

جمهورية مصر العربية

وزارة الأوقاف

المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

سلسلة الموسوعات الإسلامية المتخصصة

(٣)

موسوعة

أعلام الفكر الإسلامي

إشراف وتقديم

الأستاذ الدكتور محمود محمد زقزوق

وزير الأوقاف

القاهرة

١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٤ م

تقديم

للأستاذ الدكتور محمود حمدى زقزوق وزير الأوقاف

لقد قدمت الحضارة الإسلامية للإنسانية عطاءً ثرياً، حافلاً بعلوم ومعارف شتى كان لها إسهامها الكبير فى تقدم الأمة الإسلامية، وازدهارها، على مدى قرون عديدة، وقد حمل شعلة هذا العطاء آلاف العلماء والمفكرين، الذين كرّسوا كل جهودهم للدراسة الجادة والبحث العميق فى كل مجالات العلوم والفنون، وكانت لهم إضافات باهرة باللغة الأهمية، وبصمات واضحة فى مختلف التخصصات، وأسهموا بذلك فى دفع الحركة العلمية والنهضة الفكرية فى كل الاتجاهات.

وقد أفادت الإنسانية من ذلك كله فائدة عظيمة، كما كان لهذا العطاء أثره البالغ فى دفع حركة النهضة الأوروبية إلى الأمام؛ بعد أن تم ترجمة العلوم الإسلامية إلى اللغة اللاتينية فى القرون الوسطى، مما كان له أثره فى فتح آفاق واسعة أمام الفكر الأوروبى، للخروج من ظلام تلك القرون إلى عصر النهضة الأوروبية، التى فتحت الباب على مصراعيه للعصر الحديث.

ومن حق علمائنا ومفكرينا علينا أن نبرز عطاءهم، وأن نسجل لهم جهودهم،

وننشر تراثهم مقروناً بالعرفان بالجميل، والتقدير الفائق لإنجازاتهم التي خدمت البشرية كلها.

ومن حق الأجيال الجديدة علينا أن نقدم لهم هذه النماذج الرائدة في تاريخ حضارتنا؛ لتكون قدوة لهم في العطاء، وقدوة في البحث المتواصل والجهد الفائق في سبيل تطوير الحياة في شتى النواحي، حتى يسيروا على الدرب، ويشمروا عن ساعد الجد، ويواصلوا مسيرة الأسلاف؛ لتهض الأمة مرة أخرى على أكتافهم، وبجهودهم وثمره كفاحهم، من أجل تقدم الحياة ورقياً وازدهارها.

وشبابنا في أشد الحاجة إلى من يأخذ بيده، ويملأ الفراغ الفكري الذي يحيط به، ويساعده على شق طريقه؛ من أجل خدمة أمته، والإسهام في نهضتها. وهذا الأمر يتطلب تضافر كل الجهود، وحشد كل الطاقات؛ حتى تأخذ أمتنا الإسلامية مكانها اللائق بها بين الأمم.

و «موسوعة أعلام الفكر الإسلامي» التي نقدمها اليوم إلى القراء الكرام، تأتي في إطار سلسلة الموسوعات الإسلامية المتخصصة التي يصدرها المجلس الأعلى للشئون الإسلامية. فقد سبق أن قدم المجلس في السنوات القليلة الماضية ثلاث موسوعات، هي: «الموسوعة الإسلامية العامة»، و «الموسوعة القرآنية المتخصصة»، و «موسوعة علوم الحديث الشريف».

وتأتي «موسوعة أعلام الفكر الإسلامي» لتلقى بعض الضوء على جهود نخبة مختارة من العلماء والمفكرين في تاريخ حضارتنا الإسلامية في مجالات العلم المختلفة، وغنى عن البيان أن العدد الذي تشتمل عليه هذه الموسوعة هو نزر يسير من كم كبير من الأسماء اللامعة التي ازدانت بها الحضارة الإسلامية.

ومن نافلة القول أن نؤكد أن إصدار موسوعة تشتمل على كل أعلام الفكر الإسلامي أمر بالغ الصعوبة، ويحتاج إلى سنوات عديدة، وإلى جهد مئات العلماء والباحثين، ولكن ما لا يدرك كله لا يترك كله، ويكفى أن تقدم للقراء الكرام هذه

النماذج الرائدة التى تشتمل عليها هذه الموسوعة! لتذكيرهم بما قدمه هؤلاء الرواد من عطاء غزير لا يزال له أثره البالغ حتى اليوم.

ولا يفوتنا هنا أن نسجل بالشكر والتقدير للأخوين الكريمين فضيلة الأستاذ الدكتور/ على جمعة محمد مفتى الجمهورية، والأستاذ الدكتور/ محمد الجوادى عضو مجمع اللغة العربية، ما قاما به من جهد فائق فى التخطيط والتنظيم والمراجعة لهذه الموسوعة، كما نشكر الأستاذ/أبو سليمان محمد صالح، على ما قام به من جهد فى الإشراف على الطباعة والمتابعة المستمرة.

والشكر أيضاً للأخ الأستاذ الدكتور/ عبد الصبور مرزوق على ما بذله من جهد كبير فى النصح والتوجيه.

وإذ نقدم الشكر لهؤلاء جميعاً ولكثيرين غيرهم من جنود مجهولين، كان لهم إسهامهم الكبير فى ظهور الموسوعة على هذا النحو، فلا يجوز لنا أن ننسى أن نقدم شكرنا الجزيل، وتقديرنا الفائق، لعلمائنا الأجلاء، الذين أسهموا بالكتابة فى هذه الموسوعة، فلولا تعاونهم، وما بذلوه من جهد مشكور لما كان لهذه الموسوعة أن ترى النور.

نسأل الله أن يجزى الجميع خير الجزاء، ونأمل أن يكون فى هذه الموسوعة فائدة لقارئ، أو نفع لباحث، وأن تساعد على تنشيط ذاكرة الأمة، وتحفزها إلى انطلاقة جديدة تعيد لها أمجادها السابقة، وتحمى هويتها المعرضة لأخطار الذوبان، وتسهم بدورها فى خدمة البشرية جمعاء.

والله ولى التوفيق

أ.د. محمود حمدى زقزوق

المحرم ١٤٢٥ هـ

مارس ٢٠٠٤ م

المشاركون فى التحرير «هجائيا»

- أ.د. أحمد الطيب.
- أ.د. أحمد عبد المجيد هريدى.
- أ.د. أحمد عمر هاشم.
- أ.د. أحمد فؤاد باشا.
- أ.د. أحمد كشك.
- أ.د. أحمد المعصراوى.
- أ.د. إسعاد قنديل.
- أ.د. أيمن فؤاد سيد.
- أ.د. حامد جامع.
- أ.د. شوقي ضيف.
- أ.د. ضاحى عبد الباقي.
- أ.د. عبد الله محمد جمال الدين.
- أ.د. عبد الحليم محمود.
- أ.د. عبد الحميد مدكور.
- أ.د. عبد الحى الفرماوى.
- أ.د. عبد الرحمن سالم.
- أ.د. عبد الصبور شاهين.
- أ.د. عبد الفتاح بركة.
- أ.د. عبد الفتاح غنيمه.
- أ.د. عبد اللطيف محمد العبد.
- أ.د. على جمعة محمد.
- أ.د. على حلمى موسى.
- أ.د. على أبو المكارم.
- أ.د. محمد إبراهيم عبد الرحمن.
- أ.د. محمد الجوادى.
- أ.د. محمد حسن عبد العزيز.
- أ.د. محمد رجب البيومى.
- أ.د. محمد السيد جبريل.
- أ.د. محمد السيد الجليند.
- أ.د. محمد عبد الله عنان.
- أ.د. محمد على النجار.
- أ.د. محمد عمارة.
- أ.د. محمد مصطفى سلام.
- أ.د. محمد نبيل غنايم.
- أ.د. محمود أحمد الحفنى.
- أ.د. محمود حمدى زقزوق.
- أ.د. محمود على مكى.
- أ.د. مصطفى الشكعة.
- أ.د. منى أبو زيد.
- أ.د. موسى شاهين لاشين.

الإعداد والتحرير:

أ.د. على جمعة محمد

أ.د. محمد الجوادى

الإشراف الفنى:

أ. أبو سليمان محمد صالح

الآلوسى «المؤرخ»

(١٢٧٣ - ١٣٤٢هـ = ١٨٥٧ - ١٩٢٤م)

مرجعه السلطان عبد الحميد الثانى العثمانى، فصدر الأمر بنفيه إلى بلاد «الأناضول»، ولما وصل إلى الموصل سنة ١٢٢٠هـ قام أعيانها ومنعوه من تجاوزها، وكتبوا إلى السلطان يحتجون؛ فسمح له بالعودة إلى «بغداد» فعاد إليها.

ولما نشبت الحرب العالمية الأولى، وهاجم البريطانيون العراق، انتدبته الحكومة العثمانية للسفر إلى نجد، والسمى لدى عبد العزيز آل سعود - ملك المملكة العربية السعودية بعد ذلك - للقيام بمناصرتها، فقصده «الآلوسى» سنة ١٣٢٢ هـ عن طريق سوريا والحجاز، وعرض عليه ما جاء من أجله فاعتذر، وآب صاحب الترجمة مخففاً، ولزم بيته عاكفاً على التأليف والتدريس

ولما احتل البريطانيون بغداد سنة ١٣٢٥هـ، عرضوا عليه قضاءها فاعتذر انقباضاً من مخالطتهم، ولم يل عملاً بعد ذلك غير عضوية مجلس المعارف فى بدء الحكومة العربية فى بغداد، التى توفى بها فى عام ١٣٤٢هـ - الموافق ١٩٢٤.

هو جمال الدين أبو المعالى محمود شكرى ابن عبد الله بن شهاب الدين محمود بن عبد الله بن محمود الحسينى الآلوسى البغدادى، والآلوسى اسم أسرة ضمت عدداً كبيراً من علماء بغداد فى القرنين التاسع عشر والعشرين، أقاموا فى آلوس بين أبو كمال ورقادى، وهو مكان على الضفة الغربية لنهر الفرات، لجأ إليه علماء بغداد فراراً من الغازى المغولى «هولاكو»، ولم يمد أحفادهم إلى بغداد إلا فى القرن الحادى عشر الهجرى = السابع عشر الميلادى، وهى أسرة علم وثقافة يرد نسبها إلى الحسن والحسين، خرج منها أدباء وعلماء مبرزون.

أما محمود مؤرخنا، فهو أديب لفوى إضافة إلى أنه مؤرخ داعية من دعاة الإصلاح، معروف بمحمود آلوسى زادة، ولد فى رصافة «بغداد» فى ١٩ من رمضان سنة ١٢٧٣هـ، وأخذ عن أبيه وعمه وغيرهما، وتصدر للتدريس فى داره وفى بعض المساجد، وحمل على أهل البدع فى الإسلام برسائل فعاداه كثيرون، وسعوا به لدى والى بغداد عبد الوهاب باشا، فكتب هذا إلى

- تاريخ «نجد»، طبع في القاهرة سنة ١٢٤٣هـ.

- المسك الإزفر، وهو كتاب في سير علماء بغداد في القرنين الثاني عشر والثالث عشر الهجريين. طبع في بغداد سنة ١٢٤٨هـ = ١٩٣٠م.

- أمثال العوام في مدينة السلام، وهو كتاب في اللهجات.

- وله سلسلة من المناظرات العنيفة في الرد على الشيعة وعلى الرفاعية، وفي هذه الرسائل مناصرة للإصلاح الحنبلي في الفقه، نخص بالذكر منها رسالته: غاية الأمان في الرد على النبهاني، التي نشرت باسم منتحل بالقاهرة في مجلدين كبيرين سنة ١٢٢٧هـ.

- النعت وبيان حقيقته ونبذة من قواعده.

أ.د. عبد الله محمد جمال الدين

وكان الرجل من أنشط دعاة الإسلام في العصر الحديث، وقد جاهد بالكتابة والخطابة والأسوة الحسنة في محاربة البدع، وهو لهذا يعد من زعماء الحركة السلفية. وللالوسى مصنفات كثيرة بلغت ٥٢ مؤلفاً في التاريخ والفقه والتراجم وفقه اللغة العربية والبلاغة ومسائل الخلاف العقائدي، ومن بينها:

- الضرائر وما يسوغ للشاعر دون الناثر.

- بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب، في ثلاثة أجزاء، وهو كتاب في التاريخ طبع سنة ١٢١٢هـ = ١٨٩٦م، وهو تاريخ لعرب الجاهلية، صنّفه إجابة عن سؤال ألقى في المؤتمر الثامن للمستشرقين ١٨٨٩م.

- تاريخ بغداد في ثلاثة أجزاء، حسبما ذكر صاحب معجم المؤلفين، ولعله يقصد تاريخ نجد.

مراجع للاستزادة:

- ١- محمود شهاب الدين شكري الألوسى: روح المعاني ج١ المقدمة.
- ٢- محمد بهجت الأثرى: أعلام العراق ص٧ وما بعدها، ٥٧ - ٦٨ - ٨٦ - ١٤١.
- ٣- جورجى زيدان: مشاهير الشرق ٢ / ١٧٥ - ١٧٧.
- ٤- عمر الدسوقي: في الأدب الحديث ١ / ٤٩ - ٥١، ١٢٩ - ١٤١.
- ٥- نعيم الحمصى: تاريخ إصجاز القرآن، منشور في ٢٩ / ٤٢٠ - ٤٢٢ M.M.I.A.
- ٦- عمر رضا كحالة: معجم المؤلفين ١٢ / ١٦٩ - ١٧٠.
- ٨- اليفدادي: إيضاح المكنون ١ / ١٩٤.
- ١٠- جورجى زيدان: تاريخ آداب اللغة العربية ٤ / ٢٨٥.
- ١٢- إبراهيم الدورى: اليفداديون: أخبارهم ومجالسهم ٢٨ - ٣٠.
- ١٤- مجلة مجمع اللغة العربية بدمشق ٣٦: ١٢٥ - ١٢٦.
- ١٦- زكى مجاهد: الأعلام الشرقية ٢ / ١٨٤ - ١٨٧.

الآلوسی «المفسر»

(١٢١٧ - ١٢٧٠ هـ = ١٨٠٢ - ١٨٥٤ م)

وبُغْريه، ومن الطبيعي أن يكون والد أبي الثَّاء حريصاً على تربية ولده، وتنشئته التنشئة العلمية ذات اليقظة البصيرة، والتحفظ المتوثب.

فإذا كان الصبي ذا استعداد مناسب، فإن غصنه الأخضر سيأخذ في النماء السريع بدوام التعهد، وحُسن الرعاية، وقد ساعدته حافظته القوية على أن يستظهر المَتون العلمية الذائعة بين طلاب هذا العصر، وهي بعينها مَتون الأزهر التي تعاقب عليها المؤلفون شرحاً وتحشيةً وتقريراً، كآلفية ابن مالك، والرحبية، والخريدة، ونور الإيضاح، والعقائد النسفية، وغيرها.

وقد حفظ محمود كل هذه المَتون قبل أن يبلغ الرابعة عشرة من عمره، ولم يقتصر في تلمنته على والده وحده، بل اتجه إلى جلّة العلماء في عصره، ومنهم: علي السويدي، وأمين الحلّي، وخالد النقشبندی، وعبد العزيز الشواف، وكان لكل عالمٍ من هؤلاء حلقة خاصة بمنزله يؤمّها الطلاب عن طوعٍ في

هو أبو الثَّاء شهاب الدين السيد محمود ابن عبد الله الآلوسی البغدادي الحنفي، مفتي بغداد وعالمها في القرن الثالث عشر الهجري، ولد ببغداد في منتصف شعبان سنة ١٢١٧ هـ الموافقة لعام (١٨٠٢م)، وكان والده رئيساً للمدرسين في بغداد، وهم طائفة من علماء الدين يشتهرون بالتحصيل العلمي في فروع الفقه والتفسير والحديث، وما تجب معرفته من علوم اللسان العربي: نحواً وبلاغاً واشتقاقاً وعروضاً، ولهم أساتذة يعترفون بنبوغهم، ويشيرون على ذوى الأمر بصلاحيّتهم للإمامة والخطابة والتدريس بالمساجد، فيستجيبون.

وقد توفي عام ١٢٧٠ هـ الموافق ١٨٥٤م. كان عبد الله الآلوسی - والد المفسر - رئيس هؤلاء المدرسين، وكان منزله ببغداد كمبة القاصدين منهم للاستفادة والتوجيه، وقد تفتحت عينا الناشئ الصغير، لتربيا الوالد في مكان القدوة العلمية، ولتسمع من النقاش العلمي ما يرسم مثلاً عالياً يجتذب الناشئ

أوقات معينة من النهار والليل، إذ يرون في التدريس وحده وسيلة لإذاعة العلم دون التأليف، بل يرون في تلاميذهم مؤلفات حيّة تتحدث وتتكلم وتذيع، فهم يرحّبون بالناخبين منهم أتمّ ترحيب، وقد يعرّضون على الاستئثار بمن يرونه ذا مقدرة عالية في الفهم، ليرجع إليهم فضل تكوينه العلمي، ويصبح التلميذ دليلاً واقعياً على قدرة أستاذه.

وحين وجد الوالد المطوف همّة نجّله ترمى به إلى استيعاب ما يقدر على الإحاطة به من دروس الزملاء، شجعه على مواصلة الزيارة، والاستفادة، وكان يقرّ عيناً به حين يرجع إليه بعد انتهاء اليوم الحافل، فيحدثه بما أتمّ به من علم، وما دار في حلبة الدرس من نقاش، وقد نال إعجاب أساتذته جميعاً، فمنحوه إجازاتهم العلمية عن تقدير، ولم يكتفِ الناشئ الطامح بعلماء بغداد، بل حرص على لقاء الأساتذة في بيروت ودمشق، ورجع بإجازاتهم كذلك، والإجازة يومئذ شهادة سبق ودليل تبريز.

شارك الآلوسی في التوجيه السياسي للعراق، فشارك داود باشا والي العراق في عصره، ولما عزل الوالي وجاء خلفه اضطهد الآلوسی؛ فسجن وعذب، فقابل المحنة بصبر، شأنه شأن العلماء.

ولم تطل محنة الشيخ، فقد استمع الوالي الجديد رضا باشا إلى هواتف الخير من نفسه، إذ جاءت أنباء النابغة السجين، فطلب بعض مؤلفاته ليقرأها وكان على حظّ من المعرفة فنالت قبوله، وأصدر أمره بالإفراج عنه، وعيّنهُ خطيباً بأحد المساجد، وجعل يهرع إلى استماعه، ومشاهدة دروسه حتى اعتقد أنه رجل العلم الأول ببغداد، فأسند إليه عدة وظائف علمية كبيرة، ونهض الرجل بأعبائها، وكانت هذه الوظائف لا تشغله عن مُدَارسة العلم للطلاب نهائياً، ومباشرة التصنيف ليلاً، وكان من المعتاد أن تأتي الأسئلة الدينية من مختلف الجهات إلى الوالي ليُشير بالإجابة عنها، وقد جاءت من إيران (بلاد فارس) - كما كانت التسمية حينئذٍ - أسئلة دقيقة في أصول المذهب لدى أهل السنة، فتصدر محمود الألوسی للإجابة بكل براعة ومقدرة وحاول غيره الإجابة، فعقد الوالي مجلساً لقراءة الإجابات المختلفة ليختار منها ما يصلح للرد الحاسم، وكانت إجابة الألوسی من القوة بحيث كسفت شمسها ما حولها من النجوم، وقد جمعت إلى صواب الدليل، وسلامة الحكم، وقوة الاستشهاد عفةً ونزاهةً، وتشجيعاً للسائل، وتقديراً لدقة غوصه، ونُعت مرماء.

وكانت وظيفة الإفتاء تُعدّ أكبر وظيفة

علمية ببغداد، ولن يتسنى ذروتها غير شيخ عالم كبير له تلاميذ كبار، وتلاميذ تلاميذ، ولكن أسياد بغداد لهذا العهد قد ألقوا السلم في طوع لهذا الشاب، فتقلد رتبة الإفتاء ولم يتجاوز الثلاثين إلا بأيام.

وقد أحسن عظم المسؤولية، وبخاصة من الناحية المذهبية، لأن محمود الألوسي كان شافعياً كآبيه، ولا بد لمن يتقلد منصب الإفتاء في ديار الخلافة العثمانية، أن يكون حنفياً المذهب، وهو اشتراط لم يقع الشاب الطامح، ففي فترة قصيرة درس المذهب الحنفى في أوسع كتبه، وألم بقضايا الفقهية مقارنة بقضايا المذهب الشافعى، وكان حرّ العقل في اختيار ما يرتاح إليه، إذ يقرأ في كلا المذهبين عن يقظة، ثم يصدر الفتوى مؤيدة بالدليل عقلاً ونقلاً، وليس بين المذهبين كبير اختلاف كما يحاول قصار النظر القول لحاجة في نفوسهم يبرأ منها العالم الحرّ النزيه، وإنما هي وجهات نظر تتقارب وتتباع، كما تختلف وجهات النظر بين علماء المذهب الواحد.

وقد ظهرت نعمة الله على المفتى، فاشترى داراً واسعة، جعل جانباً كبيراً منها لملاقات التلاميذ، وللترحيب بالطلبة الفرياء، ممكناً ومطعماً وماوى. وكان شعراء بغداد يقصدونها كل ليلة بعد الغروب ليتطارحوا

الأشعار في حضرة المفتى على مسمع من تلاميذه، ولكن الوالى نجيب باشا الذى جاء بعد رضا باشا قد أكثر من المظالم ونهب حقوق الناس، فجاءه الألوسى بسخط الناس عليه، ووقف أمامه وقفة الشجاع الصانع بكلمة الحق، فعزله عن الإفتاء، وبذلك قطع عيش الرجل وحورب في رزقه معارية جارمة، والشيخ حينئذ صاحب بيت عامر، تهض به مدرسة علمية، يقطنها عشرات الطلاب، ويحتاجون إلى مواصلة الإنفاق، ولم يشأ أن يعلن للناس ضيق يده فأخذ يبيع نفائس الأثاث، وما عزّ وارتفع ثمنه من الكماليات؛ ليجرى كل شيء كما كان، وكان يسلى نفسه بالتدريس والتأليف، مترقباً أن تزول الغمة عن قريب، ولكن الليل قد طال فشدد الرّحال إلى الأستانة ومعه تفسيره الكبير، ليكون دليل علمه وشفيع مقدمه، فاستطاع أن ينال رضا الخليفة، وأن يعود منتصراً بعد أن برئت سياحته، وعاد إلى بغداد فأجرى له استقبال عظيم، وخرجت بغداد للترحيب به، وقد نعيم برضا الخليفة، وعزل نجيب باشا وجاء في إثره من رعى مكان الشيخ وأعاد له جاهه الفقيه.

وقد ترك الألوسى مؤلفات كثيرة، إذ كان ذا هلم سيال، وخاطر سريع، وقد دون رحلته إلى الأستانة في كتاب حافل ألم بما كان من

أمره منذ ترك بغداد حتى رجع إليها، واصفًا ما نزل به من المدن وما مرَّ عليه من الطرق، ومَن قابله من عِلَّة الناس، ولولا أن أسلوب العصر قد أشاع في ديباجته فنون السجع وطرائف المحسنات لكانت رحلته طُرْفَة أدبية، لا تفقد بريقها على مرَّ العصور، وحسبها أن تُعدَّ وثيقة تاريخية تسجِّل حقبة واضحة من حقب التاريخ، إذا فاتها أن تكون أثرًا مرموقًا، تردَّده النفوس متمتعةً راويةً.

كما أن نزعته الإصلاحية قد دفعت به إلى دراسة العالم الإسلامي دراسة واقعية، فرأى عوامل الضعف، وعرف كيف تضوَّق العالم الغربي على بلاد الشرق بالقوة الحامية، والذخيرة الواقية، فألَّف رسالة أسماها (سفرة الزاد لسفرة الجهاد) دعا فيها المسلمين إلى اليقظة علميًا واقتصاديًا وحربيًا، وأعلن أن الجهاد فريضة محتومة أمام اعتداءات الاستعمار، وملاً كتابه بأدلة سافرة من القرآن والحديث، وما قام به أعلام الإسلام من فتوح خالدة أنقذت الناس من الظلمات إلى النور.

وله بالإضافة إلى تفسيره الشهير :

١ - الأجوبة العراقية على الأسئلة اللاهوتية.

٢ - الأجوبة العراقية على الأسئلة الإيرانية.

٣ - روح المعاني في تفسير القرآن الكريم والسبع المثاني.

٤ - سفرة الزاد لسفرة الجهاد.

رأى الشهاب الألوسي أن النهضة الإسلامية لن تقوم إلا على أساس متين من دراسة كتاب الله وتوضيح آياته، وتفسير أحكامه، وأنه لا بد لأبناء اللغة العربية من تفسير جديد يجمع خلاصة ما قاله الكبار من الأئمة في وضوح وإشراق، وكانت الدولة العثمانية قد عملت على نشر تفسير العلامة أبي السعود العمادى في ربوع ولاياتها، وهو تفسير جيد حقًا، بذل فيه صاحبه من الجهد، ما جعله موضع الحفاوة بين أهل العلم.

وقد ذكر صاحبه الكبير أنه قرأ تفسيرى الزمخشري والبيضاوى، فبدأ له من بدائهما ما حرص على تقييده وجمعه أثناء طلبه للعلم، ثم رأى أن يقوم بتفسير مماثل يجمع صفوة ما فى الكتابين، ويصيف إليهما ما فتح الله به عليه، وبقراءة ما كتبه أبو السعود نجد أنه لم يقتصر على الإمامين، بل قرأ ما وسَّعه قراءته من كتب السابقين من أمثال ابن جرير، والنيسابورى، وابن كثير، والنسفى،

وابن عطية، وصاغ من ذلك كله تفسيره الكبير جامعاً بين اتجاهات حميدة لها وزنها العلمي لدى الدارسين، وقد توسع في المسائل البلاغية توسعاً كان الزمخشري رائده في منحاه، حتى ليصح أن تخصص رسالة بلاغية تحت عنوان «البلاغة القرآنية في تفسير أبي السعود»!

هذا التفسير كان موضع النظر لدى الشهاب فرأى أن يحذو حذوه في غير سرف علمي ينحو منحى الاصطلاحات وقضايا العلوم.

وقد أحسن العلامة الدكتور محمد حسين الذهبي رحمه الله حين أوجز التعريف بهذه الموسوعة الرائعة، فقال في إيضاح مكانة هذا التفسير:

«وقد أفرغ - الألوسي - وسعه وبذل مجهوده حتى أخرج له للناس كتاباً جامعاً لأراء السلف روايةً ودرايةً، مشتملاً على أقوال الخلف بكل أمانة وعناية، فهو جامع لخلاصة كل ما سبقه من التفاسير، فنراه ينقل لك عن تفسير ابن عطية، وتفسير أبي حيان، وتفسير الكشاف، وتفسير أبي السعود، وتفسير البيضاوي، وتفسير الفخر الرازي، وغيرها من كتب التفسير المعتمدة، وهو إذا نقل عن تفسير أبي السعود يقول غالباً: قال شيخ الإسلام، وإذا نقل عن تفسير البيضاوي يقول

غالباً: قال القاضي، وإذا نقل عن الفخر الرازي يقول غالباً: قال الإمام.

وهو إذ ينتقل عن هذه التفاسير يُنصّب نفسه حكماً عدلاً بينها، ويجعل من نفسه نقاداً مدققاً، ثم يُبدى رأيه حرّاً فيما ينقل، فتراه كثيراً ما يعترض على ما ينقله عن أبي السعود، أو عن البيضاوي، أو عن أبي حيان، أو عن غيرهم، وتراه يتعقب الفخر الرازي في كثير من المسائل، ويردّ عليه على الخصوص في بعض المسائل الفقهية انتصاراً منه لمذهب أبي حنيفة، ثم إنه إذا استصوب رأياً لبعض من ينقل عنهم انتصر له ورجّحه على ماعداه».

واكاد أزعم أن دارس التفسير في (روح المعاني) يستفني به عن ما كتبه سابقوه، لأن الرجل الكبير قد قرأ كل ما وقع تحت يده من كتب هؤلاء، وأطال النظر في مضامينها ووازن وقارن، ورجّح وعلّل، ثم صاغ من خلاصتها الصحيحة في رأيه سبيكة خالصة من معدن الذهب.

ودارس تفسير الألوسي يلح لديه اهتماماً خاصاً بمسائل النحو، وهي عدوى أبي حيان الفرناطي، إذ نهج في تفسيره (البحر المحيط) نهجاً نحوياً ذا شعاب شتى، وأبو حيان عالم صناعته النحو، ومهاجم شأنه الانتقاص والمواخذة، وما أبعد روحه عن روح أبي النّاء، فلمّ حاذاه ؟

لزم الشهاب حدود الاعتدال في مناقشة الآراء الفقهية المخالفة لمنحاه، فلم يكن مثل أبي بكر بن العربي، شديد التعصب لوجهة بعينها، ولكن الحقيقة كانت وجهته، لأن سعة العلم تفتقر كثيراً إلى سعة الصدر، ولن تقيد الأولى شيئاً مع فقدان الثانية، كما أن اعتدال الألويسي في شرح الآيات الكونية كان مثلاً شاهداً أمام من يتورطون في التفسير العلمي إلى مدى يتسع للتأويل البعيد، بحيث يلوون أعناق الآيات ليأ لا يستقيم معه أطراد الأسلوب العربي على نهجه المعهود، والأمثلة الدالة على ذلك مما يضيق به المجال.

وقد أخذ الدكتور الذهبي على الرجل أنه يضطر إلى التأويل - حيناً - فيما لا جدوى

معه في التأويل، لأنه مع حملاته الصادقة على الإسرائيليات في أكثر المواضع يعلق هي مواضع قليلة بما يفهم منه الارتياح إلى مغزى يلتبس في مطاويها.

ولالألويسي اهتمام بالتفسير الإشاري، إذ يذكر عقب كل نص ما يوحى به الذوق المستشف للقارئ المتأمل، وأصحاب التفسير الإشاري - من أمثال الألويسي - لا يعتقدون أن ما يتذوقونه من اللطائف تفسير مفروض لا محيد عنه، ولكنهم يأخذون من إحياء الألفاظ ما يعتبرونه متصلاً بالمعنى الأصلي على خفاء لا يظهر لغير أرباب البصائر.

أ. د. محمد رجب البيومي

مراجع للاستزادة:

- ١ - التفسير والمفسرون، للدكتور الذهبي.
- ٢ - النهضة الإسلامية في سيرة أعلامها الماصرين للدكتور محمد رجب البيومي.
- ٣ - أعلام المراقق للأستاذ محمد بهجت الأثري.
- ٤ - أيو الشام الألويسي للأستاذ محمود الميطة.
- ٥ - الأعلام للزركلي ج ٧ / ١٧٦

ابن الأبار

(٥٩٥ - ٦٥٨ هـ = ١١٩٩ - ١٢٦٠ م)

(١٢٣٧م) رثاه ابن الأبار بقصيدته التي تعتبر من أعظم المراثي الأندلسية.

وتولى ابن الأبار في شبابه قضاء دانية، ولكن القدر كان يدخره لهام أخطر وأجل. وكان شرق الأندلس بالأخص مسرحاً لموجة جديدة من الصراع بين القوى الوطنية والسيادة الموحدية، وكان والي بننسية الموحدي يومئذ هو السيد أبو عبد الله محمد بن يوسف بن عبد المؤمن، وقد تولى ابن الأبار منصب الكتابة لهذا السيد، ولكن السيد أبا عبد الله توفي بعد ذلك بقليل في سنة ٦٢٠هـ، وقام في ولاية بننسية مكانه ولده السيد أبو زيد عبد الرحمن، فاستمر ابن الأبار في منصبه كاتباً للوالي الجديد، وزادت حظوته ومكانته. ولم يلبث أن غدا موضع ثقة السيد وتقديره، وكان ذلك بالنسبة لابن الأبار بداية حياته السياسية، التي أخذت من بعد ذلك تتقلب في مراحلها المتعاقبة المحزنة.

وقد اضطربت الأحوال في بننسية أثناء ولاية السيد أبي زيد عبد الرحمن حتى

هو أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي بكر القضاة البننسي، المعروف بابن الأبار، مؤرخ ومحدث وأديب وشاعر عربي أندلسي من أعلام القرن السابع الهجري ومن أعظم شخصيات التاريخ الأندلسي.

وكان مولد ابن الأبار بشعر بننسية العظيم، في سنة ٥٩٥هـ (١١٩٩م) في بيت علم ونبل، وأصل أسرته من أندة الواقعة على مقربة من بننسية، والتي ينتسب إليها كثير من العلماء. ودرس ابن الأبار الحديث والفقه والتاريخ على أقطاب عصره، وفي مقدمتهم أبوه عبد الله. ومن بينهم أيضاً الفقيه أبو عبد الله محمد ابن أيوب السرقسطل، والمحدث والمؤرخ أبو الخطاب أحمد بن عمر القيسي، والمؤرخ أبو سليمان داود بن سليمان الأنصاري.

على أن أعظم أساتذته على الإطلاق هو المحدث الأندلسي الكبير أبو الربيع سليمان ابن موسى بن سالم، وقد انقطع إليه ابن الأبار، ولزمه أكثر من عشرين سنة. ولما توفي قتيلاً في موقعة أنيشة في سنة ٦٢٤هـ

استقر الأمر فيها أخيراً لأبى جميل زيان بن مردانيش الذى أسند مهمة الكتابة أيضاً لابن الأبار.

ولما اشتد ضغط النصارى فى إسبانيا على مدينة بلنسية أوفد ابن الأبار سفيراً إلى سلطان تونس أبى زكريا يحيى بن عبد الواحد بن أبى حفص للاستعانة به ضد نصارى إسبانيا مقابل اعتراف سكان بلنسية وأميرها بسيادة الدولة الحفصية، وكان ذلك عام ٦٣٦هـ (١٢٣٨م). ولكن بلنسية لم تصمد طويلاً فسقطت أمام هجمات النصارى فى نفس العام (٦٣٦هـ). وكان ابن الأبار قد استقر رأيه على الانتقال مع جميع أفراد أسرته إلى تونس للإقامة هناك. وقد استقبله أبو زكريا سلطان الحفصيين فى تونس استقبالا حسنا وولاه وظيفة الكتابة، ثم غضب عليه السلطان نظراً لشدة اعتداده بنفسه ثم صفح عنه بوساطة المستنصر ابن السلطان. وكتب ابن الأبار كتابه المسمى «إعتاب الكتاب» فى هذه المناسبة، وأهداه إلى السلطان. وبعد وفاة أبى زكريا تولى ابنه المستنصر شئون الحكم فقرب ابن الأبار، ولكنه غضب عليه بعد ذلك عندما نقل إليه بعض خصوم ابن الأبار أنه يتآمر على السلطان فكان مصيره القتل فى أوائل سنة ٦٥٨هـ (١٢٦٠م).

وقد ترك لنا ابن الأبار تراثاً حافلاً من المنشور والمنظوم، والمصنفات التاريخية الجلية. وأقوى وأروع ما صدر عن ابن الأبار، من نشر ونظم، هو ما كتبه أيام انهيار الأندلس، وأيام سقوط وطنه بلنسية من القصائد والرسائل، التى ما زالت تحتفظ برنينها المبكى. وقد انتهت إلينا قطعة مخطوطة من ديوانه تحفظ اليوم بخزانة الرياط الملكية. وأما تراثه التاريخي، فهو من أنفس ما انتهى إلينا عن تاريخ الأندلس وتاريخ رجالاتها، ولاسيما فى القرن السادس الهجرى، وأوائل القرن السابع. وقد كان ابن الأبار كاتباً، ومعاصراً لكثير من الحوادث التى يرونها.

وأهم مصنفاته التاريخية هو بلا ريب كتاب «التكملة لكتاب الصلة»، وهو موسوعة حافلة فى التراجم، يتخللها كثير من النبذ التاريخية الهامة. وقد وضعه ابن الأبار تنفيذاً لإشارة أستاذه أبى الربيع بن سالم كبير علماء شرق الأندلس يومئذ، وأريد به أن يكون «تكملة» لكتاب الصلة لابن شكوال القرطبي.

ويقول لنا ابن الأبار إنه كان قد انتهى من وضع كتاب التكملة فى سنة ٦٣٦ هـ، ولكن هناك ما يدل على أنه لبث ينقحه ويزيد فيه حتى أواخر سنة ٦٥٥هـ، أعنى إلى ما قبل

وفاته بنحو عامين. وظاهر من محتويات التكملة أن ابن الأبار يعنى عناية خاصة بعلماء شرق الأندلس، وأحداثه التاريخية، وهى المنطقة التى ولد فيها، وسلخ فيها شبابه، واكتمل نضجه، واتصل بالعدد الجم من علمائها.

ويلى كتاب الصلة فى الأهمية كتاب «الحلة السيرة»، وهو أيضاً مجموعة نفيسة من تراجم رجال الأندلس والمغرب وغيرهم، تبدأ من المائة الأولى للهجرة حتى أوائل المائة السابعة. ولكتاب الحلة أهمية خاصة، ذلك لأنه يقدم إلينا خلال التراجم التى وردت به، نصوصاً تاريخية فى منتهى الأهمية، لا توجد فى مصادر أخرى، ولا سيما عن بعض رجالات عصر ملوك الطوائف، وعصر الثورة ضد المرابطين، هذا فضلاً عما تتسم به معظم التراجم من روح الإنصاف والحياة.

وقد قام الدكتور حسين مؤنس، بنشر طبعة كاملة محققة من «الحلة السيرة» فى محلدين (القاهرة سنة ١٩٦٤م).

ومن معاجم التراجم التى وضعها ابن الأبار أيضاً كتاب «المعجم فى أصحاب القاضى أبى على الصدفى السرقسطى».

وهذه هى معاجم التراجم الكبيرة التى انتهت إلينا من تراث ابن الأبار. وهناك

ما يدل خلال بعض تراجم التكملة أن ابن الأبار قد وضع معجماً لشيوخه، ومعجماً آخر فى أصحاب القاضى ابن العرى. وانتهت إلينا من قلمه مجموعة صغيرة أخرى من التراجم فى كتابه «إعتاب الكتاب» تشتمل على تراجم طائفة من كتاب الأندلس وبعض الكتاب المشاركة.

ولابن الأبار مؤلفات أخرى منها كتاب «دور السمط فى أخبار السبط» وهو مؤلف يشير إليه المقرئ فى «نفح الطيب» ويقتبس منه، وكتاب «معدن اللجين فى مراثى الحسين»، وهو كتاب يشير ابن الأبار نفسه إلى أنه قام بتأليفه. ويوجد بمكتبة الإسكوريال كذلك مخطوط عنوانه «تحفة القادم» من تأليف ابن الأبار يوصف بأنه «مقتضب من كتاب تحفة القادم»، وهو حسبما يصفه ابن الأبار فى الديباجة «اقتضاب من بارع الأشعار»، وفيه يورد ابن الأبار تراجم بعض الشمرء الأندلسيين والغرياء ومختارات من أشعارهم، وذكر ابن الأبار فى الحلة أن له مؤلفاً آخر عنوانه «إيماض البرق فى أدباء الشرق».

هذه لمحة فى التعريف بابن الأبار وتراثه الفكرى: وقد خلدت لنا آثار ابن الأبار صوراً حية من محنة الأندلس وعوامل انهيارها، لم يستطع كاتب آخر، من معاصريه، أن يقدم

إليها شيئاً يدانيها. وقدمت إلينا مرثياته عنها
صوراً مفجعة تذيب القلب أسى، ومن ذلك
قصيدته السينية الرائعة ورسالته المبكية في
رثاء بلنسية. هذا وما رالت آثار ابن الأبار

حتى يومنا، أهم وأوثق مصادراً عن تلك
الفترة المشجية من التاريخ الأندلسي.

أ. محمد عبد الله عنان، بتصرف،

مراجع للاستزادة:

- ١- تراجم إسلامية للمؤرخ محمد عبد الله عنان من ٢٤٢-٢٥٢ بتصرف.
- ٢- الأعلام للزركلي ٢٣٢/٦
- ٣- ابن شاکر الکنی هوات الوفيات، ج ٢ بولاق: ١٢٩٩هـ
- ٤- د. حسن مؤنس مقدمة تحقيقه لكتاب «الحلة الميراث» لابن الأبار القاهرة دار المعارف ١٩٨٥م
- ٥- محمد عبد الله عنان تراجم إسلامية القاهرة مكتبة الحانجي
- ٦- مادة «ابن الأبار» في دائرة المعارف الإسلامية الطبعة العربية، القاهرة. دار الشعب

إبراهيم بن أدهم «الصوفي» (... - ١٦١ هـ = ... - ٧٧٨ م)

هو أبو إسحاق إبراهيم بن أدهم بن منصور.

ذكر ابن الملقن في ترجمته له أنه ولد بمكة، وطافت به أمه على الخلق، وسألتهم الدعاء له أن يكون صالحاً، وتوفي حوالى سنة ١٦١ هـ الموافق ٧٧٨ م.

وكان أهله من بلخ، وهى مدينة مشهورة بخراسان، وكان أبوه أميراً من أمرائها أو ملكاً من ملوكها، فتشأ كما ينشأ أبناء الملوك والأمراء، الذين يرفلون في النعيم، ويتمتعون بالطيبات، ويميشون حياة الترف والسرف، والانشغال بصنوف اللهو والمتعة، والبعد عن حياة الجد والعمل، ومن شأن الانشغال بهذا اللون من الحياة أن يؤدي إلى صداد النفس، وانطفاء الجانب الروحى فيها، وقد يؤدي لدى بعض الأشخاص إلى نوع من القلق الذى يدفع إلى التساؤل عن الغاية من مثل هذه الحياة اللاهية اللاعبة، وربما دفع صاحبه إلى التمرد عليها، ومحاولة التخلص من أسارها، وتظل النفس مترددة بين أثقال النعيم وأشواق

الروح، حتى يحدث ما يؤدي إلى تعليب واحد من هذين النمطين المتضادين، فإن كان مثل هذا الشخص ملحوظا بعين العناية فإن الله يسوق إليه من أنوار الهداية ما يجذبه إلى حمى الطاعة، ويمنحه برد اليقين، وقد وقع شيء من هذا لإبراهيم بن أدهم، الذى سئل عن أسباب هدايته لسلوك طريق الله، فأجاب بأنه كان من أبناء الملوك، وكان يخرج للصيد، فخرج ركباً فرسه، ومعه كلبه، فبينما هو على هذه الحال إذ رأى أرنباً، أو ثعلباً، فاتجه إليه ليصطاده، فسمع نداء من ورائه يقول: ليس لهذا خلقت، ولا بهذا أمرت، فالتفت يمنة ويسرة؛ لينظر هذا الذى يناديه، فلم يجد أحداً، فظن ذلك من تلعب الشيطان به، ثم انطلق مرة أخرى إلى الصيد، فسمع الصوت يقول له مثلاً قال له من قبل، وتكرر ذلك ثلاث مرات، وفى بعض الروايات أنه سمع قائلاً يتلو قوله تعالى: ﴿أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون﴾ (المؤمنون: ١١٥) وعندئذ أدرك أن هذا ليس خاطراً شيطانياً، وإنما هو خاطر رحمانى،

ونداء رباني، يريد الله به أن ينقذه من تلك الحياة التي يعيشها، وأن يجذبه إلى ساحات المفضل، ومنازل القرب، ومدارج الكمال، فقال لنفسه: جئاني نذير رب العالمين، والله لا عصيت الله بعد يومى هذا، ما عصمتي ربي، فرجع إلى أهله، وتخلّى عن فرسه، وأخذ جبة صوف من أحد رعاة أبيه، ثم اتجه إلى حياة الزهد والتقشف، وتقل في حياته الجديدة بين البلاد، فدخل مكة، وصحب بها عدداً من كبار العلماء والزهاد، ومنهم سفيان الثوري، والفضيل بن عياض، ثم ذهب إلى الشام وطرسوس، ولم يكن تصوفه عزلة وانقطاعاً عن الحياة، وهروباً من المشاركة في أعبائها، بدعوى التوكل والعبادة، بل إنه كان تصوفاً عملياً إيجابياً، وكان من مظاهر هذه الإيجابية أنه - وهو من أبناء الملوك - كان حريصاً على العمل، حصاداً أو حراسة أو طحناً أو حملاً أو سعيّاً في تحصيل حوائج الناس، أو ما شابه ذلك من الأعمال، فلم يرتض المسألة طريقاً كما قد يفعل بعض المنتسبين إلى الصوفية، ممن هانت عليهم أنفسهم، فلم يحفظوا كرامتها، وكان شديد الحرص على أكل الحلال الطيب، ينتقل وراءه من بلد إلى بلد، ومن شامق إلى شامق، ومن جبل إلى جبل، لأنه كان يرى أنه لم ينبأ في هذا الطريق إلا من كان يعقل ما يدخل جوفه.

ومما يدل على طبيعة تصوفه أنه التقى بشقيق البلخي بمكة، فقال له إبراهيم: «ما بدء حالك الذي بلغك هذا؟ قال: سرت في بعض الفلوات، فرأيت طيراً مكسور الجناحين في فلاة من الأرض، فقلت: أنظر من أين يرزق هذا، فإذا أنا بطير قد أقبل، وفي فيه جرادة، فوضعتها في منقاره، فاعتبرت، وتركت الكسب، وأقبلت على العبادة. فقال إبراهيم: ولم لا تكون أنت الذي أطعم المكسور حتى تكون أفضل منه أما سمعت عن النبي ﷺ: «اليد العليا خير من اليد السفلى»، ومن علامة المؤمن أن يطلب أعلى الدرجتين في أموره كلها حتى يبلغ منازل الأبرار».

وكان - كذلك - يشارك في الغزو والجهاد، ثم كان يتعفف عن قسمه من الغزو والغنيمة، فلم يأخذ منها سهماً ولا نفلاً، وقد ظل يشارك في الجهاد حتى مات شهيداً في إحدى الصوائف، مريضاً بمرض البطن.

وقد أحله الصوفية مقاماً عظيماً، وأجلّوه إجلالاً كبيراً، وبدأوا به تراجمهم لطبقات الصوفية، كما فعل القشيري وابن الملقن، أو جعلوه من أوائل رجالهم وأعلامهم، كما فعل السلمى، وعنى به الأصمبهماني في الحلية عناية بالغة، وأورد له ترجمة مطولة.

ذكر له الصوفية أقوالاً كثيرة في الزهد

والورع والإخلاص والتوكل، والثقة بالله - عز وجل - ونجتزئ من هذه الأقوال جميعا بقوله:
إنك لن تنال درجة الصالحين حتى تجوز
ست عقبات:

أولاهـا: تغلق باب النعمة، وتفتح باب
الشدة.

والثانية: تغلق باب العز، وتفتح باب الذل.

والثالثة: تغلق باب الراحة، وتفتح باب
الجهد.

والرابعة: تغلق باب النوم، وتفتح باب
السهر.

الخامسة: تغلق باب الفنى، وتفتح باب
الفقر

والسادسة: تغلق باب الأمل، وتفتح باب
الاستعداد للموت.

هذا، وقد ذهب بعض الدارسين لحياة ابن

أدهم، وخاصة من المستشرقين، إلى أن
صورته قد صيغت على مثال قصة بوذا،
والحق أنه قد يوجد تشابه ظاهري، يتمثل فى
تحول كل منهما من حياة الترف التى كان
عليها إلى سلوك طريق الزهد والاستنارة
الروحية، ولكن كل شخصية منهما تتجه بعد
ذلك وجهة مختلفة، تختلف بحسب نوع
الإيمان، والمصدر الدينى، وملامح الشخصية
الفردية التى لا تكاد تتفق بين شخصين، وقد
قال الصوفية: الطرق إلى الله بعدد نفوس
بنى آدم، أو بعدد النجوم، وينبغى أن تدرس
كل شخصية فى نطاق بيئتها وثقافتها، وفى
ظل الدين الذى تؤمن به، كما ينبغى أن نقف
بعذر تجاه دعاوى التأثير والتأثر التى
أصبحت أشبه بالحُمى فى دراسات بعض
المستشرقين.

أ.د. عبد الحميد مذكور

مراجع للاستزادة:

- ١ - طبقات الصوفية لأبى عبد الرحمن السمعى
- ٢ - حلية الأولياء لأبى نعيم الأصبهاني ٣٦٧/٧ - ٣٩٥، ٢/٨ - ٥٨.
- ٣ - الرسالة القشيرية لأبى القاسم عبد الكريم القشيري ٥١/١ وما بعدها
- ٤ - طبقات الأوباء، لابن الخلق ٥ - ١٥

إبراهيم أدهم الدمرداش (١٩٠٦ - ١٩٨١م)

هو إبراهيم بن أدهم الدمرداش شيخ المهندسين المصريين في العصر الحديث، ومن القلائل الذين جمعوا في حياتهم بين عدد من المناصب الرفيعة، حيث عين عميداً لهندسة القاهرة ثم نقيباً للمهندسين، ثم رئيساً لجمعية المهندسين المصرية بالإضافة إلى مشاركته في مجمع اللغة العربية وأكاديمية البحث العلمي والمجلس الأعلى للجامعات.

ولد إبراهيم أدهم الدمرداش بالقاهرة عام ١٩٠٦م، وتوفي عام ١٩٨١م.

تلقى تعليمه الابتدائي بمدرسة حلوان، والثانوي بالمدرسة الخديوية، وبعد أن حصل على البكالوريا التحق بمدرسة الهندسة الملكية بالجيزة، وحصل على دبلومها عام ١٩٢٥م، وسافر في بعثة إلى سويسرا، وحصل على دبلوم الهندسة المدنية من جامعة زيورخ عام ١٩٢٨م، وعين مساعداً للأستاذ الدكتور ليوبولد كارنر بهذه الجامعة.

ثم حصل على الدكتوراه في العلوم الهندسية عام ١٩٣٠م، وقضى بعد ذلك ثلاث

سنوات بالحقل الهندسي العملي بشركات GHH.MAN، وكروب بألمانيا، ثم في دورمان لونج بإنجلترا.

عاد إلى القاهرة عام ١٩٣٥م، لكي يعين بمدرسة الهندسة الملكية (كلية الهندسة الآن) مدرساً، ورقى أستاذاً مساعداً عام ١٩٣٩م، وأستاذاً في عام ١٩٤٤م.

وعندما أصبحت المدرسة كلية في جامعة القاهرة (فؤاد الأول) شغل منصب أستاذ كرسي حساب الإنشاءات، وكرسي الكباري والإنشاءات المعدنية، وفي هذه الفترة كان الشغل الشاغل لأكثر مصممي الطائرات المدنية والحربية هو السرعة، وكيف تستطيع المحافظة على سرعتها العالية للمسافات الطويلة.

وقد عمل الدكتور إبراهيم الدمرداش في البحوث المختلفة للوصول إلى هذه النتائج، وكان يعمل في نقاط معينة هي حبل سطوح الطائرات ملساء وهيكلها انسيابية، وتوجيه رجال المعادن لصناعة سبائك جديدة يلزم أن

تكون خفيفة وقوية تعطى قوة حصان واحد لكل رطل من وزنها.

ولقد خطر لبعض المهندسين الذين زاملهم بعد الحرب العالمية الأولى، أن يشركوه في تجارب معهم لدفع كميات أكبر من الهواء في أسطوانات آلة الطائرة بدلا من الاعتماد على سحب الهواء من الجو، وسرعان ما ثبت إسكان ذلك، وظهر الشاحن الهوائي الجديد، وبدأ استعماله بداية من عام ١٩٤٢م، وتوسعت دائرة استخدام الشاحنات الهوائية، وكان الشاحن الهوائي هو واحد من البحوث الكثيرة التي عمل فيها مع مجموعات عمل أدت كلها إلى زيادة إتقان عمل الطائرات وزيادة استعمالها تحاريا وحربيا.

وقد شغل منصب عميد كلية الهندسة بجامعة القاهرة ثلاث مرات عام ١٩٥٢م وعام ١٩٥٤م وعام ١٩٦٢م، وانتخب عضوا باللجنة الدائمة للجمعية الدولية للكبارى والإنشاءات عام ١٩٥٢م، وانتخب نقيبا للمهندسين في أعوام ١٩٥٥م، ١٩٥٦م، ورئيسا لجمعية المهندسين المصرية من ١٩٧٨م، حتى وفاته ١٩٨١م.

ونال جائزة الدولة التقديرية في العلوم التطبيقية عام ١٩٦٨م. وعين عضوا في مجلس إدارة معهد أبحاث البناء، ومجلس جامعة الأزهر، واللجنة العليا لأبحاث الفضاء

الخارجي، وبالمجلس الأعلى للجامعات، ومجلس أكاديمية البحث العلمى والتكنولوجيا، ومستشارا فنيا لهيئة إنقاذ معابد فيلة، والهيئة العامة لتطوير المحالج والسقيفة القديمة للسعى بمكة المكرمة، وقبة الصحرة، وقبة جامع محمد على بالقلمة وغيرها. وانتخب لمضوية المجمع عام ١٩٧٣م في الكرسي الذي خلا بوعاة المرحوم الدكتور عبدالرازق السنهورى.

وعلى مدى تاريخه العلمى أسهم الدكتور الدمرداش في العديد من الاستشارات الفنية، وعلى الصعيد الدولى كان الدمرداش عضواً باللجنة الدائمة للجمعية الدولية للكبارى والمنشآت منذ عام ١٩٥٢م، كما منح ميدالية هذه الجمعية عام ١٩٨٠م.

وله مؤلفات علمية في مجال الهندسة. وقد ألقى عدة محاضرات عام ١٩٥٩م في أكاديمية العلوم في بودابست عاصمة المجر وفي جامعة فيينا بالنمسا واشترك في أغلب المؤتمرات الدولية للكبارى والإنشاءات بزيورخ ١٩٢٨م، وباريس ١٩٣٢م، وبرلين ١٩٣٦م، ولييبج ١٩٤٨، وكمبرج ١٩٥٢م واستكهولم ١٩٦٠م، وأمستردام ١٩٧٢م، وفيينا ١٩٨٠م ورأس بعض جلساتها.

كما ساهم في مؤتمرات الجمعية الدولية للمباني العالية، وذلك بخلاف المؤتمرات

العربية الهندسية بالقاهرة والإسكندرية والرياض والمغرب.

وإلى جانب النواحي الهندسية التخصصية، فقد كان المرحوم الدكتور إبراهيم الدمرداش على معرفة وثيقة باللغة العربية وساهم في نشاط مجمع اللغة العربية ولجانه. مثل لجنة الرياضة ولجنة الفيزيكا ولجنة العلوم الهندسية.

وقد قامت اللجنة بإعداد معجم عام للفيزيكا، شاملا جميع فروعها وتطبيقاتها، وتقبله مجلس المجمع ومؤتمره بقبول حسن، وأضفى عليه من التهذيب والتتقيح ما استكمل به مقومات الأصالة والدقة. ويقع المعجم في جزئين يتناولان نحو خمسة آلاف مصطلح فيزيكى حديث معرف تعريفيا معجميا مع مقابلاتها باللغة الإنجليزية ومرتبة ترتيبا أبجديا، ويشتمل في نهايته على فهرس مرتب بالحروف الهجائية العربية. وتعتز هذه اللجنة.. بالمجمع بإهداء هذا الإنتاج إلى الزملاء المشتغلين بالعلوم الأساسية عامة

والعلوم الفيزيكية خاصة، إسهاما منها في حل قضية تعريب التعليم الجامعى في الوطن العربى بتوفير لبنات بنائه على أساس راسخ. أما بحوثه العلمية المنشورة فتزيد على الأربعين بحثا، كتب أكثرها باللغتين الإنجليزية والألمانية التى يجيدها وبالعربية، وترجم بعضها إلى الفرنسية والمجرية، وهى فى مجال ميكانيكا الإجهادات الناشئة عن العزوم وهى الأعتاب الشبكية وهى الأعتاب الإطارية وهى المصبغات، وهى حساب العقود المشدودة، والأعتاب المقواة، والإطارات المقفلة وحساب الإجهادات فى أركان الإطارات والهياكل الإنشائية، وحساب الكبارى المتحركة وانبعاج الأضلاع والألواح والهياكل الملحومة، وطرق الإرخاء المتتابع إلى آخره، وقد نشرت هذه البحوث بالمجلات العلمية المتخصصة فى الخارج والداخل. وكثيرا ما كانت مجالاً للتويه والذكر فى المراجع الأجنبية.

أ.د. عبد الفتاح غنيمه

مراجع للاستزادة

- ١ - مجمع اللغة العربية - معجم المبريما الحديثة، ج ١ ١٩٨٢م
- ٢ - مهدي هادي - المجمعون فى خمسين عاما - مجمع اللغة العربية، القاهرة ١٩٨٦م
- ٣ - محمد الجوادى - مصريون معاصرون «إبراهيم الدمرداش» الهيئة العامة للكتاب ١٩٩٩م

إبراهيم حمروش (١٢٩٧ - ١٣٦٩ هـ = ١٨٨٠ - ١٩٦٠ م)

ولد الشيخ إبراهيم حمروش عام ١٢٩٧ هـ الموافق ١٨٨٠ م في قرية الخوالد التابعة لمركز إيتاي البارود من أعمال محافظة البحيرة، ونشأ فيها والتحق بكتّابها، فحفظ القرآن الكريم حين بلغ الثانية عشرة من عمره، فأرسله والده إلى الأزهر، وتوفي - رحمه الله - في ١٣٦٩ هـ الموافق ١٩٦٠ م.

كان علماً من أعلام الأزهر الكبار تبوأ في الجامع الأزهر ثلاثة مناصب كبرى. المنصب الأول أنه كان أول عميد لكلية اللغة العربية عام (١٩٣١ - ١٩٤٤ م).

المنصب الثاني أنه كان ثاني عميد لكلية الشريعة عام (١٩٤٤ - ١٩٤٥ م). المنصب الثالث أنه كان شيخاً للأزهر (١٩٥١ - ١٩٥٢ م).

على أن الأطراف من هذا كله أنه كان في أول حياته بالأزهر من الذين تولوا تدريس العلوم الرياضية حين سُمح بتدريسها في هذا الجامع العريق، كما كان في مرحلة مبكرة من حياته من رجال القضاء المبرزين. اجتمعت له

القدرة على وطائف التدريس والقضاء، فقد بدأ حياته مدرساً في الأزهر بعد حصوله على شهادة العالمية القديمة، وهو في السادسة والعشرين من عمره ((١٩٠٦ م)، تقدم لامتحان شهادة العالمية، وكان صغير السن بين أقرانه في ذلك الحين. وكان امتحان العالمية في أصول الفقه يكون في مسألة من مسائل مقدمة «جمع الجوامع»، ورأى شيخ الأزهر الشيخ عبيد الرحمن الشربيني تجاوز المقدمة والامتحان في مسألة أخرى حتى لا يقصر الطلبة جهودهم على المقدمة، فمُنِّى مسألة للامتحان في القياس فتخلف عن الامتحان كثير ممن جاء موعد امتحانهم، فأتى التقدم لمن بعدهم، وتقدم الشيخ حمروش وتعرض لامتحان دقيق عسير، وفاز في هذا الامتحان، وكان الطالب يقضى في الامتحان ساعة نهار، ولكن الشيخ لم يتجاوز ثلاث ساعات، وكان الامتحان في أربعة عشر علماً.

أختير مدرساً في مدرسة القضاء الشرعي (سبتمبر ١٩٠٨ م) في أول عهدها، في الوقت

الذي كان أغلب مدرسيها من خريجي دار العلوم، وبعد ثمان أعوام أختير ليتولى القضاء (١٩١٦م) وبقي في منصب القضاء الشرعي فترة من الزمن، وفي هذا السلك عرف الشيخ محمد مصطفى المراغي وعرفه، فلما تولى المراغي مشيخة الأزهر عمل على نقله للأزهر حيث كان من أبرز معاونيه في إدارته للأزهر، ولما أخذ الجامع الأزهر بنظام الكليات وقع عليه الاختيار ليكون أول عميد لكلية اللغة العربية (١٢ يونيو ١٩٣١م) وكان شاغل هذا المنصب يسمى «شيخ الكلية» هكذا فإن هذا القاضي الشرعي أختير شيخاً لكلية اللغة العربية وبفضل تمكن علماء الأزهر في ذلك الوقت من كل العلوم الشرعية والعربية فإنه لم يخطر ببال أحد يومها أن يقول: إن الأولى به أن يكون عميداً لكلية الشريعة، أو أن الأولى بكلية اللغة العربية أن يكون عميدها من العاملين بالتدريس أو الأدب، ومن الجدير بالذكر أن هذا الشيخ الجليل أصبح أيضاً بعد سنوات (١٩٤٥م) شيخاً لكلية الشريعة فكانه تنقل في مجال التدريس بين معاهد عليا ثلاث على مدى سنوات تبدو متباعدة كان أستاذاً في مدرسة القضاء الشرعي (١٩٠٨م) وبعدها بثلاثة وعشرين عاماً (١٩٣١م) أصبح شيخاً لكلية اللغة العربية وبعدها بأربعة عشر عاماً (١٩٤٥م) أصبح شيخاً لكلية الشريعة.

على الصعيد العلمي والأكاديمي نال الشيخ حمروش عضوية هيئة كبار العلماء هي (يونيو ١٩٢٤م) برسائلته عن «عوامل نمو اللغة» وكان حين تقدم لعضوية هذه الجماعة عميداً لكلية اللغة العربية.

تتعدد المواقف الصلبة الشامخة في حياة هذا الرجل، ومنها موقفه حين صممت حكومة النقراشي باشا على تعيين الشيخ مصطفى عبد الرازق شيخاً للأزهر فما كان منه إلا أن استقال من منصبه كعميد لكلية الشريعة.

وفي سبتمبر ١٩٥١م أختير شيخاً للأزهر في عهد وزارة الوفد وقد أفتى بمشروعية الكفاح المسلح ضد الإنجليز في منطقة قناة السويس، ولهذا تريض به الإنجليز ولم يكن من الممكن إقالاته في عهد وزارة الوفد ذات الأغلبية الشعبية، ولكنه ترك منصبه عقب خروج الوفد من الحكم مباشرة وبالتحديد في ٩ فبراير ١٩٥٢م.

كان للشيخ حمروش موقف وطني محدد المعالم تماماً في كل قضايا السياسة، وبلغ إيمانه وتعبيره عن الذروة في أثناء فترة الكفاح المسلح في القناة التي سبقت قيام ثورة ١٩٥٢م.

قد لفت الصحف الإنجليزية النظر إلى

حظيرة فتاويه التي أحل فيها دم جنود الاحتلال البريطانيين، ولهذا لم يكن من المتوقع أن يبقى في هذا المنصب في ظل الاحتلال.

وقد تلقى الفقه الحنفى عن الشيخ أحمد أبى خطوة واختص به، وكان يثنى عليه كثيراً، وأخذ عن الشيخ محمد بخيت المطيعى، وأخذ النحو عن الشيخ على الصالحى المالكي.

ولزم الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده فى دروسه وأخذ عنه «أسرار البلاغة» و«دلائل الإعجاز» لمبدى القاهر الجرجاني و«البصائر النصيرية» فى المنطق.

وكان إلى جانب اشتغاله بعلوم الدين واللغة يشتغل بالعلوم الرياضية، وكان رياض باشا قد وعد بمكافآت مالية لمن يفوز فى امتحانات الرياضة ففاز الشيخ فى هذه الامتحانات غير مرة.

كان الشيخ حمروش واحداً من الأعضاء العشرين الأوائل الذين تأسس بهم مجمع اللغة

العربية سنة ١٩٢٢م، وبالترتيب الأبجدى فإنه أولهم، وقد أختير معه لعضوية هذا المجمع خلفه فى منصب شيخ الأزهر الشيخ محمد الخضر حسين. أما سلفاه فى المشيخة محمد مصطفى المراغى، ومصطفى عبد الرازق فلما يدخل مجمع اللغة إلا بعده، وبالتحديد فى ١٩٤٠م.

وعرض مجمع اللغة العربية فى بعض جلساته لرسم المصحف وطلب إلى الشيخ أن يكتب رأيه، فكان رأيه الوقوف عند الرسم المعهود له، وعدم تغيير كتابته إلى الرسم العادى، لأنه عرضة للتغيير والتبديل فى كل عصر، فلو أبيح هذا لتعدد رسم المصحف، وكان مظنة لأن يعزى إليه الاختلاف، فحفظ القرآن وصونه يقضى بإبقاء رسمه على الكتابة الأولى.

وله بحث قيم فى التضمنين ونياية بعض الحروف عن بعض. وبحث فى «الاشتقاق الكبير».

أ.د. محمد الجوادى

مراجع للاستزادة:

- ١- مشيخة الأزهر على عهد العظيم.
- ٢- دراسة فى صناعة القرار السياسى : د. محمد الجوادى.
- ٣- محمد على النجار : تأبين الفقيد مجلة مجمع اللغة العربية
- ٤- الحمميون فى خمسين عاماً : محمد مهدى علام

إبراهيم محمد عبد القادر المازنى

(١٣٠٨ - ١٣٦٨ هـ = ١٨٩٠ - ١٩٤٩ م)

هو إبراهيم بن محمد بن عبد القادر المازنى.

ولد فى التاسع عشر من أغسطس سنة ١٣٠٨ هـ = ١٨٩٠ م، لأب يسمى محمد عبد القادر المازنى، ويذكر إبراهيم المازنى أن أباه من أصل عربى صميم، وأن كلمة مازنى نسبة إلى قبيلة مازن، وأن من أجداده مالك بن الربيع التميمى، كما يذكر أن جدته لأمه مكينة، وأن نسبه بهذا يلتقى على عروبة صريحة وأصيلة من ناحية أبيه وأمه.

مات أبوه فى طفولته الباكرة، وبدد أخوه الأكبر الثروة التى كان منتظراً أن ينعم بها، وبهذا واجه منذ مطلع حياته شظف العيش، وحاول أن يشق طريقه فيها معتمداً على نفسه، ولكن ذلك لم يكن يسيراً عليه، حتى ذكر أنه لم يستطع أن يدخل مدرسة الحقوق لمعجزه عن دفع الرسوم المقررة لها، وهكذا نشأ الطفل فى أسرة عربية لها ثقافتها الدينية.

تعلم المازنى فى المدارس الابتدائية والثانوية، ثم هبى له أن يدخل كلية الطب،

ولكنه لم يلبث أن انصرف عنها، لأن حسه لم يقو على مشاهدة أول درس للتشريح، وولّى المازنى وجهه شطر مدرسة المعلمين، وتخرج فيها معلماً.

ثم رأى المازنى أن يترك الوظيفة التى تقيد حريته، فاستقال من الوظيفة سنة ١٩١٤ م.

وانتقل إلى الصحافة لأنها تنقله من جو المدرسة الضيق إلى جو المجتمع الرحب، ومن قيود الوظيفة إلى حياة أكثر تحراً،

كتب فى صحف كثيرة، منها: الدستور، والأخبار، والبلاغ، وأقبل على كتابة المقال، والنقد، والقصة، وكانت هذه أخصب فترة فى حياته، بما أنتج فيها من آثار أدبية متعددة الجوانب.

لم تقف حياة المازنى الثقافية عند ما تلقاه فى التعليم، بل كانت دراسته الحرة من أهم العوامل فى تكوينه، وقد صحبته على مدى حياته، وكان ملماً بالفرنسية، وكان يجيد الإنجليزية إجادة القادر المتمكن، وكان له فيها ميل قوى إلى الاطلاع، فأقبل على كبار الكتاب والشعراء العرب يقرأ لهم، وساعدته

إجادته الإنجليزية على أن يقرأ عن سعة في الأدب الغربي، وممن قرأ لهم (بيرون، وشيلي، وشكسبير)، كما دفعته بيئته الدينية - التي نشأ فيها - إلى دراسة الأديان المقارنة بعمق، وعن وعى عميق، وقد رشحه ذلك إلى أن ينتخب عضواً في المجمع اللغوي، وظل به حتى مات سنة ١٣٦٨هـ = ١٩٤٩م.

انصبت المحن على المازني متتابعة قاسية، حيث مات أبوه وهو في سن الطفولة، وبدد أخوه ثروته، ولم يشق طريقه التعليمي كما يهوى، وكافح ليعيش ويعول نفسه وأسرته، واضطر أن يستقيل من وظيفته، وأن يدخل في غمار العمل بالمدارس الأهلية، وتزوج، ثم ماتت زوجته، فتزوج بأخرى أنجب منها ثلاثة أبناء وبنت، ولكن القدر اختطف البنت وهي في سن الزهور، كل هذه المحن صاحبها حس بجسم الآلام، ويزيد من وطأتها على مشاعره، كما صاحبها تكوين جسمي يميل إلى الضالة، وربما زاد هذا التكوين من تجسيمه لهذه الآلام.

وإلى ذلك كله أصيب بعرج، بسبب سقوطه من على سلم، كان يصمده ليأتي بالدواء لزوجته الثانية، التي ماتت هي الأخرى وتركت له صبية ثلاثة، كان عليه أن يرعاهم، كل هذه الهموم تجمعت عليه، وكان منها بين أمرين: إما أن يقتل نفسه، وإما أن يتغلب عليها

باستهانتها بها، وهو ما حدث، تحول إلى السخرية بالحياة وما فيها، وكانت هذه السخرية من أهم المعالم في شخصيته، ولكنها لم تكن سخرية استخفاف بالحياة وما فيها، بل سخرية قائمة على مزيد من الحس بها، وقد مات المازني في ١٢ من أغسطس سنة ١٩٤٩م.

كانت لشخصية المازني أثرها الواضح في أدبه، جرب آلام الحياة في نفسه، وفي أمته التي قتلها الاستعمار، وكانت تجربته في نفسه وفي أمته مرتكزاً لأدبه.

انطلقت أكثر مقالاته وبعض قصصه من محور حياته الذاتية، وكان ذلك طبيعياً من كاتب يعتز بذاته وبأدبه، ويدفعه هذا الاعتزاز إلى عدم تمخير قلمه للأغراض المادية التي سيطرت على كثير من الأقلام.

صور البيئة من حوله في البيت والشارع وفي المدرسة والصحافة والريف والمدينة وغيرها، وكان وثيق الصلة بالبيئة المصرية المحلية، ولهذا وصفها بدقة، حتى إنه لم يدع شيئاً يدور فيها إلا وصوره، ولم يكن في كتاباته بعيداً عن ذاته.

دخل غمار المجتمع فمبر عما يعانيه من الاستعمار، وله مقالاته التي يهاجم فيها الاستعمار.

كان ناقدًا مرهف الحس عميقاً في نقده،

يأتى به ملفوظاً حيناً، حتى تحس أنه يريد أن يفلت بلباقة، وحيناً تراه صريحاً مجاهراً يمدح إذا رأى ما يستحق المدح، ويذم إذا رأى ما يستحق الذم اللاذع، وممن تناولهم بالنقد: ابن الرومى، وحافظ، وشكرى، ومن الكتاب: المنفلوطى، وطه حسين.

من أهم مؤلفاته :

مقالاته التى جمعت فى كتبه (حصار الهشيم) و (قبض الريح) و (صندوق الدنيا) و (خيوط العنكبوت) و (من النافذة) و (على الماشى).

قصصه ومنها (إبراهيم الكاتب) و (إبراهيم الثانى) و (عود على بدء) و (ثلاثة رجال وامرأة).

والنقاد يرون أنه فى أسلوبه قصصى بفطرته، ولكنه لا يستوفى فى قصصه العناصر والمقومات الفنية، وهم يتفقون على أن نتاجه فى هذا المجال زاخر بالقيم الإنسانية والجمالية.

ترجماته: وقد كان من أبرع المترجمين وأقدرهم على انتقاء أدق العبارات فيما يترجم، وله من ذلك - قصة (ابن الطبيعة)، و(مختارات من القصص الإنجليزى) ومصرية (الشاردة).

كذلك كان المازنى شاعراً، وكان يصدر فيه عن طبيعة مواتية.

أ.د. محمد مصطفى سلام

مراجع للاستزادة،

- ١ - إبراهيم الثانى، المازنى، مطابع دار الشعب ١٩٧٠م القاهرة
- ٢ - النقد والنقاد المعاصرون - د. محمد مندور، مطبعة نهضة مصر، القاهرة - بدون تاريخ، ط١ القاهرة
- ٣ - فى الأدب الحديث، عمر الفسوفى، ط١ الخامسة، دار الفكر العربى، القاهرة سنة ١٩٦٤م.
- ٤ - عباس العقاد كلمته فى حمل استقبال العربى، وفى حفل تأبينه فى مجمع اللغة العربية
- ٥ - الأعلام للزركلى ج١/ ٧٢

ابن الأثير

(٥٥٥-٦٣٠هـ = ١١٦٠-١٢٣٣م)

عز الدين ابن الأثير هو أبو الحسن على ابن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم ابن عبد الواحد الشيباني، ويعرف بابن الأثير الجزري نسبة إلى مسقط رأسه جزيرة ابن عمر (من بلاد الجزيرة في شمال العراق). كان مولده في الرابع من جمادى الأولى سنة خمس وخمسين وخمسمائة من الهجرة (١١٦٠م) وكانت وفاته في شعبان سنة ثلاثين وستمائة (١٢٣٣م). وعز الدين ابن الأثير هو ثاني ثلاثة إخوة من العلماء يعرفون بابن الأثير. أما أكبرهم فهو النحوي المحدث مجد الدين أبو السعادات المبارك صاحب كتاب «النهاية في غريب الحديث» وأما أصغرهم فهو ضياء الدين أبو الفتح نصر الله البلاغي المشهور وصاحب كتاب «المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر». وأما وسطهم - وهو عز الدين - صاحب الترجمة - فقد اشتهر بالتاريخ وبرع فيه حتى أصبح أهم مؤرخ في عصره دون منازع.

شهدت جزيرة ابن عمر النشأة الأولى لمز

الدين ابن الأثير حيث تلقى بها دروسه الأولى، ثم رحل مع أسرته إلى الموصل فسمع من كبار شيوخها وعلى رأسهم الفقيه المحدث عبد الله ابن أحمد الخطيب الطوسي، كما زار بغداد مراراً وتلقى العلم فيها على يد الفقيه الشافعي أبي القاسم يعيش بن صدقة وأبي أحمد عبد الوهاب بن علي الصوفي وغيرهما. ثم رحل إلى بلاد الشام فزار حلب ودمشق والقدس، وفي حلب أتاحت له فرصة اللقاء مع المؤرخ المشهور شمس الدين ابن خلكان صاحب «وفيات الأعيان». ويصف ابن خلكان لقاءه بعز الدين ابن الأثير فيقول: «احتضنت به فوجدته رجلاً مكماً في الفضائل وكرم الأخلاق وكثرة التواضع فلازمت التردد إليه. وكان بينه وبين الوالد، رحمه الله تعالى، مؤانسة أكيدة، فكان بسببها يبالغ في الرعاية والإكرام. ثم إنه سافر إلى دمشق في أثناء سنة سبع وعشرين (وستمائة)، ثم عاد إلى حلب في أثناء سنة ثمان وعشرين، فجريت معه على عادة التردد والملازمة».

وبعد انتهاء رحلة ابن الأثير إلى الشام ولقائه بكبار علمائها عاد إلى الموصل التي كان قد اتخذها موطناً، وبها كانت وفاته كما أشرنا في صور الترجمة.

وقد ترك عز الدين ابن الأثير عدداً من التلاميذ الذين نهلوا من علمه واعترفوا بفضلته، ويأتي على رأسهم شمس الدين ابن خلكان الدي. وقد كان ابن خلكان المولود سنة ٦٠٨هـ في مطلع شبابه حين التقى بابن الأثير في العقد الثالث من القرن السابع الهجري، أي في فترة تكوينه العلمي، ولاشك أن الأثر العلمي لهذه التلمذة كان عظيماً. والواضح أن ابن الأثير عندما ذاع صيته في العلم أصبح بيته مقصد طلاب العلم من كل مكان.

ومما يؤكد المكانة العلمية لابن الأثير تلك المؤلفات الحافلة التي مازالت تمثل مراجع أساسية للباحثين في التاريخ الإسلامي وعلومه حتى يومنا هذا.

ومن أهم مؤلفاته :

١ - الكامل في التاريخ: يأتي هذا الكتاب على رأس مؤلفات ابن الأثير جميعاً في الأهمية. وهو سفر تاريخي ضخم يتألف من اثني عشر مجلداً، ويحذو ابن الأثير في كتابه هذا حذو ابن جرير الطبري في تاريخه المشهور، فهو تاريخ عام يبدأ ببدء الخليقة

وينتهي بنهاية أحداث سنة ٦٢٨هـ (١٢٣١م)، أي قبل وفاة ابن الأثير بعامين. ويعتمد ابن الأثير في الأجزاء السبعة الأولى من تاريخه وفي مطالع الجزء الثامن (حتى نهاية سنة ٣٠٢هـ على تاريخ الطبري؛ ولكنه يحذف أسانيد الطبري الطويلة ويختصر الكثير من رواياته. أما بقية الأجزاء التي تغطي الفترة من سنة ٣٠٢هـ حتى سنة ٦٢٨هـ (٩١٥ - ١٢٣١م) فهي تمثل الأهمية الحقيقية لتاريخ ابن الأثير، وقد اعتمد ابن الأثير في هذه الأجزاء على عديد من المصادر بعضها لم يصل إلينا، كما سجل أحداث عصره والأحداث القريبة من عهده تسجيلاً دقيقاً، ومن ذلك - على سبيل المثال - أحداث الحروب الصليبية التي يُعدُّ كتاب «الكامل» من أوفى مصادرنا. وقد عاصر ابن الأثير البدايات الأولى لحملات المغول على العالم الإسلامي وسجلها تسجيلاً حياً نابضاً بوصفه شاهد عيان، ومما يميز تاريخ ابن الأثير بصفة عامة أنه وازن بين تاريخ المشرق والمغرب الإسلاميين، فلم يطغ اهتمامه بهذا على اهتمامه بذاك، كما أنه تحلى بالروح النقدية، فكان لا يأخذ الأخبار على عواهنها، بل يمحصها ويرفض منها ما لا يصمد أمام النقد. ويضاف إلى ذلك ما اتسم به أسلوب ابن الأثير من سلاسة وعذوبة واختصار.

وهذا كله يُعطى لكتاب «الكامل» مكانة متميزة بين مصادر التاريخ الإسلامى. وقد تعددت طبعات «الكامل» فى لندن وبيروت والقاهرة وغيرها.

٢ - الباهر فى الدولة الأتابكية: وهو تاريخ للدولة الزنكية فى الموصل منذ قيامها على يد عماد الدين زنكى سنة ٥٢١هـ (١١٢٧م) حتى وفاة الملك نور الدين أرسلان شاه بن مسعود ابن مودود بن زنكى سنة ٦٠٧هـ (١٢١١م). وابن الأثير يروى الكثير من أحداث هذه الفترة رواية شاهد عيان. والمسرح الأساسى لهذه الأحداث مدينة الموصل التى اتخذها موطناً له. وهذا يعطى كتابه قيمة كبيرة. ولكن ما يأخذه عليه بعض الباحثين أنه لا يتحلى فى هذا الكتاب بكامل موضوعيته إذ يحاىى أمراء الدولة الزنكية وخاصة عندما يتحدث عن علاقتهم بصلاح الدين الأيوبي وهى علاقة كانت مشوبة بالتوتر. وقد طبع «الباهر» فى القاهرة سنة ١٩٦٢م بتحقيق الأستاذ عبد القادر أحمد طليمات.

٣ - أسدُ الغابة فى معرفة الصحابة: وهو موسوعة تراجم تضم حوالى سبعة آلاف وسبعمائة من أصحاب رسول الله ﷺ. وقد رتب المؤلف تراجمه ترتيباً هجائياً وخصص الجزء الأخير لتراجم النساء. ولم يكن ابن الأثير أول من كتب فى تراجم الصحابة فقد

سبقه كثيرون فى هذا المضمار من بينهم محمد بن سعد - صاحب الطبقات الكبرى - وابن عبد البر - صاحب الاستيعاب فى معرفة الأصحاب وغيرهما. ولكن كانت لابن الأثير ميزة استفادة اللاحق من جهود السابق، فجاءت موسوعته أكثر إحكاماً وترتيباً، كما ذكر مصادره، وضبط الأسماء المتشابهة ضبطاً دقيقاً بالحروف وشرح الأسماء الغريبة التى اشتملت عليها بعض التراجم وصوب بعض الأخطاء التى وقع فيها من سبقه من المؤلفين. وقد طبع «أسد الغابة» غير مرة، ومن بين طبعاته طبعة محققة صدرت عن دار الشعب بالقاهرة.

٤ - اللباب فى تهذيب الأنساب: وهـ الأنساب الذى قام ابن الأثير بتهذيبه فى «اللباب» هو الكتاب الذى يعرف بهذا الاسم للسمعانى. وقد تناول السمعانى فى كتابه: الأنساب إلى القبائل والبطون كالقمرشى والهاشمى وإلى الآباء والأجداد كالسليمانى والماضى، وإلى المذاهب فى الفروع والأصول كالشافعى والحنفى والأشعرى والمعتزلى، وإلى الأمكنة كالبغدادى والموصلى، وإلى الصناعات كالخياط والقصاب وذكر أيضاً الصفات والعيوب والألقاب. فلو زعم زاعم «أنه قد استقصى الأنساب لكان بالحق ناطقاً، كما يقول ابن الأثير. ولكن ابن الأثير كانت له

مأخذ على هذا الكتاب، فقد لاحظ أنه «قد أطال واستقصى حتى خرج عن حد الأنساب. وصار بالتواريخ أشبه». ثم يقول ابن الأثير: «ومع ذلك ففيه أوهام قد نبهت على ما انتهت إليه معرفتي منها، وهي في مواضعها فشرعت حينئذ في اختصار الكتاب والتبنيه على ما فيه من غلط وسهو». ومن هنا فكتاب «اللباب» ليس مجرد اختصار لكتاب «الأنساب»، بل فيه مراجعات وتصويبات!

ولهذا أصبح عمدة الباحثين في بابه.

وهناك لابن الأثير - غير ما ذكرنا - كتاب مفقود اسمه أدب السياسة. ولكن كتبه التي بين أيدينا - وخاصة كتاب «الكامل» - تجعله ينافس في مكانته كمؤرخ محمد بن جرير الطبري.

أ.د. عبد الرحمن سالم

مراجع للاستزادة:

- ١ - ابن حلكان وفيات الأعيان، ج٢، بيروت دار صادر: ١٩٧٠م
- ٢ - بروكلمان (كارل) تاريخ الأدب العربي، ج٦، ترجمة السيد يعقوب بكر، القاهرة، دار المعارف: ١٩٨٢م
- ٣ - دائرة المعارف الإسلامية مادة ابن الأثير (الطبعة العربية)، ج١/١، القاهرة، دار الشعب
- ٤ - شاکر مصطفى، التاريخ العربي والمؤرخون، ج٢/٢، بيروت، دار العلم للملايين: ١٩٨٧م
- ٥ - راجع مقدمة تحقيق «أسد السادة»، طبعة دار الشعب، ج١، ص ٦ - ٧.
- ٦ - ابن الأثير مقدمة كتاب «اللباب» في تهذيب الأنساب، ص ٨

أحمد البدوي (٥٩٦ - ٦٧٥ هـ = ١٢٠٠ = ١٢٧٦ م)

كما قيل له : "مهارش الحرب"،
و"أبو العباس".

ودعاه الناس لصوفيته بـ"القدسي"،
و"القطب"، و"الصامت". كما دعى في عصر
متأخر بـ"أبي الفرج". ولما شب أحمد البدوي
امتاز بالفروسية والفتوة. وقد قرأ القرآن
الكريم بالأحرف السبعة عام ٦٢٧ هـ =
١٢٣٠ م. كما درس شيئاً من فقه الشافعي،
وعكف على العبادة وأصبح شافعيّاً، ثم اتجه
بفكره إلى التصوف وامتنع عن الزواج
حينذاك، كما هي عادة المريدين في أول
الطريق. واعتزل الناس وعاش في صمت لا
يفصح عما يجول في نفسه إلا إشارة، كما
أصبح في "ولّه" دائم.

ولما هاجر إلى العراق مع أخيه، أخذوا في
زيارة قبور الأولياء المعروفة هناك من أمثال :
الحلاج (المتوفى عام ٣٠٩ هـ)، وعبد القادر
الجيلاني (المتوفى عام ٥٦١ هـ)، وأحمد
الرفاعي (المتوفى عام ٥٧٨ هـ)، وغيرهم. وقد

هو أحمد بن علي بن إبراهيم.

ولد بمدينة فاس المغربية في زقاق الحجر،
عام ٥٩٦ هـ الموافق ١٢٠٠ م. وأدى مع أبيه
وأهله شعائر الحج عام ٦٠٩ هـ. وأقام بمكة
إلى أن توفي أبوه ودفن بها عام ٦٢٧ هـ،
فرحل البدوي بصحبة أخيه حسن إلى
العراق. ومما ورد من تاريخه، أن أمه كانت
تدعى "فاطمة"، أما أبوه فلم تذكر الروايات
عن أمره شيئاً. وتتصل سلسلة نسبه بالإمام
«علي» عليه السلام، وتمتد إلى معد وعدنان.

وتوفي عام ٦٧٥ هـ الموافق ١٢٧٦ م.

وله جملة ألقاب منها :

- "البدوي" : لأنه كان يلبس اللثام على عادة
بدو أفريقيا.

- "المطّاب" : لقب به في مكة؛ وهو لفظ
مفربى يعنى : الفارس المقدام.

- "أبو الفتيان" : وهو نفس معنى المطّاب.

- "الفضبان" : لقب به في مكة أيضاً.

أثرت تلك الزيارات في نفس أحمد البدوي، واتجه وجدانه اتجاهًا روحياً. ولما عزم للسفر إلى طنطا، عاد أخوه إلى مكة.

وفي طنطا اتخذت حياته لونًا خاصًا؛ حيث كان يصعد إلى سطح بيت معين، ويرفع عينيه صوب الشمس حتى يحدث بهما احمرارٌ يشبه الجمرة المتقدة، وكان تارة يطول صمته، وأخرى يتصل صراخه، وربما امتنع عن الطعام والشراب ما يقرب من أربعين يومًا، على عادة بعض النساك والزهاد.

ولقى في طنطا وما جاورها أصدقاء، كما لقي خصومًا. لكن صلته توثقت بـ"عبد العال" الذي صار خليفته بعد وفاته. ويحكى أن تلاميذه ومريديه كانوا يسمون بـ"السطوحية"؛ لأنهم اعتادوا المكث فوق السطح معه.

وقد وصف البدوي بأنه كان ضخمًا قويًا، عريض العظام، قمحي اللون، اقنى الأنف، عليه شامتان. وكان يلبس بشتًا من الصوف الأحمر، وكان يقوم الليل على تلاوة القرآن الكريم، وكان حضوره أكثر من غيابه.

مشروعه الحضاري :

صار البدوي من كبار فقهاء الشافعية، ثم

اتجه إلى التصوف السني يلتمس فيه السمو الروحي، لكن بناء على علم وفقه وتطبيق للشريعة الإسلامية. وكان محبًا لمجالس العلم ومقابلة العلماء في كل مكان حل فيه، في مكة، والعراق، ومصر. ولذا كان منهجه هو التربية الروحية، التي تقوم على العقيدة الصحيحة، وعلى الأخذ بأحكام الشريعة، ومكارم الأخلاق.

وأصبح السيد أحمد البدوي عالمًا وإمامًا وحجة، وترك تراثًا لم يصل لنا منه إلا القليل، ولكن المهم أنه ترك مدرسة كبيرة في الفكر الصوفي تقوم على ثلاثة أسس هي: القرآن الكريم، والسنة النبوية المطهرة، ومكارم الأخلاق.

وكانت الطريقة الأحمدية تسير على هذا المنهج من حيث التمسك بالكتاب والسنة والصدق والوفاء والصفاء وحفظ العهد وتحمل الأذى. وبذلك ينحو البدوي في التصوف منحى أخلاقيًا، شأنه في ذلك شأن كبار الزهاد والصوفية.

ومن منهج التربية عند البدوي: السعي إلى

تحصيل العلم النافع؛ لأن الجاهل بالله تعالى

وبالشرع ليس له قيمة في الدنيا ولا في الآخرة. ومن لم يكن عنده "حلم" لم ينفعه علم، هذا بالإضافة إلى وجوب التحلى بالسخاء والرحمة والصبر والتقوى، فمن حرم هذه الخصال لم تكن له منزلة في الجنة.

ولم يفت البدوي رحمه الله أن يوصى كل تلميذ وكل مرید له : بأن يعمل، وألا يكذب، ولا يأتي بفاحشة، وأن يفض البصر عن المحارم، وأن يكون طاهر الذيل، عفيف النفس، خائفاً من الله، عاملاً بكتابه، ملازماً للذكر، دائم الفكر. يضاف إلى هذا الحذر من حب الدنيا، لأنه يفسد العمل الصالح. ووجوب الشفقة على اليتيم، وإطعام الطعام للمساكين والفقراء والضيافان، وعدم الشتمات بمصيبة أحد، والتجافى عن الإيذاء والغيبة والنميمة، والإحسان إلى المسيء، والعفو عن الظالم، وإعطاء من حُرِّم. ويرى أن حسن الخلق من الإيمان، وأن الخلق السيئ يفسد العمل الصالح.

وتعتبر البدوية أو الأحمدية من أكبر الطرق الصوفية في مصر؛ نظراً لمتهجها القائم على الشريعة ومكارم الأخلاق كما رأينا.

مؤلفاته :

١ - حزب : (فهرس مكتبة برلين ٣ : ٤١١، رقم ٢٨٨١).

٢ - صلوات : وقد شرحها أحد مشاهير الصوفية في القرن الثاني عشر الهجري، وهو عبد الرحمن بن مصطفى عيدير، بعنوان "فتح الرحمن" (فهرس الكتبخانة الخديوية، ٧ : ٧٨).

٣ - وصايا : موجهة إلى أول خلفائه "عبد العال"، وهي جمل عامة ليس لها طابع شخصي؛ فهي تحدث على التمسك بالكتاب والسنة، وقيام الليل، والذكر، والطهر، وحب الحق، والصدق، والصبر على المكروه، والوفاء بالمهد.

ويتمسك بوصاياه وتراثه كثير من أتباعه المنتشرين في جميع أرجاء مصر ويعرفون به "الأحمدية"، وشارتهم العمامة الحمراء. وكذلك البيومية والشناوية، وقد أسمى "الشمراني" نفسه "الأحمدى" لأنه كان من كبار مريديه. وله مولد يقيمه أتباعه في موعد محدد كل عام، بمدينة طنطا.

أ. د. عبد اللطيف محمد العبد

مراجع للاستزادة:

- ١ - د محمد عبد المصم حفاجي التراث الروحي للتصوف الإسلامي في مصر ص ٩٧-٩٨، ط ١، (دور تاريخ) دار العهد الجديد للطباعة بالقاهرة
- ٢ - دائرة المعارف الإسلامية - ملحة أحمد البدوي المجلد الأول، من ص ٤٦٥ إلى ٤٧٢ - فولور - ترجمة أحمد الششتاوي ورصلييه طبعة وزارة المعارف بمصر
- ٣ - دائرة المعارف الإسلامية ١ : ٤٦٧
- ٤ - د أبو الوفا، منتزاسي مدخل إلى التصوف الإسلامي ص ٢٤٢-٢٤٣ طبع ١٩٨٢م دار الثقافة بالقاهرة.
- ٥ - لشيخ محمد محمود السلطحي التصوف واقتضاه من ٣٦-٤٢ طبعة دار الشعب ، يوليو ١٩٧٠م، العدد ١٠
- ٦ - د. عامر النجار : الطرق الصوفية ص ١٥٨، طبعة ١٩٧٨م مكتبة الأنجلو المصرية.
- ٧ - إبراهيم أحمد نور الدين حياة السيد البدوي - ط ٢، ١٣٦٩هـ المكتبة التجارية الإسلامية بطنطا.
- ٨ - أحمد محمد حجاب العظة والاعتبار آراء في حياة السيد البدوي الدينية وحياته البرخية - طبعة المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بالقاهرة ، ١٣٨٩هـ.
- ٩ - حسن رشيد، المشهدي الخفاجي، النسخات الأحمدية والجواهر الحمدانية طبع بالقاهرة عام ١٣٢٦هـ.
- ١٠ - السيوطي : حسن المحاضرة ١ : ٢٩٩ طبع عام ١٢٩٩هـ بالقاهرة
- ١١ - الشمراني : الطبقات الكبرى ١ : ٢٤٥-٢٥١ طبع عام ١٢٩٩هـ بالقاهرة.
- ١٢ - د. عبد الحلهم محمود السيد أحمد البدوي رتق - طبعة دار الشعب بالقاهرة ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩هـ.
- ١٣ - عبد الصمد زين الدين الجواهر السنية في الكرامات والنسب الأحمدية طبع القاهرة عام ١٢٠٥هـ.
- ١٤ - عبد القادر السبدي التصوف في مهران البحث والتحقيق - ط ١، ١٤١٠هـ = ١٩٩٠م مكتبة ابن القيم بالندبة المنورة

أحمد حسن الباقورى

(١٣٢٥ - ١٤٠٥ هـ = ١٩٠٨ - ١٩٨٥ م)

إلقاء متزن على أحدث طرق فى الإلقاء، ألفاظ مختارة بميزان الذهب الحر، معان كلها سمو وكلها ارتفاع، لم أصدق أن الذى يتكلم طالب أزهرى، وإنما خيل إلى أننى اسمع زعيما مسئولا من زعماء المنابر فى أوروبا..

عين الباقورى عام ١٩٢٦م مدرسا فى معهد القاهرة الدينى، ودخل السجن مرة ثانية عام ١٩٢٨م بتهمة تحريض الطلاب على الإضراب، ثم أفرج عنه واعتقل بعد ذلك عدة مرات، وتدرج فى وظائف التدريس، ثم عين وكيلا لمعهد أسيوط الدينى، فوكيلا لمعهد المنيا.

وفى عام ١٩٥٢م عين وزيراً للأوقاف فى مصر، وكانت صلته باجتماعات الإخوان المسلمين قد قطعت منذ اختيار الأستاذ الهضيبى مرشدا عاما للجماعة، ولم تكن هذه القطيعة مفاجئة، فقد وهنت هذه الصلة قبل ذلك بالتدريج لعدم موافقته على أسلوب الجماعة فى التعامل مع خصومها.

ولد أحمد حسن الباقورى عام ١٩٠٨م فى قرية باقور التابعة لأسيوط، وكان والده رجلا فقيرا يعمل بالتجارة، التحق الصبى بمعهد أسيوط الدينى، وحصل منه على الشهادتين الابتدائية والثانوية، ثم التحق بالقسم العالى فى الأزهر، وحصل على الشهادة العالمية، انضم إلى جماعة الإخوان المسلمين عام ١٩٢١م، وحصل على شهادة التخصص فى البلاغة والأدب (المعادلة للدكتوراه) عام ١٩٢٦م. وكانت وفاته فى عام ١٩٨٥م فى إحدى مستشفيات لندن، ودفن بالقاهرة.

وكان الباقورى خطيبا يهز النفوس بطلاقته وبلاغته، شارك بحماس فى قضايا الوطن وقضايا الأزهر، ودخل السجن لأول مرة عام ١٩٢٤م، وفى ثورة طلاب الأزهر عام ١٩٣٥م كان الباقورى أحد أعضاء اللجنة التنفيذية العليا للطلاب، وقد كتب الأستاذ فكرى أباطة فى مجلة المصور فى ١٢/٧/١٩٣٥م يقول: «الباقورى هو مندوب الطلبة فى الخطابة، ورئيس اتحادهم أيام الإضراب، خطب الشاب فذهلت وطار لُبى،

وفي عام ١٩٥٨م أصبح وزيراً مركزياً للأوقاف بعد إعلان الوحدة بين مصر وسوريا، وفي فبراير ١٩٥٩م خرج من الوزارة وتعرض لمحنة قاسية من التشهير استمرت أكثر من خمس سنوات، ثم عين مديراً لجامعة الأزهر عام ١٩٦٤م، وانتخب قبل ذلك عضواً في مجمع اللغة العربية، وفي مجمع البحوث الإسلامية، وقد شارك في العديد من المؤتمرات الإسلامية في كثير من بلدان آسيا وإفريقيا، وزار العديد من البلاد العربية والإسلامية، وكانت وفاته في ٢٦/٨/١٩٨٥م في إحدى مستشفيات لندن، ودفن بالقاهرة.

لعل أهم مؤلفات الباقوري هو كتابه عن «أثر القرآن الكريم في اللغة العربية»، وقد كان هذا الكتاب هو الرسالة العلمية التي تقدم بها لنيل شهادة التخصص في البلاغة والأدب من الأزهر، وقد كتب الدكتور طه حسين مقدمة لهذا الكتاب.

وبين الباقوري أن اللغة العربية تأثرت بالقرآن من طريقين:

أولهما: تأثير القرآن المباشر في اللغة، من حيث تنقية ألفاظها من الوحش الغريب، وتلطيف أساليبها، ولفت أنظار العرب إلى معان جديدة جعلتهم يضعون لها ألفاظاً جديدة لم يكونوا يعرفونها من قبل.

وثانيهما: طريق غير مباشر، وذلك أن

القرآن مكن للعرب أن يختلطوا بغيرهم من الأمم ذات الحضارات المعروفة، والاستفادة مما لدى هذه الأمم من تجارب ومناهج للتفكير، وسائر مظاهر الحياة.

وبين الباقوري أن هناك نوعين من التأثير للقرآن في اللغة العربية: أحدهما عام والآخر خاص.

أما الأثر العام فيعني به ما كانت اللغة بجملتها مظهرًا له، كحفظها من الزوال كما زال غيرها من اللغات.

أما الأثر الخاص فيعني به ما كان لفظ اللغة أو معناها مظهرًا له.

ويتمثل الأثر العام في مظاهر أربعة:

١ - بقاء اللغة هذا الأمد الطويل يرجع إلى ارتباطها بالقرآن الكريم الذي نزلت به، فهي المرجع في حفظه والسبيل إلى فهمه، وكل عدوان عليها يعد عدواناً عليه، والدفاع عن القرآن يستتبع الدفاع عنها لأنها السبيل إلى فهمه والإيمان به.

٢ - توحد لهجات اللغة العربية وزوال ما فيها من تناكر، وقد نزل بلغة قريش لأن «كلام قريش سهل واضح وكلام العرب وحش غريب».

٣ - جعلها لغة رسمية في جميع الممالك التي دخلها الإسلام، وكان هناك أمران

ساعدا على نشرها وتوسيع نفوذها: أولهما: محاولة الناس فهم القرآن ومعرفة أحكام الدين، وثانيهما: الحاجة إلى التفاهم مع الولاة والحكام.

٤ - جعلها لغة تعليمية.

أما الأثر الخاص للقرآن الكريم في اللغة العربية، فإنه يظهر في كل من الفاظ اللغة ومعانيها وأغراضها وأسلوبها.

وقد تضمن كتاب الباقورى «خواطر وأحاديث» عدداً من الموضوعات الهامة التي توضح بجلاء وجهة نظره في قضايا جوهرية؛ فقد عرض في هذا الكتاب لقضية العقيدة، ووضح أساليب الفكر في إثبات الوجود الإلهي، ورداً على الذين يتجاهلون الفطرة الإنسانية فينكرون وجود الخالق. ثم تحدث عن ضرورة التقريب بين المذاهب الإسلامية المختلفة، وقال: «إننى أرى أن المسلمين ليسوا أقل حرصاً على الوحدة، وتقريب الصفوف من المسيحيين في دعوتهم إلى المجمع المسكوني، في كل فترة من الزمن تحت رعاية قداسة البابا في روما».

وقد ترجم الباقورى دعوته إلى التقريب عملياً، بقبوله دعوة للمشاركة في حفل تنصيب سلطان طائفة البهرة في الهند، كما منحت جامعة الأزهر - عندما كان الباقورى مديراً لها - درجة الدكتوراه الفخرية لسلطان

البهرة، ويقول الباقورى في ذلك: «كان قصدى من ذلك التقريب بين طائفة السنة في مصر وطائفة الشيعة، سواء كانوا في العراق أو إيران أو الهند، من الشيعة الإمامية أو كانوا من الشيعة الإسماعيلية».

وكما دعا إلى ضرورة التقريب بين المذاهب الإسلامية دعا أيضاً إلى ضرورة تقريب مسافات الخلاف بين المسلمين والمسيحيين؛ لأن التعصب الدينى هو آفة المجتمع الإنسانى، وإذا ظل التعصب قائماً على ما هو عليه من الحدة وميوء الانتهاز فإن المتدينين هم الخاسرون، سواء في ذلك المسلمون والمسيحيون، وكان له نشاط بارز في جمعية الإخاء الدينى التي تضم مسلمين ومسيحيين.

وفي كتابه «عروبة ودين» تطرق إلى قضية الموسيقى والفناء والتمثيل وغيرها من الفنون، فأشار إلى أن للفنون في حياتنا أثراً عميقة الأغوار، لا ينبغي للناس أن يجهلوها، ولا يستطيحون أن يتجاهلوها؛ لأنها تتصل بمواطننا وتلامس قلوبنا، والفن الجميل في المجتمع الإنسانى وليد غرائز فطرية غالبة، لا مصلحة لأحد في مقاومته والقضاء عليه، ومن هنا ينبغي العمل على جعل الفن أداة من أدوات الرحمة، ووسيلة من وسائل الأمن والطمأنينة، بعد أن ظل دهرًا طويلاً وسيلة من أطوع الوسائل إلى القلق والإزعاج.

وعلى أهل الفن أن يُذكروا أنفسهم أن
لأمتهم في أعناقهم أمانة، لا تقل قداسة عن
الأمانات التي وضعتها الأمة في أعناق رجال
الأمن ورجال الدين ورجال القانون، بل إن هذه
الأمانات متوقف أداؤها إلى حد كبير على
جهود أهل الفن وإخلاصهم في بذل هذه
الجهود، وإحسانهم في تخير الأساليب التي
يؤدون بها فنونهم، ويبحثون من خلالها
توجيهاتهم وإرشاداتهم، حتى يمكن بذلك
القضاء على الجوانب السلبية التي تشوب
الجوانب المختلفة للفنون.

وعن الدين وضرورته للإنسان يقول:

«إما أن يخضع الإنسان لله وهذا هو الدين
الصحيح الذي لا بد منه لسعادة البشرية، وإما
أن يخضع لبشر مثله، وهذا هو ما تصير إليه
الإنسانية حتما حينما تُفرض عن ديانات
السماء؛ فالدين عند التحقيق هو تحقيق
للكرامة التي كرم الإنسان بها رب العالمين،
فسخر له ما في السموات وما في الأرض،
وسخره هو في عبودية رب السموات والأرض،
وهي العبودية التي يبلغ الإنسان بها أقصى ما
تتطلع إليه حرية الأحرار».

ويرى الباقوري ضرورة ارتباط الأخلاق
بالدين، «فالأخلاق هي الماصم الوحيد من
تسخير القانون للهوى إذا شاء الحاكم.
خضوعاً لهواه. أن يُسخر القانون، والأخلاق
أيضا هي الماصم الوحيد من تسخير الدين

للهوى إذا أراد الحاكم. خضوعاً لهواه. أن
يُسخر الدين، وليس من شك في أن الأخلاق
النابعة من الدين، إذا مكّنت لها الدولة في
الشعب، فإنه يحيا بها آمناً على ماضيه
وحاضره وقابله جميعاً».

من أهم مؤلفات الشيخ الباقوري:

١ - عروبة ودين - دار الهلال بالقاهرة
١٩٥٧م. ويشتمل هذا الكتاب على موضوعات
شتى، تمثل خلاصة لمجموعة الخطب التي
ألقاها في مناسبات مختلفة، وفي حفلات
عديدة.

٢ - أثر القرآن الكريم في اللغة العربية.
دار المعارف ١٩٦٩م.

٣ - خواطر وأحاديث. كتاب اليوم،
١٩٦٩م.

٤ - مع القرآن - مكتبة الآداب بالقاهرة
١٩٧٠م.

٥ - مع الصائمين - دار الشعب بالقاهرة
١٩٧١م.

٦ - القرآن آية ومنهاج. وفيه يتحدث عن
معجزات الأنبياء، وعن وجه إعجاز القرآن
الكريم، واختلاف وجهات النظر بين علماء
المسلمين في إعجاز القرآن، ثم يتناول مناهج
الإصلاح للمجتمع الإسلامي، التي جاءت في
القرآن مبعوثاً بها محمد رسول الله ﷺ
رحمة للعالمين.

٧ - من أدب النبوة: وهو عبارة عن شرح من الباحثين الشرعية واللفوية لحوالي مائتي حديث من الأحاديث النبوية.

وله غير ذلك مؤلفات أخرى منها: «في الطريق إلى باندونج»؛ وهو عبارة عن مقدمة سياسية، ولكنه يدور حول تفسير الآية الكريمة: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ﴾ [الكهف: ٨٢].

وله كتاب عن مصطفى كمال أتاتورك، يكشف فيه عن تحقق أحلام المستعمرين من هدم الدولة الإسلامية، وتفتيت وحدتها على

يد أتاتورك، الذي كان معادياً للدين ومتلهفاً على الحكم.

أما كتابه الذي نشر بعد وفاته فهو: «بقايا ذكريات» - (مركز الأهرام للترجمة والنشر ١٩٨٨م)، وفي هذا الكتاب يروي الباقوري أسرار وملاسات مشاركته في حركة الإخوان المسلمين، التي أنشئت في الإسماعيلية عام ١٩٢٧م، وفي حركة طلاب الأزهر التي بدأت عام ١٩٢٤م، وفي ثورة يوليو ١٩٥٢م.

أ.د. محمود حمدي زقزوق

مراجع للاستزادة:

- ١ - مؤلفات الباقوري المذكورة في المتن
- ٢ - بقايا ذكريات للشيخ أحمد حسن الباقوري. مركز الأهرام للترجمة والنشر ١٩٨٨م.
- ٣ - إبراهيم البعثي شخصيات إسلامية معاصرة ج ٢. دار الشعب، ١٩٧٢م.
- ٤ - نعم البار الباقوري «ثائر تحت القمامة». الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٨٨م.
- ٥ - الإضافة إلى ذلك قام أحد الباحثين بإعداد رسالة ماجستير في جامعة الأزهر (كلية اللغة العربية بأسبوط) بعنوان الباقوري شاعراً والمجموعون: محمد مهدي علام.

الإمام أحمد بن حنبل (١٦٤ - ٢٤١ هـ = ٧٨٠ - ٨٥٥ م)

والمفاخر توفي الإمام ضحوة يوم الجمعة ١٢ من ربيع الأول سنة مائتين وواحد وأربعين = ٨٥٥م، ومشي في جنازته خلق لا يحصون، وهكذا شاء الله - سبحانه - للرجل الذي كان يفر من الشهرة أن يرفع له ذكره ويحضر جنازته ما يقرب من ألف ألف ودفن بمقبرة باب حرب، فرضى الله عنه وأرضاه.

وكان الإمام أحمد حسن الوجه أسمر طويلاً، تعلوه سكتة ووقار وحشمة، وقد وصفه أحد معاصريه فقال: ما أعلم أني رأيت أحداً أنظف ثوباً ولا أشد تعاهداً لنفسه في شاربته وشمر رأسه ويدنه ولا أنقى ثوباً وشدة بياض من أحمد بن حنبل. ولا عجب فالإسلام نظيف يحب النظافة.

وأما أخلاقه، فقد اجتمعت فيه كثير من الفضائل الإنسانية العالية، حتى صار مثلاً في الأولين والآخرين. ومن ذلك زهده في الدنيا مع الترفع وعزة النفس، وقد جامته الدنيا صاغرة فأبأها، إذ عرض عليه القضاء فأبى، وكاد يفضب من شيخه الشافعي لما

هو أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل ابن هلال بن أسد الشيباني المروزي، ثم البغدادي، ينتهي نسبه إلى نزار بن معد بن عدنان، فهو عربي صريح النسب، وزاده شرقاً اجتماعه مع النبي ﷺ في جده الأعلى «نزار»، وأمه السيدة ميمونة بنت عبد الملك الشيباني، فهي شيبانية أيضاً، وكان أبوها عبد الملك من وجوه بني عامر، تنزل عليه قبائل العرب فيكرم وعادتهم، أما أبو الإمام فكان جندياً من جنود الإسلام، المنافحين عنه، المجاهدين في سبيله، وأصله من البصرة، فاتفق له أن نزل ببني عامر فتزوج بأمه.

وقد اختلف في موضع ولادته، فقيل: خرجت أمه وهي حامل به من مرو إلى بغداد فولدته بها، وقيل: إنها ولدته بمرو ثم خرجت به إلى بغداد، وكانت ولادته في العشرين من ربيع الأول سنة ١٦٤ هـ = ٧٨٠م ولم يلبث أن ذاق مرارة اليتيم، فقد توفي أبوه وهو طفل. وبعد هذه الحياة الحافلة بالجلال

رشحه لولاية القضاء باليمن، وكان لا يقبل جوائز السلطان، بل بلغ من ورعه أنه امتنع من أكل خُبْزٍ خُبِزَ في تنور لابنته صالح لأنه كان يقبل جوائز السلطان، بل أمر بسد بابه إلى دار ابنه هذا، ومن أخلاقه حبه للعفو والتسامح، فقد جعل كل من آذاه في الفتنة في حل إلا المبتدعة، وتواضعه الجم، وبفضه للشهرة، وحبه أن يكون في غمار الناس، ومن كلامه في هذا: «طوبى لمن أخمل الله عز وجل ذكره».

وقد نشأ ببغداد وهي بلد الخلافة والعلم والحضارة حينئذ، فلقى بها من لا يحصون من أجلة العلماء، ولكنه لم يكتف بعلماء بلده، وتاهت نفسه إلى لقاء علماء الأمصار، فرحل في سبيل تحمل الحديث المراحل البعيدة، فرحل إلى الكوفة والبصرة ومكة والمدينة واليمن والشام والجزيرة، وحج خمس حجج، منها ثلاث راحلا، وقد مكنت له هذه الرحلات أكبر قدر ممكن من رواية الأحاديث ولقاء الشيوخ.

وإليه ينسب أحد المذاهب الأربعة الإسلامية، وتعرف أتباعه بالحنابلة.

وقد ترك الإمام نجلين عالمين هما صالح قاضي أصبهان (٢٠٣ - ٢٢٦هـ)، وعبد الله الذي يكنى به والذي حمل علم والده (٢١٢ - ٢٩٠هـ).

كان للإمام شيوخ لا يحصون كثرة، منهم

هشيم، وسفيان بن عيينة، ويحيى بن سعيد القطان، وإسماعيل بن علية، وزيد البكائي، وبشر بن الفضل، والقاضي أبو يوسف صاحب الإمام أبي حنيفة، ووكيع، وعبد الرزاق، والشافعي وآخرون. لو استقصيناهم لمثلت صحف.

وقد روى عنه الكثيرون، منهم البخاري ومسلم، وأبو داود، بلا واسطة، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، بواسطة، وابناء صالح وعبد الله. ومما يدل على جلالته في الحديث رواية شيوخه عنه كمعبد الرزاق، والشافعي، لكنه قال عنه الثقة ولم يسمه، وروى عنه من أقرانه على بن المديني، ويحيى ابن معين إمام أهل الجرح والتعديل. ومن تلاميذه محمد بن يحيى الذهلي، وأبو زرعة الرازي، والدمشقي، وحرب الكرماني، وآخرون آخرهم أبو القاسم البغوي.

كان الإمام أحمد من حجج الله البالغة في الحفظ والرواية وصدق الحديث والتثبت، وقد جمع إلى الحفظ الفهم والفقه في الحديث، شهد له بذلك الأئمة المبرزون الجامعون بين الفقه والرواية، وعلى رأس هؤلاء الإمام الشافعي الذي لازمه مدة ببغداد، فقد قال فيه: (خرجت من بغداد وما تركت بها أفقه ولا أزهد ولا أروع ولا أعلم من أحمد بن حنبل).

وقال المزني: رأيت ببغداد رجلاً إذا قال: حدثنا، قال الناس كلهم: صدق قلت: من هو؟ قال: «أحمد بن حنبل».

وقد وصفه إبراهيم الحري فقال: «رأيت أحمد كأن الله جمع له علم الأولين والآخرين».

والإمام أحمد فقيه ومحدث، فهو من فقهاء المحدثين كسلفه الإمام مالك ولا معول على ما قيل: إنه محدث لا فقيه، وبحسبنا دلالة على فقهه هذه الثروة الفقهية الطائلة التي حملها عنه تلامذته وأصوله التي ساروا عليها في اجتهادهم.

كان الإمام أحمد يشدد في قبول أحاديث الأحكام، ويتساهل في أحاديث الفضائل. روى عنه أنه قال: «نحن إذا رويناه في الحلال والحرام شددنا، وإذا رويناه في الفضائل تساهلنا».

وقد هيا للإمام ارتحاله إلى الأقطار ولا سيما الحجاز ثروة ضخمة من الأحاديث، وبحسبك أن تعلم أن كتابه «المسند» يضم أربعين ألف حديث، منها عشرة آلاف حديث مكررة، وهو من أكثر الفقهاء الأربعة المشهورين رواية وحديثاً.

كان الإمام أحمد أحد الأئمة المشهورين الذين ضربوا بسهم راجع في باب الفقه

والاجتهاد. وقد هيات له معرفته الواسعة بالأحاديث النبوية، وما روى عن الصحابة والتابعين، سبيل استنباط الأحكام من الأدلة كما كانت هذه المعرفة سبباً في قرب مذهبه من السنة واعتماده في الأعم الأغلب على الحديث فإذا وجد حديثاً صحيحاً أخذ به ولم يلتفت إلى غيره ولا إلى من يخالفه كائناً من كان، وإذا وجد فتوى من الصحابة عمل بها، وإذا وجد فتاوى لهم تخير أقربها إلى الكتاب والسنة، وأحياناً يختلف الصحابة في المسألة على قولين فيروى عن الإمام في المسألة روايتان، «وإذا وجد حديثاً مرسلاً أو ضعيفاً رجحه على القياس، ولا يستعمل القياس إلا عند الضرورة القصوى، ويكره الفتوى في مسألة ليس فيها أثر»^(١).

وليس المراد بالحديث الضعيف الذي يقدمه على القياس الباطل، أو المنكر، أو الذي في روايته متهم بالكذب، مما لا يجوز العمل به، وإنما المراد به قسم من أقسام الحسن وهو الحسن لغيره، فكان من أصوله إذا لم يجد أثراً يدفعه ولا قول صحابي ولا إجماعاً على خلافه أن يقدمه على القياس، وليس هذا ببدع من الإمام، فقد عمل به جمهور الفقهاء. ولم يدون الإمام مذهبه في كتاب لأنه كان يكره ذلك، وإنما أصحابه هم الذين جمعوا مسائله ودونوها وساروا على أصوله

هى البحث والاجتهاد، حتى غدا من ذلك ثروة
فقهاء ضخمة مبنوثة فى عشرات الكتب
القيمة من كتب الحنابلة.

وقد تعرض الإمام لمحنة قاسية بسبب
ثباته على أن القرآن الكريم كلام الله غير
مخلوق.

وقد استمرت هذه المحنة من عهد الخليفة
المأمون إلى عهد المتوكل، فلما ولى الخلافة
استبشر الناس به، فقد كان محباً للسنة
وأهلها، وقد كان عند حسن ظن الناس به،
فقد رفع المحنة وكتب إلى الآفاق أن لا يتكلم
أحد فى القول بخلق القرآن. وبذلك أزال الله
الكربة، وفرج عن الأمة، وأصبح الإمام محبوباً
للمتوكل، أثيراً عنده، معظماً فى نفسه، وقد
تحمل الإمام صنوف البلاء من ضرب وسجن
وتعذيب وتكيل وتشريد، ولم يزد كل ذلك إلا
إيماناً وثباتاً على ما يعتقد، وقد كان الإمام
أحمد على حق فى هذا الموقف، فهو إمام
يقتدى به، فلو انزلق إلى هذه المقالة ولو تقية
لتبعمه فى مقالاته الألوفا الذين لا يحصون،
ولضل بسببه خلق كثير، وقد عرف الأئمة
للإمام هذا الموقف المشرف، فهذا على بن

المدينى يقول : «إن الله أعز الدين بأبى بكر
يوم الردة، وبأحمد بن حنبل يوم المحنة». ولما
سئل بشر بن الحارث عن أحمد بن حنبل
قال: «أنا أسأل عن أحمد؟ إن أحمد أدخل
الكبر فخرج ذهباً أحمر».

ولعل الإمام ورث هذه الصلابة فى الحق
والشجاعة فى رأى من والده الذى كان
جندياً من دعاة الإسلام، ثم نمى فيه هذه
الورثة ما امتلأ به القرآن والسنة، وسير
السلف الصالح من بطولات وجهاد واستشهاد
فى سبيل الحق.

كان الإمام أحمد شديد العناية بكتاب الله
عز وجل وسنة رسوله ﷺ، وقد أفنى عمره
فيها حفظاً وفهماً وفقهاً وتفسيراً. ومن
مؤلفاته: التفسير، والناسخ والمنسوخ، والمقدم
والمؤخر، وجوابات القرآن والتاريخ، والمناسك
الكبير والصغير، ورسالة فى الصلاة كتبها إلى
إمام صلى وراءه فأساء فى صلاته وهى
مطبوعة، وأجل مؤلفاته وأبقاها على الزمان
هو كتابه «المسند» فى الحديث.

أ.د. على جمعة محمد

مراجع للاستزادة :

١ - تهذيب الكمال لعمري

٢ - تهذيب التهذيب، لأبي حجر

٣ - سيرة اعلام النبلاء، للذهبي.

أحمد بن أبي دؤاد (١٦٠ - ٢٤٠هـ = ٧٧٦ - ٨٥٤م)

هو أبو عبد الله أحمد بن أبي دؤاد قرطبي ابن جرير بن مالك الإيادي، عربي صميم من عرب الشمال العدنانيين، ينتهي نسبه إلى إياد ابن نزار بن معد بن عدنان.

ولد بالبصرة حوالي سنة ١٦٠هـ = ٧٧٦م وتلقى بها دراساته الأولى. وكانت البصرة حينذاك من أهم مراكز الثقافة في العالم الإسلامي، وخاصة في مجالات اللغة الأدب وعلم الكلام. وقد شهدت مولد فرقة المعتزلة في أوائل القرن الثاني الهجري (الثامن الميلادي) على يد واصل بن عطاء المتوفى سنة ١٢١هـ ورقيقه عمرو بن عبيد المتوفى سنة ١٤٤هـ. وقد أكثر أصحاب واصل بن عطاء وعمرو بالبصرة وازدهر مذهب المعتزلة على أيديهم. وصحب أحمد بن أبي دؤاد واحداً من هؤلاء المعتزلة، وهو هياج بن العلاء السلمي، وكان من أصحاب واصل بن عطاء، فصار أحمد إلى الاعتزال.

اتصل أحمد بن أبي دؤاد بالخليفة المأمون في مطالع القرن الثالث الهجري (بعد عودة الأخير من خراسان إلى بغداد). وكان حلقة

الوصل بين المأمون وابن أبي دؤاد الفقيه السني يحيى بن أكثم الذي كان يشغل في ذلك الوقت منصب قاضي البصرة. وقد طلب منه المأمون أن يرشح له جماعة من أهل العلم يحالسونه ويكثرون الدخول إليه، فاحتار له يحيى جماعة على رأسهم أحمد بن أبي دؤاد. وهكذا بدأت صلة ابن أبي دؤاد بالخليفة المأمون وتوثقت، واستمرت الصلة وثيقة قوية بالخليفة المعتصم ثم الواثق. ومارس ابن أبي دؤاد خلال تلك الفترة دوراً سياسياً قوياً، ثم ابتلى بمرض الفالج (الشلل النصفي) في أوائل خلافة المتوكل الذي توفي سنة ٢٣٢هـ (٨٤٧م)، واستمر ابن أبي دؤاد يعاني وطأة المرض حتى وفاته ببغداد سنة ٢٤٠هـ (٨٥٤م).

كان أحمد بن أبي دؤاد يتحلى بصفات شخصية نادرة جعلته موضع تقدير معاصريه حتى من لم يكن منهم على وفاق معه. ومن أبرز صفاته روح الإنصاف التي كان يتحلى بها والكرم وطبيعة التسامح، والرغبة في تقديم يد العون لذوي الحاجة، والبعد عما

يؤذى شعور الآخرين. وقد احتفل شعراء عصره بهذه الصفات وسجلوها في قصائدهم، وعلى رأس هؤلاء جميعاً إمامهم أبو تمام الذي صاغ في ابن أبي دؤاد عدداً من فرائد شعره، وهو القائل:

لقد أنست مساوئ كل دهر

محاسن أحمد بن أبي دؤاد
ومما قاله دفاعاً عنه ضد من حسدوه لفصله:

وإذا أراد الله نشر فضيلة
طويت أتاح لها لسان حمود
لولا اشتعال النار فيما جاورت
ما كان يعرف طيب عرف المود
ومما قاله دفاعاً عنه ضد من حسدوه لفصله:
والرويات التي تروى في سياق الحديث عن فضائل أحمد بن أبي دؤاد كثيرة .
وقد لخص ابن خلكان الجانب الخلقى عند ابن أبي دؤاد بقوله: «كان منه المكارم والمحامد ما يستغرق الوصف».

وقد كانت المكانة العلمية لأحمد بن أبي دؤاد هي السبب وراء صلته بالخليفة المأمون. فقد كان المأمون عالماً واسع الأفق يحب الجلوس إلى العلماء والاستماع إليهم، وهو القائل: «لا نزهة ألد من النظر في عقول الرجال».

وقد بهر علمه المأمون، ومما يروى في ذلك

أن سؤالاً أثير في مجلس المأمون حول من بايع من الأنصار ليلة العقبة، فاختلف الحاضرون في ذلك، دخل ابن أبي دؤاد فعدّهم واحداً واحداً بأسمائهم وكُنّاهم وأنسابهم، فقال المأمون: إذا استجلس الناس فاضلاً فمثل أحمد، فقال أحمد: بل إذا جالس العالم خليفة فمثل أمير المؤمنين الذي يفهم عنه ويكون أعلم بما يقوله منه. وعندما كان اللقاء الأول بين المأمون وابن أبي دؤاد في مجلس ضم نخبة من العلماء وتكلم ابن أبي دؤاد في هذا المجلس أقبل عليه المأمون يتفهم ما يقوله ويستحسنه، ثم قال له: لا أعلم ما كان لنا من مجلس إلا حضرته. ثم اتصل الأمر. وقد اعترف بعلم أحمد وفضارة أدبه كثيرون ممن كانوا يختلفون معه فكراً من أهل السنة. ومما يؤكد اهتمام ابن أبي دؤاد بالعلم حرصه الشديد على رعاية العلماء وتشجيعهم واحتضان أهل الأدب.

ومن أبرز من شملهم أحمد بن أبي دؤاد برعايته وتشجيعه العالم الأديب المتكلم عمرو ابن بحر الجاحظ، وكان الجاحظ بدوره يكن له تقديراً خاصاً.

ولقد أثار الدور السياسى الذى مارسه أحمد بن أبي دؤاد في خلافة المأمون والمعتصم والوائق كثيراً من الجدل حول شخصيته. فقد أشرنا إلى أن ابن أبي دؤاد

كان معتزليا وانضم إلى مجلس المأمون الذي عبر عن إعجابه بفكره وتقديره له، وقد أصبح المأمون أيضا معتزليا.

ولكن الأمر لم يقف عند هذا الحد بل تعداه إلى محاولة فرض مذهب الاعتزال على الرعية خلال حكم الخلفاء الثلاثة سالفى الذكر. وقد اتضح ذلك بصفة خاصة فى قضية خلق القرآن التى أثارها المأمون والمعتزلة واستمرت فى عصر المعتصم والواثق، وحاولت الدولة خلال هذه الفترة حمل العلماء على القبول بأن القرآن مخلوق لأن القول بأن القرآن غير مخلوق قد يفضى إلى الاعتقاد بقدمه مما يعنى تعدد القدماء الذى يؤدى بدوره إلى الشرك كما ذكر المعتزلة. وقد تشدد المأمون وخليفاه المعتصم والواثق فى التمسك بمقيدة خلق القرآن وامتحنوا العلماء فيها وجلدوا بعضهم ممن أحجم عن الاستجابة لهم؛ ومن بين هؤلاء أحمد بن حنبل.

وقد أطلق المؤرخون على هذا الصراع الفكرى مصطلح «محنة خلق القرآن»، وأضاف الوثائق إلى الامتحان فى خلق القرآن الامتحان فى رؤية الله يوم القيامة حيث ينكر المعتزلة إمكانية ذلك لأنها تستلزم التجسيم، والله سبحانه منزّه عن ذلك. والذى يعنينا من كل ذلك هو أن ابن أبى دؤاد ينسب إليه أنه قام بالدور الأساسى فى التسلط الاعتزالى

الرسمى خلال تلك الفترة؛ فقد كان مستشار الخليفة المأمون، كما تقلد منصب قاضى القضاة فى خلافة المعتصم والواثق وأشرف على محاكمات من كانوا يمتحنون فى خلق القرآن وفى رؤية الله فى الدار الآخرة.

ومن هنا حمل عليه الكثير من مؤرخى أهل السنة وحملوه وزر هذه المحنة. فمما يُروى عن الصُّولى أنه قال: «كان يقال: أكرم من كان فى دولة بنى العباس البرامكة ثم ابن أبى دؤاد، لولا ما وضع به نفسه من المحنة، ولولاها لاجتمعت الألسن عليه». ويذكر ابن كثير أن ابن أبى دؤاد «كان موصوفاً بالجود والسخاء وحسن الخلق ووفور الأدب غير أنه أعلن بمذهب الجهمية وحمل السلطان على امتحان الناس بخلق القرآن وأن الله لا يرى فى الآخرة». ويتردد مثل هذا الرأى فى مصادر أخرى.

والحق أنه من الصعب على المرء أن يمتقد أن ابن أبى دؤاد كان هو المحرك الرئيسى فى هذه المحنة؛ فقد كان المأمون مستقل الرأى عميق الفكر. وهو الذى أوصى المعتصم أن يسير على نهجه فى «المحنة»، أما الوثائق فقد كان يشبه عمه المأمون فى استقلاله الفكرى واتساع معارفه ولم يكن أسير توجيهات ابن أبى دؤاد. ولكن الذى ينبغى الاعتراف به هنا أن ابن أبى دؤاد كان يستطيع - على الأقل -

إبداء اعتراضه على تلك الأساليب غير المقبولة التي اتبعها الخلفاء الثلاثة في فرض آرائهم الدينية على العلماء بالقوة، ولكنه لم يعترض ولم يصمت بل كان مشاركاً في إجراءات المحنة بوصفه مستشار المأمون ثم

قاضى قضاة المعتصم والواثق، وهذا موقف ينبغي أن يكون موضع إدانة الباحثين لأن الآراء لا تفرض على الناس بمسيف السلطان.

أ.د. عبد الرحمن سالم

مراجع للاستزادة:

- ١ - ابن حلكان، وفيات الأعيان ج١، بيروت: دار صادر، ١٩٧٠م
- ٢ - ابن كثير البداية والنهاية، ج١٠، بيروت: دار الكتب العلمية ١٩٨٥م
- ٣ - أبو المحاسن النحوم الراهرة في ملوك مصر والقاهرة، ج٢، القاهرة: وزارة الثقافة والإرشاد القومي ١٩٦٢م
- ٤ - تسترشتين - بلا عادة أحمد بن أبي مواد في دائرة المعارف الإسلامية الطبعة المربية القاهرة: دار الشعب
- ٥ - عبد الرحمن سالم، «تاريخ السياسى للممثلة، القاهرة: دار الثقافة للنشر والتوزيع، ١٩٨٩م
- ٦ - الميهوطى تاريخ الخلفاء (طبعة دار الفكر العربي)، ص ٣٧٨
- ٧ - انظر مثلاً ابن العماد الحنبلى، شذرات الذهب، بيروت: دار الكتب العلمية، ج٢، ص ٩٢

أحمد الدردير (١١٢٧ - ١٢٠١ هـ - ١٧١٥ - ١٧٨٦ م)

هو أحمد بن محمد بن أحمد العدوي،
أبو البركات الشهير بالدردير.

ولد أحمد الدردير سنة ١١٢٧ هـ =
١٧١٥ م، قبل وفاة والده بعشر سنين، في
وسط جو قرآني وفي وسط جو من الصلاح
والتقوى، وفي وسط جو من العلم والمعرفة.

وقد توفي عام ١٢٠١ هـ الموافق ١٧٨٦ م في
مصر ودفن بها.

كان «الكُتّاب» هو مركز اتجاهاته منذ بدأ
يخطو، وأخذ في بواكير حياته يسمع القرآن
ويتعلمه كتابة وحفظاً، وكانت عناية والده به
شديدة، وكان يرى فيه بداية عالم جليل، بدأ
بنيانه على أسس قوية من القرآن الكريم.

لقد غرس والده فيه مكارم الأخلاق، وسار
به في طريق الله عقيدة وسلوكاً، ولما انتقل
إلى الرفيق الأعلى، انتقل إليه وهو مطمئن،
على أن بشارته لابنه بأن يكون عالماً قد وضع
أسسها قوية متينة.

وأخذ أحمد يتابع الدراسة بعد وفاة أبيه،
إلى أن أهله «بنى عدى» ليبدأ دراسته
بالأزهر الشريف. وذلك أنه أكمل حفظ
القرآن، وأتقن تجويد، ولعله تعلم في بنى
عدى أيضاً أوليات بعض العلوم.

جاء الفتى إلى القاهرة، ولعل أضيواء
القاهرة بهرت أول الأمر، ولعل شيئاً من
الحيرة قد ألم به في أول عهده بالقاهرة،
ولكن التبراس الذي كان يضيء في صدره
دائماً، هو بشارة والده له بأنه سيكون من
العلماء.

ودخل رحاب الأزهر بمزينة سبقتها
بشارة، دخل رحاب الأزهر وفي نفسه إجلال
له، وفي نفسه حب له.

وكان مثله الكريم، هو الشيخ شمس الدين
الحفنى شيخ الأزهر، وعلم الإسلام الخفاق.
ولقد كان الشيخ الحفنى له كلمته هامة
وهناك، وهي كلمة مسموعة، وهذه المكانة لا
تتوافر إذا كانت العلوم الشكلية الرسمية -

علوم الكتب الدراسية - هي الأساس والهدف.
وإنما توافرت في الشيخ الحفنى لأنه كان
صوفياً، مريباً، صاحب طريقة، له أتباع
ومريدون.

وأخذ الفتى - أحمد الدردير - يدرس
الحديث على يد الشيخ شمس الدين الحفنى،
يقول الجبرتى :

«وبه تخرج في طريق القوم».

أى أن الشيخ الحفنى لم يكن مدرسا للشيخ
الدردير فحسب، وإنما كان شيخا له في
الطريق الخلوتى الذى يتخذ من القطب الكبير
السيد أحمد البدوى شيخ الطريق.

ويقول الجبرتى أيضاً:

«وتلقن الذكر، وطريق الخلوتية من الشيخ
الحفنى، وصار من أكبر خلفائه».

أما الفقه فقد لارم فيه الشيخ الصعيدى،
يقول الجبرتى في ذلك:

«وتفقه على الشيخ على الصعيدى، ولازمه
في جل دروسه، حتى أنجب وأفتى في حياة
شيوخه، مع كمال الصيانة والزهد، والعفة
والديانة».

وحضر بعض دروس الشيخ الملوى والشيخ
الجوهري وغيرهما ولكن جل اعتماده
وانتسابه على الشيخين: الحفنى والصعيدى.

واستمر الشيخ في الدراسة إلى أن أصبح
من العلماء المعدودين، ولقد ألف في أكثر
العلوم التى كانت تدرس آنذاك.

لقد ألف في الفقه، والتفسير، والتوحيد،
والسيرة، والقراءات، وآداب البحث، والبلاغة،
وحملة من الكتب في التصوف.

وكتبه في الفقه تدرس الآن في الأزهر،
وكتابه المسمى بالشرح الصغير، في أربعة
أجزاء كبار، يدرس في الفقه المالكى.

وكتابه الجميل الصغير الحجم، السهل
المأخذ، وهو الخريدة، يدرس في علم الكلام.

لقد أصبح فتانا شيخا يشار إليه في العلم،
وشيخا يشار إليه في السلوك، وكان لا بد أن
يحتل المكان الذى يليق به.

وحينما توفي الشيخ على الصعيدى، نظر
الناس هنا وهناك، ليجدوا من ينصبوه مكانه،
فما وجدوا غير تلميذه النابه الشيخ أحمد
الدردير.

وعين السيد أحمد الدردير شيخا على
المالكية، ومفتيا على المذهب المالكى، وناظراً
على وقف الصعايدة، وشيخا على طائفة
الرواق.

ويقول الحبرتي عندما ذكر مشيخته على طائفة الرواق:

«... بل شيخا على أهل مصر بأسرها في وقته حسا ومعنى».

ويعلل الحبرتي رأيه فيقول:

«فإنه كان رحمه الله يأمر بالمعروف، وينهى عن المنكر، ويصدق بالحق، ولا يأخذه في الله لومة لائم، وله في السعي على الخير يد بيضاء».

وللشيخ مؤلفات منها :

١- شرح مختصر خليل :أورد فيه خلاصة ما ذكره الأجهوري والزرقاني، واقتصر فيه على الراجع من الأقوال.

٢- متن في فقه المذهب، سماه أقرب المسالك لمذهب مالك.

٣- رسالة في متشابهات القرآن.

٤- نظم الخريدة السنية في التوحيد وشرحها.

٥- تحفة الإخوان في آداب أهل العرفان في التصوف.

٦- رسالة على وارد الشيخ كريم الدين الخلوتي.

٧- شرح مقدمة نظم التوحيد للسيد محمد كمال الدين البكري.

٨- رسالة في المعاني والبيان.

٩- رسالة أورد فيها طريق حفص.

١٠- ورسالة في المولد الشريف.

١١- رسالة في شرح قول الوفاية: يامولاي ياواحد، يامولاي يادائم، يا على يامكين.

١٢- شرح على مسائل كل صلاحة بطلت على الإمام (الأصل للشيخ البيلى).

١٣- شرح على رسالة في التوحيد من كلام دمرdash.

١٤- رسالة في الاستعارات الثلاث.

١٥- شرح على آداب البحث.

١٦- رسالة وشرح صلاة السيد أحمد البدوي.

١٧- شرح على الشمائل لم يكمل.

١٨- رسالة في صلوات شريفة اسمها الورد البارق في الصلاة على أفضل الخلائق.

١٩- التوجيه الأسنى بنظم الأسماء الحسنی.

٢٠- مجموع ذكر فيه أسانيد الشيوخ.

٢١- رسالة جعلها شرحاً على رسالة
قاضي مصر عبد الله أفندي المعروف
بططرزادة في قوله تعالى : ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ
آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ

من قبل أو كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا حِيراً﴾
[الأنعام . ١٥٨].

أ. د . عبد الحلیم محمود ، بتصرف .

مراجع للاستزادة :

١ - أبو البركات أحمد الدردير ، د . عبد الحلیم محمود بتصرف .

٢ - الأعلام للزركلي، ج١/ ٢٤٤

أحمد رضا العاملى

(١٢٨٩ - ١٣٧٢هـ = ١٨٧٢ - ١٩٥٣ م)

ولد أحمد رضا بن إبراهيم بن حسين بن يوسف بن رضا العاملى فى مدينة النبطية الواقعة فى الجنوب من لبنان سنة ١٢٨٩هـ = ١٨٧٢م. وتعلم فيها مبادئ العلوم على علماء قريته وقرية الأنصار. ثم انقطع عن طلب العلم فترة من الزمن ثم عاد إليه فترة، وعلم نفسه بنفسه تعليماً حراً.

توفى عام ١٣٧٢هـ الموافق ١٩٥٣م.

فى سنة ١٨٩١م قدم العلامة السيد حسن يوسف مكى إلى النبطية وافتتح فيها مدرسة الحميدية، وقد التحق بها أحمد رضا، طالباً ومعلماً، فكان يلقى دروساً فى النحو والصرف والمنطق والبيان على طلاب الصفوف الأولية، ويتلقى بدوره من رئيس المدرسة، دروساً فى الفقه وأصوله وعلم الكلام والفقه الاستدلالي، واشترك فى بعض الحملات التحريرية ضد الأتراك. وقد قرر المجمع العلمى بدمشق فى الثامن عشر من أكتوبر سنة ١٩٢٠م انتخابه عضواً فيه، وكانت له فى هذا المجمع مشاركات فعالة وقد كلفه سنة

١٩٣٠م بوضع معجم لغوى، فقام بذلك خير قيام وهو «متن اللغة» وسنشير إليه.

كانت له مؤلفات كثيرة بعضها طبع فى حياته وبعضها تركه مخطوطاً، هذا غير المقالات اللغوية والأدبية والسياسية والتاريخية، وقصائده الشعرية التى نشرها فى مجلات متنوعة فى أماكن مختلفة مثل مجلة «المقتطف» بمصر، ومجلة المجمع العلمى العربى بدمشق ومجلة «المقتبس»، ومجلة المرفان بصبرا، وجريدة «جيل عامل» بالنبطية، ولعل أهمها: نقده لمعجم «أقرب الموارد» فى مجلة المجمع العلمى العربى بدمشق فى ٣٠٠ صفحة.

من مؤلفاته المطبوعة:

- ١ - رسالة الخط.
- ٢ - هداية المتعلمين إلى ما يجب فى الدين.
- ٣ - الدروس الفقهية، فى مذهب الشيعة.
- ٤ - رد العامى إلى الفصيح.
- ٥ - معجم متن اللغة.

وقد بدأ المؤلف في إعداد معجمه هذا عام ١٩٣٠م بتكليف من المجمع العلمي العربي بدمشق، وانتهى من إعداده سنة ١٩٣١م، ثم أخذ في مراجعته وتنقيحه إلى عام ١٩٤٧م وقرر المجمع البدء في طبعه بعد ذلك بعام، أي سنة ١٩٤٨م، لكن ظروف مرض المؤلف حالت دون ذلك. ثم تكونت لجنة من العلماء بعد وفاة المؤلف سنة ١٩٥٣م للإشراف على طباعته وتولت الطباعة دار مكتبة الحياة

بيروت، وظهر الجزء الأول منه سنة ١٩٥٨م والخامس وهو الأخير سنة ١٩٦١م.

ومن كتبه التي لم تطبع:

١ - روضة اللطائف.

٢ - الوافي بالكفاية والعمدة، شرح به كفاية

المتحفظ لابن الأجدابي.

أ.د. ضاحي عبد الباقي

مراجع للاستزادة:

- ١ - مقدمة كتابه - متن اللغة
- ٢ - مجلة المجمع العلمي العربي بدمشق
- ٣ - الأعلام، تحرير الدين البركلي ١/١٢٥.
- ٤ - المصطلحات العلمية والفنية وكيفية إجهاد العرب المحدثين، للدكتور ضاحي عبد الباقي.

أحمد زكى (١٨٩٤ - ١٩٧٥م)

ولد فى مدينة السويس ١٨٩٤م وانتقل مع أسرته إلى القاهرة، فدرس فى مدارسها الابتدائية والثانوية، وتخرج فى مدرسة المعلمين العليا (١٩١٤م)، واشتغل بالتدريس، كما عمل ناظراً لمدرسة وادى النيل الثانوية. وكانت وفاته فى عام ١٩٧٥م.

فى ١٩١٨م بدأ بعثته العلمية إلى بريطانيا حيث درس فى جامعات ليفربول ومانشستر ولندن، كما قام بزيارات علمية إلى النمسا وألمانيا، وقد دامت دراسته عشر سنوات توجّها بحصوله على دكتوراه العلوم D.Sc. بعد دكتوراه الفلسفة.

بعد عودته عُيِّن استاذاً مساعداً للكيمياء فى كلية العلوم جامعة القاهرة فأستاذاً، وانتخب بأعلى الأصوات عميداً للكلية أكثر من مرة. لكن الحكومة أثرت تعيين الدكتور على مشرفة عميداً. واختيار الدكتور أحمد زكى ليكون أول مدير مصرى لمصلحة الكيمياء (١٩٣٦)، وفى منتصف الأربعينات وقع عليه الاختيار ليكون أول مدير لمجلس فؤاد الأول

للبحوث العلمية (١٩٤٥م): حيث تولى إنشاء مؤسسة البحث العلمى فى مصر ونظم معاملها ومبانيها التى تعرف الآن باسم المركز القومى للبحوث.

وقد عمل وزيراً للشئون الاجتماعية مدة ثلاثة أسابيع هى مدة وزارة حسين سرى باشا الرابعة (يوليو ١٩٥٢م) وعاد بعدها إلى منصبه كمدير لمجلس البحوث، ثم اختير مديراً لجامعة القاهرة عقب قيام الثورة، وظل فى هذا المنصب إلى أن أحيل فى العام التالى (١٩٥٤م) إلى التقاعد لبلوغه الستين. وفى أثناء هذه المسيرة العلمية الحافلة كان أحمد زكى دائم الكتابة والتأليف، واختير رئيساً لتحرير مجلة الهلال الشهرية (١٩٤٧م) فطورها شكلاً وموضوعاً وخاض بها مجالات علمية جديدة على الصحافة فى ذلك الوقت، وكان قبل هذا من الكُتّاب البارزين فى مجلتى الرسالة والثقافة على حد سواء، وقد كان أحد العشرة المعيّنين كأعضاء فى مجمع اللغة العربية (١٩٤٦م).

وبعد تقاعده تولى أحمد زكى رئاسة تحرير «الهلال» دون ظهور اسمه على المجلة كرئيس للتحرير، ثم قبل أحمد زكى عرض حكومة الكويت أن يتولى إصدار مجلة شهرية مصورة عربية أدبية ثقافية جامعة، وقد أصدر العدد الأول من مجلة العربى فى ديسمبر ١٩٥٨م احتلت هذه المجلة منذ صدورها مكانة أفضل المجالات العربية على الإطلاق، وقد صدر من المجلة فى حياته مائتى عدد وخمسة كان كل عدد منها بمثابة كتاب شهرى قام على حد تعبيره هو «بتأليفه وتدقيق كل كلمة فيه».

ولا تزال المجلة حتى يومنا هذا تمثل زاداً ورصيداً وذخيرة لكل ما تناولته أو عالجت من موضوعات واستطلاعات ودراسات، وفى هذه المحلة نشر على مدى ١٧ عاماً سلسلة من المقالات المهمة.

تميزت كتاباته فى العلم بتعبير واع عن إيمان دينى عميق، دون خلط للعلم بالدروشة أو الأهداف السياسية أو الإيدولوجية، كما تميز عرضه بصفاء العبارة، ونضوج الفكرة، وذكاء التناول، والقدرة على التصوير والتقريب والتبسيط.

كان أحمد زكى واحداً من أبرز رواد الثقافة العلمية الحديثة فى جيله، وكان واحداً من أبرز أعضاء لجنة التأليف والترجمة

والنشر التى تولت ترجمة عيون الأدب والحضارة الأوروبية، ونشرها فى لغة عربية جميلة.

وقد تنوعت مقالات أحمد زكى لتغطى مجالات متعددة، ومن أعماله الأدبية:

ترجمة قصة ألكسندر دوماس الشهيرة «غادة الكاميليا»، وقد نشرها عام ١٩٢٠م باسم «ذات الكاميليا» ثم نشرها باسم «غادة الكاميليا» (١٩٢٩م ، ١٩٢٨م)، كما ترجم «جان دارك» (١٩٢٨م) وطبعها مطبعة «الرسالة».

وترجم فى الثقافة العلمية كتاب «قصة الميكروب كيف كشفه رجاله» من تأليف كريف، وكان قد نشره على فصول فى مجلة الرسالة قبل أن تنشره مطبعة المحلة (١٩٢٨م)، كما ترجم «فى أعماق المحيطات» ونشرته دار الهلال، «وبواتق وأنايب» (١٩٦٠م) و«حيوانات نعرفها» (١٩٦١م) «ومواقف حاسمة فى تاريخ العلم» (١٩٦٢م).

وألف بالاشتراك مع زميله د. أحمد عبد السلام الكردانى كتاباً علمياً فى مبادئ الكيمياء طبع طبعات عديدة ومتعاقبة على مدى عقود متوالية، وكانت طبعته الأولى فى لجنة التأليف والترجمة والنشر (سبتمبر ١٩١٥م).

أما مجموعة كتبه المؤلفة فتشمل: «سلطة علمية»، وقد صدرت طبعته الأولى ١٩٤٨م و«مع الله في السماء» وقد صدرت طبعته الأولى «١٩٤٨» وطبع طبعات عديدة بعد هذا و«مع الله في الأرض» ١٩٧٩م و«في سبيل موسوعة علمية» ١٩٧٧م.

وقد جمعت بعض مقالاته في مجموعة أخرى من الكتب منها:

«ساعات السحر» (١٩٥٠م)، «بين المسموع والمقروء» (١٩٥١م)، «مع الناس» (١٩٥٤م) «حديث الزمان» (٢٠٠١م).

ومن آثاره العلمية تقريره الإضافي عن مجلس فؤاد الأول الأهلئ للبحوث، ماضيه وحاضره ومستقبله (١٩٥٣م)، ولا تزال كثير من آثاره ومقالاته ودراساته متفرقة في الدوريات بحاجة إلى الطبع والإصدار، وقد نشر الدكتور الجوادى بيلوجرافيا كاملة لهذه المقالات في الطبعة الثانية من كتابه عن الدكتور أحمد زكى (٢٠٠٣م)

أ. د. محمد الجوادى

مراجع للاستزادة:

- ١ - تاريخ العلم. دار المعارف، ١٩٩١م، جورج سارتون.
- ٢ - د. عبد الحليم منتصر، تاريخ العلم ودور العلماء العرب في تقدمه.

أحمد شاکر

(١٣٠٩-١٣٧٧ هـ = ١٨٩٢-١٩٥٨ م)

هو الشيخ أحمد بن محمد شاکر بن أحمد ابن أحمد بن عبد القادر من آل أبی علیاء ينتهی نسبه إلى الحسين بن علی بن أبی طالب - رضی الله عنهم - لقبه أبوه: أحمد شمس الأئمة أبو الأشبال.

ولد الشيخ يوم الجمعة ٢٩ من جمادى الآخرة سنة ١٣٠٩ هـ الموافق ٢٩ من يناير سنة ١٨٩٢ م في القاهرة.

وكان والده الشيخ محمد شاکر أميناً للفتوى، مع أستاذه الشيخ العباس المهدي مفتی الديار المصرية وقتئذٍ.

ولما شب الغلام أحمد عن الطوق وبلغ من عمره ثمانی سنوات، صدرت أوامر الدولة إلى والده بالتوجه إلى السودان، ذلك أنه أسند إليه منصب قاضی القضاة هناك، بتاريخ ١١ من شهر مارس سنة ١٩٠٠ م عقب خمود الثورة المهدية، وهي الخرطوم عاصمة السودان التحق أحمد شاکر بكلية غوردون، واستمر بها حتى عاد به والده إلى مصر إثر نقله لتولى مشيخة علماء الإسكندرية، في ٢٦

من إبريل سنة ١٩٠٤ م، فالتحق أحمد بمعهد الإسكندرية الديني الذي كان والده شيخاً له. وعندما عين الشيخ محمد شاکر وكيلاً للأزهر، في ٢٩ من إبريل سنة ١٩٠٩ م عاد بانه أحمد إلى القاهرة حيث انتظم في الدراسة بالأزهر، حتى حصل على العالمية سنة ١٩١٧ م.

ولقد لقي الشيخ أحمد شاکر ربه راضياً مرضياً، في فجر يوم السبت ٢٦ - ٢٧ من القعدة سنة ١٣٧٧ هـ، الموافق ١٤ من يوبيه سنة ١٩٥٨ م.

قرأ الشيخ على أبيه في الإسكندرية تفسير البغوى، وتفسير النسفى، وصحيح مسلم، وسنن الترمذی، والشمائل المحمدية للترمذی، وجزءاً من صحيح البخارى. وقرأ عليه «جمع الجوامع» في أصول الفقه، وشرح الأسنوى على المنهاج، وكذا قرأ كتاب «الهداية» في فقه الحنفية، إلا أن والد الشيخ كان حر التفكير مجانباً للتعصب المذهبى، عنه ورث الشيخ ذلك.

ومن الذين درس عليهم الشيخ أحمد شاکر،
الشيخ محمود أبو دقيقة وخاصة في الفقه
وأصوله، وكان له على الشيخ أثر طيب.

والتقى بالشيخ أحمد بن الشمس
الشنقيطي فأجازه بجميع علمه. وأخذ عن
الشيخ عبد الله بن إدريس السنوسي عالم
المغرب ومحدثها، جلّ صحیح البخاری، وأجازه
برواية البخاری وبقية الكتب الستة.

والتقى بالشيخ محمد جمال الدين
القاسمي الدمشقي عندما زار مصر ولزمه،
وأخذ منه توجهه السلفي ونبذ التعصب، وعلق
الشيخ على رسالة القاسمي عن المسح على
الجوربين.

ولقى بالقاهرة الشيخ طاهر الجزائري
عالم الشام الرحالة، والتقى بالشيخ الإمام
محمد رشيد رضا.

وبعد حصول الشيخ أحمد محمد شاکر
على العالمية من الأزهر الشريف سنة ١٩١٧م،
تم تعيينه مدرسا بمدرسة ماهر، ولكنه لم يبق
غير أربعة أشهر ثم عين موظفًا قضائيًا، ثم
تدرج في وظائف القضاء حتى أحيل إلى
المعاش في ٢٩/١/١٩٥٢م حينما كان عضواً
بالمحكمة العليا الشرعية، وكانت له أحكام
مشهورة في القضاء الشرعي قضى فيها
باجتهاده غير مقلد ولا متبع. ولكنه لم ينقطع

خلال ذلك عن دراساته وتحقيقاته العلمية
في التراث الإسلامي قليل.

كان الشيخ أحمد محمد شاکر أحد العلماء
البارزين في القرن العشرين، وما من محدث
جاء بعده إلا وأثنى عليه، كالشيخ محمد
ناصر الدين الألباني، وعلماء الهند، والشيخ
عبد العزيز بن باز، والشيخ ابن عثيمين،
والشيخ محمد حامد الفقي، وهم مجمعون
على فضله في علم الحديث وأصول الفقه
ونبذ التعصب. وكما أثنى عليه علماء الشريعة
أثنى عليه علماء اللغة وأدباؤها، ومعاهد
المخطوطات العربية والإسلامية تعرف للشيخ
فضله في نشر المخطوطات، وتحقيقها
تحقيقاً متقناً، ووضع الفهارس، وتنظيمها،
والعناية بها وإخراجها في الصورة التي ينبغي
أن تخرج بها كنوز التراث الإسلامي.

لقد كان أحمد شاکر علماً من أعلام
العصر، وذلك بشهادة كل من عرفه أو
عاصره، أو قرأ له سواء في مصر، أو في
العالم العربي والإسلامي، وكل المتصلين
بالتراث الإسلامي من مسلمين وغير مسلمين
مشرقيين ومشرقيين.

والشيخ أحمد شاکر مؤلفات وتحقيقات
كثيرة منها:

١ - إصلاح المنطق لابن السكيت (ت

٢٤٤هـ). (تحقيق) بالاشتراك مع عبد السلام هارون، دار المعارف، القاهرة ١٩٤٩م.

٢ - الأصمعيّات للأصمعيّ (تحقيق) بالاشتراك مع عبد السلام هارون، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٥م.

٣ - الشرع واللغة. (تأليف)، نشرته مطبعة المعارف ومكتبتها، القاهرة ١٩٤٤م.

٤ - الشعر والشعراء لابن قتيبة (ت ٢٧٦هـ). (تحقيق) دار إحياء الكتب العربية، القاهرة: ١٩٥٠م.

٥ - الكامل في الأدب للمبرد (ت ٢٨٥هـ). (تحقيق)، الجزءان الثاني والثالث فقط، مكتبة مصطفى الحلبي، القاهرة ١٩٣٧-١٩٣٨م. أما الجزء الأول فقد حققه الدكتور زكي مبارك.

٦ - الكتاب والسنة يجب أن يكونا مصدر القوانين. (تأليف) وهي المطبوعة سابقاً بعنوان (الشرع واللغة). مكتبة السنة، القاهرة ١٤٠٨هـ.

٧ - لباب الآداب للأمير أسامة بن منقذ. (تحقيق) مكتبة سرقيس، القاهرة ١٩٥٣م.

٨ - المعرب من الكلام الأعجمي على حروف المعجم، لأبي منصور الجواليقي (ت ٥٤٠هـ). (تحقيق وشرح)، دار الكتب المصرية، القاهرة ١٩٤٢م.

٩ - المفصليات للضبي. (تحقيق)

بالاشتراك مع عبد السلام هارون، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٢.

١٠ - تفسير الجلالين (تحقيق) بالاشتراك مع أخيه علي محمد شاكر، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

١١ - تفسير الطبري (ت ٣١٠هـ). (تحقيق) بالاشتراك مع أخيه محمود محمد شاكر، دار المعارف، القاهرة ابتداء من سنة ١٩٥٥م وقد طهر منه حتى وفاته سنة ١٩٥٨م عشرة مجلدات.

١٢ - جامع البيان في تفسير القرآن لمعين الدين محمد الإيجي الصفوني، تصحيح محمد حامد الفقي، و (مراجعة) أحمد محمد شاكر، القاهرة ١٩٢٦م.

١٣ - عمدة التفسير اختصار تفسير ابن كثير (ت ٧٧٤هـ). (تحقيق)، صدر منه خمسة أجزاء فقط، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٦ - ١٩٥٨.

١٤ - منجد المقرئين ومرشد الطالبين لابن الجزري (ت ٨٢٣هـ). (تحقيق)، مكتبة القدس، القاهرة ١٩٣١م.

١٥ - هداية المستفيد في أحكام التجويد للشيخ أبي ريمة. (تحقيق)، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

١٦ - الأصول الثلاثة للشيخ محمد بن

عبد الوهاب (ت ١٢٠٦هـ). (تحقيق)
بالاشتراك مع أخيه على، دار المعارف،
القاهرة ١٩٥٤م.

١٧ - الرسالة التدمرية لابن تيمية
(ت ٧٢٨هـ). (تحقيق) بالاشتراك مع أخيه
على، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

١٨ - عقيدة أهل السنة والجماعة لابن
الجوزي (تحقيق) بالاشتراك مع أخيه على،
دار المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

١٩ - العقيدة الواسطية لمحمد بن
عبد الوهاب. (تحقيق) بالاشتراك مع أخيه
على، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

٢٠ - الفتوى الحموية الكبرى لابن تيمية.
(تحقيق) بالاشتراك مع أخيه على، دار
المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

٢١ - القواعد الأربع لمحمد بن
عبد الوهاب. (تحقيق) بالاشتراك مع أخيه
على، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

٢٢ - كتاب التوحيد لمحمد بن عبد الوهاب.
(تحقيق) بالاشتراك مع أخيه على، دار
المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

٢٣ - لمعة الاعتقاد لابن قدامة المقدسي.
(تحقيق) بالاشتراك مع أخيه على، دار
المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

٢٤ - المناظرة في العقيدة الواسطية لمحمد

بن عبد الوهاب. (تحقيق) بالاشتراك مع
أخيه على، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

٢٥ - إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام
لابن دقيق العيد (ت ٧٠٢هـ). (تحقيق). مكتبة
السنة/ القاهرة.

٢٦ - الأربعون النووية للإمام النووي
(تحقيق) دار المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

٢٧ - ألفية السيوطي في علم الحديث.
(تحقيق) دار إحياء الكتب العربية، القاهرة
١٩٣٤.

٢٨ - ألفية العراقي في مصطلح الحديث
للإمام العراقي (ت ٨٠٦هـ). (تحقيق) بالاشتراك مع
أخيه على، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

٢٩ - الباعث الحثيث شرح اختصار علوم
الحديث للحافظ ابن كثير (ت ٧٧٤هـ)
(تحقيق) مكتبة محمود توفيق، القاهرة
١٩٣٧م.

٣٠ - خصائص مسند الإمام أحمد لأبي
يوسف المديني (ت ٥٨١هـ). (تحقيق) نشر في
الجزء الأول من مسند الإمام أحمد، دار
المعارف، القاهرة ١٩٤٦م.

٣١ - سنن الترمذي (ت ٢٧٩هـ). (تحقيق)،
طبع منه جزءان ولم يكمله، وأكملة الشيخ
محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب
العربية، القاهرة ١٩٣٧م.

٣٢ - صحيح ابن حبان بترتيب الفاسي (ت ٢٧٩هـ). (تحقيق)، طبع منه الجزء الأول فقط، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٢م.

٣٣ - مختصر سنن أبي دواد للمنذرى، ومع معالم السنن للحطابى، مع تهذيب ابن قيم الجوزية. (تحقيق)، بالاشتراك مع الشيخ محمد حامد الفقى، مطبعة أنصار السنة المحمدية، القاهرة ١٩٥٠م.

٣٤ - مسند الإمام أحمد (ت ٢٤١هـ). (تحقيق)، نشر منه خمسة عشر جزءاً، دار المعارف، القاهرة ١٩٤٦ - ١٩٥٨م.

٣٥ - المصنف أحمد فى ختم مسند الإمام أحمد لابن الجزرى (ت ٨٣٣هـ). (تحقيق)، طبع فى الجزء الأول من مسند الإمام أحمد، دار المعارف، القاهرة ١٩٤٦م.

٣٦ - مفتاح كنوز السنة لنفسك، ترجمة محمد فؤاد عبد الباقي، (تقديم)، أحمد محمد شاكر، مطبعة مصر، القاهرة ١٩٣٤م.

٣٧ - نخبة الفكر فى مصطلح أهل الأثر لابن حجر العسقلانى (ت ٨٥٢هـ). (تحقيق وشرح) دار المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

٣٨ - أبحاث فى أحكام فقه وقضاء وقانون). (تأليف)، وهى مجموعة أحكام أصدرها الشيخ أحمد شاكر حينما كان يتولى مناصب القضاء، دار المعارف، القاهرة ١٩٤١م.

٣٩ - الإحكام فى أصول الأحكام لابن حزم (تحقيق)، مكتبة الخانجي، القاهرة ١٩٢٧ - ١٩٣٠م.

٤٠ - أخصر المختصرات فى فقه الإمام أحمد بن حنبل. (تحقيق)، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

٤١ - الخراج ليعقوب ابن آدم القرشى (ت ٢٠٣هـ). (تحقيق)، المكتبة السلفية، القاهرة ١٩٣٠م.

٤٢ - الرسالة للشافعى (ت ٢٠٤هـ). (تحقيق)، مكتبة مصطفى البابى الحلبي، القاهرة ١٩٤٠م.

٤٣ - رسالة فى شروط الصلاة لمحمد بن عبد الوهاب. (تحقيق)، بالاشتراك مع أخيه على، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

٤٤ - الروض المربع (فى فقه الإمام أحمد ابن حنبل) لابن صلاح الدين (ت ١٠٥١هـ). (تحقيق)، بالاشتراك مع أخيه على، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

٤٥ - الروضة الندية شرح الدرر البهية لصديق حسن خان (ت ١٢٠٧هـ). (تحقيق)، مكتبة التراث، القاهرة.

٤٦ - صفة نهى النبى ﷺ. (تحقيق)، دار المعارف، القاهرة ١٩٤٠م.

٤٧ - العمدة في الأحكام (في أحاديث الأحكام) لعبد الفنى المقدسى (ت ٦٠٠هـ). (تحقيق)، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

٤٨ - فتوى في إبطال وقف الجنف والإثم لمحمد بن عبد الوهاب. (تحقيق)، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٣م.

٤٩ - قواعد الأصول ومعاقد الفصول. وهو مختصر تحقيق الأمل في علمي الأصول والجدل، لصفي الدين أبي الفضائل البغدادي الحنبلي (ت ٧٣٩هـ)، دار المعارف، القاهرة.

٥٠ - كلية الفصل في قتل مدمني الخمر. (تأليف)، دار المعارف، القاهرة ١٩٥١م.

٥١ - المحلى لابن حزم. (تحقيق)، للأجزاء الستة الأولى، المطبعة المنيرية، القاهرة ١٩٢٩م.

٥٢ - مختصر المقنع في فقه الإمام أحمد ابن حنبل. (تحقيق)، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

٥٣ - مذكرة في قضية المحرومين وإبطال شروط الواقفين. (تأليف) مذكرة نشرت مع فتواه في إبطال وقف الجنف والإثم، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٣م.

٥٤ - المسح على الجوربين للقاسمي (ت ١٢٣٢هـ). (مراجعة وتقديم)، المكتب الإسلامي؛ بيروت ١٩٧٩م.

٥٥ - نظام الطلاق في الإسلام. (تأليف). مطبعة النهضة، القاهرة ١٩٣٦م.

٥٦ - ترجمة الإمام أحمد بن حنبل - للذهبي (ت ٧٤٨هـ). (تحقيق)، نشرت في الجزء الأول من مسند الإمام أحمد، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٤م.

٥٧ - جمهرة أنساب العرب لابن حزم. تحقيق: ليفي بروفنسال، (تصليح وتحقيق لكثير من أعلامه وأنسابه)، الشيخ أحمد محمد شاكر، دار المعارف، القاهرة ١٩٤٨م.

٥٨ - جوامع السيرة لابن حزم، تحقيق إحسان عباس وناصر الدين الأسد، (مراجعة) أحمد محمد شاكر، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٦م.

٥٩ - محمد شاكر من أعلام العصر، (تأليف)، نشرت أولاً مع المقتطف، أغسطس ١٩٤٩م، ثم طبعت دار المعارف، القاهرة ١٩٥٣م.

٦٠ - نسب قريش للمصعب الزبيرى. تحقيق: ليفي بروفنسال، (تصحيح وتحقيق الكثير من أعلامه وأنسابه وكتابة تعليقات مفيدة)، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٣م.

أ.د. محمد إبراهيم عبد الرحمن

أحمد شوقي «أمير الشعراء» (١٢٨٥ - ١٣٥١ هـ = ١٨٦٨ - ١٩٣٢ م)

في باريس، ثم عاد إلى منصبه في المعية الخديوية، وظل يتدرج في المناصب حتى تولى رئاسة القلم «الأفرنجي» في عهد الخديو «عباس الثاني»، وتقرّب إلى هذا الأمير حتى كانت شفاعته عند ذوى الحكم لا ترد وإشارته لا تخالف.

ولما شبت الحرب العالمية الأولى خلعت إنجلترا بقوة الاحتلال الخديو عن عرش مصر، ورأى أولو الأمر يومئذ أن يغادر شوقي البلاد، فاختار برشلونة من أعمال أسبانيا مقراً له ولأسرته، ولم يعد إلى مصر إلا بعد أن عاد السلام إلى العالم، ولكن صلته الوثيقة بالنظام القديم، ومدائحه المروية في الخديوى في المنفى، ما زالت تقوى بينه وبين القصر أسباب الثقة والتقريب، وقامت ثورة ١٩١٩ ومعها نهضة مصر الحديثة فانصرف الشاعر بإلهامه وأنغامه إلى الشعب، يدود عن حوضه، ويهتف بمجده، ويمرب عن شعوره، وينقل عن طبعه، ويتغنّى بجهاده، حتى حمدت له مصر والمرب هذه اليد، فأقاموا له في دار الأوبرا الملكية مهرجاناً عاماً لتكريمه، اشترك فيه رجال مصر وأقطاب الدول العربية، وبوبع

ولد أحمد شوقي بن على بن أحمد شوقي بالقاهرة عام ١٢٨٥ هـ الموافق ١٨٦٨ م ونشأ بها، أما أصله فقد سمع أباه يرد أصله إلى الأكراد، ويقول: إن والده قدم هذه الديار يافعاً، يحمل وصاية من أحمد باشا الجزار، إلى والى مصر «محمد على باشا»، فأدخله في معيته، وظل يتقلب في المناصب السامية حتى أقامه سعيد باشا أميناً للجمارك المصرية.

ولقد كان أبوه متلافياً، فأهلك ما ورثه عن أبيه، فكفلته في المهد جدته لأمه، وكانت إحدى وصائف القصر في عهد «إسماعيل»، ولما بلغ الرابعة من عمره، أدخل في مكتب الشيخ «صالح» في حى الحنفى بالسيدة زينب، ثم تلقى بعد ذلك دراسته الابتدائية والثانوية، وتقدم إلى مدرسة الحقوق في سن باكراً، فمضى بها عامين، ثم عدل إلى قسم الترجمة، الذى أنشئ فيها، فمضى به عامين آخرين، نال بعدهما شهادتها النهائية. ثم ضمه الخديوى توفيق إلى معيته وأشخصه إلى فرنسا على نفقته ليدرس الحقوق والآداب، فدرس عامين في (منبلييه) وعامين

فيه بإمارة الشعر، ولم يزل شوقي موضع الإكبار والإكرام، حتى انتقل إلى جوار الله في مساء الخميس سنة ١٣٥١هـ الموافق ١٢ من أكتوبر سنة ١٩٣٢م بعد انتهاء الحرب العالمية الأولى، فأقامت له وزارة المعارف وطائفة من أعيان الفضل والأدب، حفل تأبين بدار الأوبرا دعت إليه أقطاب العلم والأدب في الأقطار العربية.

ويكاد النقاد يجمعون على أن شوقي كان تمويضاً عادلاً عن عشرة قرون خلت من تاريخ العرب بعد «المتنبى» لم يظهر فيها شاعر موهوب يصل ما انقطع من وحي الشعر، ويجدد ما اندرس من نهج الأدب.

كان شوقي ينظم شعره عن طبع دقيق، وحس صادق، وذوق سليم، وروح قوى، فيأتى به محكم السبك لا يشوبه ضعف ولا لغو ولا تجوُّز ولا قلق، وهو كالمتنبى في أنه تصرف بين الناس وخالف دهماءهم وأولياءهم، حتى عرف كيف يصف طبائعهم، ويصور منازعهم. وهو مثله في إرسال البيت النادر، والمثل السائر، والحكمة العالية، مستخلصاً ذلك فيما يسوق من المعاني في المدح أو الوصف أو الرثاء.

وكان شوقي ينظم الشعر بين أصحابه فيكون معهم وليس معهم، وينظم في المركبة وفي السكة الحديدية وفي المجتمع الرسمي، وحين يريد وحيث يريد، ولا يعرف جليسه أنه ينظم إلا إذا سمع منه بادئ بدء غمغمة تشبه

التغم الصادق من غور بعيد، ثم رأى ناظره وقد برق وتواترت فيهما حركة المحجرين، ثم بصر به وقد رفع يده إلى جبينه وأمرها عليه إمراراً خفيفاً هنية بعد هنية، فإذا قوطع في خلال النظم انتقل إلى أى بحث يباحث فيه، ثم إذا استأنف ذلك المنظوم، ولو بعد أيام طوال عاد إليه وكأنه لم ينقطع عنه.

وقد وقعت جفوة عابرة بين «شوقي» وبين الشيخ «على يوسف»، وقد أراد الشيخ على يوسف أن يؤكد لشوقي كيداً صحفياً، وكان شوقي في ذلك الحين يلقب بشاعر الأمير، ويدل بهذا اللقب، وما كان من الشيخ «على يوسف» إلا أن كتب مقالا أدبياً بجريدة المؤيد لقب فيه «حافظ إبراهيم» بشاعر النيل، وطبيعى أن النيل يشمل مصر والسودان ويشمل الأمير وغير الأمير من أهالى الوادى، فكان شوقي قد أصبح من رعية حافظ إبراهيم بعد هذا اللقب الجديد، فغضب شوقي لذلك وغضب أصدقائه من الصحفيين.

وإذا باللواء، وجريدة الأهرام، وغيرهما، تصدران في اليوم التالى ملقبة شوقي بأمر الشعراء، وإذا به ينتهز مناسبة قصيدته في الحرب العثمانية اليونانية في ذلك الحين، ويرد قائلا مخاطباً الخليفة:

وانى لطير النيل لا طير غيره

وما النيل إلا من رياضك يحسب

إذا قلت قولاً فالقوافي حواضر

وبغداد بغداد ويثرب يثرب

ومن نمادج شعره قوله في الحكمة:

فإنما الأمم الأخلاق ما بقيت

فإن هم ذهبت أخلاقهم ذهبوا

وقوله:

صلاح أمرك للأخلاق مرجعه

فقوم النفس بالأخلاق تستقم

ومن شعره أيضاً، يصف رحلته إلى

الأندلس، من قصيدة طويلة:

اختلاف النهار والليل ينسى

أذكرا لي الصبا وأيام أنسى

وسلا مصر: هل سلا القلب عنها

أو أسا جرحه الزمان المؤسى

كلما مرت الليالي عليه

رق والمهد في الليالي تقسى

مستطار إلى البواخر رنت

أول الليل أو عوت بعد جرس

أحرام على بلايلة الدوح

حلال للطير من كل جنس

وطنى لو شملت بالخلد عنه

نازعتني إليه في الخلد نفسي

شهد الله لم يقب عن جفوني

شخصه ساعة ولم يحل حسى

وقد اشتهر شوقي من ذلك الوقت بلقب

أمير الشعراء، وقبل أن يبايع بالإمارة بنحو

عشرين عاماً.

ولقد ترك شوقي ديواناً شعرياً من أربعة

أجزاء، كتب مقدمته الدكتور محمد حسين

هيكل، وترك عدة روايات منها: مصرع

كليوباترا، وسجنون ليلي، وقمبيز، وعلى

الكبير، وعنترة، والست هدى.

فكان بهذا التجديد رائد الشعر العربي

الكامل، وله غير الديوان هي الشعر كتاب

عظماء الإسلام، وعدد كبير من القصائد

الخاصة بالأطفال والأغاني.

ولشوقي نشر مسجوع لا يختلف عن الشعر

إلا في الوزن، فقد جمع طائفة كبيرة منه في

كتاب سماء (أسواق الذهب)، وله من النشر

المرسل قصص منها، لا بأس وورقة الآس،

ومذكرات بتاعور، وأميرة الأندلس.

أ.د. محمد مصطفى سلام

مراجع للاستزادة:

١ - تاريخ الأدب العربي أحمد حسن الزيات، الطبعة الرابعة والمشرور، نهضة مصر - القاهرة.

٢ - مقدمة الطبعة الأولى لديوان شوقي، مطبعة الآداب والمؤيد، سنة ١٨٨٨ - ١٨٨٩م القاهرة.

٤ - الأعلام للزركلي ١ / ١٣٦

٢ - شوقي وحافظ، طاهر الطناحي، دار الهلال ١٩٦٢م.

أحمد عيسى «طبيب» (١٢٩٣ - ١٣٦٥ هـ = ١٨٧٦ - ١٩٤٦ م)

ولد في مدينة رشيد (البحيرة)، عام ١٢٩٣ هـ الموافق ١٨٧٦ م، وتلقى تعليمه في المدرسة الخديوية، ثم في مدرسة الطب بالقاهرة، وعمل طبيباً حيث مارس الطب الباطني وأمراض النساء والتوليد، وشغل وهو طبيب ممارس بالدراسة في الجامعة المصرية القديمة، فحضر بعض دروسها، وتعلم بعض اللغات السامية واليونانية واللاتينية.

وهو أسبق بفترة قصيرة في مولده ودراسته من الجيل الذي تولى شأن مدرسة الطب المصرية في عهدها الحديث، لم ينل شهرتهم ومناصبهم، ولم يمتد وجوده مثلهم من خلال التلاميذ، ومع هذا فإنه يتفوق عليهم جميعاً بحلوله بمؤلفاته المتميزة، كما أنه احتفظ على الدوام بمكانة متميزة في المجتمع العلمي والفكري المصري، وكان من أعضاء المجلس الأعلى لدار الكتب المصرية وجمعية الهلال الأحمر. كما اختير عضواً في المجمع العلمي العربي بدمشق وفي الأكاديمية الدولية لتاريخ العلوم ببائيس.

وقد مارس العمل السياسي بتحفظ واختير عضواً في مجلس الشيوخ المصري لفترة قصيرة (١٩٢٣ - ١٩٢٥ م). كذلك كان له نشاط اجتماعي وثقافي بارز على الرغم من أنه كان أقرب إلى الانعزال.

توفي عام ١٣٦٥ هـ الموافق ١٩٤٦ م.

وهو أبرز رواد الكتابة الطبية المتخصصة في بداية العصر الحديث، خاتمة جيل أطباء القرن التاسع عشر المصريين المؤلفين والمصريين في علوم الطب باللغة الأدبية الراقية، وقد ساعدته ثقافته الموسوعية على الارتقاء بالتأليف والتعريب في فنه وتخصصه (أمراض النساء) والتخصصات الطبية الأخرى.

كانت المراجع التي وضعها أو عربها كافية تماماً للاختصاصيين في أمراض النساء والتوليد في زمنه، ترجم الطبعة الرابعة من كتاب «أمراض النساء» لصمويل بوتسي الأستاذ بمدرسة الطب ببائيس (ونشرته

مطبعة المؤيد عام ١٩٠٨م) وهو مرجع طيب ضخم متخصص، كما عني بتقديم كتاب للثقافة العامة عن صحة المرأة طبع بعنوان «صحة المرأة في أدوار حياتها»، وألف أيضاً: «التمسرة: أي الاستدلال بأحوال البول على المرض».

بلغ في اهتمامه بتاريخ الأطباء العرب شأناً بعيداً لم يبلغه أحد بعده من أساتذة الطب المصريين، وهو الذي تولى تكملة كتاب «طبقات الأطباء» لابن أبي أصيبعة، ووضع ما أسماه «ذيل على طبقات ابن أبي أصيبعة».

نشر كتابين مهمين في تاريخ الطب الإسلامي هما: «آلات الطب والجراحة والكحالة عند العرب»، و «تاريخ البيمارستانات في الإسلام».

غطت اهتماماته معظم جوانب الطب الإسلامي وإن لم يعن بدراسة التفوق الإكلينيكي للأطباء العرب وهو ما تفوق عليه فيه بعض اللاحقين.

وضع كتابين عن جوانب تربية الأطفال في الحضارة الإسلامية وهما «الترقيص أو الفناء للأطفال عند العرب»، «ألعاب الصبيان عند العرب».

تميز أيضاً بتفوقه البارز في الترجمة

العلمية، وتدلنا المقدمة التي كتبها لكتاب أمراض النساء على مدى ما عاناه في وضع المصطلحات الطبية، وما اكتشفه بالممارسة من اتساع اللغة العربية وغزارة مادتها على حد تعبيره، وقد ضمن هذه المقدمة مجموعة من المصطلحات والتي تولى تعريبها فاقت المائة .. أما ترجمته الطبية فتتميز بالدقة البالغة مع السلاسة والقدرة على الإبانة.

ويبدو أن خبرته الخصبة بالترجمة العلمية قد دفعته إلى التفوق في ثلاث مجالات أخرى، الأول هو وضع الأصول النظرية لفن الترجمة العلمية نفسه، وقد نشر في هذا كتابه «التهذيب في أصول التعريب».

أما المجال الثاني فاهتمامه بالأسماء العربية للنباتات الطبية وقد وضع فيه معجمه المشهور «معجم أسماء النبات»، وقد كان هذا الكتاب من المراجع الكبرى قبل وضع الدكتور شرف لمعجمه الطبي.

وقد عني الدكتور شرف نفسه بأن يحصر مستدركاته على هذا المعجم، وأن ينشرها بهذا العنوان. أما المجال الثالث فكان للطرافة، محاولة الارتقاء باللغة العامية المصرية، وقد بدأ اهتمامه به فيما يبدو حين كان يلجأ إلى استخدام بعض ألفاظها في

ترجمة المصطلحات العلمية كما أشار إلى ذلك، وقد شجعه هذا على نشر كتاب «المحكم في أصول الكلمات العامية بمصر».

يتميز أسلوبه في الكتابة بنصاعة العبارة، وجودة الصياغة مع حماسة ظاهرة لقضايا وطنه وأمته، وتتم آراؤه عن غيرة وإخلاص، وآمال عريضة في الإصلاح والتطوير، مع

رغبة مغلصة في الارتقاء بمواطنيه وإتاحة فرصة الحضارة والتقدم لهم في أسرع فرصة. كان واعياً للفجوة الحضارية الكبيرة بين بلاده والغرب وداعياً إلى محاولة اللحاق بالحضارة الحديثة بأقصى ما يمكن من جهد وسرعة.

أ.د. محمد الجوادى

مراجع للاستزادة،

١ - الأعلام للزركلى ١/١٩١

٢ - مجمع المطبوعات العربية لمركبى ٢٩٤

٣ - نيل على طبقات ابن أبي أصيبعة للدكتور أحمد عيسى.

أحمد فارس الشدياق (١٢١٩ - ١٣٠٥ هـ = ١٨٠٤ - ١٨٨٧ م)

ولد بعشقوت عام ١٢١٩ هـ الموافق ١٨٠٤ م لأسرة مارونية عريقة شاركت في الحكم في بعض الأجيال وتعرضت لاستبداد الشهابيين، وانتقلت أسرته إلى بيروت فتعلم في مدرسة مارونية، وظهر ميله إلى التراث العربي، وإلى نظم الشعر، وقد توفي والده وهو صغير، واضطر إلى التكسب بنسخ الكتب، وزاد هذا العمل في إطلاعه على التراث وقد دفعته الظروف السياسية إلى التنقل من مكان إلى آخر حتى حل في القاهرة وشارك في تحرير الوقائع المصرية ثم انتقل إلى مالطة (١٨٢٤ م) حيث عمل مع المبشرين الأمريكان في إدارة مطبعتهم وتصحيح مطبوعاتهم وظل في مالطة ١٤ عاماً يعمل بالتأليف والنشر حتى إن جرجي زيدان يؤرخ لنشاطه فيقول إنه لا يكاد يوجد كتاب مطبوع في مطبعة مالطة إلا كان هو مؤلفه أو مترجمه أو مصححه وانتقل إلى لندن لمساعدة جمعية الكتب المقدسة في ترجمة التوراة إلى العربية، وانتقل بعد هذا إلى باريس حيث تعرف على أحمد باشا باي تونس الذي استقدمه إلى تونس حيث أقام

وأصدر جريدة الرائد التونسي، وهي تونس أشهر إسلامه وسمى نفسه أحمد فارس الشدياق، وكان أبواه قد سماه فارس، وأبوه يوسف بن منصور بن الشدياق وهكذا كان اسمه الأصلي من الأسماء المشتركة، واتصلت أواصر الود بينه وبين الخلافة العثمانية ونظم قصيدة في مدح السلطان العثماني عبدالمجيد، ودعاه هذا إلى الإقامة في الأستانة وألحقه بديوان الترجمة وتولى الإشراف على التصحيح في دار الطباعة، وفي الأستانة أنشأ الشدياق جريدة «الجوائب» الشهيرة (١٨٦٠ م)، وقد نالت الصحيفة أكثر من دعم مالي حيث نالت دعم السلطان عبد المجيد كما نالت دعم الخديوي إسماعيل إضافة إلى باي تونس. وظل الشدياق يطبع «الجوائب» في المطبعة السلطانية عشر سنوات ثم أسس مطبعة خاصة بها، وقد كان لمطبعته هذه أثر كبير في نشر الثقافة وإحياء التراث العربي المخطوط، وكانت جريدته ومطبوعاته واسعة الانتشار في تركيا ومصر والشام وتونس

والجزائر والمغرب وزنجبار وجاوا والهند ..
(إلخ). وقد احتفى السلطان عبد العزيز
بالجوائز التي ساعدته في نشر فكرة
الخلافة الإسلامية في أوساط المسلمين
المنتشرين خارج دولة الخلافة.

كان الشدياق ذا نزعة وطنية واضحة، وكان
موقفه من الغربيين نموذجاً لموقف المفكرين
الوطنيين القادرين على كشف حقائق الأطماع
ووسائل تحقيق النفوذ والاستغلال وقد أبلى
بلاء حسناً في تبصير مواطنيه بحقيقة
الاطماع الغربية مستغلاً في هذا جريدته
ومطبعته ونفوذه الفكري والصحفي. وقد ظلت
جريدته تصدر حتى ١٨٨٤م حيث أوقفها قبيل
وفاته، وقد زار الشدياق في نهاية حياته مصر
حيث حظى بأكبر قدر من التكريم والاحتفال
به وبشخصه وجهوده، ثم عاد إلى الآستانة
وأقام بها حتى توفي ١٨٨٧م. وقد توفي في
الآستانة ونقل جثمانه إلى لبنان حيث دفن.

للشدياق جهد رائد في الصحافة العربية
وتوسيع نفوذها ومجالها وآدابها وفنونها وله
أيضاً جهد رائع غير مسبوق في التعريب
والدراسات اللغوية، وهو أحد الرواد البارزين
في فن المقالة كما أنه شاعر وإن كان النقاد
يرون أن أفضل وصف له أنه شاعر مقلد على
حين أنه ناثر مجدد.

ويرى بعض النقاد أن ترجمته للتوراة هي
أدق الترجمات وكانت له آراء بارزة في
الإصلاح الاجتماعي وتحرير المرأة، كما كان
من دعاة العربية والإصلاح اللغوي، وهو رائد
لغوي في وضع المصطلحات العربية الحديثة
وفي فن المعجم العربي، وقد بنى أفكار كتابه
الشهير الساق على الساق على مطلبين
جوهرين هما تحرير اللغة والمرأة، ويرى
بعض النقاد أن كتابه هذا هو أول رواية
عربية في العصر الحديث، وكان الشدياق
داعية إلى بعث المجد العربي والإسلامي
كالأفغانى. وإلى الأخذ بالتمدن الغربي
كمحمد عبده، وقد حظى الشدياق وجهوده
بكثير من التقدير حتى إن المجمع اللغوي في
مصر جعله موضوعاً لإحدى مسابقاته «أحمد
فارس الشدياق وأثره في اللغة والأدب» وقد
نشر الدكتور محمد أحمد خلف عنه كتاباً
بعنوان «أحمد فارس الشدياق وآراءه اللغوية
والعربية» كما قدر الدكتور أحمد مختار عمر
جهد في دراسات قيمة، وكتب عنه الأديب
البناني فاروق عبود كتاباً بعنوان «صقر
لبنان» لأنه في نظره شيد دولة عربية شريفة.

نشر ابنه سليم كتيباً له بعنوان «كنز
الرغائب في منتخبات الجوائب» وهو مطبوع
في سبعة مجلدات. ومن مؤلفاته في أدب
الرحلات : «الواسطة في أحوال مالطة».

«كشف المخبا عن فنون أوروبا»، ومن مؤلفاته
في تبسيط قواعد اللغات الأوروبية: «الباكورة
الشهية في نحو اللغة الإنجليزية»، «سند
الراوى في الصرف الفرنساوى».
وفي علوم اللغة العربية: «سر الليال في
القلب والأبدال»، وقد طبع الجزء الأول منه،

و«الجاموس على القاموس»، و«اللفيف في كل
معنى طريف»، و«غنية الطالب».
ومن كتبه المخطوطة التي لم تنشر:
«التفنيح في علم البديع»، و«ديوان شعره الذي
لم يطبع منه إلا نحو ريعه في الجزء الثالث
من كنز الرغائب».

أ.د. محمد الجوادى

مراجع للاستزادة:

- ١ - الأعلام للزركلى
- ٢ - معجمات مجمع اللغة العربية بالقاهرة
- ٣ - مؤلفات جورجى زيدان.
- ٤ - أحمد فارس الشدياق - محمد أحمد خلف الله

أحمد بن ماجد الملاح (٨٣٨ - ٩٠٤ هـ = ١٤٣٤ - ١٤٩٨ م)

هو شهاب الدين : أحمد بن ماجد بن محمد بن معلق السعدي النجدي، من أهل نجد، ولد عام ٨٣٨ هـ = ١٤٣٤ م، حصل على قسط نافع من علوم الحساب العربي والهندي والزنجي وحساب أهل جاوة والصين منذ كان حدثاً يافعاً، مكنه من مقارنة قياسات وتقاويم الآخرين. قضى أغلب حياته في البحر، يعيش في بساطة، متفرغاً لعمله وكان عفيف النفس، ورعاً، تقياً، مخلصاً لربه ومهنته، زاهداً في المال، يبدأ رحلاته دائماً بالصلاة. توفي عام ٩٠٤ هـ الموافق ١٤٩٨ م.

كان ملاحاً يلقب بأسد البحر، كما كانت له مؤلفاته في علوم فنون البحر، نثرًا ونظماً، وهذه المؤلفات تتمثل في الكتب والقصص التي تعكس بشكل واضح عمق التجربة العربية للملاحين والتجار العرب، وسواء كان ذلك في المحيط الهندي وجزره وخليجانه أم في البحار المتراامية التي دفعتهم مغامراتهم إليها كأرخبيل الملايو وبحر الصين، وهذه القصص والحكايات في أغلبها ذات طابع علمي وعملي تدل على الخبرة الملاحية

العلمية للملاحين العرب في ذلك الوقت، والتي كانت ولا شك على درجة كبيرة من التقدم.

ويؤكد الدكتور أنور عبد العليم أن ابن ماجد كان ملماً بلفات كثيرة مثل السنسكريتية ولغة جاوة والزنج وهارس، فقد اطلع وخالط ما دهمه أعلام هذه البلاد بلغاتهم.

كان البرتغاليون يسمون أحمد بن ماجد «المالندي» (أو الميرانتي) ومعناها أمير البحر. وفي سفينة فاسكو دي جاما، جانب من قصة هذا البحار العالمي العربي، الذي استعان به فاسكو دي جاما في رحلته الشهيرة حول رأس الرجاء الصالح إلى الهند، وفي محفوظات معهد الدراسات الشرقية بليننجراد مخطوطة عربية، كتبها ابن ماجد بالشعر في ثلاثة فصول، وصف فيها طرق الملاحة المختلفة عبر البحر الأحمر والمحيط الهندي، في نهاية القرن الخامس عشر الميلادي، وبداية القرن السادس عشر. وتعد هذه المخطوطة بمثابة مرشد الملاح في تلك البحار.

والحق أنه لولا ابن ماجد، ما استطاع البرتغاليون عبور المحيط الهندي لعظم أمواجه، وشدة رياحه، خصوصا في موسم هبوب الرياح الجنوبية الغربية الممطرة.

بين ابن ماجد ما يهم الملاح معرفته في البحر، بما يناظر الإرشادات الملاحية التي تنشرها الأمم الحديثة لفرض الاهتداء إلى الموانئ، ومعرفة صفات السواحل، والمسافات بين الأماكن، والرياح السائدة، والتسهيلات التي يمكن توفيرها.

قصة الالتفاف حول رأس الرجاء الصالح :
كان المعتقد لدى الأوروبيين، أن السفن التي تصل إلى هناك لا تعود، ولكن بدأ البرتغاليون القيام بعمل رحلات متوالية، ابتداء من عام ١٤٦١م. وفي عام ١٤٨٦م، أرسلت البرتغال بعثة إلى الهند، عن طريق مصر، وفي طريق العودة، توقف قائد البعثة وهو البحار «كوفيلهام»، في جزيرة سوقط جنوبى شبه جزيرة العرب، وهناك التقى بالبحار العربى ابن ماجد، وسمع عن جزيرة القمر، وهى جزيرة مدغشقر كما نعرفها اليوم. وعندما وصل إلى القاهرة سارع بإرسال خطاب إلى

ملك البرتغال، يحثه فيه على إرسال بعثة للطواف من حول أفريقيا، والوصول إلى جزيرة القمر، وعرض معاونة ابن ماجد. وفى عام ١٤٩٨م، أتم فاسكو دى جاما تلك الرحلة بنجاح، بمعاونة ابن ماجد.

ومن مؤلفاته:

١- رسالة قلادة الشمس واستخراج قواعد الأسوس، للمعلم سليمان المهرى.
٢- كتاب تحفة الفحول في تمهيد الأصول.

٣- العمدة المهرية في ضبط العلوم البحرية.

٤- المنهاج الفاخر في علم البحر الزاخر.
٥- الأرجوزة المسماة بالسيمية، للمعلم شهاب الدين أحمد بن ماجد.

٦- القصيدة، لابن ماجد.

٧- القصيدة المسماة بالمهرية.

٨- كتاب شرح تحفة الفحول في تمهيد الأصول، لسليمان المهرى.

أ.د. عبد الفتاح غنيمة

مراجع للاستزادة:

- ١- محمد يامين الحموى - الملاح العربى، مقال ١٩٤٧ دمشق.
- ٢- أبو عبد العظيم - ابن ماجد الملاح - أعلام العرب الكتاب ١٩٦٧/٦٢م.
- ٣- الأعلام للزركلى/ ٢٠٠.

أبو إسحاق الإسفراييني (٠٠٠ - ٤١٨ هـ = ١٠٢٧ - ١٠٠٠ م)

هو إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران الإسفراييني، الفقيه الشافعي، الأصولي، المكي : بأبي إسحاق، الملقب : بركن الدين.

ولد بإسفرايين، ونشأ بها، ثم رحل في طلب العلم إلى خراسان، ومكث بالعراق إلى أن تم نضجه العلمي وصار علما من اعلام الأصوليين والمتكلمين والمحدثين، وعد من المجتهدين في المذهب . ونقل ابن عساكر عن عبد الغافر بن إسماعيل الفارسي، أن أبا إسحاق أحد من بلغ حد الاجتهاد من العلماء، لتبحره في العلوم واستجماعه شرائط الإمامة من العربية، والفقه، والكلام، والأصول، ومعرفة الكتاب والسنة. ثم انتقل من المراق إلى بلدته . وقام بالتدريس فيها حتى ذاع صيته واشتهر بين العلماء، روى عنه أنه انتهى أن يموت بنيسابور ليصلى عليه أهلها. فأدركته الوفاة بعد طلبه ذلك بخمسة شهور. وكان قد نيف على الثمانين.

وقد توفي يوم عاشوراء سنة ثمان عشرة

وأربعمائة = ١٠٢٧ م، ثم نقل إلى إسفرايين ودفن بها.

ومن شيوخه وتلاميذه: تتلمذ على أبي بكر إسماعيل، وسمع عنه ، ثم ذهب إلى العراق، وتتلمذ على أبي بكر محمد بن عبد الله الشافعي وأبي محمد دعلج ابن أحمد السجزي، وأقرانهما.

أخذ عنه الأصول في إسفرايين : القاضي أبو الطيب الطبري ، وغيره، ثم اجتمع رأي المستتيرين في العلوم من أهل نيسابور على اتخاذ الوسائل لحمل الشيخ على النقلة إلى بلدهم، فبنوا له مدرسة لم يكن قبلها مثلها، ثم فاوضوا الشيخ في الانتقال والتدريس بها فقبل بعد جهد جهيد، وانتقل إلى نيسابور، وظل يدرس في مدرستها ويؤلف.

وأخذ عنه علم الكلام والأصول : عامة أهل نيسابور. وتتلمذ له أبو القاسم القشيري، وأبو السائب هبة الله بن أبي الصهباء، ومحمد بن أبي الحسن البالوي، وكان ثقة ثباتا في الحديث، انتخب عنه أبو عبد الله الحاكم

النيسابوري عشرة أجزاء وذكره في تاريخه،
وأكثرَ الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين
البيهقي الرواية عنه في تصانيفه.

- ألف في علم الكلام كتابه الكبير، الذي
سماه «الجامع في أصول الدين والرد على
الملحدين».

قال ابن خلكان : رأيتُه في خمسة
مجلدات.

- وله رسالة في أصول الفقه.

- وله مناقشات مع المعتزلة.

أ.د. علي جمعة محمد

مراجع للاستزادة :

- ١ - وفيات الأعيان لابن خلكان ٤/١.
- ٢ - شذرات الذهب لابن العماد ٢٠٩/٣.
- ٣ - طبقات المشافعية للسبكي ١١١/٢.
- ٤ - الأعلام للزركلي ٦١/١.

ابن إسحاق (نحو ٧٥ - ١٥١ هـ)

جمع الأخبار والروايات المتعلقة بسيرة النبي ﷺ، ورأى أنس بن مالك، وسعيد بن المسيب، وسمع القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق، وأبان بن عثمان بن عفان، ومحمد بن علي ابن الحسن بن علي بن أبي طالب، وأبا سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف، وعبد الرحمن بن هرمز الأعرج، وناقصاً مولى ابن عمر، والزهرى، وغيرهم.

وحدث عنه أئمة العلماء، منهم: يحيى بن سعيد الأنصارى، وسفيان الثوري، وابن جريج، وشعبة، والحمادان، وإبراهيم بن سعيد، وشريك بن عبد الله النخعي، وسفيان ابن عيينة، ومن بعدهم.

وقد بدأت بابن إسحاق الكتابة التاريخية. وهو ثالث ثلاثة من تلاميذ «الزهرى» المصنفين في المغازي، ولكنه سرعان ما اصطدم بأئمة الحديث - أصحاب الرأي السائد في المدينة - وعلى الأخص، مالك بن أنس الذي اتهمه بالتشيع، وانتحال الكثير من القصص والأشعار التي أذاعها، لهذا ترك ابن إسحاق وطنه وذهب إلى مصر أولاً، ثم إلى

هو أبو عبد الله، أو أبو بكر، محمد بن إسحاق بن يسار بن خيار، المطلبى بالولاء، المدينى من أهل المدينة، ومن أقدم مؤرخى العرب.

ولد نحو سنة ٧٥ هـ وتوفي سنة ١٥١ هـ - على الأرجح - وقيل ١٥٢ هـ، وقد زار الإسكندرية سنة ١١٥ هـ أو ١١٩ هـ، وسمع من يزيد بن أبي حبيب المتوفى سنة ١٢٨ هـ - وهو أول مدرس للحديث في مصر - ثم رجع ابن إسحاق إلى المدينة المنورة، ومنها إلى العراق، وسكن بغداد، ومات فيها ودفن بمقبرة «الخيزران» أم «الرشيد» بالجانب الشرقي، وإنما نسبت إليها لأنها مدفونة فيها، وهي أقدم المقابر بالجانب الشرقي.

وجد ابن إسحاق «يسار» مولى قيس بن مخزومة بن عبد المطلب بن عبد مناف القرشي، سباه خالد بن الوليد في موقعة «عين التمر» سنة ١٢ هـ = ٦٢٣ م، فهو من أول سبي بالعراق، ثم جلب إلى المدينة حيث شبَّ محمد.

انصرف ابن إسحاق منذ حداثة سنه إلى

العراق، وقد أغراه الخليفة «المنصور» بالقدوم إلى بغداد حيث توفي.

وقد تَقَصَّى محمد بن إسحاق الأخبار في المدينة من أهلها، ويذكر له أكثر من مائة راوٍ من أهل المدينة وحدها، كما روى عن أهل الكتاب والموالي والأعاجم، وعن الآيات والأحاديث والوثائق، ومن القصص الشعبي، وروى عن «وهب بن منبه» ما يتعلق باليمن.

فمصادر معلوماته متنوعة جداً حتى إنها تبلغ ١١٤ شيخاً، لكن هذا التقصّي خلق له بعض الصعاب؛ لهذا قصد العراق وأهدى للخليفة العباسي المنصور منازيه التي كتبها في المدينة، والتي يتسبين من الرواة الذين ذكرهم أنه ألف مادته على أساس الأحاديث التي سمعها في المدينة، خاصة، وفي مصر، وقد سمع منه أهل الجزيرة والري، حيث ظهر الكثير من رواته، ولم يرو عنه أهل المدينة إلا القليل، لأن عداء مالك بن أنس له واتهامه بالدجل جعلهم يتخرجون في أمر توثيقه.

ومحمد بن إسحاق ثبت في الحديث عند أكثر العلماء، يقول ابن حبان: «لم يكن أحد في المدينة يقارب ابن إسحاق على علمه، أو يوازيه في جمعه، وهو من أحسن الناس سياقاً للأخبار».

وقد ذكر ابن سيد الناس في كتابه «عيون الأثر»، أقوال كثير من العلماء يشهدون لابن إسحاق، وجمع أقوال المعادين له وفندها ورد عليها.

أما المغازي والسير فلا تجهل إمامة «ابن إسحاق» فيها، يقول ابن شهاب الزهري: «من أراد المغازي فعليه بابن إسحاق»، وذكره البخاري في تاريخه، وروى عن الشافعي - رحمه الله - أنه قال: «من أراد أن يتبحر في المغازي فهو عيال على ابن إسحاق»، وقال سفيان بن عيينة: «ما أدركت أحداً يتهم ابن إسحاق في حديثه»، وقال شعبة بن الحجاج: «محمد بن إسحاق أمير المؤمنين» يعني في الحديث، ويحكي عن الزهري أنه خرج إلى قرية له، فاتبه طلاب الحديث، فقال لهم: أين أنتم من العلام الأحول، أو قد خلفت فيكم الفلام الأحول، يعني ابن إسحاق. وذكر الساجي أن أصحاب «الزهري» كانوا يلجؤون إلى محمد بن إسحاق فيما شكوا فيه من حديث «الزهري» ثقة منهم بحفظه، وحكى عن يحيى بن معين وأحمد بن حنبل ويحيى ابن سعيد القطان أنهم وثقوا محمد بن إسحاق واحتجوا بحديثه، ولم يخرج البخاري عنه وإن وثقه، كذلك مسلم بن الحجاج لم يخرج عنه إلا حديثاً واحداً في الرجم؛ من أجل طعن مالك بن أنس فيه.

هكذا انقسم الناس حول ابن إسحاق ما بين مُجَرِّحٍ ومعدِّلٍ، ويأتي على رأس المجرحين مالك بن أنس وهشام بن عروة بن الزبير، لكن إمامته في المغازي موضع إجماع بين العلماء،

وقد مثل الزهرى عن مفازى ابن إسحاق. فقال: أعلم الناس بها. وقال المؤرخ عاصم بن قتادة المدني: لا يزال الناس فى علم ما بقى ابن إسحاق. وقال الطبرى عنه: من أهل العلم بالمغازى: مفازى رسول الله ﷺ وأيام العرب وأخبارهم وأنسابهم، وراوية لأشعارهم، كثير الحديث، غزير العلم، طلبة له، مقدم فى العلم بكل ذلك، ثقة.

وقد أحصى المستشرق «فوك» خمسة عشر تلميذاً لابن إسحاق، روى عنه المفازى، منهم: إبراهيم بن سعيد تلميذه فى المدينة المنورة، كما أشرنا آنفاً، وأشهر من روى عنه من تلاميذه البكائى، أما معظم فقرات «الطبرى» فترجع إلى سلمة بن الفضل المتوفى ١٩١هـ. وقد روى الحاكم النيسابورى معظم الفصل الخاص بالمغازى عن ابن إسحاق، اعتماداً على نسخة «يونس بن بكير» المتوفى سنة ١٩٩هـ، وفعل الشيء نفسه «ابن الأثير» فى «أسد الغابة»، و«ابن حجر» فى «الإصابة»، أما اليعقوبى المتوفى سنة ٣٠٠هـ فقد اعتمد على ابن هشام لشهرته.

وأكبر أساتذة ابن إسحاق هو «الزهرى»، وقد عبر عن العلاقة بينهما بأساليب مختلفة، وقد بحث ابن إسحاق بوثيقة رواها له يزيد بن حبيب إلى الزهرى ليتأكد من صحتها، وتدور حول سفارات النبى ﷺ إلى الأمراء والملوك المختلفين، كذلك يجرى ذكر

«الزبيريين» كثيراً بين شيوخ ابن إسحاق، منهم: يزيد بن رومان مولى عروة بن الزبير، وغيره من مواليه، وكذلك أقارب تلك الأسرة، بالإضافة إلى عاصم وعبد الله بن أبى بكر.

وفى الحديث النبوى والتفسير رجع ابن إسحاق إلى أساتذته، وأبرزهم محمد بن أبى محمد من الموالى، كما رجع إلى غير المسلمين فى الأخبار عن الحوادث اليهودية والمسيحية والفارسية، فيذكر من رواته «بعض أهل العلم من أهل الكتاب الأول»، أو «أهل التوراة»، أو «من يعشق الأحاديث عن العجم»، ويبدو أنه الوحيد بين علماء المدينة الذى قبل مثل هذه الأقوال، وقد عيب عليه ذلك فيما بعد، على حين أخذ «وهب بن منبه» مثل هذه الأخبار عن جنوب بلاد العرب دون أى تحرّج، وقد ذكره ابن إسحاق عدة مرات بين رواته فى قصص أهل الكتاب، والمغيرة بن أبى زيد هو الذى نقل أخبار وهب لابن إسحاق، ثم إن ابن إسحاق هو أول مؤلف عربى يقدم لنا فقرات من المهددين: القديم والجديد، مترجمة حرفياً، وتكشف بعض قوائم النسب عن اتفاق شديد مع نص الكتاب المقدس (قائمة أبناء إسماعيل تتفق مع ما جاء فى سفر التكوين ٢٥: ١٢-١٦ كلمة كلمة).

كذلك كان ابن إسحاق يذكر وثائق بغير إسناد، معظمها عن أساتذه محمد بن أبى بكر، ويروى مجموعة أخرى عن أساتذه

المصري «يزيد بن أبي حبيب» كما كان حريصاً جداً على تلقي الوثائق المكتوبة والمحفوظة عن أساتذته ومعاصريه، وكان طلبة لهذا الفن كثير السؤال عنه، حتى إنه اشتهر بذلك، فكان يأتيه الناس وأصحاب الأسر ليحدثوه عن أمجاد آبائهم، ويحملون له في ذلك أشعاراً قيلت في المناسبة، فيرويها في كتابه. وقد بالغ في رواية الأشعار حتى إنها كانت تصنع له، ويُسأل أن يدخلها في كتاب السيرة فيفعل، وكانت تلك فضيحة عند رواة الشعر، ورماء محمد بن سلام الجمحي المتوفى سنة ٢٢١هـ بذلك العيب، ودافع ابن إسحاق عن نفسه بأنه ليس عالماً بالشعر، وإنما يرضى بما يحمل إليه من قصائده، لكن هذا لا يمكن أن يكون اعتذاراً عن قصائد وضعت على أفواه رجال لم يعرفوا نظم الشعر، بل وعلى أفواه النساء أكثر من الرجال، وبعيد جداً أن يذكر قصائد عن عاد وثمود دون أن يسأل نفسه عن حفظها على مدار آلاف السنين، وقد نقل الطبري بعض القصائد المتعلقة بماد وثمود عنه. ولم يذكر ابن إسحاق - إلا نادراً - من أمدّه بهذه القصائد، وبعض القصائد المتعلقة بالفترة المدنية، أخذها عن أستاذه عبد الله بن أبي بكر، ويقول ابن هشام عن الشعر: إنه غير معروف عند أهل العلم بالشعر.

ومع ذلك فإن كثيراً من القصائد التي

ذكرها ابن إسحاق، وخاصة ما يتعلق منها بالفترة المدنية، كان معروفاً لدى علماء الشعر في عهد ابن هشام، وقد استشهد بها ابن إسحاق، لأنها تنفع في تزوين القصة؛ ولأن إدخال القصائد في الأخبار النثرية كان من الأمور المتبعة في الفن القديم المأثور عن القصص العرب، ومثل هذا موجود في أخبار أيام العرب، وفي أخبار الغزوات الإسلامية، وفي أخبار النقائص، بل إن ابن إسحاق كان يسمح حتى لخصوم النبي ﷺ بإدخال الأشعار التي نظموها دون تحرج، وهذه القصائد ليست لها طبيعة قصصية، ولكنها في الغالب تتضمن إشارات للحوادث المروية في الأخبار النثرية، أي لها طبيعة غنائية أكثر منها قصصية عند ابن إسحاق وعند المؤرخين والقصاص الآخرين.

لقد جمع ابن إسحاق المادة التي رواها أساتذته، وزاد عليها الأقوال الكثيرة التي جمعها بنفسه، وقدمها في عرض حسن التنظيم لحياة أو سيرة النبي ﷺ، وأدخل في هذا العرض قوائم ووثائق وأشعاراً، أخذ جزءاً منها من أساتذته، وجمع الباقي بنفسه.

جاء في «عيون الأثر» لابن سيد الناس : «لم يكن أحد بالحجاز أعلم بأنساب الناس وأيامهم من ابن إسحاق، وكان يزعم أن مالك من موالى ذى أصبح، وكان مالك يزعم أنه من أنفسها، فوقع بينهما لذلك مفاوضة، فلما

صنف مالك «الموطأ» قال ابن إسحاق: اثتوني به فأنا بيطاره، فنقل ذلك لمالك، فقال: هذا دجال من الدجاجة يروى عن اليهود، وكان بينهما ما يكون بين الناس، حتى عزم محمد على الخروج إلى العراق فتصالحا حينئذ، وأعطاه عند الوداع خمسين ديناراً ونصف ثمرته تلك السنة.

وإذا كان البعض قد توقف فيما يرويه ابن إسحاق متعلقاً ببداية الخلق، كما يأخذون عليه تتبعه غزوات رسول الله ﷺ من أولاد اليهود الذين أسلموا، فإنه لم يرو كذلك عنهم ليحتج به، وإنما فقط لمجرد العلم وإثبات ما سمع من روايات.

ويستخدم ابن إسحاق منهجاً محدداً لعرض الفزوات، فيقدم ملخصاً يضم المحتويات، ويتبعه بخبر جماعي مؤلف من أقوال أوثق أسانيد كـالزهرى.. إلخ، ثم يكمل بذكر الأخبار الفردية التي يرويها أو يجمعها من المراجع الأخرى، ثم هو يدون قائمة بأولئك الذين حاربوا في الفزوات: بدر، وما بعدها، وقائمة بالقتلى والأسرى في بدر، وثلاثة بقتلى أحد والخندق وحبيبر ومؤتة والطائف، وقائمة بالمهاجرين الذين رجعوا من الحبشة.

وجمع هذه المادة وترتيبها استغرق منه جهداً كبيراً، وإن كان قد سبقه في ذلك أناس، إلا أنه ربما كان أول من عرض حياة

النبي ﷺ في صورة متسقة، ووسع عمله، فجعله تاريخاً للرسالة عامة، تضمن حياة الأنبياء المتقدمين أيضاً.

أما ترتيب المادة، فقد بذل ابن إسحاق جهداً خاصاً في ربط الروايات الفردية الواحدة بالأخرى، وكان يستخدم لذلك عبارات موجزة تلخص محتويات الرواية، وفي كثير من الأحيان كان يكون خبراً عاماً موحداً، مستقى من عدة أخبار عن رواة المختلفين، يصدره بأسمائهم، خاصة في المفازي بمعناها الخاص، وكما فعل أستاذه «الزهرى» من قبل في أحايين كثيرة. لقد كان يعبر عن شكّه في الغالب بعبارات مثل: «هيما يزعمون، والله أعلم».

بعد ذلك كله يرى بعض علمائنا المعاصرين أن الموقف من ابن إسحاق ينبغي أن يكون كما يلي:

ما يتعلق بالأمم السابقة على الإسلام، إن أصاب فيه أو أخطأ، فلن يضير سيرة سيدنا محمد ﷺ في شيء، وهو وغيره من المعاصرين له أو السابقين أو التاليين، كلهم في هذا الباب سواء.

وما جاء في المبعث والمفازي ويستعمل فيه الإسناد، غالباً تكون العمدة على الأسانيد، مع النظر إليه بالثقة في ذاته، وما أرسله أو ساقه بدون إسناد وخالف فيه حديثاً نقل إلينا بإسناد صحيح، فإننا نستأنس به، ونعتمد

الإسناد الصحيح، إلا إذا جاء ما يرجحه من المرححات الأخرى، وإن لم يكن له معارض، فإن ابن إسحاق مقدم في هذا الباب على كل من سواه، وقوله في هذا الباب حجة، وهذا هو منهج علماء المسلمين الذين سبروا الطرق والروايات، ومن هؤلاء: الحافظ ابن حجر العسقلاني، الذي يقدم الحديث الصحيح على ما رواه أصحاب السير، بما في ذلك ابن إسحاق.

ومن مؤلفاته :

١ - «المغازي»، أي السيرة النبوية، وهي مجد الرجل الحقيقي، وهي أقدم سيرة تاريخية محفوظة الآن برمتها، وهي تجمع بين الآي القرآنية والحديث النبوي، يضاف

إليها الإسرائيليات والقصص الشعبي والشعر من صحيح وموضوع، وهو بهذا التقصي حفظ لنا الكثير من المعلومات.

٢ - كتاب «المبدأ»، وهو لا يعدو أن يكون القسم الأول من كتابه «المغازي»، أفرد به عنوان خاص به؛ لأنه يتناول مبدأ الخلق حتى ظهور الإسلام، والتأثير فيه واضح بوهب بن منبه، والإسرائيليات، وقصص اليمن.

٣ - كتاب «الخلفاء الراشدين والأمويين» - على الأرجح - وتوجد من هذا الكتاب مقتطفات مبثورة في الكتب عند الطبري خاصة، وعند غيره.

أ.د. عبد الله محمد جمال الدين

مراجع للاستزادة :

- ١ - يوسف هوروفتش: المغازي الأولى ومؤلفوها، ترجمة حسين نصار، القاهرة ١٩٤٩م.
- ٢ - ابن سيد الناس: عيون الأثر في فنون المعارف والشمال والمسير، مجلدان، بيروت، لبنان، بدون تاريخ.
- ٣ - هاروق حمادة: مصائر السيرة النبوية وتقويمها، الدار البيضاء ١٩٨٩م.
- ٤ - عبد مفتاح فتحى عبد المتاح: معالم الثقافة الإسلامية في القرنين الأولين من الهجرة ٢ - ٢ م.
- ٥ - طه عبد الرؤوف سعد وبدوى طه بدوى: مقدمة نشرتهما لسيرة ابن إسحاق، القاهرة ١٩٩٨م.
- ٦ - يوحنا فولد: رسالة بسور محمد بن إسحاق، وطبعت باللغة الألمانية في فرايمبورغ سنة ١٩٢٥م، وقدم لها يوسف هوروفتش ملخصاً في كتابه المذكور آنفاً.
- ٧ - أحمد أمين: صهي الإسلام، ج٢، القاهرة ١٩٩٨م.
- ٨ - دائرة المعارف الإسلامية مادة ابن إسحاق.
- ٩ - الطبقات الكبرى لابن سعد، القسم الثالث من المجلد السابق ٦٧ (٢٢١/٧).
- ١٠ - المعارف لابن قتيبة ٢١٧ (٤٩١).
- ١١ - فهرست لابن النديم ٩٢.
- ١٢ - تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ٢١٤/١ - ٢٣٤.
- ١٣ - المغازي بالوفيات للمصطفى ١٨٨/٢ - ١٨٩.
- ١٤ - التهذيب لابن حجر ٢٨/٩ - ٤٦.
- ١٥ - معجم الأدباء ١٨/٥.
- ١٦ - طبقات ابن سلام ١١/٨، ٢٠٦.
- ١٧ - تذكرة الحفاظ، ١٩٢ (٣٦٣/١).
- ١٨ - الأعلام لتحير الدين الزركلي ٢٥٢/٦.
- ١٩ - معجم المؤلفين لعماد رضا كحالة ٤٤/٩.

إسحاق الموصلي

(١٥٥ - ٢٣٥ هـ = ٧٧٢ - ٨٥٠ م)

جمع دهقان وهو رئيس الإقليم - الذين هربوا من فارس ونزلوا بالكوفة، فاقترب بها ميمون، فولدت له إبراهيم سنة ١٢٥ هـ، ومات أبوه ولم يتجاوز الطفل الثالثة من عمره، فكماله بنو تميم ورثوه فتسبب إليهم.

ونشأ إسحاق الموصلي في رعاية أبيه، وفي بيته الذي يمد البيت الأول للفناء في بغداد.

فلا عجب أن يتربى إسحاق منذ نعومة أظفاره، وفي طفولته المبكرة، على الذوق الفنائي، وأن ينشأ دقيق الحاشية، لطيف الشمايل، حلو الحديث، بالإضافة إلى نشأته في بيت الخلافة الذي انبمشت من رحابه أضواء العلوم والمعارف وما فيه من العظمة والأبهة والجلال.

ومن هنا جمع إسحاق أسباب الرفاهية والنعمة والطرف، وشب وله قدم راسخ في سائر العلوم والآداب.

وقد قيل : إن الوصف يعجز عن تحديد مكانته في التبوغ الذي سما به إلى هذه الثقافات والعلوم.

هو إسحاق بن إبراهيم بن ميمون التميمي الموصلي، أبو محمد ابن النديم، من أشهر قدماء الخلفاء، وكان الرشيد يكنيه «أبا صفوان» «أبا محمد».

كان عالماً باللغة والموسيقى والتاريخ وعلوم الشريعة، وعلم الكلام، راوياً للشعر، حافظاً للأخبار، شاعراً.

ولد ببغداد في مدينة الري سنة ١١٥ هـ مائة وخمسة وخمسون للهجرة = سنة ٧٧٢ م، وذكر ابن النديم في «الفهرست»: أنه ولد سنة ١٥٠ هـ وعاش خمسا وثمانين سنة.

وكانت وفاته في بغداد في شهر رمضان سنة ٢٣٥ هـ خمس وثلاثين ومائتين للهجرة الموافقة سنة ٨٥٠ م.

وينتمي إسحاق لأسرة النديم الموصلي وهو الاسم الذي اشتهر به والده إبراهيم بن ماهان «ميمون» بن بهمن. وأصلهم من فارس، من بيت شريف في العجم.

انتقل والد إبراهيم وهو ميمون جد إسحاق إلى الكوفة، ونزل بها في بني عبد الله بن دارم.

وأم إبراهيم امرأة من بنات الدهاقين -

فقد كان عالماً فقيهاً، وشاعراً مجيداً، وأديباً أريباً، ونديماً حلواً الشمائل، وجليسا لطيف المعاشرة، رقيق الحاشية، لا يستغنى عنه الخلفاء، وراويّة يروى أخبار القدامى والمحدثين، بل وكثيراً ما كان يصحح خطأ من ينسب الأشياء إلى غير قائلها.

كما كان مغنياً عارفاً بفن الفناء تمام المعرفة، وعازفاً ماهراً، وملحناً بارعاً، وعلى الرغم من كل ذلك فقد قيل : إن الفناء أصغر علومه، وأدنى ما يوسم به، وقد كان له في سائر مذاهب العلم نظراء إلا في الفناء فقد سبق فيه من مضى، وقلما لحقه أحد ممن بقى. ومما يؤكد نبوغه وتفوقه في جميع العلوم ما ذكره محمد بن عطية الشاعر حين قال : «كنت عند يحيى بن أكثم قاضى القضاة، في مجلس له، يجتمع إليه أهل العلم، وحضر إسحاق الموصلى، فجعل يناظر أهل الكلام حتى انتصف منهم، ثم تكلم في الفقه فأحسن واحتج، ثم تكلم في الشعر واللغة ففاق من حضر، فأقبل على يحيى بن أكثم وقال : أعز الله القاضى، أفى شيء مما ناظرت فيه تقصير؟ قال : لا والله.

قال : فما بالى أقوم بسائر العلوم، وأنسب إلى فن واحد، قد اقتصر الناس عليه؟

فالتفت بعض أهل الجدل إلى إسحاق وقال : يا أبا محمد أخبرنى إذا قيل : من أعلم الناس بالشعر واللغة؟ يقولون : إسحاق أم

الأصمعى وأبو عبيدة؟ قال : الأصمعى وأبو عبيدة. قال : إن قيل : من أعلم الناس بالنحو؟ يقولون : إسحاق أم الخليل وسيبويه؟ قال : بل الخليل وسيبويه. قال : فإن قيل من أعلم الناس بالأنساب؟

يقولون : إسحاق أم ابن الكلبي؟ قال : بل ابن الكلبي. قال : فإن قيل : من أعلم الناس بالكلام؟

يقولون : إسحاق أم أبو الهذيل والنظام؟ قال : بل أبو الهذيل والنظام. قال : فإن قيل : من أعلم الناس بالفقه؟ يقولون : إسحاق أم أبو حنيفة وأبو يوسف؟ قال : بل أبو حنيفة وأبو يوسف.

قال : فإن قيل : من أعلم الناس بالحديث؟ يقولون : إسحاق أم على بن المدينى ويحيى ابن معين؟ قال : بل على بن المدينى ويحيى ابن معين.

قال : فإذا قيل : من أعلم الناس بالفناء؟ أيجوز أن يقول قائل فلان أعلم من إسحاق؟ قال : لا. قال : فمن هنا نسبت إلى ما نسبت إليه، لأنه لا نظير لك فيه، وأنت في غيره لك نظراء، فضحك وقام وانصرف.

وقد ذكر أبو على القالى في كتابه «الأمالى» ما يؤكد هذا المعنى أيضاً حين قال : «قال حميد الطوسى، كنت حاضراً دهليز المأمون، فدعا الناس لقبض أرزاقهم. فكان

أول من دخل إسحاق الموصلي مع الوزراء. ثم دعا بالقادة، فكان أول من دخل إسحاق الموصلي. ثم دعا بالفقهاء والمحدثين، فكان أول من دخل هو. ثم دعا بالمغنيين، فكان أول من دخل هو، ثم دعا بالرماة في الهدف، فكان أول من دخل هو. فعجبت من كثرة علمه وفنونه».

ومن هنا نقول : كان إسحاق الموصلي شخصية متعددة المواهب، كما كان مثالا نادرا للشباب الطموح الذي لم يقف عند وسيلة ولم يقنع بغاية، ولم يقتصر على فن، ومع تفرد به بالمكانة الأولى في الموسيقى والفناء فإن احترافه لهذا الفن لم يحل بينه وبين تحصيله مختلف العلوم والفنون.

وقد زادت مكانته لدى الخلفاء في عصر الدولة العباسية فكان نديما للخليفة هارون الرشيد، ثم من بعده للخلفاء : الأمين، والمأمون، والمعتصم، والواثق، والمتوكل.

وقد ألف كتباً كثيرة وصنف مؤلفات عديدة ومعظمها في الموسيقى والفناء والأدب ومنها :

مراجع للاستزادة:

١- إسحاق الموصلي، الموسيقار العظيم، د. محمود أحمد الحفنى، سلسلة أعلام العرب ١١٢.

٢- الأملاني لأبي على القالى

٣- وفيات الأعيان ج ١ / ٦٥.

٤- لسان الميران ج ١ / ٣٥٠.

٥- الأعلام للزركلى ج ١ / ٢٩٢.

٦- المهرست لابن النديم ص ١٩٣.

٧- تاريخ بغداد ج ٦ / ٣٢٨.

٨- الأغاني لأبي الفرج الأسفهانى ج ٥ / ٣٦٨.

١ - كتاب أغانيه. التى غنى بها.

٢ - كتاب أخبار حماد عجرد.

٣ - كتاب أخبار عزة الميلاء.

٤ - كتاب أغاني معبد.

٥ - كتاب أخبار ذى الرمة.

٦ - كتاب الاختيار من الأغاني. ألفه

للواثق.

٧ - كتاب مواريث الحكماء.

٨ - كتاب جواهر الكلام.

٩ - كتاب النوادر المتميزة.

١٠ - كتاب الأخبار والنوادر.

١١ - كتاب جواهر الكلام.

١٢ - كتاب أخبار الهذليين.

وغير ذلك من الكتب والمؤلفات. ومما

يؤسف له أن جميع هذه المؤلفات مفقودة ولم

يصل إلينا منها شيء.

أ.د. محمود أحمد الحفنى

أسماء بنت أبي بكر الصديق (٢٧ ق هـ - ٧٣ هـ = ٥٩٧ - ٦٩٢ م)

المدينة، كانت أسماء - رضى الله عنها - من القلة المؤمنة الذين بقوا حول الرسول ﷺ بمكة، فلما كان حدث هجرة الرسول ﷺ مع أبي بكر ﷺ وهو التحول الأعظم الذى انتقل بالإسلام إلى طور «الدولة» و«الانتصاف» من الشرك، كانت «أسماء» فى مقدمة الذين ائتمنوا على هذا السر العظيم، بل وشاركوا فى تنفيذ مخططة. فعلى امتداد الأيام الثلاثة التى مكثها الرسول ﷺ وأبو بكر ﷺ فى «غار ثور»، كان أخوها عبد الله يتسمع أخبار المشركين ليبلغها بالمساء إلى النبی ﷺ وصاحبه فى الغار ﷺ. وكانت أسماء تذهب إلى الغار، متخفية، بالطعام والماء. وكان عامر بن فهيرة، راعي غنم أبي بكر يسوق غنمه إلى الغار ليحلب منها ما يشربه الرسول ﷺ وأبو بكر ﷺ، ولتمحو أقدام الغنم، وهى عائدة، آثار أقدام أسماء وعبد الله.

وفى مساء اليوم الثالث للهجرة، ذهبت أسماء بطعام وماء لأيام الرحلة، وعندما نهض الرسول ﷺ وأبو بكر ﷺ للخروج من الغار متوجهين إلى المدينة، اكتشفت أسماء

ذات النطاقين أسماء بنت أبي بكر الصديق - رضى الله عنهما - من زوجته قتيلة بنت عبد العزى.

ولدت بمكة فى الجاهلية، فى ٢٧ قبل الهجرة الموافق ٥٩٧ م، وتوفيت عام ٧٣ هـ الموافق ٦٩٢ م، ولما بعث النبی ﷺ، كان أبوها أبو بكر ﷺ أول الرجال الذين آمنوا بالدين الجديد، وكان ترتيب «أسماء» الثامنة عشرة بين الذين سبقوا إلى الإسلام.. أما زوجها، الزبير بن العوام، فكان رابع الرجال الذين دخلوا فى الإسلام.. وكان أيضاً، أحد الذين هاجروا بدينهم إلى الحبشة فى السنة الخامسة لظهور الإسلام، لكنه عاد لمكة بعد عدة أشهر.

هكذا كانت؛ ابنة لأول السابقين إلى الإسلام، وزوجة لرايع المؤمنين، وأول من سل سيفه فى الإسلام عندما شاع فى المدينة أن المشركين قد اختطفوا النبی ﷺ ليحبسوه أو يقتلوه.

وعندما أخذ المسلمون فى الهجرة إلى

أنها لم تحضر رباطا لصرة الزاد وقرية الماء، فنزعت نطاقها، وشقته قسمين فريطت بهما الزاد والماء. وكان رسول الله ﷺ ينظر إليها فقال: «أما إن لك به - يا أسماء - نطاقين في الجنة» - فسميت - لذلك - «ذات النطاقين».

وفي مكة أمضت أسماء عدة أشهر في محيط من الشرك الهائج لإفلات الرسول ﷺ مهاجرا. وكانت تنتظر مولودها الأول، فلما هاجرت إلى المدينة كان مولودها - عبد الله ابن الزبير - أول مولود للمهاجرين في وطن الإسلام الجديد، ولحظتها كبر المسلمون جميعا تكبيرة اهتزت لها أرجاء المدينة.

عاشت أسماء نموذجا راقيا للمرأة العربية المسلمة، تهض بالعمل في منزل زوجها، وفي زراعة أرضه، وترعى فرس الزوج الفارس، وتراعى مقتضيات الفيرة الشديدة التي كان زوجها يغارها عليها، وتلتزم كمال الحشمة الإسلامية فلا تلبس ما يصف ولا ما يشف، وتصعب زوجها في معارك جهاده، بل وتقاتل عندما تقتضى الضرورة - كما حدث في موقعة «اليرموك» (١٥هـ - ٦٣٦م) عندما «قاتل النساء بالسيوف قتالا شديدا، حتى سابقن الرجال في القتال» كما قال المؤرخون!

وقد برعت - رضى الله عنها - في صناعة الرجال، فهي التي ربت ابنها عبد الله على روح الفداء والاستشهاد، حتى لقد حدثته،

وهو على وشك المعركة الماصلة بينه وبين جيش الحجاج بن يوسف - إبان ثورة عبد الله في مكة ضد بني أمية - وكان قد طعن بها السن، وكف بصرها - حدثت ابنها الواقف على أبواب الشهادة، بأن أمنيته أن تراه في حال من اثنين: إما أن يموت شهيدا، وإما أن ينتصر فتقر بنصره عيناها!

وعندما أحست منه بعض التردد، قالت له: - يا بني، لا تقبل خطة تخاف على نفسك منها، خوفا من القتل! عش كريما أو مت كريما. وإياك أن تؤسر فيلب بك صبيان بني أمية! إنك، يا بني، أعلم بنفسك، فإن كنت تعلم أنك على حق، وإليه تدعو، فامض له، فقد قتل عليه أصحابك! وإن كنت إنما أردت الدنيا، فبئس العبد أنت! أهلك نفسك وأهلك من قتل معك! ولا تقل: إني كنت على الحق، فلما ضعف أصحابي ضعفت. فإن هذا ليس فعل الأحرار ولا أهل الدين. فكم خلودك في الدنيا!، القتل أحسن، يا بني!

فلما قال لها:

- يا أمه! إني أخاف أن يمثلوا بي! كان جوابها، الذي خلده الدهر:

- يا بني! وهل تتألم الشاة من ألم السلخ بعد ذبحها!، انهض، وانزع درعك، والبس ثيابك مشمرة، فإن من آبائك: أبا بكر،

والزبير.. ومن أمهاتك: صفية بنت عبد
المطلب^١.

فنهض عبد الله ، فقاتل، واستشهد،
واحتز الحجاج رأسه وبعث به إلى عبد الملك
ابن مروان، فدخلت أسماء وقد بلغت المائة
عام - على الحجاج الطاغية وقالت له: «إن

رأس يحيى بن زكريا قد أهديت إلى بغي من
بغايا بنى إسرائيل»^٢

وبعد شهر من استشهاد ابنها، سمح لها
بإنزال جثمانه من على الصليب، فكفنته
ودفنته.

أ.د. محمد عمارة

مراجع للاستزادة:

- ١ - أسد الغابة في معرفة الصحابة لآبى الأثير ج. ٢، طبعة دار الشعب، القاهرة.
- ٢ - تهذيب التهذيب لآبى حجر الجزء الثاني عشر.
- ٣ - مسلمون نوار للدكتور محمد عمارة، طبعة دار الشروق، القاهرة ١٩٨٨م.

أبو الأسود الدؤلى

(١ ق هـ - ٦٩ هـ = ٦٠٥ - ٦٨٨ م)

دور أبى الأسود الدؤلى :

لا يوجد خلاف بين المؤرخين للنحو العربى فى أن أبا الأسود هو أول من وضع نقط الإعراب فى القرآن الكريم، وهو تحديد حركات أواخر الكلام. وقد اتخذ لذلك كتاباً فطناً من بنى عبد القيس، وقال له: «إذا رأيتى قد فتحتُ شفتى بالحرف، فانقط نقطة فوقه على أعلاه، وإن ضممتُ شفتى؟ فانقط نقطة بين يدى الحرف، وإن كسرت شفتى، فاجعل النقطة من تحت الحرف، فإن أتبعْتُ شيئاً من ذلك غنةً (تتويناً)، فاجعل مكان النقطة نقطتين». وابتدأ أبو الأسود المصحف حتى أتى على آخره.

ويختلف المؤرخون حول الدافع الذى دفع أبا الأسود إلى هذا الصنيع، فمنهم من ذهب إلى أنه كان تكليفاً من الإمام على عليه السلام، أو من زياد ابن أبيه، ومنهم من ذهب إلى أنه كان دافعاً شخصياً من تلقاء نفسه، أوجده عنده وعيّه بأبعاد قضية اللحن، أو سماع هذا اللحن على لسان ابنته، كما تذكر بعض الروايات.

هو ظالم بن عمرو بن سفيان بن جندل بن سليمان بن حلس الدؤلى الكناني، من النثل، والدئل بطن من كنانة، والنسبة إليه دؤلى، ولد بمكة قبل الهجرة بعام ورحل إلى المدينة، وكان من سادات التابعين، وقد نزل البصرة فى عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه، صَحِبَ على بن أبى طالب رضي الله عنه وشهد معه صفين، وقدم على معاوية رضي الله عنه فأكرمه وولى قضاء البصرة وتوفى بها سنة ٦٧ هـ، وقيل ٦٩ هـ وعمره ٨٢ سنة.

وكان أبو الأسود أعلم الناس فى عصره بكلام العرب، وكان من القراء الذين يحرصون أشد الحرص على سلامة النص القرآنى ويألم كما يألم القراء جميعاً عند سماع اللحن فى القراءة.

وقد كان لأبى الأسود مجموعة من التلاميذ، الذين أخذوا عنه، وأكملوا مسيرته، وفى مقدمتهم: نصر بن عاصم (٨٩ هـ)، ويحيى بن يعمر (١٢٩ هـ)، وعبد الرحمن بن هرمز (١٧٧ هـ)، وميمون الأقرن، وعنبه الفيل.

أمّا موضعه من نشأة النحو العربي فقد نسب كثيرٌ من المؤرخين نشأة النحو العربي إلى أبي الأسود الدؤلي، ولعل أقدم نصّ يتناول نشأة النحو العربي ما ذكره ابن سلام (ت ٢٣١هـ) في «طبقات فحول الشعراء»، وفيه ينسب الأمر لأبي الأسود حينما اضطرب الأمر، وفشا اللحن والخطأ، بعد التوسع في الفتوحات الإسلامية، ودخول الموالي في الإسلام، واختلاطهم بالعرب. وقد أكد هذه النسبة أعلام مثل ابن قتيبة، وأبي الطيب اللغوي، وابن النديم، والسيوطي وغيرهم.

ووضع كتابا في النحو، وكذلك نجد الأمر عند أبي الطيب اللغوي، وابن النديم، وغيرهم.

ويتفق على ذلك كل الدارسين - تقريبا - في القرون التالية، حتى نصل إلى السيوطي في القرن العاشر.

أمّا في العصر الحديث، فنجد اتجاهين: الأول: يسير في ركاب القديم معتزها بدور أبي الأسود والإمام علي عليه السلام.

الثاني: يرفض هذا، ويثبتته إلى ابن

أبي إسحاق، أو الخليل، أو سيبويه، إذ لا يعقل في هذا العصر المتقدم أن يكون هناك تقسيم، أو تحديد لأبواب النحو، ويمثل هذا الرأي الأستاذ إبراهيم مصطفى، وأحمد أمين، وبعض المستشرقين، وقد قالوا: إنّ للتشيع أثر في إسناد نشأة العلم إليه، أي أن هيئته كان لها دور في إثبات ذلك.

والرأي الثاني فيما يبدو هو الراجح، وخاصة أن أصحاب الرأي الأول قد ذكروا أن أبا الأسود وضع أبوابا كاملة من النحو، كباب الفاعل والمفعول، والمضاف، وحروف الجر، والرفع، والنصب.

ونسبة وضع مثل هذه الأبواب وغيرها من مصطلحات نحوية يتنافى مع طبيعة نشأة العلوم؛ حيث إنّ العلوم تنشأ عادة في صورة بسيطة ساذجة غير مركبة أو مرتبة.

وخلاصة الأمر أن الشيء المحقق الذي لا جدال فيه أن أبا الأسود وضع أول نقط للإعراب في القرآن الكريم، ولعل هذا الوضع ينبئ عن قدر من الوعي الأول في هذا الزمان يحدد إعراب الكلمات.

أ. د. أحمد كشك

مراجع للاستزادة:

- ١ - (نبأ الرواة
- ٢ - أخبار النحويين البصريين
- ٣ - طبقات فحول الشعراء
- ٤ - طبقات القراء
- ٥ - المدارس النحوية لشوقي صبيح.
- ٦ - المهرست لابن النديم
- ٧ - مراتب النحويين
- ٨ - طبقات أبي سعد
- ٩ - الحطاب العربي لسهيبة جابوري

الأشعري

(٢٦٠ - ٣٢٤هـ = ٨٧٤ - ٩٣٦م)

على مذهب الاعتزال أربعين عاما من عمره، ثم تحول عن المذهب ورجع عن القول بخلق القرآن بسبب رؤيا رآها في المنام، أن رسول الله ﷺ قد أمره فيها أن يترك مذهب المعتزلة وينتصر لمذهب أهل الحديث، وسلف الأمة، لأنه أعاد المذاهب وأولاهما بالحق، وقيل: إنه ناظر الجبائي في قضية الصلاح والأصلح، وأن تلك المناظرة كانت سببا في تحول الأشعري عن مذهب المعتزلة ليؤسس مذهبه الجديد في الرد على المعتزلة وبيان فساد قولهم بوجوب الصلاح والأصلح على الله، والقول بخلق القرآن، ونفي القدر، ونفي الصفات الإلهية، والقول بحرية الإنسان في أفعاله وأنه يخلق أفعاله مستقلا عن قدرة الله تعالى.

وتدور المناظرة المشهورة بينه وبين الجبائي حول سؤال وجهه الأشعري إلى الجبائي عن ثلاثة: مؤمن، وكافر، وصبي لم يبلغ الحلم بعد، فقال الجبائي: المؤمن من أهل الجنة، والكافر من أهل النار، والصبي من أهل النجاة.

هو الإمام علي بن إسماعيل بن إسحاق المعروف بابي الحسن الأشعري، ينتهي نسبه إلى أبي موسى الأشعري.

ولد بالبصرة سنة ٢٦٠هـ الموافق ٨٧٤م، كان والده إسماعيل بن إسحاق من أهل السنة والجماعة، وكان من المعروفين بين أهل الحديث، توفي وابنه صغيرا، وأوصى به إلى زكريا الساجي الذي كان إماما في الفقه والحديث، وقد تلقى عن والده العلم، كما أخذ علم الكلام عن إمام المعتزلة في عصره أبي علي الجبائي (ت ٣٠٣هـ) الذي تزوج بأمه بعد وفاة أبيه، وكانت إقامة أبي الحسن ببغداد، وظل بها إلى أن توفي عام ٣٢٤هـ الموافق ٩٣٦م.

درس الفقه الشافعي على كبار علماء عصره، ومن أبرزهم الشيخ أبو إسحاق المروزي، وكان يجلس إليه أيام الجمع في جامع المنصور، يتلقى عنه الفقه حتى برع فيه.

وتشير كتب التراجم إلى أن الأشعري ظل

فقال الأشعري: إن أراد الصبي أن يرقى إلى الدرجات العليا في الجنة هل يمكن له ذلك؟

فقال الجبائي: لا؛ لأن المؤمن نال درجته بالطاعة، والصبي لا طاعة له.

فقال الأشعري: فإذا قال الصبي: التقصير ليس مني فلو أحييتني لأطعته؟ فقال الجبائي: يقول الله له: أعلم أنك لو كبرت لكفرت فتدخل النار، فكان الأصلح لك أن تموت صغيراً.

فقال الأشعري: لو قال الكافر: يا رب ولم لم تمتني صغيراً حتى لا أعصيك، وهلا راعيت مصلحتي كما راعيت مصلحة الصبي؟ فانقطع الجبائي عن الجواب.

وعندها ترك الأشعري مذهب الاعتزال وتحول إلى مذهب الجديد. وبدأ يصنف مؤلفاته الكثيرة في إبطال آراء المعتزلة، وتعتبر هذه المناظرة أشهر مناظرات الأشعري مع المعتزلة على الإطلاق لارتباطها بالتحول الذي طرأ على حياة الأشعري.

مذهبه الجديد :

بدأ الأشعري يصنف في الإبانة عن أصول أهل السنة والجماعة في مسائل علم الكلام التي خالف فيها المعتزلة، وركز بصفة أساسية على مخالفة المعتزلة لما كان عليه السلف في المسائل الكبار، مثل: قضية خلق القرآن،

أفعال العباد، القدر، الصفات الإلهية، وكان من أهم ما صنّفه في بيان مذهب السلف في هذه المسائل ثلاثة كتب مختصرة هي:

١ - الإبانة عن أصول الديانة، وقد قمت بنشرها محققة تحقيقاً علمياً والأستاذة الدكتورة فوقية حسين - رحمها الله - أستاذة الفلسفة الإسلامية بكلية البنات جامعة عين شمس.

٢ - اللمع، وقام بتحقيقه أ.د/ حمودة غرابه.

٣ - رسالة أهل الثغر، وقد طبعت محققة بعنوان: أصول أهل السنة والجماعة، حيث قام بنشرها محققة أ.د/ محمد السيد الجليلند أستاذ الفلسفة الإسلامية بكلية دار العلوم. جامعة القاهرة.

وتعتبر هذه المؤلفات الثلاثة أهم المصنفات التي ضمنها الأشعري مذهب الجديد الذي انتصر فيه لمذهب السلف.

ومن أهم معالم مذهبه الجديد :

١ - القول بأن القرآن الكريم كلام الله غير مخلوق.

٢ - القول بأن أفعال الإنسان مخلوقة لله مكسوبة للعبد.

٣ - القول بأن أفعال الله تعالى لا تعلل؛ لأنه تعالى لا يسأل عما يفعل.

٤ - القول بإثبات الصفات الإلهية كما وردت في القرآن دون تأويل، وقد تأولها أتباعه من بعده، ومالوا بها إلى رأى المعتزلة.

٥ - لا يجب على الله فعل الصالح والأصلح.

٦ - حسن الأفعال وقبحها مصدره الشرع وليس العقل.

٧ - إثبات الشفاعة العظيمي للرسول محمد ﷺ.

٨ - الإمامة تكون بالوصف وليست بالنص كما تزعم الشيعة.

٩ - مرتكب الكبيرة ليس بكافر كما تزعم الخوارج، وإنما هو مؤمن عاص، إن تاب تاب الله عليه.

١٠ - الإمامة والخلافة ثبتت لأبي بكر بعد الرسول ﷺ، وترتيب الخلفاء الراشدين في الأفضلية يكون حسب ترتيبهم في الخلافة: أبو بكر، فعمرو، فعثمان، فعلى رضى الله عنهم أجمعين.

أهم معالم منهجه :

من أهم معالم منهج الأشعرى أنه يميل إلى اعتبار النص الشرعى وتقديمه على العقل في الشرعيات؛ لأنه يرى أن الاعتماد على العقل وحده في مسائل الإيمان قد يؤدي إلى الزلل والضلال، ومن هنا فإنه يقول بتقديم الشرع على العقل.

كما أنه يقول بأن الإيمان بالله وصفاته، وبالملائكة، وبالفقييات عموماً، ومنها: مسائل البعث والحساب، والجنة والنار، ومسألة الشفاعة، وغيرها مما يسمى في علم الكلام بالسمعيات، هي كلها أمور توقيفية لا مجال فيها للرأى أو الاجتهاد.

ومن أهم ما ينبغى أن نشير إليه أن الأشعرى يفرق بين دور العقل في مسائل الاعتقاد، حيث يرى أنه قليل إذا قورن بدور العقل في المحسوسات والمعارف الكونية؛ حيث يكون العقل هو الأصل والأساس لكل حكم ورأى، يقول أبو الحسن الأشعرى في رسالته «استحسان الخوض في علم الكلام»: «وحكم مسائل الشرع التى طريقها السمع أن تكون مردودة إلى أصول الشرع التى طريقها السمع، وحكم مسائل العقليات والمحسوسات أن يرد كل شىء من ذلك إلى بابه ولا تخلط العقليات بالسمعيات.

من مؤلفاته :

١ - مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين.

٢ - الإبانة عن أصول الديانة.

٣ - اللمع فى الرد على أهل الزيغ والبدع.

٤ - رسالة أهل الثغر المسماة بأصول أهل السنة والجماعة.

٥ - رسالة في استحسان الخوض في علم الكلام.

كما تذكر كتب التراجم والطبقات مؤلفات كثيرة للأشعري في الرد على الفلاسفة

والدهريين والزنادقة والبراهمة، ولكن لم يصلنا شيء من هذه الكتب ولا يعرف لها مكان حتى الآن.

أ.د. محمد السيد الجليلند

مراجع للاستزادة :

- ١ - تبيين كذب المفتري على أبي الحسن الأشعري لابن هساجر. ص ٣٥.
- ٢ - تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي ٢٤٧/١١.
- ٣ - الفهرست، لأبي النديم، ط فلوجل ص ١٨١
- ٤ - طبقات اشاعمية، للسيكي ٢ / ٢٥
- ٥ - مقدمة المحقق لرسالة أصول أهل السنة والجماعة ص ٧ - ١١. ط دار اللواء بالرياض بالسعودية تحقيق د / محمد السيد الجليلند
- ٦ - وهيات الأعيان، لأبي خلكان ٣ / ٣٩٨ ط القاهرة
- ٧ - معجم البلدان، لياقوت الحموي ٢ / ١٢ ط مصر
- ٨ - مقدمة كتاب الإبانة عن أصول الديانة، للدكتورة فوقية حسين، ط دار الأنصار بالقاهرة
- ٩ - مذاهب الإسلاميين، للدكتور/ عبد الرحمن بدوي، ط بيروت سنة ١٩٧١م.

الأصمعي

(١٢٢ - ٢١٦ هـ = ٧٤٠ - ٨٣١ م)

هو عبد الملك بن قريب بن علي بن أصمعي الباهلي البصري، وكنيته : أبو سعيد الأصمعي.

راويّة العرب، وأحد أئمة العلم باللغة، والشعر، والبلدان، وأحد أعلام القرن الثاني الهجري، ويُنسب إلى جده : أصمعي.

ولد في البصرة سنة ١٢٢ هـ الموافق سنة ٧٤٠ م.

وتوفي بها سنة ٢١٦ هـ الموافق ٨٣١ م. وعمره أربع وتسعون سنة.

نشأ في بيت عربي، قديم العهد بالكتابة في البصرة.

فأخذ العربية والحديث والقراءات عن أئمة البصرة، أمثال : أبي عمرو بن العلاء، والخليل بن أحمد.

وأخذ عن فصحاء الأعراب الذين كانوا يندون إلى البصرة، وكان كثير التطواف في البوادي، وشافه الأعراب وسألتهم، وربما استفرقت بعض رحلاته سنوات، يحج في

أثنائها، ويلتقي بالفصحاء في المواسم، حتى اجتمع له من الأخبار، والنوادر، والغريب، ما لم يجتمع لغيره. وكان يتحف الخلفاء والأمراء بهذه الأخبار والنوادر، فيكافأ على ذلك بالعطايا الوافرة، وتعلم نقد الشعر ومعانيه، من خلف الأحمر.

وكان أحفظ أهل زمانه، حتى قال مرة عن نفسه : «إني أحفظ اثني عشر ألف أرجوزة، فقال له رجل : منها البيت والبيتان، فقال : ومنها المائة والمائتان».

وكان الخليفة هارون الرشيد يسميه : «شيطان الشعر». وراجت بضاعته عند الرشيد، وأخذ جوائزه الكثيرة ورزق السعادة في رواية الأخبار والمُلح دون غيره من أهل زمانه من الشعر والأدباء، فتهافت الناس على نقلها في كتبهم لرضاهم عن مذهبه وتمسكه بالسنة المطهرة.

وكان يحجم عن تفسير القرآن الكريم والحديث الشريف خشية الزلل والوقوع في الحرج والخطأ.

قال عنه الأخفش : « ما رأينا أحداً أعلم بالشعر من الأصمعي ».

وقال عنه أبو الطيب اللغوي : « كان أتقن القوم للغة، وأعلمهم بالشعر، وأحضرهم حفظاً ».

وله من الكتب المؤلفة والتصانيف والرسائل والأمالى الشيء الكثير ومنها :

١ - كتاب الأضداد.

٢ - كتاب الإبل.

٣ - كتاب خلق الإنسان.

٤ - كتاب المترادف.

٥ - كتاب الفرق بين أسماء الأعضاء من الإنسان والحيوان.

٦ - كتاب الخيل.

٧ - كتاب الشاء.

٨ - كتاب شرح ديوان ذي الرمة.

٩ - كتاب الدارات.

١٠ - كتاب النبات والشجر.

١١ - كتاب الوحوش وصفاتها.

أما كتاب الأصمعيات، فليس من تأليفه، وإنما هو من جمع المستشرق الألماني وليم أهلورد وهو عبارة مجموعة من القصائد التي تفرد بروايتها الأصمعي. وقد أعاد طبعها في القاهرة شيخا المحققين : الأستاذ أحمد محمد شاكر، والأستاذ عبد السلام هارون. محققة مشروحة وسميها : « اختيار الأصمعي ».

أ.د. علي جمعة محمد

مراجع للاستزادة :

- ١- الأصمعي حياته وأثاره لعبد الحبار الجومرد
- ٢- المنتقى من أخبار الأصمعي لعبد الله بن أحمد الريمي.
- ٣- وفيات الأعيان لأبن خلكان ج ١ / ٢٨٨.
- ٤ - تاريخ بغداد للعطيط اليمدادي ج ١٠ / ٤١٠.
- ٥ - الوسيط في الأدب العربي وتاريخه. للإسكندري ص ٢٨٧.
- ٦ - الأعلام للزركلي ج ٤ / ١٦٢.

ابن أبى أصيبعة «رشيد الدين» (٥٧٩ - ٦١٦ هـ = ١١٨٣ - ١٢١٩ م)

هو أبو الحسن على بن خليفة بن يونس الخزرى الأنصارى، من أحفاد الصحابى الحليل سعد بن عبادَةَ رضي الله عنه، ويلقب برشد الدين ابن أبى أصيبعة ولد فى حلب سنة ٥٧٩ هـ = ١١٨٣ م، ثم انتقل مع أبيه إلى القاهرة، حيث نشأ بها، وفيها حفظ القرآن الكريم، وتعلم الحساب على يد الشيخ أبى التقي صالح بن أحمد العرشى المقدسى. بدأ دراسة الطب على يد أبيه خليفة بن يونس طبيب العيون الشهير، ثم عهد به إلى العالم الطبيب جمال الدين بن أبى الحوافر، رئيس الأطباء بالديار المصرية آنذاك، فقرأ عليه بعض كتب جالينوس فى الطب، وفى أثناء ذلك مزج الدراسة النظرية بالتدريب العملى فى بیمارستان (المستشفى).

وتوفى عام ٦١٦ هـ الموافق ١٢١٩ م.

وقد اهتم رشيد الدين إلى جانب الطب بدراسة بعض العلوم الأخرى، مثل: الفلسفة، والنجوم، والموسيقى.

وبعد فترة من الزمن عاد رشيد الدين إلى الشام مع والده، حيث واصل دراسة الطب ومارسه فى بیمارستان النورى بدمشق. وذاعت شهرة رشيد الدين فى الشام، وحسن موقعه عند الملوك، فولاه الملك العادل «أبو بكر ابن أيوب» رئاسة بیمارستانين بدمشق سنة ٦١٥ هـ = ١٢١٨ م، وخصص له راتباً مجزياً، وأقام رشيد الدين مجلساً عاماً لتدريس الطب، وتخرج على يديه أطباء ماهرون.

ترك رشيد الدين مؤلفات عديدة فى الطب والهندسة، منها:

- كتاب «الموجز المفيد» فى علم الحساب، وقد ألفه خصيصاً للملك «مجد الدين بهرام شاه».

- كتاب «المساحة» فى الهندسة.

- كتاب «طب السوق» ألفه لبعض تلاميذه، وهو يشتمل على ذكر الأمراض التى تحدث كثيراً، ومداواتها بأشياء يسهل الحصول عليها، مما اشتهر التداوى بها.

أ. د. أحمد فؤاد باشا

مراجع للاستزادة:

- ١ - حاجى خليفة، كشف الظنون عن أسامى الكتب والفنون، دار الفكر، بيروت، ١٩٨٢ م.
- ٢ - ابن أبى أصيبعة، كتاب عيون الأنبياء فى طبقات الأطباء، تحقيق ودراسة د. عامر النجار، الجزء الأول، دار المعارف، القاهرة ١٩٩٦ م.
- ٣ - براون، الطب العربى، ترجمة د. دلود سليمان، وزارة الثقافة والإعلام، بغداد بدون تاريخ.
- ٤ - الدوميلي، العلم عند العرب وأثره فى تطور العلم العالمى، ترجمة الدكتور عبد الحليم النجار ومحمد يوسف موسى، دار «علم بصير»، ١٩٦٣ م.

ابن أبى أصيبعة «موفق الدين» (٦٠٠ - ٦٦٨ هـ = ١٢٠٠ - ١٢٧٠ م)

هو أحمد بن القاسم بن خليفة بن يونس الخزرجي، وكان ملقباً باسم جده «ابن أبى أصيبعة».

ولد بدمشق سنة ٦٠٠ هـ الموافق ١٢٠٠ م فى بيت علم وأدب، إذ كان أبوه من أشهر أطباء العيون بدمشق، وكذلك كان عمه رشيد الدين على بن خليفة من مشاهير الأطباء.

وتوفى سنة ٦٦٨ هـ الموافق ١٢٧٠ م.

هو صاحب الفضل الأوفى على تاريخ الطب فى العصر الإسلام، وذلك بما سجله فى موسوعته الكبرى «عيون الأنبياء فى طبقات الأطباء»، التى لاتزال إلى يومنا هذا بمثابة المرجع الأول والأوفى لمعلوماتنا عن أعلام الطب العربى الإسلامى، وقد رتبت هذه الموسوعة الفريدة والرائدة ترتيباً زمنياً بادئاً بالأطباء النوانغ فى عهد الإغريق والرومان والهنود، وذلك قبل أن يترجم لأطباء العصور الإسلامىة المتعاقبة، وقد تميز فى كتابته الموسوعية بالإحاطة والإنصاف، ويتجلى هذا حين نحد تراجمه لمعاصريه وقد

أعطتهم حقهم فى مقابل ما نراه فى آثار غيره من صدئ الأخلاق والطباع التى يفرضها التافس وكراهية أصحاب المهنة الواحدة. وبالإضافة إلى هذا فقد تميزت موسوعة ابن أبى أصيبعة بحس أدبى ونقدى متميز، فلم تقف عند حدود العلم وإنما أوردت تعريفات جيدة بالآثار الأدبية والفكرية للأطباء مع تقييم نقدى لقدراتهم الأدبية والبيانية وأفكارهم الفلسفية ومعتقداتهم، وهكذا نجح ابن أبى أصيبعة فى أن يقدم موسوعة علمية فكرية أرقى وأشمل بكثير من أن تكون سجلاً للطب والأطباء، وقد استأنف بعض الأطباء والمؤرخين جهود ابن أبى أصيبعة ولم يمكنهم تجاوز ما حققه فاعترضوا حتى فى بعض عناوين كتبهم بأنهم يكملون عمله الذى توقف بوفاته مترجمين للأطباء فى العصور التالية له، ومن أبرز هؤلاء الدكتور أحمد عيسى.

أما على المستوى المهنى فقد كان ابن أبى أصيبعة كحالا أى طبيب عيون، وقد ورت

هذه المهنة عن والده الذى وصل إلى مرتبة شيخ الكحالين فى دمشق، وقد درس فى الشام ثم انتقل للقاهرة التى كانت فى ذلك الوقت بمثابة أبرز مراكز العلم فى العالم الإسلامى، وعمل ابن أبى أصيبعة فى المستشفى الناصرى الذى ينسب إلى صلاح الدين الأيوبي (الملك الناصر) وحقق شهرة طيبة ومكانة علمية متقدمة، وأصبح من أطباء السلطان ثم انتقل إلى صرخد السورية حيث عمل فى خدمة الملك عز الدين.

ومن أهم مؤلفاته :

- ١ - عيون الأنبياء فى طبقات الأطباء الذى صنّفه للوزير أبى الحسن بن غزال السامري.
- ٢ - حكايات الأطباء فى علاجات الأدوية.
- ٣ - إصابات المنجمين.
- ٤ - معالم الأمم.
- ٥ - التحارب والفوائد.

أ.د. محمد الجوادى

مراجع للاستزادة :

- ١ - ابن أبى أصيبعة كتاب عيون الأنبياء فى طبقات الأطباء . دار المعارف القاهرة ١٩٩٦م.
- ٢ - كشف الظنون عن أسامى الكتب والصون لحاجى خليفة دار الفكر بيروت ١٩٨٧م.

أبو الأعلى المودودي (١٣٢١ - ١٣٩٩ هـ = ١٩٠٣ - ١٩٧٩ م)

وُلد أبو الأعلى المودودي في مدينة أورانج
آباد في جنوبي الهند، في سنة ١٣٢١ هـ =
١٩٠٣ م واتجه تلقائياً بعد وفاة والده الذي
أشرب روحه تعاليم الإسلام إلى الصحافة
لتكون لسانه المعبر، إذ التحق في سن السابعة
عشرة بجريدة «المدينة» الأسبوعية، فبرز
اسمه بين المحررين إذ كان صاحب رأي
حاسم على طراوة سنه، واجتذبت صحف
أخرى أوسع انتشاراً من جريدة المدينة،
فواصل تألقه بها حتى أصبح رئيس تحرير
مجلة «المسلم» التي كانت تصدر من العاصمة،
وذاع صيته كاتباً إسلامياً. ولم يقتصر على
مقالات الصحف، بل أصدر كتباً مستقلة كان
أولها كتاب (مبادئ الإسلام) وعنوانه يدل
عليه، ثم بدا له أن يستقل بصحيفة خاصة،
فأصدر مجلة «ترجمان القرآن» فكانت أدم
غذاءً فكرياً يوجه للمسلمين بالهند، لقي ربه
في سنة ١٣٩٩ هـ الموافق ١٩٧٩ م.

كان إلغاء الخلافة الإسلامية على يد
مصطفى كمال أتاتورك مبعث ألم صارخ لدى
المسلمين في الهند، وقد شذَّ منهم نفر قليل

دعا إلى احتذاء تركيا في تشريعاتها
العلمانية، ولكن الأكثرية رأت في الالتزام
بشريعة الإسلام باب النجاة، وكان أبو الأعلى
المودودي صاحب الرأي الجهير في هذا
المجال حين جعل ينشر مبادئ الحرية
والمساواة والإخاء كما جاء بها القرآن ورونها
كتب الحديث؛ ليؤكد أصالة الإسلام في
الدعوة إلى الحرية والاستقلال، وقد جعل
همه في كتابته، التي أفرد لها جريدة علمية
سمّاها «ترجمان القرآن» أن يحيى الروح
الإسلامية في النفوس، وأن يوضح دعاة
القومية الهندية منفصلة عن الإسلام، كما
ينقد صراحة نفرًا من المسلمين رأوا في
العلمانية أملاً في التقدم الحضاري، ولم يكن
الرجل حماسياً يخضع للانفعال، بل جعل
المنطق المؤيد بالنص دليلاً الملزم، فكسب
أنصاراً كثيرين تكونت منهم الجماعة
الإسلامية في سنة ١٩٤١ م فكانت مبدأ
الطريق لمرزة الإسلام في باكستان.

وحين اتخذ حزب الرابطة الإسلامية
قراراً بإقامة دولة باكستان (سنة ١٩٤٧ م)

ألفت لجنة لإعداد خطة للحكم الإسلامى كان أبو الأعلى أحد أعضائها البارزين، وهنا اتسع المجال لكى يدعو على صفحات جريدته إلى تحقيق المبادئ التى أنشأ من أجلها الجماعة الإسلامية من قبل فى مدينة لاهور، تلك الجماعة التى فرضت الحكم الإسلامى على البلاد بعد أن أظهرت معاصنه، وجمعت قوانينه فى مواد واضحة مستمدة من كتب التشريع.

ولكن إنشاء الباكستان الإسلامية لم يتح له أن ينفذ كل ما ارتآه من تطبيق النظام الإسلامى بكافة مواده، فأعلن فى الصحف وفى محطات الإذاعة دعوته الملحة إلى سرعة التطبيق العملى، واضطرت الحكومة إلى القبض عليه مع نفر من أعضاء الجماعة الإسلامية فى أكتوبر سنة ١٩٤٨م، ولكن مظاهرات الشعب استمرت تطالب بالإفراج عنه، فأطلق سراحه بعد عشرين شهرا (يونيو سنة ١٩٥٠م) وقد خرج من السجن أكثر نشاطا، فقدم مذكرة خاصة بتنفيذ المشروع الإسلامى، ورأت الحكومة شدة سطوته فى تأليب الجمهور، واستغلت عداوه للقاديانية ليكون ركيزة لانهامه بإثارة الشقاق، وفصم الوحدة فى الباكستان، وصدر الحكم بإعدامه (١٩٥٣م) ولكن العالم الإسلامى جميعه استنكر الحكم، فخفف إلى السجن مدى الحياة، ثم اضطرت الحكومة إلى إطلاق

سراحه سنة ١٩٥٤م، واستمر المد والجزر بين الحكومة والجماعة الإسلامية حتى فرضت الحظر على الجماعة، وأمرت بسجن رئيسها مع زملائه، ولكن المحكمة العليا أصدرت حكما بإطلاق المودودى ورفع الحظر عن الجماعة، فكان ذلك انتصارا لمبادئه.

ورأى المودودى أن يسافر إلى العواصم الإسلامية، ليدعو إلى مبادئ الجماعة، ويعلن قضية كشمير المسلمة، فبذل جهدا كبيرا ضاعفه ما عكف عليه من التأليف العلمى المتواصل حتى اضطر تحت وطأة المرض إلى الاستقالة من رئاسة الجماعة متفرغا لإنهاء ما بقى من كتاب «التفسير القرآنى»، ولكل أجل كتاب.

كان السابقون من دعاة الإسلام مثل جمال الدين الأفغانى، ومحمد عبده، ومحمد فريد وجدى، يقفون موقف الدفاع أمام هجوم المستشرقين وأذئابهم، ولكن تطور الزمن جعل أبا الأعلى المودودى لا يقف موقف الدفاع فقط، بل تعداه إلى الهجوم على الحضارة الأوروبية التى يهيم بها هؤلاء الأغرار، وقد نظر فوجد أن البهارج الخادعة التى يتفنى بها هؤلاء تنحصر فى ثلاث هى: العلمانية، والقومية، والديمقراطية، فأفرد لكل صنم من هذه الأصنام (على حد تعبيره) بحثا يظهر عواره، ونستطيع أن نلخص آراءه فيما يلى:

١ - العلمانية: تعنى فى مفهومها الغربى عزل الدين عن الحياة الاجتماعية، إذ تراه مجرد علاقة بين العبد وربّه، أما أثر الدين فى تقويم الحياة وتسييرها إلى الخير فلا وجود له عند العلمانيين، وقد ردّ المودودى بأن الفصل بين علاقة الفرد فى مجتمعه وما يفرضه عليه دينه مستحيل، لأن خالق الكون إما أن يكون السيد الحاكم أو لا يكون، فإذا كان السيد الحاكم فليس بمعقول أن يفرض أحكاماً فى كتابه المنزل ثم ينتحى عنها، وليس بمعقول أن يكون الفرد فيما بينه وبين نفسه بحدسه ينشئ علاقة تصله بالله، حتى إذا اتصل بالمجتمع أنكر هذه العلاقة، وقال إنها تقف عند حد شخصى لا تتعداه، والحاجة ماسة إلى تنظيم العلاقة بين الفرد ومجتمعه الصغير، ثم بين المجتمع الصغير والمجتمع الدولى العام، فعلى أى شئ تقوم هذه العلاقة حين نجعل الدين مجرد أدعية وتراويل ولا ينظم شئون الناس، إن الناس لو تركوا لأنفسهم لأعمتهم الأنانية، وبها يحدث الشقاق، ولا يحسمه إلا الرجوع إلى دين فرضه فاطر السموات والأرض، ثم إن الإنسان طفلاً فى المدرسة، وعاملاً فى المجتمع يرتبط بغيره ارتباطاً لا فكاك منه، فعلى أى أساس تقوم هذه العلاقة إن ترك أمر الدين وذهب كل مذهباً يتفق مع هواه الخاص.

٢ - أما القومية: فقد انتشرت فى أوروبا فراراً من تعسف البابوات، إذ هبّ رجال الإقطاع وأرباب الحكم إلى المناداة بها، للخلاص من حكم الكنيسة، فنادوا بأن الولاء يكون للموطن وحده، وترتب على ذلك أن تربصت كل أمة بجارتها، وأخذت تعدّ العدة لاكتساحها، فقامت حربان عالميتان فى أقل من ثلاثين عاماً تحت نداء القومية، وحاولت الأمم التى تستمىز بقوميتها أن تستذل الدول الضعيفة لتنهب خيراتها باستعمارها، فيكون منها قوة لبنائها الاقتصادى، وثارت الدول المستضعفة على الاحتلال فى معارك ضاعت فيها آلاف الأرواح، ثم أخذت دول القومية تريض بمثيلاتها، بالاتفاق مفقود، وقد كانت خيبة عصابة الأمم ثم هيئة الأمم المتحدة دليلاً على فساد هذه الدول التى ترى الحرية لنفسها، ولا تراه لغيرها باسم القوميات. وقد قطعت أحداث التاريخ فى القرن العشرين بأن معنى القومية فى إيطاليا وفرنسا وألمانيا وإنجلترا كان مناقضاً لمعنى الإنسانية، فما جدواها إذن؟

٣ - أما التشدق بالديمقراطية، وتأكيد أن معناها أن يحكم الشعب نفسه بنفسه، فهو أمر باطل لم يتحقق، لأن الحزب السياسى الذى يؤلف الوزارة، ويحوز ثقة البرلمان، يكون زعيمه مسيطرًا على أعضاء المجلس فهم يأترون بأمره، وإذا عرض أمر ما جاءت

الأوامر إلى الأعضاء ملزمة لهم بالانحياز إلى رأى الزعيم الحكيم، فهم إذن لا يُعبرون عن رأى الأمة، ولكنهم يخضعون لرئيس الحزب، ومن شدّد عن رأيه فُصل من الحزب، فما الفرق إذن بين الديكتاتورية والديمقراطية، هناك فرق واحد هو أن الديكتاتور يقول أنا أحكم دون معقب، والرئيس الديمقراطي لا يقول ذلك ولكنه يصدر أمره كما يشاء.

وآراء الموردي الأخرى فى الحكم والجهاد والاستغلال المادى والمعنوى مبثوثة فى كتبه الكثيرة التى أشرنا إلى أهمها.

ومن مؤلفاته لقد كان الرجل قوة عاملة لا فى بلده فحسب، بل فى العالم الإسلامى جميعه، لأن كتبه المتميزة حازت رواجاً هائلاً إذ ترجمت إلى شتى اللغات، وعادت بخير عميم، ومن مؤلفاته :

١ - تفسير سورة النور.

٢ - الحجاب.

٣ - الريا.

٤ - الإسلام والجاهلية.

٥ - مبادئ الإسلام.

٦ - الدين القيم.

مراجع للاستزادة

١ - النهضة الإسلامية فى سهر أعلامها المعاصرين - للدكتور محمد رجب البيومى، ج ١.

٢ - مجلة الأزهر ، عند نوفمبر سنة ١٩٧٩م ملف خاص به.

٣ - مجلة الاعتصام ، ذو الحجة سنة ١٣٩٩ هـ.

٥ - مجلة الدعوة (مصر) ذو القعدة سنة ١٣٩٧هـ.

٧ - تنمية الأعلام للرواكلى ، محمد خير رمضان يوسف ج ١/ ٧٢

٧ - نظرية الإسلام السياسية.

٨ - معضلات الاقتصاد وحلّها.

٩ - نحو دستور إسلامى.

١٠ - المسألة القاديانية.

١١ - دور الطلبة فى المستقبل.

١٢ - منهج الانقلاب الإسلامى.

١٣ - المصطلحات الأربعة فى القرآن.

١٤ - نظرية الإسلام الخلقية.

١٥ - نظام الحياة فى الإسلام.

١٦ - الأسس الخلقية للحركة الإسلام

١٧ - واقع المسلمين وسبيل النهوض به

١٨ - مسألة ملكية الأرض فى الإسلام

١٩ - المسلمون ومعضلات الس

الحاضرة.

٢٠ - التفهيمات.

٢١ - القانون الإسلامى.

٢٢ - تحديد النسل.

٢٣ - الحضارة الإسلامية ومبادئها.

٢٤ - شهادة حق.

أ. د. محمد رجب البيومى

إلكيا الهراسي (٤٥٠-٥٠٤هـ = ١٠٥٨ - ١١١٠م)

شيخنا إلكيا الهراسي ما يقول الإمام وفقه الله تعالى في رجل أوصى بثلاث ماله للعلماء والفقهاء: أتدخل كتبة الحديث تحت هذه الوصية أم لا؟

فكتب الشيخ تحت السؤال: نعم .. كيف لا وقد قال النبي - صلى الله عليه وسلم - من حفظ على أمتي أربعين حديثاً من أمر دينها بعثه الله يوم القيامة فقيهاً عالماً .

أصله من خراسان، ثم رحل عنها إلى نيسابور، وتفقّه على إمام الحرمين مدة حتى برع، ثم خرج من نيسابور إلى بيهق ودرس بها مدة، ثم خرج إلى العراق، وتولى التدريس بالمدرسة النظامية ببغداد، وكان فصيح العبارة، حلّو الكلام، محدثاً، وكان يكرر لعن إبليس على كل مرقاة من مراقي النظامية نيسابور سبع مرات، وكانت المراقى سبعين، وقد سمع الحديث وناظر به وأهتى ودرس، وكان من أكابر الفضلاء، وسادات الفقهاء وسئل إلكيا عن يزيد بن معاوية، فقال: إنه لم يكن صحابياً لأنه ولد في أيام عمر بن الخطاب رضى الله عنه.

هو عماد الدين أبو الحسن: على بن محمد ابن علي الطبري. ويعرف بإلكيا الهراسي - وإلكيا بهمزة مكسورة ولام ساكنة ثم كاف مكسورة بعدها ياء مثناة من تحت، ومعناه: الكبير بلغة الفرس.

والهراسي: براء مشددة، وسين مهملة لا تعلم نسبته لأي شيء.

وهو شيخ الشافعية ببغداد، تفقه على إمام الحرمين وكان فصيحاً مليحاً مهيباً نبيلاً. قدم بغداد ودّرس بالنظامية، وتخرج به الأصحاب وعاش أربعاً وخمسين سنة.

قال ابن خلكان: ذكره الحافظ عبد الكافي في تاريخ نيسابور فقال: كان من رؤوس معيدي إمام الحرمين في الدرس، وكان ثاني أبي حامد الغزالي، تولى القضاء، وكان محدثاً يستعمل الأحاديث في مناظراته ومجالساته، ومن كلامه: إذا جالت فرسان الأحاديث في ميادين الكفاح طارت رؤوس المقاييس في مهاب الرياح.

وحدث أبو طاهر السلفي: استفتيت

كانت ولادته في ذي القعدة سنة خمسين وأربعمائة من الهجرة الموافق ١٠٥٨ م.

توفي يوم الخميس وقت العصر مستهل المحرم سنة أربع وخمسمائة من الهجرة ببغداد الموافق ١١١٠ م..

ودفن في تربة الشيخ أبي إسحاق الشيرازي - رحمه الله تعالى - وحضر دهنه الشيخ أبو طالب الزينبي، وقاضى القضاة أبو الحسن بن الدامغانى - وكان بينه وبينهما - في حال الحياة - منافسة فوقف أحدهما عند رأسه والآخر عند رجله، فقال ابن الدامغانى:

وما تغنى النوادب والبواكى

وقد أصبحت مثل حديث أمس

وانشد الزينبي متمثلاً:

عقم النساء فلم يلدن شبيهه

إن النساء بمثله عقم

يعتبر أحكام القرآن من أهم المؤلفات في التفسير الفقهى عند الشافعية، وذلك لأن مؤلفه شافعى لا يقل في تعصبه لمذهبه عن الحصاص بالنسبة لمذهب الحنفية، مما جعله يفسر آيات الأحكام على وفق قواعد مذهبه الشافعى، ويحاول أن يجعلها غير صالحة لأن تكون في جانب مخالفه.

وليس أدل على روح التعصب عند المؤلف من مقدمة تفسيره التى يقرر فيها أن مذهب الشافعى - رضى الله عنه - أسد المذاهب وأقومها، وأرشدتها وأحكمها، وأن نظر الشافعى في أكثر آرائه ومعظم أبحاثه، يترقى عن حد الظن والتخمين، إلى درجة الحق واليقين، والسبب في ذلك أنه - يعنى الشافعى - بنى مذهبه على كتاب الله تعالى الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، وأنه أتيح له درك غوامض معانيه، والفوص على تيار بحره لاستخراج ما فيه، وأن الله تعالى فتح له من أبوابه، ويسر عليه من أسياجه، ورفع له من حجابيه ما لم يسهل لمن سواه، ولم يتأت لمن عداه.

فتقديم الكتاب بمثل هذا الكلام ناطق بأنه متمصّب لمذهبه، وشاهد عليه بأنه سوف يسلك في تفسيره مسلك الدفاع عن قواعد الشافعى، وفروع مذهبه.

كان الهراسى - رحمه الله - عف اللسان والقلم مع أئمة المذاهب الأخرى، ومع كل من يمرض للرد عليه من المخالفين، فلم يخض فيهم كما خاض الجصاص في الشافعى وغيره، وكل ما لاحظناه عليه من ذلك هو أنه وقف من الجصاص موقفاً كان فيه شديد المراس، قوى الجدال، قاسى العبارة، إذ إنه

عرض لأهم مواضع الخلاف التي ذكرها الجصاص في تفسيره، وعاب فيها مذهب الشافعي، فعند كل شبهة أوردها دفع كل ما وجهه إلى مذهب الشافعي بحجج قوية، يسلم له الكثير منها، كما أنه اقتصر للشافعي من الجصاص.

فمثلاً: عند تفسيره لقوله تعالى من سورة النساء ﴿ حرمت عليكم أمهاتكم... ﴾ الآية ٢٢.

نجده يرد على الجصاص ما استدل به لمذهبه القائل : بأن الزنى بامرأة يحرم على الزاني أصول المرأة وفروعها، ويفند ما رد به الجصاص على الشافعي في هذه المسألة، ثم

يقول في شأن الجصاص : إنه لم يفهم معنى كلام الشافعي - رحمه الله تعالى - ولم يميز بين محل ومحل، ولكل مقام مقال.

كان من المبرزين في علم الكلام والقوانين وله :

١ - تأويل الأحاديث المشككات الواردة في الصفات.

٢ - كتاب يرد فيه ما انفرد به الإمام أحمد بن حنبل - رحمه الله - في مجلد.

٣ - كتاب شفاء المسترشدين.

٤ - كما مكتب في أصول الفقه.

أ.د. عبد الحي الفرماوي

مراجع للاستزادة :

- ١ - التفسير والمفسرون د. الذهبي ج ١١٠/٢، شذرات الذهب ج ٤ / ص ٨ .
- ٢ - وفيات الأعيان ٢٨٨/٢
- ٣ - مقدمة في أصول التفسير ص ٥١، والتفسير والمفسرون ١١٠/٢ - ١١١.
- ٤ - مقدمة في أصول التفسير ص ٥١، التفسير والمفسرون ١١١/٢ - ١١٢.
- ٥ - طبقات المفسرين للحافظ شمس الدين محمد بن علي بن أحمد ت ٩٤٥هـ، ج ١/ ٤٢٢، وكتاب شذرات الذهب لأبي عماد الحنبلي ج ٤ / ١.
- وكتاب البداية والنهاية لأبي كثير ت ٧٧٤هـ، ج ٦، ص ١٧٤ ط دار الفار الأولى ١٤٤١هـ / ٢٠٠١م
- ٦ - وفيات الأعيان لأبي حنبل ت ٢٨٧/٢ ، ٢٨٨ وشذرات الذهب ٩/٤.
- ٧ - لمصدر السابق ج ٢٨٩/٢ وشذرات الذهب ج ٤ / ص ١٠، والمير في حبر من حبر ج ٢ / ٢٨٦ ، ط دار الكتب العلمية ببيروت - بيان ط أولى ت/ أبو هاجر محمد السعيد

أمين الخولى

(١٣١٣ - ١٣٨٥ هـ = ١٨٩٥ - ١٩٦٦ م)

رُزق الأستاذ أمين الخولى قُدرة على الجدال والنظر، وصبراً طويلاً فى مُراجعة المقرّرات من مسائل العلم؛ كى يصل منها إلى جديد مُستحدث، كما رُزق تلاميذاً من أبنائه النجباء ينهجون نهجه، ويقترون باسمه إذ سَمّاهم الأمناء.

وُلد فى سنة ١٣١٣ هـ الموافق ١٨٩٥ م، وتعلّم بالأزهر الشريف، ثم التحق بمدرسة القضاء الشرعى، وتخرّج فيها سنة ١٩٢٠ م ليكون عضواً بهيئة التدريس، وفى سنة ١٩٢٣ م عُين إماماً للمفوضية المصرية بروما، ثم بالمفوضية المصرية ببرلين، فتعلم اللغة الإيطالية وذَرَدًا من اللغة الألمانية، وعاد سنة ١٩٢٧ م ليكون مدرسا بكلية الآداب بالقاهرة ثم أستاذًا مساعدًا، ثم أستاذًا، فرئيساً لقسم اللغة العربية، فوكيلاً لكلية الآداب، وانتقل سنة ١٩٥٢ م مستشاراً فنياً لدار الكتب، ثم مديراً عاما لإدارة الثقافة العامة بوزارة التربية والتعليم، حتى بلغ سن التقاعد سنة ١٩٥٥ م، وعين عضواً بمجمع اللغة العربية

سنة ١٩٦١ م، وأصدر مجلة «الأدب» شهرية واستمرت سبع سنوات، وكان فى كل مكان شغله مصدر نشاط علمى موفور، وموضع مناقشات جادة تتم عن عقل وعلم معا، ثم انتقل إلى رحمة الله فى سنة ١٣٨٥ هـ الموافق سنة ١٩٦٦ م.

وقد تعددت ميادين اجتهاده، فكتب فى التفسير والتشريع والأدب والنحو والبلاغة كتابةً تدعو إلى التجديد، وتحاول بناء أسس علمية طريفة، وقد جمع خلاصة آثاره النقدية فى كتاب سماه (مناهج تجديد) وحقا صدق التسمية، لأنها تتحدث عن مناهج جديدة فى دراسة هذه العلوم، وشَفَلَه تعدد هذه المناهج عن التطبيق العلمى، لما يؤد أن يُسنه من القواعد الجديدة إلا فى مادة البلاغة فقد أفرغ لها كتاباً تجديدياً خاصاً سماه (فن القول)، ولملّ هذا قد أتى من توزع نشاطه على عدة فنون أو علوم، فكان يفرس فى كل حقل بعض البذور، ويتجاوزها إلى حقل آخر، ولو اقتصر على بعض دون بعض لأتى

بالرائع المعجب، وهو بعدُ إنسان.

وقد بدت عليه ملامح الابتكار منذ كان طالباً، لأنه كتب في عهد الطلب أجزاءً عن السياحة الإسلامية، وعن الجندية في الإسلام، ثم وضع رسالة عن آداب البحث والمناظرة بعد تخرجه مباشرة، وأشرف على تحرير مجلة (القضاء)، فنهض بها نهوضاً كريماً، وكانت مهمة صعبة لأنه يعلق كثيراً على ما ينشر بها من البحوث، فيخالفُ وجهة نظر الكاتب، وقد يكون أستاذهُ، وحين رجع من أوروبا أصدر بحثاً تحت عنوان (تاريخ العقيدة الإسلامية) قال في مقدمته: «إنه بحثٌ مستحدث يُراد به تاريخ العقيدة الإسلامية ومكانتها بين الأديان السماوية، وما كان حال الناس حين دعوا إليها، وكيف تدرج بها التنزيل، وإلى أين امتد بها التأويل، والبحث جديد حين صدر في أيامه، وقد تبعته بحوث مماثلة تعتبر امتداداً له، ثم اختير لتدريس الفلسفة في كلية أصول الدين، فكتب للطلاب فصلاً عن نشأة الفلسفة وتطورها، كما كتب بحثاً مستفيضاً عن «الملل والنحل» والباحثان لم يصدرا في كتابين مستقلين بل وزعا في هيئة ملازم على الطلاب، وكأن الكاتب رأى أن الموضوعين في حاجة إلى زيادة لم تستكمل، فأثر الانتظار، وهي تودةٌ علمية حميدة.

وقد أحسن المشرهون على طبع «دائرة المعارف الإسلامية» إذ انتدبوا الأستاذ الخولي للتعقيب على ما يشذ من آراء تورط فيها بعض كاتبى الدائرة من أعلام المستشرقين، وقد ذكر الأستاذ بهذا الصدد أن أهم ما يقتبس من علماء الغرب في الدراسات الإسلامية هو أساليب البحث، وطرائق النقد الحر المنظم، أما الأحكام التي تنتهى بها البحوث فليست في الكثير منها موضع اتفاق. وأنا لا أدري كيف يقول الأستاذ الخولي إنهم يتبعون طريقة النقد الحر المنظم ثم لا ينتهون إلى الرأي المنصف الصريح!

وكتاب (فن القول) هو أظهر الكتب التي ألفها الأستاذ أمين، لأنه خطأ بالبلاغة خطوة تالية لخطوات السابقين، فقد درس أولاً الصلة بين البلاغة والفنون الجمالية الأخرى، كما دعا إلى تنسيق العناصر الأدبية تنسيقاً يؤلف منها مجموعة متحدة متماسكة، وأهم ما ركز عليه هو إقامة الدرس على أساس وجداني ذوقي، لا يعتمد على التحديد المنطقي، بل يهدف إلى التنبيه الوجداني الداعي إلى تذوق الأثر الأدبي بعيداً عن التلقين والالتزام، وإذا كان القدماء لم يهتموا بالربط العام للمقال الأدبي، إذ اتجهوا إلى الكلمة فالجملة، ولم يلحظوا الترابط بين الجمل المتعاقبة، فإن فن القول يدعو إلى

النظر البلاغي للأثر الأدبي باعتباره كلا متصلا، لا جملا تتوالى.

واهتمامه بالدراسات الأدبية أحدث الجديد فى طريقة تناول، إذ ربط دراسة الأدب بعلمى الاجتماع والنفس، وحثّ أن يتجه البحث إلى أثر البيئة فى الأدب والأديب، ودعا إلى دراسة الأدب القومى المصرى، دراسة تبين أثر الجو العام والطبيعة المصرية والشخصية القائلة فى نتاج متميز تظهر فيه ملامح الإقليم وسماته الخاصة، كما أصدر كتابا عن أبى العلاء انتهى فيه إلى أن الشاعر لم يكن فيلسوفا، لأن الفلسفة بقيت، وقد كان المعرى ذا شك ينتقل به من رأى إلى نقيضه، كما أن له فى مجال الترجمة كتابا كبيرا عن الإمام مالك صدر فى ثلاثة أجزاء، وبه من التحقيق التاريخى ما يضيف الجديد، لولا مبالغة مفرطة فى الحدس والتخمين.

ومن أنفس ما كتبه الأستاذ الخولى رسالته التى عنوان لها بـ «صلة الإسلام: إصلاح المسيحية» وهى رسالة ذات أهمية كبرى، وقد ألقاها فى مؤتمر المستشرقين المنعقد فى بروكسل سنة ١٩٢٥م، فكانت صيحة لافتة قوية، وقد قال الأستاذ: «إن منهجه فى البحث عن هذه الصلة المؤكدة للإسلام فى إصلاح المسيحية قائم على دراسة الاتصال

المادى بين المسيحية والإسلام، إذ أن الإسلام واجه أوروبا منذ توطن فى الأندلس وجنوب فرنسا وإيطاليا وجزر البحر الأبيض المتوسط، منذ فتح المسلمون نابولى وجنوة، وتغلبوا على رومية فى القرن التاسع حتى استتقدها البابا يوحنا مستعينا بملكى فرنسا وإيطاليا، وهى حقائق تاريخية سجلها المستشرق «رينومى» فى كتابه (غارات العرب على فرنسا)، وهذه هى المواجهة الأولى للمسيحية فى أوروبا، أما المواجهة الثانية فكانت عند الحروب الصليبية التى تقدمت فيها جيوش أوروبا لاحتلال مدن الشرق، وأقاموا أربع إمارات أحدثت اختلاطا شديدا بين المسيحيين والمسلمين، وعرف أولئك ألوانا من الفكر الإسلامى لدى هؤلاء. وقد تنزل الأستاذ الخولى تنزلا متفاضيا حين قال: «إذا كنتم تستكثرون أستاذية العرب التامة فى كل شىء، فلا مناص من الاعتراف بأن علماء هذه القرون من ١٢-١٥م كان عملهم تقليد العرب والانتفاع بثقافتهم الإسلامية»، ثم تحدث عن ترجمات القرآن إلى اللغات الأوروبية، وأن ما جاء بها كان عونا لأمثال: مارتن لوتر فى مذهبه الإصلاحى.

فالإسلام سبب مباشر من أسباب الإصلاح، ولا يغنى هذا التلخيص عن قراءة البحث الذى ألقى فى مؤتمر الاستشراق،

فلقت الأذهان إلى حقائق كانت معروفة لدى المستمعين الكبار من باحثى أوروبا، ولكنهم لم يصلوا بها إلى النتيجة الطبيعية التى يجب الاعتراف بها.

كان الأستاذ الخولى ذا جرأة ومهمة، أما الجرأة ففى جهره بكل ما رآه من وجوه الإصلاح أدبيا ودينيا، وأما المهمة ففى هذا التنوع المتعدد فى شتى فروع المعرفة الإنسانية.

من مؤلفاته كتابين :

١ - فى الفلسفة.

٢ - تاريخ الملل والنحل.

٣ - صلة الإسلام بإصلاح المسيحية.

٤ - فن القول.

٥ - مشكلات لغوية.

٦ - مناهج تجديد فى النحو والبلاغة والتفسير والأدب.

٧ - فن الأدب المصرى.

٨ - رأى فى أبى العلاء.

٩ - الجندية والسلام.

١٠ - من هدى القرآن، وهو فى ثلاثة أجزاء.

١١ - صلوات بين النيل والفلجا.

١٢ - مالك بن أنس - فى ثلاثة أجزاء.

١٣ - مالك تجارب حياة.

١٤ - المجددون فى الإسلام.

أ. د. محمد رجب البيومى

مراجع للاستزادة:

- ١ - النهضة الإسلامية فى سير أعلامها المعاصرين ج ١ - للدكتور محمد رجب البيومى.
- ٢ - المجمعون فى خمسين علما - للدكتور محمد مهدى علام.
- ٣ - أمين الخولى (كتاب) للدكتور كامل سفيان.
- ٤ - مجلة الرسالة (العدد الرابعة عشرة) مقالات تحت عنوان (علوم البلاغة فى الجامعة)
- ٥ - مجلة مجمع اللغة العربية ج ٢٢ ص ٢٢٢
- ٦ - على الجسر - للدكتورة نيت الشاطن.

ابن إياس

(٨٥٢ - ٩٣٠ هـ = ١٤٤٨ - ١٥٢٤ م)

هو المؤرخ المصرى، أبو البركات محمد بن أحمد بن إياس الحنفى، من الماليك، سليل أسرة شركسية، وكان أبوه أحمد متصلاً بالأمراء ورجال الدولة وتوفى فى شعبان سنة ٩٠٨ هـ . وجده الأمير إياس الفخرى الظاهرى، من ماليك الظاهر برقوق فى مصر والشام.

ولد محمد بن إياس بالقاهرة سنة ٨٥٢ هـ الموافق ١٤٤٨م، ونشأ بها، وتوفى عام ٩٣٠ هـ الموافق ١٥٢٤م.

درس العلم على جماعة من أعلام عصره منهم الحافظ جلال الدين السيوطى، وسار فى أثر هذه المدرسة التاريخية الزاهرة، التى جنحت من التعميم إلى التخصص، ورأت أن تعنى قبل كل شئ بتاريخ مصر، والإفاضة فيه، والتى افتتحها المقرئى أعظم أساتذتها بخططه وآثاء الخالدة، وبرز فيها أمثال ابن تفرى بردى والسخاوى. نشأت وازدهرت ثم تضاءلت فى القرن التاسع غير أنها وهبت تاريخ مصر الإسلامية أكبر وأنفس مجموعة

من الموسوعات والوثائق، وامتازت بالأخص بتدوين حوادث عصرها بطريق المشاهدة؛ وقد نشأ ابن إياس فى أواخر عهدها، فسار على تقاليدها من تدوين تاريخ مصر، ولكنه لم يوهب كثيراً من كفاياتها الباهرة، سواء من حيث الطرافة، أو الإفاضة أو البيان. ولو لم يقدر لابن إياس أن يشهد حوادث الفتح العثمانى، وأن يدونها لنا بإسهاب وإفاضة، لما كان لأثره عن تاريخ مصر كبير قيمة أو أهمية، لأنه ليس إلا صورة مصفرة من جهود أسلافه، مجردة من كل ما يميز هذه الجهود من الدقة والمتانة وعميق البحث.

نشأ ابن إياس فى النصف الأخير من القرن التاسع فى مدينة القاهرة، غير أنه لم يظهر فى مجتمعا الفكرى كما ظهر أسلافه وأساتذته، ولم يبد براعة خاصة فى فرع بعينه من العلوم والآداب. وقد يرجع ذلك إلى أن الدرس العام كان ظاهرة التفكير فى عصره. فقد كان أستاذه السيوطى يأخذ بقسط وافى من جميع نواحي العلوم والآداب فى عصره، ولكن شتان ما بين الذهنيين، ومال

ابن إياس بالأخص إلى درس التاريخ والجغرافية، وعالج نظم الشعر. ولكنه لم يكن مؤرخاً عظيماً، ولا جغرافياً محققاً، ولا شاعراً مجيداً.

فهو يكتب تاريخه بأسلوب ضعيف مفكك، ويلوذ بتكرار النعوت والألفاظ، كلما أعوزته حاجة التعبير، ويلجأ إلى العامية في كثير من الأحيان. وهو ما يرجع بلا ريب إلى ضعف أصيل في بيانه، أكثر مما يرجع إلى انحطاط البيان في عصره.

أما عن منهجه: فإن ابن إياس يقتبس من المتقدمين من مؤرخي مصر.

أما الجديد في تاريخه عن مصر فليس إلا ما كتبه عن عصره، وبالأخص عن حوادث الفتح العثماني وما تقدمه وما تلاه. وقد لبثت هذه الرواية التي يتركها ابن إياس عن حوادث عصره، فيما انتهى إلينا من مخطوطات مؤلفه، صصراً، ناقصة تتخللها ثغرة كبيرة، هي حوادث خمس عشرة سنة من أول شوال سنة ٩٠٦ إلى آخر سنة ٩٢١ هـ، (١٥٠٠ - ١٥١٥م) وهي مدة سلطنة السلطان قانصوه الغوري آخر ملوك مصر المستقلة.

وفيما يتناول ابن إياس عصر السلطان الغوري منذ بدايته، بإسهاب وإفاضة، ويدون حوادثه شهراً فشهرأ، ويوماً فيوماً تقريباً؛

ويتحدث عن كل ما يتعلق بالسياسة والحرب، والبلاط، والحكومة، والأمن والقضاء، والوظائف، والشئون المالية والاقتصادية. ويتتبع بالأخص علائق البلاط القاهري بالبلاط العثماني.

ويبدو جلياً من روايته أن بلاط القاهرة، كان يشعر بأن خطر الفتح التركي لمصر غداً قريب الانقضاء، ويصانع بلاط قسطنطينية ما استطاع سبيلاً إلى ذلك. وكان سلطان الترك سليم الأول من جانبه يخادع سلطان مصر ويهاديه ويراسله. على أن بلاط القاهرة لم يخدع ولم يطمئن. بل كان الغوري دائب الأهبة والاستعداد. ولكن الانحلال كان يسود شؤون مصر يومئذ، وكانت الثورات الداخلية تقف في نظمها وأهبتها. وكان الفساد يقضم اسم نظمها المامة سواء في الإدارة أو القضاء مما يدلى بأن المجتمع القاهري كان يشعر بدنو النكبة وانقضاضها.

وفي تدوين حوادث عصره، يبدى ابن إياس نوعاً من الطرافة والبراعة، ويبدى بالأخص دقة في الملاحظة، ومقدرة لا بأس بها في تحليل الأنفس والمواطف. وقد يرجع ذلك من بعض الوجوه إلى سير الحوادث نفسها، وإلى المفاجآت والوقائع الغريبة التي قدر للمؤرخ أن يشهدها في خاتمة حياته، فهي التي تفنّده خلال روايته بما يلاحظ وما يعلق. ونستطيع

بالأخص أن نستخرج من رواية ابن إياس خلال المجتمع المصرى فى هذا العصر. يعنى فى كثير من الأحيان بتدوين بعض أحوال الحياة الخاصة، وتتبع آثار الحوادث فى نفس الشعب وطبقاته الاجتماعية المختلفة؛ فنرى فى روايته، طبقة الأمراء والأرستقراطية تتحكم فى سائر الطبقات، اجتماعياً واقتصادياً، ولا تبحث إلا عن تحقيق أهوائها ورفاهيتها، عاش الناس أو هلكوا؛ ونشمر بوحى القضاة وغيرهم من رجال الدين واضحاً فى سياسة السلاطين، كما نراهم سند السلاطين فى إباحة المصادرة، ونهب الأرزاق والأموال، وإصدار ما يحقق أهواءهم من الفتاوى والأحكام؛ ونرى الطبقة الوسطى منكشحة لا تكاد تأخذ بقسط فى مجرى الحوادث. أما الطبقة الدنيا أو العامة فتراها صاحبة فائرة، تظهر فى طليعة كل اضطراب، ولكنها كمادتها تهدأ وتختفى أمام القوة. ويتبع ابن إياس حركات العامة بصفة خاصة، فيصف سلوكهم ونزعاتهم وعواطفهم، من غضب ورضى ومرح واكتئاب، فى نبذة ممتعة كثيراً ما تثير الابتسام.

أما نظم السياسة والحكم والتشريع والإدارة، فيعرضها ابن إياس فى سياق روايته خير عرض، فيشرح لنا كيف كان يلى السلطان العرش، ويباشر الحكم بنفسه أو

على يد خاصته وأمرائه. وكان نظام البلاط والحكومة يومئذ من أغرب النظم الملوكية التى عرفت، يمتزج فيه التشريع والتفويض والقضاء، وسلطات الحرب والمالية، كلها فى صعيد واحد؛ وكانت مناصب القضاء الأعلى، وهى أربعة، لكل مذهب من المذاهب الأربعة منصب يملؤه قاض القضاة، تعتبر من الوجهة النظرية أرفع مناصب الدولة، ويلحق بها منصب المحتسب العام. ولم تكن ثمة وزارة وإنما كانت الهيئة التنفيذية مزيجاً من عدة مناصب كبرى، يملؤها الأمير الكبير، وأمير المجلس، والأمير اخور، والأمير الداوادر الكبير، والإستادار، وكاشف الكشاف، وأمير السلاح. وكان اختصاص هذه الوظائف يتقلب ويختلف باختلاف السلاطين. ويتبع ابن إياس هذه التقلبات بعناية، ويذكر أسماء القضاة والوزراء والأمراء والنواب وغيرهم من كبراء الدولة فى كل حكم. ونرى مما يذكر إلى أى حد كانت دول المماليك الشراكسة، تمعن فى المركزية والاستئثار بالسلطات، فلم يكن بيد المصريين من مناصب الدولة سوى القضاء فى الغالب، ونرى كيف كانت المناصب سلعة تباع وتشترى، ويتجر فيها السلطان والأمراء والقضاة؛ وكيف كانت الحقوق والأموال، بل الأرواح فى كثير من الأحيان، معلقة على نزعات العسف والتحكم والهوى.

ويستعمل ابن إياس في رواية الحوادث والأوامر العامة لغة الدواوين أو اللغة الرسمية، كما أنه يستعمل العبارات والأساليب التي كانت سائدة في ذلك العصر، في التعبير عن كثير من شئون الحياة الاجتماعية، وفي تصوير كثير من العادات والأحوال. وهذا وجه طريف في روايته، فهو لا يلجأ في أسلوبه وعباراته الخاصة حيثما كانت هنالك لغة رسمية أو عبارات دائعة متداولة، فنراه مثلاً يتحدث دائماً عما «يرسمه» السلطان من الأوامر، وعمن «يرسم» بشئهم أو توسيطهم من الكبراء أو العامة، وعمن يقضى بإقامتهم في الترسيم (الاعتقال أو الحجز) لدين أو جرائم؛ ويذكر في مواقع كثيرة كيف كان السلطان أو الوالي أو المحتسب يشهر في القاهرة «والمناداة بالأمان والاطمئنان، والبيع والشراء» كلما حدثت فتنة أو سرى إلى الناس جزع أو انزعاج، ويورد الأمر والنداءات في ذلك وغيره بالفاظها الرسمية؛ وكيف كان ينذر المخالفون دائماً، «بالشئق بلا معاودة». كذلك يصف لنا حياة البلاط والمواكب السلطانية وغيرها من المواكب العامة، وكيف كان السلطان يشق القاهرة، «فتفرش له الشقق الحرير في الطريق، وترتفع له الأصوات بالدعاء والتصر، وتنطلق له النساء بالزغاريت من الطيقان»؛

ويشير دائماً إلى شئون العصر وعاداته الاجتماعية، فيصف الحفلات والأعراس والجنائز الشهيرة، في عبارات واحدة دائماً كقوله عن حفلة زواج شهيرة: فكان هذا العرس من الأعراس الحافلة، قيل اجتمع فيه من المغنيات خمس وعشرون رئيسة، ومدوا فيه أسبطة حافلة، من الأطعمة الفاخرة، وصنعوا فيه مزهرة بين وشامات، وكان من المهمات المشهورة». وهكذا. وهي لغة العصر الاجتماعية يوردها ابن إياس دائماً في مواطنها إلى جانب اللغة الرسمية. ويصف ابن إياس أيضاً الخلع الملوكية، وثياب الأمراء، والقضاة والجند، والخاصة والعامة، وما يعتورها من تحوير وتغيير، كذلك يصف التقلبات الاقتصادية من غلاء ورخاء، وتغييرات النقد وآثارها في المعاملات، وعلى الجملة فإنه يصور لنا في سياق روايته مجتمع عصره سواء في الحياة العامة أو الخاصة، أو في الخلل والعادات، والميول والأهواء، تصويراً قوياً شائقاً.

ترك لنا ابن إياس، إلى جانب مؤلفه عن تاريخ مصر وهو بدائع الزهور في وقائع الدهور، مؤلفاً آخر، هو مزيج من التاريخ والجغرافية وعنوانه: «تشق الأزهار في عجائب الأقطار». وفيه يتحدث حسبما يقول في مقدمته عن «عجائب مصر وأعمالها، وما

صنعت الحكماء فيها من الطلسمات المحكمة، وطرف يسير من سير ملوكها القدماء، وما صنعوا من الأبنية المحكمة في مصر وغيرها من البلاد... وأخبار النيل والأهرام، وعجائب البلاد التي من أعمال مصر، وخططها وأقطارها، ويسمى الكتاب في نسخة دار الكتب الخطية «خريدة العجائب، وبغية الطالب». وذكرت محتوياته على صفحة العنوان بما يلي: «فيه ذكر عجائب مصر وأعمالها، وما صنعت الحكماء فيها من الطلسمات المحكمة، وأخبار الملوك السابقة، وأخبار النيل وعجائبه، وأخبار البلدان والبحار، والأشجار، والجزائر، والجبال، والعيون والأبيار، والدور والكنائس والقصور». ويتناول ابن إياس فيه طرفاً من أخبار اليمن والحجاز والهند والأندلس ورومة، وأخبار بعض آثارها وصروحها.

وعن اتجاهاته :

فمن الغريب أن ابن إياس يبدي في عواطفه نحو الفاتحين تردداً واضطراباً، فبينما يحمل على سليم الأول، ويعدد جرائمه ومثالبه في حق وطنه، إذا به يلقيه بالملك المظفر، ويترحم عليه حين يذكر نبأ وفاته، ويدعو بالنصر لولده وخلفه السلطان سليمان. ومن الصعب أن نضبط عواطف المؤرخ في هذا الموقف، وفي كثير غيره؛ ومن الصعب

أيضاً أن نتعرف حقيقة المؤثرات التي ربما دفعت قلم المؤرخ بما قد يخالف حقيقة عواطفه؛ فلعله وهو كما رأينا ينحدر من أصل شركسي أو تركي، يتأثر هنا بنوع من عصبية الجنس. ومن جهة أخرى، فقد كان ابن إياس يدون روايته في عهد اضطراب وفتنة، وربما كان هذا التردد بين المديح والذم، نوعاً من حرية التقدير عند ابن إياس، فهو مثلاً لا يحجم عن الحملة على مواطنيه. ووصفهم بأنهم «ليس لهم عقول، يصدقون بالمحاولات الباطلة».

ورواية ابن إياس عن حوادث الفتح العثماني وثيقة تستمد نفاستها، رغم ضعف بيانها، من المعاصرة والمباشرة. بيد أنه يجب ألا نبالغ في مدى هذه المشاهدة، فإن ابن إياس لم يكن جندياً يخترق الصفوف، ولم يكن من رجال الدولة أو القادة. والظاهر أيضاً أنه كان قليل الطواف والتنقل في تلك الأيام العصبية التي دون حوادثها، فهو مثلاً لم يحاول أن يرى سليماً الأول رغم إقامته في القاهرة عدة شهور؛ وهو لذلك يعتمد في وصف شخصه على صديق له رآه. ولا غرو فقد كان ابن إياس في ذلك الحين شيخاً يجاوز السبعين، وربما لحقته أوصاب المرض. غير أن ابن إياس كان أديباً ومفكراً كبيراً، يتصل بأكابر عصره؛ وكان في وسعه أن

يتحرى من المصادر والجهات المطلعة، وكان يشهد بعينه كثيراً من المناظر والآثار المادية لما يدون من الحوادث، ومن ثم كانت أهمية روايته ونفاستها. بل إن المؤرخ لا يملك نفسه أن يهتف لنفسه في خاتمة مؤلفه، وأن يعلق نفسه بأنه «وقع له فيه من المحاسن ما لم يقع لغيره من المؤرخين» وأن:

«تاريخنا بهجة المجالس

يطرب من لفظه المحال

سماء للورى سرور

يشرح صدرأ لكل عابس،

أما نحن فنرى في رواية ابن إياس، وما يسرده من حوادث هذا الفتح الوندلى، وفي ذلك الاستشهاد الطويل المروغ الذى عانت

مصر تحت النير التركى الفاشم، درساً قومياً خالداً عميق الأثر؛ ومثلاً حياً ساطعاً لسياسة السفك والتخريب الآثمة، التى وصمت إلى الأبد ذكرى الوندال والهون والتتار، ومن إليهم من الشعوب البربرية الغازية، ونبراساً مستثيراً لفهم نفسية هذه الشعوب الهدامة، وتقدير مجدها الذى لم يقم إلا على اجتياح الشعوب والمدنيات الزاهرة.

ومن أهم مؤلفاته : بدائع الزهور فى وقائع الدهور، وهو كتاب مطبوع فى عدة أجزاء ومتداول، ونشق الأزهار فى عجائب الأقطار، وعقود الجمان فى وقائع الأزمان. ومرج الزهور ونزهة الأعم فى العجائب والحكم.

أ. محمد عبد الله عنان، بتصرف،

مراجع للاستزادة:

- ١ - مؤرخو مصر الإسلامية للمؤرخ محمد عبد الله عنان من ١٥٢ إلى من ١٦٨ بتصرف.
- ٢ - بدائع الزهور فى وقائع الدهور لابن إياس ج ١ / ٢٨٩.
- ٣ - الأعلام للزركلى ج ١ / ٥.

ابن بابويه

(٣٠٦ - ٣٨١ هـ = ٩١٨ - ٩٩١ م)

هو محمد بن علي بن الحسين بن موسى ابن بابويه، القمي، نسبة إلى (قم) إحدى مدن إيران، يكنى بأبي جعفر، ويلقب بـ «الصدوق» وبـ «شيخ المحدثين». ولد بعد سنة ٢٠٦ هـ في أسرة اشتهرت بعلم الحديث وتحملته، وكان والده من علماء عصره، تلقى علومه الأولى على أبيه الذي كان شيخ القميين في عصره وفقههم الممارس إليه، واشتهر بعلمه وتمسكه بدينه، وعرف بورعه وتقواه، وكانت الشيعة تأتي إليه من كافة الأقطار وتأخذ عنه الأحكام.

وتلقى الشيخ الصدوق العلوم على أبيه أكثر من عشرين سنة، فتلقى منه أخلاقه وآدابه ومعارفه وعلومه، وروى عن أبيه جميع مصنفاته التي بلغت مائتين كتاباً، وانتقل الصدوق إلى كثير من البلاد لتلقى العلم عن شيوخها، فرحل في طلب الحديث إلى بلدان كثيرة، منها: الري، وخراسان، واسترabad، وجرجان، ونيسابور، ومرو الروذ، وسرخس، وسمرقند، وبلخ، وإيلاق، وفرغانة، وحمدان،

وبفداد، والكوفة، ومكة، وغيرها من حواضر العالم الإسلامي، وبلغ أساتذته أكثر من مائتي شيخ.

وبعد أن استكمل علمه انتصب للتدريس، وذاع صيته، وجاء إليه العديد من طلاب العلم الذين اشتهروا بعده، ومنهم: الشيخ المفيد، وعلي بن أحمد النجاشي، والخراج، والعمالي، وغيرهم.

فقيه ومحدث شيعي، وبعد من أعلام الشيعة الاثني عشرية بصيراً بالأخبار وناقداً للآثار وعالمًا بالرجال، ويمثل الاتجاه المحافظ عند الإمامية الذي مثله الإخباريون من حفظة الأحاديث المروية عن الأئمة وادخارها للأجيال اللاحقة، متابعاً روح المحافظة.

وقد توفي الشيخ الصدوق سنة ٣٨١ هـ.

آراؤه واتجاهاته الفكرية:

١ - مصادر التشريع: يحدد الشيخ الصدوق مصادر التشريع عند جماعته بأنها مصدران: القرآن والسنة المروية من خلال

أنتمهم. ولم يكن العقل أو الاجتهاد مطروحاً حتى هذا الوقت. وكان ابن بابويه يروي الأحاديث عن الإمام جعفر الصادق، ولا يجيز الجدل إلا في حدود نقل أو توضيح كلمات الله ورسوله ﷺ، وهو ما نقده عليه بعد ذلك تلميذه الشيخ المفيد رائد الاتجاه العقلي عند الاثنى عشرية، ورأى أن النهي عن النظر سيؤدي إلى التقليد المذموم.

وقد رأى ابن بابويه أن العقل لا يستطيع أن يتوصل إلى معرفة الله دون مساعدة الوحي، ولا يخوض في مسألة قدرة العقل وحده، وهو لا يعتمد على العقل أيضاً في كتابيه (علل الشرائع) و (معاني الأخبار) المخصصين للحديث عن علل الأشياء وأدلتها، ويتكون جميع ما فيهما تقريباً من الأحاديث. وهو وإن كان لا ينكر حق العقل في البحث والمعرفة إلا أنه لم يمارس هذا الاستخدام.

ويقف ابن بابويه موقفًا حذرًا حيال علم الكلام العقلي، ويقصره على شرح معاني الأحاديث وتوضيحها، ويبدو متشددًا في التمسك بالمعنى الحرفي للحديث آخذًا بمذهب أصحاب الحديث في العمل بظواهر الألفاظ والمدول عن طريق العقل.

٢ - التوحيد: حرص ابن بابويه على حل المشكلات التي تثيرها أحاديث الإمامية من

تضارب حول عقيدة التوحيد. وقد خصص كتابه (التوحيد) لهذا الأمر، ووجد أن بعض الأحاديث يجب أن تؤول وتفسر بنفس التوجه السليم في تأويل القرائن الواردة حول تفسير الآيات القرآنية.

٢ - العدل: تناول ابن بابويه في أصل العدل مسألة علاقة التقدير الإلهي بأفعال الإنسان، ورأى أن الله لم يفوض الأمر إلى المباد، ولم يجبرهم على المعاصي، وأنه لم يكلف عباده إلا ما يطيقون، وردد قول أبي جعفر الصادق: «لا جبر ولا تفويض بل أمر بين أمرين»، وبهذا وقف موقفًا وسطًا بين المعتزلة والجبرية.

ويصرح في كتابه (التوحيد) بأن المعصية ليست بأمر الله ولكن بقضاء الله وبقدرة ومشيئته وعلمه، وأن ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن.

وإبن بابويه على الرغم من تناوله لموضوع القضاء والقدر إلا أنه أحياناً وفي مواضع أخرى من كتبه يحذر من الخوض فيه مردداً قول الإمام علي - كرم الله وجهه - الذي نصح بترك هذا الأمر لصعوبته، عندما سئل عن القدر، فقال: إنه «بحر عميق فلا تلجه.. طريق مظلم فلا تسلكه.. سر الله فلا تكلفه».

وقد تناول ابن بابويه موضوع الاستطاعة أثناء عرضه لحديث للإمام موسى الكاظم، الذي حدد فيه الاستطاعة بأنها تتم بأربع خصال، هي: تغذية السرب، صحة الجسم، سلامة الجوارح، وسبب وارد من الله.

كما تناول مسألة العدل واللفظ، فقال: إن الله يأمر الإنسان بالعدل، ولكنه يعامله بشيء أفضل من العدل وهو اللطف والتفضل، وينقل في هذا الشأن حديثاً عن النبي ﷺ يقول فيه: «لا يدخل الجنة أحد بعمله إلا برحمة الله».

٤ - الوحي: يعرف ابن بابويه القرآن بأنه كلام الله ووحى الله، ولم يجر فيه أنه مخلوق، وقد حاول أن يوفق بين الرواية المنسوبة إلى الإمام علي - كرم الله وجهه - والروايات الأخرى التي تذكر أن سائر الأئمة يرفضون القول بأن القرآن مخلوق أو غير مخلوق، ويطلقون عليه كلام الله، يوفق بين هذا الاتجاه والاتجاه الآخر الذي نسب إلى الإمام جعفر الصادق أنه يقول: إن القرآن محدث أي مخلوق، ويميل ابن بابويه في مواضع كثيرة إلى رأي الإمام جعفر الصادق.

ينسب إلى الشيخ الصدوق أكثر من ثلاثمائة مصنف في علوم التفسير والحديث والفقه والرجال والتاريخ والنقد، وأجاب عن

مسائل مختلفة كانت تطرح عليه، ومن أشهر مؤلفاته:

- كتاب (التوحيد)، ألفه للدفاع عن عقيدة الإمامية التي اتهمت بأنها تقول بالتشبيه والجبر، فخصص هذا الكتاب لتوضيح مفهوم الشيعة عن التوحيد.

- كتاب (اعتقاد الإمامية)، وهو يمثل اتجاه الإخباريين في عرض العقيدة، وهو لا يقدم فكرة من نفسه أو من عقله، بل يلجأ إلى رواية الحديث، حتى إن كتابه هذا هو عبارة عن أحاديث تتصل بعضها ببعض، وإذا وجد من الأحاديث ما يخالف اعتقاداته في التوحيد أو العدل يصوغ بنفسه تفسيراً يلائم بين الحديث والحكم الاعتقادي.

- كتاب (عيون أخبار الرضا)، عرض فيه تفصيلات عن الإمام الرضا، مقدماً أدلة إمامته والنص عليه، كما يذكر أخبار الرضا مع المتكلمين وأهل الملل، واختلاف آرائهم حول الإمامة والمصيبة.

- كتاب (كمال الدين وتعام النعمة)، وقد خصه بالحديث عن الفيبة، وبدأه بذكر الإمامة عند الشيعة ثم اختلافهم، وذكر الفرق المختلفة، حتى انتهى إلى الإمام الثاني عشر.

- كتاب (من لا يحضره الفقيه)، وهو واحد

من أربعة كتب للحديث معتمدة لدى الشيعة
الاثني عشرية، وهو الكتاب الثاني في
الترتيب من حيث القدم، وتبلغ أحاديث هذا
الكتاب أكثر من تسعة آلاف حديث في
الأحكام والعبادات.

بالإضافة إلى كتبه الأخرى مثل (الهداية)،
و (علل الشرائع)، و (الأمالي) الذي تناول فيه
أموراً شتى من بينها مسائل كلامية.

أ. د. مني أبو زيد

مراجع للاستزادة:

- ١ - ابن بابويه من لا يحضره الفقيه، تحقيق علي حسن الموسوي، دار الكتب الإسلامية النجف، سنة ١٩٥٧م
- ٢ - ابن بابويه الاعتقادات، تحقيق عصام عبد الحميد، نشر دار المبدأ، بيروت، سنة ١٩٩٣م
- ٣ - ابن بابويه التوحيد، تحقيق هاشم الحسيني الطهراني دار المعرفة بيروت (د.ت).
- ٤ - ابن بابويه علل الشرائع، تحقيق محمد صادق بحر العلوم، دار البلاغة النجف، سنة ١٩٦٦م
- ٥ - ابن بابويه عيون أخبار الرضا، تحقيق محمد مهد السيد حسني الحرساني، سنة ١٩٧٠م
- ٦ - ابن بابويه الهدية، تحقيق مؤسسة الإمام الهادي، قم، سنة ١٤١٧هـ
- ٧ - أبو زهرة (الشيخ محمد): تاريخ المذاهب الإسلامية، دار الفكر العربي، مصر ط١ (د.ت).
- ٨ - أبو زيد (د. مني أحمد) الحرية، لاسابية عند الشيعة الاثني عشرية (عصر التأسيس) منشأة المعارف، الإسكندرية، سنة ٢٠٠٠م.
- ٩ - الحائري (علي حسين) الفكر السنّي عند الشيعة الاثني عشرية مكتبة الفكر الجامعي، منشورات عويدات، بيروت، سنة ١٩٧٧م.
- ١٠ - فخرموت (مارش) نظريات علم الكلام عند الشيخ المفيد، ترجمة علي هاشم، طهران، سنة ١٩٩٧م
- ١١ - الماعني (د. عائشة): أصول الفقيدة بين المعتزلة والشيعة الإمامية، دار الثقافة، قطر، سنة ١٩٩٢م.

ابن باديس

(١٣٠٥ - ١٣٥٩هـ = ١٨٨٧ - ١٩٤٠م)

هو عبد الحميد بن محمد المصطفى بن مكى بن باديس.. رئيس «جمعية العلماء المسلمين بالجزائر».. والأب الشرعى للنهضة الإسلامية والحركة الوطنية الجزائرية الحديثة والمعاصرة..

ولد بمدينة «قسنطينة» سنة ١٣٠٥ هـ = ١٨٨٧م، وبها درس علوم العربية والإسلام.. ثم رحل إلى تونس فالتحق بجامعة «الزيتونة» (١٣٢٦ هـ = ١٩٠٨م) وطلب العلم فيها على يدى عدد من أكابر العلماء، منهم الشيخ محمد النخلى، والشيخ الطاهر بن عاشور.. فارتبط بفكر مدرسة التجديد والإحياء الإسلامى، مدرسة الأفغانى ومحمد عبده.

وتوفى - رحمه الله - عام ١٣٥٩ هـ الموافق ١٩٤٠م.

ومنذ مرحلة مبكرة من حياته توجه إلى رفض الواقع الاستعماري الفرنسي في الجزائر، والذي بلغ في مسخه لهوية الجزائر «العربية - الإسلامية» حداً جعلها «ولاية فرنسية»، وامتداداً لآتينياً لفرنسا عبر البحر

المتوسط، وليس فقط مجرد مستعمرة فرنسية.. وكان شيخه «حمدان الونيسى» قد عاهد على أن لا يقدم الحكم الاستعماري في الجزائر، فأصبح هذا «العهد» تقليداً يعاهد به ابن باديس تلامذته ومريديه.

سافر إلى الحجاز حاجاً (١٣٣٠ هـ = ١٩١٢م) وهناك عرض عليه بعض العلماء الجزائريين المقيمين بمكة والمدينة أن يجاور، مثلهم، الحرمين الشريفين.. لكنه رفض، وعبر عن مشروعه لاسترداد الجزائر للعروبة والإسلام، فقال: «نحن لا نهاجر. نحن حراس الإسلام والعربية والقومية في هذا الوطن».

وعلى امتداد ما يقرب من العشرين عاماً من عودته إلى الجزائر (١٣٣١ هـ = ١٩١٢م) وحتى إعلانه تكوين «جمعية العلماء المسلمين في الجزائر» (١٣٤٩ هـ = ١٩٣١م) استبسل ابن باديس في ملحمة لصناعة الرجال، الذين يمتلكون - حسب قوله - «فكرة صحيحة ولو مع علم قليل».. وكان التعليم في المساجد والكتاتيب.. وكان الوعظ، وتفسير القرآن

الكريم، كما كانت الصحافة هي سبيله إلى هذا الإنجاز، الذي جمع حول ابن باديس نحواً من ألف رجل عزموا على استرجاع الجزائر إلى العروبة والإسلام.

آراؤه واتجاهاته الفكرية:

ومنذ (١٢٤٣هـ = ١٩٢٥م) أطل ابن باديس على الرأي العام الجزائري من خلال الصحافة.. فشارك في جريدة (النجاح)، وأصدر (المنتقد)، فلما ألفتها الإدارة الفرنسية أصدر (الشهاب)، و(الشريعة)، و(السنة المحمدية)، و(الصراط).

وعندما احتفل الفرنسيون بمرور قرن على احتلالهم للجزائر، وخطب الكاردينال «لافيجري»، فقال: «لقد ولّى عهد الهلال وأقبل عهد الصليب» في الجزائر.. جاء الرد على هذا التحدي بإعلان ابن باديس تكوين «جمعية العلماء المسلمين في الجزائر» (١٢٤٩هـ = ١٩٣١م) وهي الجمعية التي

قادت صناعة الجيل الذي أحيا الانتماء «العربي الإسلامي» للجزائر، ومهد للجيل الذي ثار بالسلاح، لتحقيق هذا الهدف (١٢٧٤هـ = ١٩٥٤م).

مؤلفاته :

ولقد بلغت مقالات ابن باديس وخطبه - عندما جمعت - أربعة مجلدات.. وكانت، مع تفسيره للقرآن الكريم (مجالس التذكير) وكتبه الأخرى: كنائب الفكر المجاهد، التي انتزعت الجزائر من «الفرنسة» إلى الاستقلال والعروبة والإسلام.

وعندما انتصرت الثورة الجزائرية، واستقلت الجزائر عام (١٢٨٢هـ = ١٩٦٢م) لم يكن هناك خلاف على أن هذه الثمرة الطيبة هي من جنى غرس الشيخ عبد الحميد بن باديس.

أ.د. محمد عمارة

الباقلاانى

(٣٣٨ - ٤٠٣ هـ = ٩٥٠ - ١٠١٣ م)

هو القاضي أبو بكر محمد الطيب بن محمد بن جعفر.

ولد بالبصرة عام ٣٣٨ هـ الموافق ٩٥٠ م، وعاش في بغداد، وبلغ من العلم أن كان رأس علماء الأشعرية في عصره، والمبرز في علم الكلام، وأحد أعلام الفقه المالكي.

توفي عام ٤٠٣ هـ الموافق ١٠١٣ م.

والباقلاانى - مع الجويني (٤١٩ - ٤٧٨ هـ = ١٠٢٨ - ١٠٨٥ م) والفضالي (٤٥٠ - ٥٠٥ هـ = ١٠٥٨ - ١١١١ م)، هم أبرز من طور ونشر المذهب الأشعرى - وقد أخذ الباقلاانى المذهب عن تلاميذ مؤسسه أبو الحسن الأشعرى (٢٦٠ - ٣٢٤ هـ = ٨٧٤ - ٩٣٦ م)، ولقد قال عنه ابن تيمية (٦٦١ - ٧٢٨ هـ = ١٢٦٣ - ١٣٢٨ م): «إنه خير متكلمى الأشاعرة، لا يدانيه سابق ولا لاحق».

ومن بين آثاره الفكرية التي بلغت اثنين وخمسين كتاباً - بقيت ستة كتب منها (التمهيد في الرد على الملحدة والمعتلة

مراجع للاستزادة:

- ١ التمهيد لباقلاانى - دراسة وتحقيق محمود محمد الحصري، د محمد عبد الهادى أبو ريدة - طبعة القاهرة ١٩٤٧ م
- ٢ نيارات الفكر الإسلامى للدكتور محمد عمارة - طبعة دار الشروق - القاهرة ١٩٩١ م.

والرافضة والخوارج والمعتزلة) و (إعجاز القرآن) و (الانتصار للقرآن).

آراؤه وتأثيراته :

وفى انتصار الباقلاانى للمذهب الأشعرى يتجلى الاحتكام إلى المنطق، والجدل النظرى، والأدلة والبراهين العقلية، أكثر مما نجد الوقوف عند النصوص وحدها. كما نجد عنده جديداً في مذهب الأشعرى في «الكسب» فهو يجعل «لقدره الإنسان الحادثة تأثيراً في وجود الفعل الإنسانى وفي وقوعه على هيئة مخصوصة دون سواها من الهيئات».

ولقد سَفَر الباقلاانى لسلطان الدولة البويهية عضد الدولة، إلى بلاط الملك الروم، وهناك - فى القسطنطينية - كانت له مناجرات مع علماء النصرانية شهدها الملك.

أ.د. محمد عمارة

البخارى

(١٩٤ - ٢٥٦ هـ = ٨١٠ - ٨٧٠ م)

عالية، فكان يبتعد عن الشبهات، وثروته الطائلة التي جمعها نقية خالصة استثمرها في الخيرات، روى عنه أحمد بن حفص قال: دخلت عليه عند موته فقال: لا أعلم في جميع مالى درهما من شبهة، فتصاغرت إلى نفسى.

توفي البخارى - رحمه الله - ليلة السبت ليلة عيد الفطر سنة ست وخمسين ومائتين للهجرة الموافق ٨٧٠ م عن عمر يناهز ٦٢ سنة. وفي بيته الطهر والورع والدين والدنيا، استقبل بيت الحديث والنعمة محمد بن إسماعيل، وقد لبث الوالد قرير العين بابنه إلى أن عاجلته المنية فترك ابنه طفلاً صغيراً، فكفلته أمه وقامت بتربيته ورعايته وعقدت عليه أسمى الآمال، ثم وجهته إلى التعليم لينسج على منوال أبيه ويستفيد مما خلفه من ثروة العلم، فاتجهت به إلى الكتاب ليحفظ القرآن الكريم والحديث الشريف، وما أن بلغ البخارى العاشرة من عمره إلا وألهمه الله حفظ الحديث الشريف في هذه السن المبكرة، مما يدل على ما وهبه الله من قدرة فائقة

هو أمير المؤمنين في الحديث، الإمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم ابن المغيرة بن بردزبة الجعفى ولأه؛ حيث أسلم جده المغيرة على يد اليمان الجعفى والى بخارى فانتفى إليه بالولاء، البخارى مولدا.

ولد أبو عبد الله بمدينة بخارى، إحدى مدن ما وراء نهر جيحون، على بعد ثمانية أيام من سمرقند من بلاد فارس، وهذه المدينة الآن تتبع ما كان يسمى بالاتحاد السوفيتى.

وكانت ولادة البخارى بها يوم الجمعة لثلاث عشرة ليلة خلت من شوال سنة أربع وتسعين ومائة من الهجرة. الموافق ٨١٠ م وكان والده ورعاً تقياً ومحدثاً فاضلاً، كما كان ثقة، ترجم له ابن حبان في كتاب «الثقات»، وقد خرج إسماعيل - والد البخارى - حاجاً قبل سنة ١٧٩ هـ وتقابل مع إمام المدينة مالك بن أنس، وحدث عن أبي معاوية بن صالح وجماعة، وروى عنه أحمد بن حفص وغيره من العراقيين، وبلغ إسماعيل في ورعه درجة

في الحفظ وقريحة وقادة فيه، يقول محمد ابن أبي حاتم وراق البخاري: سمعت البخاري يقول: «ألهمت حفظ الحديث وأنا في الكتاب، فقلت: كم أتى عليك إذ ذاك؟ فقال: عشر سنين أو أقل».

ولهذا النبوغ الهائل انطلق البخاري في سن الحادية عشرة قاصدا أئمة الحديث: لينهل من مواردهم، يساعد على ذلك عقلية واعية وحافظة قوية، ومما يدل على نبوغه العلمي ما تحدث به عن نفسه في هذه المرحلة: (ثم خرجت من الكتاب فجعلت أختلف إلى الداخلي وغيره، فقال يوما فيما كان يقرأ الناس: سفيان عن أبي الزبير عن إبراهيم، فقلت: إن أبا الزبير لم يرو عن إبراهيم، فانتهرني، فقلت له: أرجع إلى الأصل إن كان عندك. فدخل فنظر فيه، ثم رجع فقال: كيف هو يا غلام؟ فقلت: هو الزبير وهو ابن عدي ابن إبراهيم، فأخذ القلم وأصلح كتابه، وقال لي: صدقت، قال: فقال له إنسان: ابن كم حين رددت عليه؟ فقال: ابن إحدى عشرة سنة).

ينحصر منهج البخاري في طلب الحديث في أمور ثلاثة: الأول: العناية بالسند والمتن، والثاني: رحلاته العلمية، والثالث: حفظه ومعرفته بعلوم الحديث.

١ - العناية بالسند والمتن: أما بالنسبة

للأول فعند اتجاه البخاري إلى طلب الحديث وهو يعنى بالإسناد، فعرف الرجال وتواريخهم وأحوالهم، وعنى بالمتن وأصوله، وكان لا يروى الموقوف الذي روى عن الصحابي، أو المقطوع الذي وقف على التابعي، إلا إذا كان له أصل من القرآن الكريم أو السنة الصحيحة المسندة، يقول سليم بن مجاهد: «كنت عند محمد بن سلام البيكندي، فقال: لو جئت قبل لرأيت صبيا يحفظ سبعين ألف حديث، فخرجت حتى لحقته، فقلت له: أنت تحفظ سبعين ألف حديث؟ قال: نعم وأكثر، ولا أجيتك بحديث عن الصحابة والتابعين إلا عرفت مولد أكثرهم ووفاتهم ومساكنهم. ولست أروى حديثا عن الصحابة والتابعين إلا ولي من ذلك أصل أحفظه من الكتاب أو السنة».

وهكذا هيأته عناية الله وتوفيقه لسلوك طريق العلم منذ صغره على أساس متين، مع الاستعداد الفطري والعقلية الحادة، مما جعل لمروياته الثقة المتوفرة، كما أمانه على تحصيل العلم واستيعابه ما تركه والده من التراث العلمي النافع، فظل يحفظ ويناقش ويطلب العلم حتى ذاع صيته وأصبح موضع الإعجاب من شيوخه، وما أن بلغ من عمره ست عشرة سنة إلا وحفظ كتب ابن المبارك ووكيع، وعرف مذاهب أهل الرأي وكلامهم.

٢ - رحلاته العلمية: أما عن رحلات البخارى فى طلب العلم فقد كابد الأخطار فى رحلاته، وبذل كثيراً من الجهود المضنية فى طلب العلم، وتحريّ الأحاديث الصحيحة، ولم يكتف البخارى فيما يرويه على ما جمعه من أحاديث بلده الذى يعيش فيه، وإنما هاجر ورحل إلى كثير من البلاد يجالس المحدثين والحفاظ ليأخذ عنهم ويسمع منهم، ولم يأل جهداً فى استيعاب ما عند المحدثين حتى جمع الكثير من الحديث، وقد حضره إلى الرحلة ما وفقه الله تعالى إليه من الهامة الصواب وتذليل طرق البحث والتعليم، وما كان يستشعره فى نفسه من نهم علمى وطموح مبكر وتوجيه شديد.

وقد ابتدأ البخارى رحلته بمكة المكرمة مهبط الرسالة ليؤدى فريضة الحج، فخرج هو وأمه وأخوه أحمد سنة عشرة ومائتين ٢١٠هـ، وأقام البخارى بمكة يطلب العلم، ورجع أخوه أحمد إلى بخارى، وفى مكة سمع من أبى الوليد أحمد بن محمد الأزرقى، وإسماعيل بن سالم الصائغ، ثم اتجه بعد ذلك إلى المدينة المنورة دار الهجرة، وفى رحاب المسجد النبوى وبجوار صاحب الرسالة ﷺ بدأ البخارى تأليف ما وفقه الله إليه، فصنف «قضايا الصحابة والتابعين»، ثم صنف «التاريخ الكبير»، قال البخارى: (علما طعن

فى ثمانى عشرة صنف كتاب «قضايا الصحابة والتابعين»، ثم صنف «التاريخ» فى المدينة عند قبر النبى ﷺ وكنت أكتبه فى الليالى المقمرة، وقل اسم فى التاريخ إلا وله عندي قصة إلا أنى كرهت أن يطول الكتاب).

ومكث البخارى فى المدينة سنة، ثم رحل بعدها إلى البصرة وأقام بها خمس سنين، وكان يتردد منها على مكة أيام الحج، يقول البخارى: (دخلت إلى الشام ومصر والجزيرة مرتين، وإلى البصرة أربع مرات، وأقيمت بالحجاز سنة أعوام، ولا أحصى كم دخلت إلى الكوفة وبغداد مع المحدثين).

وهكذا طوّف البخارى فى سبيل العلم فى أقطار شتى، فمن مكة إلى المدينة والشام وبغداد والبصرة والكوفة ومصر وبخارى ومرو ونيسابور وقيسارية وعسقلان وحمص وخراسان، وكان لهذه الجهود التى بذلها من الأهمية ما يعطينا الثقة الكاملة بمروياته، يقول البخارى: (كتبت عن ألف شيخ أو أكثر، ما عندي حديث لا أذكر إسناده).

٢ - حفظه ومعرفته بعلوم الحديث: تميز البخارى منذ صغره بمواهب عظيمة منحه الله إياها، فكان لديه الاستعداد الفطرى الذى فطره الله عليه: حافظاً قسوية، وعقلية صافية، وعمل دائب، فلا غرو أن كان فى

حفظه ومعرفته بعلوم الحديث آية بهرت العقول، وقد سلك في دراسته أدق الطرق وأسماها، فكان ينمي ما عنده من القدرات بالحد والاجتهاد والمداومة على المذاكرة، يقول البخاري موضعاً المنهج السليم للحفظ: (لا أعلم شيئاً أنفع للحفظ من نهمة الرجل ومداومة النظر). كما كان يستعين على تثبيت المعلومات بربطها بما يحيط بها، كما كان يربط بين أقوال الصحابة والتابعين وبين الكتاب والسنة؛ حتى يتضح القول في ذهنه من جميع الجوانب، فسبق علماء النفس بهذا المنهج التربوي في الدراسة.

ومما يشهد للبخاري بسمعة حفظه ومعرفته بعلوم الحديث ما رواه أحمد بن الحسين الرازي، قال: «سمعت أبا أحمد بن عدي الحافظ يقول: سمعت عدة من مشايخ بغداد يقولون: إن محمد بن إسماعيل البخاري قدم بغداد فسمع به أصحاب الحديث، فاجتمعوا به وأرادوا امتحان حفظه، فعمدوا إلى مائة حديث فقلبوا متونها وأسانيدها، وجعلوا متن هذا الإسناد لإسناد آخر، وإسناد هذا المتن لمتن آخر، ودفموها إلى عشرة أنفس لكل رجل عشرة أحاديث، وأمروهم إذا حضروا المجلس أن يلقوا ذلك على البخاري، وأخذوا عليه الموعد للمجلس، فحضر وحضر جماعة من الغرياء من أهل خراسان وغيرهم من

البغداديين، فلما اطمأن المجلس بأهله انتدب رجل من العشرة فسأله عن حديث من تلك الأحاديث، فقال البخاري: لا أعرفه، فما زال يلقي عليه واحداً بعد واحد حتى فرغ، والبخاري يقول: لا أعرفه، وكان العلماء ممن حضروا المجلس يلتفت بعضهم إلى بعض ويقولون: فهم الرجل، ومن كان لم يدر القصة يقضى على البخاري بالعجز والتقصير وقلة الحفظ، ثم انتدب رجل من العشرة أيضاً فسأله عن حديث من الأحاديث المقلوبة، فقال: لا أعرفه، فسأل عن آخر، فقال: لا أعرفه، فلم يزل يلقي عليه واحداً واحداً حتى فرغ، والبخاري يقول: لا أعرفه، ثم الثالث والرابع إلى تمام العشرة، حتى فرغوا كلهم من إلقاء تلك الأحاديث المقلوبة والبخاري لا يزيدهم على (لا أعرفه)، فلما علم أنهم قد فرغوا التفت إلى الأول فقال: أما حديثك الأول فقلت كذا؛ وصوابه كذا، وحديثك الثاني كذا وصوابه كذا، والثالث والرابع على الولاء حتى أتى على تمام العشرة، فرد كل متن إلى إسناده وكل إسناد إلى متنه، وفعل بالآخرين مثل ذلك؛ فأقر الناس له بالحفظ وأذعنوا له بالفضل».

يقول ابن حجر: «هنا يُحْضَع للبخاري؛ فما العجب من رد الخطأ إلى الصواب، فإنه كان حافظاً، بل العجب من حفظه للخطأ على

ترتيب ما القوه عليه من مرة واحدة. وفي هذا الامتحان الصعب الذى اجتازه البخارى بنجاح باهر ما يدل على قوة ذاكرته، وبلوغه فى الإحاطة بالحديث حدا لم يصله سواه، حتى أقر له الجميع بالإمامة والفضل.

وكان البخارى حجة فى معرفة علوم الحديث، ولم يتصدر للتحديث إلا بعد إحاطته بالصحيح من المقيم، كما قال: (ما جلست للتحديث حتى عرفت الصحيح من السقيم، وحتى نظرت فى كتب أهل الراى).

وهكذا تتضح شخصيته العلمية متكاملة الجوانب فى مجال السنة المطهرة، يجمع بين حفظ الأسانيد والمتون والإحاطة الدقيقة بعلم الحديث، مما جعله مرجعا لكبار العلماء، قال أحمد بن حمدون الحافظ: (رايت البخارى فى جنازة، ومحمد بن يحيى الذهلى يسأله عن الأسماء والعلل، والبخارى يمر فيه مثل السهم كأنه يقرأ قل هو الله أحد).

وقد شهد الإمام مسلم للبخارى بالسبق والإمامة معترفًا له بالفصل، قال أحمد بن حمدون: (جاء مسلم بن الحجاج إلى البخارى فقبل بين عينيه، وقال: دعنى أقبل رجلك يا أستاذ الأساتذة ويا سيد المحدثين وطبيب الحديث فى عله).

كما شهد له أيضا أبو عيسى الترمذى،

قال: (لم أر بالعراق ولا بخراسان فى معنى العلل والتاريخ ومعركة الأسانيد أعلم من محمد بن إسماعيل).

كما شهد له أقرانه وشيوخه وأثنوا عليه عاطر الثناء، فلا غرابة أن يلقب بأمير المؤمنين فى الحديث، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء.

ومن مؤلفاته : كان للإمام البخارى مجال فحسب فى التأليف يدل على أفقه العلمى الواسع، ومعرفته الفائقة بأحوال الرواة، فكتب فى كل ما يتصل بالسنة النبوية الشريفة، ومن هذه المؤلفات:

- ١ - الجامع الصحيح.
- ٢ - الأدب المفرد.
- ٣ - رفع اليدين فى الصلاة.
- ٤ - بر الوالدين.
- ٥ - التاريخ الكبير.
- ٦ - التاريخ الأوسط.
- ٧ - التاريخ الصغير.
- ٨ - كتاب الضعفاء.
- ٩ - كتاب التفسير الكبير.
- ١٠ - القراءة خلف الإمام.
- ١١ - الكنى.
- ١٢ - العلل.

١٧ - كتاب المسند الكبير.

١٢ - أسامي الصحابة.

١٨ - كتاب المبسوط.

١٤ - كتاب الأشربة.

١٩ - كتاب الموائد.

١٥ - كتاب الوجدان وهو من ليس له إلا

حديث واحد.

أ.د. أحمد عمر هاشم

١٦ - كتاب الهبة.

مراجع للاستزادة:

- ١ - رقيات الأعيان ١/ ٥٢٦، ومقدمة فتح الباري ص ٤٧١
- ٢ - الطبقات الكبرى لابن السبكي ٢/ ٢١٢.
- ٣ - النكت لابن حجر ص ٧ مخطوط بمكتبة الأزهر.
- ٤ - مقدمة فتح الباري ص ٤٧٩، الطبقات الكبرى لابن السبكي ٢/ ٢١٦.
- ٥ - الطبقات الكبرى لابن السبكي ٢/ ٢١٨
- ٦ - هدى الساري ص ٤٧٩.
- ٧ - المرجع السابق
- ٨ - تاريخ بغداد ٢/ ١٠.
- ٩ - هدى الساري ص ٤٨٨
- ١٠ - هدى الساري ص ٤٨٧، ووفيات الأعيان ١/ ٥٢٦
- ١١ - هدى الساري ص ٤٨٩.
- ١٢ - البداية والنهاية ١١/ ٩٦
- ١٣ - تاريخ بغداد ٢/ ٣٧
- ١٤ - مقدمة فتح الباري ص ٤٩٤.

أبو البركات البغدادي (نحو ٤٨٠ - نحو ٥٦٠ هـ)

هو هبة الله بن علي بن ملكي، الملقب بأبي البركات البغدادي، كما يسمى بفيلسوف العراقيين، وفي مواضع أخرى يسمى هبة الله ابن ملكا البغدادي البلدي؛ يطلق عليه (البغدادي) لأنه أقام في بغداد، ويطلق عليه (البلدي) لأنه ولد في ضيعة اسمها (بلد) ناحية الموصل المعروف بأوحد الزمان لمكانته وشهرته.

حدث خلاف بين المؤرخين حول تاريخ ميلاده، فتذكر بعض المصادر أنه ولد في نحو سنة ٤٧٠ هـ = ١٠٧٧ م، وتذكر مصادر أخرى أنه ولد سنة ٤٨٠ هـ، كما حدث اختلاف في تحديد سنة وفاته بين أعوام ٥٥٠ هـ و ٥٦٠ هـ.

وهو فيلسوف عربي من أصل يهودي، اعتنق الإسلام على مذهب أهل السنة في وقت متأخر من حياته.

كان نموذجاً للفيلسوف الشخصي الذي يؤثر الاعتماد عن شئون السياسة والمجتمع، لأن في مخالطتهما نقضاً لفكرة الفيلسوف بالذات.

كان أبو البركات البغدادي يهودي الأصل، تتلمذ على أبي الحسن سعيد بن هبة الله، وأصبح طبيباً مشهوراً، مارس الطب أيام خلافة العباسيين، وخدم السلاطين السلاجقة، في فترة متأخرة من الخلافة العباسية، واعتنق الإسلام في نهاية حياته، واختلفت الآراء حول سبب إسلامه، وحقيقته، البعض يرجعه إلى عدم اهتقاعه التام باليهودية، والبعض الآخر يرى أن إسلامه لم يكن حقيقياً بل كان تقريباً من السلطة الإسلامية، إما طمعا في مال أو جاء، وإما خوفاً على حياته.

وقد أصيب أبو البركات في نهاية حياته بالعمى؛ فكان يُملى كتاباته على تلاميذه، وأشهرهم جمال الدين بن فضلان، وعلي بن الدهان، وعلي يوسف والد الشيخ موفق الدين عبد اللطيف، وعلي المذهب بن النقاش.

ومن آرائه واتجاهاته الفكرية:

١ - المنطق، قدم أبو البركات البغدادي تصويره للمنطق في الجزء الأول من كتابه

«المعتبر»، وعرضه عرضاً كاملاً متضمناً كل أبوابه المعروفة عند أرسطو، وكان البغدادي نموذجاً للتقليد الطبى المنطقى الذى تبنته مدرسة بغداد، واستطاع أن يحافظ على المنطق الأرسطى، ونجح فى تنقيته مما علق به من شوائب وتحريفات عبر العصور من تأويل الشراح، واجتهد فى إصلاح هذا التراث وعودته إلى صورته الحقيقية.

وقد حدد أبو البركات هدف المنطق بأنه: علم يقدم معرفة المجهولات، من المعارف والعلوم المطلوبة، بالمعارف والعلوم التى سبقت إلى الذهن، وقد تناول فى هذا العلم مبحث الألفاظ والقضايا والأقيسة وغيرها من موضوعات المنطق، ويشير إلى أن مبحث الألفاظ ليس من مباحث علم المنطق، وإنما هو يدخل ضمن علم اللغات، وأن دخوله إلى المنطق ليس بالذات بل بالعرض، لأن اللغة مهمة للمنطق لكن لا بوصفها موضوعاً له، وإنما بوصفها أداة تعبير يستخدمها مثل سائر العلوم.

والقياس عنده مؤلف من قضايا تسمى مقدمات، والإنسان يمكنه معرفة القضايا إما بالقياس أو بطرق أخرى غير قياسية، ويتوقف شكل القياس على وضع الحد الأوسط، وتختلف ضروره نتيجة اختلاف الكم والكيف، الإيجاب والسلب، الكلية والجزئية.

ورغم إقرار البغدادي أن أرسطو لم يعالج الأقيسة الشرطية، فقد عالجها هو بشيء من التفصيل كما فعل معظم مناطق العرب، وحدد أشكال القياس، وفصل القول فى الشكلين الأول والثانى.

٢ - إحصاء العلوم : قدم أبو البركات البغدادي إحصاء العلوم، كما فعل غيره من فلاسفة الإسلام، أمثال جابر بن حيان والفارابى وأبى الحسن العامرى وغيرهم، لكنه اختلف فى تصنيفه للعلوم عنهم، إذ حرص السابقون عليه واللاحقون له أن يضموا منظومة للعلوم الفلسفية والعلوم الدينية داخل هذا الإحصاء، أما أبو البركات فقد اقتصر إحصاءه على العلوم الفلسفية.

وأصول العلوم النظرية عنده ثلاثة: العلم الطبيعى، والعلم الرياضى، والعلم الإلهى. أما المنطق فهو علم العلوم؛ لأنه يشتمل على القوانين العقلية الواجبة فى العلم والتعلم، ويشتمل العلم الطبيعى على أصناف المحسوسات، والعلم الرياضى يشتمل على فروع العلوم النھنية، أما العلم الإلهى فهو أشرف العلوم كلها، ويسمى بالعلم الكلى لأنه يتضمن المبادئ والكليات، ويقدم هذا العلم على سائر العلوم الأخرى.

٣ - مشكلة النفس : وقف أبو البركات البغدادي من الفلسفة المشائية، فيما يتعلق

بمشكلة النفس الإنسانية ومسألة الحشر، نفس موقف الغزالي، واتباع منهجه الذي يبدأ بالعرض والتوضيح، ثم يتلوه بالنقد والتفنيد، وأخيراً بيان موقفه ورأيه الخاص، واستخدم أبو البركات نفس الحجج والبراهين التي قدمها قبله الغزالي.

والنفس عنده محل لما تعقله وتعرفه، والأشياء كالصور الحائلة فيها، ولا يختلف العقل عنها في ذلك، ولكن هناك فرقاً واضحاً بين العقل والنفس وبين الهيولى الجسمانية، وأن النفس يجوز أن تخرج إلى كمالها بذاتها، من غير أن يكون لها شيء هو كذلك بالفعل يخرجها إلى الفعل، ويجوز القول بالعقل الفعال على تقدير العلة أو حدساً فحسب، ولا يكون ذلك ضرورياً أو لازماً، بل هو من طريق الأولي والأشبه. ويمترض أبو البركات على قصر المشائين صدور العلم والمعرفة على واهب الصور، أي العقل الفعال، فيذكر أن التعليم لا يقتصر على العقل الفعال وحده، كما اعترض على قول الفلاسفة بأن النفس الإنسانية واحدة بالشخص في جميع أشخاص الناس، يشتركون فيها، مثلها مثل شمع الشمس الواحد الذي يشرق على موضوعات مختلفة متكررة.

٤ - مشكلة السعادة والشقاء : يتناول أبو البركات موضوع سعادة الإنسان وشقائه في

الآخرة، ويتناول المذاهب المختلفة في مسألة الثواب والعقاب وحشر الأجساد، فيقول: إن النفوس جواهر غير جسمانية، لها قوى فعالة بذواتها، مستغنية في الوجود عن البدن، وهي باقية لا تموت بموت الأبدان ومفارقتها، ويبنى رأيه في خلود النفس على أساس عقلي فلسفي، والنفس إذا فارقت البدن وفيها ملكات ومحبة وعشق لأشياء، كان لها شوق شديد بحسب ما عشقت، والنفوس يمكن أن تعود إلى أبدانها، والنفوس الشريفة الفاضلة تسعى بكمالها الاكتسابي في تلقى ما يناسبها في عالم الألوهية وعالم الروح، أما النفوس الخسيسة فتلقى ما يؤذيها، فتسعد النفوس الكاملة بالوصول إلى المطلوب المحبوب، وتشقى النفوس الناقصة بسبب هُملها عن الكمال.

٥ - الإلهيات : قدم أبو البركات عدداً من الأدلة لإثبات وجود الله، ابتعد فيها عن دليل الحركة الذي اعتمد أرسطو والفلاسفة المشائيون، وعرض لماهية الله وصفاته، والله عنده نور الأنوار ويمرّفه بالإثبات والسلب، فالله تعالى لا شريك له في جنس ولا فصل ولا نوع، وهو واحد بالذات، مبدأ أول، وعلة العلل.

ويحلل أبو البركات أسماء الله التي وردت في القرآن تحليلاً فلسفياً، فالله واحد الذات

والحقيقة والماهية، فهو واحد أحد، فرد صمد، الواحد من حيث لا كثرة فيه ولا غيرية، والفرد من حيث لا ند له ولا ضد، والصمد من حيث لا تركيب في ذاته، أي بسيط، فهو واحد من كل وجه لا كثرة فيه، وهو خالق الخلق، الواجب بذاته وحده لا شريك له، ويستخدم المقارنة بين صفات الله وصفات الإنسان دون تشبيه أو تجسيم، وصفاته ترجع إلى ذاته لا إلى علة خارجة عن ذاته، وعلمه محيط بكل شيء.

ولم يكن البغدادي حريصاً على وضع التأليف، مشيراً إلى أن هذا هو اتجاه الفلاسفة القدماء الذين يلقنون معارفهم شفاهة، دون اللجوء إلى كتابتها، وكان يحتفظ بآرائه من خلال بعض الأوراق، وعندما خشي على ضياعها رصدها في خلال مؤلفه الذي تركه، وهو كتاب (المعتبر في الحكمة)، التزم

فيه بالفلسفة مع التوفيق بينها وبين اتجاه أهل السنة.

يتكون الكتاب من ثلاثة أجزاء، يشتمل الجزء الأول على دراسة لمنطق أرسطو كما عرفه العرب، أما الجزء الثاني فهو يلخص فيه مواقف المشائين في العلم الطبيعي وهي النفس، أما الجزء الثالث، فهو عن الإلهيات.

ويتضمن هذا الكتاب نقداً واضحاً للفلسفة المشائية، وفلسفة ابن سينا على وجه الخصوص، على الرغم من استفادته الشديدة منه، وقد مثل أبو البركات البغدادي بكتابه هذا موقفاً وسطاً بين ظهور أرسطو الحقيقي عند ابن رشد، وظهور الأفلاطونية الإسلامية عند شهاب الدين السهروردي.

أ. د. منى أبو زيد

مراجع للاستزادة:

- ١- ابن أبي أصيبعة، عيون الأنباء في طبقات الأطباء - ط مصر سنة ١٣٠٠هـ.
 - ٢- ابن النديم، الفهرست، تحقيق د. يوسف علي الطويل، بيروت - دار الكتب العلمية ١٩٩٦م.
 - ٣- أبو ريان (د. محمد علي): تاريخ الفكر الفلسفي في الإسلام، دار الجامعات المصرية الإسكندرية سنة ١٩٧٢م.
 - ٤- أبو ريان (د. محمد علي): مادة (أبو البركات البغدادي) ضمن الجزء الأول من أعلام الفكر الإنساني، الهيئة العامة للكتاب سنة ١٩٨٤م.
 - ٥- أبو ريان (د. محمد علي): نقد أبي البركات البغدادي لفلسفة ابن سينا - مجلة كلية الآداب، جامعة الإسكندرية مجلد ١٧ سنة ١٩٥٨م.
 - ٦- شرف (د. محمد جلال): المذهب الإشراقي بين الفلسفة والدين في الفكر الإسلامي، دار المعارف - مصر، سنة ١٩٧٢م.
 - ٧- الأعلام للزركلي ص ٧٤/٨.
- بالإضافة إلى عدد من الرسائل الجامعية حول جوانب فكرية لأبي البركات البغدادي منها:
- (أ) (موقف أبي البركات البغدادي من الفلسفة المشائية)، لأحمد الطيب
 - (ب) (مشكلة النفس الإنسانية في فلسفة أبي البركات البغدادي)، لإيزيس أيوب رزق الله
 - (ج) (أبو البركات البغدادي وفلسفته الإلهية)، لجمال رجب سيدي
 - (د) (الفلسفة الطبيعية والإلهية عند أبي البركات البغدادي)، لسبيري عثمان محمد.
 - (هـ) (التقاييس والبرهان دراسة في منطق أبي البركات البغدادي)، لصالح عثمان صالح مال الله

ابن بسام الشنتيريني (٠٠٠ - ٥٤٢هـ = ٠٠٠ - ١١٤٧م)

وقد نشأ ابن بسام وعاش في عصر مؤلم من عصور التاريخ الأندلسي، وهو أواخر عصر الطوائف، وأوائل الفتح المرابطي إلى أن توفي عام ٥٤٢هـ - الموافق ١١٤٧م.

حيث أصبحت الأندلس ولاية مغربية تخضع لحكومة مراكش.

وجاء ابن بسام في أواخر العصر الذي زهت فيه الآداب بالأندلس، فبهرت هذه النهضة الأدبية التي عاصر جمهرة من أعلامها، وتذوق الكثير من روائعها من المنشور والمنظوم، وجالت بخاطره في نفس الوقت فكرة لم تخطر لأحد من قبله، هي أن الأدب الأندلسي لم ينصف من مواطنيه ولم يقدر قدره، واعتزم أن يقدم لمواطنيه أروع صورة من أدب الأندلس، وأدب الطوائف بنوع خاص، فكتب مؤلفه الضخم «الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة» بمدينة قرطبة، وانتهى من كتابته في سنة ٥٠٣هـ.

وللعنوان الذي اتخذته ابن بسام لكتابه مغزى واضح، ويصارحنا ابن بسام في

هو أبو الحسن: على بن بسام الشنتيريني، الأندلسي مؤرخ الأندلس، وأحد أعلام القرن السادس الهجري.

ولد بمدينة شنتيرين، فهو أندلسي برتغالي من أهل ولاية الغرب الأندلسية، وهو الاسم الذي كان يطلق يومئذ على المنطقة الشاسعة التي تمتد من غربي نهر الوادي الكبير حتى المحيط، وتشمل النصف الجنوبي من البرتغال الحديثة. ولا نعرف بالتحقيق تاريخ مولد ابن بسام، كما أننا لا نعرف ظروف نشأته وحياته الأولى. وكل ما نعرفه من ذلك، أنه غادر موطنه شنتيرين فتى حدثاً، خوفاً من سقوطها في أيدي البرتغاليين، وقصد إلى مدينة إشبيلية. وهناك قضى بضعة أعوام في بؤس ومشقة، يدرس على شيوخها، ويتميش بقلمه وأدبه. وفي سنة ٤٩٤هـ قصد إلى مدينة قرطبة، ودرس على شيوخها، واستقر بها بقية حياته. وكانت قرطبة قد فقدت يومئذ كثيراً من أهميتها القديمة، وبهاثا السالف، ولكنها احتفظت بكثير من سمعتها وتقاليدها العلمية القديمة.

مقدمته بالدافع النفسى الذى دفعه إلى تصنيف كتابه «الذخيرة»، وهو أنه رأى انصراف أهل عصره وقطره، إلى أدب المشرق والتزود منه، والإعجاب به، وإهمال أدب بلدهم، فأراد بوضع الذخيرة وجميع ما تضمنه من رائق المنثور والمنظوم، أن يبصر أهل الأندلس بتفوق أدبائهم، وروعة إنتاجهم، وأنه من حقهم أن يزهدوا بأدبهم، وأن يتذوقوه، وأن الإحسان ليس مقصوراً على أهل المشرق. ومن الواضح أيضاً أن ابن بسام أراد أن يعارض بكتابه فى محاسن أهل الجزيرة، أى جزيرة الأندلس، أديب المشرق الكبير أبى منصور الثعالبي صاحب «يتيمة الدهر فى محاسن أهل العصر»، فالذخيرة واليتيمة بذلك صنوان، يدعى كل منهما إلى تذوق محاسن قطره، وفضلاً عن هذه الظاهرة التى حرص ابن بسام على أن يؤكد لها لكتابه، فإن كتاب «الذخيرة» يعتبر بمحتوياته من التراجم القوية العديدة، لعشرات من رجالات الأندلس ومفكرىها وأدبائها، والمختارات النثرية والشعرية المتنوعة، والتبذ التاريخية الكثيرة الموضوعية والمقتبسة، من مصادر عديدة سابقة ومعاصرة - يعتبر من أنفس مصادرها التاريخية والأدبية والاجتماعية، ولاسيما عن عصر الطوائف وأمراءه وأدبائه وشعرائه.

منهجه فى كتابه الذخيرة فى محاسن أهل الجزيرة:

ويتبع ابن بسام فى تأليف كتابه منهجاً خاصاً. فأمّا من الناحية التاريخية، فهو يصارحنا فى مقدمة كتابه، بأنه يعتمد فى التصرّيف بأخبار ملوك الجزيرة، وسرد قصصهم الماثورة، ووقائعهم المشهورة على ابن حيان، وينقل عنه ما سطر، وأنه عول على تاريخه الكبير فى أكثر ما يكتبه فى هذا الباب، وذلك إعفاء لنفسه من المسئولية، ومعارضة من أحرز فى وقته قصب السبق. وهذا الموقف فى الاعتماد على ابن حيان، يشهد لابن بسام بالروية، وسعة الأفق.

وفيما عدا المسائل التاريخية البحتة، فإن ابن بسام يتولى بأن يقدم إلينا مختلف الشنور الأخرى، ثم هو فى أحيان كثيرة يعرض لنا بعض الحوادث التاريخية بقلمه وبأسلوبه.

ويتبع ابن بسام فى معظم ما يكتبه طريقة السجع، ولكنه مع ذلك يكتب بأسلوب مشرق فى مجموعه، وإن كان السجع يطفى على بعض المعانى، ويذهب به إلى ضروب من المبالغة.

ويعتبر كتاب «الذخيرة» مثل كتاب «العقد الفريد» من الكتب الأندلسية المميزة لعصر

بعينه، بيد أنه على النقيض من «العقد الفريد» الذي يقلب على محتوياته أدب المشرق، يعتبر أروع نموذج للأدب الأندلسي الرفيع، وإنك لتكاد تشعر من تلاوة محتوياته أنك تعيش مع شخصياته في عصرهم، وفي ظروف مجتمعاتهم، وتتذوق مع مؤلفه تلك المختارات العديدة الرائقة التي يوردها من منشورهم ومنظومهم.

وكتب ابن بسام غير «الذخيرة» عدة مصنفات أخرى، منها:

- كتاب في شعر المعتمد بن عباد.

- وكتاب في شعر ابن وهبون.

- ورسالة عنوانها «سلك الجواهر في ترسيل ابن طاهر».

- ومجموعة مختارة من شعر أبي بكر بن عمار.

ويمتاز ابن بسام، في سائر كتاباته، بأسلوبه المسجع المشرق، كما يمتاز بملاحظاته النقدية القوية: التاريخية والاجتماعية. وهو في أحيان كثيرة لا يحجم عن مهاجمة معاصريه من الأمراء، والكتاب والشعراء، ذلك أن ابن بسام كاتب مستقل، بعيد عن الملق، وهو لم يعرف عنه أنه خدم أحداً من أمراء عصره أو تطفل على موائدهم، أو تقلب في صلاتهم، أسوة بمعظم زملائه من كتاب عصره وشعرائه، وقد كانوا يحتشدون جميعاً في قصور الطوائف، ويتقلبون في نعمة أمرائهم.

أ. محمد عبد الله عنان، بتصرف.

مراجع للاستزادة:

١- تراجم إسلامية للمؤرخ محمد عبد الله عنان، بتصرف.

٢- الأعلام للزركلي ٢٦٦/٤.

٣- النخبة في معاصر أهل الجزيرة لابن بسام.

ابن بطوطة (٧٠٣ - ٧٧٩هـ = ١٣٠٤ - ١٣٧٧م)

هو محمد بن عبد الله بن محمد بن إبراهيم اللواتي الطنجي، أبو عبد الله الشهير بـ «ابن بطوطة».

ولد في طنجة (بالغرب) سنة ٧٠٣هـ = ١٣٠٤م. في بيت مشرف على البحر، وتربى على الأخلاق الدينية، وتولى مساعدة والده في تجارته، ومكثته البيئة التي عاشها من مجالسة البحارة الذين يمرون بطنجة، وكذلك من لقاء التجار القادمين من بلاد أخرى، وهكذا نمت في مخيلته المعرفة الواسعة باختلاف الأوطان الأخرى من حيث المناخ والمعادن والمعالن. وكان يستخدم الحيوانات والسفن الشراعية في تنقله من بلد إلى آخر.

وتوفي في عام ٧٧٩هـ الموافق ١٣٧٧م في مدينة طنجة بعد أن أمضى أكثر من ثلاثين عاماً من عمره في الرحلات ثم في تسجيلها حيث أخذ يملأ ما يراه من أحداث ومشاهد عن بلاد العالم.

شخصية عربية فذة، رزق العزم وحب الاستطلاع والدأب، كما رُزق الأمانة والصديق

والخلق، فتكونت له من خصاله هذه ومن نشاطه صورة الرحالة النموذجي في التاريخ العربي والتاريخ الإنساني على وجه العموم، وقد عاش حياته الطويلة (٧٤ عاماً) دون أن يدعى أنه مؤرخ أو جغرافي أو مكتشف، ولكنه كان يعود من رحلاته فيملئها على من كتبها وصاغها ورتبها وربطها في سلسلة واحدة؛ وهو ابن جزى الغرناطي الذي تولى تحرير كتاب ابن بطوطة الأشهر: «تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار»، وكان ابن جزى أديبا غرناطيا وكاتباً للسلطان ابن عنان فارس المريني وهو الذي أمره بأن يسجل رحلات ابن بطوطة على النحو الذي حفظت به، وقد اكتسبت هذه الرحلات وصاحبها مكانتها بفضل صدق ابن بطوطة فيما رواه فيها، وحرصه على إثبات الواقع على نحو ما رواه دون أن يطوعه لمعتقداته أو أفكاره أو معلوماته المسبقة، وكأنه كان يتمتع بما يسمى اليوم في علوم الدراما بالقدر على الدهشة والاندهاش، وتسجيل انفعالاته النفسية دون تهوين أو تهويل، وقد أعطى هذا كتابه

الشهير قيمة الخلود في التراث الإنساني، كما هيا لهذه الرحلات أن تترجم إلى لغات أجنبية كثيرة.

وفضلاً عن شهرته كرحالة وعمله الأصلي كتاجر فقد أتاحت الرحلات لابن بطوطة أن يعمل قاضياً في بلاد الهند في مرحلة من مراحل رحلته.

قام ابن بطوطة برحلته الأولى عام ١٣٢٥م عندما كان عمره اثنين وعشرين عاماً، وكان من الممكن أن تكون مجرد رحلة تقليدية لتاجر مسلم ملتزم لأداء فريضة الحج. ولكنها بفضل شغفه المعرفي تحولت إلى رحلة ذات مسارات ودلالات وخبرات. وفي طريقه إلى مكة المكرمة مر ابن بطوطة ببلاد عديدة مثل الجزائر وتونس وليبيا ومصر والشام، وبعد الحج اتجه إلى العراق وإيران وبلاد الأناضول، ثم عاد إلى مكة، وبقي فيها سنتين. ثم غادر الحجاز عام ١٣٢٩م متجها نحو اليمن وبلاد الخليج العربي كالبحرين والإحساء، وعاد إلى مكة لأداء فريضة الحج، ثم اتجه شمالاً نحو مصر والشام وآسيا الصغرى، واستقر لبعض الوقت في عاصمتها القسطنطينية، ثم عن طريق مكة عاد ابن بطوطة إلى مدينة فاس عاصمة المغرب، عام ١٣٤٩م.

مراجع للاستزادة:

١ - الدرر الكامنة ١/ ٤٨٠

٢ - دائرة المعارف الإسلامية ١/ ٩٩

٣ - الأعلام للزركلي ٦/ ٢٣٥

وفي أثناء هذه الرحلة اكتسب ابن بطوطة محبة سلطان الهند فعينه قاضياً في بلاده، ثم أرسله مرافقاً لبعثة هندية إلى ملك الصين.

وبدأ ابن بطوطة رحلته الثانية عام ١٣٥٠م، حيث توجه إلى أوروبا، وعند زيارته الأندلس استقر بعض الوقت في مدينة رنـة وبلدة مريـلة وسهـيل ومالقة وغرناطة، وقد لاحظ وجود جالية كبيرة من غير المسلمين في غرناطة وعاد إلى فاس عام ١٣٥١م.

أما رحلته الثالثة فقد قام بها عام ١٣٥٣م، إلى أفريقيا حيث زار بلاد السودان واستغرقت ثلاث سنوات عاد بعدها إلى وطنه.

وفي عهد لاحقة أثبت المؤرخون والرحالة الأوروبيون صدق رواية ابن بطوطة فيما شاهده في رحلاته الثلاث، واعتبروا ما رواه مرجعاً لدراسة الشعوب التي زارها في القرن الرابع عشر الميلادي. وقد ترجمت رحلاته «تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار» إلى بعض لغات العالم.

أ.د. محمد الجوادى

أبو بكر الصديق (٥١ ق هـ - ١٣ هـ = ٥٧٣ - ٦٣٤ م)

ولد أبو بكر بعد سنتين من مولد رسول الله ﷺ في مكة المكرمة ٥١ ق هـ الموافق سنة ٥٧٣م، ونشأ تاجراً أميناً اشتهر بالصدق والأمانة والريح القليل، وكان له صحبة برسول الله قبل البعثة الشريفة إذا أنص به واصطفاه، وذهب معه إلى الشام في رحلة تجارية، فزاد تعلقه به، ونسج على منواله فلم يشرب خمرًا، ولم يسجد لصنم، وكان قبل البعثة النبوية يتصل بالحنفاء الذين يتعبدون على دين إبراهيم، ويسمع منهم ما يقولون، ومنهم زيد بن عمرو بن نوفل، وقد كثرت رحلاته إلى الشام، وكثر بحثه عن الصواب في دين الله، ولا شك أن صلته الحميمة بمحمد - صلى الله عليه وسلم - قد قوت رأيه في احتقار الأصنام، وجعلته يتهيأ لدين جديد، يحس في خاطره تشوقاً إليه دون أن يدرك هداه، فلما أعلن رسول الله دعوته الكريمة صادفت أعظم الارتياح من نفسه الطاهرة، فلم يتردد في قبولها، وسارع إلى اعتناقها لذلك قال ﷺ، ما دعوت أحداً إلى الإسلام إلا كانت له وقفة غير أبي بكر.

تعرض رسول الله للإيذاء من سفهاء قريش فكان أبو بكر يقف دونه محامياً، قالت أسماء بنت أبي بكر حين سئلت : ما أشد ما رأيت من المشركين في عنتهم مع رسول الله. فقالت: كان المشركون يعودوا في المسجد الحرام فتذكروا الرسول وما يقول في آلهتهم، فبينما هم كذلك إذ دخل رسول الله ﷺ، فقاموا إليه، وكانوا إذا سألوه صدقهم، فصاحوا: أنت تقول في آلهتنا كذا وكذا؟ فقال: بلى؛ فتشبثوا به جميعاً وأتى الصريخ أبا بكر في داره: أدرك صاحبك. فخرج أبو بكر ليجد الناس مجتمعين عليه يؤذونه، فقال ويلكم: اتقتلون رجلاً يقول ربي الله. وقد جاءكم بالبينات من ربكم، فباعدوا عن رسول الله، وأقبلوا على أبي بكر يضربونه، فرجع إلينا وهو يقول: تباركت يا ذا الجلال والإكرام، وزاد عمرو بن العاص فقال : إنهم ضربوه، وشجوا رأسه وجبذوه بلحيته وكان رجلاً كثيراً الشعر.

كان أبو بكر رفيق القلب فجعل يتألم لما يصيب العبيد من أذى حين يسلمون. فكان

يشتريهم ويعتقهم ابتغاء مرضاة الله، ومنهم بلال بن رباح، وعامر بن فهير، وزنيرة، وأم عيسى وغيرهم، وحديثه مع بلال مشهور متداول: فقد مر به، وقد أخرجه سيده أمية بن خلف في حر الظهيرة فطرحه على الأرض، وجاء بالصخرة الثقيلة فوضعها على صدره ساخنة محماة وقال له : لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر بمحمد، وتعبد اللات والمزى فيرد عليه ، أحد أحد، فقال أبو بكر لأمية : اتق الله في هذا المسكين، حتى متى، فقال أمية : أنت أفسدته فأنقذه مما ترى، قال : أفعلُ عندى غلام أجلد منه وأقوى فأعطيك به : قال قبلت، فأعطاه أبو بكر غلامه وأخذه، ولم يلبث أن اعتقه، واعتق ست رقاب مثله!

كان أبو بكر شديد الثقة برسول الله فلا يشك في شيء مما يقوله، ويعلن تصديقه فسمى الصديق، ولما أسرى برسول الله من مكة إلى المسجد الأقصى، ورفع الله إلى السماوات العلى، أصبح فأخبر الناس برحلة الإسراء، فدهشوا وجعل المشركون يهزمون ويسخرون بما تخيلوه افتراء لا حقيقة له. وكانوا يعرفون أن أبا بكر يصق الرسول فيما يقول، فقالوا في نفوسهم، لا يجرؤ أبو بكر على تصديقه هذه المرة، وانتظروا حتى مر بهم، فصاحوا به ماذا تقول في صاحبك الذي زعم أنه أسرى به من مكة إلى

القدس في ليلة واحدة، فقال لهم: إن يك قال فقد صدق، وما يفسر على نبي ذلك وهو صاحب معجزة، فنظر بعضهم إلى بعض حائرين.

وكان أبو بكر قد همَّ بالرحلة إلى الحبشة مع المهاجرين إليها، حتى إذا بلغ موضعاً يقال له «برك الغماد» لقيه ابن الدغنة وهو سيد القبيلة، فقال له إلى أين يا أبا بكر؟ وعلام تترك مكة؟ فقال: أخرجني قومي لأنى أعبد الله، فأردت أن أسبح في الأرض، فقال ابن الدغنة: مهلا مهلا فإن رحيلك عن مكة خسارة كبرى للفقراء والمساكين. وسأخبر القوم أنك في جوارى فلا يمترضك أحد، فرجع معه إلى مكة لما يعرف من مكانته في قريش، ونهض ابن الدغنة فقال للناس أبو بكر في جوارى ولن يؤذيه أحد بعد اليوم، فقال قائلهم: ولكنه يصلى بالمسجد بصوت يفتن الناس، فقال ابن الدغنة سيصلى في منزله، وقد امتنع فعلا وجعل يصلى بمنزله بصوت مرتفع يتلو كتاب الله ، ويتهافت الشبان على سماعه، فاشتكى المشركون إلى ابن الدغنة، فجاء إلى مكة. وحاور أبا بكر، فقال له في صراحة: لقد رددت عليك جوارك وسأرضى بجوار الله، فنفض ابن الدغنة يده، واستمر أبو بكر على تقواه، ووقاه الله كل مكروه.

أما صحبته لرسول الله يوم الهجرة، فهي

من الشهرة بمكان. وقد أعد أبو بكر راحلتين تاهباً لها، وحين فسدت مؤامرة المشركين على اغتياله طاش صوابهم وخفوا إلى منزل أبي بكر، بقيادة أبي جهل. فلم يجدوا شيئاً، وتقدم أبو جهل من أسماء يسألها عن أبيها، فقالت: لا أعلم شيئاً، فرفع يده ولطمها لطمه أطارق قرطها ورجع خائباً، وحديث الهجرة ذائع مشتهر فلا تفيض فيه، ولكننا نذكر منه حرص أبي بكر على سلامة رسول الله إذ تقدم إلى الفار قبله حتى لا يكون به حيوان مفترس، ووجد به شقاً، فجعل يمزق من ثيابه ويسد الفتوق في الجدران، وأكرم الله الصاحبين فخرجوا بسلام بعد أن مكثا بالفار ثلاثة أيام.

وفي المدينة كان أبو بكر من أقرب الناس إلى صاحبه، واشتهر بشجاعته الفائقة في الغزوات فكان في غزوة بدر يقوم حارساً لعريش رسول الله يقف بسلاحه ومعه السيف والسهم، ويرى المعركة عن كثب ويدخل على الرسول مشجعاً، ولم يكن يبذل قوته فحسب، بل كان يبذل ماله حين يدعو الداعي إلى التبرع، وفي بعض الغزوات تبرع عمر بن الخطاب بمال كثير، فقال له الرسول: ماذا أبقيت لأهلك، فقال أبقيت لهم النصف، ثم جاء أبو بكر بما تبرع به فسأله الرسول: ماذا أبقيت لأهلك فقال: أبقيت لهم الله ورسوله !

فتبسم عمر - رضي الله عنه - وقال: أبو بكر السابق في كل شئ.

وفي يوم الحديبية لم يكن عمر على رأى رسول الله في اتجاهه إذ تقدم إليه قائلاً يا رسول الله أسنا على الحق وهم على الباطل فعلام نعطي الدنية في ديننا فقال له إنى رسول الله ولن يضيعني، فمضى عمر إلى أبي بكر، فأعاد ما قاله لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال له أبو بكر: إنه رسول الله يا عمر فاستمسك برأيه ولا تخالفه، وأقنعه بما رآه في حديث يطول، وما زال المستشار الأول لرسول الله في معاركه الحربية وآرائه السلمية، فبلغ مبلغ التقدير من العامة والخاصة عن يقين!

وحين مرض رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مرضه الأخير جاء بلال فأذن للصلاة، فقال رسول الله: مروا أبا بكر فليصل بالناس فقالت عائشة: إن أبا بكر رجل أسيف شديد البكاء، وإنه إذا قام مقامك سيغلبه البكاء ولا يسمع الناس، فأصر الرسول على رأيه، ولما نهض أبو بكر للصلاة وجد الرسول في نفسه خفة فجاء يمشي معتمداً على رجلين، وحين رآه أبو بكر ذهب يتأخر عن موضعه كي يؤم الرسول صحابته فأشار إليه أن أقم مكانك، وأد الصلاة. ورسول الله يصلي جواره جالساً. ثم حانت الوفاة ولكل أجل كتاب، فكان الخبر موضع فزع للمسلمين جميعاً، حتى إن

عمر بن الخطاب تحيّر في الأمر، وصاح بالناس، لم يمت رسول الله، ولكنه ذهب إلى ربه كما ذهب موسى بن عمران، وكان أبو بكر غائبا خارج المدينة، فعجل بالحضور وسمع حديث عمر فقال له: على رسلك ثم أتجه إلى المنبر وحمد الله وأثنى عليه ثم، قال: أيها الناس من كان كان يعبد محمدا فإن محمدا قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت، ثم تلا قول الله ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَئِنَّ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يضر الله شيئا﴾ (آل عمران: ١٤٤) فكان الناس لم يسمموا هذه الآية من قبل، قال عمر والله ما سمعت أبا بكر ينطق بهذه الآية حتى سقطت على الأرض، ما تحملني قدماي.

ثم تلا هذا الموقف موقف "المبايعة" حيث أراد الأنصار تولية سعد بن صباد، وأراد المهاجرون أن يكون خليفة رسول الله منهم، وطال الجدل حتى انتهى الأمر باختيار أبي بكر، وقد بايعه عمر أولا فتابع المسلمون وقام الخليفة فألقى كلمة جامعة لاتزال دستوراً لكل خليفة إسلامي. إذ قال: «أيها الناس إني وليت عليكم ولست بخيركم فإن أحسنتم فأعينوني وإن أسأت فقوموني، الصدق أمانة والكذب خيانة، والضعيف فيكم قوى حتى أخذ له حقه، والقوى فيكم ضعیف

حتى استرد منه الحق، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله، فإن عصيتهما فلا طاعة لي عليكم».

وأول أعماله الحاسمة إنفاذه جيش أسامة الذي هبأه رسول الله لفتزو الروم بقيادة أسامة ابن زيد، وبينما الناس يبدون الرحيل وفيهم عمر بن الخطاب إذ جاء الخبر بمرض رسول الله، فانتظر أسامة بالجيش حتى تمت البيعة لأبي بكر، وكانت بوادر الردة قد ظهرت بين بعض العرب فانقلبوا كفاراً بعد إيمان، فرجع عمر بأمر أسامة إلى أبي بكر يقول له: إن بعض العرب قد أظهروا الردة، وذهب الجيش بصفوة المسلمين قد يبعد الخليفة عن يحتاج إليهم في قمع المرتدين. فقال أبو بكر لو علمت أن السباع ستتهشني ما حلت لواء عقده الرسول، فقال عمر: إن الأنصار أمروني أن أبلغك، وهم يطلبون أن تولي رجلاً أقدم سناً من أسامة فوثب أبو بكر، وكان جالساً، وأخذ بلحية عمر، وقال: ثكلتك أمك يابن الخطاب أتريد لي أن أخالف ما قام به رسول الله، لقد استعمل أسامة أُرده، ثم نادى المنادى لا ييقين أحدٌ من جند أسامة إلا خرج إلى عسكره، ونهض الخليفة مشياً الجيش ماشياً فقال أسامة : يا خليفة رسول الله والله لتركبن. فقال أبو بكر والله لا أركب، وما على أن أغبر قدمي ساعة في سبيل الله، وما قفل الجيش حتى

جاءت الأنباء بارتداد العرب إلا قريشا وثقيفا.

لقد ارتدت العرب لأمر مختلف منها: تطلع شيوخ القبائل إلى مكانة عالية مثل مكانة الخليفة في المدينة ومنها: ضيقهم الشديد بما فرضه الإسلام من قيود تمنع عبث الجاهلية، فتحرم السلب والنهب، وتنهى عن الزنا والربا والخمر، وتحفظ الحقوق والحرمان، وكان هذا التذمر خافياً لدى بعض القبائل في حياة الرسول؛ بل إن بعض القبائل قد أظهرته علناً قبل وفاته، فادعى النبوة أمثال مسيلمة، وطلحة بن خويلد الأسدي ولفق كل منهما على قومه أكاذيب مفتراة.

ولم تقتصر الفتنة على الشمال بل شملت الجنوب حين ادعى الأسود الغنسي الساحر نبوته وأتى بشعوذات موه بها على اليمنيين وانتشر له ذكر في عهد رسول الله. ثم استفحل أمره بعد وفاته وانتهى مصيره على يد زوجته التي كانت تعلم كذبه وخيائنه

هذه التيارات العاصفة احتدم خطرها بمجرد خلافة أبي بكر مع خطر آخر هو تحفز الروم لقتال المسلمين، وكان موقف أبي بكر والمسلمين في غاية الحرج، وفيهم قلة رأت الاستسلام للواقع لأن المسلمين لا يقدرّون على مواجهة هذه الأخطار المتلاحقة من كل صوب في وقت واحد، ودار حوار جاد

بين القوم، ولكن عزيمة أبي بكر قد قصت على الخلاف حتى صاح بعمر حين طالبه بالتأني وعدم المبادرة بالقتال؛ لقد رجوت نصرتك يا عمر، أجبار في الجاهلية، وخوَار في الإسلام؟ والله لو منعوني عقاب بعير كان يؤدي لرسول الله ﷺ لقاتلتهم عليه. وقد اشترك في الحروب الطاحنة أبطال مغاوير، وبلغت الفرق الحربية التي توجهت إلى المرتدين إحدى عشرة فرقة بقيادة الشجعان من شباب الإسلام وكهوله مثل خالد بن الوليد وعكرمة ابن عمرو بن هشام، والمهاجرين أمية، وحذيفة ابن محصن، وعرفجة بن هرثمة، وسويد بن مقرن، وعمرو بن العاص، وخالد ابن سعيد وغيرهم والحق أن هؤلاء المجاهدين قد صدقوا الله وعده فتم لهم النصر وخمدت روح البغي وسلم الإسلام من شر خطير.

ثم، رأى أبو بكر أن يتجه إلى الفتوح الإسلامية بعد نجاح الأبطال في معركة الردة، وأول ما بدأ به هو فتح العراق حيث تهيات الأسباب الداعية إليه بما قام به المشي ابن حارثة من غارات عربية على الفرس تم فيها النصر على يده، وطلب العون من الخليفة فافتتح باتجاهه، وأستدعى خالد بن الوليد من اليمامة وأمره بالمسير إلى المشي، وكذلك استدعى عياض بن غنم وهو فارس

مفوار فتوجه إلى فارس، وبدأت المعارك بالنصر كما انتهت، مما سجلته صحف التاريخ.

وكان التقدم في حرب فارس داعياً للتفكير في غزو الشام، وللمسلمين خبرة ببلادها في عهد الرسول فوجه الكتائب لذلك بقيادة يزيد ابن أبي سفيان، وسهيل بن عمرو، وخالد بن الوليد وغيرهم، وليس المجال هنا تفصيل وقائهم الباهرة فلها مكانتها من صحف الخالدين.

وحين استشهد كثير من القراء يوم اليمامة خاف أبو بكر أن يضيع الكتاب ب وفاة حفاظه فاستشار المسلمين حيث انتهى الرأي إلى جمع الآيات الكريمة، وندب لذلك كاتب الوحي زيد بن ثابت فنهض بالعمل، وجمع من الصدور والرقاع ما تم به الكتاب الكريم على نحو جامع، ثم عرض ما جمع على الحفاظ من صحابة رسول الله. فكلهم أجمع على صحته ودون الكتاب في مصحف جامع ظل عند الخليفة فكان هذا هو العمل الأول السابق لعمل عثمان المجيد.

وحين لاحت نذر الموت، وأيقن أن أجله

مراجع للاستزادة،

- ١ - كتب التراث من أمثال تواريخ الطبري وابن الأثير وابن كثير وطبقات السعابة
- ٢ - أبو بكر الصديق لعلى الطمطاوى.
- ٣ - أشهر مشاهير رجال الإسلام لرهين العظيم.
- ٤ - المحاصرات الإسلامية للشيخ محمد الحضرى

قريب، خاف على المسلمين أن تتفرق كلمتهم بعده حين يختلفون على ولى الأمر، فاستشار الصحابة فأجمعوا على عمر إلا عبد الرحمن ابن عوف، فقد قال هو والله الأفضل ولكن فيه شدة ووافقه طلحة، فقال أبو بكر: لقد كان يتشدد لأنه يعلم أنى سألين، فوافقا، وكتب العهد بذلك، وحين انتقل إلى رحمة الله بايع المسلمون عمر دون أن يتخلف أحد.

أما أخلاقه فقد تجلت في مطالعة أخباره إذ منها : الرفق والحزم، والانصياع إلى الحق حين وضوحه، والجود الغامر بالمال عند العسرة، والإيمان الصادق الجازم بكل ما يقوله الرسول ويفعله . مع تجاوز عن المسيء في غير حد الله، وقد كتب بذلك صحيفة للقدوة المثالية في الإسلام، وقد اشتد عليه المرض فلقى ربه ليلة الثلاثاء لثمان بقين من جمادى الآخر في السنة الثالثة عشرة من الهجرة، الموافق ٦٣٤م، ومدة ولايته سنتان وثلاثة أشهر وبضعة أيام، رحمه الله وأجزل له المثوبة والفضلان .

أ.د. محمد رجب البيومي

- ٢ - الصديق أبو بكر للدكتور محمد حسين هيكل
- ٤ - عبقرية الصديق لعيسى محمود العقاد.
- ٦ - العلماء الراشدون لعبد الوهاب النجار.
- ٨ - الأعلام للزركلى ج٤ / ١٠٢

البلاذري ت ٢٧٩ هـ = ٨٩٢ م

حبه للأدب وممارسته لكتابة الشعر. ولم يكتف البلاذري بما حصله من العلم في بغداد فتطلع إلى الرحلة رغبة في الاستزادة. وكانت الشام من أهم البلاد التي رحل إليها حيث تنقل بين مدنها المختلفة كدمشق وحلب وحمص وغيرها، يلقي العلماء ويسمع منهم، كما رحل إلى بلاد الجزيرة في شمال العراق (بلاد ما بين النهرين)، وزار الحجاز وبلاد فارس وعاین مواقع الأحداث التاريخية بنفسه وكان البلاذري يجيد اللغة الفارسية وكان أحد من أسهموا في حركة الترجمة من الفارسية إلى العربية.

ومن أهم شيوخ البلاذري أبو عبيد القاسم بن سلام المؤرخ والفقيه المشهور، صاحب كتاب «الأموال» الذي يعد حجة في موضوعه. ومن شيوخه البارزين أيضا محمد بن سعد كاتب الواقدي صاحب كتاب «الطبقات الكبرى» الذي تناول فيه سيرة الرسول ﷺ وتراجم الصحابة، ومن بينهم كذلك ابن أبي شيبة (عبد الله بن إبراهيم العبسي الكوفي)،

البلاذري هو اللقب الذي اشتهر به الجغرافي والمؤرخ وعالم الأنساب المشهور أبو الحسن أحمد بن يعقوب بن جابر بن داود. وهو منسوب إلى ثمر يعرف بالبلاذري، تناول منه البلاذري في آخر عمره على غير معرفة بحقيقته فلحقه أذى بسبب ذلك.

لا تحدد مصادرنا التاريخ الدقيق لمولده، ولكن بعض الباحثين يرى أنه ولد في أواخر القرن الثاني الهجري. وقد ارتبطت نشأته ببغداد فعرف بالبغدادي واتصل بعدد من خلفاء بني العباس من بينهم المأمون الذي مدحه بمدائح، كما كان مقربا لدى الخليفة المتوكل، وعهد إليه الخليفة المعتز بتربية ولده عبد الله، وتوفي سنة ٢٧٩ هـ الموافق ٨٩٢ م، في أواخر خلافة المعتد على الله.

كانت بغداد في عصر البلاذري أهم مركز ثقافي في العالم الإسلامي، وقد اتاحت له نشأته في هذه المدينة الزاهرة أن ينهل ما شاء من معارفها. وكان له اهتمام خاص بالتاريخ والأنساب والحديث، هذا فضلا عن

وقد استوطن بغداد، وله عدد من المصنفات التاريخية من بينها كتاب صفين، وكتاب الجمل، وكتاب الفتوح.

ومن كبار المؤرخين الذين تتلمذ عليهم البلاذرى على بن محمد المدائنى صاحب الإنتاج الفزيرى فى التاريخ الإسلامى والفتوحات، والمصعب الزبيرى، المؤرخ النسابة الحجة، وهو صاحب كتاب «نصب قريش».

أما تلاميذه فهم كثيرون، ولعل من أشهرهم عبد الله المعتز صاحب كتاب «طبقات الشعراوى»، وابن النديم صاحب كتاب «الفهرست»، وجعفر بن قدامة صاحب كتاب «الخراج»، ووكيع: القاضى والفقير المعروف.

كتب البلاذرى عددا من المصنفات من بينها كتاب البلدان الصغير، وكتاب البلدان الكبير، ولكنه لم يتمكن من إتمامه. كما ترجم «عهد أردشير» من الفارسية إلى العربية شعرا، على أن شهرته التاريخية قامت على أساس كتابين مازالا يمثلان أهمية قصوى للمشتغلين بالدراسات التاريخية، وهما: كتاب «فتوح البلدان»، وكتاب «أنساب الأشراف».

أما كتاب «فتوح البلدان» فقد يمكننا إدراجه فى إطار كتب الجغرافيا التاريخية، وإن كان الجانب التاريخى عليه أغلب. ويُعدُّ

كتاب فتوح البلدان أهم مصدر أمام الباحثين فى تاريخ الفتوح الإسلامية منذ بدايتها فى عصر النبوة حتى عصر المؤلف وهو النصف الثانى من القرن الثالث الهجرى (التاسع الميلادى) ويقدم الكتاب عرضا مُركّزا موثقا بالغ القيمة للفتوح الإسلامية فى أهم فترات اتساعها فى العصرين الراشدى والأموى. ثم إنه يقدم عددا كبيرا من نصوص المعاهدات وعقود الصلح التى أبرمها المسلمون مع غيرهم. وفى ثنايا الكتاب نجد معلومات مفيدة عن بعض الشؤون الاقتصادية والاجتماعية والإدارية فى الدولة الإسلامية؛ فهو يتحدث عن نشأة النقود الإسلامية، وعن أرض الخراج، وعن الأحوال الاجتماعية لأهل الثغور، وعن ديوان الخاتم وغير ذلك مما يتصل بالجوانب الحضارية لدولة الإسلام. ورغم أن البلاذرى يستعجم الإسناد فى الكثير من رواياته فى هذا الكتاب فإنه يتحاشى التلويل فيه ويقدم خلاصة الخبر بأسلوب واضح. وقد أدرك المستشرقون أهمية هذا الكتاب، فقام دى ويه de Goeje بنشره فى ليدن سنة ١٨٦٦م، كما طبع فى القاهرة وبيروت وغيرهما عدة مرات.

وأما كتاب «أنساب الأشراف» فهو يُضاهى فى الأهمية كتاب «فتوح البلدان». وهو ليس كتابا فى الأنساب بالمعنى الضيق للكلمة ولكنه

كتاب في التاريخ يقوم على الأنساب. والكتاب موسوعة تتألف من عدة أجزاء وقد طبع الجزء الأول في القاهرة منذ عدة عقود بتحقيق الباحث الهندي محمد حميد الله. والجدير بالملاحظة أن «الأشراف» في هذا العنوان: «أنساب الأشراف» لا يقصد بهم هؤلاء الذين ينتمون إلى أهل بيت رسول الله ﷺ بل السادة النبلاء الأماجد. وقد تحدث البلاذري عن أنسابهم، وذكر ما يتصل بهم من أخبار تاريخية.

والجزء الأول من كتاب «أنساب الأشراف» يكاد يكون مقصوراً على السيرة النبوية، فهو يتحدث عن نسب رسول الله ﷺ وعن حياته في مكة قبل البعثة وبعدها، وعن الهجرة إلى المدينة وحياته في المرحلة المدنية وكل ما يتصل بتطور الدعوة الإسلامية خلال تلك المرحلة، وينتهي الجزء الأول باجتماع

السقيفة، وبيعة أبو بكر، وبعض ما قيل عن شعر في رثاء رسول الله ﷺ. ثم يمضي في بقية الأجزاء بعد ذلك فيتقصى نسب بطون قريش، ثم يشرع في الحديث عن قبائل قيس ومن بينها ثقيف التي يترجم لبعض رجالها كمروءة بن مسعود، والمغيرة بن شعبة، والحجاج ابن يوسف. ولكنه ينتهي من كتابه قبل أن ينتهي من الحديث عن ثقيف. ولم يترجم البلاذري في كتابه لقبائل ربيعة أو القبائل اليمنية والراجح أن خطة الكتاب الأصلية كانت أوسع مدى مما هي عليه الآن.

والبلاذري في رواياته التي أوردها في أنساب الأشراف لا يميل مع الهوى رغم اتصاله المباشر بالبلاط العباسي، فهو يلتزم الموضوعية والحياد العلمي، وهذا أمر يذكر له بما يستحقه من التقدير.

أ.د. عبد الرحمن سالم

مراجع الاستزادة:

- ١ - ابن كثير (أبو العلاء عماد الدين إسماعيل) البداية والنهاية، ج ١١، بيروت، دار الكتب العلمية ١٩٨٥م
- ٢ - ابن النديم (محمد)، المهرست، بيروت، دار المعرفة (دون تاريخ)
- ٣ - بيكر CH Becker مادة «البلاذري» في دائرة المعارف الإسلامية الطبعة العربية القاهرة، دار الشعب، ج ٧ (دون تاريخ).
- ٤ - رضوان محمد رضوان حياة البلاذري، مقالة منشورة في مقدمة كتاب فتوح البلدان للبلاذري، بيروت، دار الكتب العلمية ١٩٩١م
- ٥ - شاکر مصطفى التاريخ العربي والمؤرخون، ج ١، بيروت، دار العلم للملايين ١٩٨٢م
- ٦ - للمزيد حول شيوخ البلاذري وتلاميذه راجع، رضوان محمد رضوان: المرجع السابق، ص ٨-٩

بهاء الدين العاملى

(٩٥٣ - ١٠٣١هـ = ١٥٤٧ - ١٦٢٢م)

ولد بهاء الدين العاملى بجبل عامل بלבنيان عام ٩٥٣هـ = ١٥٤٧م، نبغ فى الفلسفة والتاريخ والتنجيم والمنطق والفقه، وتفوق فى الرياضيات خاصة الجبر والمتواليات، ترك الكثير من المؤلفات فى الآداب والفلك والرياضيات والبيئة، ساعده على ذلك كثرة ترحاله وزيادة أقطار العالم الإسلامى آنذاك. زار مصر وسوريا والحجاز، واستقر بأصفهان نظراً لحفاوة وتكريم وسخاء الشاه عباس حاكم الدولة الصفوية له، ولم يقبل منصب رئاسة العلماء الذى عرضه عليه حبا ورغبة فى التفرغ للعلم والمعرفة.

وتوفى العاملى سنة ١٠٣١هـ = ١٦٢٢م.

وقد استطاع بهاء الدين العاملى أن يحقق الاتصال والوصال بين من سبقوه ومن لحقوا به، ومن أهم مؤلفاته كتاب «خلاصة الحساب»، يتكون من مقدمة وعشرة أبواب، وقد استعمل العاملى الأرقام الهندية التى تستعملها أغلب الأقطار العربية.

الباب الأول من ستة فصول، هى: الجمع

والتصنيف والتفريق (الطرح) وفى الضرب والقسمة وفى استخراج الجذور.

الباب الثانى فى الكسور أصولها ومعناها، وكيفية إيجادها، وجعل الصحيح كسورا من جنس معين، وتناول أيضا جمع الكسور وتضعيفها وتفريقها وضربها وقسمتها.

وفى الأبواب الثالث والرابع والخامس يتناول العاملى بحوثا فى استخراج المجهولات بطرق مختلفة فى الجبر والحساب.

ويحتوى البابان السادس والسابع على مقدمة فى المساحة، وتعريفات السطوح والأجسام.

كما إنه توسع فى معالجة بحوث النسبة العددية والهندسية والتأليفية، وأظهر براعة فى موضوعات التناسب وكيفية استخراج المجهول، وهناك الكثير من التطبيقات فى عمليات تتعلق بحاجة العصر الذى عاشه بهاء الدين العاملى، لا سيما المعاملات التجارية، والصدقات، وتوزيع الميراث، وإجراء الفنائم ورواتب الجيوش.

اما الأبواب الأخيرة فتتناول مساحات المثلث والمربع والمستطيل والمعين والأشكال الهندسية متعددة الأضلاع. كما يتناول مساحة الدائرة والأسطوانة والمخروط التام وال ناقص والكرة، ووسائل معرفة ارتفاع الجبال، وعرض الأنهار وأعماقها، ووزن الأرض.

ووضع تعاريف لكلمتي الجبر والمقابلة، ويتسم كتاب العاملى بالسهولة والجذب والسلاسة، وقد طبع هذا الكتاب فى كلكتا بالهند عام ١٨١٢م، وفى برلين عام ١٨٤٢م، وترجم إلى الفرنسية عام ١٨٦٤م.

وكان بهاء الدين العاملى يرى أن البلاغة فن ملازم للأدب العربى منذ مولده قبل البعثة النبوية بنحو قرنين من الزمان، فهى فى شعر العرب، وخطبهم، ووصاياهم، وحكمهم، وأمثالهم، وأن البلاغة من العلوم التى لم يطردها عليها تطور يذكر منذ استقرت بشكل نهائى على يد يعقوب السكاكى فى أوائل القرن السابع الهجرى، فعلوم البلاغة الثلاثة: المعانى، والبيان، والبديع ظلت على نفس الصورة التى تركها السكاكى ومدرسته، والفنون التى تندرج تحت كل علم من هذه العلوم لا تزال فى مجملها على النحو الذى حدده السكاكى وتلامذته، ولقد ساهمت فى نشأة العلوم البلاغية ثلاثة علوم، هى: العلوم

القرآنية، والعلوم الأدبية، والعلوم اللغوية.

واهتم العاملى بقوانين المساحات والحجوم وكثير من المبادئ الحسابية، كما اكتشف قانوناً لجمع الأعداد المفردة حسب تسلسلها الطبيعى، وقانوناً آخر لجمع الأعداد الزوجية، كما ابتدع أسلوباً سمى الميزان الرياضى، الذى استخدمه نيوتن فى القرن السابع عشر، ومنه ابتكر أسلوب التفاضل والتكامل، وقد علق ذلك المؤرخ الرياضى الإنجليزى «بول» Ball، بقوله: إن العقل يدهش عندما يرى ما صنفه العاملى.

ومن مؤلفاته العديدة :

الكشكول. مطبوع.

المخلاة. مطبوع.

جبر الحساب، بدأ فى كتابته ولم يتمه، وبه الكثير من البراهين للنظريات الهندسية وقوانين المساحات والحجوم والمبادئ الحسابية، وطرق حل المشاكل الصعبة والمعقدة.

خلاصة الحساب.

رسالة فى وحدة الوجود.

كتاب تشريح الأفلاك.

كتاب عن الحياة (يتحدث فيه عن البيئة وارتباطها بحياة الكائنات على وجه الأرض).

رسالة في تحقيق جهة القبلة.

رسالة عن الكرة.

الرسالة الأسطوانية.

الملخص في الهيئة.

رسالة في الجبر وعلاقته بالحساب.

كتاب ملخص الحساب والجبر والمساحة.

كتاب حاشية على أنوار التنزيل.

مفتاح الفلاح.

تهذيب النحو.

أسرار البلاغة.

أ.د. عبد الفتاح غنيمة

مراجع للاستزادة:

١ - حاجي خليفة كشف الظنون عن أسامي الكتب والعنون.

٢ - الزركلي: الأعلام ١ / ١٠٢.

٣ - قنبري طوقان: برزخ العرب العلمي.

٤ - عبد الفتاح غنيمة: تاريخ العلوم عند العرب.

البوصيرى (٦٠٨ - ٦٩٦ هـ = ١٢١٢ - ١٢٩٦ م)

هو أبو عبد الله: محمد بن سعيد بن حماد بن عبد الله الصنهاجى البوصيرى المصرى، وكنيته: شرف الدين، أبو عبد الله. صاحب «البردة والهمزية» فى مدح خاتم الأنبياء ﷺ وأحد أعلام القرن السابع الهجرى.

ونسبته إلى «صنهاجة» إحدى قبائل البربر المقيمة فى صحراء جنوبى المغرب. ونسبته إلى «بوصير» إحدى قرى محافظة بنى سويف التى نشأ بها، وحفظ القرآن الكريم فى صفوه.

ولد رحمه الله فى أول شوال سنة ٦٠٨ هـ = ١٢١٢ م فى قرية «دلاص» إحدى قرى محافظة بنى سويف، حيث كان أحد أبويه من «بوصير» والآخر من «دلاص».

ثم انتقل إلى القاهرة لطلب العلم، وتعلم العلوم الشرعية والعربية، وأتقن الأدب والشعر، فقال الشعر البليغ فى جدّه وهزله، ونظم من جزله ومرزوله، وقصيحته وعامته، وكتب الرسائل البليغة، واتخذ الدواوين

صناعة له، وتقلد عدة وظائف فى القاهرة والأقاليم بالشرقية والإسكندرية إلى أن توفى بها سنة ٦٩٦ هـ = ١٢٩٦ م ودفن فيها وقبره مشهور يزار حتى الآن وبه مسجد تقام فيه الشعائر والصلوات.

ويمتاز شعره بالرصانة والجزالة وحسن استعمال البديع فى مدائحه النبوية إلا أنه لم يحفل بهذه المزايا فى غيرها فجارى شعراء زمانه فى أسلوبهم حتى فى استعمال بعض الألفاظ المولدة والأهاجى المقذعة، ثم تنسك وتصوف.

ومن شعره قصيدة البردة الشهيرة التى وقع الإجماع على أنها أفضل مدائح الرسول ﷺ بعد بابت سُمَاد ونحوها من مدائح الصحابة؛ قيل: إنه فُلج فنظّمها فى مرضه وتوسّل بها إلى رسول الله ﷺ فشُفِيَ من مرضه.

وأولها:

أَمِنْ تَذَكُّرِ جِيرَانِ بَنِي سَلَمٍ
مَرَجَّتْ دَمْعاً جَرَى مِنْ مُقْلَةٍ بَدَمٍ

ومن حكمها البديعة المشوبة بمحاسن
البديع قوله:

والنفس كالطفل إن تهملهُ شبَّ على

حُب الرُّضَاع وإن تقَطِّمَه ينفَطِم

فاصرفاً^(١) هواها وحاذر أن تُؤْلِيَه

إن الهوى ما تُولَّى يُصِمُّ^(٢) أو يَصِم

وراعِها وهي في الأعمال سائمة^(٣)

وإن هي استحلَّتِ المرعى فلا تَصِم

كم حسَّنتَ لذة للمرء قاتلة

من حيث لم يدر أن السُّم في الدَّسَم

واخش الدسائس من جُوع ومن شَبَع

فَرُبَّ مَخْمَصَةٍ شَرٌّ مِنَ التَّغَم

واستفرغِ الدَّمْعَ من عَيْنٍ قد امتَلأتْ

من المحارم والزَّمْ حِمِيَةَ النَّدَم

وقد اتخذ شعراء المدائح النبوية هذه

القصيدة نموذجاً ينسجون على منواله فكانت

من أقوى الأسباب التي حملت شعراء هذا
العصر وما يليه على الإكثار من المدائح
النبوية، وكذلك اتخذها أصحابُ البديعيات
مثالاً يحتذونه فعارضوها بقصائدهم وزنا
وقافية فلم يلحقوا لصاحبها غباراً.

وقصيدة البوصيري الهمزية في مدح النبي
ﷺ لا تقلُّ عن البردة في فصاحتها، وأولها:

كيف تَرُقِّي رُقِيكَ الأنبياءُ

يا سماءُ ما طاولَتْها سماءُ

لم يساووك في عَلاك وقد حال

منى منك دونهم وسناءُ

وله قصيدة أخرى على وزن بانت سعاد،

وأولها:

إلى متى أنت بالذات مشغولُ

وأنت عن كل ما قدّمت مستولُ

إلى غير ذلك من القصائد التي تعبر عن

حبه للنبي ﷺ وبلاغته وقوة بيانه، رحمه الله
رحمة واسعة.

أ.د. ضاحي عبد الباقي

الهوامش:

- ١ - الصريف في صرف رماهيم النزل عن الحكم صد التولية.
- ٢ - جواب (ما) الشرطية، أي ما تولى منه من أصبت الصيد إذا هلكه وانت ثراه أو (يصم) من وصم العبد إذا صدعه أو من الوحم بمعنى العيب.
- ٣ - يلمح إلى ما يستعمل في رعي الإبل.

مراجع للاستزادة:

- ١ - الأعلام للزركلي ج ٦/ ١٢٩.
- ٢ - محتاج السعادة ج ١/ ٢٩١.
- ٣ - الوسيط في الأدب العربي وتاريخه للأستاذ أحمد الإسكندري، ومصطفى عثمان.
- ٤ - طبقات الشاذلية الكبرى للحسين بن محمد الكوهن ص ٨١.
- ٥ - الواقي بالقوافيات ج ٢/ ١٠٢.

البيضاوى (٠٠٠ - ٦٩١هـ = ٠٠٠ - ١٢٩٠م)

هو الشيخ الإمام قاضى القضاة ناصر الدين أبو الخير عبد الله بن عمر بن محمد ابن على، البيضاوى الشافعى.

ولد فى مدينة البيضاء بفارس قرب شيراز فى جنوب إيران، وبها كانت نشأته العلمية الأولى وبها تخرج فى الفقه والأصول والمنطق والحكمة والكلام والأدب، وبرع فى الأصولين، وضم علوم العربية والأدب إلى علوم الشريعة والحكمة، ولى قضاء شيراز مدة. وهو صاحب المصنفات، وعالم أذربيجان وشيخ تلك الناحية. وقال السبكى: كان إماماً مبرزاً، نظاراً، خيراً صالحاً متعبداً وتوفى بشيراز سنة إحدى وتسعين وستمائة.

قال الداودى: دخل تبريز وناظر بها وصادف دخوله إليها مجلس درس قد عقد بها لبعض الفضلاء فجلس فى أخريات القوم بحيث لم يعلم به أحد، فذكر المدرس نكتة زعم أن أحداً من الحاضرين لا يقدر على جوابها، وطلب من القوم حلها والجواب عنها، فشرع البيضاوى فى الجواب، فقال له: لا

أسمع حتى أعلم أنك فهمتها، فخيره بين إعادتها بلفظها أو معناها، فبهت المدرس، وقال: أعدها بلفظها. فأعادها ثم حلها، وبين أن فى تركيبه إيها خللاً، ثم أجاب عنها، وقابلها فى الحال بمثلها، ودعا المدرس إلى حلها فتمذرت عليه، فأقامه الوزير من مجلسه، وأدناه إليه، وسأله من أين ؟ فأخبر بأنه البيضاوى، وأنه جاء فى طلب القضاء فأكرمه وخلع عليه فى يومه، وردّه وقضيت حاجته.

وتوفى سنة ٦٩١هـ الموافق ١٢٩٠م.

وقد اشتهر البيضاوى بتفسيره المسمى : «أنوار التنزيل وأسرار التأويل» «مختصر الكشاف».

وهو تفسير متوسط الحجم، جمع فيه بين التفسير والتأويل، على مقتضى قواعد اللغة العربية، وقرر فيه الأدلة على أصول أهل السنة.

وقد اختصر البيضاوى تفسيره من الكشاف للزمخشري، ولكن ترك ما فيه من

اعتزالات، وإن كان أحياناً يذهب إلى ما يذهب إليه صاحب الكشف.

كما أنه وقع فيما وقع فيه صاحب الكشف من ذكره في نهاية كل سورة حديثاً في فضلها، وما لقارنها من الثواب والأجر عند الله - عز وجل - وقد عرفنا أنها موضوعة باتفاق أهل الحديث، ولست أعرف كيف اغتر بها البيضاوى فرواها، وتابع الزمخشري في ذكرها عند كل سورة في آخرها، مع ما له من مكانة علمية وقد اعتذر بعض الناس، وإن كان اعتذاراً ضعيفاً لا يكفى لتبرير هذا العمل الذي لا يليق بعالم كالبيضاوى له قيمته ومكانته.

وكذلك استمد تفسيره من التفسير الكبير للفخر الرازي وتفسير الراغب الأصفهاني، ومن ذلك بعض الآثار الواردة عن الصحابة والتابعين، كما أنه أعمل فيه عقله. فضمنه نكتاً بارعة ولطائف رائعة، واستنباطات دقيقة، كل هذا في أسلوب رائع موجز، وعبرة تدق أحياناً وتخفى إلا على ذي بصيرة ثاقبة، وبصيرة نيرة.

وهو يهتم أحياناً بذكر القراءات، ولكنه لا يلتزم المتواتر منها، فيذكر الشاذ، كما أنه يعرض للصناعة النحوية، ولكن بدون توسع واستفاضة - كما يتعرض عند آيات الأحكام لبعض المسائل الفقهية بدون توسع

واستفاضة. وإن كان يظهر لنا أنه يميل غالباً إلى تأييد مذهبه وتروجه ممثلاً عند تفسير قوله تعالى ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾ يقول ما نصه: «وقروء جمع قرء وهو يطلق على الحيض كقوله - صلى الله عليه وسلم: «دعى الصلاة أيام أقرائك». وللطهر الفاصل بين الحيضتين كقول الأعشى:

مورثة مالأ وهى الحى رفعة

لما ضاع فيها من قروء نسائك
وأصله الانتقال من الطهر إلى الحيض
عما قاله الحنفية لقوله تعالى: ﴿فطلقوهن لعدتهن﴾ أى وقت عدتهن، الطلاق المشروع لا يكون في الحيض.

وكذلك نجده كثيراً ما يقرر مذهب أهل السنة ومذهب المعتزلة عندما يعرض لتفسير آية لها صلة بنقطة من نقط النزاع فيهم ممثلاً عند تفسيره لقوله تعالى ﴿وما رزقناهم ينفقون﴾ سورة البقرة، نراه يتعرض لبيان الخلاف الذى بين أهل السنة والمعتزلة فيما يطلق عليه اسم الرزق. ويذكر وجهة نظر كل فريق مع ترجيحه لمذهب أهل السنة. وأيضاً: مقل جداً من ذكر الروايات الإسرائيلية، ويصدرها بروى أو قيل إشعاراً منه بضعفها.

١ - إنه تفسير جامع بين التفسير والتأويل على مقتضى القواعد الشرعية وقانون اللغة العربية.

٢ - يمتاز بالنكات البلاغية والألفاظ والتراكيب القوية.

٣ - قرر فيه الأدلة على أصول أهل السنة.

٤ - صياغته صياغة محكمة دقيقة في وضع الكلمة بميزان.

٥ - لقد نحى فيه منحى الإيجاز والتركيز.

٦ - مازال مشغلة الدارسين في الجامعات أحقاباً من الزمان.

٧ - خلوه من النزعات الاعتزالية التي نفرت الكثيرين من الكشف.

٨ - إنه من أمهات الكتب التي لا يستغنى عنها من يريد أن يفهم كلام الله - عز وجل - ويقف على أسرارهِ ومعانيهِ.

٩ - كثرة الحواشي التي وضعت على هذا التفسير.

١٠ - اشتمل على خلاصة أقوال الأئمة وصفوة أقلام الأمة.

١١ - أنه كشف القناع عن وجوه محاسن الإشارة وملح الاستعارة.

هذا الكتاب رزق من عند الله - سبحانه وتعالى - حسن القبول عند جمهور الأفاضل والفضول فعكفوا عليه بالدرس والتحشية،

فمنهم من علق على سورة منه، ومنهم من حشى تحشية تامة، ومنهم من كتب على بعض مواضع منه.

ثم عد من هذه الحواشي ما يزيد عدده على الأربعمائة وأشهرها:

١ - حاشية قاضي زادة.

٢ - حاشية الشهاب الخفاجي وهي ديوان علم وأدب.

٣ - حاشية القنوي.

٤ - حاشية سعد أفندي.

٥ - حاشية الروشنى.

٦ - حاشية الششتري.

٧ - حاشية الشيروانى.

٨ - حاشية السمرقندى على تفسير الفاتحة.

٩ - حاشية الإسفرايينى على جزء عم.

١٠ - حاشية ابن أمير خان على سورة الملك.

وقد قام الشيخ عبدالرؤوف المناوى بتأليف «الفتح السماوى فى تخريج أحاديث البيضاوى».

مؤلفاته:

وقد تكلم الأئمة بالثناء على مصنفاته ومنها:

- ١ - مختصر الكشاف.
- ٢ - المنهاج في الأصول، وشرحه أيضا «منهاج الوصول في علم الأصول».
- ٣ - مختصر ابن الحاجب في الأصول.
- ٤ - شرح المنتجب في الأصول.
- ٥ - شرح المطالع في المنطق.
- ٦ - نظام التواريخ.
- ٧ - الإيضاح في أصول الدين.
- ٨ - الغاية القصوى في الفقه
- ٩ - رسالة في موضوعات العلوم وتعاريفها.
- ١٠ - الطوالع في الكلام. «طوالع الأنوار».
- ١١ - شرح الكافية لابن الحاجب.
- ١٢ - شرح المصابيح.
- ١٣ - لب الباب في علم الإعراب.
- أ. د. عبد الحى الضرمأوى

مراجع للاستزادة:

- ١ - الأعلام للمرزوقي ٢٤٨/٤ ط الطبعة العربية - دار العلم للملايين ١٣٧٤هـ/١٩٥٨م ط ٢ - بيروت
- ٢ - الإسرائيليات والموضوعات لأبي شهاب ص ١٣٥
- ٣ - التفسير و المعبرون للذهبي ج ١/٢٩٧
- ٤ - طبقات المعبرين للداودي ت ج ١/٢٤٢ - ٢٤٣ ط مطبعة الاستقلال الكبرى ١٣٩٢هـ/ ١٩٧٢م
- ٥ - مقدمة في أصول التفسير ص ٢١.
- ٦ - معاهل المرفأ للشيخ الرزقاني ج ٢ ص ٦٧.
- ٧ - المقدمة لأبي تيمية ص ٢١.

ابن البيطار

(٥٧٥ - ٦٤٦هـ = ١١٧٩ - ١٢٤٨م)

مرموقة أهلته لأن يقريه الملك الكامل محمد ابن أبي بكر بن أيوب (ت ٦٢٥هـ = ١٢٣٨م) والملك الصالح نجم الدين أيوب (ت ٦٤٧هـ = ١٢٤٩م) ويجعلاه رئيساً للأطباء والعشابين في مصر عندما نزل بها.

وقد اتصف ابن البيطار بكل صفات الباحث الجيد لما تمتع به من ذكاء وخبرة واتساع معرفة، واتبع منهجاً تجريبياً في الدراسة والبحث.

ومن أهم ما خلفه ابن البيطار من مؤلفات علمية قيمة: كتاب «الجامع لمفردات الأدوية والأغذية»، وهو المعروف باسم «مفردات ابن البيطار» وهو أهم مؤلفاته، وقد سماه ابن أبي أصيبعة: «الجامع في الأدوية المفردة». ويقع هذا الكتاب في أربعة أجزاء. يقول المؤلف إنه وضعه تنفيذاً لرغبة الملك الصالح نجم الدين أيوب، يذكر فيه ماهيات الأدوية، وقوامها، ومناقعها، ومضارها، وإصلاح ضررها، والمقدار المستعمل من جرعتها أو عصارتها أو طيخها، والبديل منها عند عدمها.

هو ضياء الدين أبو محمد عبد الله بن أحمد المالقي الأندلسي العشابي، المعروف بابن البيطار، من كبار علماء النبات والطب، ولد في مدينة «مالقة» الأندلسية سنة ٥٧٥هـ = ١١٧٩م، وكان والده بيطرياً، وتوفي ابن البيطار في «دمشق» بسورية سنة ٦٤٦هـ = ١٢٤٨م.

درس في «إشبيلية» أنواع النباتات والأعشاب على بعض العلماء، مثل: أبي المباس بن الرومية، وأبي الحجاج، وعبد الله بن صالح. قام برحلة علمية إلى المشرق ماراً بالمغرب وتونس والجزائر وطرابلس وبرقة ومصر والحجاز وغزة والقدس وبيروت وأنطاكية والموصل، ثم ذهب إلى اليونان وإيطاليا وتركيا، والتقى خلال هذه الرحلة بمجموعة كبيرة من الأطباء وعلماء النبات، وقام بحصر أنواع الأعشاب والنباتات الطبية في البلاد التي زارها. وقد استغرقت هذه الرحلة من حياة ابن البيطار أكثر من ثلاثين عاماً، حقق خلالها شهرة عالية، ومكانة

وقد طبع هذا الكتاب عدة طبعات، منها:
 طبعة «بولاق» بالقاهرة سنة ١٢٩١هـ =
 ١٨٧٤م في أربعة أجزاء في مجلدين، ثم
 أعادت طبعه «بالأوفست» مكتبة «المثنى»
 ببغداد سنة ١٣٨٤هـ = ١٩٦٤م. وقد ترجمه
 «لوكليرك» إلى الفرنسية وطبع بباريس سنة
 ١٢٩٤هـ = ١٨٧٧م. وأثنى «ول ديورانت» في
 كتابه «قصة الحضارة» على ابن البيطار، وعدَّ
 كتاباته من أعظم ما كتب في علم النبات،
 وقال: «.. ويدل كتاب الجامع لمفردات الأدوية
 والأغذية على سعة العلم وقوة الملاحظة، وهو
 أعظم كتاب في علم النبات».

- كتاب «الدرة البهية في منافع الأبدان
 الإنسانية»، وهو اختصار للكتاب «الجامع
 لمفردات الأدوية والأغذية» السابق، وقد
 طبعته مطبعة السعادة بالقاهرة سنة
 ١٣٤٨هـ = ١٩٢٩م، ومطبعة «خليل
 إبراهيم» بالإسكندرية سنة ١٣٥٨هـ =
 ١٩٣٩م.

- كتاب «المُغْنَى في الأدوية المفردة»، وقد
 تناول فيه أعضاء جسم الإنسان عضواً
 عضواً، مرتبة على حروف المعجم، ذاكراً
 طريقة علاجها بالعقاقير في حالة المرض.
 - كتاب «ميزان الطبيب».

- كتاب «الإبانة والإعلام بما في المنهاج من
 الخلل والأوهام»، وقد نقد فيه كتاب
 «منهاج البيان فيما يستعمله الإنسان» لابن
 جزلة (ت ٤٩٣هـ = ١١٠٠م)، وهو يظهر
 رؤيته النقدية المميزة لمنهجه العلمي في
 البحث والتأليف العلمي.

- كتاب «الأفعال الغريبة والخواص العجيبة».
 وقد استخدمت كتب ابن البيطار في تكوين
 أول معشبة نباتية، وأول صيدلية إنجليزية
 أعدتها كلية الطب في عهد «جيمس الأول»،
 ويُعدُّ كتابه «الأدوية المفردة» أحد أسس علم
 العقاقير الحديث.

أ.د. أحمد فؤاد باشا

مراجع للاستزادة:

- ١ - د. أحمد فؤاد باشا، التراث العلمي للحضارة الإسلامية ومكانته في تاريخ العلم والحضارة، القاهرة، سنة ١٩٨٢م
- ٢ - رياض رمضان العيسى، الدواء من حجر التاريخ إلى اليوم، سلسلة عالم المعرفة (١٢١) المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب الكويت سنة ١٤٠٨هـ/١٩٨٨م
- ٣ - د. عبد الحليم منتصر، تاريخ العلم ودور العلماء العرب في تقدمه، دار المعارف سنة ١٩٨٠م
- ٤ - دائرة مفتبر للمعارف الإسلامية، شركة سمير، القاهرة، العدد (٣٩، ٤٠)، سنة ١٩٩٠م

البيهقي

(٣٨٤ - ٤٥٨ هـ)

هو الإمام الحافظ الفقيه أبو بكر أحمد ابن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرَ وجردى البيهقي^(١).

ولد سنة أربع وثمانين وثلاثمائة. وتوفي سنة ثمان وخمسين وأربعمائة، بنيسابور.

طوف في البلاد والأمصار، ولقى الشيوخ الكبار منهم: الحاكم أبو عبد الله وأبو بكر بن فورك، وأبو عبد الرحمن السلمي، وقد أخذ الفقه عن أبي الفتح ناصر بن محمد العمري المروزي وغيره.

وحدث عنه شيخ الإسلام أبو إسماعيل الأنصاري بالإجازة، وأبو الحسن عبد الله بن محمد، وابنه القاضي إسماعيل وأبو المعالي محمد بن إسماعيل المارسي وغيرهم.

وكان البيهقي من كبار أئمة الحديث، وحفاظه العارفين بعلمه، الجامعين بين مختلفه، كما كان فقيه الشافعية غير مدافع، وبحسبه فضلا مقالة إمام الحرمين في حقه: ما من شافعي إلا وللشافعي عليه منة إلا البيهقي، فإن له المنة على الشافعي لتصانيفه

في نصرة مذهبه وتخريج الأحاديث التي استدل الشافعي لها. وقد طلب منه العلماء الانتقال إلى «نيسابور» فأتاها سنة إحدى وأربعين وأربعمائة، وكان له فيها مجلس علم يحضره الأئمة، وكان على سيرة العلماء قانعا باليسير، متحملا في زهده وورعه، كثير الصيام.

وقد أثنى عليه العلماء فقال أبو الحسن عبد الغفار الفارسي في «ذيل تاريخ نيسابور»: أبو بكر البيهقي الفقيه الحافظ الأصولي الدين الورع، واحد زمانه، وفرد أقرانه، في الإتيان والضبط، من كبار أصحاب الحاكم أبي عبد الله، ثم الزائد عليه في أنواع العلوم.... كما أثنى عليه الذهبي في «تذكرته» وقال: عنده عوال، ويورك في عمله لحسن مقصده، وقوة فهمه وحفظه.

وللبيهقي مؤلفات كثيرة جداً حتى قيل: إنها تقارب ألف جزء^(٢)، ومنها ما لم يسبقه أحد إليه - منها: -

١ - السنن الكبرى وهو مطبوع.

٢ - الأسماء والصفات وهو مطبوع.

٣ - السنن الصغرى، فى ٤ مجلدات مطبوع.

٤ - نصوص الشافعى فى عشر مجلدات

٥ - شعب الإيمان مطبوع فى عشرين مجلدًا

٦ - السنن والآثار مطبوع فى ١٦ مجلدًا

٧ - دلائل النبوة مطبوع فى ٧ مجلدات.

٨ - المدخل مطبوع فى مجلد.

٩ - الدعوات مطبوع فى مجلدين.

١٠ - الزهد مطبوع فى مجلد.

١١ - البعث.

١٢ - المعتقد مطبوع فى مجلد

١٣ - الترغيب والترهيب.

١٤ - الأسرى.

١٥ - الآداب مطبوع فى مجلد.

١٦ - مناقب الشافعى مطبوع فى مجلدين.

١٧ - مناقب أحمد.

١٨ - فضائل الأوقات مطبوع فى مجلد.

وقد قال ابن الصلاح: ما ثم كتاب فى السنة أجمع للأدلة من كتاب السنن الكبرى للبيهقى، وكأنه لم يترك فى سائر الأقطار حديثًا إلا قد وضعه فى كتابه، وقد علق على السنن العلامة علاء الدين ابن على الماردى الشهير بالتركمانى المتوفى سنة (٧٤٥هـ) وقد طبعت السنن وشرحها فى عشرة مجلدات كبار بالهند عام ١٣٤٤هـ.

أ.د. أحمد عمر هاشم

الهوامش:

- ١ - يفتح الباء وسكون الهاء وفتح الهاء قرى مخنمة سواحي بيسابور، وخمسوجرد بصم الحاء وسكون السين وفتح الراء وسكون الواو وكسر الجيم ثم راء ووال قرية منها موفيات الأعيان ج ١ ص ٣٥.
- ٢ - أى جزء حديثى كالكراسة أو نحوها

مراجع للاستزادة:

- ١ - وهاب الأعيان ٢٥/١
- ٢ - تذكرة الحفاظ ٢-٩/٢

تاج الدين السبكي

(٧٢٧ - ٧٧١ هـ = ١٣٢٧ - ١٣٧٠ م)

هو عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام بن يوسف بن موسى بن تمام السبكي الشافعي، الملقب بقاضي القضاة تاج الدين المكنى بأبي نصر الفقيه، الشافعي، الأصولي، المؤرخ.

ولد بالقاهرة سنة ٧٢٧ هـ الموافق ١٣٢٧ م، وسمع من علمائها، ثم رحل إلى دمشق مع والده علي بن عبد الكافي، والحافظ المزني، والذهبي. وأجازه شمس الدين بن النقيب بالإفتاء والتدريس، وقد أفتى ولم يتجاوز عمره ثمان عشرة سنة، واشتغل بالقضاء سنة ٧٥٦ هـ بمشورة والده، وولى الخطابة، وامتنح في دنياه وسجن فصبّر ولم يجزع، وكان من نتيجة ذلك أن عاد إلى القضاء مكرماً معزّزاً.

قال ابن كثير: (لقد جرى عليه من المحن والشدائد ما لم يجر على قاض قبله، وحصل له من المتاعب ما لم يحصل لأحد قبله).

قال الحافظ شهاب الدين ابن حجر: حصل تاج الدين فنونا من العلم من فقه، وأصول، وكان ماهراً فيه وفي الحديث،

والأدب، وبرع وشارك في العربية، وكانت له يد طولى في النظم والنثر، جيد البديهة، ذا بلاغة وطلاقة لسان، وجراءة جنان، ودكاء مفرط، وذهن وقاد. صنف تصانيف عدة في فنون كثيرة على صغر سنه، قرئت عليه، وانتشرت في حياته وبعد موته، وإليه انتهت رئاسة القضاء والمناصب بالشام، والعدلية الكبرى، والفزالية، والمذراوية، والشاميتين، والناصرية، والأمينية، ومشيخة دار الحديث الأشرفية. توفي رحمه الله سنة ٧٧١ هـ الموافق ١٣٧٠ م، ودفن بسفح قاسيون بدمشق.

من أهم مؤلفاته:

١ - شرح مختصر ابن الحاجب في مجلدين، سماه رفع الحاجب عن مختصر ابن الحاجب، مطبوع.

٢ - شرح منهاج البيضاوي في الأصول والقواعد المشتمة على الأشباه والنظائر. مطبوع.

٣ - طبقات الفقهاء الكبرى في ستة أجزاء. مطبوع.

- ٤ - طبقات الفقهاء الوسطى فى مجلد
ضخم. مخطوط.
- ٥ - طبقات الفقهاء الصغرى فى مجلد
صغير. مخطوط.
- ٦ - توشيح التصحيح فى أصول الفقه.
مخطوط.
- ٧ - جمع الجوامع فى أصول الفقه.
وشرحه بشرح سماه منع الموانع.
- ٨ - معيد النعم ومبيد النقم. مطبوع.
- ٩ - ترشيح التوشيح وترجيح التصحيح.
فى فقه الشافعية. مخطوط.
- أ.د. على جمعة محمد

الترمذى (٢٠٩ - ٢٧٩ هـ)

ومسلم، وأبو داود، وشاركهم في بعض شيوخهم.

كما أخبر عن قتيبة بن سعيد، وإسحاق ابن موسى، ومحمود بن غيلان، وسعيد بن عبد الرحمن، ومحمد بن بشار، وعلى بن حجر، وأحمد بن منيع، ومحمد بن المنثري، وسليمان بن وكيع وغير هؤلاء كثيرون.

وأخذ عنه الحديث والعلم خلائق كثيرون منهم: أبو حامد أحمد بن عبد الله بن داود المروزي، ومكحول بن الفضل، ومحمد بن محمود بن عنبر، وحمام بن شاکر، وعبد بن محمد النسفيون، والهيثم بن كليب الشاشي، وأحمد بن علي بن حسنيوه، ومحمد بن المنذر ابن سعيد الهروي، وأحمد بن يوسف النسفي، وأبو العباس محمد بن محبوب المحبوبي راوية كتابه الجامع وغيرهم، ومما يدل على جلالته ما قيل: إن إمام الأئمة البخاري روى عنه حديثاً خارج الصحيح وهو حديث عطية عن أبي سعيد أن رسول الله ﷺ قال لعلي: «لا يحل لأحد يجنب في هذا المسجد غيري وغيرك»^(١).

كان مشهوداً له بالحفظ والصلاح والتقوى مع الثقة والأمانة والضبط، ومما يدل على

هو الإمام الحافظ أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاک السلمي الترمذی^(١) أحد الأئمة الأعلام الذين يقتدى بهم ويرحل إليهم في طلب الحديث، وصاحب التصانيف المشهورة والآثار الباقية، ولد سنة تسع ومائتين للهجرة.

كان جد أبي عيسى مروزيًا، ثم انتقل إلى ترمذ فأقام بها، وبها ولد حفيده أبو عيسى، وقد حبيب إليه العلم والحديث من صغره، ورحل في سبيله المراحل الطويلة، فزارحل إلى الحجاز والعراق، وخراسان وغيرها، وفي هذه الرحلات قابل كبار الأئمة وأشياخ الحديث وأخذ عنهم، وكان يكتب كل ما يسمعه ويقيده في الحل وفي السفر، وكان لا يدع فرصة دون أن يهتبلها كما تدل على ذلك قصته مع الشيخ الذي لقيه بطريق مكة، وبعد أن رحل وسمع وكتب وذاكر وناظر وألف وصنف أضر في آخر عمره وبقي ضريراً سنين، ثم توفي وكانت وفاته بترمذ ليلة الاثنين الثالث عشر من شهر رجب سنة تسع وسبعين ومائتين للهجرة.

وكان له شيوخ كثيرون سمع منهم وروى عنهم، من أعيانهم الإمام البخاري وبه تخرج

قوة حفظه وسيلان ذهنه ما ذكره الحافظ ابن حجر في «تهذيب التهذيب» عن أحمد بن عبد الله بن أبي داود قال : سمعت أبا عيسى الترمذى يقول: كنت في طريق مكة، وكنت كتبت جزءين من أحاديث شيخ فمر بنا ذلك الشيخ فسألت عنه فقالوا : فلان، فرحت إليه وأنا أظن أن الجزمين معي وإنما حملت معي في محملتي جزءين غيرهما شبههما، فلما ظفرت به سألته السماع، فأجاب، وأخذ يقرأ من حفظه، ثم لمح فرأى البياض في يدي فقال: أما تستحي مني، فقصصت عليه القصة، وقلت له: إنني أحفظه كله فقال: اقرأ فقرأته عليه على الولا، قال: هل استظهرت قبل أن تجيء إلي؟ قلت: لا، ثم قلت له: حدثني بغيره فقرأ علي أربعين حديثاً من غرائب حديثه، ثم قال : مات، فقرأت عليه من أوله إلى آخره فقال: ما رأيت مثلك. وقد أثنى عليه كبار الأئمة.

قال الإمام الحاكم: سمعت عمر بن عك يقول: مات البخاري ولم يخلف بخراسان مثل أبي عيسى في العلم والحفظ والورع والزهد. وذكره الحافظ أبو حاتم ابن حبان في الثقات وقال: كان ممن جمع وصنف وحفظ وذاكر.

وقال أبو يعلى الخليلي في كتابه «علوم الحديث»: محمد بن عيسى بن سورة بن شداد الحافظ متفق عليه، له كتاب في السنن وكتاب في الجرح والتعديل، روى عنه أبو محبوب، والأجلاء، وهو مشهور بالأمانة والإمامة والعلم. وكتاباه الجامع الصحيح يدل

على عظيم قدره واتساع حفظه وكثرة اطلاعه، وغاية تبهره في فن الحديث، وقد جمع إلى الحفظ الفقاهاة ومعرفة المذاهب الفقهية والترجيح بينها، ولا يضير الترمذى تجهيل ابن حزم له ودعواه أنه مجهول، قال العلامة ابن كثير في البداية والنهاية: «وجهالة ابن حزم لأبي عيسى لا تضره حيث قال في محله: ومن محمد بن عيسى بن سورة؟ فإن جهالته لا تضع من قدره عند أهل العلم، بل وضعت منزلة ابن حزم عند الحفاظ:

وكيف يصح في الأذهان شيء

إذا احتاج النهار إلى دليل

وقال الحافظ ابن حجر في «تهذيب التهذيب»: «وأما أبو محمد بن حزم فإنه نادى على نفسه بعدم الاطلاع فقال في كتاب الفرائض: محمد بن عيسى بن سورة مجهول ولا يقولون قائل: لعله ما عرف الترمذى ولا اطلع على حفظه ولا على تصانيفه؛ فإن هذا الرجل قد أطلق هذه العبارة في خلق من المشهورين من الثقات الحفاظ كأبي القاسم البغوي، وإسماعيل بن محمد الصفار، وأبي العباس الأصم، والعجب أن الحافظ ابن الفرضي ذكره في كتابه «المؤتلف والمختلف» ونبه على قدره، فكيف فات ابن حزم الوقوف عليه».

وأثنى عليه الإدريسي فقال: كان الترمذى أحد الأئمة الذين يقتدى بهم في علم الحديث، صنف الجامع والتاريخ والمثل تصنيف رجل عالم متقن، كان يضرب به المثل في الحفظ.

وقد جمع الترمذى إلى حفظ الحديث ومعرفة علله ورجاله الفقه، وكان له فيه باع طويل، ومن يطلع على جامعته يرى مبلغ علمه بالمذاهب الفقهية وإحاطته بها وتصرفه فى عرض المسائل الفقهية تصرف رجل عالم خبير بها.

ومن مؤلفاته:

١ - كتاب «الجامع».

٢ - كتاب «العلل» فى آخر جامعته، وهو قيم فى الجرح والتعديل.

٣ - كتاب «التاريخ».

٤ - كتاب «الشمائل النبوية»، وهو أحسن الكتب فى هذا الباب وأشملها.

٥ - كتاب «الرهء».

٦ - كتاب «الأسماء والكنى».

والجامع من أجل كتب الترمذى وانفعها، وهو يعتبر أحد الكتب الستة، وأحد دواوين الإسلام المشهورة، وقد اشتهر هذا الكتاب بنسبته إلى مؤلفه فيقال: «جامع الترمذى»، ويقال له أيضاً: «سنن الترمذى»، والأول هو الأكثر، ولم يتحاش بعض العلماء من إطلاق

الهوامش:

- ١ - السبى نسبة إلى سى سليم بالتصغير اسم قبيلة من عيلان، والترمذى نسبة إلى ترمذ مدينة قديمة على طرف نهر بلخ الذى يقال له جيحون و«ترمذ» بفتح «تاء» والميم وبكسرهما وصمهما.
- ٢ - يسمى يمر به جياب للصرورة، قال الترمذى عقب هذا الحديث: «هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وسمع من محمد بن إسماعيل هذا الحديث فاستقر به (جامع الترمذى - مناقب على ٥٦٦)».
- ٣ - قال ابن كثير فى «الباعث الحثيث» ص ١٨: «وكان الحاكم أبو عبد الله والخطيب البغدادي يسميان كتاب الترمذى «الجامع الصحيح»، وهذا تساهل منهما فإن فيه أحاديث كثيرة منكورة».

مراجع للاستزادة:

- ١ - شروط الأئمة الخمسة
- ٢ - مقدمة ابن الصلاح
- ٣ - تهذيب التهذيب لابن حجر
- ٤ - تذكرة الحفاظ
- ٥ - تهذيب الكمال للمرى
- ٦ - تاريخ بغداد للخطيب
- ٧ - مناقب الترمذى
- ٨ - سنن الترمذى

لفظ الصحيح عليه فيقولون «صحيح الترمذى»^(٢).

ولما ألفه الترمذى عرضه على علماء عصره فحاز رضاهم. روى عنه أنه قال: «صنفت هذا الكتاب فعرضته على علماء الحجاز والعراق وخراسان فرضوا به، ومن كان فى بيته فكأنما فى بيته نبيٌ يتكلم».

وقد انتقد بعض الحفاظ على الترمذى أحاديث ذكرها فى جامعته وعدوها من الموضوعات، كالحافظ ابن الجوزى فى موضوعاته، والإمامين ابن تيمية والذهبي، وجملة ما انتقده ابن الجوزى عليه ثلاثون حديثاً، وقد نازعه فى الحكم عليها بالوضع الحافظ جلال الدين السيوطى فى كتابه «التعقبات على الموضوعات».

وفى الحق أن كثيراً منها فى الفضائل، وأن هذه الأحاديث المنتقدة منها ما يسلم الحكم عليها بالوضع لابن الجوزى، ومنها ما لا يسلم له. ومهما يكن من شيء فهى أحاديث قليلة لا تفض من قيمة الكتاب العلمية، واعتباره من دواوين الحديث وكتبه المعتمدة.

أ. د. أحمد عمر هاشم

التستري

(٢٠٠ - ٢٨٣ هـ = ٨١٥ - ٨٩٦ م)

هو سهل بن عبد الله بن يونس بن عيسى ابن عبد الله بن ربيع التستري، يكنى بأبي محمد، وهو أحد أئمة الصوفية وعلمائهم وهو من المتكلمين في علوم الرياضيات والإخلاص وعيوب الأفعال.

ولد عام ٢٠٠ هـ الموافق ٨١٥ م، وتوفي عام ٢٨٣ هـ الموافق ٨٩٦ م.

تحدثنا كتب التراجم أنه نشأ في بيت خاله محمد بن سوار، وهو أحد الزهاد العباد، وكان إذا قام إلى الصلاة من الليل استيقظ معه سهل، وكان ما يزال طفلاً صغيراً لم يبلغ بعدُ خمس سنوات.

وقد كان التستري حريصاً على أن يكون التصوف طريقاً صحيحاً إلى طاعة الله تعالى، وأن يفلق الطريق على أدعياء التصوف، ممن ينسبون أنفسهم إليه كذباً وافتراءً، وتكسباً وادعاءً، ولذلك قال: أصولنا سبعة أشياء: التمسك بكتاب الله تعالى، والاقتداء بسنة رسوله ﷺ، وأكل الحلال، وكف الأذى، واجتناب الآثام، والتوبة، وأداء الحقوق.

وكان يرى أن ذكر الله - عز وجل - هو قوت الأبدان، وغذاء الأرواح، وأن الانشغال به يقلل من حاجة الجسم إلى الطعام، حتى يكفيه أقل القليل. وقد جاء إليه أحد مريديه ليسأله عن القوت فقال: «هو الحى الذى لا يموت ... فقل له: سألناك عن الغذاء، فقال: الغذاء هو الذكر. قيل: سألناك عن طعمة الجسد، فقال: ما لك وللجسد. دُع من تولاه أولاً يَتَوَلَّه آخرًا، وإذا دخل عليه علة فردَّه إلى صانعه، أما رأيت الصنعة إذا عابت ردُّوها إلى صانعها حتى يصلحها».

وكان يرى أن التصوف الحق يوصل صاحبه إلى مقام الولاية، ولكن الولاية تقتضى أن تتوالى أفعال الولي في موافقة الله - عز وجل - وأن يعلم أن الكرامات التى يمنحها الله لأهل ولايته هي الاستقامة على الطاعة، والمصارعة إلى الخيرات، والالتزام بحدود الله تعالى. وقد جاء إليه أحد تلاميذه ذات مرة، فقال له: ربما يتوضأ للصلاة، فيحسيل الماء بين يديه فضبان ذهب وفضة؟

فقال له سهل أما علمت أن الصبيان إذا بكوا
يمطون خشخاشة ليشتغلوا بها.

وعبما احتدمت معارك الخلاف بين علماء
الكلام حول أسماء الله وصفاته واقتربت
فيها إلى آراء متصارعة، قال سهل كلمة
موحزة حكيمة: لا يدفعنكم التنزيه إلى
التلاشي، ولا يدفعنكم الإثبات إلى الجسد،
الله يتجلى كيف يشاء.

ومن أهم مؤلفاته:

«تفسير القرآن العظيم»، وهو مطبوع.

وهـ المعارضة وهـ الرد على أهل الفسوق وأهل
الدعوى في الأحوال، ثم مجموعة من أقواله
التي جمعت تحت عنوان: تراث التستري الصوفي.
وقد قام بتحقيقها د/محمد كمال جعفر.

أ.د. عبد الحميد مذكور

مراجع للاستزادة:

- ١ - طبقات السلف، تحقيق الأستاذ نور الدين شريعة ٢٠٦ - ٢١٢
- ٢ - حلية الأولياء لأبي نعيم الأصبهاني ١٨٩/١٠ - ٢١٢
- ٣ - الرسالة القشيرية تحقيق د/ عبد الحلیم محمود، د/ محمود بن الشريف ٨٢/١ - ٨٥.
- ٤ - امتحانات مكة لأبي حريز، دار صادر - بيروت ١٠٢/٢، ٨٦/٢.
- ٥ - المعارف بالله، سهل بن عبد الله التستري، د/ عبد الحلیم محمود، طبع المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية العدد ٨ - ٢ - ١٩٧٨م
- ٦ - من التراث الصوفي (١) سهل بن عبد الله التستري، د/محمد كمال حمير - دار المعارف - مصر ١٩٧٤، وهو أكثر دارسه تعصبا، وقد
عمل على نشر تراثه وتقديمه لدارسين. (٢) قوت القلوب لأبي طالب المكي ٣٦/٢

ابن تغرى بردى

(٨١٢-٨٧٤هـ = ١٤٠٩-١٤٧٠م)

٨١٩هـ تزوجت أخت يوسف من القاضى الشافعى جمال الدين عبد الرحمن البلقينى الذى اضطلع بمهمة الإشراف على تربية الصبى والقيام على تعليمه حتى وفاة البلقينى سنة ٨٢٤هـ (١٤٢١م).

وفضلاً عن النشأة العلمية التى حظى بها جمال الدين يوسف بن تغرى بردى فى كنف زوجى أخته الأول والثانى - وهما عالمان جليلان - فقد أتبع له أن يتشقف ثقافة عسكرية عالية على يد مماليك أبيه، فجمع بين ثقافة السيف، وثقافة القلم، ثم إنه تمتع بالكثير من أسباب الرزق الوفير مما هيا له الظروف المناسبة للتفرغ لطلب العلم.

ومن أهم شيوخه وتلاميذه:

«عبد الرحمن البلقينى» والذى يُعدّ من أهم من تلقى عليهم ابن تغرى بردى العلم فى المراحل المبكرة من حياته بوصفه زوج أخته. فلما اشتد عوده، واتسعت مداركه تهيأ له أن يتلمذ على كوكبة من علماء عصره فى فروع مختلفة من العلم. فقد أخذ الفقه عن شيوخ

هو جمال الدين، أبو المحاسن يوسف بن سيف الدين تغرى بردى من أعلام مؤرخى مصر فى القرن التاسع الهجرى (الخامس عشر الميلادى).

ولد بالقاهرة سنة ٨١٢هـ = ١٤٠٩م. وتوفى بها فى ذى الحجة سنة ٨٧٤هـ (١٤٧٠م). كان أبوه مملوكاً رومياً اشتراه السلطان الظاهر برقوق (٧٨٤-٧٩١هـ = ١٣٨٢-١٣٨٩م) وأخذ يترقى فى المناصب حتى أصبح القائد الأعلى للجيش المصرى (أتاك) فى سنة ٨١٠هـ (١٤٠٧م) وذلك فى عهد السلطان الناصر هرج بن برقوق (٨٠١-٨١٥هـ = ١٣٩٩-١٤١٢م)، ثم أصبح نائب السلطنة فى دمشق سنة ٨١٢هـ (١٤١٠م). وقد توفى سيف الدين تغرى بردى بدمشق سنة ٨١٥هـ (١٤١٢م) وابنه يوسف فى حدود الثالثة من العمر.

وقام برعاية يوسف بعد وفاة أبيه زوج أخته ناصر الدين محمد بن العديم قاضى قضاة الحنفية، فلما مات ابن العديم سنة

المذهب الحنفي في زمنه مثل «شمس الدين محمد الرومي»، وقاضى القضاة «بدر الدين محمود العيني»، كما أخذ النحو عن العلامة «تقى الدين الشُّمْنِي»، وأخذ علم الصرف عن «علاء الدين الرومي»، وأخذ الأدب والبلاغة عن «شهاب الدين أحمد بن عَرَبْشَاه»، وأخذ الحديث عن شيوخ محدثي عصره وعلى رأسهم «أحمد ابن حجر العسقلاني».

ولكن التاريخ كان هو العلم الذي استولى على الاهتمام الأكبر لأبى المحاسن، وقد كان من حسن طالعهِ أن تنعم مصر في عصره بعدد من أفذاذ المؤرخين مثل ابن حجر العسقلاني، وبدر الدين العيني، اللذين أشرنا إليهما الآن. ولم يكتف أبو المحاسن بالتلمذة عليهما في الحديث أو الفقه بل حرص على الأخذ عنهما في المجال الذي حُبِّبَ إليه أكثر من سواه وهو علم التاريخ. على أن أعظم مؤرخي مصر في هذا العصر بلا منازع، إن لم يكن في عصور مصر الإسلامية كلها، هو «تقى الدين المقرئى» صاحب الموسوعات الباهرة في التاريخ المصرى، وقد لازمه أبو المحاسن وعظمت استفادته منه. فجاءت أعماله التاريخية انعكاساً صادقاً لجهد الباحث المحقق الدؤوب.

والواضح أن هذه المكانة العلمية المتميزة التى تمتع بها أبو المحاسن كان لها تأثيرها

على تلاميذه الذين نهلوا من معارفه وأقروا بفضله. ورغم أن مصادرنا المتاحة لاتقدم لنا بياناً واضحاً عن هؤلاء التلاميذ فإن واحداً منهم، وهو «أحمد بن حسين التركمانى» (المعروف بالمرجى)، يعبر عن موقف هؤلاء جميعاً نحو أستاذهم في الترجمة الوافية التى ذيل بها كتاب أبى المحاسن المعروف باسم «المنهل الصافى والمستوفى بعد الوافى»، وقد كتب المرجى هذا الكتاب بخطه، ومما جاء فى مقدمة هذه الترجمة:

«قال كاتب هذه النسخة تلميذ المؤلف وحرص نعمته، وأكبر محبيه، وأصغر خدمه أحمد الحسين التركمانى الحنفى الشهير بالمرجى، لطف الله به : لما اتصلت بخدمة مؤلف هذا الكتاب ... نادرة الزمان، وعين الأعيان، وعمدة المؤرخين، ورأس الرؤساء المعبرين وأهلنى لكتابة هذا التاريخ إحساناً منه وصدقة على، استوعبته كتابة ومطالعة وتأملاً، فلم أر فيه مثله فى زمانه...». والحق أن الإنتاج العلمى الذى تركه لنا أبو المحاسن وما تمتع به من جودة وثراء يكشف لنا عن سر هذا التقدير الذى عبر عنه هنا واحد من تلاميذه.

ومن أهم مؤلفاته:

١- المنهل الصافى والمستوفى بعد الوافى:

وقد سجل أبو المحاسن في هذا الكتاب تراجم أعيان عصره من الأمراء والسلاطين والقادة والعلماء وغيرهم من المشاهير في مصر والشام من سنة ٦٥٠هـ (١٢٥٢م)، أى في مطلع قيام الدولة المملوكية حتى عصره هو القرن التاسع الهجرى. وقد قصد المؤلف من هذا الكتاب أن يكون تكملة لمعجم الصفدى المعروف باسم «الوافى بالوفيات» ومن هنا جاءت عبارة «المستوفى بعد الوافى» في عنوان الكتاب. ويحتوى كتاب المنهل الصافى على تراجم لحوالى ثلاثة آلاف شخصية تغطى قرنين من الزمان تقريبا، وهذه التراجم مرتبة ترتيبا معجميا. وهو فى تراجمه موضوعى النظرة، بعيد عن الهوى والعرض وقد قامت دار الكتب المصرية بتحقيق هذا الكتاب ونشره فى أجزاء.

٢- حوادث الدهور فى مدى الأيام والشهور وهو يتلو فى تأليفه كتاب «المنهل الصافى». وإذا كان كتاب «المنهل الصافى» تكملة لكتاب «الوافى بالوفيات» للصفدى فإن كتاب «حوادث الدهور» تكملة لكتاب «السلوك لمعرفة دول الملوك» للمقريزى. وكتاب السلوك تاريخ لدولة المماليك منذ قيامها حتى سنة ٨٤٤هـ (١٤٤١م). ويبدأ أبو المحاسن كتابه «حوادث الدهور» حيث انتهى المقريزى (أى سنة ٨٤٥هـ)، ويصل فى تاريخه إلى سنة ٨٥٧هـ

(١٤٥٢م) حيث يتوقف عند نهاية عصر الملك الظاهر سيف الدين جقمق. ولكن أبا المحاسن يعالج تاريخ دولة المماليك فى هذه الفترة القصيرة بمزيد من التوسع، ويتولى المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بالقاهرة تحقيق هذا الكتاب وطبعه.

٣- النجوم الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة. وهذا الكتاب يمثل درة مؤلفات أبى المحاسن التاريخية، وهو فى نفس الوقت من أهم المصادر لتاريخ مصر الإسلامية. وقد كتبه أبو المحاسن بعد كتابته المنهل الصافى وحوادث الدهور، أى بعد أن استوت أدواته العلمية ونضجت خبرته. وهذا الكتاب يبدأ بتاريخ مصر منذ الفتح الإسلامى لها سنة ٢٠هـ (٦٤١م) وينتهى سنة ٨٧٢هـ (١٤٦٨م)، ورغم أن محوره الأساسى هو تاريخ مصر فإنه لا يهمل الإشارة إلى الأحداث المهمة فى العالم الإسلامى لأن تاريخ مصر الخاص لا ينفصل عن التاريخ الإسلامى العام بل يتأثر به ويؤثر فيه. ومما يعطى لهذا الكتاب أهمية خاصة أنه يؤرخ لنهر النيل زيادة ونقصانا منذ فتح المسلمين لمصر حتى عصر المؤلف، مما جعل بعض المؤرخين يصف أبا المحاسن بأنه «مؤرخ النيل». كما اهتم الكتاب اهتماما ملحوظا بالتاريخ العمرانى لمواضع مصر الإسلامية ابتداء بالفسطاط وانتهاء

بالقاهرة. وقد تولت دار الكتب المصرية إخراج كتاب النجوم الزاهرة في طبعة علمية محققة.

وهناك كتب أخرى لأبي المحاسن أقل أهمية مما ذكرنا، من بينها كتاب «مورد الطاقة فيمن ولي السلطنة والخلافة» يقتصر فيه على ذكر الخلفاء والسلاطين حتى عصره، وكتاب «البحر الزاخر في علم الأوائل

والأواخر». وهو في التاريخ على السنين، وكتاب «نزهة الراي في التاريخ» إلى غير ذلك من الكتب التي مازال معظمها مخطوطا. وهذا الإنتاج الضخم - ما طبع منه وما لم يطبع - يجعل من أبي المحاسن واحدا من أفذاذ المؤرخين لافى مصر وحدها بل في ربوع العالم الإسلامي بأسره.

أ.د. عبد الرحمن سالم

مراجع للاستزادة:

- ١- أحمد ركي العبدوي. مقدمة الجزء الأول من كتاب «النجوم الزاهرة». طبعة دار الكتب المصرية وهي تحتوي على عدة تراجم لأبي المحاسن كتبها أحمد بن حسن التركماني وشمس الدين السخاوي وابن العماد الحنبلي
- ٢- شاكر مصطفى التاريخ العربي والمؤرخون ج٢. بيروت، دار العلم للملايين ١٩٩٠م.
- ٣- محمد عبد الله عامر مؤرخو مصر الإسلامية القاهرة، مؤسسة مختار للنشر
- ٤- ابن العماد الحنبلي شذرات الذهب في أخبار من ذهب ج٧، ص ٢١٧-٢١٨
- ٥- Popper W. مادة مراجع للاستزادة

التميمي

هو محمد بن أحمد بن سعيد التميمي المقدسي، اشتهر بنسبه التميمي أكثر من شهرته باسمه، كان مقامه أولاً بالقدس ونواحيها، وبها قرأ علم الطب، حيث كان جده سعيد طبيباً فأخذه عنه، وانتقل إلى مصر سنة ٢٦٠هـ = ٩٧٠م. وأقام بها إلى أن توفي. لم تذكر المراجع سنة ولادته ولا وفاته على وجه التحديد، لكن أغلب المراجع تشير إلى أنه كان موجوداً في مصر سنة ٢٧٠هـ = ٩٨٠م، وأنه ألف كتاب «مادة البقاء» بعد سنة ٢٦٨هـ، وألف كتابه الضخم «المرشد» بعد ذلك ببضع سنوات، فهو إذن من علماء القرن الرابع الهجري (العاشر الميلادي).

وكانت للتميمي معرفة جيدة بالنبات وصناعة الأدوية المفردة والمركبة، وله في كل ذلك عدة تصانيف ما بين كبير ومتوسط وصغير، أفاد منها كثير من العلماء الذين جاءوا بعده أمثال: علي بن رضوان الطبيب المصري، وموفق الدين عبد اللطيف البغدادي، وابن البيطار ضياء الدين عبد الله بن أحمد الأندلسي، وابن قيم الجوزية، وغيرهم.

ومن مؤلفاته :

- ١ - رسالة إلى ابنه محمد في صنعة «الترياق الفاروق»، والتبويه على ما يلفظ من أدويته ونعت أشجاره الصحيحة، وأوقات جمعها، وكيفية عجنه، وذكر منافعه وتجربته.
- ٢ - كتاب آخر في الترياق. وقد استوعب فيه تكميل أدويته وتحرير منافعه، وزاد فيه من المفردات، وعمل عدة معاجين دافعة للأمراض والوباء.
- ٣ - كتاب مختصر في الترياق.
- ٤ - مقالة في ماهية الرمد وأنواعه وأسبابه وعلاجه.
- ٥ - كتاب الفحص والإخبار.
- ٦ - امتزاج الأرواح.
- ٧ - حبيب العروس وريحان النفوس. في مجلدين.
- ٨ - منافع القرآن العزيز.
- ٩ - خواص القرآن. ذكر فيه ما أخذه من بعض الحكماء في الهند.

- ١٠- كشف السر المصون والعلم المكتون في شرح خواص القرآن العظيم ومنافعه.
- ١١- مادة البقاء في إصلاح فساد الهواء والتحرز من ضرر الأوباء. وهو كتاب كبير في عدة محلدات.

- ١٢- كتاب المرشد إلى جواهر الأغذية وقوى مفردات الأدوية. ليس له نسخ كاملة.

أ.د. أحمد فؤاد باشا

مراجع للاستزادة:

- ١ - طبقات الأعياء ج ٢ / ٨٧.
- ٢ - كشف الظنون ج ٤ / ١٥٧.
- ٣ - هدية العارفين ج ٢ / ٤٩.
- ٤ - الأعلام للزركلي ج ٥ / ٣١٢.

التهانوى

(٠٠٠ - بعد ١١٥٨ هـ = ٠٠٠ - بعد ١٧٤٥ م)

والفنون، الأمر الذى مكّنه من تأليف موسوعته الشاملة لاصطلاحات العلوم والفنون المختلطة.

أشهر مؤلفاته على الإطلاق الموسوعة الكبيرة لاصطلاحات العلوم والفنون المسماة «كشاف اصطلاحات الفنون»، وقد نُشِرت هذه الموسوعة أول مرة فى كلكتا بالهند عام ١٢٧٨ هـ (الموافق ١٨٦١م) بتحقيق كل من: مولوى محمد وجيه، ومولوى عبد الحق، ومولوى غلام قادر، وبإشراف المستشرق النمساوى الأصل البريطانى الجنسية ألويز اشبرنجر (A. Sprenger)، وقد أعادت نشر هذه الموسوعة عام ١٩٦٦م دار نشر خياط فى بيروت، فى ستة مجلدات من القطع الكبير تحت عنوان «موسوعة اصطلاحات العلوم الإسلامية المعروفة بكشاف اصطلاحات الفنون للشيخ المولوى محمد أعلى بن على التهانوى».

وللتهانوى بالإضافة إلى ذلك كتاب بعنوان «سبق الغايات فى نطق الآيات».

هو المولوى: محمد أعلى بن على التهانوى - كما هو مدون على كتابه المطبوع «كشاف اصطلاحات الفنون» - ولكنه يذكر نفسه فى مقدمة هذا الكتاب على النحو التالى: محمد على بن شيخ على بن القاضى محمد حامد ابن محمد صابر الفاروقى السنى الحنفى التهانوى.

عالم هندي معروف عاش فى القرن الثانى عشر الهجرى الموافق للقرن الثامن عشر الميلادى، ولم تشر المراجع إلى تاريخ دقيق لمولده أو وفاته، ولكنه قد أشار فى مقدمة كتابه المشار إليه، إلى أنه قد فرغ من تأليفه عام ١١٥٨ هـ (الموافق ١٧٤٥م)؛ فتكون وفاته بعد هذا التاريخ.

وفى هذه المقدمة يشير إلى أنه قد تلقى العلوم العربية والشرعية على يد والده، ولم يكتف التهانوى بهذا القدر من العلوم والمعارف، فاتجه لدراسة العلوم الفلسفية والرياضيات وغيرها من العلوم والفنون التى كانت معروفة حينذاك، وقد أعطته هذه الدراسة الشاملة إحاطة واسعة بشتى العلوم

ولقد كانت فكرة إخراج موسوعة تشتمل على اصطلاحات جميع العلوم تسيطر على ذهن التهانوى، منذ كان لا يزال في مرحلة طلب العلم، ويعبر عن ذلك بقوله: «وقد كان يفتلج في صدرى أوان التحصيل أن أؤلف كتابا وافيا لاصطلاحات جميع العلوم»، ولعله قد شعر هو نفسه في تلك الفترة من طلب العلم بهذه الصعوبة التي تواجه الدارسين في الاهتمام إلى المصطلحات المختلفة لشتى العلوم والفنون، فدفعه ذلك إلى أن يوفر على غيره من الدارسين الوقت والجهد في البحث والتقيب، وقد جعل ذلك هدفاً أساسياً نصب عينيه، ولم يهدأ له بال إلا بعد أن أصبح هذا الأمل حقيقة واقعة.

وبين التهانوى وجه الحاجة إلى مثل هذه الموسوعة الشاملة قائلاً: «إن أكثر ما يحتاج في تحصيل العلوم المدونة والفنون المروجة إلى الأساتذة هو اشتباه الاصطلاح، فإن لكل اصطلاحاً خاصاً به، إذا لم يعلم بذلك لا يتيسر للشارع فيه الاهتمام إليه سبيلاً... فطريق علمه إما الرجوع إليهم أو إلى الكتب التي جمع فيها اللغات المصطلحة».

ولما لم يجد التهانوى كتاباً حاوياً لاصطلاحات جميع العلوم المتداولة بين الناس، وغيرها من فنون غير متداولة، قرر أن ينهض هو للقيام بهذا العبء.

ويشير التهانوى في مقدمة موسوعته «كشاف اصطلاحات الفنون» إلى أنه بعد أن انتهى من تحصيل العلوم العربية والشرعية جَدَّ في طلب العلوم الفلسفية والرياضيات؛ كعلم الحساب، والهندسة، والهيئة، والإسطرلاب، وغيرها من علوم متداولة.

أما منهجه الذي سار عليه في تأليف هذه الموسوعة فيتضح من قوله: «هاقتبست منه (من هذه العلوم المختلفة) المصطلحات أوان المطالعة، وطرقتها على حدة في كل باب يليق بها، على ترتيب حروف التهجي؛ كي يسهل استخراجها لكل أحد، وهكذا اقتبست من سائر العلوم فحصلت في بضع سنين كتاباً جامعاً، ولما حصل الفراغ من تسويدها سنة ألف ومائة وثمانية وخمسين (من الهجرة)، جعلته موسوماً وملتقياً بكشاف اصطلاحات الفنون، ورتبته على فنين: فن في الألفاظ العربية، وفن في الألفاظ الأعجمية».

وقد صدر التهانوى موسوعته بمقدمة طويلة تزيد على خمسين صفحة في بيان العلوم المدونة وما يتعلق بها، وقد مهد لهذه المقدمة مبيناً وجه الحاجة إليها بقوله: «ولما كان للعلوم المدونة نوع تقدم على غيرها - من حيث إننا إذا قلنا هذا اللفظ في اصطلاح النحو موضوع لكذا - مثلاً - وجب لنا أن نعلم النحو أولاً، وكان ذكرها (أي ذكر العلم المعين وما يتصل به) مجموعة موجياً للإيجاز

والاختصار والتسهيل على النظار - ذكرتها في المقدمة».

وقد أفاض التهانوي، في هذا الصدد، في تصنيف العلوم، مفصلاً القول في العلوم المدونة وما يتعلق بها، وتقسيماتها إلى نظرية وعملية، وآلية وغير آلية، وعربية وغير عربية، وشرعية وغير شرعية، وحقيقية وغير حقيقية، وعقلية ونقلية، وجزئية وغير جزئية، وأشار إلى أجزاء العلوم، وناقش ما قيل من أنه لا بد في كل علم من العلوم المدونة من أمور ثلاثة: الموضوع والمسائل والمبادئ، كما تحدث عما يسمى بالرؤوس الثمانية، وهي الأمور التي يجب على من يشرع في شرح كتاب من الكتب أن يتعرض في صدره لها، قبل الشروع في المقصود، وهذه الرؤوس الثمانية هي:

١ - الفرض من تدوين العلم.

٢ - المنفعة.

٣ - السمة (عنوان الكتاب).

٤ - المؤلف أو المصنف.

٥ - نوع العلم، وعما إذا كان من اليقينيات أو الظنيات من النظريات، أو العمليات من الشرعيات.

مراجع للاستزادة:

- ١ - كشف اصطلاحات الصور للتهانوي، بيروت ١٩٦٦م.
- ٢ - الأعلام للزركلي، ٢٩٥/٦، بيروت ١٩٧٩م.
- ٣ - معجم المؤلفين لعمر رضا كعالة، ١٧/١١، بيروت (بدون تاريخ)

٦ - مرتبة العلم المقصود بين العلوم.

٧ - القسمة: أي بيان أجزاء العلم وأبوابه.

٨ - الأنحاء التعليمية.

وبعد تفصيل القول في تقسيمات العلوم العربية والشرعية، عرّف العلوم الحقيقية بأنها تلك العلوم التي لا تتغير بتغير المأل والأديان، وجعل منها علم الكلام؛ لأن جميع الأنبياء كانوا متفقين في الاعتقادات، ومنها أيضاً علم المنطق وبعض أنواع الحكمة.

وفي نهاية المقدمة عقد التهانوي فصلاً للحديث عن العلوم المحمودية والمذمومة، ونقل الكثير من الآراء في ذلك.

وعن مكان الفلسفة بين هذه العلوم جاءت الإشارة في هذا الصدد إلى أنها علم بعيد عن علم الآخرة، يشتغل به الذين استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة، ولكنه نقل عن بعض العلماء تصريحهم «بجواز تعلم الفلسفة وفروعها من الإلهي والطبي والرياضي؛ ليرد على أهلها، ويدفع شرهم عن الشريعة، فيكون من باب إعداد العدة».

أ.د. محمود حمدي زقزوق

توفيق الطويل

(١٩٠٩-١٩٩١م)

هو محمد توفيق الطويل، من أعلام مفكرى العرب والمسلمين فى عصرنا هذا. بل إنه يعد رائدًا للفلسفة الخلقية فى العالم العربى المعاصر.

ولم يكتب توفيق الطويل عن سيرته الذاتية لأنه كان يؤثر الصمت فى مثل تلك الأمور، وهذا مما يصعب أمر الكتابة عنه. هذا بالإضافة الى تنوع إنتاجه الفلسفى، وتحليلاته الفكرية المستفيضة فى معظم ميادين الفكر الإسلامى والفربى، وكذلك إسهاماته البارزة فى المؤسسات الثقافية والعلمية كمجمع اللغة العربية، والمجلس الأعلى للثقافة، والمركز القومى للبحوث الاجتماعية والجنائية. وعُيِّنَ أستاذًا للفلسفة فى جامعة القاهرة.

ولد الدكتور محمد توفيق الطويل، بحى بولاق بالقاهرة عام ١٩٠٩م، لكنه تبعاً لعمل والده بدأ دراسته بكتاب القرية فى محافظة البحيرة عام ١٩١٨م، وكان شيخ الكتاب حريصاً على وجوده معه، لأنه كان يقوم بواجبه المادى والدراسى دون تقصير.

ولكن والده أحقه بالمدرسة الابتدائية، عام ١٩٢٠م، كى يشق طريقه نحو الجامعة. ثم واصل دراسته بنجاح وتفوق فى الابتدائى، ثم فى الثانوى بمدرسة الأمير هاروق الثانوية بروض الفرج، وظل بتلك المدرسة خمس سنوات بالقسم الأدبى، من عام ١٩٢٥م إلى عام ١٩٣٠م.

وفى أكتوبر عام ١٩٣٠م التحق توفيق الطويل بكلية الآداب، جامعة القاهرة، وظهر فيها نبوغه ونشاطه وميوله للفلسفة منذ صغره، بحيث أنشأ جمعية للبحث والمناظرة ضمت طلاباً من كليات عديدة، وتم بواسطتها عقد الكثير من المناظرات المكرية فى جمعيات مختلفة، واستضافت كبار الأدباء والمفكرين، من بينهم: د. طه حسين، والعقاد، والرافعى، وغيرهم، الذين كانوا يرحبون بدعوة الجمعية لهم.

ثم واصل توفيق الطويل دراساته العليا، وكان موضوع رسالته للماجستير: "التصوف فى مصر إبان العصر العثمانى"، أما رسالته

للدكتوراه فكانت بعنوان: «الأحلام - دراسة مقارنة، مع ترجمة كتاب علم الغيب في العالم القديم لشيثرون». ثم حصل على الدكتوراه ثانياً من جامعة السربون بباريس عام ١٩٥٤م وقدم لها أطروحة بالفرنسية عنوانها: «ميتافيزيقا هوكنج». ثم قدم رسالة فرعية بالفرنسية أيضاً عام ١٩٥٤م نال بها درجة دكتوراه الدولة بالسربون، وكانت بعنوان «المشكلة الدينية عند وايتهد».

وبعد أن تخرج محمد توفيق الطويل في كلية الآداب عام ١٩٢٤م عُيِّن معيداً، فمدرساً، ثم شغل العديد من المناصب العلمية: حيث كان أستاذاً للفلسفة بكلية الآداب جامعة القاهرة.

وقد انتخب لعضوية مجمع اللغة العربية عام ١٩٨١م صار مقرراً للجنة الفلسفة والاجتماع بهذا المجمع، كما كان عضواً في لجنة الفاظ الحضارة بالمجمع نفسه.

كما كان عضواً بشعبة الثقافة بالمجلس القومي للثقافة والفنون والآداب والإعلام بالمجالس القومية المتخصصة.

كما صار عضواً بلجنة الفلسفة والاجتماع بالمجلس الأعلى للثقافة بمصر.

وقد كرمته الدولة فمنحته جائزة الدولة التقديرية في العلوم الاجتماعية بمصر عام ١٩٨٤م.

وخلال هذا كله قضى الدكتور محمد توفيق الطويل حوالى أربعين عاماً في تدريس الفلسفة بكل فروعها وتاريخها القديم والوسيط والحديث، في العديد من جامعات مصر: جامعة القاهرة، وجامعة الإسكندرية، وجامعة عين شمس، وبعض الجامعات العربية: كالجامعة الليبية، وجامعة الكويت، وجامعة بغداد، وجامعة البصرة، وجامعة قطر.

وقد كان له جهد بارز في المشاركة ببعض البحوث في المحاضرات العامة والندوات والمؤتمرات وزيارة بعض الجامعات، وفي الدوريات والمعاجم والموسوعات.

هذا بالإضافة إلى ما أثر عنه من احترام الوقت والالتزام بمواعيد المحاضرات والاجتماعات، ومن الدقة في اختيار الموضوعات والألفاظ والمصطلحات، سواء كان ذلك في مجال التأليف أو الترجمة^(١).

ذكر الدكتور إبراهيم مدكور، بأن تلمذته له ولغيره كانت جادة وصادقة، وأنه كان أقرب التلاميذ إلى قلب الشيخ مصطفى عبد الرازق؛ ولذا جعله كاتماً سره عندما وكلت إلى الأستاذ أعباء الوزارة.

ويشير الدكتور مدكور إلى أن توفيق الطويل، مع شدة عنايته بتحصيل العلم، كان

يهتم بمبدأ: «قل خيراً ولا فاصمت»، وأنه لم يسمح بوقوع خلاف بينه وبين زميل، إن كان في الناحية المادية أو الأدبية.

وأنه كان حريصاً على نقل الخبر السار لأصدقائه، وإعفائهم من سماع الأمور المقلقة، ولذا أخفى حقيقة مرضه أخيراً، وأعلن أنه يعالج نفسه بالمشي وبالرياضة البدنية^(٢).

وتوفى محمد توفيق الطويل عن عمر يناهز الثانية والثمانين في يوم الثلاثاء، الموافق الثاني عشر من شهر فبراير عام ١٩٩١م، رحمه الله تعالى.

وكان توفيق الطويل أستاذاً شامخاً ومفكراً عملاقاً، وكانت كتاباته تعبيراً عن حياته ومثله.

ولهذا فإن مشروع النهضة لديه كان متعدد الزوايا:

فقد كان يقف في وجه الذين يخلطون الكشوف العلمية المتغيرة بالدين، حيث نبه في كتابه «التنبؤ بالغيب عند مفكرى الإسلام» ص ٣٥، إلى أنه لا يجوز القول بأن القرآن الكريم قد تنبأ بجميع مخترعات العلم ومكتشفاته، كما حدث لدى الكواكبي وفريد وجدي وغيرهما؛ لما في ذلك من إسراف ضار بالدين وبالقرآن؛ نظراً لأن حقائق الدين ثابتة، بينما العلم في تطور وتغير، كما قال الله

تعالى: ﴿وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً﴾ [الإسراء : ٨٥].

كذلك كان محمد توفيق الطويل يدعو إلى الحب والتسامح ونبذ الصراعات والأحقاد بين أهل الملل والمذاهب، لما في الصراع والتعصب من تخلف وفساد، ويتضح هذا من خلال كتابه «قصة الصراع بين الدين والفلسفة».

أما الجانب المضى في مشروعه الفكري الحضاري، فهو غرس القيم العليا ومكارم الأخلاق في نفوس الشباب والأمم، وهذا هو الأساس القويم لأي نهضة. وقد ظهر الأساس الأخلاقي في معظم ما كتب، وفيما خصصه من بحوث ومؤلفات للقيم النبيلة السامية، مثل: الحرية الأخلاقية، وعلاقة الفكر بالإرادة، ومشكلة الحرية، ومشكلة الإنسان، وأخلاق الواجب، والأخلاق والمجتمع، ولاسيما كتابه «المشكلة الخلقية».

وأهم ما ينبه عليه توفيق الطويل في مشروعه عن «القيم الأخلاقية» الحذر من طغيان الدراسات الاجتماعية والسياسية والوطنية والعلمية على الأخلاق. ويذكر أن بعض مفكرى الغرب نبهوا إلى خطورة ذلك، وحاولوا تصحيح تلك الأخطاء، لكن بعد فوات الأوان.

ويرى توفيق الطويل، أنه إذا كان ثمة شيء قد أصبح الإنسان المعاصر مفتقراً إليه، فإنه «الوعي الأخلاقي» الذي يمكن أن يوقظ إحساسه بالقيم.

فالنظرة إلى حياة الإنسان الحديث توحى لأول وهلة بأنها: «حياة سطحية خاوية، يعوزها عمق الاستبصار، وينقصها كل إحساس بالمعنى أو القيمة، خصوصاً وأن الحياة الآلية الحديثة، قد جعلت من وجود المخلوق البشري وجوداً مزعزحاً لا سكوناً فيه ولا تأمل، بل مجرد حركة وسرعة وتعجل»^(٣).

كذلك يؤكد على شيء هام للغاية وهو أن الوظيفة الأولى للمربي، إنما هي العمل على تفتيح ذهن الحدث أو الشاب، للقيم الخلقية.

ونقول من جانبنا، لقد نزلت آية ﴿وإنك لعلی خلق عظیم﴾ [القلم : ٤٠] في مكة في وقت مبكر من ظهور الإسلام، لتبين للناس أن هذه الرسالة خطيرة وعظيمة، ولا يحمل

أمانتها إلا من كان على خلق عظيم، وهو محمد بن عبد الله ﷺ.

مؤلفاته :

- أسس الفلسفة.

- فلسفة الأخلاق.

- الشعراني إمام التصوف في عصره.

- الأخلاق في الفكر الإسلامي.

- التنبؤ بالغيب عند مفكرى الإسلام.

- مشكلة الفن، مكتبة مصر، ١٩٦٧م.

- مشكلة الإنسان، مكتبة مصر، ١٩٦٧م.

- مشكلة الفلسفة، مكتبة مصر، ١٩٦٧م.

- مشكلة الحب، مكتبة مصر، ١٩٧٠م.

- مشكلة الحياة، مكتبة مصر، ١٩٧١م.

- المشكلة الخلقية، مكتبة مصر، ١٩٦٩م.

أ.د. عبد اللطيف العبد

الهوامش

- ١ - ينظر د. عاطف المراقى التصدير والتقديم لكتاب «الدكتور توفيق الطويل مفكراً عربياً ورائداً للعسمة الحنقية» بحوث ودراسات مهداة. إشراف وتصدير أ.د. عاطف المراقى بشر المجلس الأعلى للثقافة لجنة العسمة بالقاهرة، عام ١٩٩٥م
- ٢ - د. إبراهيم مذکور. الكتاب السابق عن توفيق الطويل. ص ٢٣-٢٤
- ٣ - د. توفيق الطويل. مشكلة الحنقية ص ١١ ط ٢، ١٩٧٥م. مكتبة مصر بالمجلة (سلسلة مشكلات فلسفية-٦)

مراجع للاستزادة

- ١- أبو جهل التوحیدی: مجموعة أعلام الفكر العربي-مؤسسة التالیف والترجمة، القاهرة، ١٩٦٤م
- ٢- ابن حزم الأنلسی: مجموعة أعلام الفكر العربي-مؤسسة التالیف والترجمة، القاهرة، ١٩٦٦م.
- ٣- دراسات في العسمة المعاصرة، مكتبة مصر، عام ١٩٦٨م
- ٤- درجسون (مجموعه نوابع الفكر العربي)، دار المعارف، ط ٢، ١٩٦٧م
- ٥- كاسم، أو العسمة النقدية، مكتبة مصر، ١٩٦٢م.
- ٦- ميادئ الفلسفة والأخلاق، دار المعارف ١٩٧٢م
- ٧- الروح والاستقرار النفسی، مكتبة مصر، ١٩٥٧م
- ٨- «الن حبرة» لجون ديوى - ترجمة - مكتبة النهضة العربية بالقاهرة. ١٩٦٥م

التيفاشى

(٥٨٠ - ٦٥١ هـ = ١١٨٤ - ١٢٥٣ م)

هو شهاب الدين أبو العباس: أحمد بن يوسف بن أحمد بن أبى بكر بن حمدون التيفاشى، المولود فى عام ٥٨٠ هـ - ١١٨٤م فى «تيفاش»، إحدى قرى مدينة «قصة» التونسية آنذاك، وهى الآن من أعمال مدينة «قسنطينة» بالجزائر.

نشأ التيفاشى فى أسرة ذات جاه وحسب، وشغل منصب القضاء، كما شغل أبوه من قبله، وكان أديباً شاعراً، ملماً بكثير من علوم عصره، مبرزاً فى علم المعادن، محباً للسفر، فزار القاهرة، ودمشق، والعراق، وأرمينية، وفارس، وغيرها.

عاش التيفاشى فى عصر ذهبى لازدهار الثقافة واعتداد الدولة الإسلامية برجال العلوم والفنون، وكان هذا من ثمار استقرار الحكم وإحراز الانتصارات الباهرة فى المغرب العربى، وفى مصر والشام، إذ كان العصر فى مقتبل حياة التيفاشى عصر المنصور بن عبد المؤمن الموحدى بطل معركة «الأرك» التى أحرز فيها المسلمون فى المغرب نصراً مؤزراً

على «الفونسو الثامن» ملك «قشتالة» سنة ٥٩١ هـ - ١١٩٤م. وعصر الناصر صلاح الدين الأيوبي بطل معركة «حطين» فى المشرق، وجاءت على أثر ذلك دولة الحفصيين فى تونس موطن التيفاشى الأول، ودولة المماليك فى القاهرة موطنه الثانى، فسارتا على نفس الدرب، وعاش التيفاشى فى شبابه وكهولته متصلاً بهما، ينهل من بحار علومهما، ويجمع التجارب، ويتصل بالملوك وولاة الأمور ويوطد علاقاته وخدماته ببلاطهم.

وتوفى التيفاشى بالقاهرة سنة ٦٥١ هـ - ١٢٥٣م عن عمر يناهز السبعين عاماً، ودفن بها فى مقبرة باب النصر حيث دفن ابن خلدون وابن هشام النحوى وغيرهما من العلماء والأعلام.

ومن مؤلفاته :

خلف التيفاشى تراثاً ضخماً يشهد على أنه كان واسع المعرفة محيطاً بكثير من علوم عصره، قارئاً لعلوم الأوائل، وأنه كان طبع القلم، رشيق الأسلوب، مدقق العبارة، ويدور

معظم اهتمامه فى علوم البلدان، والمعادن، والطب، والبديع، والتفسير، ومن مؤلفاته:

١ - «المنقذ من التهلكة فى دفع مضار السمائم المهلكة»، وهو كتاب طبى عن المعادن والأحجار.

٢ - «سجع الهديل فى أخبار النيل»، وهو موسوعة فى أخبار النيل وجغرافيته على وجه الخصوص، وقد عده السيوطى من مراجع كتابه «حسن المحاضرة فى أخبار مصر والقاهرة».

٣ - «سرور النفس بمدارك الحواس الخمس».

٤ - «الشفاء فى الطب عن المصطفى».

٥ - «الديباج الخسروانى فى شعر ابن هانى».

٦ - «نزهة الألباب فيما لا يوجد فى كتاب».

٧ - «فصل الخطاب فى مدارك الحواس لأولى الألباب»، وهو موسوعة مجزأة فى أربعين مجلدا وتضم أكثر جوانب المعرفة فى عصره.

٨ - الدرة الفائقة فى محاسن الأفارقة.

٩ - متعة الإسماع فى علم السماع.

١٠ - تاريخ الأمم.

١١ - أما كتاب «أزهار الأفكار فى جواهر

الأحجار» الذى اشتهر به التيفاشى، فقد

انتهى من تأليفه حوالى سنة ١٦٤٠هـ

(١٢٤٢م)، وتناول فيه علم المعادن والأحجار

الكريمة بمختلف أنواعها، ويعرف أحيانا

باسم «كتاب الأحجار الملوكية».

أ.د. أحمد فؤاد باشا

ثابت بن قرة

(٢٢١ - ٢٨٨ هـ = ٨٣٦ - ٩٠١ م)

ولد ثابت بن قرة بن زهرون الحراني أبو الحسن في حران، وهي بلدة بالجزيرة بين نهري دجلة والفرات، والغالب أن تاريخ ميلاده هو عام ٢٢١ هـ الموافق ٨٣٦ م، وتوفي ببغداد عام ٢٨٨ هـ الموافق ٩٠١ هـ.

بدأ عمله كصراف حاز ثقة الناس، وكان من الصابئين الذين أغرتهم حرية الفكر لدى المسلمين، فحدثت بينه وبين أهل طائفته خلافات، فأنكروا عليه تصرفاته، واعتبروا آراءه خروجاً على مذهبهم، فترك حران مسقط رأسه ورحل إلى بلدة كفر توما، حيث التقى بعلم من أعلام ذلك العصر هو محمد بن موسى الخوارزمي (توفي ٢٣٢ هـ / ٨٤٦ م)، وأعجب الخوارزمي بذكاء ثابت واستمداده العلمي الكبير، فاصطحبه معه إلى عاصمة العباسيين بغداد، حيث لفت نظره، وسحره بآه ما عليه الناس من علم، ولمس اهتمام الخليفة بترجمة تراث الأقدمين، فاشتغل بالعلم والترجمة وبرع فيهما.

ويقول المؤرخون إن ثابت درس العلم من أجل العلم، ساعده على ذلك إتقانه للسريانية

واليونانية والعبرية، وقد ترجم كتباً كثيرة من علوم الأقدمين، وللمشاهير منهم، أمثال: جالينوس، وأبقراط، وأرشيهدس، وبطليموس، وغيرهم، وراجع كتباً مترجمة، وصححها، واتجه إلى تأليف الكتب في الفلك والرياضيات والطب.

عمل ثابت في المرصد الفلكي الذي شيده الخليفة المأمون في بغداد عام ٨٥١ م، واستخرج حركة الشمس، وحسب طول السنة النجمية، فكانت أكثر من الحقيقة نصف ثانية، وحسب ميل دائرة البروج، وفي ذلك المرصد صاغ ثابت نظريته المطولة، التي حاول فيها تفسير الظاهرة الفلكية المعروفة باسم (هزة الاعتدالين)، وقد لخص هذه الظاهرة في أن محور دوران الأرض يهتز أو يترنح كما تترنح النحلة، وهي تلف وتدور حول محورها، فتروح متمائلة هنا وهناك، ولكن ترنح محور الأرض له دورة كاملة تستغرق نحو ٢٦ ألف سنة، بمعنى أن المحور لا يشير دائماً إلى النجم القطبي، فعند نحو ٥٠٠٠ سنة، وجد

الكهنة المصريون أن أقرب النجوم التي تشير إلى القطب الشمالى، هو المعروف الآن باسم «ألفا التنين» وليس النجم القطبى (بولارس)، وفى الوقت الحاضر يعمل ببطء على أن يشير المحور إلى النجم القطبى، ولكن فى عام ٢١٠٠م سوف يبدأ القطب فى الانحراف بعيداً عن الدب الأصفر، حتى يصير نجم الشمال الجديد فى عام ١٤٠٠م، وهو التمر الواقع، ألمع نجوم السماء فى الشمال.

وترجم ثابت كتاب المجسطى لبطليموس، كما رأس لجنة لقياس قطر الأرض أيام الرشيد، وذلك بأن قاس طول الدرجة القوسية بدقة، واتجه فريق صوب الشمال، بينما اتجه فريق آخر صوب الجنوب، فى نفس خط الطول، وكان يقيس خطوط العرض بقياس ارتفاع النجم القطبى، وهى طريقة سليمة، ولقد وجد أن طول الدرجة القوسية يعادل نحو ٥٦ ميلاً. وجدير بالذكر أن هذه القياسات أعطت رقماً سليماً لطول محيط الأرض وطول نصف قطرها، مما دفع المستكشفين فى الغرب بعد ذلك من أمثال كولومبوس، إلى المغامرة بالإبحار غرباً فى عرض المحيط الأطلنطى وهم على يقين من أنهم سوف يعودون إلى نقطة الابتداء، وهكذا نجد أن الفضل الحقيقى الذى يكمن وراء تلك الأعمال التى قام بها المستكشفون فى الغرب

بعد ذلك إنما يرجع إلى العلماء العرب من أمثال ثابت بن قرة، وقياسه محيط الأرض بدقة علمية يعتمد عليها.

ومن أوائل أعمال ثابت بن قرة تأليف كتاب عن المزولة الشمسية، التى كانت تستخدم فى قياس الزمن خصوصاً لتعيين مواقيت الصلاة، وهى فى أبسط صورها عبارة عن عمود رأسى أو شاخص يعرض لأشعة الشمس بحيث يبين طول الظل الممدود لهذا العمود ساعات النهار فى أى مكان، وبطبيعة الحال، تكون الشمس فى الزوال (منتصف النهار) عندما يصل طول الظل أقل قيمة له، ولا يكون طول الظل صفراً إلا فى حالات التعامد، أى عندما تكون الشمس فوق الرؤوس تماماً، ولا تتوفر هذه الحالة إلا بين خطى عرض ٢٣,٥ درجة شمالاً وجنوباً، وقد ترجم جيرار الكريمنى كتاب المزولة الشمسية مع بداية عصر النهضة فى أوروبا.

مات ثابت بن قرة عام ٢٨٨هـ / ٩٠١م. فى بغداد، بعد أن بذل مجهوداً علمياً منقطع النظير، واستنتج من أرصاده الفلكية الفريدة التى أخذها فى مرصد بغداد مذهبها الخاص بصفة الشمس، وحرارتها ونظام دورتها، وذلك هو أساس علم الطبيعة الشمسية المعروف اليوم، كما حسب طول السنة النجمية بدقة مذهلة إلى أقرب نصف ثانية!

ومن أهم مؤلفاته :

١- كتاب في الأنواء.

٢- مقالة في حساب خسوف القمر

والشمس.

٣- كتاب مختصر في علم النجوم،

أخرجته دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد/

سنة ١٢٥٩هـ.

٤- كتاب في طبائع الكواكب وتأثيراتها.

٥- كتاب في إبطاء الحركة في فلك

البروج.

٦- كتاب في إيضاح الوجه الذي ذكره

بطليموس.

٧- كتاب في تركيب الأفلاك.

٨- كتاب في رؤية الأهلّة بالجنوب.

٩- كتاب في حركة الفلك.

١٠- كتاب في رؤية الأهلّة من الجداول.

١١- كتاب في أشكال المجسطى.

١٢- كتاب فيما يظهر من القمر من آثار

الكسوف وعلاماته.

١٣- كتاب في استواء الوزن واختلافه

وشرائط ذلك.

١٤- كتاب فيما أغفله (ثاؤون) في حساب

كسوف الشمس والقمر.

أ.د. عبد الفتاح غنيمة

مراجع للاستزادة :

١- ابن أبي أصيبعة : هوون الأبناء في طبقات الأطباء ج١.

٢- ابن النديم : الفهرست

٣- حاجي خليفة : كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ج٢.

٤- رين المابدين منولى : الملك ضد العرب والمسلمين. ج٢ سنة ١٩٩٧م.

٥- قدرى طوقان : ثراث العرب للعلم في الرياضيات والفلك.

٦- كريمتى : ثراث الإسلام.

٧- نلليو : علم الفلك تاريخه عند العرب في القرون الوسطى

الجاحظ

(١٦٣ - ٢٥٥هـ = ٧٨٠ - ٧٦٩م)

صفاته الفنية فى أى مجال من مجالات القول، واستطاع - من خلال هذا التنوع فى موضوعاته، وهذه السهولة المنقطعة النظير فى صياغته وتناوله وعرضه لهذه الموضوعات - أن يكون بحق صحافة عصره ذيوها وانتشارا بين الناس وتتبعا واهتماما منهم. وهو - فى هذا المجال - يتفوق كثيرا على كل من سبقه من كُتّاب النثر العربى فى عصوره الأولى، والذين أتيح لهم أن ينهضوا بالنثر نهضات متتابة، لكنها تظل بالنسبة للجاحظ - معدودة الأثر والقيمة، كابن المقفع، وسهل ابن هارون، وعبد الحميد الكاتب.

ونتيجة لهذه السهولة والفزارة، فقد كانت المعانى لديه «مبسوطة» إلى غير غاية، وممتدة إلى غير نهاية، من هنا أيضا، كانت هذه الواقعية المباشرة فى تناوله لعنصر موضوعاته. وكان هذا التصوير الحسى الذى يجسد من خلاله نموذج البشرى - الذى يتناوله فى لوحاته القلمية - تجسيدا دقيقا مذهلا، يتجاوز كل خيال، ذلك أن دقته فى واقعيته، وجماله فى بساطته، وتفاصيله

هو أبو عثمان عمرو بن بحر بن محبوب الكنانى بالولاء، الليثى المولود سنة ١٦٣هـ = ٧٨٠م، والمتوفى سنة ٢٥٥هـ = ٧٦٩م.

لا يدانيه كاتب فى سعة ثقافته. وكان دائرة معارف عصره. يتميز أسلوبه برشاقة وخفة وسلاسة بيان. كتب فى السياسة والاجتماع والاقتصاد والحيوان والنبات ونحو ذلك. له رسائل وفصول من الآثار الخالدة للنماذج العليا للمقال فى الأدب العربى القديم. ولما كان الجاحظ رجل يتمتع بعقلية غاية فى النشاط وكان يميل إلى الفكاهة، لذا نرى مؤلفاته يشيع فيها الاستطراد والاسترسال بأسلوب شيق ممتع، مع خبرة بأهل عصره وتغلغل فى أسرار مجتمعه وإحاطة بكل ما يجرى حوله.

وقد عالج الجاحظ فى كتاباته ورسائله موضوعات الحياة كلها، وساعدت قدرته الفنية على أن يتناول - فى بساطة ويسر - قضايا : الدين، ومشكلات المنطق والفلسفة، وقضايا الجدل والحوار، بأسلوب سهل ممتع، يتوجه به إلى الخاصة والعامة، دون أن يفقد

الحزئية الصغيرة. وهو لون من أدب الصورة سبق إليه الجاحظ منذ قرون، وتفنن فيه وأبدع.

ومن مؤلفاته :

١- البيان والتبيين.

٢- المحاسن والأضداد.

٣- التاج المعروف بأخلاق الملوك.

٤- الحيوان، تحقيق عبد السلام هارون.

٥- البرصان والعرجان والعميان.

٦- كتاب (البخلاء) وهو كتاب مشهور لأديب مشهور، قدم الجاحظ لكتابه هذا بمقدمة طويلة دافع بها عن الكتب الكثيرة التي يؤلفها في موضوعات مختلفة، ثم تكلم عن البخل والبخلاء عامة، يذكر الجاحظ ضروب الطعام المألوفة في ذلك العصر، وأنواع الدعوات إليه والمناسبات التي تتيحها، ويتكلم عن أطعمة العرب وما تسمى، وأورد الجاحظ بعض المأكولات الفاخرة، والعادات

المتبعة على الموائد، واللياقة الاجتماعية، وكيفية تقديم الطعام للضيف صاحب المنزلة الخاصة عند العرب، وكيفية الضيافة والإكرام، والمبالغة في تنسيق الموائد واللوان الطعام، وقد ذكر الجاحظ صورة غاية في الدقة عن أدب المائدة والعادات السيئة عند الأكل، منها: التطفل، أو الإتيان بغير دعوة، والمجشع أي الحريص على الطعام والفضولي، وأحاديث الموائد، وزمزمة الأكل، وغير ذلك... ثم جاء بسطرين اثنين قبل أن يبدأ بسرد قصص البخلاء فقال: «نبدأ بأهل خراسان لإكثار الناس في أهل خراسان، ونخص أهل مرو (عاصمة خراسان) بقدر ما خصوا به». في هذين السطرين وضع الجاحظ قاعدة من قواعد نشر الكتب، إن أكثر الكتب رواجاً هي الكتب المؤلفة في الموضوعات التي يكثر الكلام فيها بين الناس سواء كانت تلك الموضوعات مهمة أو غير مهمة.

أ.د. عبد الفتاح غنيمة

مراجع للاستزادة:

- ١ - الجاحظ البيان والتبيين ج ١ ص ٩٢
- ٢ - معجم الأدياء ج ١ ص ٥٦ وما بعدها.
- ٣ - ابن الأثير، مرآة الأدياء ص ٢٥٤
- ٤ - الجاحظ كتاب الحيوان، مرجع ص ٢٤٢

جاء الحق على جاد الحق (١٣٣٥ - ١٤١٦ هـ = ١٩١٧ - ١٩٩٦ م)

شيخاً للأزهر الشريف.

ثم اختير فضيلته رئيساً للمجلس الإسلامي العالى للدعوة والإغاثة فى سبتمبر عام ١٩٨٨ م.

توفى يوم الجمعة ٢٥ شوال سنة ١٤١٦ هـ الموافق ١٥/٣/١٩٩٦ م، وتم تشييعه عقب صلاة الجمعة بالجامع الأزهر حيث أم المصلين عليه فضيلة الشيخ محمد متولى الشعراوى، وتم تشييعه إلى مثواه الأخير فى قرية بطرة مسقط رأسه.

كان الشيخ جاد الحق عفا اللسان واللفظ والنفس، لم يتورط لحظة واحدة فى أن ينتقد مخالفيه أو أن يقلل من قيمة علمهم أو فكرهم، ولم يطلب لنفسه طيلة أربعة عشر عاماً سلطة، على الرغم من أنه كان يثقل على نفسه بكل المسئوليات.

ومن أبرز إنجازاته فى الأزهر أنه أخذ بيد هيئاته وإداراته خطوات واسعة نحو الروح المؤسسية بعد عقود من الارتجال والاجتهاد غير المنظم فى تيسير أمور الدراسات العليا والبحوث والمنح الدراسية، والإسكان الجامعى، والمستشفيات الجامعية والإدارات القانونية. فضلاً عن سياسات المباني الجديدة والتشييد والإحلال والتجديد ورفع قيمة وكفاءة الموارد البشرية والتعليمية.

وقد استطاع الشيخ جاد الحق أن يضع الأزهر كمؤسسة وطنية وإسلامية معاً فى المكان اللائق به فى خضم الأحداث، ولم يلجأ

ولد الشيخ جاد الحق على جاد الحق فى يوم الخميس ١٢/٦/١٣٣٥ هـ الموافق ٥/٤/١٩١٧ م، بقرية بطرة، مركز طلخا، محافظة الدقهلية. حفظ القرآن الكريم فى طفولته والتحق بالمعهد الأزهرى الأحمدي بمدينة طنطا، واستكمل المرحلة الثانوية بمعهد القاهرة الأزهرى بالدراسة. ثم التحق بكلية الشريعة جامعة الأزهر.

وحصل على الشهادة العالية عام ١٩٤٣ م. ثم على الإجازة فى القضاء الشرعى عام ١٩٤٥ م.

- عين فور تخرجه موظفاً قضائياً بالمحكمة الشرعية، ثم أميناً للفتوى بدار الإفتاء عام ١٩٥٣ م، ثم قاضياً عام ١٩٥٤ م حتى ألغيت المحاكم الشرعية، حيث عين قاضياً بالمحاكم فى ١/١/١٩٥٦ م.

ثم مستشاراً بمحاكم الاستفتاء عام ١٩٧٦ م.

وقد ظل الشيخ جاد الحق على جاد الحق فى السلك القضائى يؤدى وظيفته السامية، إلى أن وقع عليه الاختيار ليكون مفتياً للجمهورية فى ٢٦/٨/١٩٧٨ م، خلفاً لزميله الشيخ محمد خاطر.

ثم اختير عضواً بمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الشريف.

ثم عين وزيراً للأوقاف فى ٤ يناير ١٩٨٢ م.

ثم صدر قرار جمهورى بتعيين فضيلته

إلى السبيل الأيسر بتجاهل ما لم يدع إلى المشاركة فيه من القضايا التي اضطرت بها الحياة العامة سواء في ذلك القضايا الدولية كسياسات السكان وتنظيم الأسرة وحقوق الإنسان ومحاولة إطفاء بعض الإنسانية على بعض الممارسات الشاذة. وفي هذا المجال كان صوته قويا بلا مزايدة، وكان رأيه ساطعاً دون اللجوء إلى الاحتكاك بالمؤسسات الرسمية.

وعلى الصعيد الوطني كان تصديه للأفكار السارقة من قبيل الفريضة الغائبة مضرب الأمثال في دأب العالم المتمكن من الفقه على فهم آليات وحركيات النظام السياسي للإسلام. والبعد عن المزالق الجذابة التي كانت كفيلة بالقفز بالمجتمعات الإسلامية إلى المجهول.

ويُعد كتابه بيان للناس الذي صدر في أعقاب اغتيال الرئيس السادات بمثابة وثيقة ذات قدر رهيع في الفقه الدستوري في الإسلام.

وقد اصطفى لها من كتابات الفقهاء والأصوليين ما مكنه من أن يقدم رؤية متكاملة للنظام السياسي للإسلام في الحكم والمعارضة على حد سواء.

آراؤه ومنهجه العلمي :

كان في بحوثه حريصاً على ذكر الأقوال المختلفة لكبار الفقهاء مما قد يؤدي إلى الإطالة، مقارنة بالفتاوى الأخرى لبعض النظراء، ولكنها إطالة يتطلبها المقام، وتؤدي بالقارئ الدارس إلى الإلمام بما يحيط بالموضوع من وجهات شتى.

مراجع للاستزادة :

١ - الأهر جامعا وجامعة، أو مصر في ألف عام من ٣٤٤

٢ - النهضة الإسلامية في مصر أعلامها المعاصرين، د. محمد وجب البيومي.

٣ - الشيخ الراحل في ذكراء - مجموعة من المعكرين سلسلة تراسات إسلامية العدد ٥٤ بالمجلس الأعلى للشئون الإسلامية

٤ - مصريون معاصرون د. محمد الجوادى.

من أهم مؤلفاته :

١ - مع القرآن.

٢ - النبي ﷺ في القرآن الكريم.

٣ - الفقه الإسلامى - مرونته وتطوره.

٤ - أحكام الشريعة الإسلامية في مسائل طبية عن الأمراض النسائية.

٥ - بحوث وفتاوى إسلامية في قضايا معاصرة، صدر في خمسة مجلدات.

ومن هذه القضايا :

- نقض الفريضة الغائبة فتوى ومناقشة.

- رسالة في صلاة الجمعة.

- التطرف الدينى وأبعاده أمنيا وسياسيا واجتماعيا.

- بحث تنمية القيم الدينية عند الشباب.

- بحث القنوت.

- بحث اجتهاد الرسول ﷺ.

- بحث قدسية الحرمين الشريفين.

- بحث جوانب الأمن في الإسلام.

- رسالة في الاجتهاد وشروطه ونطاقه والتقليد والتخريج.

٦ - بحث مكانة السنة النبوية في التشريع الإسلامى.

٧ - ساهم في إخراج ونشر الفتاوى الإسلامية من سجلات دار الإفتاء المصرية قرابة مائة عام (١٨٩٥ - ١٩٨٢م). وقد صدرت في ٢٠ مجلداً بالمجلس الأعلى للشئون الإسلامية.

أ.د. محمد الجوادى

جارودى (١٩١٣م)

بعمامين، وفى الجزائر التقى بالشيخ بشير
الإبراهيمى، رئيس رابطة العلماء المسلمين
بالجزائر، وكان له أكبر الأثر عليه.

انخرط جارودى فى العمل السياسى،
وانتخب عضواً فى المكتب الفيدرالى، ثم نائبا
فى البرلمان، ثم عضواً فى مجلس الشيوخ،
وبعدها استقال ليتفرغ لوظيفته كأستاذ
للفلسفة فى جامعة (كليرمون)، وجامعة
(بواتيه)، وتخصص فى تدريس علم الجمال.

أسس المعهد الدولى لحوار الحضارات،
ومركزاً للدراسات والبحوث الإسلامية فى
قرطبة، ووجهت إليه تهمة معاداة السامية بعد
أن أشهر إسلامه وألف كتاباً عن الصهيونية،
إلا أن المحكمة فى فرنسا قد برأته من هذه
التهمة.

فهو مفكر فرنسى مسلم عالمى، له
إسهامات فى مجال الإبداع الأدبى والفلسفى
والسياسى، ويعد علامة بارزة فى تاريخ الفكر
الإنسانى فى القرن العشرين، نقد الحضارة
القريبة فى نظرتها الأحادية للتقدم، حيث

ولد روجيه جارودى - الذى أصبح بعد
إسلامه رجاء جارودى - فى مرسيليا بفرنسا،
فى ١٧ من يولييه سنة ١٩١٣م فى أسرة غير
متدينة، تعلم بمدرسة مرسيليا، ثم مدرسة
هنرى الرابع، واعتنق البروستانتية فى صدر
شبابه، ثم انضم إلى صفوف الحزب
الشيوعى فى فرنسا، وفى سنة ١٩٣٦م،
حصل على شهادة الفلسفة فى كلية الآداب
فى ستراسبورج، ثم على الدكتوراه فى جامعة
السوربون، برسالة عنونها (النظرة المادية فى
المعرفة) سنة ١٩٥٣م، وفى سنة ١٩٥٤م
حصل على دكتوراه من معهد الفلسفة فى
أكاديمية العلوم فى الاتحاد السوفيتى عن
(الحرية)، وكان أول فرنسى يحصل على
الدكتوراه من موسكو.

وفى سنة ١٩٣٩م تطوع جارودى فى
الجيش الفرنسى، واعتقل من قبل الألمان أثناء
احتلالهم لفرنسا، ثم انضم إلى الفرنسيين
فى حريهم ضد الجزائريين، واعتقل سنة
١٩٤١م بالجزائر وأطلق سراحه بعدها

تتجاهل بناء الإنسان، وتركز على مفهوم غير إنساني للنمو، ورأى في الإسلام تقرّده في تقديم الجواب عن كل آمال الإنسان في القرن العشرين، والإنسان في المستقبل أيضاً، ودافع عن الإسلام ضد التشويهات الغربية، وبيّن حقيقته أمام العقل الأوروبي، كما كان له موقفه الخاص من الصهيونية العالمية، وفضح ادعاءاتها وأساطيرها المزيفة.

آراؤه وأتجاهاته الفكرية :

١ - موقفه من الشيوعية : اختار جارودي في مستقبل حياته الاتجاه الشيوعي، باعتباره بديلاً للخروج من الأزمة الرأسمالية، وكان همه في هذه المرحلة محاولة الربط بين الإيمان المسيحي والفكر الماركسي، ولكن وجد بالتجربة أن الواقع في الحزب الشيوعي يختلف عن تصوره، فانفصل عنه، وكان أول ماركسي يوجه انتقاداً صريحاً إلى ممارسات الحزب الشيوعي السوفيتي، وإلى موقف الماركسيين من الدين.

٢ - موقفه من الصهيونية : يؤكد جارودي على أن الصهيونية قد خدعت العالم الغربي بقيامها بنشر ادعاءات أسطورية في قالب الحقيقة والواقع، فهناك فرق بين الصهيونية الدينية والصهيونية السياسية، الأولى تنطلق من أقوال مجازية مأخوذة من التراث اليهودي،

وبعيدة عن أي برنامج سياسي يهدف إلى تكوين دولة، فهي صهيونية روحانية يمثل الحج إلى بيت المقدس أقصى طموحاتها، دون السعى إلى أي سيطرة على فلسطين.

ويشير جارودي إلى أن الصهيونية السياسية تقدم شكلاً من أشكال التعسف القومي الاستعماري، وتستخدم القراءة المغلوطة للتوراة أساساً لتبرير مقاصدها السياسية، وأن لهم حقاً في فلسطين، كما كشف أكاذيبهم حول حرق ملايين اليهود في أوروبا.

٣ - موقفه من الإسلام : اقترب جارودي من الإسلام أثناء تواجده في الجزائر عندما وقع أسيراً في يد الثوار الجزائريين المسلمين، واعتقد أن مقتله سيكون على يد هؤلاء المحاربين، ولكنه فوجئ بالإبقاء على حياته، كما فوجئ بالمعاملة الإنسانية الكريمة من قبل الثوار، وهو يعلم في قرارة نفسه أنه المعتدي عليهم، وعندما سأل عن سر المعاملة الطيبة، عرف أن الدين الإسلامي يمنع قتل الأسير، ويحرص على معاملته معاملة كريمة، كما تعرّف على جوانب كثيرة عن الإسلام من خلال التقائه ببعض علماء الجزائر، فعرف فيه البعد الروحي والأخلاقي، ووجد أنه هو الأمل لإنقاذ البشرية كلها.

ويشير جارودي إلى أن انتماء للإسلام لم يأت بمحض الصدفة، بل جاء بعد رحلة عناء طويلة تحللتها منعطفات كثيرة، حتى وصل إلى مرحلة اليقين الكامل، وخصص فكره منذ ذلك الحين لبيان حقيقة الإسلام أمام الغرب والرد على مزاعمهم، فالإسلام - عنده - دين عقيدة وعمل، وهو لا يدعو إلى الحرب، أما الجهاد فله مفهوم خاص، فهو لا يدعو للقتال إلا للذين نقضوا عهودهم أو الذين يمنعون المسلمين من ممارسة معتقداتهم، ولا تقام الحرب إلا للدفاع عن الإيمان أو النفس أو الوطن، فالإسلام حارب نشر الإيمان بقوة السلاح، وحرم على المسلمين أن يكونوا غزاة معتدين، كما ساهم الإسلام مساهمة أساسية في الحضارة العملية قبل أن تصل أوروبا إلى العصر الحديث.

٤ - الإسلام والأنظمة الاقتصادية والسياسية والاجتماعية : يؤكد جارودي على أن القرآن الكريم لم يحدد نظاما اقتصاديا وسياسية واجتماعية معينة، بل وضع مجموعة من المبادئ العامة التي يجب أن يستوحى منها كل نظام يدعى الإسلام.

(أ) الاقتصاد: يقدم جارودي تصوره للمبادئ العامة للاقتصاد في الإسلام، فيرى أن الإسلام يصون حق الملكية الفردية، ولكنه يكره كنز الأموال، ويدفع بالأموال إلى ساحات

العمل والإنتاج، ويحمي أفراد من الفقر والحاجة بالتأمين الاجتماعي، والملكية مصانة في الإسلام، لا يجوز العدوان عليها، ولها حرمة تماثل حرمة النفس، إلا أنها ليست ملكية مطلقة، بل هي ملكية نسبية، والله لم يُعْطِ الناس الثروات لكي ينفردوا بها، أو يستغلوا الآخرين، بل للفقير حق في مال الغني من خلال نظامي الزكاة والوقف، والغني قائم على ماله، وسوف يسأل عنه في الآخرة: بماذا أعاد غيره منه أو كيف تصرف فيه.

والاقتصاد في الإسلام لا يهدف إلى النمو، وإنما إلى التوازن وعدم استغلال الإنسان لأخيه الإنسان، وقد حرم الإسلام الاحتكار والرياء، ورفض كل شكل من أشكال الاستغلال.

(ب) السياسة: رفض جارودي أن يكون في الإسلام ثنائية بين السياسة والدين، كما يوجد في الغرب، ورفض أن يكون الإسلام يفضل تشريعا سياسيا معيناً، بل يقع على الإنسان في كل زمان ومكان مسؤولية تطبيق السياسة التي تناسبه، بشرط الالتزام بالمبادئ العامة في الإسلام ومقاصده، وكما استبعد الإسلام فكرة الحق الإلهي الاستبدادي، كذلك استبعد وجود سلطة كهنوتية معينة أو وجود كهنوت سياسي، فهو يدعو إلى تحرير الإنسان من كل أشكال التسلط والعبودية.

(ج) النواحي الاجتماعية: يؤكد جارودي على أن الإسلام هو المؤهل الوحيد حالياً لإبقاذ الأسرة التي حطمها المجتمع الغربي، وانتهت فيه أواصر المودة والرحمة، وبلغ الانهيار الاجتماعي والأخلاقي حداً يندر بوقوع كارثة حقيقية؛ إذ أصيب الإنسان المعاصر في أوروبا بالعديد من الأمراض الجسدية والنفسية نتيجة التحلل الأخلاقي والانفكاك الاجتماعي.

ويستعرض جارودي في كتاباته عدداً من القضايا الاجتماعية في الإسلام، والتي فهمت خطأً عند الغربيين، وعلى رأس هذه القضايا قضية الحرية الإنسانية؛ فقد عرف الغرب عن الإسلام أنه دين فيه جبر وتواكل، أما حقيقة الإسلام كما يوضحها جارودي على النقيض من هذا، فالإسلام يقوم على الحرية التي هي مناط التكليف في الاعتقاد، وأن النبي محمداً ﷺ حرر الإنسان من رقة العبودية والطفان والخرافة والسحر، وجاء بالمقولة المعروفة في الإسلام ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾، [البقرة، آية: ٢٥٦] وقد سار خلفاؤه على نفس المنوال.

وقد رفض الإسلام فكرة عبودية المرأة للرجل؛ وأعطاهما الحق الكامل في امتلاك الثروة، وحق التصرف فيها دون قيد أو شرط، كما منحها حق طلب الطلاق عند الضرورة،

وهذا ما لم تنله المرأة في الغرب إلا حديثاً، أما تعدد الزوجات فهو نظام لم ينشئه الإسلام، بل كان موجوداً ونظّمه الإسلام، وحدّد عدد الزوجات، ووضع لها شروطاً تستلزم العدالة التامة بين الزوجات مما يجعله أمراً صعب التحقيق.

ويتميز جارودي بفزارة التأليف، ويمكن تقسيم مؤلفاته إلى مرحلتين، الأولى قبل إسلامه، والثانية بعد اعتناقه الإسلام.

قدم في المرحلة الأولى: مسرحية بعنوان (ربيع الإنسان)، ودراسة حول الفاتيكان عنوانها (الكنيسة - الشيوعية والمسيحية)، ودراسة عن (الشخصية الإنسانية)، ودراسة عن (الإنسانية والماركسية)، وكتاب (أهراق الإنسان أو زوايا نظر إلى الإنسان)، وكتاب (المسيحية والوجودية)، وكتاب (أخلاق الماركسية)، ودراسة عن (ماركس)، وكتاب (الماركسية في القرن العشرين)، ودراسة عن (لينين)، وكتاب (البديل)، وكتاب (نموذج وطني للاشتراكية)، وكتاب (الحقيقة كلها)، وغيرها.

وفي المرحلة الثانية: قدم مؤلفات أخرى، مثل: (مبشرات الإسلام أو عود الإسلام)، ولخصه في كتاب (الإسلام يسكن حضارتنا)، وكتاب (الإسلام دين المستقبل)، وكتاب (ملف

إسرائيل: أحلام الصهيونية وأضاليلها)، وكتب
أخرى في مجالات متعددة من رؤية إسلامية
أ.د. منى أبو زيد

إسرائيل: السلام وأزمة الغرب)، وكتاب
(فلسطين أرض الرسالات السماوية)، وكتاب
(المساجد مرآة الإسلام)، وكتاب (ملف

مراجع للاستزادة :

- ١- بيروتيهو (سيرج) غارودي، ترجمة مكي النجار المؤسسة العربية للدراسات والنشر . بيروت ط١، سنة ١٩٨٦م.
- ٢- تيريس (د. طيب) روجية غارودي بعد الصمت، حول قضية الردة عند غارودي وأعمالها في الوطن العربي، دار ابن خلدون للنشر بيروت ط١، سنة ١٩٧٥م
- ٣- حرك (أبو المجد) الميلاسوف المسلم رجاء غارودي، رحلة الفكر والحياة، دار المتح القاهرة، سنة ١٩٨٥م
- ٤- زهر الدين (د. صالح) الحلمية التاريخية لمحاكمة روجيه غارودي . المركز العربي للأبحاث والتوثيق، بيروت سنة ١٩٩٨م
- ٥- سعد الدين (عنان): حوار مع رجاء غارودي - مكتبة وهبه - القاهرة، سنة ١٩٨٨م
- ٦- السقا (حيرة) الإسلام والمروية في فكر الصادق النيهوم وروحية غارودي - دار المارة، دمشق، سنة ١٤٢١هـ/ ٢٠٠٠م
- ٧ هوري (محمود): غارودي والإسلام وغضب الصهيونية المكتب العربي للنشر والتوزيع مصر، سنة ١٩٩٦م
- ٨- فيدو سيب (بيوتر) غارودي والتحريرية المعاصرة، ترجمة جورج طرابشى - دار الطليعة، بيروت، سنة ١٩٧٤م.

الجبرتي

(١١٦٧ - ١٢٣٧هـ = ١٧٥٤ - ١٨٢٢م)

وكان يحب الباحثين وطلاب العلم، ويفتح لهم دائماً أبواب منزله ومكتبته، وكانت تلك المكتبة تضم كتباً نادرة، بعضها بالتركية وبعضها بالفارسية، وفيها آلات فلكية وهندسية، وبها مكان خاص للكتب المتداولة بين علماء عصره في التخصصات الفقهية واللغوية والفلسفية، وتجاوزت شهرة هذا الوالد الآفاق، وكان آخر من تولى تدريس علم الهيئة بالجامع الأزهر.

في هذا الجو ولد عبد الرحمن، سنة ١١٦٧هـ الموافق ١٧٥٤م.

ونشأ في القاهرة وسط أسرة لها كل هذه الاهتمامات العلمية، وتعلم على والده وشيوخ عصره، وذهب إلى الكتاب ثم إلى مدرسة السنانية بالصناديقية، ثم التحق برواق الشوام وهو دون العاشرة، ودرس المذهب الحنفي على يد صديق أبيه عبد الرحمن العريشي، وحفظ القرآن الكريم وهو دون الحادية عشرة.

وكان أبوه يقص عليه أحداث العصر وأخبار الولاة والعلماء، ولما مات ترك له أموالاً

هو عبد الرحمن بن حسن بن إبراهيم بن حسن بن علي بن محمد بن عبد الرحمن الجبرتي، العقيلي المصري الحنفي الزيلعي (واقليم جبرت هو إقليم الزيلمة أحد أقاليم الدولة الإسلامية في الحبشة، وأهل هذا الإقليم معروف عنهم التشدد في أمور دينهم، كما ينزعون إلى الزهد والتقشف، وانطلق الكثيرون منهم إلى الحجاز سيراً على الأقدام إما للحج أو مجاورين، ولهم ثلاثة أروقة خاصة بهم في المدينة المنورة وفي مكة المكرمة وفي الأزهر الشريف) وقد وصل عبد الرحمن - الجد السابع للجبرتي إلى مصر في مستهل القرن العاشر الهجري - السادس عشر الميلادي - ثم اختير شيخاً لرواق «جبرت» بالأزهر، وانتقل هذا المنصب من الأجداد إلى الأحفاد، فهي أسرة من العلماء أخرجت الكثيرين من شيوخ رواق الجبرتي.

وكان الشيخ حسن والد عبد الرحمن من علماء الأزهر هؤلاء، وله أملاك وأوقاف تدر عليه دخلاً كبيراً وتجعله من كبار الأثرياء،

طائلة، وصداقات من بين هؤلاء الولاة والأمراء والعلماء.

ولما تخرج في الأزهر، ونهل من ثقافة والده التي تنوعت ومن مكتبته، بدأ يعلم في بيته وفي الأزهر وفي بعض المساجد، ووصل إلى منصب شيخ رواق الجبرت، واستفاد من الثروة التي تركها له والده: وهي بيوت في بولاق والصنادقية ومصر القديمة، وأرض زراعية في «أبيار» مركز كفر الزيات، وأوقاف أخرى كثيرة، وتزوج للمرة الثانية سنة ١١٩٥هـ، ومن هذا الزواج ولد ابنه «خليل».

وتعرف «الجبرتي» على عالم كبير من أصل يمني هو «مرتضى الزبيدي» الذي التف حوله الطلاب، يدرس لهم الفقه والأدب ويدرس لهم «الجبرتي» أصول الفقه، ثم مال لدراسة الملك والحساب والهندسة كإبيه، ومال للطب وألف فيه، كما مال للتصوف، وشغف بعلم التاريخ، وتولى تدوين تاريخ مصر ووقائعها في عصره، كذلك تولى إفتاء الحنفية في عهد «محمد علي الكبير» وكان ابنه خليل مؤقناً للصلاة والرؤية هلال شهر رمضان وشوال في بلاط «محمد علي».

وقد قتل ابنه فبكاه كثيراً حتى كف بصره، ثم عاجلته المنية، وتوفي مخنوقاً بطريق «شبرا» في شهر رمضان.

جاء في مقدمة الطبعة الفرنسية لكتابه

«عجائب الآثار» أن «الجبرتي»: «بينما كان أتيًا من قصر «محمد علي» بشبرا ليلة ٢٠ من رمضان سنة ١٢٢٧هـ الموافق ١٨ من يونيه سنة ١٨٢٢م قتل خنقًا بشارع شبرا، وربط بحبل في إحدى رجلى حماره، وفي الصباح شاهد المارة جثته وعرفوه، ووجد في جيبه إسطرلاب ومنقلة وبعض كراسات مخطوطة، وقيل في سبب قتله أن «محمد بك الدفتردار» كان حاقداً عليه؛ فدس له من قتله»، ويقال إن «محمد علي» يتحمل نتيجة مقتله؛ لأنه عرف رأي «الجبرتي» فيه والذي دونه في كتابه «عجائب الآثار»، ولهذا منع نشر هذا الكتاب طويلا ولم يسمح بذلك إلا عام ١٢٩٧هـ، بل إن الترجمة الفرنسية نالها شيء من ذلك بسبب الهجمات التي قام بها «الجبرتي» على «محمد علي» ونظام حكمه.

وهكذا شهد «الجبرتي» أحداثاً هامة في القرن الثاني عشر والثالث عشر الهجريين (الثامن عشر والتاسع عشر الميلاديين) شهد الصراع الذي انتهى بتولية محمد علي حكم مصر، ثم شهد السنوات الأولى من حكم هذا الوالي، وشهد الحملة الفرنسية على مصر، واتصل بعلمائها وزارهم في مقرهم - بعدما وجهوا نداء إلى أمثاله، فجاء من «أبيار» التي كان قد اعتكف فيها - وشاهد مكتبتهم وتجاريهم العلمية، وعندما أعاد «مينو»

أسلوبه... وله رسالة بليغة مؤثرة في وصف الحرم النبوي الكريم ومراسم زيارته، عنوانها «اعتبار الناسك في ذكر الآثار الكريمة والمناسك» كتب بها إلى وليه وصديقه أبي الحسن بن مقصير من علماء فاس. ونظمه فائق، وقد جمعه في ديوان، يقع في مجلد متوسط، ومنه جزء سماه «نتيجة وجد الجوانج في تأبين القرين الصالح» أودعه قطعاً وقصائد في رثاء زوجته أم المجد، والتوجع لفقدائها، يشتمل على أكثر من ثلاثمائة بيت، عدا موشحات خمس، وجزء آخر سماه «نظم الجمان في التشكى من إخوان الزمان» يشتمل على أكثر من مائتي بيت، وله رسائل بديعة وطائفة من الحكم.

ومن أشهر ما نظم، قصيدته التي نظمها يعرب فيها عن خشوعه وشوقه لزيارة الجناح النبوي الكريم. ومنها:
أقول وأنست بالليل نارا

لعل سراج الهدى قد انارا
وإلا فما بال أفق الدجى
كأن سنا البرق منه استنارا
ونحن من الليل في حندس

فما باله قد تجلى نهارا

مراجع للاستزادة:

١ - تراجم إسلامية - شرقية وأندلسية للمؤرخ محمد عبد الله عنان من ٣٢٨ - ٣٣٧ بتصرف.

٢ - نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب للمقري ج ٥/٥١٥

٣ - الإحاطة بأخبار عرابة لابن الخطيب ج ٢/١٦٨

٤ - الأعلام للزركلي ج ٥/٣١٩

٥ - رحلة ابن جبير ط. الهيئة العامة لقصور الثقافة ص ٧ - ٢٢.

وهذا النسيم شذا الملك قد

أعير أم المسك منه استعارا

ومنها:

ولما حللنا فناء الرسول

نزلنا بأكرم مجد جوارا

وحين دتونا لفرض السلام

قصرنا الخطي ولزمتنا الوقار

فما نرسل اللحظ إلا اختلاسا

ولانرفع الطرف إلا انكسارا



إليك إليك نبي الهدى

ركبت البحار وجبت القفار

دعائي إليك هوى كسامن

أثار من الشوق ماقد أثارا

فنادينك لبك داعي الهدى

وماكنت عنك أطيع اصطبارا

ولو كنت لا أستطيع السبيل

لطرت ولو لم أصادف مطارا

عمى لحظة منك لي في غد

تمهد لي في الجنان القرارا

أ. محمد عبد الله عنان، بتصرف.

ابن الجزرى

(٧٥١ - ٨٣٣ هـ = ١٣٥٠ - ١٤٢٩ م)

هو أبو الخير شمس الدين: محمد بن محمد بن محمد بن علي بن يوسف بن الجزرى الدمشقى ثم الشيرازى الشافعى، والجزرى نسبة إلى جزيرة ابن عمر قرب الموصل.

ولد ابن الجزرى ليلة السبت فى الخامس والعشرين من شهر رمضان سنة إحدى وخمسين وسبعمائة = ١٣٥٠م داخل خط القضاة بين السوريين بدمشق. وتوفى عام ٨٣٣ هـ الموافق ١٤٢٩م.

ونشأ فى دمشق نشأة علمية فآتم حفظ القرآن وهو ابن ثلاث عشرة سنة. كما اعتنى بالفقه والحديث وبرز فى القراءات حيث تلقاها على عدد كبير من علماء دمشق.

رحل إلى الحجاز لأداء فريضة الحج سنة ٧٨٦ هـ فقرأ بالمدينة المنورة على خطيبها وإمامها أبى عبد الله بن محمد بن صالح، ثم رحل إلى مصر ثلاث مرات وذلك فى سنة ٧٦٩، ٧٧١، ٧٧٨ هـ، فالتقى بكبار علماء القراءات فى القاهرة وقرأ عليهم. كما سمع

الحديث وأخذ الفقه عن بعض الشيوخ وقرأ الأصول والممانى والبيان على الشيخ القزوينى، ورحل إلى الإسكندرية وسمع الحديث من علمائها. ثم عاد إلى الشام بعد أن حصل علماً كثيراً وكان قد حصل على إذن بالإفتاء من ابن كثير الدمشقى الذى أذن له سنة ٧٧٤ هـ والبلقنى سنة ٧٨٥ هـ وغيرهم.

لم تقطع رحلات ابن الجزرى عن مصر كما رحل إلى الروم ونشر بها علم القراءات والحديث وانتفع به أهلها وقرأ عليه القراءات العشر خلق كثير، وألف «كتابه النشر فى القراءات العشر» فى مدينة يرمود سنة ٧٩٩ هـ ونظم «طبعة النشر فى القراءات العشر» فى السنة نفسها. ثم رحل إلى بلاد ما وراء النهر مع تيمورلنك ونزل بمدينة كش فبقى بها وبمدينة سمرقند إلى أن مات تيمورلنك وفى مدينة كش وسمرقند قرأ عليه جماعة، وألف فيها كثيراً من الكتب. ولما مات تيمورلنك خرج ابن الجزرى إلى خراسان ودخل مدينة هراة فقرأ عليه العشرة جماعة،

ثم رجع إلى مدينة يزد فقرأ عليه فيها جماعة، ثم دخل أصبهان وأقرأ بها، ثم سار إلى شیراز فدخلها في رمضان سنة ٨٠٨هـ فأقام بها مكرها في بادئ الأمر حيث تمسك به سلطانها بير محمد، ثم ألزمه بالقضاء بها وبممالكها وما أضيف إليها. وقرأ عليه جمع كثير، وأنشأ داراً للقرآن على نمط مدرسته التي أنشأها بالشام، وانتهت إليه رئاسة الأكراد هظل يقرئ ويدرس ويؤلف.

تبوأ ابن الجزرى مكانة عالية ورفيعة في علوم الحديث والفقه والقراءات، إلا أنه برع في علم القراءات حتى فاق أقرانه ومشايخه وصار بحق إمام هذا الفن بلا منازع. إن ما ألفه ابن الجزرى في علم القراءات ليجعله إماما لهذا العلم حتى تقوم الساعة.

لقد ألف ابن الجزرى - رحمه الله تعالى - كتباً كثيرة في علوم متنوعة إلا أن أغلبها أو أكثرها تتعلق بعلم القراءات وعلوم القرآن الكريم، وخوفاً من الإطالة سأقتصر على ذكر بعض كتبه التي تزيد على سبعين مؤلفاً.

ولقد تقلد ابن الجزرى عدداً من المناصب في البلاد التي أقام بها وكان أكثرها مناصب علمية كالإقراء والتدريس والقضاء، من هذه المناصب أنه:

١- ولي مشيخة الإقراء الكبرى بترية أم الصالح بعد وفاة شيخه ابن الملار.

٢- ولي قضاء الشام في سنة ثلاث وتسعين وسبعمائة ولم يتم له ذلك لعارض.

٣- ولي قضاء شیراز وما يتصل بها مدة طويلة.

٤- تصدى للإقراء والتحديث بالقاهرة بعد أن اجتمع بالسلطان الأشرف سنة ٨٢٧هـ.

٥- ولي تدريس الصلاحية القدسية سنة ٧٩٥هـ عوضاً عن المحب بن البرهان بن جماعة، فدام فيها إلى أول سنة ٧٩٧هـ.

٦- ولي خطابة جامع التوتة.

٧- جلس للإقراء تحت النسر من الجامع الأموى سنين.

ومن أهم مؤلفاته:

١- إتحاف المهرة في تنمة العشرة.

٢- إعانة المهرة في زيادة العشرة.

٣- تقريب النشر في القراءات العشر.

٤- النشر في القراءات العشر.

٥- التمهيد في علم التجويد.

٦- التوجيهات في أصول القراءات.

٧- جامع الأسانيد في القراءات - ذكر فيه أسانيد في قراءة القرآن.

٨- الدرة المضوية في قراءات الثلاثة المرضية.

٩- طيبة النشر في القراءات العشر.

١٠- المقدمة الجزرية.

١١- هداية البررة فى تنمة العشرة.

١٢- هداية المهرة فى ذكر الأئمة العشرة

المشتهرة.

١٣- نهاية البررة فيما زاد على العشرة.

١٤- منجد المقرئين ومرشد الطالبين.

أ.د. أحمد المعصراوى

مراجع للاستزادة:

- ١- عناية النهاية ٢/٢٤٧ وما بعدها
- ٢- هبة المارغبى ٢/١٨٧ وما بعدها
- ٣- والنشر ٣/٤٦٩ وما بعدها
- ٤- دائرة المعارف الإسلامية ١/١١٩
- ٥- وكشف الطوبى ٢/١٢٨.
- ٦- قصيدة دمشق ٢٢.
- ٧- البدر الملتع ٢/٢٥٧
- ٨- روضات الجنات ٨/١١٦.
- ٩- الأعلام للزركلى ٧/٤٥.

الجصاص (٣٠٥ - ٣٧٠ هـ = ٩١٦ - ٩٨١ م)

هو أبو بكر أحمد بن علي الرازي الحنفي الإمام العلامة، المفتي المجتهد، عالم العراق، صاحب التصانيف، إمام أصحاب الرأي في وقته المشهور بالجصاص.

ولد سنة ٣٠٥ هـ الموافق ٩١٦ م، وتوفي سنة ٣٧٠ هـ الموافق ٩٨١ م.

كان إمام الحنفية في وقته، وإليه انتهت رئاسة الأصحاب، وكان مشهوراً بالزهد والورع.

ورد بغداد في شببته، ودرس الفقه على أبي الحسن الكرخي، ولم يزل حتى انتهت إليه الرئاسة، ورحل إليه المتفقه، وأخذ عن أبي سهيل الزجاج وعن غيره من فقهاء عصره، واستقر التدريس له ببغداد، وانتهت الرحلة إليه، وكان على طريق الكرخي في زهده، وبه انتفع، وعليه تخرج، وبلغ من زهده أنه خوطب في أن يلي القضاء فامتنع، وأعيد عليه الخطاب فلم يقبل. وكان صاحب حديث ورحلة، ولقى أبا العباس الأصم وطبقته بنيسابور، وعبد الباقي بن قانع، ودعج بن

ابن أحمد وطبقتهما ببغداد، وإليه المنتهى في معرفة المذهب، ويحتج في كتبه بالأحاديث المتصلة الإسناد.

يعد أحكام القرآن للجصاص من أهم كتب التفسير الفقهي، خصوصاً عند الحنفية، لأنه يقوم على تركيز مذهبهم والترويج له، والدفاع عنه، وهو يعرض لسور القرآن كلها، ولكنه لا يتكلم إلا عن الآيات التي لها تعلق بالأحكام فقط، وهو وإن كان يسير على ترتيب سور القرآن تجده مبوباً كتبويب كتب الفقه، وكل باب من أبوابه معنون بعنوان تتدرج فيه المسائل التي يتعرض لها المؤلف.

وهو لا يقتصر في تفسيره على ذكر الأحكام التي يمكن أن تستنبط من الآيات، بل نراه يستطرد إلى كثير من مسائل الفقه والخلافات بين الأئمة، مع ذكره للأدلة بتوسع كبير مما جعل كتابه أشبه ما يكون بكتب الفقه المقارن، وكثيراً ما يكون هذا الاستطراد إلى مسائل فقهية لا صلة لها بالآية إلا عن بُعد.

فمثلاً عندما عرض لقوله تعالى من سورة

البقرة: ﴿وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار﴾ يستطرد لمذهب الحنفية في أن من قال لعبيده: مَنْ بَشَرْنِي بولادة فلانة فهو حر، فبشره جماعة واحداً بعد واحد. أن الأول يعتقد دون غيره.

ثم إنه متعصب لمذهب الحنفية إلى حد كبير، مما جعله في هذا الكتاب يتعسف في تأويل بعض الآيات حتى يجعلها في جانبه، أو يجعلها غير صالحة للاستشهاد من جانب مخالفه والذي يقرأ كتابه - هذا - يلحس روح التعصب فيه في كثير من المواقف.

فمثلاً: عندما عرض لقوله تعالى في سورة البقرة ﴿ثم أقموا الصيام إلى الليل﴾. نجده يحاول التعسف بأن يحمل الآية دالة على أن مَنْ دخل في صوم التطوع لزم إتمامه.

كذلك يتحدث الجصاص عن مخالفه بلهجة لا تصح مع مثل هؤلاء الأئمة.

كذلك نجده يميل إلى عقيدة المعتزلة ويتأثر بها في تفسيره. فمثلاً عندما تعرض لقوله تعالى في الآية ١٠٢ من سورة البقرة ﴿واتبعوا ما تلتوا الشياطين على ملك سليمان﴾ نجده يذكر حقيقة السحر، ويقول:

مراجع للاستزادة:

(إنه متى أطلق فهو اسم لكل أمر مموه باطل لاحقيقة له ولا ثبات).

كما أنه ينكر حديث البخاري في سحر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ويقرر أنه من وضع الملاحدة.

نلاحظ كذلك حملته على سيدنا معاوية رضي الله عنه، وتبدو منه البقضاء له ويتأثر بذلك في تفسيره. فمثلاً عند قوله تعالى في سورة الحجرات ﴿وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا...﴾ نجده يجعل علياً هو المحق في قتاله، أما معاوية ومن معه فهم الفئة الباغية، وكذلك كل من خرج على عليّ - رضي الله عنه - وما كان أولى بصاحبنا أن يترك التحامل على معاوية الصحابي ويفوض أمره إلى الله، ولا يلوى مثل هذه الآيات إلى ميوله وهواه.

أما عن مؤلفاته، فهي كثيرة، منها :

- ١- أحكام القرآن. ٢ - شرح مختصر الطحاوي ٣ - شرح الجامع الكبير «المناسك»
- ٤ - شرح مختصر الكرخي ٥ - شرح الجامع الكبير للإمام الشيباني ٦ - كتاب في أصول الفقه ٧ - كتاب في أدب القضاء.

أ.د. عبد الحى الصرماوى

١ - تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ج ٤/ ٣١٤ - ٣١٥، ط المكتبة السلفية المدنية المورة ١٠٨٤هـ، سير الأعلام ٢٤/ ٦، ولبقات الداودي ٥٥/ ١ والتفسير والمفسرون للذهبي ١٠٤/ ٣.

٢ - مقدمة في أصول التفسير لأبي تيمية ص ٥٠، والتفسير والمفسرون ١٠٤/ ٣ - ١٠٥.

٣ - مقدمة في أصول التفسير ص ٥٠، والتفسير والمفسرون ١٠٧/ ٣ - ١٠٦.

جعفر الصادق (٨٠ - ١٤٨ هـ = ٦٩٩ - ٧٦٥ م)

هو الإمام جعفر الصادق بن محمد الباقر ابن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب، الهاشمي، القرشي وكنيته: أبو عبد الله، وقيل: أبو إسماعيل عليه السلام. وألقابه ثلاثة: الصادق، والفاضل، والطاهر، وأشهرها: الصادق. وأمه: أم فروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم.

من أجيال التابعين، وأحد أعلام القرن الثاني الهجري، وسادس الأئمة الإثني عشر عند الإمامية.

ولد بالمدينة المنورة سنة ثمانين للهجرة الموافق لسنة ٦٩٩ م وقيل: ولد سنة ٨٢ هـ. وقيل: غير ذلك والراجح الأول، حيث ولد في السنة التي ولد فيها عمه زيد بن علي - رضي الله عنهما -، وهي نفس السنة التي ولد فيها الإمام أبو حنيفة النعمان وتوفي عليه السلام في شوال سنة ثمان وأربعين ومائة للهجرة الموافق سنة ٧٦٥ م.

ويقال: إنه مات بالسم في أيام المنصور

ودفن في البقيع مع أبيه وجده - رضي الله عنهم.

ونشأ عليه السلام بالمدينة المنورة حيث العلم المدني، وحيث كانت أثار الصحابة - رضي الله عنهم - قائمة، وكبار التابعين أمثال: ابن شهاب الزهري وغيره من الفقهاء وكان لا يجد غضاضة في أن يأخذ عنهم علم جده عليه السلام وما زال يشدو في طلب العلم حتى بلغ فيه درجة العالم الذي تسير إليه الركبان، واستمر في طلب العلم حتى مات أبوه وهو في الرابعة والثلاثين من عمره.

ونال علم السنة، وعلم الفقه، وكان معنيا كل العناية بمعرفة آراء الفقهاء على شتى مباحثهم.

وكان عليه السلام عالماً ثقة روى عنه جماعة من أعيان العلماء وأعلامهم أمثال:

يحيى بن سعيد، وابن جريج، ومالك بن انس وسفيان الثوري، وابن عيينة، وأبي حنيفة وغيرهم، وبلغ من عبادته وتقواه أنه كان يقسم أوقاته على أنواع الطاعات ويحاسب

نفسه عليها، وكان يقول: «اللهم إنك بما أنت له أهل من الصفو، أولى بما أنا له من العقوبة».

ومن كلامه عليه السلام:

«لا يتم المعروف إلا بثلاث: تعجيله وتصغيره، وستره».

علمه بالكونيات:

قال عنه ابن خلكان في ترجمته:

«أحد الأئمة الإثني عشر على مذهب الإمامية، من سادات أهل البيت، ولقب بالصادق لصدقه في مقالته، وفضله أشهر من أن يذكر».

وكان تلميذه جابر بن حيان الصوفي الطرطوسي، قد ألف كتابا يشتمل على ألف ورقة تتضمن رسائل جعفر الصادق، وهي خمسمائة رسالة».

وهذا الكلام يدل على أمرين:

أحدهما: أنه تتلمذ له جابر بن حيان، وهو صاحب علوم الكيمياء، وله عدة رسائل في الكون والعقائد والكيمياء.

الثاني: أنه نشر خمسمائة رسالة هي لجعفر الصادق، ومهما يكن من أمر في نسبة الرسائل إليه، فإنه يبدو أن الإمام اشتغل بهذه العلوم، إذ أنه كان عنده من الدكاء والقوة

النفسية ما يجعله يتجه إلى طلب المعرفة من أي نوع، ومن أي ناحية.

ونسبت إليه كتب عديدة ليس بينها كتاب صحيح، وهي تتناول بصفة خاصة العرافة والسحر والكيمياء، ومن أشهرها جميعا كتاب الجبر الذي تكتفه الأمرار ويتبأ بأحداث المستقبل.

ويعتبر الإمام جعفر الصادق عند معظم الشيعة إماما من أعظم الأئمة، والمعلم المثالي للفقه، ويشير الإثنا عشرية إلى أنفسهم باعتبار أنهم أصحاب مذهب الجعفرية.

وبعد كذلك من كبار الصوفية، وينسب إليه كذلك أدعية وعظات، وكثير من الأقوال التي كانت موضوعا للجدل في بعض المسائل الكلامية، وهو آخر إمام اعترف به كل من الإثنا عشرية، والشيعة، والإسماعيلية، ورث الإمامة من والده محمد الباقر.

وعاش في السنوات الحرجة التي انتقلت فيها السلطة من الأمويين إلى العباسيين وظل محايدا أثناء الفتن التي نشبت أثناء الإمام زيد سنة ١٢٢هـ إلى وفاة الوليد سنة ١٢٦هـ.

وكان يعقد حلقات الدرس في جمهرة من الناس ويفتي فيهم، وذكروا أن الأئمة أبا حنيفة النعمان، ومالك بن أنس، وواصل ابن عطاء قد رووا عنه الحديث.

وقد اتصف الإمام جعفر بنبل المقصد،
وشرف الغاية، والتبحر فى طلب الحقيقة من
كل هوى، كما كان ذا فراسة قوية أضفى الله
عليه جلالاً ونوراً ومهابة، ومع هذه الهيبة كان

متواضعاً مع تلاميذه والمقبلين عليه، وهكذا
العظماء دائماً تفرض هيبتهم طاعتهم، وهم
يتواضعون للضعفاء ليدنوا منهم.

أ.د. على جمعة محمد

مراجع للاستزادة:

- ١ - وفيات الأعيان لأبى حنكان، ج١/١٥٥
- ٢ - حلية الأولياء لأبى نعيم، ج٢/١٩٢.
- ٣ - صفة الصعوبة لأبى الجوزى، ج٢/١١٤
- ٤ - تاريخ المذاهب الفقهية لأبى زهرة، ص ٦٣٩
- ٥ - الأعلام للزركلى، ج٢/١٣٦
- ٦ - موجز دائرة المعارف الإسلامية، ج١٠/١٠١٠
- ٧ - تاريخ اليمقوبى، ج٢/١١٥.

أبو جعفر المدني

(٠٠٠ - ١٣٢ هـ = ٠٠٠ - ٧٥٠ م)

وعيسى بن وردان، وسليمان بن محمد بن مسلم بن جمار، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وأبو عمرو بن العلاء.

كان أبو جعفر إمام أهل المدينة في القراءة مع كمال الثقة وتمام الضبط ولقد أفاض العلماء في الثناء عليه لعظيم قدره.

قال أبو عبيد في كتاب «القراءات»: كان يقرئ الناس قبل وقعة الحرة، وكانت الحرة سنة ثلاثة وستين.

ويروى الإمام الذهبي عن سليمان بن مسلم قال: شهدت أبا جعفر حين احتضر جاء أبو حازم ومشixe فأكبوا عليه يصرخون به فلم يجبههم، قال شيبة وكان ختته على ابنة أبي جعفر: ألا أريكم منه عجبا؟ قالوا: بلى فكشف عن صدره فإذا دواره بيضاء مثل اللبن، فقال أبو حازم وأصحابه: هذا والله نور القرآن، قال سليمان: فقالت لي أم ولده بعد ما مات صار ذلك البياض غرة بين عينيه. وروى عن الإمام نافع قال: لما غسل أبو جعفر القارئ نظروا ما بين نحره إلى

هو يزيد بن القعقاع المخزومي بالولاء، وقيل: فيروز بن القعقاع، وقيل: جندب بن فيروز، والأول أصح وعليه الاعتماد وكنيته أبو جعفر المدني أحد القراء العشرة، ولم تذكر المصادر سنة مولده، ونصت على وفاته وأنه مات سنة ستة وثلاثين ومائة من الهجرة، وقيل اثنتين وثلاثين والأول أدق وهو الذي اكتفى به صاحب «غاية الاختصار».

عرض القرآن على مولاه عبد الله ابن عياش بن أبي ربيعة المخزومي وعلى أبي هريرة وابن عباس رضي الله عنهم. وقرأ هؤلاء الثلاثة على أبي بن كعب، وقرأ أبو هريرة وابن عباس أيضا على زيد بن ثابت، وقيل: إن أبا جعفر قرأ على زيد بن ثابت نفسه، فقد صح أنه أتى به إلى أم سلمة زوج النبي ﷺ فمسحت على رأسه، ودعت له بالخير، ولكن الذهبي قال: ذلك لا يصح. وقرأ زيد بن ثابت وأبي بن كعب على رسول الله ﷺ.

روى القراءة عنه: نافع بن أبي نعيم

فؤاده مثل ورقة المصحف فما شك من حضره
أنه نور القرآن.

إن الناظر في مثل ما روى ليرى ما أكرم
الله به هذا الإمام القارئ. وهذه الكرامة لا
تعطى إلا لمن أحبه الله واصطفاه لإقراء
الناس.

ورآه سليمان القمري في المنام على الكعبة
فقال له: أقرئ إخواني السلام وأخبرهم أن
الله - عز وجل - جعلني من الشهداء الأحياء
المرزوقين، ورآه بعضهم في المنام على صورة
حسنة فقال له: بشر أصحابي وكل من قرأ
بقراءتي أن الله قد غفر له وأجاب فيهم
دعوتي، ومرهم أن يصلوا هذه الركعات في
جوف الليل كيف استطاعوا.

وكان منهج أبو جعفر في القراءة يتسم بما يلي:

١- يقرأ بالبسملة بين كل سورتين إلا بين
الأنفال وبراءة فله الأوجه الثلاثة المعروفة.

٢- يضم ميم الجمع ويصلها بواو إن كان
بعدها حرف متحرك همزاً كان أو غيره.

٣- يقرأ بإسكان الهاء في يؤده، قوله،
نصله، نؤته فألقه.

٤- يقرأ بقصر المنفصل وتوسط المتصل
بقدر أربع حركات.

٥- يسهل الهمزة الثانية من الهمزتين

المتلاقيتين من كلمة مع إدخال ألف بينهما
سواء أكانت الهمزة مفتوحة أو مكسورة أو
مضمومة.

٦- يسهل الهمزة الثانية من الهمزتين
المتلاقيتين في الكلمتين المتفتحتين في الحركة،
أما المختلفتان فيها فيغير ثانتها كما يغيرها
نافع وابن كثير وأبو عمرو.

٧- يبدل الهمز الساكن مطلقاً سواء كان
فاء للكلمة أو عينا أو لاماً لها.

٨- يدغم الدال في التاء في أخذتم ويأيه،
ويدغم التاء في التاء في لبثت ولبثتم، والذال
في التاء في عدت.

٩- يقرأ بإخفاء النون الساكنة والتثوين
عند الخاء والعين من الفُتة نحو: من خير، من
غفور عليم خبير عزيز غفور.

١٠- يقف على كلمة أبت بالهاء حيث
وردت.

١١- يفتح ما يفتحها قالون من ياءات
الإضافة ويسكن ما يسكنه منها إلا ما
استثنى.

١٢- يوافق قالون في إثبات بعض الياءات
الزائدة وصلًا - ويوافق ورشاً في إثبات
بعضها - وينفرد بإثبات البعض الآخر كما هو
مفصل في الكتب.

١٢- يقرأ بضم تاء للملائكة واسجدوا في جميع المواضع.

١٤ يسكت على كل حرف من حروف الهجاء الواقعة في أوائل السور مثل «الم» (كهيعص) سكتة لطيفة من غير تنفس.

١٥- يقرأ (ونخرج له يوم القيامة) بالسراء بالياء المضمومة في مكان النون المفتوحة، ويفتح الراء.

١٦- يقرأ (ولا يأتل أولوا الفضل) بالفورينا ومفتوحة بعد الياء وبعد التاء همزة مفتوحة مع فتح اللام وتشديدها.

١٧- يقرأ (نسقيكم مما في بطونه بالمؤمنين والنعْل بقاء مفتوحة مكان النون المضمومة).

١٨- يقرأ ولتصنع على عيني بسكون اللام وجزم العين في طه.

١٩- يقرأ إصطفى البنات في الصفات يوصل الهمز ويبتدئ بها مكسورة.

٢٠- يقرأ بنصب في ص بضم النون والصاد.

أ. د. أحمد المعصراوي

مراجع للاستزادة:

- ١ - غاية الاختصار في قراءات العشرة ٧/١.
- ٢ - معرفة القراء الكبار ٧٢/١.
- ٣ - غاية النهاية ٢٨٢/٢.
- ٤ - سهر اعلام النبلاء ٢٨٧/٥.
- ٥ - النشر في القراءات العشر ١٧٨/١.
- ٦ - تحبير التفسير ص ١٩.
- ٧ - شرح طيبة النشر ٢٠٩/١.
- ٨ - تهذيب التهذيب ٥٨/١٢.
- ٩ - شذرات الذهب ١٧٦/١.
- ١٠ - الاعلام للزركلي ١٨٦/٥.

جمال الدين الأفغانى (١٢٥٤ - ١٣١٥ هـ = ١٨٣٨ - ١٨٩٧ م)

هو جمال الدين بن صفتربن على بن مير
رضى الدين محمد الحسينى.

موقف الشرق، وفيلسوف الإسلام، ورائد
تيار الجامعة الإسلامية، وأبرز قادة الحركة
الإصلاحية الإسلامية، ومن طلائع المجددين
والمجتهدين فى الفكر الإسلامى، فى عصرنا
الحديث.

عربى الأصل، هاشمى النسب، حسينى -
يرتفع نسبه إلى الإمام الحسين بن على بن
أبى طالب، رضى الله عنهما.

ولد (١٢٥٤ هـ - ١٨٣٨ م) ببلدة «أسعد
آباد»، فى خطة «كتر»، من أعمال «كابل»،
ببلاد الأفغان، فى أسرة ذات نفوذ سياسى
وإدارى فى مقاطعتها.

وفى الثامنة من عمره انتقل - مع الأسرة
- إلى العاصمة «كابل»، عندما خشى أمير
الأفغان «دوست محمد خان» نفوذ أسرته فى
منطقتها، وفى «كابل» أشرف والده على
تعليمه، وقبل أن يبلغ العاشرة من عمره، كان
قد تعلم - بالمنزل - القراءة والكتابة -
ومبادئ اللغة العربية، وحفظ القرآن الكريم.

وفى العاشرة من عمره، رحل مع والده إلى
إيران، حيث عمل والده مدرسا فى مدرسة
«قزوين»، وأصبح هو تلميذا فى هذه المدرسة،
التى أمضى فيها عامين، لفت أثناءها الأنظار
بذكائه واجتهاده، وميوله المبكرة لدراسة
العلوم، واهتمامه بالفلك، ورغبته فى قراءة
كتب الطب، ومحاولته ممارسة التشريح.

ومن «أسد آباد» - حيث كانت تقيم أسرته
- سافر جمال الدين سنة ١٨٤٩ م إلى
«النجف» - بالعراق - فدرس بها خمس
سنوات، تعلم فيها علوم القرآن، والحديث،
والكلام، والفلسفة، والمنطق، وأصول الفقه،
والرياضة، والفلك، والطب والتشريح.

ومن «النجف» عاد لزيارة الأسرة فى «أسد
آباد» سنة ١٨٥٤ م، عازما على زيارة الهند،
ليتعلم فيها الرياضة الحديثة والعلوم
الأوروبية، فسافر إلى «بومباي» ثم إلى «كلكتا»
- حيث أقام بها أكثر من عام. ومن الهند
سافر إلى «مكة» حاجا، سنة ١٨٥٧ م، ثم عاد
إلى العراق، فإيران. ولما طلبت منه أسرته

الإقامة معها، في «أسد آباد»، اعتذر قائلاً: «إنني كصقر محلق، يرى فضاء هذا العالم الفسيح ضيقاً لطيرانه! وإنني لأتعجب منكم إذ تريدون أن تحبسوني في هذا القفص الضيق الصغير!». وبعد زيارة لطهران وخراسان، توجه عائداً إلى وطنه الأصلي أفغانستان.

وفي «كابل» بدأ جمال الدين الإسهام في النشاط العام، فكتب كتابه الأول (تتمة البيان في تاريخ الأفغان) - باللغة العربية - التي كان يجيدها هي والفارسية، والأفغانية - والتي سيضيف إليها - فيما بعد - إجادة التركية، والفرنسية، مع إلمام بالإنجليزية، والروسية).

وكان الاستعمار الإنجليزي - الذي كان يحتل الهند - قد بدأ تدخله في شئون أفغانستان، مناصراً الأمير «دوست محمد خان» ضد الأمير «محمد أعظم خان»، فألقى جمال الدين بثقله في العمل السياسي والوطني، مناصراً حكومة الأمير الوطني محمد أعظم خان، ومشاركاً في القتال الذي دار ضد الإنجليز سنة ١٨٦٢م. وارتقى في مناصب الحكومة الوطنية حتى أصبح الوزير الأول (رئيس الوزراء).

فلما دارت الدائرة على الأمير الوطني «محمد أعظم خان» وهزم سنة ١٨٦٨م؛ عرف

جمال الدين طريقه إلى الترحال من جديد، لكن ترحاله، منذ ذلك التاريخ وحتى وفاته، كان في سبيل إيقاظ المسلمين، ومحاربة الاستعمار الأوروبي، والإنجليز منه على وجه الخصوص، فلقد خرج من أفغانستان إلى الهند، ثم مصر، فالأستانة، فالحجاز، فالعراق، فإيران، فروسيا، فلندن، وباريس، داعياً إلى الإحياء والتجديد للفكر الإسلامي، وإلى إيقاظ الأمة الإسلامية من سباتها، وفك قيود الحمود والتقليد، والإقلاع من التخلف الموروث إلى النهوض الإسلامي، لمواجهة الاستعمار الزاحف على ديار الإسلام، وكان - في سبيل ذلك - مركزياً لمنهاج الشورى والحرية في إدارة شئون الأمة وتديبر سياسات حكوماتها، وموقفاً للثورات في وجه الاستبداد الداخلي.

ومع إيمانه بدور العامة والجماهير في الثورة والإصلاح، فلقد كان أبرز صنّاع النخبة والصفوة، التي قادت حركة الجامعة الإسلامية على امتداد وطن العروبة وعالم الإسلام، مجددة للفكر، وقائدة لحركات التحرر الوطني، وداعية إلى الإصلاح الاجتماعي، ومفجرة للعديد من الثورات، حتى لقد كانت صناعته الأولى هي تربية الرجال.

ولقد كانت السنوات التي عاشها الأفغاني

في مصر (١٢٨٨ - ١٢٩٦ هـ = ١٨٧١ - ١٨٧٩ م) هي أخصب السنوات في تاريخ إنجازاته الفكرية والسياسية، ففيها ربي نخبة من العقول التي جددت فكر الإسلام وحياة المسلمين - وفي مقدمتهم الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده (١٢٦٥ - ١٣٢٣ هـ = ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م)، وشرح من كتب الفلسفة والكلام والمنطق ما أعاد للحياة الفكرية قمة العقلانية الإسلامية، التي غابت عنها منذ عصر التراجع الحضاري للمسلمين، ونشأت على يديه مدرسة في الصحافة الأهلية الحرة - غير الحكومية - صحف (مصر) و(التجارة) و(مرآة الشرق)، وتيار شعبي لمعارضة الاستبداد الداخلي، وللثورة على النفوذ الأجنبي - الاقتصادي - والسياسي والعسكري - كما عرفت البلاد على يديه طلائع التنظيمات السياسية والإصلاحية (الحزب الوطني الحر) في تلك الفترة المبكرة من تاريخ نشأة الأحزاب.

وبضغوط من الدول الاستعمارية - وخاصة إنجلترا، التي كانت تحضّر لاحتلال مصر - خضع الخديوي توفيق (١٢٦٨ - ١٣٠٩ هـ = ١٨٥٢ - ١٨٩٢ م) فتفى جمال الدين من مصر (١٢٩٦ هـ - ١٨٧٩ م)، زاعما أن الأفغاني «يقود جماعة من ذوى الطيش، مجتمعة على فساد الدين والدنيا»، فذهب جمال الدين، منفيا،

إلى الهند - وهي مستعمرة إنجليزية - فمكث فيها شبه معتقل، حتى تمت هزيمة الثورة العربية، واحتلال الإنجليز لمصر (١٢٩٩ هـ - ١٨٨٢ م). وعندئذ سمح له الإنجليز بمغادرة الهند، فسافر إلى باريس - العاصمة المنافسة لإنجلترا - وهناك لحق به الشيخ محمد عبده - وكان منفيا ببيروت، بعد هزيمة العراقيين ومحاكمتهم - ومن باريس أصدر مجلة (العروة الوثقى) لتعبر عن فكر وسياسة التنظيم السري الذي أقامه الأفغاني، لمواجهة الاستعمار الإنجليزي، وإنهاض المسلمين، وهو التنظيم الذي امتدت «عقوده» - خلاياه، إلى أغلب بلاد المسلمين - وخاصة مصر والهند - والذي استقطب صفوة العلماء المجددين والأمراء والساسة المجاهدين - تنظيم (العروة الوثقى)، فكان هذا التنظيم ومحلته أهم مدارس الوطنية الإسلامية، والبعث الحضاري الإسلامي، التي تربي فيها وتعلم منها واستضاء بمنهجها دعاة اليقظة والتجديد والإصلاح والثورة على امتداد عالم الإسلام.

ولقد انتهى المطاف بالأفغاني - بعد أن زرع التجديد والإحياء والثورة في أرجاء العالم الإسلامي، وبعد أن صنع على عينه جيلا من القادة والعلماء والثوار والمجددين - انتهى به المطاف إلى «القفس الذهبي السلطاني» في الآستانة، لكنه، وهو النسر المستعصى على

قيود السلاطين، وأسوار المدن، وجغرافية الأوطان، حاول تحرير إرادة السلطان عبدالحميد (١٢٥٨-١٣٣٦هـ = ١٨٤٢ - ١٩١٨م) من قبضة حاشيته الفارقة في الرجعية والفساد، وسعى إلى بعث الروح في حركة الجامعة الإسلامية لمناهضة الزحف الاستعماري على ولايات الدولة العثمانية، وتطلع إلى سد ثغرة الشقاق المذهبي والسياسي بين إيران ودولة الخلافة الإسلامية، لقطع الطريق على الاستعمار، الذي يخرق الوحد الإسلامي من مثل هذه الثغرات...!

وظل الأفغاني قائما بفريضة الجهاد على هذه الجبهات - التجديد الفكري - واليقظة الإسلامية، والتصدي للاستعمار، وكسر قيود الاستبداد - حتى وافاء الأجل، فلقى ربه - في الساعة السابعة والدقيقة الثالثة عشرة، من صبيحة يوم الثلاثاء ٥ شوال سنة ١٣١٥هـ - ٩ مارس سنة ١٨٩٧م - ودفن في الأستانة، ثم نقل جثمانه - بعد سنوات - في موكب إسلامي مهيب - إلى بلاده الأفغان.

ولقد ترجم له، وتحدث عنه أعرف الناس به، وأقربهم إليه: الإمام محمد عبده، فقال - ضمن ما قال:-

«هو السيد محمد جمال الدين، ابن السيد

صفتري. من بيت عظيم من بلاد الأفغان، حَنَفِي حَنِيفِيٍّ. وهو وإن لم يكن في عقيدته مقلداً، لكنه لم يفارق المُنَّة الصحيحة، مع ميل إلى مذهب السادة الصوفية، يُمثل لناظره عربياً محضاً من أهالي الحرمين، فكأنما قد حفظت له صورة آبائه الأولين سكنة الحجاز.

وكان مقصده السياسي، مدة حياته: إنهاض دولة إسلامية من ضعفها، حتى تلحق الأمة بالأمم العزيزة، والدولة بالدول القوية، فيعود للإسلام شأنه وللدين الحنيفي مجده.

أما أخلاقه فسلامة في القلب سائدة في صفاته، وحلم عظيم يسع ما شاء الله أن يسع، إلى أن يدنو منه أحد ليمس شرفه أو دينه فينقلب الحلم إلى غضب تنقض منه الشهب، فبينما هو حلیم أَوَّاب إذا هو أسد وثَّاب، وهو كريم، يبذل ما بيده، قوى الاعتماد على الله، لا يبالي ما تأتي به مصروف الدهر. عظيم الأمانة، سهل لمن لايته، صعب على من خاشنه. ملموح إلى مقصده السياسي. إذا لاحت له بارقة منه تعجل السير للوصول إليه - وكثيراً ما كان التعجل علة الحرمان.

وهو قليل الحرص على الدنيا، بعيد من الفرور بزخارفها، ولوع بعظائم الأمور، عزوف عن صفارها، شجاع مقدام، لا يهاب الموت، كأنه لا يعرفه.

إلا أنه حديد المزاج - وكثيرا ما هدمت الحدة ما رفعته الفطنة، إلا أنه صار في رسو الأطواد وثبات الأوتاد.

فخور بنسبه إلى سيد المرسلين ﷺ لا يعد لنفسه مزية أرفع ولا عزاً أمنع من كونه سلالة ذلك البيت الطاهر.

ولو قلت: إن ما آتاه الله من قوة الذهن وسعة العقل ونفوذ البصيرة هو أقصى ما قُدر لغير الأنبياء، لكنتُ غير مبالغ. فكانه حقيقة كلية، تجلت في كل ذهن بما يلائمه، أو قوة روحية، قامت لكل نظر بشكل يُشاكله.

لقد أوتيتُ من لدنه حكمة أقلبُ بها القلوب وأعقل العقول، وأعطاني حياة أشارك بها محمدا وإبراهيم والأولياء والقديسين^(١).

وإذا كانت هذه الكلمات - للإمام محمد

عبد - عن جمال الدين الأفغاني - هي سطور من الصفحات التي كتبها أخير الناس بالأفغاني، وأقربهم إليه، وأعرفهم به، وأنضج الثمرات لأطيب البذور التي غرسها هذا الفيلسوف العظيم، فلقد كانت رؤية الأفغاني لنفسه من البساطة بحيث تفتح البصائر على حقيقة الحياة التي عاشها والآثار التي تركها هذا الإنسان العظيم، لقد رأى نفسه «درويشا فقيرا، عابرا في هذه الحياة». وكان يناجي نفسه فيقول: «أنت أيها الدرويش الصاني، مم تخشى؟» اذهب وشأنك، ولا تخف من السلطان، ولا تخش الشيطان. إنه سيان عندي طال العمر أو قصر، فإن هدفي أن أبلغ الغاية، وحينئذ أقول: فزتُ ورب الكعبة».

أ. د. محمد عمارة

مراجع للاستزادة:

- ١ - الأعمال الكاملة لجمال الدين الأفغاني. دراسة وتحقيق. د. محمد عمارة. طبعة القاهرة سنة ١٩٦٨ م وطبعة بيروت سنة ١٩٧٩ م
- ٢ - الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده دراسة وتحقيق د. محمد عمارة. طبعة القاهرة سنة ١٩٩٢ م
- ٣ - جمال الدين الأفغاني موقف الشرق وفيلسوف الإسلام. تأليف الدكتور محمد عمارة. طبعة القاهرة سنة ١٩٨٨ م
- ٤ - جمال الدين الأفغاني بين حقائق التاريخ وأكاديب لويس عوض. تأليف الدكتور محمد عمارة. طبعة القاهرة سنة ١٩٩٧ م

جمال الدين الشيال «المؤرخ» (١٣٢٩ - ١٣٨٧هـ = ١٩١١ - ١٩٦٧م)

هو جمال الدين بن محمد شطا بن إبراهيم الشيال.

ولد بمدينة دمياط في ١٣٢٩هـ الموافق ١٩١١م ونشأ في أسرة طيبة متوسطة الحال، وتلقى تعليمه الأولي بمدرسة دمياط الابتدائية، ثم انتقل إلى القاهرة ليواصل تعليمه بالمرحلة الثانوية، وليشق طريقه في الحياة، بعد حصوله على الثانوية توظف بمصلحة البريد والتحق أيضا بكلية الآداب جامعة القاهرة، وحصل على درجة الليسانس من قسم التاريخ عام ١٩٣٦م، ثم التحق بمعهد التربية العالي ونال دبلومه عام ١٩٣٨م، وعمل بالتدريس بمدرسة العريش الابتدائية، فعباس الابتدائية، فقنا الثانوية، فالحلمية الثانوية بالقاهرة، ولم ينقطع خلال تلك الفترة عن القراءة في مجال التاريخ ونشر المقالات في المجلات والصحف، واستهواه التقيب عن المخطوطات العربية القديمة، وفي ١٣ نوفمبر عام ١٩٤٣م عين معيدا بقسم التاريخ بآداب الإسكندرية بعد أن رشحه وسأده أستاذه عبد الحميد

العبادي، ولم يفت الشيال التتويه بهذا الفضل حين أهدى تحقيقه لكتاب المقرري «اتعاظ الحنفاء» عام ١٩٤٨م إلى أستاذه العبادي عميد آداب الإسكندرية وأستاذ التاريخ الإسلامي بها. تقدم برسالة الماجستير عام ١٩٤٥م وكان موضوعها «تاريخ الترجمة بمصر في الثلث الأول من القرن التاسع عشر الميلادي» وحصل على الدرجة، بالإضافة إلى جائزة البحث الأدبي لعام ١٩٤٦ من مجمع اللغة العربية بالقاهرة، ثم تقدم برسالة الدكتوراه عام ١٩٤٨م وكان موضوعها مخطوطة «مفرج الكروب في أخبار بني أيوب» لجمال بن واصل، وعين مدرسا للتاريخ الإسلامي بآداب الإسكندرية، ثم أستاذا مساعدا عام ١٩٥٢م فأستاذا عام ١٩٥٦م، فعميدا لهذه الكلية حتى وفاته في الثاني بالإسكندرية عام ١٣٧٨هـ الموافق ١٩٦٧م.

ويمكن تفريع إنتاجه العلمي إلى ثلاثة فروع:

أولها: تحقيق المخطوطات العربية ونشرها والتعليق عليها.

وثانيها: الترجمة لأعلام العرب من القدماء والمحدثين وبعض المدن العربية الشهيرة.

وثالثها: التأليف والتصنيف في التاريخ الإسلامي عامة.

أما في حقل تحقيق ونشر المخطوطات فقد قام الدكتور الشيال بإخراج وتحقيق ثمان مخطوطات، وهي.

١ - إغاثة الأمة بكشف الغمة للمؤرخ تقى الدين المقرئى وشاركه في التحقيق د. مصطفى زيادة، وصدر عام ١٩٤٠م ثم أعيد طبعه عام ١٩٥٧م.

٢ - نحل عبر النحل ١٩٤٦م، للمؤرخ تقى الدين المقرئى.

٣ - اتعاظ الحنفا بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفا ١٩٤٨م، للمؤرخ تقى الدين المقرئى.

٤ - الذهب المسبوك بذكر من حج من الخلفاء والملوك، للمؤرخ تقى الدين المقرئى.

٥ - مفرج الكروب في أخبار بني أيوب، لجمال الدين بن واصل، ٢ أجزاء، ١٩٥٣ - ١٩٥٨م.

٦ - مجموعة الوثائق الفاطمية جزآن، ١٩٥٨م، وفاز عنها بجائزة الدولة التشجيعية.

٧ - حلية الزمن بمنافق خادم الوطن سيرة رفاعة الطهطاوى، لصالح مجدى.

٨ - النوادر السلطانية والمحاسن اليوسيفية، لبهاء الدين بن شداد، ١٩٦٤م.

٩ - أنيس الجليس في تاريخ مدينة تنيس، لمحمد بن بسمام التنيس، ١٩٦٧م، بغداد.

وفي ميدان الترجمة لأعلام العرب أصدر مؤلفاً عن رفاعة الطهطاوى طبع مرتين ١٩٤٥م و ١٩٥٨م كتاباً عن أبى بكر الطرطوشى ... أعلام العرب ١٩٦٨، وكتاب عن أعلام الإسكندرية في العصر الإسلامى ١٩٦٥م ويتضمن سيرة حياة ١٢ علماً عربياً سكندرياً هم أبو الدرداء، عبد الرحمن بن هرمز والطرطوشى وسند بن عنان وابن عوف والحافظ السلفى وأبو الحسن الشاذلى وأبو العباس المرسى وابن عطاء السكندرى والقبارى، ومن المحدثين السيد محمد كريم، وعبد الله النديم، وعبد العزيز جاويش.

وفي باب الكتابة عن تاريخ المدن العربية وضع كتاباً عن تاريخ دمياط سياسياً واقتصادياً ١٩٤٩م مجمل تاريخ الإسكندرية ١٩٤٩م، والإسكندرية، طوبغرافية المدنية وتطورها من أقدم العصور حتى عام ١٩٥٢م، ومقالة عن الفسطاط، طبعت في كتيب عام ١٩٥٨م.

وأما مؤلفاته في التاريخ الإسلامى فهي:

١ - مصر والشام بين دولتين، ١٩٤٧م وهو يتضمن أحداث مصر والشام بين ٥٥٨ - ٥٦٩هـ.

٢ - تاريخ الترجمة بمصر في عهد الحملة الفرنسية، ١٩٥١م.

٣ - تاريخ الترجمة والحركة الثقافية
بمصر في عهد محمد علي، ١٩٥٢م.

٤ - قصة الاحتلال، ١٩٥٦م.

٥ - التاريخ والمؤرخون في مصر في القرن
التاسع عشر، ١٩٥٨م.

٦ - رسالة عن تكوين الشعب المصري بعد
الفتح العربي، ١٩٦٠م.

٧ - تاريخ الدولة العباسية، ١٩٦٧م.
ومن المقالات التي نشرها بمجلات الثقافة

والرسالة والمقتطف ومجلة كلية الآداب
بالإسكندرية: الأدب المصري القديم ١٩٣٧م،
الإسلام في غرب أفريقية ١٩٣٧م، الذكاء
والوراثة ١٩٣٩م، الجاسوسية في حروب بني
أيوب ١٩٤٢م، مظاهرة النساء في القاهرة
١٩٥٠م، وحدة مصر وسورية في العصر
الإسلامي ١٩٥٨م، تاريخ البحث التاريخي
المصري في القرن التاسع عشر ١٩٦٢م، وغير
ذلك كثير.

وقد اتبعت للدكتور جمال الشيال فرص
السفر والطواف بعدد من البلاد العربية
والفربية كباكستان عام ١٩٥٤م، وسافر إلى
مركز دراسات الشرق الأدنى بالجامعات
الأمريكية والكندية ٥٥ - ١٩٥٦م، وألقى

محاضرات بجامعات بيل وبرنستون
وميتشجان في الولايات المتحدة الأمريكية
وماكجيل بكندا، وسافر مرتين إلى بغداد
١٩٥٧ - ١٩٥٨م، ولقاء محاضرات بحلب
وحماة ودمشق، وزار فاس بالمغرب العربي
عام ١٩٥٩م، وندب مستشارا ثقافيا لأربع
سنوات، وحضر مؤتمر الدراسات الشرقية
والإفريقية بجامعة لندن عام ١٩٦٥م، وندب
أستاذا زائرا بجامعة بغداد خلال شهري
مارس وأبريل ١٩٦٦م.

وكان الدكتور الشيال يعقد في منزله،
جلسات أسبوعية يحضرها زملاؤه ومريدوه
واحد أو أكثر من جيل الرواد أو المستشرقين
للتحول الحلسة بعد فترة وجيزة من بدايتها
إلى ندوة، ينتقل فيها الحديث من موضوع إلى
آخر أخذا وردا وتعليقا في تلقائية لا
تحاصرها حدود جامدة بين التاريخ وبين
غيره من أنواع المعرفة.

وكان الدكتور جمال الشيال عضواً بلجنة
وضع تاريخ الأمة العربية وعضوا بلجنة
التاريخ والآثار بالمجلس الأعلى لرعاية الفنون
والآداب والعلوم الاجتماعية.

أ.د. عبد الفتاح غنيمه

مراجع للاستزادة:

١ - أحمد عثمان الكتاب السنوي تقديم الدكتور لطفي عبد الوهاب، ٢٠٠٠م. الجمعية المصرية للدراسات اليونانية الرومانية

٢ - عبدالفتاح غنيمه وآخرون. الإسكندرية روعة وعطاء الرمان واللكان، ٢٠٠٢م

٣ - د. محمد الجوادى: مجلة الثقافة (١٩٢٩ - ١٩٥٢م) تعريف وهرة وتوثيق

٤ - نيقولا يوسف: أعلام من الإسكندرية، منشأة المعارف، ١٩٦٩م

جمال الدين القاسمي

(١٢٨٣ - ١٣٣٢ هـ = ١٨٦٦ - ١٩١٤ م)

نواحيها، وقد شملت هذه الآفاق - بجانب علوم الدين واللغة والأدب - التاريخ، والأصول، والفلسفة القديمة والحديثة، والاجتماع، والرياضيات، والقانون، والفرق، والديانات.

انتدبته الحكومة للرحلة وإلقاء الدروس العامة في القرى والبلاد السورية مدة أربع سنوات في العقد الأخير من القرن التاسع عشر، ثم رحل إلى مصر، والتقى بالشيخ محمد عبده، وزار المدينة المنورة، ولما عاد ألقى القبض عليه بتهمة الترويج لمذهب جديد في الدين، ثم أخلى سبيله، فانقطع في منزله للتصنيف وإلقاء الدروس العامة والخاصة، ونشر الكثير من البحوث في الصحف والمجلات، إلى أن وافاه أجله في سنة ١٣٣٢ هـ الموافق ١٨/٤/١٩١٤ م، ودفن في مقبرة الباب الصغير بدمشق.

لقد نشأ القاسمي في ظل مفاهيم تحرير الفكر العربي الإسلامي والكشف عن جوهره الأصيل، وقد تأثر القاسمي بقيادة هذا الفكر، فشق طريقه على درب المجددين، وكان هدفه

هو محمد جمال الدين أبو الفرج بن محمد سعيد بن قاسم الحلاق، المعروف بالقاسمي نسبة إلى جده المذكور، وقد ولد جمال الدين القاسمي في سنة ١٢٨٣ هـ الموافق ١٧/٩/١٨٦٦ م في دمشق، ونشأ وتعلم فيها، وقد أخذ العلم على طريقة القدماء فحفظ القرآن الكريم ثم تعلم الكتابة، وبعد ذلك انتقل إلى مكتب في المدرسة الظاهرية، حيث تعلم مبادئ التوحيد والنحو والصرف والمنطق والبيان، وجوّد القرآن، ثم درس أمهات الكتب في النحو والتفسير والحديث، وأجازه كثير من علماء عصره.

وقد أظهر القاسمي نبوغاً فائقاً أهله لإقراء الطلاب مبادئ العلوم وله من العمر أربعة عشر عاماً، وكان بجانب نبوغه في علوم الدين متضلعا في فنون الأدب، وعلى الرغم من أنه أخذ معارفه الأولى على الطريقة المألوفة في عصره فإنه قد راح يوسع من آفاقه، وينهل من معين المعرفة، ويتابع تطور الحركة العلمية في جميع

الأساسي يتمثل في «الكشف عن جوهر الإسلام وتحليلته وإزالة غشاء الجمود والتقليد والخرافات والبدعة عنه»، وعلى الرغم من أن القاسمي كان سلفى العقيدة فإنه في فكره كان أبعد الناس عن التقليد؛ فقد كان يؤمن بالحرية ويقدرها، ويحب رجالها، ويسمى إليهم، ويرى أن الإنسانية ملازمة للحرية، وقد عرف بين أقرانه منذ طفولته المبكرة بالتححرر من الأوهام، وتقديسه لسلطان العقل وحرية الفكر، وكان هذا سببا في اضطهاده فيما بعد، حيث اتهمه حساده بالاجتهاد، وبإحداث مذهب جديد في الدين أطلقوا عليه «المذهب الجمالي»، فألقى القبض عليه وتم التحقيق معه في هذه التهمة، فردّها وفندّها، فأخلى سبيله، واعتذر إليه وإلى دمشق.

وكان القاسمي يرى أن الدين مدرسة أخلاق، يدعو إلى الوحدة لا إلى الفرقة والتنازع، وأن العقل حجة الله البالغة، ومن أجل ذلك لا يمكن أن يأتي النقل بما يناقض العقل، والعلماء متفقون على أنه إذا تعارض العقل والنقل وجب تأويل النقل بالعقل، ومن هنا لا يحوز تمويق الفكر عن النظر والتأمل، فإن الحقيقة بنت البحث والتحقيق، ومعرفة وجه الحق هي أي أمر من الأمور تتطلب معرفة كل جوانبه، وتمصيل المتنازع فيه وتحليله، والتحرر من الأحكام السابقة المبنية على التقليد أو التحزب أو التقية أو الحمية،

فالحق ليس منحصرًا في قول من الأقوال أو مذهب من المذاهب، وكثرة المجتهدين في الأمة نعمة من الله، ودليل على حيوية الفكر في الأمة، وليس الهدف من الإصلاح العلمي بالاجتهاد هو إضافة مذهب جديد إلى قائمة المذاهب القائمة، والدعوة له على انفراد، وإنما المراد هو إنهاض همم رواد العلم لمعرفة المسائل بأدلتها.

وكان القاسمي يقول: إنا في الرأي مستقلون ولسنا بمقلدين ولا متحيزين، وقد دأب على مطالبة المسلمين بالاستقلال الفكري طلبا للحق، وفي ذلك يقول حاثا المسلم على انتشال نفسه من وهدة التدني الفكري: «وفارق وهدة التقليد إلى يفاع الاستبصار، وتسلم أوج التحقيق في مطالع الأنظار.. واجمل طلب الحق لك نحلة والاعتراف به لأهله ملة».

وقد رفض القاسمي قول بعض الفقهاء عندما لا يفهمون أمراً من أمور الشريعة: «إنه أمر تعبدى لا يعقل معناه»، واعتبر ذلك حجراً على العقول والأفهام التي ينبغي أن تنظر وتتأمل وتتدبر، فالفكر ينبغي أن يجتهد لاستنباط المعاني، فجميع الأحكام المشروعة «معقولة المعنى»، وينطبق ذلك على الأصول والفروع.

وكان القاسمي يحترم آراء الفرق المختلفة

وإن لم يتمق معها، لأن الخطأ من شأن غير المعصوم، ومن ناحية أخرى كان يرفض إظهار الحق بالسباب والشتائم، فهذا أسلوب لا يمكن أن يكون سبيلاً صحيحاً للانتصار للحق، ولم تتضمن كتبه على كثرتها - وبعضها إنما وضع للرد على مخالفيه - لفظاً نابياً، فقد كان يعتصم دائماً بالنقاش العلمي، ويلتزم بأدب الاختلاف.

ويطلب القاسمي من الإنسان أن يكون على وعى بواجبه في هذه الحياة، فإذا كان الله قد حباه بالعقل والإدراك فينبغي عليه أن ينهض للقيام بأداء دوره كاملاً في هذه الحياة، وألا يكون في ذلك دون النبات، فإذا كان النبات يتناول فلا يجوز أن يتقاصر البشر، وينبغي على المرء أن يبذل كل ما في وسعه لخدمة وطنه، والارتقاء به، والتفاني في سبيله، فإن حب الوطن من أمهات الفضائل.

وللقاسمي آراء رائدة في الدولة وقوتها، والوطن، والسياسة، والجهاد في سبيل الله، وقد دعا إلى تولية الأكفاء وإعطاء كل ذي حق حقه، ووضع الأشياء في مواضعها الصحيحة، وتفويض الأعمال إلى القادرين عليها: «لأن من تتبع تواريخ الأمم علم أنه ما انقلب عرض مجدها إلا لتفويض الأعمال لمن لا يحسن القيام عليها، ويضع الأشياء في غير موضعها».

وقد اهتم القاسمي بقضية التمرقة العنصرية، ورفض التمييز بين الناس بسبب العنصر أو العرق أو اللون، وأرجع منشأ الدعوة إلى هذا التمييز إلى الرغبة في استعباد الزوج، وقد ربط في اجتهاداته بين الإسلام ومتطلبات العصر، فلم يحصر الإنفاق في سبيل الله في أمر الحرب فقط، بل رأى أن ذلك يشمل أيضاً الإنفاق على المشروعات العامة التي تعود على الأمة بالنفع، مثل شراء الكتب لطلاب العلم، وإصلاح الطرق، وتعميم المدارس، وإجراء الماء، وإقامة المساجد، وفي مسألة تحريم التصوير يقول: «إن المنهى عنه هو التصوير بقصد العبادة، فإن انتفت فلا وجه للتحريم، لأن الأصل في الإسلام أن لا تحريم حيث لا ضرر».

وقد كان القاسمي يقدر عامل الوقت تقديراً تاماً جعله يستفيد من كل دقيقة من وقته، وكانت نفسه تمتلئ بالحسرة والأسى عندما يرى الجموع الغفيرة من الناس تكتظ بهم المقاهي، وتضيع منهم أوقاتهم فيما لا طائل من ورائه، ويعبر عن حسرته تلك بقوله: «كم أتمنى أن يكون الوقت مما يباع لأشترى من هؤلاء جميعاً أوقاتهم».

لقد كان القاسمي مؤلفاً غزير الإنتاج رغم وفاته المبكرة، إذ توفي وعمره لا يتجاوز

الثامنة والأربعين، وقد ألف ما يقرب من مائة مؤلف في مجالات عديدة، فبجانب مؤلفاته في التفسير والحديث والأصول والتوحيد والآداب والأخلاق، له مؤلفات في تاريخ دمشق، ورسالة في الجن، ورسالة في الشأى والقهوة والدخان، ومقالة عن القلب، وغير ذلك من مجالات متنوعة تدل على أخذه بأطراف المعرفة من كل سبب، لم يمنعه عن ذلك مخالفة في الدين أو المذهب أو العقيدة أو الطريقة، وأتاح له حريته الفكرية أن يجول في آثار عقول الأمم على اختلاف مللهم ونحلهم، ومن أهم مؤلفاته:

١ - قواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث.

٢ - موعظة المؤمنين (مختصر لإحياء علوم الدين للفضالي)، وكان الشيخ محمد عبده هو الذي أشار عليه باختصار هذا الكتاب

عندما كان القاسمي في ضيافته بمصر عام ١٣٢١هـ.

٣ - محاسن التأويل في تفسير القرآن الكريم (في سبعة عشر مجلداً).

٤ - الفتوى في الإسلام.

٥ - تنبيه الطالب إلى معرفة الفرض والواجب.

٦ - جوامع الآداب في أخلاق الإنجاب.

٧ - إصلاح المساجد من البدع والعوائد.

٨ - تعطير المشام في مآثر دمشق الشام (في أربعة محلدات).

٩ - مذاهب الأعراب وفلاسفة الإسلام في الجن.

١٠ - دلائل التوحيد.

١١ - إرشاد الخلق إلى العمل بخبر البرق.

أ.د. محمود حمدي زقزوق

مراجع للاستزادة:

أقصد كتب العديد من العلماء و لمكرين مقالات عن جمال الدين القاسمي أشادوا فيها بعلمه وكماحه، وبخص منهم بالدكر الشيخ رشيد رضا وشكيب أرسلان، ومحمد بهجة البيطار وغيرهم (راجع على سبيل المثال تقديم هؤلاء العلماء لكتاب جمال الدين القاسمي قواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث - دار إحياء الكتب العربية - عيسى الحلبي - دون تاريخ) وفصلاً عن ذلك فقد كتب ابنه ظاهر القاسمي فصلاً عن الكتاب المذكور للتعريف بوالده، وقد حصل بعد ذلك ما أجمله في هذا الفصل في كتاب بعنوان «جمال الدين القاسمي» بيروت ١٩٦٦م راجع أيضاً مقدمة محقق موعظة المؤمنين للقاسمي دار النوائس ١٩٨٦م وراجع كذلك الأعلام للزركلي ج ٢ / ١٢٥. بيروت ١٩٧٩م. وتراجع الأعلام المعاصرين في العالم الإسلامي لأنور الجندي - مكتبة الأنجلو المصرية، ١٩٧٠م

الجنيد

(٢١٥ - ٢٩٧ هـ = ٨٣٠ - ٩١٠ م)

يكتب بأسلوب معقد مفرق في التجريد، وله أتباع ومريدون يعرفون باسم «الجنيدية»، وكانت هذه بمثابة المدارس التي يتلقى الصالكون فيها آداب التصوف علما وعملا،

وتوفي في بغداد عام ٢٩٧ هـ = ٩١٠ م، ودفن في مقابر الشونيزية عند خاله.

ظهر الجنيد في وقت ظهر فيه التصوف، كما ظهر فيه الأدعياء والفلاة في هذا المجال، ولعله كان بتأثير التصوف الفلسفي الذي حاربه الجنيد بكل ما يستطيع، فكان كل همه أن يرد التصوف إلى العقيدة الإسلامية الصحيحة؛ لأن الانحراف في التصوف يؤدي إلى الانحراف في العقيدة، ولذا قال : «مذهبنا هذا مقيد بأصول الكتاب والسنة».

وكان يثني على الصوفية الذين يدعون المعرفة بالله تعالى، ثم يقولون بإسقاط الأعمال الشرعية، وهو يرى أن ذلك من عظام الذنوب، وأن الذي يسرق ويزني أحسن حالا من هؤلاء؛ لأن الأخير يقر بذنبه ويرجو التوبة منه، أما هؤلاء فإنهم يعتقدون

هو : أبو القاسم، الجنيد بن محمد بن الجنيد الخزاز القواريري. وأصل أسرته من نهاوند، لكن مولده ومنشأه كان بالعراق.

ولد على الأرجح حوالي سنة ٢١٥ هـ = ٨٢٠ م في بغداد وشب بها، وكان أبوه يبيع الزجاج؛ فلدلك يقال له : «القواريري»، وكان هو خزازا، أي يبيع الحرير، كما أنه ابن أخت سري السقطي الزاهد (المتوفى ٢٥٢ هـ).

وكان فقيها على مذهب «أبي ثور» تلميذ الشافعي، بل إنه كان يفتي في حلقاته بحضوره وهو ابن عشرين سنة، وحج إلى مكة ثلاثين حجة، وكان أيضا متكلمًا، يقول : بأن معرفة الله لا تأتي إلا بطريق العقل.

ولكونه من أعلام التصوف السني عرف بأنه «سيد الطائفة» و «طاووس العلماء». وكان قد تتلمذ في التصوف على الحارث المحاسبي، وأبي جعفر القصاب (ت ٢٧٥ هـ) وأبي يزيد البسطامي، ومع هذا فقد كان الجنيد يفضل صفاء النفس على الإغراق في المذاهب الصوفية، لكن أثر عنه أيضا أنه كان

أنهم في أرفع المقامات وأحسن الأحوال،
فلا يتوبون إلى الله عز وجل.

كذلك يرى الجنيد أن العارف بالله تعالى
هو من يحرص على صحة عقيدته ويتمسك
بمعالي الشريعة.

ويقول عن نفسه : إنه لو بقي ألف عام في
الدنيا لم ينقص من أعمال البر ذرة، إلا أن
يحال بينه وبينها، وكان يقول : «الطرق كلها
مسدودة على الخلق، إلا على من اقتضى أثر
الرسول ﷺ».

وبالإضافة إلى هذا فإن الجنيد كان
حريصاً في حياته الصوفية على الزهد، وكان
يقول :

«ما أخذنا التصوف من القيل والقال، لكن
عن الجوع، وترك الدنيا، وقطع المألوفات،
والمستعسفات».

وكان يقول : «إن أمك ألا تكون آلة بيتك
إلا خزفًا هافلاً». يقصد الاكتفاء بآلة الفخار
عن آلة النحاس وغيره.

وسئل عن الشكر لله فقال: «ألا يستعان
بنعمه على معاصيه». وهذا يدل على صلاحه
وعظيم منزلته، رحمه الله تعالى.

ومن مؤلفاته :

١ - قصيدة صوفية : مخطوط برلين ٤ :

٧٥٤٣ (١٣٦ ب).

٢ - السر في أنفاس الصوفية : مخطوط
القاهرة ثان ١ : ٣١٦ تصوف ٢٨٧، وعليه شرح
للديلمي.

٣ - دواء الأرواح : حققه آربري وترجمه
إلى الإنجليزية في عام ١٩٤٧م.

٤ - رسالة إلى بعض إخوانه.

٥ - رسالة إلى يحيى بن معاذ الرازي.

٦ - رسالة إلى عمر بن عثمان المكي.

٧ - كتاب الفناء.

٨ - كتاب الميثاق.

٩ - كتاب في الألوهية.

١٠ - كتاب في الفرق بين الإخلاص
والصدق.

١١ - مسائل في التوحيد.

١٢ - أدب المفتقر إلى الله.

١٣ - رسالة إلى أبي بكر الكسائي
الدينوري.

١٤ - رسالة لا عنوان لها.

١٥ - كتاب دواء التصريط. حقق هذه
الكتب وترجمها إلى الإنجليزية : على حسن
عبد القادر في عام ١٩٤٧م.

أ.د. عبد اللطيف محمد العبد

- ١ - جامي : صحاح الأنس ج ١٢
- ٢ - الحطيب البغدادي تاريخ بغداد - ٧ . ٢٤١ . ١٩٢١م القاهرة
- ٣ - ابن حلكان . وفيات الأعيان ١ : ٢٢٨ رقم ١٤٢ . القاهرة .
- ٤ - الشمراني : نواقح الأنوار ١ : ٩٨
- ٥ - هويد الدين المطار : تذكرة الأولياء ٢ : ٥١ ط. بيكسون، ١٩٠٧م.
- ٦ - أبو يعيم : حلية الأولياء ١٠ : ٢٥٥ القاهرة ١٩٢٨م
- ٧ - الهجويزي . كشف المحجوب، صفحات ١٢٨، ١٨٥، ١٨٨ ترجمة . بيكسون.
- ٨ - ابن الجوزي : المنتظم ٧ : ١٠٥ حيدرآباد ١٣٦٢هـ .
- ٩ - ابن التميمي : الفهرست ١٨٢، ١٨٥ ط. فلوجل، ١٨٧٢م .
- ١ - فؤاد سركيس تاريخ التراث العربي - ص ١٢١ - المجلد الرابع من الجزء الأول ترجمة د. محمود فهمي حجازي ٣ / ١٤هـ / ١٩٨٣م نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض
- ١١ - القشيري الرسالة القشيرية ص ٢١ . ط ١٢٨٦هـ / ١٩٦٦م مكتبة صبيح بالقاهرة
- ١٢ - دائرة المعارف الإسلامية ١٥١٧ هـوار. ترجمة أحمد الشماوي ورميليه، طبعة وزارة المعارف بمصر
- ١٣ - د. أبو الوفاء، تنقاري مدخل إلى التصوف الإسلامي ص ١١٢، ط ١٩٨٣م دار الثقافة للنشر والتوزيع بالقاهرة
- ١٤ - عبد القادر السبدي : المصوف في ميزان البحث والتحقيق ص ٥٥ - ٧٧ ط ١، ١٤١٠ هـ / ١٩٩٩م - مكتبة ابن القيم بمدينة المنورة

ابن الجوزى

(٥٠٨ هـ - ٥٩٧ هـ = ١١١٤م - ١٢٠١م)

هو عبد الرحمن بن على بن محمد بن على بن عبد الله بن حمادى بن أحمد بن محمد بن جعفر الجوزى. ويتصل نسبه بأبى بكر الصديق رضي الله عنه، وكنيته أبو الفرج، ولقبه الحافظ جمال الدين، وهو قرشى تميمى بكرى.

ولد ببغداد سنة ٥٠٨ هـ الموافق ١١١٤م، وحفظ القرآن وقراء بالروايات على جماعة من مشاهير القراء والمقرئين، نشأ يتيماً؛ فقد مات والده سنة ٥١٤ هـ، فلما ترعرع حملته عمته إلى مسجد أبى الفضل بن ناصر، وهو خاله، فاعتنى به وأسمعه الحديث، وهو أول مشايخه.

وكان - رحمه الله - محدثاً، مفسراً، فقيهاً، أصولياً، واعظاً، أديباً، إماماً، قدوة، زاهداً فى الدنيا، متقللاً منها، ما أكل من جهة لا يتيقن حِلِّها، وكان لطيف الصوت، حلو الشمائل، رخم النغمة، موزون الحركات، حاضر البديهة، ولذا كان يحضر مجلس وعظه عشرات الألوف من المستمعين، وقد

ذاع صيته حتى دعى فى عصره أستاذ الأئمة، وحبر الأمة، وبحر العلوم، وسيد الحفاظ، وفارس المعانى والألفاظ، وشيخ الإسلام، وقدوة الأنام، وعظ فى جامع المنصور سنة ٥٢٧ هـ، واشتهر أمره فى ذلك الوقت، وأخذ فى التصنيف والتأليف، وعظم شأنه فى ولاية الوزير ابن هبيرة، ولما ولى المستنجد بالله الخلافة خلع عليه خلعة عظيمة، وأذن له فى الجلوس بجامع القصر، فكان يحضر هذا المجلس على الدوام عشرة آلاف أو خمسة عشر ألفاً.

وتوفى - رحمه الله - بداره بمحلة قُطُفَتَا، على الشط، بالجانب الشرقى من دجلة، ببغداد، فى ليلة الجمعة ثانى شهر رمضان سنة ٥٩٧ هـ الموافق ١٢٠١م، ودفن بمقبرة باب الحرب.

صحب فى الفقه ابن الزاغونى، ثم صحب كلا من أبى بكر الدينورى، وأبى لى الصغير وأبى حكيم النهروانى، وقرأ الأدب على أبى منصور الجواليقى، وتفقه على مذهب ابن

حنبل، وقد حدث عن مشايخه من أكابر هذا المذهب وأعيانه، فعدّ منهم سبعة وثمانين شيخاً، أما تلاميذه فأكثّر من أن يحصوا.

قال الحافظ الذهبي: ما علمت أن أحداً من العلماء صنّف ما صنّف هذا الرجل، فقد كان له في كل علم مشاركة وتصنيف.

ومن هذه التصانيف:

- كتاب المغنى في التفسير، وزاد المسير في علم التفسير أيضاً (خ).

- وتلقيح فهم أهل الأثر في مختصر السير والأخبار (ط).

- الأذكياء وأخبارهم (ط).

- مناقب عمر بن عبد العزيز (ط).

- روح الأرواح (ط).

- الحمقى والمغفلين (ط).

- دفع شبهة التشبيه والرد على المحسمة (ط).

- شذور العقود في تاريخ اليهود (خ).

- المدهش في التاريخ وغرائب الأخبار (خ).

- المقيم المقعد في دقائق العربية (خ).

- صولة العقل على الهوى في الأخلاق (خ).

- الناسخ والمنسوخ (خ).

- فنون الأفتان في عجائب علوم القرآن (خ).

- لقط المنافع في الطب والمراثة عند العرب (خ).

- الوفا في فضائل المصطفى (خ).

- مناقب عمر بن الخطاب (ط).

- مناقب أحمد بن حنبل (ط).

- تقويم اللسان (خ).

- جامع المسانيد والألقاب (خ).

- الموضوعات، في الحديث (خ).

- التحقيق في أحاديث الخلاف (خ).

- شرح مشكل الحديث (خ).

- نتيجة الإحياء، اختصر به كتاب إحياء علوم

الدين (خ).

- تلبيس إبليس (ط).

- منهاج الوصول إلى علم الأصول (ط).

أ. د. علي جمعة محمد

مراجع للاستزادة:

١ - وفيات الأعيان ٢٥٠/١

٢ - تراجم الحبايلة ٢٢٩/٤

٣ - شذرات الذهب ٤٩٩/٢

٤ - النجوم الزاهرة

الجوهري

(... - ٣٩٣ هـ - ٠٠٠ - ١٠٠٣ م)

الجوهري، ثم اختصر الفيومي كتاب «الصحاح» في معجم صغير سمي «مختار الصحاح»، وهو معجم مشهور كثير التداول إلى اليوم، حتى بين ناشئة المدارس، لأنه طبع عدة طبعات بعد أن رتبت كلماته على الطريقة المعجمية الحديثة، ثم طبع الصحاح نفسه أخيراً بنفقة أحد وجهاء المملكة العربية السعودية.

ولعل كثيراً مما أخذ على الكتاب مرده إلى أن الجوهري مات، والكتاب مسودة لم يكمل تهذيبها بعد، قال التبريزي: «وكتاب الصحاح هذا كتاب حسن الترتيب، سهل المطلب لما يراد منه، وقد أتى بأشياء حسنة وتقاسير مشكلات اللغة، إلا أنه مع ذلك فيه تصحيف لا يشك في أنه من المصنف لا من الناسخ، لأن الكتاب مبني على الحروف ولا تخلو هذه الكتب الكبار من سهو يقع فيها أو غلط، غير أن القليل منه جنب الكثير الذي اجتهدوا فيه وأتعبوا أنفسهم في تصحيحه وتنقيحه معفو عنه».

هو إسماعيل بن حماد الجوهري وكنيته أبو نصر، وهو ابن أخت أبي إبراهيم إسحاق ابن إبراهيم المارابي^(١) لم يعرف تاريخ ميلاده وقيل : أنه توفي سنة ٣٩٨ هـ (أو نحو ٤٠٠ هـ) وهو أشهر من خاله، ولم يشتهر بنسبة «الفارابي» كما اشتهر بنسبته الأخرى «الجوهري»، وهو صاحب المعجم الكبير المسمى «الصحاح» الذي جمع فيه ما صح عنده من ألفاظ اللغة، ومن أجل ذلك سمي كتابه «الصحاح». ألفه للبشكى عبد الرحيم ابن أبي منصور الأديب الواعظ الأصولي الوجيه ذي المآثر والآثار، الذي كان معتمد الناس في أيامه، وقد غطت شهرته في اللغة على شهرة خاله، لأن كتابه «الصحاح» لقي أعظم رواج بين العلماء والمدرسين والطلاب، إلى أن ظهر «القاموس المحيط» للفيروزآبادي، وكان من أسباب اشتهار الجوهري أيضاً أن الفيروزآبادي في «القاموس» لم يعن بنقد كتاب كما عني بنقد «الصحاح» للجوهري، ولهذا نجده يكثر من الهجوم عليه في مئات المواضع في «القاموس»، فيقول مثلاً «ووهم

وقد حقق الجوهري «بالصحاح» مقصدين كانا مطلب المجمعين في القرن الرابع الهجري: التزام اللفظ الصحيح، وتيسير البحث عن هذا اللفظ. ويكاد ينعقد الإجماع على أن الجوهري أصاب بمعجمه الشهير هذين الغرضين معا. قال في خطبة كتابه: «وقد أودعت ما صح عندي من هذه اللغة التي شرف الله منزلتها وجعل علم الدين والدنيا منوطاً بمعرفتها على ترتيب لم أسبق إليه، وتهذيب لم أغلب عليه بعد تحصيلها بالعراق رواية، وإتقانها دراية، ومشافهتي بها العرب العاربة في ديارهم بالبادية، ولم آل في ذلك نصحا ولا ادخرت وسعا».

على أن التزام الصحيح وحده لم يكن وقفاً على الجوهري. فقد سبقه إليه الفاي

والأزهري ثم معاصره ابن فارس. بيد أن معاجم الآخرين لم تقتصر على إيراد الصحيح فحسب، ولكنها ساقطت غير الصحيح أيضا ونقدته.

وجدير بأن نذكر - في ختام هذا التعريف المقتضب «بالصحاح» - أن الذي حمل الجوهري على اعتماد لام الكلمة «حرفها الأخير» أصلاً لتأليفه؛ هو تأثره بالقافية الشعرية المستندة على الروي «الحرف الأخير» اللازم في كل بيت، وبذلك خدم الشعراء خدمة لا تتكرر. وكذلك الناثرون الذين ينشدون السجعة. وقد تابعه في ذلك كبار معجميين القدامى: كابن منظور والفيروزآبادي والزيدي.

أ.د. عبد الفتاح غنيمة

الهوامش:

- ١ - «الغاري» سمية إلى فاراب، بلد وإقليم وراء نهر سيحون، على تخوم بلاد التركستان، بجانب طشقند (تاشكند) وقد نسب إليها الكثير ومن أبنائها المشهورين لميلسوف المعروف أبو نصر محمد بن محمد المارابي أول فلاسفة الإسلام، وقد عرف بمؤلفاته الفلسفية والموسيقية وله شعر قليل ولكنه جيد، وقد عاش آخر حياته قسرة في بلاط سيف الدولة الحمداني في حلب، وتوفي في الشام سنة ٢٢٩هـ، وجاء بعده المارابي اللوي أبو إسحاق بن إبراهيم المتوفى سنة ٣٥٠هـ أو سنة ٣٧٠هـ.

- ٢ - ياقوت: معجم الأدباء «إسماعيل بن حماد المعروف بالجوهري»

حاتم الأصم

(٠٠٠٠ - ٢٣٧ هـ = ٠٠٠٠ - ٨٥١ م)

هو حاتم بن عنوان، أبو عبد الرحمن، المعروف بالأصم. صوفي زاهد، اشتهر بالتقى والورع، والتقشف، وهو أحد أعلام القرن الثالث الهجري.

اختلف في اسمه واسم أبيه، عند ترجمته من العلماء والمؤرخين؛ فهو عند الأئمة: السلمي، والقشيري، وابن الجوزي: عنوان، أو يوسف، أو عنوان بن يوسف.

ويلقب بالأصم، ويذكر القشيري في تسميته بهذا اللقب: أنه لم يكن أصم، وإنما ادعى الصمم ذات مرة حين جاءت امرأة لتسأله عن مسألة من المسائل، فاتفق أن خرج منها صوت أي: ريح، فخرجت، فادعى حاتم الصمم، وطلب منها أن تعيد عليه السؤال، ففرحت المرأة، وأيقنت أنه لم يسمع شيئاً، فغلب عليه اسم الأصم.

ويقول فريد الدين العطار: إنه ظل يتظاهر بالصمم ثمانية عشر عاماً، خشية أن يعلم أحد، فيعلم المرأة بذلك، وظل كذلك حتى توفيت، فأعلن أنه لم يكن به صمم، وتدل هذه القصة على ما كان يتمتع به من حس

مرهف، وشعور مهذب رقيق.

ولد رحمه الله يبلغ وإن كانت المصادر لم تذكر سنة مولده، وكان من كبار مشايخ خراسان، وعليه تعلم كثير منهم، كأحمد بن خضرويه، وأبو تراب النخشبى وغيرهم.

وكان له ابن يسمى خشنام بن حاتم. ينتسب حاتم في التصوف إلى شيخه شقيق البلخي، الذي كان دائم التعهد له والسؤال عنه ومتابعة أحواله.

ويذكر ابن الجوزي: أن حاتم صاحب شيخه ثلاثين سنة، وقد سأله ذات مرة عما تعلمه؟ فقال حاتم:

«رأيت رزقي عند ربي، فلم أشغل إلا بربي، ورأيت أن الله تعالى وكل بي ملكين يكتبان علي كل ما تكلمت به فلم أنطق إلا بالحق، ورأيت أن الخلق ينظرون إلى ظاهري، والرب ينظر إلى باطني، فرأيت مراقبته أولى وأوجب، فمقطعت مني رؤية الخلق، ورأيت أن الله مستحسناً يدعو الخلق إليه، فاستعددت له. فقال: يا حاتم: ما خاب سعيك».

والتصوف لدى حاتم الأصم يتطلب مجاهدة شديدة، ولذلك كان يوصى من يريد الدخول في التصوف، بأنه يقتضى منه أن يستحضر في نفسه أربعة أنواع من الموت:

- موت أبيض، وهو الجوع.

- وموت أسود، وهو احتمال الأذى من الناس.

- وموت أحمر، وهو مخالفة النفس.

- وموت أخضر، وهو طرح الرقاع بعضها على بعض.

ويمكن اعتبار حاتم الأصم نموذجاً تتمثل فيه بعض خصائص التصوف الإسلامي التي يفترق بها عن بعض أنواع التصوف الأخرى.

فلقد كان متزوجاً من أربع نسوة، وكان له تسعة أولاد. وكان يرى أن الجهاد على ثلاثة أضرب:

- جهاد في السر مع الشيطان، حتى يقهره ويفلّبه.

- وجهاد في العلانية في أداء الفرائض على الوجه الذي أمر الله تعالى به.

- وجهاد لأعداء الله تعالى، قياماً بواجب الجهاد الذي شرعه الله تعالى لإعلاء كلمة الإسلام.

لم يكن حاتم إذن ممن يركنون إلى العزلة والانقطاع، والرهينة، بل كان مسلكه يتسم بالإيجابية والمشاركة والفداء.

وذكر كتاب «الطبقات» بعض أحواله فيما خاضه من معارك الجهاد، وهذا يفسر لنا ما قيل: إنه مات عند رباط، يقال له رأس سرونند ببلدة تسمى بواشجرد، قريبة من ترمذ، حيث وافته المنية سنة ٢٣٧هـ = ٨٥١م.

أ. د. عبد الحميد مذكور

مراجع للاستزادة:

- ١ - طبقات الصوفية للسلمى، تحقيق نور الدين شريعة ص ٩١ - ٩٧.
- ٢ - حلية الأوبه لأبي نعيم ٨ / ٧٣ - ٨١.
- ٣ - رسالة القشيرية تحقيق د. عبد الحليم محمود، د. محمود بن الشريف ١ / ٨٩، ٩٠.
- ٤ - تذكرة الأولياء لعزير الدين العطار، الترجمة الفرنسية.
- ٥ - الطبقات الكبرى للشعراني، ط صبيح ١ / ٦٩.
- ٦ - في التصوف الإسلامي وتاريخه نيكلسون، ترجمة أبو العلا عيسى ص ٥٦.
- ٧ - تاريخ التصوف في الإسلام لقاسم عيسى ترجمة د. صادق بشات ص ٤١٨، سنة ١٩٧٠م.
- ٨ - الأعلام للزركلي ٢ / ١٥٢.

الحارث المحاسبي

(١٦٥ - ٢٤٣ هـ = ٧٨١ - ٨٥٧ م)

هو الحارث بن أسد المحاسبي،
أبو عبد الله. من أكابر الصوفية وأحد أعلام
القرن الثالث الهجري.

ولد المحاسبي في البصرة بالعراق عام
١٦٥ للهجرة تقريباً (٧٨١ م)، وتوفي عام
٢٤٣ هـ الموافق ٨٥٧ م، ولكنه قضى جل حياته
في بغداد.

كان مولد المحاسبي في خلافة المهدي،
وهو من أوائل الخلفاء العباسيين، وكان قد
بلغ من العمر خمس سنوات عندما تولى
الخلافة: هارون الرشيد، وكانت الأمة
الإسلامية حينئذ غنية بالمفكرين البارعين،
وخاصة في رحاب العاصمة بغداد.

ندكر منهم على سبيل المثال في الشريعة:
مالك: المتوفى سنة ١٧٩ هـ.

وأبو يوسف: المتوفى سنة ١٨٢ هـ.

وابن الحسن: المتوفى سنة ٢٠٤ هـ.

والشافعي: المتوفى سنة ٢٠٤ هـ.

ونذكر منهم في الإلهيات والأدب :

الغلاف : المتوفى سنة ٢٦ هـ.

والنظام: المتوفى ٢٢١ هـ.

والجاحظ: المتوفى سنة ٢٢٥ هـ.

وأبو نواس: في الشعر.

والكرخي، والحصافي، وذو النون: في
التصوف.

ومجرد ذكر هذه الأسماء يكفي للدلالة
على عمق الحياة الفكرية في هذه الفترة.

أما عن حياته الخارجية، فلا نعرف عنها
- للأسف - شيئاً كثيراً، وطفولته وشبابه
فترتان مجهولتان.

وأما عن الرجل في نضجه شيخاً وكهلاً،
فلم تصلنا سوى نوادر قليلة، ولكن شخصيته
رغم النقص الظاهر في الوثائق بشأنها، تبرز
لنا من خلال هذه النوادر، وتشف من ثنايا
تعاليمه إن أمعنا فيها النظر، وشخصية
الرجل ساطعة مهيمنة: فهو صاحب عبقرية
خلاقة، وهو رجل أصول، وهو إنسان صريح
بالغ الصراحة، ومخلص عميق الإخلاص.

كان الجنيد مثال الصوفي النقي المحافظ
المتحزن، وكان يميل إلى حياة العزلة بعيداً عن
ضوضاء المجتمع، فزاره المحاسبي يوماً ودعاه

إلى السير معه وبعض الرفاق في الصحراء، فكره الجنيد الدعوة خشية الاتصال بالناس والسير معهم، ولكن المحاسبي انطلق به غصبا وقال له: كم تقول لي: أنسى في عزلتي، لو أن نصف الخلق تقربوا مني ما وجدت بهم أنسا، ولو أن النصف الآخر نأى عني ما استوحشت لبعدهم.

وكان المحاسبي شديد الحاجة فاجتاز بالجنيد يوما وهو جالس على باب، قال الجنيد: قرأت في وجهه زيادة الضر من الجوع، فقلت له: يا عم، لو دخلت إلينا نلت من شيء عندنا. فقال: أو تفعل؟ قلت: نعم، وتسرنى بذلك وتبرنى، فدخلت بين يديه ودخل معي، وعصمت إلى بيت عمي، وكان أوسع من بيتنا، لا يخلو من أطعمة فاخرة لا يكون مثلها في بيتنا سريما، فجئت بأنواع كثيرة من الطعام، فوضعت بين يديه، فمد يده وأخذ لقمة فرفعها إلى فيه، فرأيت يلوكها ولا يزدريها، فخرج وما كلمني، فلما كان الغد لقيته، فقلت: يا عم سررتني ثم نغصت علي، فقال: يا بني، أما الفاقة فكانت شديدة، وقد اجتهدت أن أنال من الطعام الذي قدمته إلي، ولكن بيني وبين الله علامة، إذا لم يكن عند الله مرضيا ارتفع إلى أنفى منه فورة، فلم تقبله نفسي، فقد رميت بتلك اللقمة في دهليزكم وخرجت.

وكان المحاسبي لا يهتم بالعلوم المادية أو

العلوم البحتة التي ليس من ورائها تهذيب أو إصلاح للنفس، ولم تدخل هذه العلوم في محال تفكيره وتأملاته، وإنما انشغل قلبه بكل ما كان من الأمور التي تتعلق بالبيئة الدينية.

لقد كان هدفه أن يعيد المسلمين إلى حظيرة الإيمان الصحيح، إن محمداً ﷺ هدى الوثنيين وجعل منهم أهل دين، ورفع إلى أسمى الدرجات قيمهم الأخلاقية، وبعث فيهم الإيمان بمثل التقوى الخالصة. وكان مجتمع المسلمين في عهده المثل الأعلى، ولكن هذا المثل الأعلى شابته الشوائب من بعده، ووجب إنقاذه وإعادة بهائه إليه بمثل ما كان له في سابق الزمان... وهذا ما أراد أهل التصوف: إعادة المسلمين التائبين إلى الإيمان، وإلى أصول دينهم القويم.

تلك هي الأمانة التي ابتغوها لأنفسهم، وتلك هي الغاية التي جاهد من أجلها المحاسبي.

ولقد حضر ابن حنبل نفسه إحدى الندوات التي كان يتحدث فيها هذا الصوفي، حضرها متخفياً، ويروى أنه انفعل لحديثه بالبكاء، واهتزت له مشاعره حتى إنه فقد الوعي.

وكان المنهج الذي اتبعه المحاسبي في تأليفه لتحقيق غايته منهجاً مزدوجاً امتثالا بالقرآن: «الترهيب» و«الترغيب»، ومؤلفه «كتاب التوهم» مشبع بمذهبه هذا، يصور فيه

فى قوة، العقاب الشديد الذى ينتظر أهل الشر فى هذه الدنيا، ولكنه فى مقابل ذلك يبدع فى ذكر ما خصص فى الجنة من نعيم للخيرين، وهذا المنهج القرآنى الخصب أتى أيضاً بثماره الوافرة عند لجوء المحاسبى إليه، فكانت كتبه - على حد تعبير معاصريه - «كتب عبدة»، ولكنه فى منهجه لم يقتصر على الترهيب والترغيب، بل إنه ليبدع فى إنشاء أساليب الشفاء والوقاية للنفس الإنسانية فى سعيه إلى تطهير القلوب من كل أنماط النفاق والرذيلة، ومن كل ما هو شر لا يرضاه الله - وإلى تحصين المؤمن ضد خبائث النفس وسبلها الملتوية، وإلى الكشف عن منابع الشر، وكيف يتردى فيه الإنسان، وإلى البعث عن الوسيلة لاتقائه إن أمكن، أو للخلاص منه والنجاة.

ولن يدرك القارئ مدى نفاذ بصيرته اللامحة، ومدى معرفته بخبائيا النفوس، إلا بالاطلاع على مؤلفيه: «كتاب الرعاية لحقوق الله والقيام بها» و «كتاب بدء من أناب إلى الله تعالى».

ومذهب الحلول هو المذهب الذى يثير لدى المحاسبى رد فعل فوري بالغ العنف فيما يسمع أو يشهد بكل ما من شأنه أن يجرح معتقداته الدينية المتأصلة، كما كان يسارع إلى الرد العملى الحاسم وكان المحاسبى أيضاً صاحب عبقرية نابهة :

إنه أول من أنشأ ونظم ما يمكن أن نطلق عليه: «علاج النفس» أو «العلاج النفسانى للشر»، وإنه لأستاذ فى هذا المجال... ومعرفته العميقة لأسباب وآثار ووسائل علاج الرذائل التى تنتهى إلى ارتكاب الذنوب قد تدعونا إلى الظن بأن المحاسبى فى شبابه صارع مثلها، وتغلب عليها.. ولما بلغ ما بلغ فى العمر والتقوى تحدث عنها عن تجربة وإدراك شخصى للموامل النفسية كيف تثور وكيف يمكن للإنسان أن يتغلب عليها بمعون الله دون أن يقع فيها.

وإنا لنضطر إلى القول بأن بصيرة المحاسبى النفاذة - فيما يتعلق بخبائيا النفوس البشرية - هى السبب الحقيقى لكل هذه الألمية فى تناول موضوعاتها.

وكما يقول الأستاذ ريتز، وهو على حق:

«إن المحاسبى فى الواقع هو منشئ مبادئ التحكم الأخلاقى المنظم فى الذات فى إطار التقوى الإسلامية».

وتنسب أيضاً إلى المحاسبى صفة أخرى: إنه كان: «رجل الأصول» يقول ذلك ابن خلكان ويحدد البغدادى تلك الأصول بأنها: «أصول الديانات» ومن المعروف أنه إذا أطلقت كلمة الأصول فإنها تدل على البحث فى علم الكلام، بيد أن المحاسبى بسبب علاجه للأصول وتأليفه فى علم الكلام قد اكتسب عقلية تنظم وتستوعب، وتخرجنا من فوضى

التفاصيل المشتتة إلى الأحكام العامة، وهذه الأحكام قد تظهر عرضاً في مناسبة ما عند بعض المفكرين، ولا يكون لها من مغزى خاص. ولكنها لدى المحاسبى وفيرة مواتية، وتدل على عمق وشمول إدراكه للموضوع الذى يتناوله بالبحث، وعلى معرفته التامة الدقيقة به، وعلى أن النتائج التى يخلص إليها صادرة عن تفكير ناضج مترو، ناهض المعنى، لذلك أصبحت هذ النتائج من بعده أحكاماً أساسية.

إنها أحكام عبقرية مبتكرة لا نجدها - على حد علمنا - عند أحد سواه. ولنضرب بعض الأمثلة تدعيماً وتوضيحاً لما نقوله :

«الفرض» أمور معلومة فى الإسلام. وواجبات المسلم قد حددت فى غير ما غموض.

فالفرض ليس فيه من متشابهات. أما «النفل» فهو شيء عام. وليس هناك إجماع تام فيما يتعلق بما كان يقوم به النبى ﷺ نقلاً، أو يمدى حثه المسلمين على هذا.

بيد أن المحاسبى يحسم المسألة بطريقة قاطعة جذرية فيقول:

كل فرض مقرون بنفل، والنفل أنشئ أساساً لكمال الفرض.

وإن إثبات مثل هذا الحكم يقتضى دراسة

شاملة للديانة الإسلامية ومعرفة بها فى كل تفاصيلها، تدعو إلى الإعجاب. وقد أثبتته المحاسبى فى قضية طال فيها الجدل حول الجوع، وإلى القارئ مثال آخر بشأن تفكير المحاسبى المشيع بإرادة التقنين.

ثار الجدل حول مسألة ما يؤذن للمؤمن بسماعه فى غير إثم، فحسم المحاسبى الجدل: إذ رجع بالقضية إلى قضية أخرى أكثر وضوحاً، فقال:

«ما لا يؤذن لك بقوله فلا يؤذن لك أيضاً بسماعه»

وهكذا، وفى غير ما إسهاب أو إملا، قضى على النميعة والفيمية وغيرهما من المحرمات صراحة فى القول.

وختاماً لحديثنا فى هذا الشأن نسوق حكماً أخيراً للمحاسبى، إذ يقول: «واجعل لنفسك غاية من كل عمل تحب فيه أن تلاقى الله».

ومن أهم مؤلفاته:

١- كتاب الرعاية لحقوق الله والقيام بها.

٢- كتاب بدء من أبواب إلى الله تعالى.

أ.د. أحمد الطيب

مراجع للاستزادة:

١ - الأعلام للزركلى ج ٢ / ١٥٢.

٥- وفيات الأعيان ج ١ / ١٣٦.

٢- طيقات الصوفية للمسلمى.

٦- حلية الأولياء ج ١٠ / ٧.

٣- تهذيب التهذيب ج ٢ / ١٢٤.

٧- تاريخ بغداد ج ٨ / ٧١١.

٤- صفة الصوة ج ٢ / ٢٠٧.

الحاسب الكرخى (... - نحو ٤١٠ هـ = ... - نحو ١٠٢٠ م)

الخوارزمي، وامتاز كتاب الفخرى للكرخى فى الحساب بطابعه الأصيل لما فيه من ابتكارات جديدة، ومسائل لا يزال لها دور فى الرياضيات الحديثة.

وكان الكرخى قد أهداه إلى الوزير أبى غالب محمد بن خلف الذى اشتهر بلقب فخر الملك، ويقال إن تسمية الكتاب بالفخرى نسبة إلى الوزير المذكور، وقد ألفه بين سنة ٤٠١ هـ إلى سنة ٤٠٧ هـ وورد اسم هذا الكتاب فى كتاب (كشف الظنون) لحاجى خليفة.

وفى الواقع إن الكرخى لم يترك موضوعاً فى علمى الحساب والجبر إلا عالجه بأسلوب سهل واضح، وقد شرح الكثير من النقاط الغامضة فى كتاب الجبر والمقابلة للخوارزمي. ويقول الأستاذ (روس بدل) فى كتابه (تاريخ الرياضيات) : «إن الكرخى طور قانون مجموع مربعات الأعداد الطبيعية بدرجة لم يسبقه إليها أحد، ولا تزال تستعمل فى القرن العشرين دون تغيير».

ويقول (كاجور Cajori) : «يجب أن يعتبر

هو أبو بكر محمد بن الحسن الحاسب الكرخى، عاش فى بغداد فى المدة من منتصف القرن العاشر إلى أوائل القرن الحادى عشر الميلادى، ومن أعظم نوابغ الرياضيين الذين ظهوروا فى بداية القرن الخامس الهجرى، لولا تأليفاته التى وصلت إلى أوروبا لما علمنا شيئاً عن شخصيته الفذة التى لم تزل حظها من البحث والتحليل، يقول عنه (سميث) مؤرخ الرياضيات : «إن الكرخى من أعظم الرياضيين الذين كان لهم إسهام حقيقى فى تقدم العلوم».

وقد اتبع الكرخى الطريقة التحليلية لعلمى الجبر والمقابلة مقتدياً بأستاذه : الخوارزمي، وأبى كامل، ويعلماء المسلمين الأفاضل حتى أبدع وبرز فى هذا المجال.

ويقول المؤرخ العلمى (هوارد إيفز) فى كتاب «تاريخ الرياضيات» : «إن كتاب الفخرى للكرخى فى الحساب أحسن كتاب كتب فى علم الجبر فى العصور الوسطى، مستنداً على كتاب (الجبر والمقابلة) لمحمد بن موسى

الكرخى مبتكراً لنظرية مجموع الأعداد الطبيعية». ومن أسف أن ينسب بعض علماء الغرب بعض إنتاج الكرخى لأنفسهم، مع أن هذه النظريات موجودة في مؤلفات الكرخى.

أما عن مؤلفاته : فقد كان واسع الإنتاج في علمي الحساب والجبر، ويقول عنه (جورج سارتون) : «إن أوروبا مدينة للكرخى، الذي قدم للرياضيات أهم وأكمل نظرية في

علم الجبر». وبقيت مؤلفاته مراجع معتمدة في علمي الحساب والجبر حتى القرن التاسع عشر الميلادي، وترجم كتابه : «الكافي في الحساب»، من اللغة العربية إلى الألمانية سنة ١٨٧٨م. وكان له كتاب «الفخري في الحساب».

أ.د. عبد الفتاح غنيمة

مراجع للاستزادة :

- ١ - جورج سارتون : تاريخ العلم
- ٢ - حاجي خليفة : كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ج٢.
- ٣ - هيدالحليم منتصر : تاريخ العلم ودور العرب في تقدمه، ١٩٩٢م
- ٤ - هنري طوقان : ثراث العرب العلمي : ثراث العرب في الرياضيات والفلك، دار الشروق
- ٥ - 1949 Smith, History of mathematic

حافظ إبراهيم (١٢٨٧ - ١٣٥١هـ = ١٨٧١ - ١٩٣٢م)

هو محمد حافظ بن إبراهيم فهمي،
الشهير بحافظ إبراهيم.

ولد محمد حافظ إبراهيم في «ديروط»
ومن أعمال مديرية أسيوط، حوالي سنة
١٢٨٧هـ = ١٨٧١م وكانت وفاته سنة ١٣٥١هـ
= ١٩٣٢م، وكان أبوه «إبراهيم فهمي» من
المهندسين المشرفين على بناء قناطرها،
وتوفي أبوه فقيراً في ديروط وهو طفل لم
يتجاوز عمره العامين فانتقلت به أمه إلى
القاهرة، فكفله خاله وأدخله (المدرسة
الخيرية) فمدرسة المبتديان فالمدرسة
الخدوية، ثم انتقل خاله إلى طنطا فنقله
ممه؛ ف قضى فيها بضع سنين متبطلاً، يزجى
فراغه بالقراءة، ويدفع ملاله بالقريض.

ولم يستطع خاله لسبب ما أن يجلو عنه
غمة اليأس وذلة اليتيم، فكان لا يفتأ متبرماً
بالعيش، متأففاً بالناس، شاكياً القدر، لا ينشئ
الشعر إلا في ذلك، ثم دفعته الحاجة إلى
مكاتب المحامين، فتبلغ بالعمل فيها حيناً،
حتى أسعفته الفرصة فدخل المدرسة
الحربية، وتخرج فيها ضابطاً بالجيش. ثم

نقل إلى الشرطة، ثم أعيد إلى الجيش،
وذهب إلى السودان في الحملة المصرية
بقيادة «كتشنر» فبقى هناك زمناً كان لا ينفك
فيه متبرماً متمرداً، يلح في العودة إلى مصر،
فلما أخفق مسعاه ثار مع فئة من الضباط
سنة ١٨٩٩ م، فحوكم وأحيل إلى الاستبداع،
ومنه إلى المعاش.

عاد حافظ إبراهيم كما كان يضطرب في
الحياة، لا يستريح لعمل، ولا يستقر على أمر،
ولا يتشوف إلى غاية، وإنما يضطرب نهاره
من قهوة إلى قهوة، ويتقلب ليله من مجلس
إلى مجلس، ويفئ إلى ظل الإمام «محمد
عبد» فينتفع بجاهه ويميش على رقدمه،
ويغشى مع ذلك وجهاء النعمة، يسامر أهلها
بمذب حديثه، وينادهم برقيق شعره. وفي
سنة ١٩١١م عينه أحمد حشمت باشا وزير
 المعارف يومئذ رئيساً للقسم الأدبي بدار
الكتب المصرية، ثم وكيلاً لها، وظل في هذا
المنصب حتى خرج إلى التقاعد في سنة
١٣٥١هـ الموافق ١٩٣٢م.

اتصل بالإمام، «محمد عبده» وشيعته من سراة البلاد وشيوخ الأمة، ولهم يومئذ في الإنجليز رجاء موصول وظن حسن، فصدرت عنه في هذه الفترة قصائد في رثاء الملكة «هكتوريا»، وتنويع الملك «إدوارد السابع»، ووداع «اللورد كرومر»، عبر بها عن الرأي الأرستقراطي في ذلك الحين، ثم خلص حافظ إبراهيم بعد هذه الفترة للشعب فعاش دهماً، وخالط زعماء، واندفع بقوة الوطنية الدافقة الشابة إلى لواء «مصطفى كامل» فمزج شكواه بشكوى البلاد، وضرب على أوتار القلوب أناشيد الجهاد، ونظم أماني الشباب من حبات قلبه، وترجم أحاديث النفوس ببيان شعره.

وكانت صياغة حافظ هي موهبته الأولى ومزيتته الظاهرة. وهو في ذلك من الرواد الذين تيقظت على دعوتهم نهضة الشعر، وتجددت على صنعتهم بلاغة القصيد. ولعله انفرد عن هؤلاء جميعاً بالصدق في تعبيره عن هموم قلبه، وتفسيره لأمانة شبيه، وتصويره لمساوي عصره. أما الروح والموضوع فأصداء منبئة من الماضي في فردياته، وآراء مقتبسة من الحاضر في اجتماعياته، كان إذا تهيأ للشعر عمد إلى الآراء التي تختلج حينئذ في النفوس، وتستفيض في المجمع، وتتردد في الصحف، فيجمعها في باله،

ويديرها في خاطره، ثم يكون همه بعد ذلك أن يصوغها فيحسن الصوغ، ويسبكها فيجيد السبك، وتقرأ بعد ذلك أو تسمع فإذا نسق مطرد وأسلوب سائغ، وشيء كأنك سمعته من قبل ولكن عليه طابع حافظ ورسمه.

وعلى الرغم من هذه النفس اليائسة المضطربة، فقد بدت في بعض أشعار «حافظ» وقصائده روح قصصية هذة لو أنه عنى بها عناية جدية لأنتجت إنتاجاً يليقاً للقصة، والرواية التمثيلية، ومن ذلك «عمرياته الخالدة» التي نظمها سنة ١٩١٨م عن حياة «عمر بن الخطاب» وألقاها بمدرج «وزارة المعارف بدرب الجماهير» في الثامن من فبراير من ذلك العام، ومطلعها:

فقد جمع فيها أهم أحداث هذه الحياة العظيمة لهذا الخليفة العظيم في شعر قصصى، بديع... ومن عناوينها:

«إسلام عمر» و«عمر وخالد بن الوليد» و«عمر وعمر بن العاص» و«عمر وولده عبد الله» و«عمر ونصر بن الحجاج» و«عمر ورسول كسرى» و«عمر والشورى» إلى آخر ما جاء في هذا القصص البليغ فلو أنه حولها إلى حوار لأصبحت من أبلغ المسرحيات.

وكان له دور كبير لمبايعة شوقي بإمارة الشعر فكان أول المبايعين، وقد ألقى قصيدة

رائعة هي هذا المهرجان الشعري بدأها بقوله:

بلابل وادى النيل بالشرق اسجعى

بشعر أمير الدولتين ورجعى

وعندما وصل إلى قوله:

أمير القوافي قد أتيت مبايعا

وهذه وفود الشرق قد بايعت معى

قام شوقي واحتضنه وبكى كل منهما.

وظل كل من الشاعرين وفيأ لصاحبه حتى

أخذ القدر «حافظاً» في ٢١ يولييه ١٩٢٢م.

فرثاه شوقي بقصيدة كبيرة قال في مطلعها:

قد كنت أوتر أن تقول رثائى

يا منصف الموتى من الأحياء

أ.د. محمد مصطفى سلام

مراجع للاستزادة:

- ١ - تاريخ الأدب العربي للريث، ط ٢٤ القاهرة
- ٢ - شوقي وحافظ، طاهر الطنحى، دار الهلال بالقاهرة سنة ١٩٦٧م
- ٣ - «حافظ»، عيد الطهيم شرارة، بيروت ١٩٧٩م
- ٤ - مقدمة ديوان حافظ إبراهيم، ط السابعة، المطبعة الأميرية القاهرة ١٩٥٠م.
- ٥ - الأعلام للزركلى ج ٦ / ٧٦

الحجاج بن مطر

بترجمته، هو المرجع المعتبر في الهندسة الأولية، ويأنه الرائد البعيد لعلماء الهندسة. ويقول ابن النديم عن هذا الكتاب: «كتاب اسمه «الاسطروشيا» ومعناه أصول الهندسة، نقله الحجاج بن يوسف بن مطر نقلين؛ أحدهما يعرف بالهاروني، نسبة إلى هارون الرشيد وهو الأول، ونقلا ثانيا وهو المأموني ويعرف بالمأموني وعليه المعول. (الفهرست: ٢٦٥) - وعلى أساس هذه الترجمة كتب أبو العباس الفضل بن حاتم النيريزي شرحا لكتاب إقليدس وهو شرح يحتوى كما يقول الدومبيلي على أجزاء ستة من أصول إقليدس (العلم عند العرب: ١٦٢).

أما الكتاب الآخر الذي لا يقل عن سابقة أهمية فهو كتاب المجسطي لبطليموس وهو من أهم الكتب في علم الفلك وقد أشاد به صاعد الأندلسي في «طبقات الأمم» إشادة بالغة فهو يصفه بأنه: «إليه انتهى الكلام على حركات النجوم ومعرفة أسرار الفلك، وعنده اجتمع ما كان متفرقا من هذه الصناعة بأيدي اليونانيين والروم وغيرهم... ولا أعرف

هو الحجاج بن يوسف بن مطر. أحد كبار المترجمين إلى اللغة العربية في العصر الذهبي، الذي شهدته الترجمة برعاية خلفاء الدولة العباسية، وبخاصة الرشيد والمأمون. وردت عنه في الفهرست لابن النديم إشارات يستخلص منها:

أن الحجاج كان أحد أعضاء «البعثة» التي أرسلها المأمون إلى بلاد الروم لاختيار الكتب التي يمكن ترجمتها من كتب الفلسفة. وكان من رفقاته في تلك الرحلة العلمية التي تشهد بمكانته ابن البطريق وتسلم صاحب بيت الحكمة. وقد ذهب هؤلاء إلى ملك الروم واطلعوا على الكتب المخزونة لديه «فأخذوا مما وجدوا ما اختاروا. فلما حملوه إليه أي: المأمون أمرهم بنقله فنقل (الفهرست: ٢٤٣).

وقد قام الحجاج بترجمة كتابين من أهم الكتب التي ترجمت إلى اللغة العربية وهما. كتاب إقليدس الصوري في الهندسة. ويوصف إقليدس بأنه كان أعلم أهل زمانه بالهندسة وبأن كتابه «الأصول» الذي قام الحجاج

كتاباً ألف في علم من العلوم قديمها وحديثها
فاشتمل على جميع ذلك العلم.. غير ثلاثة
كتب، أحدها كتاب المجسطي هذا».

(طبقات الأمم ٣١ وقد نقل ذلك عنه
بنصه القفطي في تاريخ الحكماء ٦٨، ٦٩).
وقد تُرجم هذا الكتاب إلى اللغة العربية
مرات متعددة تنسب واحدة منها إلى الحجاج
ابن مطر (الفهرست ٢٦٨، ٢٦٩ وتاريخ
الحكماء ٦٩). ويذكر الدوميلي أن هذه
الترجمة تمت ٨٢٧/٨٢٨م وإنها كانت تشتمل
على نص سرياني ربما كان من ترجمة

سرجيس الراسعيني (العلم عند العرب ١٦٢).
والى جانب هاتين الترجمتين ينسب إليه أنه
قام بترجمة كتاب لأرسطو يسمى «كتاب
المرأة» وقد ذكر ذلك ابن النديم وتابعه عليه
القفطي (الفهرست: ٢٥٣ وتاريخ الحكماء:
٣١).

ويبدو أن الحجاج كان كوفي الأصل،
ويمتضاد ذلك من إشارة وردت لدى القفطي
(٤٦) ورجح الدوميلي دون أن يحدد مرجعاً -
أنه نبغ ببغداد فيما بين سنتي ٧٨٦ - ٨٢٢م.

أ.د. عبد الحميد مذكور

مراجع للاستزادة:

- ١ - الفهرست لأبن النديم تحقيق جوستاف هوجل طبع ليبزج ١٨٧١م.
- ٢ - طبقات الأمم لصاعد الأندلسي تحقيق لويس شيخو. المطبعة الكاثوليكية - بيروت ١٩١٢م.
- ٣ - تاريخ الحكماء للوزير علي بن يوسف القفطي طبعة القاهرة (الجمال والحنجر): ١٢٢٦هـ.
- ٤ - العلم عند العرب وأثره في تطور العلم العالمي الدوميني ترجمة د. عبد الحليم النجار، ود. محمد يوسف موسى بشر دار العلم ط ١ / ١٢٨١هـ = ١٩٦٢م

ابن حجر العسقلانى (٧٧٣ - ٨٥٢ هـ = ١٣٧٢ - ١٤٤٩ م)

ثم حُبِّب إليه النظر فى التواريخ، وهو بعد فى المكتب، فعلق بذهنه شئ كثير من أحوال الرواة.

وفى غضون ذلك سمع من نجم الدين بن رزين، وصلاح الدين الزهتاوى، وزين الدين بن الشحنة، ونظر فى فنون الأدب من سنة اثنتين وتسعين، فقال الشعر، ونظم مدائح نبوية ومقاطيع.

ثم اجتمع بحافظ المصر زين الدين المراقى، وذلك فى شهر رمضان سنة ست وتسعين، فلأزمه عشرة أعوام، وحُبِّب إليه فن الحديث، فما انسلخت تلك السنة حتى خرَّج لشيخه مُسْنَدَ القاهرة أبى إسحق التوخى، المائة المشارية، وكان أول من قرأها فى جمع حافظ الحافظ أبو زرعة ابن الحافظ المراقى.

ثم رحل إلى الإسكندرية فسمع من مسنديها إذ ذاك، ثم حج ودخل اليمن، فسمع بمكة، والمدينة، وينبع، وزيد، وتعز، وعدن، وغيرها من البلاد والقرى.

هو الإمام أحمد بن على بن محمد بن محمد بن على بن أحمد، العسقلانى الأصل، المصرى المولد والمنشأ، نزيل القاهرة.

ولد بمصر فى شعبان سنة ٧٧٢ هـ الموافق ١٣٧٢ م، وتوفى سنة ٨٥٢ هـ = ١٤٤٩ م. ومات أبوه فى رجب سنة سبع وسبعين وسبعمائة، وماتت أمه قبل ذلك وهو طفل؛ فنشأ يتيمًا، ولم يدخل الكتّاب حتى أكمل خمس سنين، فأكمل حفظ القرآن وله تسع سنين، ثم لم يتهيا له أن يصلى بالناس التراويح إلا فى سنة خمس وثمانين وسبعمائة، وقد أكمل اثنتى عشرة سنة، وكان وصيه الرئيس الشهير أبو بكر نور الدين على الخروبى، كبير التجار بمصر، قد جاوره فى تلك السنة واستصحبه معه، إذ لم يكن له من يكفله.

وسمع فى تلك السنة صحيح البخارى وحفظ بعد ذلك كتبًا من مختصرات العلوم، ولأزم أحد أوصيائه أيضاً، وهو الشيخ شمس الدين محمد بن على بن محمد بن عيسى بن أبى بكر بن القطان المصرى، فحضر دروسه.

ولقى باليمن إمام اللغة غير منازع مجد الدين ابن الشيرازي، فتناول منه بعض تصنيفه المشهور المسمى «القاموس في اللغة»، ولقى جمعاً من فضلاء تلك البلاد، ثم رجع إلى القاهرة، ثم رحل إلى الشام، وغزة، والرملة، والقدس، ودمشق، والصالحية، وغيرها من القرى والبلاد.

وكانت إقامته بدمشق مائة يوم، ومسموعه في تلك المدة نحو ألف جزء حديثية؛ منها من الكتب الكبار المعجم الأوسط للطبراني، ومعرفة الصحابة لأبي عبدالله بن منده، وأكثر مسند أبي يعلى، وغير ذلك. ثم رجع وأكمل كتابه «تفليق التعليق» في حياة كبار مشايخه، فكتبوا عليه، ولازم الشيخ سراج الدين البلقيني إلى أن أذن له، وأذن له بعد إذنه شيخه الحافظ زين الدين العراقي.

ثم أخذ في التصنيف، وأملى الأربعين المتباينة بالشيخونية، من سنة ثمان وثمانمائة، ثم أملى من عشاريات الصحابة نحو مائة مجلس عدة سنين، ثم وكى درس الحديث بالمدرسة الجمالية الجديدة، فأملى بها، ثم قطعه لما تركها في سنة أربع عشرة وثمانمائة، وتشاغل بالتصنيف، ثم ولى مشيخة البيبرسية، ثم تدريس الشافعية بالمدرسة المؤيدية الجديدة.

ثم ولى القضاء في السابعة والعشرين من

المحرم سنة سبع وعشرين وثمانمائة، فباشروا القضاء بالديار المصرية مدة كبيرة.

تولى ابن حجر الخطابة في عدة مساجد من أكبر المساجد بالقاهرة، مثل الجامع الأزهر، وجامع عمرو، وغيرهما، فقد كان متبحراً في العديد من العلوم، وكان يفد إليه طلاب العلم وأهل الفضل من سائر الأنحاء، وكان يتسم بالحلم والتواضع والصبر، كثير الصيام والقيام.

وكان مرجعاً في الحديث النبوي، حتى لقب بلقب «أمير المؤمنين» في الحديث، وهذا اللقب لا يظفر به إلا أكبر المحدثين الأفاضل، وقد حُبب إلى ابن حجر الحديث، وأقبل عليه بكليته، وطلبه من سنة ثلاث وتسعين، ولكنه لم يلزم الطلب إلا من سنة ست وتسعين، فعكف على الزين العراقي وتخرج به، وانتفع بملازمته، وتحول إلى القاهرة فسكنها قبيل القرن، وارتحل إلى البلاد الشامية والمصرية والحجازية، وأخذ عن الشيوخ والأقران، وأذن له جل هؤلاء في الإفتاء والتدريس.

وتصدر لنشر الحديث، وقصر نفسه عليه مطالعة وقراءة وإقراء وتصنيفاً وإفتاء، وزادت تصانيفه، التي معظمها في فنون الحديث، وفيها من فنون الأدب والفقه، على مائة وخمسين تصنيفاً.

وقد عرف ابن حجر بالحفظ وكثرة الاطلاع والسمع، وبرع في الحديث، وتقدم في جميع فنونه، وأثنى عليه شيوخه في هذا الشأن، وقد سبق أنه ولي تدريس الفقه بالمدرسة الشيخونية، وتدرّس الحديث بالمدرسة الجمالية الجديدة، ثم تدرّس الشافعية بالمؤيدية الجديدة، ومشيخة البيبرسية في دولة المؤيد، وتدرّس الفقه بالمدرسة الصلاحية المجاورة للإمام الشافعي، كما تولى الخطابة بالجامع الأزهر، وجمع بين التدريس والإفتاء وولى منصب القضاء، وكانت أول ولايته القضاء في السابع والعشرين من المحرم، سنة سبع وعشرين وثمانمائة، بعد أن امتنع أولاً، لأنه كان لا يؤثر على الاشتغال بالتأليف والتصنيف شيئاً، غير أن ابن حجر، كما يقول السخاوي، قد ندم على قبوله وظيفة القضاء، ويقول ابن حجر: إن من آفة التلبس بالقضاء أن بعضهم ارتحل إلى لقائي، وأنه بلغه تلبس بوظيفة القضاء فرجع. وعزل عن القضاء وأعيد إليه مرات، وكان آخر ولايته القضاء إذ عزل نفسه في الخامس والعشرين من جمادى الآخرة سنة اثنتين وخمسين وثمانمائة.

وتوفي في ليلة السبت الثامن والعشرين من ذي الحجة، سنة ٨٥٢هـ الموافق ١٤٤٩م، وحضر الصلاة عليه السلطان، وصلى عليه

العلم البلقيني بإذن، ونقل نعشه إلى القرافة الصغرى، فدفن بالقرب من الإمام الليث بن سعد.

تقدير العلماء وثناؤهم عليه :

برع في الحديث، وتقدم في جميع فنونه، ووصل إلى مرتبة الذهبي، وأثنى عليه شيوخه في هذا الشأن.

أما عن مؤلفاته فقد سردها السخاوي في الباب الخامس من كتاب «الجواهر والدرر» في نحو عشر ورقات، وقال: كان ابتداءه في التصنيف في حدود سنة ست وتسعين وسبعمائة، ومن تصانيفه ما كمل قبل الممات، ومنها ما بقي في الممسودات، ومنها ما شرع فيه فكاد، ومنها ما سطر، ومنها ما صلح أن يدخل تحت الإعداد، وهذا إيرادها على ترتيب اخترته، وتقريب ابتكرته، ثم ذكرها. وقد جمع هو أسماء معظمها في كراسة افتتحها على سبيل التواضع، والهضم لنفسه، بقوله : وأكثر ذلك - يعني تصانيفه - مما لا يساوي نسحة لغيري، لكن جرى القلم بذلك. وقد سمعته يقول: لست راضياً عن شيء من تصانيفي لأنى عملتها في ابتداء الأمر، ثم لم يتهياً لى من تحريرها معنى، سوى شرح البخارى، والمشتبه، والتهذيب، ولسان الميزان، بل كان يقول فيه: لو استقبلت من أمرى ما استدبرت، لم أتقيد بالذهبي، ولجملته كتاباً

مبتكرا. ثم قال: وأما سائر المجموعات فهي كثيرة العدد، وأهمية العدد، ضعيفة القوى، وقد تصفحت أنا هذه الأوراق فوجدته يقول أحيانا، عقيب الكتاب وموضوعه: استوفيت تبييضه، أو قد بيّضته. أو بيض اليسير من أوائله أو مسوده.

ومن أهم مؤلفاته :

١ - فتح الباري بشرح البخاري.

٢ - تهذيب التهذيب.

٣ - لسان الميزان.

٤ - تعجيل المنفعة.

٥ - تقريب التهذيب.

٦ - الإصابة في تمييز الصحابة.

٧ - الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة.

٨ - نزهة الألباب في الألقاب.

٩ - رفع الإصر.

١٠ - تبصير المنتبه بتحرير المشتبه.

وغيرها كثير، ويمكن لمن يشاء أن يرجع إليها في «الجواهر والدرر» للسخاوي؛ ففيه العناية عن غيره.

أ. د. أحمد عمر هاشم

ابن حزم الأندلسي

(٣٨٤ - ٤٥٦ هـ = ٩٩٤ - ١٠٦٤ م)

المصنف أبو رافع الفضل، وأبو أسامة يعقوب،
وأبو سليمان المصعب، وقد أخذوا العلم عن
والدهم ونشروه في الآفاق.
مذهبه واتجاهاته :

درس المذهب المالكي نظراً لانتشار هذا
المذهب في بلاد الأندلس، ثم مال إلى
تعديلات الشافعي واتجاهاته، ثم انتقل إلى
مذهب أهل الظاهر. وكان متقناً في علوم
جمة. فكان فقيهاً، مفسراً، محدثاً، أصولياً،
متكلماً، منطقياً طبيباً، أديباً، مؤرخاً، عاملاً
بعلمه، زاهداً في الدنيا، بعد الرياسة التي
كانت له، ولأبيه من قبله في الوزارة، وتدبير
الملك.

وكان بعض علماء العصر قد حقدوا من
شأنه ونالوا منه. فحفره ذلك إلى الانقطاع
للعلم، والتبحر فيه، ودراسة المذاهب، ثم خرج
من ذلك شديد النقد للعلماء والأئمة. وكان
لسانه في تقديم قويا ذرياً. حتى قيل «إن
لسان ابن حزم وسيف الحجاج بن يوسف
شقيقان».

هو علي بن أحمد بن سعيد بن حزم بن
غالب بن صالح بن خلف بن معدان بن سفيان
ابن يزيد، مولى يزيد بن أبي سفيان بن صخر
ابن حرب بن أمية بن عبد شمس، الأموي.
وكنيته: أبو محمد.

ولد ابن حزم بقرطبة من بلاد الأندلس
٢٨٤ هـ الموافق ٩٩٤ م، وبها نشأ فحفظ
القرآن، وتلقى العلوم على أكابر العلماء
بقرطبة. وقد توفي في بلاد الأندلس ٤٥٦ هـ
الموافق ١٠٦٤ م.

أخذ الحديث : عن يحيى بن مسعود،
وأخذ الفقه الشافعي عن شيوخ قرطبة، وأخذ
المنطق عن محمد بن الحسن المذحجي
القرطبي، وغيرهم من شيوخ الأندلس.

تتلمذ له زمرة صغيرة من الطلبة الذين لم
يخشوا فيه ملامة الفقهاء، من بينهم: المؤرخ
محمد بن فتوح بن حميد، أبو عبد الله
الحميدي. الأندلسي الميورقي، وهو الذي كان
مختصاً بابن حزم ومذيع كتبه، وهو صاحب
الجمع بين الصحيحين.

وقد أنجب أولاداً عدة، منهم العالم

مؤلفاته :

روى ابنه أبو رافع: أن مصنفات والده بلغت الأربعمئة، وأن صفحاتها بلغت الثمانين ألفاً، ومن أشهرها:

فى الأصول: مسائل أصول الفقه، والإحكام لأصول الأحكام، والمجلى بالآثار فى شرح المجلى بالانتصار، جرى فيه على مذهب أهل الظاهر.

وألف فى التفسير الناسخ والمنسوخ. وفى المنطق: كتاب التقريب فى حدود المنطق. وفى الأخلاق: كتاب مداواة النفوس فى تهذيب الأخلاق، والزهد فى الرذائل. وفى العقائد: كتاب الفصل فى الملل والنحل، وكتاب إظهار

مراجع للاستزادة:

- ١ - ترجمة دائرة المعارف الإسلامية ج أول
- ٢ - ابن خلکان ج ١ ص ٤٢٨ .
- ٣ - معجم سركيس ج ١ ص ٨٥ .
- ٤ - البداية والنهاية ابن كثير ج ١٢ ص ٩١
- ٥ - النجوم الراهرة ج ٥ ص ٧٥ .

تبدیل اليهود والنصارى للتوارة والإنجيل. وهى الأدب: طوق الحمامة فى الألفة والآلاف. وكل هذه المصنفات قد طبعت. وهى بأسلوبها القوى، وجودة ترتيبها وتدعيمها بالأدلة: تدل على رسوخ قدمه فى هذه الفنون، وعلى وصوله إلى الغاية القصوى من دقة البحث والتحليل لجميع النظريات، التى تعرض لها من علم الكلام، والأصول، وعلى سمة فكره فى البحث لدرجة لم يالفها علماء عصره، مما كان سبباً فى نقدهم له، وتحذير الأمراء والعامّة منه. وكانت نتيجة ذلك: إخراجها من قرطبة. وظل بعيداً عنها إلى وفاته.

أ. د. على جمعة محمد

حسان بن ثابت

(٠٠٠ - ٥٤ هـ = ٠٠٠ - ٦٧٤ م)

هو أبو الوليد: حسان بن ثابت بن المنذر الخزرجي الأنصاري الصحابي، شاعر النبي ﷺ وأحد المخضرمين الذين أدركوا الجاهلية والإسلام. عاش ستين سنة في الجاهلية ومثلها في الإسلام. ولد بالمدينة ونشأ في الجاهلية، وعاش على الشعر، فكان يمدح المناذرة والفساسنة ويقبل صلاتهم، ولكنه بالغ في مدح آل جفنة من ملوك غسان، فأغدقوا عليه العطايا، وملأوا يديه بالنعم، ولم ينكروه بعد إسلامه وتصرهم، فجاءته رسلهم تترى بالهدايا من القسطنطينية، ولما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة أسلم «حسان» مع الأنصار، وانقطع إلى مدحه والزود عنه، وأصبح بمثابة الشاعر المنافح عن دين الإسلام، فاشتهر بذلك ذكره، وارتفع قدره، وعاش ما عاش موفور الكرامة، مكفى الحاجة، من بيت المال، حتى توفي سنة ٥٤ للهجرة بالعمارة من العمر مائة وعشرين سنة. وقد كف بصره في آخر أيامه.

لم يزل حسان يتفنى بالشعر، وربة الشعر تطاوعه في جاهليته وإسلامه حتى ملأ به

القلوب والأسماع، وأجمعت العرب على أنه أشعر أهل المدر.

وشعره كشعر غيره من المخضرمين يجمع بين صورتين فنييتين صادقتين للشعر، أحدهما جاهلية، والأخرى إسلامية، تعد مظهرًا قويًا لتأثر الأدب الإسلامي بالقرآن والحديث، وأحداث الإسلام وعقائده. دعا حسان إلى التفنى بالشعر.

وأجود الشعر عنده ما جادت به القريحة، مطابقًا للواقع والصدق، وسلامة المنطق. وشاعريته محلقة تستلهم السماء، فتوحى إليه بالعذب المعجز.

وهو أمير نفسه في شعره. فلم يلتزم مذاهب غيره من شعراء عصره، كزهير، والنايفة، والأعشى، والحطيئة وغيرهم، ولم يعمد إلى التكلف في شعره، ولم يحفل بتقنيته، بل كان يرسله كما أوحى به القريحة وحدثت به النفس، ودعت إليه الحال، وكثيراً ما اضطرت به بعض المواقف الإسلامية إلى الارتجال، فلا غرابة أن تتنوع

أساليبه ومعانيه، وتباین ألفاظه ومبانيه، وأن
تجتمع فی قصائده الفخامة واللين والفريب
والمألوف.

لم تسلم أساليبه فی الجاهلية من
الحوشية، والأخيلة البدوية، وقد غلبت عليها
جزالة اللفظ، وفخامة التعبير، وفخامة
المعنى، وكثرة ما يتصل ببيئته من صور،
وقليلا ما يعيل إلى اللين، وعذوبة اللفظ،
وسهولة العرض، وأقوى جاهلياته ما عارض
به شعراء الأوس وما مدح به بنى غسان.

أما أساليبه فی الإسلام، فقد سلمت من
الحوشية، وخالطها لين الحضارة، ولم تخل
فی بعض الأغراض من جزالة اللفظ وفخامة
المعنى، وفخامة العبارة، كما فی الفخر
والحماسة، والدفاع عن النبی ﷺ ورسالته،
ومعارضة المشركين وهجوهم.

وقد غلبت عليها الصبغة الإسلامية،
كتوليد المعانى من عقائد الدين الجديد
وأحداثه والاستعانة بصيغ القرآن وتشبيهاته،
ولطيف كناياته، وضرب أمثاله، واقتباس
الألفاظ الإسلامية من الكتاب والسنة وشعائر
الدين، كما غلبت عليها الرقة واللين والدمائة
واللطف، وسهولة المأخذ، وواقعية الصورة
وقرب الخيال، وأكثر ما نرى ذلك فی شعر
الدعوة إلى توحيد الله وتنزيهه، وتهجين
عبادة الأوثان، ووصف الشعائر الإسلامية،

وذكر مآثرها، وبيان ثواب المؤمنين وعقاب
المشركين، وبعض ما مدح به الرسول ﷺ
وأصحابه، أو رثاهم به.

اعتز حسان بقومه، ووقف بجانب الرسول
وصحابته وبعض خلفائه مؤيداً ومنافحاً
وداعياً، فكان شاعراً سياسياً مؤرخاً، وهو
الذى فتح باب النقائض الشعرية لمن أتى بعده
من الشعراء، ومن الأغراض التى أعرض عنها
فی إسلامه أو كاد: الغزل المتهتك، ونعت
الخمر، وفاحش الهجاء إلا ما أوجبه شناعة
الأعداء، وأكثر شعره جمعاً لأغراضه شعر
السياسة والتاريخ.

ولقد كان حسان أشعر شعراء المدينة،
وأشعر فحول الحضر، ولكنه لم يكن فى
الصف الأول من شعراء العرب على العموم،
بل يعد فى الطبقة الثانية من الفحول، وهو
من أصحاب المذاهبات، وقد اتفقت العرب
على أن أشعر أهل يثرب حسان بن ثابت،
وقال أبو عبيدة: فضل حسان الشعراء بثلاث:
كان شاعر الأنصار فى الجاهلية، وشاعر
النبي ﷺ فى النبوة، وشاعر اليمن كلها فى
الإسلام. وفى كلام للأصمعي: أن قوماً يرون
تقدمه فى شعر اليمن فى الجاهلية، بامرئ
القيس، وفى الإسلام بحسان بن ثابت. وعن
رسول الله ﷺ أنه قال: «أمرت عبد الله بن
رواحة فقال وأحسن، وأمرت كعب بن مالك،

فقال وأحسن، وأمرت حسان بن ثابت
فشفى واشتفى».

وقيل لحسان: لأنَّ شعرك في الإسلام،
يا أبا الحسام: فقال للقاتل: «يا ابن أخي: إن
الإسلام يمنع الكذب، وإن الشعر يزينه

الكذب». يعنى أن شأن التجويد في الشعر
الإفراط في الوصف، والتزيين بغير الحق
وأدرك النابغة الذبياني، وأنشده من شعره،
وأنشد الأعشى، وكلاهما قال له: إنك شاعر.

أ.د. محمد مصطفى سلام

مراجع للاستزادة،

- ١ - سلسلة اعلام العرب، حسان بن ثابت، دكتور سيد حسن، المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر القاهرة بدون تاريخ.
- ٢ - بوابع الفكر، حسان بن ثابت، محمد إبراهيم جمعة، دار المعارف بمصر سنة ١٩٧١م.
- ٣ - أحمد حسن الريات تاريخ الأدب العربي، ط ٢٤، تهمة مصر للطبع والنشر.
- ٤ - تهذيب التهذيب ج ٢/٢٤٧
- ٥ - الإصنابة في تمييز الصحابة ج ١/٣٣٦
- ٦ - الأعلام للزركلي ج ٢/١٧٥.

الحسن البصري (٢١هـ - ١١٠هـ = ٦٤٢ - ٧٢٨ م)

هو الحسن بن أبي الحسن يسار، البصري أبو سعيد.

وُلد في عام ٢١هـ = ٦٤٢م، وتوفي عام ١١٠هـ = ٧٢٨م، أي في سنين حكم أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وكان والده من أسرى فارس واسمه يسار، وأمه من السبايا، آلت ملكيتها إلى السيدة أم سلمة أم المؤمنين، وقد ولد الحسن في أحضان أم سلمة، فتربى في أحضان النبوة، وفاضت عليه أم المؤمنين بمطفها، وقد التقى بالصحابة في عهد عثمان، وتلقى عليهم وأخذ عنهم، واختص بسير الآخرين، حتى إذا جاء عهد علي بن أبي طالب كان قد بلغ الرابعة عشرة من عمره. تلقى علمه من أكثر من ثلاثمائة من الصحابة، وكان مهتما بمعرفة سير السابقين من الرسل وأخبارهم، وقد تصافرت الأسباب لكي تجعل من أنحسن البصري عالما مخلصا تقى القلب.

والتقى في عصره بنوعين من العلماء، أحدهما: علم النبوة الذي حمله الصحابة

عبد الله بن عمر، وعبد الله بن مسعود، وعبد الله بن عباس وزيد بن ثابت، ومعاذ بن جبل، وثانيتها: علوم العقل العربي بعد الاختلاط بالأمم وتراث الحضارات والديانات القديمة، وقد أخذ من هذه العلوم ما يتفق مع الهوى الإسلامي.

وفي عهده ظهرت الفرق والتشيع والخوارج، وكانت المناهج الفقهية قد بدأت تتميز. وكان الحسن ذا ذكاء مدرك عميق، حتى إن بعض شيوخه من الصحابة كان يحيل عليه ما يجيئه من الأمثلة في الدين، واتصف بشجاعة الرأي، وكان ذلك في العصر الأموي، وكان زاهدا مقبلا على الحلال من الطيبات، ويستحسن الفناء الذي لا يختلط بإثم، ولم يكن متمصبا، يفتح صدره لكل أصحاب الديانات الأخرى، ولذا كان يحضر دروسه اليهود والنصارى، ويواسيهم ويعزيهم إن كان ما يوجب العزاء.

وكان الحسن فصيحاً في العربية، نشأ نشأة عربية، وإن كان من أصل فارسي، قالوا:

إنه تجول بوادي القرى، وقد مارس المواعظ، وعمل على الدعوة إلى الحق، حتى أتاه الله القول المبين.

وهو في خطبه ومواعظه ذو لفظ سهل متخير عذب، قد جملته معاني الدين والورع والتقى، وقد سمعته أم المؤمنين عائشة يتكلم، فقالت: «ومن هذا الذي يتكلم بكلام الصديقين».

بهذه الصفات يعد الحسن البصري من أقوى رجال الفكر الإسلامي شخصية، وأشدهم نفوذاً، أجلته العامة، ورفعته الخاصة، وهابه الحكام، واستحيا من سمته القساة الطغاة.

وكان ذا سميت حسن، في مظهره الجسمي قوة وجمالاً، ومع ذلك كان سيّداً في ذات نفسه، قد استولى على أهوائه فجعلها أمة ذلولا، فكان ذا خلق قوي، لا يطلب من الناس أمراً إلا إذا كان هو أسبق إلى الأخذ به، قيل لبعض أصحابه الملازمين له: بأي شيء بلغ الحسن فيكم ما بلغ وكان فيكم علماء وفقهاء؟ فقالوا: كان إذا أمر بشيء أعمل الناس له، وإذا نهى عن شيء أترك الناس له، ولم أر أحداً قط سريره أشبه بعلايته منه. وبهذه الشخصية القوية كان له أثر في كل الفرق الإسلامية التي ظهرت في عصره، وكل فرقة

تدعى أنه منها، فالمعتزلة يدعون أنه كبيرهم، وأهل السنة يدعون أنه منهم، وهو بين الفقهاء والمحدثين والوعاظ في الرعيل الأول.

وكان الحسن من أعلم السلف بمسيرة النبي ﷺ، ومسيرة الصحابة، وأخبار السابقين، وكان من المحدثين الذين نقلوا علم الرسول ﷺ عن طريق الصحابة، وكان من الفقهاء المدركين، وكان سيد الوعاظ، وكان من الذين خاضوا بعض الخوض في علم العقائد الذي كان يعتمد عن القول فيه الفقهاء والمحدثون، وهو بمجموع هذه العلوم كان فريداً، ولكنه في الحديث لم يبلغ مبلغ كباره كسعيد بن المسيب، وسعيد بن جبير، ونافع مولى عبد الله بن عمر، وعكرمة مولى عبد الله بن عباس، والأعمش، ولم يبلغ في الفقه مبلغ إبراهيم النخعي، ولا علقمة، ولا ابن شهاب الزهري، وبلغ في الوعظ والتأثير في الناس ما لم يبلغ أحد منهم ذلك.

ولذلك لم تؤثر عنه مجموعة فقهية كالتى أثرت عن غيره، كما لم تؤثر مجموعات روايات من الأحاديث كالتى أثرت عن غيره من التابعين، ولكن أثرت عنه مع مواعظه آراء في أصول الدين، وهى إن لم تجمع في مكان واحد، تجدها قائمة في كلامه، وإن كانت منثورة فيه.

وهو يرى أن الإيمان الصادق يدفع إلى العمل، والمعرفة الصحيحة تدفع إلى الأخلاق المستقيمة، حتى اعتبر مقياس الأخلاق الفاضلة هو المعرفة، وأن ذلك الرأي منبث في كلام الحسن، ومن ذلك قوله في إجابة من سأله عن الرجل يذنب، ثم يتوب، ثم يذنب، ثم يتوب، فهو يقول : «ما أعرف هذا من أخلاق المؤمنين»، ومن ذلك قوله أيضا : «يرى ذلك في خشوعه، وزهده، وحكمه وتواضعه».

وإذا كان الإيمان يستلزم العمل حتما، فإن مرتكب الكبيرة من الذنوب، المصر عليها لا يمكن أن يكون عند الحسن مؤمنا، إلا إذا تاب توبة نصوحا، وأخلص من بعدها في العمل لله تعالى.

ومسألة مرتكب الكبيرة شغلت العصر الذي عاش فيه الحسن، فمن وقت أن خرج الخوارج على الإمام علي بن أبي طالب، وكفروا، لأنه قبل التحكيم بينه وبين معاوية، واعتبروا ذلك كبيرة - في زعمهم - توجب الكفر، تكلمت في مرتكب الكبيرة كل الفرق الإسلامية، فالخوارج كما ترى كفروا، والمعتزلة قالوا : إنه ليس بمؤمن ولا بكافر، بل هو في منزلة بين الإيمان والكفر، ويصح أن يقال عنه : إنه مسلم، وهو مغلد في النار إن لم يتب توبة نصوحا.

والمرجئة قالوا : إنه مؤمن مقصر، ولكن كان

منهم أهل البدع الذين قالوا : إنه لا يضر مع الإيمان معصية، كما لا يضر مع الكفر طاعة، فهو إن كان مقصرا فهو غير مؤاخذ، ورحمة الله وسعت كل شيء، ومن أولئك المرجئة من لم يقوموا في بدعة، فإنهم قالوا : إن تاب توبة نصوحا فإن الله يقبل توبته، كما وعد سبحانه بذلك، وإن لم يتب فهو في أمر الله ومشيتته، إن شاء عذبه بما ارتكب، وإن شاء غفر له، وإن الله يغفر الذنوب جميعا إن شاء الله، وينسب ذلك القول إلى أبي حنيفة النعمان، بل إنه لا يوجد في المأثور من أقوال أئمة الفقه ما يعارضه.

وكان رأى الحسن غير هذه الآراء جميعا، فهو يرى أن المذنب الذي لا يتوب توبة نصوحا لا يوجد عنده أصل الإيمان، بل يمدد منافقا في إعلانه الإيمان، وهو غير مؤمن، وهو يقول في ذلك : «الناس ثلاثة : مؤمن وكافر ومنافق، فأما المؤمن فقد ألجمه الخوف، وقومته ذكر يوم القيامة، وأما الكافر فقد قمعه السيف وشرده الخوف، وأما المنافق ففي الحجرات والطرق يسرون غير ما يملنون، ويضمرون غير ما يظهرون، فاعتبروا إنكارهم ربهما بأعمالهم الخبيثة».

وهناك مسألة أخرى شغلت عصر الحسن أيضا؛ وهي مسألة الجبر والاختيار، فالجهم ابن صفوان ومن معه، ادعوا أن الإنسان

﴿وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون﴾
[الشعراء : ٢٧٧].

وللحسن البصرى رسائل عظيمة جلية،
لعبت دورا هاما فى حياة الناس الاجتماعية،
اعتمدت فيها على الأسلوب السهل الذى
يخاطب الوجدان، وينادى القلب، ويقوص إلى
أعماق النفس فيهزها بما يسرد من أمثلة،
ويقدم من صور، مثل : رسالته التى كتبها
للخليفة عمر بن عبد العزيز فى صفة الإمام
العادل، ومما جاء فيها : «اعلم يا أمير المؤمنين
أن الله جعل الإمام العادل قوام كل مائل،
وقصد كل جائر، وصلاح كل فاسد، وقوة كل
ضعيف، وإنصاف كل مظلوم، ومفرغ كل
ملهوف.. والإمام العادل يا أمير المؤمنين
كالراعى الشفيق على إبله الذى يرتاد لها
أطيب المراعى، وينودها عن مراتع المهلكة،
ويحميها من السباع، ويكتفيها من أذى الحر
والقر.

والإمام العادل يا أمير المؤمنين كالقلب بين
الجوانح، تصلح الجوانح بصلاحه، وتفسد
بفساده... فلا تكن يا أمير المؤمنين فيما
مَلَكَ الله كعبد أثمنه سيده واستحفظه ماله
وعياله، فبدد المال وشرد العيال، فأفقر أهله
وهرق ماله...

لا تحكم يا أمير المؤمنين فى عباد الله

مجبِر غير مخير، ولا إرادة له فيما يفعل، بل
ينسب الفعل له، وهو من الله، والمعتزلة قالوا :
إن العبد يخلق أفعال نفسه، وهو محاسب
بها، وذلك بقوة أودعها الله إياه، وبها كان
الحساب والثواب والعقاب، والحسن قال : إن
الحسنات بتوفيق الله، والمعاصى بعمل العبد،
وهو يقول فى ذلك : «كل شئ بقضائه وقدره
إلا المعاصى»، ويريد من ذلك أن المعاصى
لا يريدتها الله تعالى.

والحسن كان يرى أن الخلافة انتهت
بالراشدين، وأن معاوية اغتصبها، وأنه ليس
فى بنى أمية عادل إلا عمر بن عبد العزيز،
ومع ذلك كان لا يدعو إلى الخروج عليهم،
ويمنع معاونة الخارجين، لأنه يرى أن وجود
حكومة أولى بالاتباع من الفوضى، لأنه كان
يرى أن الفتن يقع فيها من المظالم ما لا يقع
من حاكم مستبد فى سنين، وكان يرى فى
هذا أن الحكام لون من ألوان الشعب، فإن
استقام استقاموا، ووجد قوما يدعون على
الحجاج، فقال : أخشى إن عزل الحجاج أو
مات تولى عليكم القردة والحنازير «كما
تكونون يولى عليكم».

وكانت فيه محبة لآل على، فإنه عندما
بلغه مقتل الحسين (عليه السلام) بكى وانتحب، وقال :
واحسرتاه ماذا لقيت هذه الأمة؟، قتل ابن
دعيها ابن نبيها، اللهم كن له بالمرصاد

بحكم الجاهلين، ولا تسلط المستكبرين على
المستضعفين، فإنهم لا يرقبون في مؤمن إلا
ولا ذمة، فتبوء بأوزارك وأوزار مع أوزارك،
وتحمل أثقالك وأثقالا مع أثقالك».

والرسالة طويلة تتميز بالأسلوب الوعظي

الذي يقوم على تبصير الناس بأحوال دينهم
وآخرتهم، وتعد نوعا من المقالات الاجتماعية
التي تهدف إلى بث المثل الأخلاقية الجيدة.

أ.د. عبد الفتاح غنيمة

مراجع للاستزادة،

- ١- ابن عبد ربه العقد المريد تحقيق أحمد أمين وآخرين، القاهرة ١٩٥٣ م، ٢ / ٢٦٠، وأيضا الجاحظ البيان والتبيين، ١ / ١١٤
- ٢- ابن عبد ربه العقد المريد، ٢ / ٢١٦
- ٣- المرجع السابق ٤ / ٤٤٩، وأيضا الجاحظ : البيان والتبيين، ١ / ١١٧
- ٤- ابن عبد ربه العقد المريد، ٣ / ١٦٢.
- ٥ الجاحظ البيان والتبيين، ١ / ١١٤
- ٦- المرجع السابق ١ / ١١٥

أبو الحسن الندوى (١٣٣٢ - ١٤١٩ هـ = ١٩١٤ - ١٩٩٩ م)

لم تعرف الهند كاتباً إسلامياً أوتي بلاغة القلم في اللغة العربية كما عرفت أبا الحسن الندوى، لأنه أتقن الفصحى إتقاناً جعله يتحدث عن الأدب العربي في عصوره موازناً مقررًا - كما كانت قوة عاطفته الدقيقة وحماسه الإيمانية تمده بوقود حار يرتفع بأحاسيس سامية إلى أعلى درجات التأثير، وقد ضمن لصحفه الخلود بما أبدع من بيان.

ولد أبو الحسن بقرية (تكبة) من قرى الهند في المحرم سنة ١٣٣٢ هـ = ١٩١٤ م، فنشأ في أسرة عربية كريمة، ترجع بأصولها العريقة إلى الحسن بن علي رضي الله عنه.

وتوفي أبو الحسن عام ١٤١٩ هـ الموافق ١٩٩٩ م.

كان والد أبي الحسن أحد العلماء الأفاضل الذين كتبوا تاريخ الشهيد، وهو لم يكتب تاريخ الشهيد وحده، ولكنه سجل تاريخ الأفاضل من المسلمين على مر العصور في كتابه الرائع (نزهة الخواطر) ذي الأجزاء الثمانية، وقد اشتمل على نحو خمسة آلاف ترجمة لأعيان المسلمين في الهند. وأبو الحسن وإن

لم يتمتع برعاية والده العلمية غير أمدٍ قصير إذ ترك والده الدنيا إلى لقاء ربه وهو في التاسعة من عمره، فإنه وجد في هذه الموسوعة الثمينة خير زاد لروحه، لقد قرأ عن أفاضل المصلحين قراءة جعلته يتهيأ لدور كبير يضيق به ترجمة حافلة إلى هذه التراجع.

ولم تكن (نزهة الخواطر)، هي سلواه المختارة وحدها في عهد اليقظة، بل دفعت به إلى مثيلاتها في التراث الإسلامي، وفي كتب التراجع والطبقات.

وأبو الحسن وإن كان قد حرم من رعاية والده العالم العامل البعثة، لم يحرم من رعاية اثنين عزيزين أثيرين؛ هما أمه وأخوه؛ أما أمه فكانت قارئة كاتبة شاعرة، جمعت هذه المزايا في عصر كان أكثر المسلمين شرقاً وغرباً لا يلتفتن إلى تعليم، ومن تتعلم منهن تقف عند حدٍ محدود لا يتجاوز معرفة القراءة والكتابة إلا من نشأت في أسر الفضل والفضيلة مثل والده أبي الحسن. كانت الوالدة الفاضلة تحفظ القرآن الكريم، وتقرأ

تفسيره في كتب التراث، كما كانت تكتب المقالة، وتُشَيِّ القصيدة.

أما الأخ الشقيق فهو الدكتور السيد عبد العلي عبد الحي، وقد جمع بين الثقافة الدينية، والثقافة العصرية، فكان إلى تعمقه في بحوث الدين مثقفًا عارفًا بالتيارات الفكرية المعاصرة في العالم، وكانت مكتبته ملأى بالأسفار في الاتجاهين، وكان هذا من حظ أبي الحسن الدارس الناشئ، لأنه وجد من وجهه إلى القديم والجديد معاً، وقد ظهر أثر ذلك في نتاجه العلمي الحافل.

وفي الثانية عشرة من عمره بعد رحيل والده الكريم بثلاثة أعوام، وجه الأخ الأكبر أخاه إلى تعلم الإنجليزية والعربية معاً - فوق تعلمه للأردية - وهو توجيه منتظر من أستاذ يعرف فائدة الاطلاع المستوعب للتيارات المتضاربة في الشرق والغرب، حتى إذا بلغ من اللغتين حد الإجادة على يد أساتذة من الفضلاء، دفعت نوازع الإسلاميه إلى التضلع من الأدب العربي، وكان فضل الله عليه عظيماً حين لم يتجه إلى نثر من كتاب الخلافة المظلية في عصور الصنعة البديعية، بل اتجه إلى كتب أربعة هي: «كلىة ودمنة» لابن المقفع، و«نهج البلاغة» للإمام علي، و«دلائل الإعجاز» لعبد القاهر الجرجاني، و«حماسة أبي تمام». وهي كتب تُشَيِّ أديباً

في مثل سنه، لأن «كلىة ودمنة» و«نهج البلاغة» مثالان للأدب الإبداعى، و«دلائل الإعجاز» مثال رائع للنقد البيانى المستير، أما «حماسة أبي تمام» فهي - في رأى - من أبداع المختارات الممتازة في الشعر العربى القديم.

وبعد هذا التضلع من التراث، التحق أبو الحسن بجامعة لكهنؤ، وهي جامعة تدرس العلوم المدنية باللغة الإنجليزية، وفيها قسم لأداب اللغة العربية اختاره أبو الحسن عن شوق، ووجد من أستاذه الدكتور تقى الدين الهلالى المراكشى رائداً بصيراً يهدى للتى هي أقوم في استيعاب التراث الأدي للغة العرب، ومن بعد الجامعة التحق بالندوة لىلاقى كبار العلماء في الهند من أساتذتها، وليحضر دروس الشريعة عليهم؛ ولم يرو ظمأ من ذلك كله، بل دفعه هيامه بالمعرفة إلى الالتحاق بدار العلوم بديوبند مدة شهور، وكأنه رأى أنه سلفاً بمقرراتها، فاقصر الأمد، ثم سافر إلى (لاهور) وقرأ التفسير القرآنى على كبار علمائها، وتحققت أمنيته السعيدة بلقاء شاعر الإسلام محمد إقبال، فحرص على مجالسته والإفادة من توجيهه، وهي صحبة عادت عليه بأجزل النفع علمًا وسلوكًا. وسأخصها قريباً ببعض التفصيل.

أما بذرة الأديب المتطلع إلى السبق فقد

برزت في هذا الأمد - أمد الطلب العلمي والتحصيل الثقافي - إذ دفعته همته الوافية إلى كتابة مقال تاريخي، وهو في سن الثامنة عشرة، يتحدث عن جده المجاهد أحمد بن عرفان شهيد الإسلام، وإمام أهل التوحيد.

وكان أول مقال كتبه الأديب الناشئ، ولا شك أن نشر المقال في مجلة «المنار» الممتازة، قد يمث في نفس أبي الحسن ثقة تمدة بالمزم الطامح، والجد المثابر، إذ وجد «المنار» تضعه في صفوف كتابها، وإذا كانت أعداد «المنار» التي تصل إلى الهند ذات قدر محدود، فقد عرض أبو الحسن على أن ينشره مستقلاً في رسالة طبعها تحت عنوان (ترجمة السيد الإمام أحمد بن عرفان الشهيد) وقد ظهرت في سنة ١٢٥٠هـ، فأحدث صدى قوياً بين العلماء والباحثين، وكانت بمثابة فجر صادق يبشر ضوؤه المشع بقدم صبح مبین.

اهتدى أبو الحسن بعد نشر مقاله بالمنار إلى صميم رسالته التي يجب أن يحملها إلى العالم جميعه لا إلى العالم الإسلامي وحده، هذه الرسالة هي : الدعوة إلى الله كاتباً ومتحدثاً، أما كاتباً فقد ظهرت بشائر توفيقه فيما كتب بالمنار، وفيما نشر بصحف الندوة؛ وأما متحدثاً فقد ألف - على حداثة سنّه - أن يصعد إلى المنبر خطيباً؛ وأن يحدث

المستمعين في الندوة محاضراً، فيحظى بالقبول إن لم يكن يحظى بأكثر من القبول، وذلك وحده زادّ يُعين المدلجين على السرى في ظلمات الطريق.

إن أبا الحسن ألف أن يصعد المنبر خطيباً، وذلك توفيقاً من الله ساقه إليه على يد أحد أساتذته، فقد سافر إلى (دهلي) في رحلة علمية فشأت المصادفات السارة أن يلتقى بداعيتها المجدد الكبير الشيخ محمد إلياس، وأبو الحسن يسمع معجباً مسروراً، ويرى انفعال السامعين بما يسمعون، فيعلم أن اللقاء المبشر يفوق تأثيره الحماسي ما يكتب في صحيفة أو يرصد في كتاب.

ومن ثم عزم أبو الحسن على أن يكون داعية في المجتمع بلسانه، كما هو كاتب للقارئ في مؤلفاته، وكان استاذ الشيخ إلياس صادق النية مخلص السريرة، أسلم وجهه إلى الله وهو مؤمن، فعظم تأثيره النفاذ، وأصبحت لكلمته التي ينطق بها أشعة من الضياء، تفتقل إلى الوجوه فتملؤها نوراً، وإلى القلوب فتصلقها صقلاً يطرد عنها نوازع السوء، وهوابط الوسوس؛ وهنا كان الرجل قدوة في خلقه كما هو قدوة في وعظه، واعتزم أبو الحسن أن ينحو منحاه، وقد كان منه بمكان قريب، فالمبادئ هي المبادئ والسرائر هي السرائر، ولم يترك

الشيخ حتى صمم على أن يدعو بلسانه كما يدعو بقلمه، ووفقه الله في إرشاده اللطيف، إذ كان يملك أسلحته الماضية، بل كان يملك أكثر مما يملك أستاذه، لأن الشيخ الكبير خطيب منبر، يحدث العامة بما يجذبهم، وليس له سبحات أبي الحسن في مطاوي الأسفار، وحواشي المجلدات، فإذا ذهبت الجموع إعجاباً به خطيباً داعية، فلنحمد الله أن اجتنب هذا السبيل.

على أن أستاذاً ملهما آخر أذكى جمرة الشوق في قلب أبي الحسن، وهو الشاعر الكبير محمد إقبال ولأبي الحسن كتاب عنه يصور تأثيره البالغ في روحه أصدق تصوير.

ومن أعظم آثاره ما كتبه عن رجال الفكر والدعوة في الإسلام في أجزاء أربعة تعتبر موسوعة أدبية حافلة، ومن إلهاماته المشرقة أن يفتن إلى مضمون كلمات قد يمر بها القارئ مراراً، ولكنها تحمل من المعاني ما يفتح الله به عليه، فيمد قارئه بفيض من الخواطر يعجب كيف أدركه هذا الباحث الحساس.

وقد قرأت ترجمات لبعض من خصهم أبو الحسن بالحديث عند من كتبوا عنهم سواء، فوجدت الفرق ملموساً بين ترجمة وترجمة، فمن التراجم ما يكون (ملقاً في إدارة حكومة) يقدم المعلومات وكأنها إحصاء

حسابي يعتمد على التواريخ والأرقام فحسب؛ ولكن تراجم أبي الحسن ذات نبض حي جذابة حتى يصلح بعضها أن يكون شمعاً منثوراً، ويرجع ذلك لاعتماده على إحساسه الحي، واختياره من يتفقون مع مضاعره الدينية، وأهوائه الإسلامية ممن صدقوا الله فاجتباهم بفضله، وأذكر أن أبا الحسن جعل الصدق أساساً للتعبير الجيد، فهو باعث الحرارة والنشاط، كما التفت إلى مقاييس أخرى ليس من طبيعة هذا البحث أن يستقصيها. ولكني أنتهي من هذه النقطة البارزة في اتجاه الباحث الكبير لأقول: إنه فتح الأبصار على كنوز مطمورة تراكم عليها الصخر بثقله الضاغط، ونسيها الوارثون من أهلها، بل ربما عدوا كنوزها مزيفة مزورة لا تصلح للتداول في أسواق الأدب والعلم، فانبهرى الأستاذ الكبير ليحفظ لهذه الكنوز حرمتها، وليفسح لها الطريق كي تطمئن في مستقرها المريح.

ومن مناصبه التي اكتسبت قيمة أدبية بفضله انتخابه أميناً عاماً لندوة العلماء بمد فاة أخيه الأكبر الدكتور عبد العلى الحسنى سنة ١٣٨٠هـ، كما أنه اختير عضواً مراسلاً في المجمع العربى بدمشق سنة ١٣٧٥هـ، وأنه دعى لإلقاء محاضرات كأستاذ زائر في جامعة دمشق سنة ١٣٧٥هـ، واختير عضواً

فى المجلس التأسيسى لرابطة العالم الإسلامى فى مكة المكرمة سنة ١٣٨٠هـ ، وعضواً فى المجلس الاستشارى الأعلى للجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، وانتخب رئيساً لهيئة التعليم الدينى فى الولاية الشمالية فى الهند سنة ١٣٧٧هـ ، وهو بعد ذلك إمام العصر، ورائد الإصلاح الدينى والأدبى فى وطنه الإسلامى الكبير، ولا أقول ذلك دون دليل، فمؤلفاته ساطعة، ومواقفه ناصعة، والسنة القلوب تهتف بذكره فى كل مكان ترفرف عليه راية الإسلام، ولما عند الله أوفى وأجزل، وسيرى القارئ من عناوين كتبه ما يدل بعض الدلالة على جوهرها الثمين ولقد توفى عام ١٤١٩ هـ = ١٩٩٩ م.

ولأبى الحسن مؤلفات عديدة منها :

١ - ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين.

٢ - قصص النبیین للأطفال.

٣ - القراءة الراشدة ٣ أجزاء.

٤ - الصراع بين الفكرة الإسلامية والمكرة الغربية.

٥ - نمو التربية الإسلامية الحرة.

٦ - رجال المكر والدعوة فى الإسلام ٤ أجزاء.

٧ - الأركان الأربعة فى ضوء الكتاب والسنة.

٨ - السيرة النبوية.

٩ - روائع إقبال.

١٠ - الطريق إلى المدينة.

١١ - إذا هبت ریح الإيمان.

١٢ - العقيدة والعبادة والسلوك.

١٣ - رحلات ومذكرات ٢ أجزاء.

١٤ - المسلمون وقضية فلسطين.

١٥ - إلى الإسلام من جديد.

١٦ - الصراع بين الإسلام والمادية.

١٧ - المسلمون فى الهند.

١٨ - العرب والإسلام.

١٩ - نفحات الإيمان.

٢٠ - أحاديث صريحة بين إخواننا العرب والمسلمين.

٢١ - شخصيات وكتب.

أ.د. محمد رجب البيومي

حسن العطار

(١١٩٠ - ١٢٥٠ هـ = ١٧٧٦ - ١٨٣٥ م)

فلسطين، ثم رحل إلى الشام وأقام بدمشق، ثم سافر إلى إستانبول وألبانيا، وكان يحيد التركية، وله إلمام بالفرنسية، وكان يطلع دائماً على الكتب المعربة، وكان له ولع شديد بمسائر المعارف البشرية كما يقول عنه صديقه المؤرخ عبد الرحمن الجبرتي.

وبعد أن تخلّصت البلاد من الاحتلال الفرنسي عاد إلى القاهرة، وقد عهد إليه محمد علي باشا بإنشاء جريدة الوقائع العربية (المصرية) والإشراف على تحريرها، وكان أديباً وشاعراً ممدوداً في طليعة الأدباء والشعراء في عصره، وكان يحضر دروسه في الأزهر الكثير من العلماء والطلاب فكان إذا بدأ درسه ترك كبار العلماء حلقاتهم وأقبلوا عليه مستزידين من علمه الفياض، ومن بين من كان يحضر مجالسه من المستشرقين المستشرق الإنجليزي المعروف إدوارد وليم لين (E.W.Lane).

وقد تولى الشيخ حسن العطار مشيخة الأزهر عام ١٢٤٦ هـ = ١٨٣٠ م، وظل في هذا المنصب حتى وفاته، وقد قال عنه الجبرتي: إنه «قطب الفضلاء وتاج النبلاء، ذو الذكاء

ولد حسن العطار في القاهرة عام ١١٩٠ هـ = ١٧٧٦ م، وبعض المراجع ترجّح أن ولادته كانت بعد هذا التاريخ بعامين، وكانت وفاته عام ١٢٥٠ هـ = ١٨٣٥ م، وهو ينحدر من أصل مغربي، وكان والده الشيخ محمد محمود عطاراً فقيراً يرغب في أن يعمل ابنه معه في حانوته، ولكن الصبي كان حاد الذكاء شغوفاً بالعلم؛ فحفظ القرآن الكريم والتحق بالجامع الأزهر.

وقد درس بجانب العلوم الأزهرية العلوم الهندسية والرياضية والفلكية، وتعمّق في دراستها، واشتغل بالتطبيق العملي للمعارف التي تعلّمها نظرياً، فقد «كان يرسم بيده المزاويل النهارية والليلية»، كما كان يتقن الرصد الفلكي بالإسطرلاب، وقد سجل هذا في مؤلفاته، كما كان له اهتمام بالطب، والتشريح، والموسيقى التي كان يجيد فنونها.

وعندما ابتليت البلاد بالحملة الفرنسية غادر القاهرة إلى أسسيوط، ثم عاد إلى القاهرة إبان الاحتلال، واتصل بعلماء الحملة الفرنسية، وشاهد التجارب العلمية التي قاموا بها، ثم سافر إلى مكة للحج، ومنها إلى

المتوقد، والفهم المسترشد، الناظم النائر،
الآخذ من العلوم العقلية والأدبية بحظ وافر».

وللشيخ العطار مؤلفات عديدة تدل على
سعة معارفه وعميق ثقافته، وقد شملت
مؤلفاته علوم المنطق والفلك والطب والكيمياء
والهندسة والتاريخ والجغرافيا، كما شملت
الأدب شعراً ونثراً، بالإضافة إلى أصول الفقه
وعلم الكلام والنحو والبيان.

ومن أهم مؤلفاته في المنطق: حاشية
العطار على التهذيب للخبيصى، وحاشيته
على شرح إيساغوجى في المنطق لأثير الدين
بن عمر الأبهري، وحاشيته على كتاب نيل
السعادات في علم المقولات للشريف البليدى،
وحاشيته على الجواهر المنتظمت في عقود
المقولات للشيخ أحمد السجاعي.

ومن مؤلفاته في علم الكلام: رسالتان في
علم الكلام، وحاشية العطار على شرح
العصام على الرسالة المضدية للإيجي.

وفي أصول الفقه له: حاشية العطار على
جمع الجوامع في أصول الفقه لأبي نصر
عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي.

وله في النحو: حاشية العطار على شرح
الشيخ خالد الأزهرى لكتاب قواعد الإعراب
لابن هشام النحوى، وحاشية أخرى على شرح
الأزهرى على متن الأجرومية، وله منظومة
العطار في علم النحو.

وفي علم البيان له: شرح السمرقندية في
علم البيان لمؤلفها ابن القاسم بن بكر الليثي
السمرقندي، وفي المراسلات له إنشاء العطار
في المراسلات والمخاطبات وكتابة الصكوك
والشروط، مما يحتاج إليه الخاص والعام.

وله في الأدب: شرح كتاب الكامل للمبرد،
كما قام بجمع وترتيب ديوان ابن سهل
الأندلسي، وله ديوان العطار الذي يشتمل
على الكثير من شعره.

وفي الطب والملك وغيرهما من العلوم
المتصلة بهما له رسائل، منها: رسالة في
كيفية العمل بالإسطرلاب والربعين المقنطر
والمجيب والبسائط (وهي آلات رصد فلكية)،
ورسائل في الرمل والزايجه (وهما طريقتان
لامتطلاع معرفة الغيب) والطب والتشريح
وغير ذلك، وثلاثة مقالات طبية في الكلى
والفصد، ونبذة في علم الجراحة.

وكان للشيخ العطار مشاركة في علم
التاريخ والجغرافيا، وقد اقتبس منه الجبرتي
في كتابه المعروف باسم «مظهر التقديس
بذهاب دولة الفرنسيين»، وقد أشار في
مقدمة كتابه إلى ذلك بقوله عن أحداث
الحملة الفرنسية: «وكان ممن اعتنى أيضاً
بجمع تلك الأخبار قطب الفصلاء وتاج
النبلاء... صاحبنا العلامة حسن بن محمد
الشهير بالعطار... فضممت قائمة من بعض
منظومه ومنثوره بحسب المناسبة إلى هذا

السفر؛ لينتظم معنا في سلك حسن الذكر».

وكثير من هذه الآثار التي تركها الشيخ العطار لا تزال مخطوطة في دار الكتب المصرية.

أما عن اتجاهاته فقد كان مما يورق بالشيخ حسن العطار ما كان يراه من تخلف فكري وركود عقلي في أوساط العلماء الذين وقفوا مقلدين لما تركه لهم أصحاب المتن والحواشي من المتأخرين، ومن أجل ذلك نجده يدعو إلى تغيير هذه العقلية؛ حتى تكون قادرة على النهوض من حضيض التخلف الذي تعاني منه الأمة في شتى الميادين، وهذا التغيير لن يتم إلا بالعلوم والمعارف، والأخذ بأسباب التقدم والحضارة، وقد كان شعاره في ذلك يتمثل في قوله: «إن بلادنا لا بد أن تتغير أحوالها ويتجدد بها من المعارف ما ليس فيها».

وكانت جملة إصلاحاته تتجه نحو إصلاح الفكر، وذلك لاقتناعه بأنه بدون إصلاح الفكر لن يكون هناك أمل في التقدم، وقد كان الشيخ معجباً بما وصلت إليه فرنسا في العلوم والمعارف رغم كراهيته الشديدة للاحتلال الفرنسي.

ويُعَدُّ الشيخ حسن العطار من الرواد الأوائل الذين اتجهوا نحو إصلاح التعليم في الأزهر، وقد وضع بذرة الإصلاح الثقافي في

عهده لتتعهد بها الأجيال بالرعاية من بعده حتى تؤتى ثمارها، ووجه تلاميذه إلى التحديد فيما يقومون به من دراسات وأبحاث حتى وإن كانت تتناول موضوعات قديمة، وهو الذي أشار بإرسال تلميذه النجيب رفاعة الطهطاوي إلى فرنسا، وهو الذي وجهه وأرشده إلى استيعاب كل ما يمكن استيعابه من آثار الحضارة الفرنسية، وأشار عليه بتدوين كل ما يشاهده أو يعرفه أو يسمع عنه، فكانت نتيجة هذه التوجيهات أن قام الطهطاوي بتأليف كتابه «تخليص الإبريز في تلخيص باريز».

وقد دعا الشيخ حسن العطار إلى التجديد في مناهج التربية والتعليم، ونادى بإدخال العلوم الحديثة والعلوم المهجورة بالأزهر إلى مناهج الدراسة الأزهرية، فطالب بدراسة الفلسفة، والجغرافيا، والتاريخ، والأدب، والعلوم الطبيعية، كما طالب بالرجوع إلى أمهات الكتب العلمية وعدم الاقتصار على المتن والحواشي المتأخرة، وكان يتناول الموضوعات القديمة بأسلوب جديد وعرض جذاب، وقد ظهر ذلك واضحاً في دروسه وتعليقاته على تفسير البيضاوي الذي كاد أن يكون مهجوراً في الأزهر، كما دفع تلميذه الأديب محمد عياد الطنطاوي إلى شرح مقامات الحريري بأسلوبه الأدبي البليغ، ودفع تلميذه الطهطاوي لتدريس الحديث

والسنة بطريقة المحاضرات، دون التقيد بكتاب خاص يقرأ منه، أو نص معروف يعتمد عليه، فكان هذا مثار إعجاب العلماء.

وقد برع الشيخ في فنون النثر والشعر، كما برع في غيرهما من علوم وفنون، وكان يميل في الكتابة في الأمور العلمية والشئون المألوفة إلى سهولة الأسلوب، والتخلص من السجع، والبعد عن التكلف، ولكنه كان في الكتابة الأدبية يتأنق في الصياغة، ويلتزم السجع، ويراعى المحسنات البديعية.

أما شعره فقد تناول فيه شتى فنون الشعر المعروفة في زمانه، وبخاصة مجالات الوصف والتهنئة والمدح، ونرى في شعره الوصفى بعض اللمسات الوجدانية الرقيقة، ويتجلى ذلك في وصفه لجمال الطبيعة، فنراه يضرب صفحاً عن أساليب القدماء، فيتفزل في جمال الطبيعة بدلاً من التغنى بالأطلال البالية والدمن المافية، ويُعد شعره إرهاباً بيزوغ فجر جديد للنهضة الشعرية التي شهدتها الساحة الأدبية بعد ذلك على أيدي

شعراء طلائع النهضة في العصر الحديث، وعلى رأسهم محمود سامي البارودي.

ويمكن القول، كما جاء في أعلام المكر الإسلامي لأحمد تيمور باشا، بأن الشيخ «كان له موقف متكامل من مشكلات مجتمعه الثقافية والتعليمية والأدبية والسياسية، وقد حاول أن يُشخّص هذا الواقع ويحدد جوانب الضعف فيه، كما نادى بضرورة تغييره، ورسم برنامج هذا التغيير، ثم أسهم بدوره في هذا التغيير. وأخيراً عهد بأمانة هذا التغيير ومستقبله إلى تلاميذه الذين يعتبر رفاعة الطهطاوي نموذجهم الفذ الذي بلغت حركة العطار على يديه أوجها».

وقد وصفته دائرة المعارف الإسلامية . في مادة الأزهر . بأنه «كان رجلاً مستثيراً اشتهر بعلمه، وكان أيضاً شاعراً ناثراً من أصحاب الأساليب».

أ.د. محمود حمدي زقزوق

مراجع للاستزادة:

- ١ - أعلام الفكر الإسلامي في العصر الحديث لأحمد تيمور باشا، القاهرة، سنة ١٩٦٧م.
- ٢ - مشيئة الأزهر منذ إنشائها حتى الآن لعلى عبد العظيم ج١، القاهرة، سنة ١٩٧٨م.
- ٣ - تاريخ الجامع الأزهر لمحمد عبد الله علي، القاهرة، سنة ١٩٥٨م.
- ٤ - الأزهر من ألف عام للدكتور أحمد محمد عوف، سلسلة للبحوث الإسلامية بالأزهر، سنة ١٩٧٠م.
- ٥ - دائرة المعارف الإسلامية، المجلد الثالث، طبعة دار الشعب.

أبو الحسن الهجویری (٤٧٠هـ)

أرجاء العالم الإسلامي: من سوريا إلى التركستان، ومن بحر قزوين إلى الهند، فزار: العراق وخراسان وما وراء النهر وخوزستان وفارس وأذربيجان وجرجان والهند، وأمضى في هذه المناطق فترات كانت تقصر حيناً وتطول أحياناً، واختلف خلالها إلى عدد من شيوخ الصوفية المعروفين، فكان يلزم بعضهم وينخرط في سلك مريدتهم، ويتردد على البعض الآخر، ويتلقى منهم تعاليمهم.

وقد امتدت رحلات الهجویری حتى سنة ٤٢١هـ، وهي السنة التي زار فيها مدينة لاهور بالهند للمرة الأولى، وكان لا يزال في هذه المدينة عندما وقعت بها الفتنة سنة ٤٢٥هـ في عهد السلطان مودود الغزنوی (٤٢٢-٤٤١هـ) وأسر بين الأسرى. ومن المرجح أن الهجویری ترك لاهور عائداً إلى غزنة وخراسان في الفترة ما بين (٤٢٥، ٤٤١هـ)، غير أنه رجع إلى الهند مرة أخرى، واستقر نهائياً في مدينة لاهور، وظل بها إلى أن توفى.

ولا نعرف عن حياة الهجویری الخاصة إلا

هو أبو الحسن : على بن عثمان بن أبي علي الجلابي الهجویری الغزنوی، عالماً من علماء الصوفية في القرن الخامس الهجري، ومقامراً للدولة الغزنوية (٥٨٢-٣٨٧هـ)، وتوفي في عهد السلطان إبراهيم الغزنوی (٤٩٢-٤٥١هـ).

والهجویری ولد في مدينة «غزنة» بالهضبة الأفغانية، ومنها استمد لقبه «الغزنوی»، كما يلقب بالجلابي والهجویری نسبة إلى «جلاب» و«هجویر» وهما محلتان من توابع غزنة. وتاريخ ميلاد الهجویری غير معروف، وإن كان من المرجح أنه ولد في أواخر القرن الرابع الهجري.

أما عن وفاته فقد اختلف فيها أيضاً وإن كانت بعض المصادر ترجح أنه توفى عام ٤٧٠هـ.

ويبدو أن الهجویری تلقى علومه الأولى في موطنه غزنة، ولما بلغ مبلغ الشباب سلك مسلك علماء عصره في السفر والتجول، وقام برحلات واسعة النطاق، تقطع خلالها في

القليل مما يشير إليه في كتابه «كشف المحجوب»، ونتبين منه أنه تتلمذ على أبي العباس الشقائي، وسلك طريق الصوفية بإرشاد أبي الفضل محمد بن الحسن الختلي، وتلقى بعض التعاليم الصوفية على أبي القاسم الجرجاني (٤٥٠هـ) و (خواجه) المظفر أحمد بن حمدان، والتقى بمعاصره أبي القاسم القشيري (٤٦٥هـ).

وكان الهجویری من أوائل الدعاة إلى الإسلام في شبه القارة الهندية، وقد أسهم في تحول عدد كبير من سكان لاهور إلى الإسلام، وكان في مقدمتهم «راي راجو» نائب لاهور في عهد السلطان مودود، وظل الهجویری يعمل على نشر الدين الإسلامي والتعاليم الروحية في مدينة لاهور حتى أدركته الوفاة بها حوالي سنة ٤٧٠هـ، ودفن بهذه المدينة، ولا يزال قبره بها داخل مزاره المعروف بمزار «داتا كنج بخش» وهو الاسم الذي يعرف به الهجویری في الهند وباكستان.

وقد هيات الرحلات الطويلة للهجویری سبيل الاتصال بعدد كبير من شيوخ الصوفية، وأئمة المذاهب الدينية، ورؤساء الفرق الإسلامية المختلفة، ومكنته من الوقوف على التيارات الدينية التي كانت تصود العالم الإسلامي في القرن الخامس الهجري. ويسرت له فرص الاطلاع على العديد من

المؤلفات الدينية والصوفية، فاكتسب عن طريق هذا وذاك خبرات عملية واسمة، ومارس التجربة الصوفية علما وعملا، كما أمدته هذه الرحلات بحصيلة وفيرة من المعلومات القيمة التي ضمنها كتابه واستخدمها في مناقشته للموضوعات التي تناولها.

الف الهجویری كتباً كثيرة أشار إلى أسمائها في كتابه «كشف المحجوب»، وبعض هذه الكتب فقد في حياة المؤلف، وبعضها فقد بعد وفاته. ولم يبق من مؤلفات الهجویری سوى كتابه «كشف المحجوب» الذي يرتبط اسمه دائما باسم مؤلفه.

وكتاب كشف المحجوب يعتبر أقدم مؤلف في التصوف باللغة الفارسية، وأول كتاب منظم في الأصول النظرية والعملية للتصوف. وقد نوه بقيمة هذا الكتاب الشرقيون والمستشرقون ممن عتوا بدراسة التصوف الإسلامي، سواء منهم من بحثوا في هذا الموضوع، أو من قصروا جهودهم على نشر كتب التصوف وترجمتها.

ويشتمل كشف المحجوب على خمسة وعشرين فصلا تكلم فيها المؤلف في الأصول النظرية والعملية للتصوف، وتراجم لأئمة وشيوخ الصوفية، وأقوال الصوفية ورموزهم،

والفرق الصوفية، والعقائد الدينية والعبادات،
والمعاملات، ورسوم الصوفية وتقاليدهم.

وقد أفاد مؤلفو الصوفية الفرس من
«كشف المحجوب»، وعلى الأخص «فريد
الدين العطار» في كتابه «تذكرة الأولياء»،
و«عبد الرحمن الجامي» في كتابه «نفحات
الأنس». كما أفاد من كشف المحجوب، على

نطاق واسع، اثنان ممن كتبوا في التصوف في
العصر الحديث وهما: قاسم غنى، وأبو العلا
عفيضي، وأولهما كتب باللغة الفارسية ونقل
عن النص الفارسي لكشف المحجوب، والثاني
كتب باللغة العربية ونقل عن الترجمة
الإنجليزية للكتاب.

أ. د. إسعاد قنديل، بتصرف،

مراجع للاستزادة:

- ١- كشف المحجوب للهجویری.
- ٢- طبقات الصوفية للسکمی.
- ٣- الرسالة القشيرية، لأبي القاسم القشيري.
- ٤- بستان العارفين، لأبي الیث السمرقندی.

حسنين محمد مخلوف (١٣٠٨ - ١٤١٠ هـ = ١٨٩٠ - ١٩٩٠ هـ)

عالم من علماء الدين الإسلامى الذين رزقوا طول العمر واستمرار التوفيق، كان من أوائل الذين التحقوا بمدرسة القضاء الشرعى فى أثناء تبعيتها للأزهر، وهو واحد من أبرز خريجي هذا المدرسة إن لم يكن أبرزهم، وهو أول من وصل إلى منصب الافتاء من خريجي هذه المدرسة.

ولد بباب الفتوح بالقاهرة سنة ١٣٠٨ هـ = ١٨٩٠ م، وتوفى سنة ١٤١٠ هـ = ١٩٩٠ م. وكان والده العلامة محمد حسنين مخلوف عضواً فى مجلس إدارة الأزهر، وقد تلقى العلم على والده وعلى غيره من الأساتذة الكبار، ودرس الحساب والجبر فى مسجد المؤيد.

حصل على الشهادة العالمية من مدرسة القضاء الشرعى (١٩١٤)، وتبرع بإلقاء الدروس فى الأزهر حيث درس المنطق وآداب البحث وعلم الفلسفة وعلم الأخلاق طيلة عامين حيث عين قاضياً بالمحاكم الشرعية (يونيو ١٩١٦) وقد تدرج فى وظائف القضاء الشرعى، ورأس محكمة طنطا الابتدائية الشرعية، ومنع أثناء شغله ذلك المنصب كسوة

التشريفية العلمية من الدرجة الثانية، وتولى (١٩٤١) رئاسة محكمة الإسكندرية الشرعية، كما عين نائباً لرئيس المحكمة الشرعية العليا (١٩٤٤) ثم اختير مفتياً للدار المصرية (١٩٥٠) وخلف فى هذا المنصب الشيخ عبد المجيد سليم وبعد تقاعده اختير لرأس لجنة الفتوى بالأزهر الشريف.

وقد توثقت العلاقة بينه وبين وزير الحقانية على ماهر باشا (١٩٢٨) وكان فى ذلك الوقت يشغل منصب مفتش المحاكم الشرعية واشترك فى ذلك الوقت فى إعداد مشروع إصلاح قانون المحاكم الشرعية، وقانون المجالس الحسبية.

تمتع الشيخ حسنين مخلوف بنزعة طبيعية إلى التدريس، وكان يمارس الأستاذية كلما وجد الفرصة لها وقد تولى تدريس الشريعة الإسلامية فى قسم التخصص بمدرسة القضاء الشرعى، كما واصل بعد تقاعده وحتى وفاته على إلقاء دروس علمية بالمشهد الحسينى.

كذلك تمتع الشيخ مخلوف بنزعة إلى التأليف العلمي، وأبرز آثاره في هذا المجال تفسيره للقرآن العظيم، وقد طبع طبعات كثيرة في السعودية وأبو ظبي والكويت، وله مختصر في تفسير آيات القرآن الكريم، وله

من المؤلفات الأخرى: المواريث في الشريعة الإسلامية، كما كان أول مفت في العصر الحديث يحرص على تجميع فتاويه ونشرها في كتاب مطبوع صدر في أكثر من جزء.

أ. د. محمد الجوادى

مراجع للاستزادة:

- ١ - الفتاوى الإسلامية الصادرة عن دار الإفتاء المصرية
- ٢ - مؤلفات الشيخ حسين مخلوف.
- ٣ - تاريخ العلم ودور العلماء العرب في تقدمه، د. عبد الحليم منتصر، دار المعارف الطبعة الثانية ١٩٩٠م
- ٤ - أثر، العرب والإسلام في النهضة الأوروبية، د. محمد كامل حسين - مركز مطبوعات اليونسكو القاهرة.

حسونة النواوى

(١٢٥٥ - ١٣٤٣ هـ = ١٨٣٩ - ١٩٢٤ م)

ولد الشيخ حسونة بن عبد الله النواوى عام ١٢٥٥ هـ (١٨٣٩ م) فى بلدة نواى التى نسب إليها، وهى بلدة تابعة لمركز ملوى بمحافظة أسيوط وتوفى سنة ١٣٤٣ هـ = ١٩٢٤ م.

التحق بالأزهر وتلقى العلم على يد مشايخ الأزهر الكبار، وبجانب دراسته للعلوم الأزهرية التقليدية درس المنطق والفلسفة على يد الإمام الإنبائى، وكان يمتاز بالذكاء والنبوغ، وعندما أتم دراسته جلس لتدريس أمهات الكتب العلمية، فلفت إليه الأنظار، فاختره الأزهر لتدريس الفقه فى جامع محمد على باشا بالقلمة، وعينته نظارة المعارف - بجانب عمله فى مسجد القلمة - أستاذًا للفقه بدار العلوم ومدرسة الحقوق، وبذلك «امتاز على غيره من مشايخ الأزهر الذين اعتزلوا الحياة خارج الأزهر، ولم يعرفوا ما جدَّ هبها من أحوال جديدة، وقد جعله هذا خير من يصلح للقيام بما تريده الحكومة من إصلاح الأزهر».

ومن أجل القيام بهذه المهمة انتدبه

الخديوى وكيلًا للأزهر عام ١٢١١ هـ (١٨٩٤ م)، ثم صدر قرار بتعيين لجنة لمعاونته فى إصلاح شئون الأزهر عام ١٢١٢ هـ مكونة من كبار علماء الأزهر، كان أبرزهم الشيخ محمد عبده، ثم عين شيخًا للأزهر عام ١٢١٣ هـ (١٨٩٦ م)، كما أسند إليه منصب الإفتاء عام ١٢١٥ هـ، وانتخب بجانب ذلك عضوا دائما غير قابل لل عزل فى مجلس شورى القوانين، ولكن الخديوى أصدر عام ١٢١٧ هـ قرارا بتعنيته من مشيخة الأزهر ومن الإفتاء لمعارضته بعض مقترحات الحكومة، ثم أعيد إلى مشيخة الأزهر مرة ثانية عام ١٢٢٤ هـ، ولكنه آثر ترك المنصب عام ١٢٢٧ هـ؛ لما رأى من اختلال الأحوال فى الأزهر، وتخبط الرؤساء، وبأسسه من الإصلاح، ولزم داره حيث كان يتردد عليه محبوبه وعارفو فضله وعلمه، حتى لقي ربه.

لقد كان الشيخ حسونة النواوى مُقلًا فى مجال التأليف، وأهم مؤلفاته كتاب «سلم المسترشدين فى أحكام الفقه والدين» فى جزئين كبيرين، وقد عرض فى هذا الكتاب

بأسلوب واضح القضايا الفقهية في مذهب أبي حنيفة، وقد لقي الكتاب شهرة واسعة جعلت نظارة المعارف تقرر دراسته في المدارس الأميرية. وقد قال عنه إلياس زخورة صاحب «مرآة العصر»: «وهو كتاب في جزئين جمع فيه الأصول الشرعية مع الدقائق الفقهية ببيان شاف وإيضاح واف مما لا يجمعه غيره، وقد اقتنت المدارس الأميرية هذا الكتاب وعلمته تلامذتها».

وتذكر بعض المراجع أن للشيخ - عدا هذا الكتاب - كتباً عديدة، ورسائل كثيرة، وكلها جيدة الصنع، كما أن بصمات الشيخ واضحة وملموسة في صياغة قانون تنظيم الأزهر الذي صدر حينذاك.

أما عن اتجاهاته فقد كان الشيخ حسونة النواوي مَنِيًّا بقضية إصلاح نظام التعليم في الأزهر، واستطاع بمعاونة اللجنة التي شكلت لمساعدته - والتي كان أبرز أعضائها الشيخ محمد عبده - أن يعد قانوناً جديداً لتنظيم الأزهر، صدر عام ١٣١٤هـ، وقد تشكل بمقتضى هذا القانون مجلس إدارة للأزهر، مهمته وضع القواعد التي يدير عليها التدريس في الأزهر، وضبط الأمور المتعلقة بالطلاب والإدارة وكل ما له تعلق بالأزهر، وقد اشتمل هذا القانون على منع تدريس الحواشي والتقارير للطلبة المبتدئين في

السنوات الأربع الأولى، وبمدها يُخَيَّر الطلاب والأساتذة في النظر في الحواشي، أما التقارير فلا تدرس إلا بقرار من مجلس الإدارة.

وقد كان علماء الأزهر ينفسون من إصلاحات الشيخ النواوي، ويبدون ضيقهم بخططه؛ لأنه جاء مؤيداً لتدريس العلوم الحديثة، مثل: الحساب والهندسة والجبر وتقويم البلدان وما إليها في الأزهر، وكان هؤلاء العلماء يرون أن إدخال هذه العلوم المستحدثة في برامج الأزهر يقصد منه القضاء على العلوم الشرعية، أو تقليل الرغبة فيها، مع أن هذه علوم قديمة كانت تدرس في الأزهر قبل انحطاطه.

وقد أشاعوا أن الشيخ حسونة مائل للإنجليز على هدم مكانة الأزهر بإدخال العلوم الحديثة فيه، ولكن نظرة الناس إلى الشيخ حسونة قد تغيرت، وتحققوا من بطلان ما التهموه به بعد أن أصدر الخديوي قراراً بتعيينه من مشيخة الأزهر والإفتاء؛ لمعارضته الحكومة في الاقتراح الذي عرض على مجلس شورى القوانين بتعيين قاضيين أهليين من مستشاري محكمة الاستئناف الأهلية عضوين في المحكمة الشرعية العليا، وكان للإنجليز رغبة في تعيينهما، وقد وقف الشيخ ضد هذا الاقتراح، ولم تفلح محاولات

الخدوي في إقناعه بقبول الاقتراح بعد
تعميله، وقال: «إن المحكمة الشرعية العليا
قائمة مقام المفتي في أكثر أحكامها، ومهما
يكن من التغيير في الاقتراح فإنه لا يخرج
عن مخالفته للشرع، لأن شرط تولية المفتي
مفقود في قضاة الاستئناف».

وفي عام ١٨٩٧م أنشأ الشيخ حسونة
مكتبة الجامع الأزهر بناء على اقتراح من
الشيخ محمد عبده، وقد تألفت نواتها الأولى
من مجموعات الكتب التي كانت تضمها أروقة

الجامع الأزهر ومكتبات بعض المساجد
الأخرى، وبلغ ما كانت تضمه المكتبة وقت
إنشائها زهاء ثمانية آلاف مجلد.

وقد قالت عنه «دائرة المعارف الإسلامية»:
«كان على خلقٍ أعجب به المصريون، وكان له
في مدرسة الحقوق نفوذ على الطلبة الذين
أصبح لهم من بعد شأن في ميدان السياسة
المصرية».

أ.د. محمود حمدي زقزوق

مراجع للاستزادة:

- ١ - سجلات دار الإفتاء المصرية
- ٢ - مشيخة الأزهر منذ إنشائها حتى الآن، تأليف علي عبد العظيم ج ١، القاهرة ١٩٧٨م.
- ٣ - تاريخ الإصلاح في الأزهر للشيخ عبد المتعال الصمدي (جزأ)، مطبعة الاعتماد بمصر (د.ت.)
- ٤ - تاريخ الجامع الأزهر لمحمد عبد الله صلي، القاهرة ١٩٥٨م
- ٥ - أعلام الفكر الإسلامي في العصر الحديث لأحمد تيمور باشا، القاهرة ١٩٦٧م
- ٦ - دائرة المعارف الإسلامية - مادة الأزهر، المجلد الثالث، طبعة دار الشريعة.

حسين والى

(١٢٨٦ - ١٣٥٤هـ = ١٨٦٩ - ١٩٣٦م)

هو حسين بن حسين بن إبراهيم بن إسماعيل بن وهدان والى، من سلالة عامر ابن مروان الحسينى، أزهري، أديب، ولغوى كبير، وعالم فاضل، وأحد أعلام القرن الرابع عشر الهجرى.

ولد فى قرية «ميت أبو على» مركز الزقازيق، بمحافظة الشرقية، سنة ١٢٨٦هـ = ١٨٦٩م وتوفى سنة ١٣٥٤هـ = ١٩٣٦م.

وكان والده من علماء الأزهر الشريف، وأشرف على تنشئة ولده حسين ورعايته وتربيته تربية إسلامية، حتى حفظ القرآن الكريم فى صغره، ثم انتقل إلى القاهرة، وأقام مع عمه، وأتم الدراسة الابتدائية، ثم التحق بالأزهر الشريف وهو فى الثالثة عشرة من عمره، فدرس التجويد والقراءات، ثم العلوم الشرعية والعقلية.

ومن شيوخه الذين أخذ عنهم، وتلقى عليهم: الشيخ الشربينى، والشيخ الأشمونى، والشيخ الإبابى وغيرهم.

وعقب تخرجه من الأزهر عين مدرساً

بالأزهر، فدرس كثيراً من العلوم العقلية والشرعية وفى مقدمتها: كتاب الأم فى مذهب الإمام الشافعى ثم درس فى مدرسة القضاء الشرعى، ثم عين مفتشاً عاماً للأزهر والمعاهد الدينية، فوكيلاً لمعهد طنطا، فكاتباً للسراى فى الأزهر الشريف، ثم كان من أعضاء هيئة كبار العلماء، ومن أعضاء مجلس الشيوخ.

كان من الرعيل الأول لأعضاء مجمع اللغة العربية بالقاهرة (١٩٣٣).

وكان من الثقات الذين يعول عليهم فى الفتوى، كما كان الشيخ محمد عبده يحيل عليه بعض الاستفتاءات المشكلة التى ترد إليه من البلاد الإسلامية، فكان يقوم بهذه المهمة على الوجه الأكمل.

كما كان مشهوراً بمحافظته الشديدة على سلامة الفصحى، وكان يكتب الأخطاء الشائعة وتصويبها، ويعلقها على لوحة؛ لتكون تحت عيون طلابه، وكان يقول الشعر، وله براعة فى فن التأريخ بالشعر، القائم على حساب حروف الجمل.

وله من المؤلفات المطبوعة:

- أدب البحث والمناظرة.

- الاشتقاق.

- رسالة التوحيد.

- كتاب الإملاء.

- تمرين الإملاء.

بالإضافة إلى مؤلفات أخرى مازالت

مخطوطة لم تطبع بعد.

أ.د. ضاحي عبد الباقي

مراجع للاستزادة:

١ - الأعلام للزركلي، ج٢/٢٣٦.

٢ - الجمهور في خمسين عاماً د. محمد مهدي علام، ص ١١٥.

٣ - الأعلام الشرقية لزكي مجاهد، ج٢/١٠٨.

الحضرمي

(١١٧ - ٢٠٥ هـ = ٧٣٥ - ٨٢١ م)

حاتم السجستاني، وأبو عمر الدوري، وابن أخيه زيد بن أحمد، وعمر السراج، وأبو بشر القطان، وأيوب بن المتوكل، وأحمد بن محمد الزجاج، كما روى عنه حرف أبي عمرو ابن العلاء حمدان بن محمد الساجي، ومن أشهر من روى عنه القراءة هما:

١ - محمد بن المتوكل اللؤلؤي البصري الملقب برويس، وهو من أحق أصحابه.

٢ - روح بن عبد المؤمن الهذلي البصري النحوي وهو من أجل أصحابه وأوثقهم.

ولقد أجمع كل من أدركوا يعقوب على عظم قدره وعلو شأنه، فقد كان أعلم الناس في زمانه بالقراءات، والعربية، والرواية، وكلام العرب، والفقه، وانتهت إليه رئاسة الإقراء في البصرة بعد شيخه أبي عمرو، وكان إمام جامع البصرة سنين.

قال أبو حاتم السجستاني: هو أعلم من رأيت بالحروف واختلاف القراءات ومذاهبها، وعللها ومذاهب النحاة، وهو أروى الناس لحروف القرآن، وحديث الفقهاء.

هو يعقوب بن إسحاق بن يزيد بن عبد الله ابن أبي إسحاق الحضرمي البصري، وكنيته أبو محمد، أحد القراء العشرة.

ولد سنة سبع عشرة ومائة من الهجرة = ٧٣٥ م.

وتوفي في ذي الحجة سنة خمس ومائتين = ٨٢١ م (عن ثمان وثمانين سنة).

أخذ القراءة عرضاً على أبي المنذر سلام ابن سليمان الطويل المزني، وعن شهاب شُرَنفَة، وأبي يحيى، ومهدى بن ميمون، وأبي الأشهب جعفر بن حيان العطاردي، وقيل: إنه قرأ على أبي عمرو البصري نفسه، وسمع الحروف من حمزة بن حبيب الزيات، والكسائي، وشعبة، وهارون بن موسى، وسعيد بن الحجاج، وسليم بن حيان، وهمام ابن يحيى، وزائدة، وأبي عقيل الدورقي، والأسود بن شيبان.

وروى عن يعقوب القراءة خلق كثير، منهم: روح بن عبد المؤمن، ومحمد بن المتوكل رويس، وأحمد بن عبد الخالق المكفوف، وأبو

قال الحافظ أبو عمرو الداني: وأئتم
 يعقوب في اختياره عامة البصريين بعد أبي
 عمرو، فهم أو أكثرهم على مذهبه، قال
 الداني: وسمعت طاهر بن غلبون يقول: إمام
 الجامع بالبصرة لا يقرأ إلا بقراءة يعقوب، ثم
 روى الداني عن شيخه الخاقاني عن محمد
 ابن محمد بن عبد الله الأصبهاني أنه قال:
 وعلى قراءة يعقوب إلى هذا الوقت أئمة
 المسجد الجامع بالبصرة، وكذلك أدركناهم.
 وكان - رحمه الله - إماماً، فاضلاً، ورعاً،
 زاهداً، بلغ من زهده أنه سُرِقَ رداؤه من كتفه
 وهو في الصلاة ولم يشعر، ورد إليه ولم
 يشعر لشغله بالصلاة.

قال الأهوازي: أنشدني فيه أبو عبد الله
 محمد بن أحمد اللالكائي لنفسه :
 أبوه من القراء كان وجده
 ويعقوب في القراء كالكوب الدر
 تَفَرَّدَ محض الصواب ووجهه
 فمن مثله في وقته وإلى الحشر
 أما عن مؤلفاته، فقد ذكرت بعض المصادر
 أن له كتاباً أسماه «الجامع» جمع فيه عامة
 اختلاف وجوه القراءات، ونسب كل حرف إلى
 من قرأ به، وكتاب «وقف التمام»، وكان يأخذ
 أصحابه بعد آي القرآن العزيز، فإن أخطأ
 أحدهم في المد أقامه.

أ.د. أحمد المعصراوي

مراجع الاستزادة:

- ١ - النشر في القراءات العشر، لابن الجوزي ١/١٨٦.
- ٢ - تهذيب التهذيب لابن حجر ١١/٣٨٢.
- ٣ - شذرات الذهب، لابن العماد ٢/١٤.
- ٤ - الأعلام للزركلي ٨/١٩٥.
- ٥ - معرفة القراء الكبار ١/١٥٦.
- ٦ - غاية النهاية ٢/٢٨٦.
- ٧ - وفیات الاعيان ٦/٢٩٠.
- ٨ - التاريخ الكبير ٨/٢٩٩.
- ٩ - طبقات ابن سعد ٧/٥١٢ ط التتبع.

حفنى ناصف

(١٢٧٢ - ١٣٣٨ هـ = ١٨٥٦ - ١٩١٩ م)

هو حفنى بن إسماعيل بن خليل بن ناصف.

ولد فى إحدى قرى مدينة القليوبية فى سنة ١٢٧٢ هـ الموافق ١٦ من سبتمبر ١٨٥٥م، فى أسرة ذات مجد سالف، وفقر حاضر وكانت وفاته سنة ١٣٣٨ هـ = ١٩١٩م، وتوفى والده وهو جنين فى بطن أمه، فكفله خاله، كما كفل حافظ إبراهيم خاله أيضاً، والخال إذا كان رب أسرة كبيرة فإنه مضطر لأن يجود ببعض ما يحوز على ابن أخته، وكانت ظروف حفنى أفضل من ظروف حافظ، لأن والد شاعر النيل لم يترك له شيئاً ما، أما والد حفنى فقد ترك بعض ما يقوم به الأود، فنشأ كما ينشأ أبناء القرى متوجهاً إلى فقيه القرية ليحفظ كتاب الله، وقد لاقى التلميذ من شيخه عناء، لأن رجال التحفيظ بالأمس، كانوا يرون المقاب البدنى طريق الحفظ والتسميع، وقد صبر التلميذ ما صبر حتى حفظ القرآن الكريم، وتعلم مع زملائه الذين كانوا معه، ثم رحلوا إلى القاهرة لتلقى العلم بالأزهر، وجاعوا فى شهور العطلة، علم أن هناك علماً أكثر من علم الشيخ، ومعهدا للعلم

يخرج منه الطالب أستاذاً جليلاً، فدفعته نفسه إلى السفر إلى القاهرة ليكون أحد هؤلاء الأزهريين، لم يستشر أمه أو خاله، بل سافر على قدميه فى سن الرابعة عشرة حتى بلغ مراده، وطار النبا إلى والدته، فاستعطفت أخاها كى يمد له معها العون، وعكف الشيخ الصغير على علوم الأزهر مدى عشرة أعوام، وعلى الاتصال بالصحف الأدبية والعلمية قراءة واستيعاباً، حتى عرف بالنبوغ فى محيطه، وقال الشعر المناسب لسنة، وسعد بنشره فى بعض الجرائد، وقد افتتحت مدرسة دار العلوم فى هذا الأمد، واختارت طلابها من نابغى الأزهريين، وفى طلبهم حفنى ناصف، وكان نظامها التعليمى مضبوطاً منسقاً على غير ما عهد فى حلقات الأزهر بالمسجد الجامع، فسمد بما تهيأ له من مورد. وقد تخرج من دار العلوم، فعين مدرساً بمدرسة الخرس والعميان، وهو تعيين غير مناسب لمؤهله العلمى، ولكن صلة حفنى بالشيخ محمد عبده وبعض المشجعين للشورى العرباية جعلت التعيين عقاباً لا وظيفة، وحفنى واسع الصدر، أخذ كل شيء مأخذ

الجهد، ففكر وتأمل وجرب، حتى وفق في عمله، ولكن أحد رجال القانون المرموقين في الدولة احتاج إلى سكرتير يتقن اللغة العربية، ليكون ساعده في ترجمة ما يريد من القوانين الأوروبية، وقد اختبر بعض المتقدمين للسكرتارية، فاختر من بينهم حفنى ناصف، وحفنى نشيط غير خامل، إذ عكف على فهم ما يشاور في شأنه من القوانين حتى ألم إلماماً كافياً سرعان ما أكسبه بذلك دربة رشعته للتدريس بكلية الحقوق، وهي موطن القوانين ومجال دراستها، فأكب على دراسة مواد الكلية، ليكون في مستوى أساتذتها، وتضلع فيما عكف عليه حتى أقيم امتحان لاختيار القضاة بالمحاكم الأهلية، فتقدم للامتحان وأدرك الفوز، فصار رجل اللغة العربية قاضياً رسمياً يزامل من تخصصوا في القانون في كلياته المتخصصة، ولكن القاضى لم يترك مجال التفكير في ما يشغل الأمة أثناء قيامه بالقضاء، إذ كان يسهم بنتاجه الفكرى شعرا ونثرا في كل مناسبة تدعو إلى القول، وصار اسمه يتألق جوار شوقي ومطران وحافظ وصبرى من الشعراء، وجوار المولحى وعلى يوسف والبكرى من الكتاب، أما عن اتجاهاته فإننا نرى بعض الذين يتحدثون عن النهضة النثرية في أوائل هذا القرن، يجعلون حفنى ناصف من مدرسة عبد الله فكرى التى تميل إلى النثر الفنى

المسجوع، وقد يعدون ذلك مدعاة تأخر لا تقدم، وهو خلط نعرفه لدى من يتصدون للتاريخ الأدبى المعاصر، فيهرقون بما لا يعرفون، لأن حفنى ناصف أولاً لم يلزم النشر الفنى في كل ما كتب، بل كان يرسل المقالات الصحفية على النهج الصحافى، الذى يميل إلى الاسترسال دون قيد، وله في هذا المجال مقالات عديدة في اللواء والمؤيد والجريدة، بل إنه دعى لرئاسة تحرير المؤيد بعد اعتزال صاحبه الشيخ على يوسف. فاعتذر مؤثراً عمله الحكومى على موضع قد يكون غيره أولى منه في القيام عليه، هذا شيء. والشئ الآخر، أن الأسلوب الفنى المسجوع لا يعد موضع انتقاص، إذا جاء النص وفق الطبع، ومتمشياً مع المعنى المراد دون تكلف، بل يعد مصدر نبوغ وتقوى لصاحبه، وهل كان بديع الزمان الهمذاني إلا سابقاً مجلياً في مقاماته، لأنه انفرد بلون من المجمع المصور الذى يرسم المواقف والمواقف ويتغلغل إلى النفوس في قوة وابتكار.

هكذا كان نشر حفنى ناصف، يقرؤه الدارسون فيعجبون بدقة تصويره، وسلامة تعبيره، فكيف يكون الأسلوب المسجوع موضع مذمة على الإطلاق.

أما شعره فقد سار أكثره على الأفواء، لأن الشاعر الكبير، وإن زامل الفحول من أنصار الجزالة كان يميل في أكثر شعره إلى

السهولة، وقد قرنه الأستاذ محمود غنيم في كتابه الخاص به بالبهاء زهير الشاعر المصري الناشئ في العصر الأيوبي! وهو شبه قريب غير بعيد، والشاعران يتمتعان بصفاء الروح، وعذوبة التعبير، مع عدم الفوص في أفكار تثقل الشعر فتعجزه عن الطيران، وإذا كان شعر حفنى من هذا الطراز، فهو أقرب مسلكا للنفوس، وأسرع سيرا على الألسنة.

لقد كان قاضيا في محكمة طنطا، وأصدر حكما صادقا مخلصا لم يرتج له أولو الأمر ممن كانوا يتوقعون ثبوت الاتهام على برىء مظلوم إرضاء لبعض الرؤساء من ذوى الفرض، ولكن الحق لا يعدم النصير، فقد عصفت القاضى الفاضل بكل ما جاء من الشفاعات المفرضة، وهتف بالحكم جهيرا ساطعا لا يحتمل اللبس، وضاق ذوو الأمر به، وهم لا يستطيعون عزله بحكم استقلال القضاء، فأرهبوه بنقله إلى الصعيد قاضيا في محكمة قنا، ولا شك أن هذا النقل كان ظلما جائرا لا مبرر له، وكان فوق احتمال قاض ذى أسرة كبيرة يرعاها بالقاهرة، ولكنه أراد أن يفوت فرصة الشماعة على من نقلوه، فنظم قصيدة مشتهرة ذاعت وصلصلت في الأذان، حتى قرحت الأسماع، لأنه في قصيدته لم يلجأ إلى التبرم، بل جمل النقل مكافأة طيبة، وكمدا للحماد، وغيظا للأعداء، هكذا قرر الشاعر المتهم حين قال

مخاطبا وزير الحقانية الذى أمضى قرار النقل:

رقيتني حسبا ومضى
فلصنعتك الشكر المثنى
وجعلت رأس الحاسد
ين بمصر من قدمى أدنى
أسكنتني في بقعة
فيها ضدوت أعز شأنا
بلد إذا حلت به
قدماك قلت: حلت حصنا
قالوا شغصت إلى قنا
يا مرحبا بقنا وإمنا
هاقد أمنت البرد والبر
داء، والقلب اطمأنا
فالشمس تكفل راحتى
فكانها أمى وأحنى
عش في القرى رأسا ولا
تسكن مع الأذئاب مدنا
واربأ بنفسك أن ترى
مستمرنا في العيش جبنا
وقد صارت القصيدة مسير الشمس منذ
نشرها في الصحف، وعارضها الكثير من
الشعراء مما يفتح مجالا لموازنة نقدية مثمرة،
وممن عارضوها هذا الذى خاطب الشاعر
الكبير قائلا:
حفنى قبلت الحق مجتربا
فدعنا منك دعنا

قد ناح قلبك مـمولا

لكن شعرك قد تغنى

ونحن نعرف أن القاضى بالمحاكم مرهق بعمله المضنى، لأنه يضطر إلى قراءة مذكرات قانونية، وامتاع مرافعات الاتهام والدفاع، ومناقشة الشهود، ثم يخلو لنفسه ليوازن بين ما رأى وسمع وقراء، هذا فى القضية الواحدة، مع أن عشرات القضايا، تعرض فى الأسبوع الواحد، وهذا الجهد المتصل قد شغل كثيرا من القضاة عن ممارسة هواياتهم الذاتية فى الأدب والعلم والفن، لكن حفى ناصف لم ينس أنه رجل اللغة العربية، وأن لها أمانة فى عنقه مهما بذل فى سبيلها من مشاق. وقد كانت قواعد اللغة العربية من نحو وصرف وبلاغة تدرس فى كتب ألفت للكبار لا للصغار، لذلك قام الأستاذ حفى ناصف برئاسة لجنة علمية من زملائه مهمتها تأليف كتب مدرسية فى النحو والصرف والبلاغة على نحو يفيد الطالب المبتدئ، فألفت سلسلة الدروس النحوية فى أربعة كتب، الأول والثانى والثالث للمدارس الابتدائية، والرابع للمدارس الثانوية، ثم اتجهت لتأليف كتاب خاص بالبلاغة وفروعها، من معان وبيان وبديع، عظهر التأليف المدرسى لقواعد اللغة العربية لأول مرة على نحو تربوى يفيد التلميذ والمدرس معا، وتقوم الفكرة العامة لهذه السلسلة الدرامية على التدرج المتصاعد،

بحيث يكون درس باب كالمبتدأ والخبر سهلا فى الجزء الأول ثم يضاف إليه فيما تلاء ما يكمله من التقسيمات اللازمة، وقد ظلت هذه السلسلة تدرس فى المدارس المصرية قرابة نصف قرن، هأتت أكلها على قدر ما يتيسر، ثم أتبعته بمسلسلة النحو الواضح للأستاذين على الجارم ومصطفى أمين، فاكتمل التأليف المدرسى به على وجه مفيد.

حين تنقل الأستاذ حفى ناصف فى عواصم المديرىات بالملكة المصرية، رأى من سعادته الأدبية أن ينشئ موسم للمحاضرات الأدبية لأول مرة فى الأقاليم، إذ كانت المحاضرات مقصورة على الوعظ الدينى، ومكانها المساجد الكبيرة، وصادفت المكرة هوى فى النموس، فكان الإقبال شديدا على هذه المحاضرات، وقد حاضر حفى عن حسان بن ثابت، وشجع غيره على مواصلة البحث. فرأت طنطا وقتنا وبعض الحواضر الأخرى نشاطا فكريا، كان الأساس للمحاضرات العامة التى نراها اليوم.

وحين انتقل إلى القاهرة قاضيا بمحكمة الأزبكية، رأى أن يتسع بالمحاضرات إلى مسائل هامة تحفل الأذهان وتتطلب الحل السريع، فعمل على إنشاء نادٍ لدار العلوم يقوم أعضاؤه بالنشاط الفكرى فى العاصمة، وأسندت إليه رياسته عن سرور وارتياح، وهنا

وجه الأنظار إلى ضرورة بحث موضوعين هامين يمثلان أزمة فكرية معاصرة، أحدهما: موضوع الألفاظ الأعجمية التي بدأت تغزو اللغة العربية، وثانيهما: موضوع الريا، والحديث عن دور البنوك الاقتصادية التي أنشأت في البلاد، ومدى موافقة أعمالها لما تقرره الشريعة الإسلامية.

أما عن مؤلفاته: فإن من أطرف بحوث حفنى ناصف العلمية هي ما كتبه عن قرية السيدة مارية القبطية زوج رسول الله ﷺ، فقد كان يبحث مبدئياً عن كلمة حفنى التي سمى بها، إذ رأى أناساً في مديريات مختلفة ينطقون الحاء بالكسر والفتح والضم، لكل إقليم لهجته في النطق، فلجأ إلى المعاجم اللغوية فلم يظفر بطائل، فاهتدى إلى كتاب (معجم البلدان) لياقوت الحموي، فقرأ فيه أن (حفن) بفتح الحاء ناحية من نواحي مصر، وفي الحديث: «أهدى المقوقس إلى النبي ﷺ مارية من حفن من رستاق أنصنا»، فكان هذا النص الكريم باعثاً لنفسه على البحث عن تلك الناحية التي سمعت إحدى بناتها بالانتساب إلى رسول الله ﷺ زوجاً ذات ولد، فأخذ يوالى البحث حتى اهتدى إلى حديث

عن (أنصنا) فعرف أن ابن دقماق قال في كتاب «الانتصار»: «أنصنا بلدة قديمة بها آثار عظيمة، وهي على ضفة النيل قبالة الأشمونين». وحفنى يعرف بلدة (الأشمونين) فاتجه إليها كباحث في علم الآثار، وأخذ يجوس بين أطلالها، ويحاول قراءة ما تعمله تماثيلها من إشارات، ثم واصل القراءة، فعرف أن الناحية تضم قرية (حفن) وكانت معفاة من الضرائب في عهد الصحابة، وقد بنى بها عبادة بن الصامت رضي الله عنه مسجداً تجدد بعد موته، وصارت القرية تسمى باسمه! وإذن فحفن بلدة مارية قد حظيت باهتمام الصحابة تكريماً لنبي الإسلام ﷺ، وأصبحت ذات مسجد حافل، وسميت باسم صحابي كبير تكريماً لأعماله بها، وشاء الأستاذ أن يختلط بأبناء القرية، فوجد عندهم جميعاً خبراً يتوارثونه، وهو أن مارية من بلدتهم، فاطمأن إلى ما انتهى إليه، وكتب بحثاً مستفيضاً عن تحقيقه الأثري، ونشره أولاده بعد ثلاثين عاماً بمجلة الهلال (نوفمبر سنة ١٩٣٢م).

أ.د. محمد رجب البيومي

مراجع للاستزادة:

- ١ - حفنى ناصف: للأستاذ محمود عليم «سلسلة أعلام العرب»
- ٢ - حفنى ناصف: للأستاذ محمد خلف الله أحمد.
- ٣ - النهضة الإسلامية في سهر أعلامها المعاصرين. دكتور محمد رجب البيومي.
- ٤ - ديوان «حنى البياض» للدكتور محمد رجب البيومي.

الحكيم الترمذی « الزاهد » (٢٠٥ - ٣٢٠ هـ = ٨٣٥ - ٩٣٢ م)

حَصَلَ مِنْهُ مَا حَصَلَ، وَوَعَى مِنْهُ مَا وَعَى إِلَى
الِاتِّجَاهِ الرُّوحِيِّ الْخَالِصِ.

وَيُمْكِنُ أَنْ تُسَمَّى هَذِهِ الْفَتْرَةُ بِفَتْرَةِ التَّحَوُّلِ
فِي حَيَاةِ الْحَكِيمِ، فَقَدْ كَانَ تَحْوِلُهُ عَمِيقًا
وَشَامِلًا لَمْ يَتْرَكْ لَهُ شَيْئًا مِمَّا كَانَ مِنْفَعًا
فِيهِ مِنْ قَبْلِ إِلَّا وَغَيَّرَ نَظَرَهُ إِلَيْهِ، وَاسْتَفْرَقَ
فِي جَمِيعِ أَنْوَاعِ الْعِبَادَةِ مِنْ صَوْمٍ، وَصَلَاةٍ،
وَقُرْآنٍ، وَحِفْظٍ لِلْحَدِيثِ، دُونَ أَنْ يَتَخَذَ فِي
ذَلِكَ مِنْهَا مَعْنًى، أَوْ طَرِيقَةً خَاصَّةً، إِلَى أَنْ
وَقَعَ فِي مَسَامِعِهِ كُلِّ أَهْلِ الْمَعْرِفَةِ عِنْدَ ذَلِكَ
بَدَأَتِ الْفَتْرَةُ الثَّانِيَّةُ مِنْ هَذِهِ الْمَرِحَلَةِ الطَّوِيلَةِ
الشَّاقَّةِ، وَقَدْ أَخَذَ نَفْسَهُ فِيهَا بِالرِّيَاضَةِ
وَدَقَائِقِهَا دُونَ هَوَادَةٍ أَوْ تَهَاوُنٍ، وَاسْتَمَرَّ عَلَى
مَا هُوَ عَلَيْهِ مِنْ رِيَاضَةٍ وَمُحَاسَبَةٍ إِلَى أَنْ وَفَّقَ
لِبَعْضِ الْإِخْوَانِ، فَكَانُوا يَجْتَمِعُونَ بِاللَّيَالِي
يَتَنَاطَرُونَ، وَيَتَذَكَّرُونَ، وَيَدْعُونَ، وَيَتَضَرَّعُونَ.

وَيَبْدُو أَنَّهُ خِلَالِ هَذِهِ الْمَنَاطِرَاتِ،
وَالْمَذَاكِرَاتِ لَمْ يَكُنْ يَنْعَرِجُ مِنَ الْحَدِيثِ عَنْ
تَجَارِبِهِ الصُّوفِيَّةِ الْعَمِيقَةِ، وَيَنْتَرِقُ مِنْهَا إِلَى
نَقْدِ قَاسٍ لِعُلَمَاءِ زَمَانِهِ فِي شَتَّى النُّوَاحِي
الدِّينِيَّةِ، مِثْلَ مَا فِي عِلْمِ الرَّأْيِ، أَوْ عِلْمِ الْأَثَارِ،

هُوَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ
الْحَسَنِ بْنِ بَشَرَ الْمَلَقَبِ «بِالْحَكِيمِ التِّرْمِذِيِّ»
وَلَقِبَ بِأَلْقَابٍ كَثِيرَةٍ، بَعْضُهَا يَرَى ذَاكِرُهَا أَنَّهُ
مُتَّصِفٌ بِهَا، إِمَّا بِحَسَبِ رَأْيِهِ هُوَ، أَوْ بِحَسَبِ
اعْتِقَادِ جَمْهُورِ الْعُلَمَاءِ، كَلَقِبَ الشَّيْخُ، وَالْعَالِمُ
الْعَلَامَةُ، وَالْمُحَدِّثُ، وَالزَّاهِدُ، وَالْحَافِظُ،
وَالْإِمَامُ، وَالتِّرْمِذِيُّ، وَالْحَكِيمُ، وَغَيْرَ ذَلِكَ.

وُلِدَ فِي مَدِينَةِ تِرْمِذٍ عَلَى نَهْرِ جِيحُونَ
بِإِقْلِيمِ مَا وَرَاءَ النَّهْرِ سَنَةَ ٢٠٥ هـ تَقْرِيبًا
الْمُوَافِقَ ٨٣٥ م وَتَوَفَّى سَنَةَ ٣٢٠ هـ = ٩٣٢ م.

وَكَانَ أَبُوهُ مُشْتَغَلًا بِطَلَبِ الْحَدِيثِ وَرَوَايَتِهِ،
مِمَّا كَانَ لَهُ أَكْبَرُ الْأَثَرِ فِي تَرْبِيَّتِهِ وَتَعْلِيمِهِ، فَلَمْ
تَكُنْ مَطْفُولَةَ الْحَكِيمِ التِّرْمِذِيِّ مَطْفُولَةً عَادِيَّةً،
مَلِيئَةً بِلَهْوِ الْأَطْفَالِ وَعِبَثِهِمْ وَلَعِبِهِمْ .. إِذْ وَفَّقَ
مِنْذُ صِبَاهٍ فِي الْجَمْعِ بَيْنَ عِلْمِ الْأَثَارِ وَعِلْمِ
الرَّأْيِ، وَإِنْ كَانَ هَذَانِ الْعُلَمَاءُ لَمْ يَشْفُلَانِهِ عَنْ
تَحْصِيلِ عِلْمِ الْحَدِيثِ، وَعِلْمِ الْفَقْهِ، وَبِمَدَامَا
قَارِبَ سَبْعَةٍ وَعِشْرِينَ عَامًا بَدَأَ يَتَجَهَّأُ اتِّجَاهًا
مُخْتَلَفًا، فَوَلَّى وَجْهَهُ وَقَلْبَهُ وَعَقْلَهُ إِلَى حِفْظِ
الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، وَانْصَرَفَ إِلَيْهِ كَلِيَّةً، وَكَانَ هَذَا
بَدَايَةَ لِهَجْرِ الْإِتِّجَاهِ الْعَقْلِيِّ الْجَافِ بَعْدَ مَا

أو حتى في العلوم الصوفية، وعلوم الحديث والفقهاء مما أحفظ عليه صدور الكثيرين منهم، فتمرض لحملة قاسية من علماء الحديث، وعلماء الفقه، ورجال التصوف، وجعلوا يرمونه بالهوى والبدعة.

وقد وصل بهم الأمر أن سمعوا به إلى وإلى بلغ، فبحث إليهم مَنْ يبحث في هذا الأمر ويحققه، وخصوصاً بعدما اتهموه بأنه يفعد الناس، ويبتدع، ويدعى النبوة.

إلا أن الأمور لم تستمر على ما كانت عليه في هذه الأثناء، إذ هاجت بتلك البلاد فتنة عامة اضطرت جميع مَنْ كانوا يؤذونه ويتقوّلون عليه إلى الهرب من هذه البلاد، لذلك لم يلبث أن اجتمع الناس ومعهم مشيخة البلد ببابه يكلمونه في القمود لهم، والحواء عليه في ذلك حتى أجابهم.

من هنا تبدأ مرحلة الخروج من خلوته وعزلته، والبروز إلى الناس، فظهر فضله، وانتشر ذكره، واجتمع الناس عليه وتزايدوا حتى فاضوا عن داره، وامتألت بهم السكك والمسجد، وما زالوا به حتى قعد لهم في المسجد، عند ذلك تحقق الناس أن ما كان قد شاع عنه لم يكن إلا أكاذيب وأقاويل باطلة، وتهم الصفت به بالباطل، فأقبلوا عليه بالتمظيم والتبجيل. وبعد هذه الحياة الحافلة بالعلم في شتى فروعه.

ويعد أن ملأ السطور بكتابات توفى الحكيم الترمذي بمدينة ترمذ عام ٣٢٠هـ على أرجح الآراء تاركاً تلك الثروة العلمية والفكرية الكبيرة، إلا أنه لم يحقق منها إلا اليسير، والباقي ما زال مخطوطاً.

وقد قام الحكيم الترمذي بالعديد من الرحلات والتنقلات في كل من العراق، والشام، والمدينة المنورة، ومكة المكرمة، ونيسابور، وغير ذلك من البلدان، مما أتاح له تلقي علوم الرأي، وتحصيل الآثار، والحديث، والفقه، والتصوف، وغير ذلك على الكثير من الشيوخ، منهم: علي بن حسن الترمذي «والده»، وقتيبة بن سعيد الثقفي البلخي، وصالح بن عبدالله الترمذي، وصالح بن محمد الترمذي، وسفيان بن وكيع، والحسن ابن عمر بن شقيق البلخي، وأحمد بن خضرويه، وأبو تراب النخشي، ويحيى بن معاذ الرازي، ويعقوب بن شيبه بن الصلت.

أما عن تلاميذه ومن سمع منه، فهم كثيرون، لم يحفظ التاريخ منهم إلا عدداً قليلاً، منهم: أبو محمد يحيى بن منصور القاضي، وأبو يعلى منصور بن عبد الله بن خالد الذهلي الهروي، وأبو علي الحسن بن علي الجرجاني، وأحمد بن محمد بن عيسى، وأبو بكر محمد بن عمر الحكيم الوراق، ومحمد بن جعفر بن محمد بن الهيثم بن عمران بن بديدة.

وكان الحكيم الترمذى يرى بالنسبة لعلم الحديث: أن المحدث الكامل، هو الذى يتلقى الحديث بقلب واع، بحيث يكشف وجوه المعانى والتأويل، ويقوم بتفهم الحديث وتفسيره، واستنباط ما يمكن استنباطه منه، بعد معرفة الخاص والعام، والناسخ والمنسوخ وما شاكل ذلك.

أما بالنسبة لعلم الفقه: فالحكيم الترمذى لا يقبل قياس أهل الراى، ويراه غير ملزم له، ولا يتعرض إطلاقاً لأسلوب القياس الأرسطى، ولكنه فى نفس الوقت لا يوافق الذين ينكرون القياس بالكلية. على اعتبار أنه لا علة لأحكام الله، بل يرى أن فى كل مسألة علة تقتضى حكماً خاصاً بها، قد تكون هذه العلة ظاهرة بينة، فلا تحتاج إلى بحث كثير، ويستطيع إدراكها أهل العلم الظاهر، وقد تكون دقيقة خفية فتحتاج إلى قلب صاف مستتير، قد أعطى نور الحكمة ليقفو به الأثر فى الضروع النازلة.

ولما كان هذا نقداً أساسياً ينقد به الحكيم الترمذى كتب الفقهاء عامة، وأهل الراى خاصة، فإنه لا يتهجم منهم، ولا يسلك طريقهم فى كتابة كتبه، بل يتناول أحكام الدين من ناحية علاقاتها الباطنية، وآثارها الداخلية.

وبالنسبة لموقفه من المسائل الكلامية: فهو

يمحصر فى السكوت عنها، والتسليم للشرع فيها، والاستسلام للرب، والخروج عن التشبيه، والتعطيل، والجبرية، والقدرية، وما شاكل ذلك من الأقاويل. فموقفه أقرب ما يكون إلى الصلف وروحه، وخصوصاً فى التوقف، والتفويض، والاشتغال بما ينبغى الاشتغال به من الأوامر والنواهي مما فيه النجاة.

أما بالنسبة للمتصوفين: فهم فى نظره الدين أدوا حقوق التصوف، فوصلوا إلى مقام الولاية، بعد ما سلخوا الطريق الصحيح، وخطوا فيه خطوات جادة حتى مكنتهم من الوصول إلى المقام العالى، بعدما عكفوا على عبادة الله، وانقطعوا إلى طاعته، وأعرضوا عن الدنيا وزينتها، وزهدوا فى كل ما يقبل الناس عليه من لذة، ومال، وجاه.

ولقد ترك الحكيم الترمذى ثروة كبيرة من مؤلفاته لم يُحقّق منها إلا القليل، ومعظمها ما زال مخطوطاً.

فمن مؤلفاته:-

- أدب النفس.

- الحج وأسراره.

- ختم الأولياء.

- نواذر الأصول.

- الصلاة ومقاصدها.

- إثبات العلل.

- الأكياس والمفترون.

- الأمثال من الكتاب والسنة.

- أنواع العلوم.

- شفاء العلل.

- جرس الموحدين.

- العقل والهوى.

- أبواب فى صفة العلم.

- منازل العباد من العبادة.

أ.د. عبد الفتاح بركة، بتصرف.

مراجع للاستزادة:

١ - طبقات الصوفية للسلمى.

٢ - تاريخ بغداد

٣ - مرآة الاطلاع

٤ - الأعلام للزركلى ج١/٢٧٢

٥ - لسان المهران لأبى جبر ج٨/٢٠٨.

٦ - طبقات الشافعية للسبكي ج٢/٢٠

٧ - التعرف لمذهب أهل التصوف.

٨ - المسائل المكتوبة

٩ - المسالك والممالك.

الحلاج

(٢٤٤ - ٣٠٩ هـ = ٨٥٨ - ٩٢٢ م)

هو الحسين بن منصور الحلاج، أبو منيف، ويقال: أبو عبد الله، أصله من بلدة يقال لها: البيضاء من أهل فارس، ونشأ بواسط، ويقال بتستر.

وهو فليسوف صوفي زاهد، من كبار المتعبدين والزهاد، وأحد أعلام القرن الثالث الهجري.

ولد - رحمه الله - في مطلع سنة ٢٤٤ هـ = ٨٥٨ م بقرية «تور» من مدينة البيضاء من بقاع فارس وتوفي سنة ٣٠٩ هـ = ٩٢٢ م.

والحلاج عند شعراء ما وراء النهر، بطل ملحمة الخلود الكبرى، ورائد الحب الإلهي، الذي صعد على معارج الشوق والوجد إلى سدة النور العنى.

وقد ذكر ابن كثير أن أهل الأهواز أطلقوا عليه «حلاج الأسرار»؛ لأنه كان يكشفهم بما فى قلوبهم.

وبعد مولد الحلاج بقليل، اضطربت أحوال والده المالية، فرحل من بلدة «تور» إلى مدينة

«واسط» ينشد العمل فى مياديتها الاقتصادية الكبيرة.

وكانت واسط، مركزاً من مراكز الإشعاع الفكرى والروحى فى فارس، أسس بها الأشاعرة مدرستهم الكبرى، وأوجد فيها الملامة أبو على الجبائى، نشاطاً ثقافياً، وتياراً علمياً حراً، يخضع كل شىء لمنطقه وطرائقه.

كما أقام بها الحنابلة مدرسة للقراء، وممهداً للحديث، واتخذوا من مساجدها مقاعد للبحث والدرس، والجدل والحوار.

وفى هذا الجو العلمى الحر الحى، نشأ الحلاج، ولقت إليه الأنظار منذ طفولته، بذكائه المتوثب اللماح، وشفافية روحه، وتفتح قلبه، وحبه وإقباله على ينابيع العلم والمعرفة، حتى ليحدثنا تاريخه: أنه قرأ القرآن الكريم على أعلام القراء فى عصره، وحفظه وجوده، وهو فى العاشرة من عمره، وتعمق فى فهم معانيه. كما اشتهر بالإرادة القوية الموجهة، والرياضات، والمجاهدات الروحية الشاقة،

والزهد في شئون الحياة، والاستغراق الكامل في الصلاة، والتأمل والتعلق بالدراسات التي تتناول المعرفة الروحية، وأقبل الحلاج بكل ما في قلبه من أشواق، وما في روحه من إشراق، على علوم عصره من فقه وتوحيد وتفسير وحديث وحكمة وتصوف.

كان الحلاج يحس في أعماقه دائماً، تلهفاً واشتياقاً إلى معرفة أرق وأدق مما يقرأ في صفحات الكتب، ومما يستمع إليه في دروس العلم والعلماء.

معرفة تدنيه وتقريبه من الله، وتمنحه المعراج الذي تصعد عليه روحه إلى هداة.

كان يحس أن لروحه عند الصفاء والنقاء، سيحات ملهات، تفرق فيهما معانٍ مشرقات.

وأن قلبه عندما يأخذه الوجد الإلهي، والحب الرياني، تفتح فيه مناهذ يطل منها على ملكوت رائع الحلال والبهاء، تلتصع في آفاقه حقائق أعلى وأسمى مما يتجادل فيه الناس ويتخاصمون.

وانقطع الحلاج عن دروسه، وأقبل على ملكوت السماء والأرض، يقلب وجهه في آفاقهما، ويتأمل أسرارهما، ويقرأ بين سطورهما الخفية أسراراً وأسراراً.

وأخذ الحلاج نفسه بهذا المنهج أخذاً

عنيفاً قاسياً. وألزم نفسه به طوال حياته، حتى غدا طابعه الذي تشكل به وجوده المادي والروحي.

ولقد مثل عن المريد الصادق. فقال: «هو الراى بقصده إلى الله عز وجل، فلا يرج حتى يصل».

وهي كلمة تصور لنا منهج الحلاج وهدفه الذي عاش له وبه، لقد رمى بقصده إلى الله سبحانه، وسخر كل ملكاته العقلية والروحية لتحقيق هذا الهدف، بل اتجه بكل أذواقه ومعارفه إلى آفاق هذا المعنى.

فكلمة التوحيد، وهي السطر الأول في كتاب الإسلام، لا تكون صدقاً وحقاً كما يقول الحلاج، إلا إذا عشنا وتذوقناها، وفنينا في معناها، حتى كأننا حين نطقها نسمعها من الله جل جلاله، وحينئذ تبتثق في شفاف القلب، وعين الوجدان، ويموج كل شيء بالجلال والنور والمعرفة.

والقرآن الكريم كلام الله، فيجب على المؤمن أن يتذوق حقائقه تذوقاً روحياً، وأن تتمثل فيه هذه الحقائق تمثلاً عملياً إيجابياً.

ومن كلمات شبابه التي تصور لنا منهجه قوله: «حقيقة المحبة، قيامك مع محبوبك بخلق أوصافك والاتصاف بأوصافه».

إنها البذرة التي مستخرج منها فلسفة

الحلاج في مقام الفناء؟ يقول الحلاج: «من لاحظ الأعمال حجب من المعمول له - الله - ومن لاحظ المعمول له حجب عن رؤية الأعمال».

تلك بعض خواطر الحلاج القلبية والروحية، وهو في مطلع شبابه قبل أن يسلك المنهج الصوفي على شيوخه، في مدرسة التصوف، التي كانت تهيمن على العراق وفارس خلال القرن الثالث الهجري.

وعن وفاته، قال إبراهيم بن شيبان دخلت على ابن سريج القاضي، يوم أفتوا في قتل الحلاج، فقلت: يا أبا العباس، ما تقول في فتوى هؤلاء، في قتل هذا الرجل؟ قال: لعلهم نسوا قول الله تعالى: ﴿أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ﴾ (غافر: ٢٨).

ويقول الواسطي: قلت لابن سريج، ما تقول في الحلاج قال: «أما أنا أراه حافظاً للقرآن، عالماً به، ماهراً في الفقه، عالماً بالحديث والأخبار والسنة، صائماً الدهر، قائماً الليل يعظ ويبكي».

وهكذا كان الحلاج، حتى في ليلة الهول، ليلة المصراع، لقد أعرض عن الدوى الذي أحدثه النبا العظيم، وأقبل على ربه يناجيه بمواحيد قلبه، وألحان حبه.

يقول ابنه أحمد: فلما كانت الليلة التي أخرج في صبيحتها والدي من الحبس - للقتل - قام فصلى ركعتين، فلما فرغ من صلاته، لم يزل يقول: مكر، مكر، إلى أن مضى من الليل أكثره، ثم سكوت طويلاً ثم قال:

حق، حق، ثم قام قائماً وتغطى بإزار، واثترز بمنزر، ومد يديه نحو القبلة، وأخذ في المناجاة.

وكان خادمه أحمد بن فاتك حاضراً، فحفظنا بعضها، فكان من مناجاته:

نحن بشواهدك نلوذ، وبمننا عزتك نستضيء، لتبدي ما شئت من شأنك ومشيتك، وأنت الذي في السماء إله، وفي الأرض إله.

يامدھر الدهور، ومصور الصور، يا من ذلت لك الجواهر، وسجدت لك الأعراض، وانعقدت بأمره الأجسام، وتصورت عنده الأحكام.

يا من تجلى لما شاء، كيف شاء، مثل التجلى في المشيئة، لأحسن صورة والصورة هي الروح الناطقة، التي أفردته بالعلم والبيان والقدرة.

وعن إبراهيم بن فاتك قال: «دخلت على الحلاج في الليلة الأخيرة وهو في الصلاة،

مبتدئاً بقراءة سورة البقرة، فصلى ركعات حتى غلبني النوم.

فلما انتبهت سمعته يقرأ سورة حم عسق - فعلمت أنه يريد الختم، فختم القرآن في ركعة واحدة، ثم قرأ في الثانية ما قرأ، ثم ضحك إلى وقال: ألا ترى أنني أصلى لرضائه، من ظن أنه يرضيه بالخدمة، فقد جمل لرضاه ثأراً!!

وجاء يوم الثلاثاء لسبع يقين من ذي القعدة، سنة تسع وثلاثمائة، فشهدت بغداد أكبر حشد عرفه تاريخها!!

اجتمع هذا الحشد العظيم، على ضفاف دجلة، راجف القلب، دافع العين، كظم الغيظ، وتركزت نظراته على الحلاج، الذي وقف في أغلاله وقيوده، مشرق الوجه، عالي الرأس، شامخاً جليلاً وقد أحاطت به صفوف الجند، وطوقته زبانية العذاب، وارتفعت إلى السماء قوائم خشبية غليظة جللت بالسواد، هي الآلة التي أعدت، لجلده وعذابه وصلبه.

ويقول القاضي أبو العلاء الواسطي: «لما جاء بالحسين بن منصور الحلاج ليقتل، أخذ يتبخر في قيده، وهو ينشد:

طلب المستقر بكل أرض

فلم أر لي بأرض مستقراً

فقلت من الزمان ونال مني

وكان مناله حلواً ومراً

وعن إبراهيم بن هاتك قال: لما أتى بالحسين بن منصور ليصلبه، رأى الخشبة والمسامير، فضحك كثيراً حتى دمعت عيناه، ثم التفت إلى القوم، فرأى القسبي بينهم، فقال له:

يا أبا بكر، هل معك سجادتك؟ فقال: بلى يا شيخ، قال: أهرشها لي، ففرشها، فصلى الحسين بن منصور عليها ركعتين، وكنت قريباً منه، فقرأ في الأولى، فاتحة الكتاب، ثم قوله تعالى: ﴿لنبلونكم بشيء من الخسوف والجرع﴾ (البقرة: ١٥٥). وقرأ في الثانية، فاتحة الكتاب، ثم قوله تعالى: ﴿كل نفس ذائقة الموت﴾ (آل عمران: ١٨٥). فلما سلم ذكر أشياء لم أحفظها، وكان مما حفظته قوله:

اللهم إنك المتجلى عن كل جهة، المتغلى عن كل جهة، بعق قدمك على حدثي، وحق حدثي تحت ملابس قدمك، أن ترزقني شكر هذه النعمة، التي أنعمت بها علي، حيث غيبت أغيارى عما كشفت لي من مطالع وجهك، وحرمت بها غيري ما أبحت لي من النظر في مكنونات سرك.

هؤلاء عبادك قد اجتمعوا لقتلي؟ تعصباً لدينك، وتقرباً إليك، فاغفر لهم فإنك لو كشفت لهم ما كشفت لي، لما فعلوا ما فعلوا ولو سترت عني ما سترت عنهم، لما ابتليت بما

ابتليت، فلك الحمد فيما تفعل، ولك الحمد
فيما تريد!!

ثم سكت وناجى سراً، فتقدم أبو الحارث
السياف، فلطمه لكمة هضمت أنفه، وسال
الدم على شيبه!!

فصاح الشبلى ومزق ثوبه، وغشى على أبى
الحسن الواسطى، وعلى جماعة من الصوفية
المشهورين، وكادت الفتنة تهبج، ففعل أصحاب
الحرس ما فعلوا!!.

ثم تقدم صاحب الشرطة، فشد به إلى آلة
الصلب، ثم أمر الجلاد بأن يضربه ألف سوط
فأخذ يضربه به وهو صامت لا يتأوه، ولا
يضطرب ولا يستغنى، وإنما يقول: أحد أحد؛
حتى بلغ ستمائة سوط.

فلما أتم الجلاد ما كلف به، أخذ العلاج
يتواجد ويتبخر فى مشيته، وفى قدميه ثلاثة

عشر قيداً، ثم راح وهو فى ثمل روحى عميق
ينشد:

نديمى غير منسوب
إلى شيء من الحيف
دعاني ثم حياني

فعل الصيف بالضيف
فلما دارت الكأس
دعنا بالنطع والسيف
كذا من يشرب الراح

من النشرين فى الحيف
ثم قرا قوله تعالى: ﴿ يستعجل بها الذين
لا يؤمنون بها، والذين آمنوا مشفقون منها
ويعلمون أنها الحق، ألا إن الذين يمارون فى
الساعة لفى ضلال بعيد ﴾ (الشورى: ١٨).

أ. د. عبد الحلیم محمود، بتصرف،

مراجع للاستزادة:

- ١ - طبقات الصوفية للسلمى، ص ٢٠٧
- ٢ - البداية والنهاية لابن كثير، ج ١٢٢/١ وما بعدها
- ٣ - وفیات الأعيان لابن خلكان، ج ١٥٠/١.
- ٤ - لسان المبررات، ج ٣١٤/٢.
- ٥ - معجم البلدان لياقوت الحموى، ج ١/٨٨١.
- ٦ - الفهرست لابن التديم، ص ١٩٠.
- ٧ - العلاج شهيد الحب الإلهى، لطفه عبد الباقي سرور.
- ٨ - ديوان العلاج.
- ٩ - الأعلام للزركلى، ج ٣٠/٢.

حمد الجاسر

(١٣٢٨ - ١٤٢٢ هـ = ١٩١٢ - ٢٠٠٢ م)

هو حمّد بن محمد الجاسر، مؤرخ جغرافى رحالة ، وباحث محقق للتراث ، وصحفى وصاحب دار نشر.

ولد فى سنة (١٣٢٨ هـ = ١٩١٢ م) فى قرية البرود بإقليم السُرّ فى نجد، بشرقى المملكة العربية السعودية، وانتقل إلى مدينة الرياض فى سنة ١٩٢٣ م حيث حفظ القرآن وتلقى مبادئ تعليمه فى الفقه والحديث والتوحيد والنحو، وفى سنة ١٩٣٠ م التحق بالمعهد السعودى فى مكة، فتخرج منه فى قسم القضاء الشرعى سنة ١٩٣٤ م، وتولى التدريس فى ينبع على مدى أربع سنوات ، وتقل بعد ذلك بين مدن مختلفة، متدرجاً فى وظائف التدريس ، وكان آخرها إدارة كليتى الشريعة، واللغة العربية فى الرياض. ونهت رحلاته الكثيرة فى داخل المملكة حسه الجغرافى والتاريخى، كما اجتذبت الصحافة منذ أن كان طالباً فى مكة. وفى سنة ١٩٥٣ م أصدر أول صحيفة فى الرياض هى «الإمامة»، وكانت تطبع أولاً فى مصر ثم فى لبنان، إلا أنه عزم على إصدارها فى الرياض، فأنشأ

لذلك مطابع لها سنة ١٩٥٥ م، وهى أول مطابع تنشأ فى عاصمة المملكة، وأسس بعدها «دار الإمامة للبحث والترجمة والنشر» عام ١٩٦٦ م.

وكان من أول إصدارات هذه الدار «المعجم الجغرافى للبلاد العربية السعودية» من تأليفه، ثم مجلة «العرب» فى نفس التاريخ، وهى مازالت تصدر حتى اليوم، وكان يشرف بنفسه على إصدارها، ويرأس تحريرها، ويكتب كثيراً من موادها، وقد احتل بفضل أعماله العلمية مكانة رفيعة فى الأوساط العلمية والثقافية العربية، وانتخبه المجمع العلمى العربى بدمشق عضواً فيه سنة ١٩٥١ م، والمجمع المصراوى سنة ١٩٥٥ م، ومجمع اللغة العربية بالقاهرة سنة ١٩٥٨ م فكان أول عضو منتخب من الجزيرة العربية كلها فى هذا المجمع، ومنحته «مؤسسة العويس» بالإمارات العربية المتحدة جائزتها، وكذلك منحته الدولة السعودية جائزة الملك فيصل العالمية سنة ١٩٩٦ م، وقد توفى سنة ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م.

لحمد الجاسر من الأعمال ما يقرب من ألف ومائتي عمل بين كتب ومقالات قام بتأليفها، أو نصوص تراثية اضطلع بتحقيقها.

أما أعماله العلمية فتتوزع بين تحقيق للتراث وتأليف متعدد الجوانب. فمن الكتب التراثية : كتاب «الأمكن» لمحمد بن موسى الحازمي، في مجلدين، الرياض سنة ١٩٩٤م، و«الإيناس في علم الأنساب» لأبي القاسم الحسين بن علي المغربي الوزير، سنة ١٩٨٠م، و«أدب الخواص» للمؤلف نفسه، و«مختلف القبائل ومؤلفها» لمحمد بن حبيب البغدادي، نشر النادي الأدبي بالرياض، سنة ١٩٨٠م، «بلاد العرب» للعسن بن عبد الله الأصفهاني (بالاشتراك مع صالح العلي) سنة ١٩٦٨م.

وأما الكتب المؤلفة فنورد فيما يلي بيانا بأهمها :

المعجم الجغرافي للبلاد العربية السعودية، المنطقة الشرقية، سنة ١٩٨١م، وقد سبقته عدة معاجم جغرافية، منها معجم لشمال المملكة، ومعجم شامل مختصر، ومقدمة تحتوى على أسماء المدن والقرى وأهم موارد البادية، ومعجم لقبائل المملكة العربية السعودية (١٩٨٠م)، وجمهرة أنساب الأسر المتحضرة في نجد (١٩٨١م)، وباهلة: القبيلة المفترى عليها، سنة ١٩٩٠م.

ومن دراساته التاريخية «مكة اليمنية» التي نشرها نادي أبها الأدبي سنة ١٩٩٥م، و«مدينة الرياض عبر أطوار التاريخ».

وكان حمد الجاسر منذ شبابه المبكر كثير التنقل في أرجاء المملكة العربية السعودية بحكم عمله في مجال القضاء والتدريس، هذا إلى جانب ولعه الفطري بالرحلة، وأدى به ذلك إلى تأليف عدد كبير من الكتب سجل فيها مشاهداته في أثناء جولاته في أنحاء المملكة، مما يدخل في مجال «أدب الرحلة». على أن عمله لم يقتصر على هذا التسجيل، بل كان يقابل وصفه للمواضع التي يحل بها على المصادر التراثية القديمة، ابتداءً من الشعر الجاهلي إلى كتب السيرة والتاريخ في العصور التالية، بحيث تصبح كتاباته سياحة عبر التاريخ في الماضي والحاضر.

ونذكر من هذه الكتابات مؤلفه الشامل بعنوان «رحلات» (١٩٨٠م)، ثم مجموعة من الكتب موزعة على مناطق المملكة : «في سراة غامد وزهران : نصوص، مشاهدات، انطباعات» (١٩٧٧م)، وفيه يسجل رحلة له في هذه المنطقة من الحجاز القريبة من إقليم الطائف، وطريقته في العرض - وهي التي يلتزمها في كل رحلاته - هي الوصف المفصل لكل ما يشاهده في قرى المنطقة ومدنها من تقدير المسافات بين كل موضع وآخر، ثم الحديث عن نظامها الإداري والنشاط الاقتصادي لأهل تلك المواضع ونظام التعليم.

كل ذلك معتمداً على بيانات وإحصائيات يتوخى فيها الدقة بقدر المستطاع، ثم الكلام عن نبات الموضع وحيوانه وكل ما يستحق الوصف من ظواهر طبيعية أو مناخية، وما قد يوجد من آثار قديمة. وهو يسجل انتقالاته من موضوع لآخر باليوم والساعة منذ بداية الرحلة في فبراير ١٩٧٠م. وبعد ذلك يقابل كل ما وافانا به من بيانات وأوصاف على كتب التراث القديمة الجغرافية والتاريخية والأدبية وكتب الأنساب. وقد طبق حمد الجاسر هذا المنهج في رحلته الأخرى بعنوان «في شمال غرب الجزيرة» (١٩٨١م) وهي التي بدأها في أبريل سنة ١٩٧٠م، وكانت مسيرته فيها من دمشق إلى تبوك.

ولحمد الجاسر كتب أخرى تلقى الضوء على معالم شبه الجزيرة العربية، منها : «كتب المنازل من روافد الدراسات عن جغرافية جزيرة العرب» (١٩٧٩م)، و«المناسك وأماكن طرق الحج» (١٩٨١م)، وكتاب طريف بعنوان «أصول الخيل العربية الحديثة» (١٩٩٤م).

ومن آخر ما اشتهل به وكان ختاماً طيباً لجهوده العلمية اهتمامه بتراث أبي على الهجرى هارون بن زكريا، وهو لقوى عاش في أواخر القرن الثالث الهجرى وأوائل الرابع، وكتابه «التعليقات والنوادر» يعد وثيقة نادرة

حول الجزيرة العربية : جغرافيتها وتاريخها وقبائلها وشعرائها وعلمائها باللغة. وكانت بداية اهتمامه بهذا العالم وكتابه في سنة ١٩٦٨م حينما أصدر كتاباً عن «أبحاثه في تحديد المواضع»، وما زال يواصل العمل فيه على أساس مخطوطتين غير كاملتين من كتابه حتى سنة ١٩٩٢م حينما أصدر عنه كتاباً في أربعة مجلدات تبلغ صفحاتها ألفين ومائة صفحة وزعها على النحو الآتي : الأول عن حياة الهجرى وعصره وثقافته، والثاني عن الشعر والرجز واللغة في كتابه، والثالث عن تحديد المواضع، والرابع عن أنساب القبائل فيه، وهو يبدأ كل قسم من هذه الأقسام الأربعة بدراسة لمادته، ثم يتبعها بنصوص مختارة من الكتاب. كما كان من آخر منجزاته إشرافه على طبع كتاب «جمهرة نسب قريش وأخبارها» للأديب النمساوية الزبير بن بكار (توفي سنة ٢٥٦ هـ = ٨٧٠م)، في مجلدين، والكتاب بتحقيق الأستاذ محمود محمد شاكر الذي أنجز القسم الأول منه، ولكنه انتقل إلى رحمة ربه في سنة ١٩٩٧م قبل أن يتم تحقيق قسمه الثاني، فاضطلع حمد الجاسر بإكمال هذا القسم، ومراجعة الكتاب كله (الرياض ١٩٩٩م).

أ.د. محمود علي مكي

مراجع للاستزادة :

- ١- مؤلفات حمد الجاسر المثبتة في هذه المادة. وفيها معلومات كثيرة عن سيرته الذاتية
- ٢- محاضرات دورات المؤتمر السنوي لجمع اللغة العربية بالقاهرة منذ سنة ١٩٥٨م.
- ٣- أعداد مجلة «العرب» الصادرة في الرياض منذ سنة ١٣٨٦هـ = ١٩٦٦م.

حمزة بن حبيب الزيات (٨٠-١٥٦هـ = ٧٠٠-٧٧٣م)

هو حمزة بن حبيب بن عمارة بن إسماعيل، الإمام القدوة، شيخ القراء، أبو عمارة الدؤلي مولاهم القارئ العلامة، مولى آل عكرمة بن ريمى التيمى الزيات، وسمى بالزيات لأنه كان يجلب الزيت من العراق، وهو أحد القراء السبعة.

ولد سنة ثمانين للهجرة = ٧٠٠م، وتوفي سنة ١٥٦هـ = ٧٧٣م، وأدرك الصحابة بالسن لا بالأخذ، فله رأى ابن أبي أوفى وأنسًا رضى الله عنهما.

كان إمامًا حجة، فيما بكتاب الله تعالى، حافظًا للحديث، بصيرًا بالفرائض والعربية، عابدًا خاشعًا قانتًا لله ورعًا، عديم النظير.

عن يحيى بن عقيل قال: كان الأعمش إذا رأى حمزة قد أقبل قال: ﴿وبشر الغيبين﴾ هذا حبر القرآن.

ونقل الذهبي: أنه كان متبعًا للأثر، فكان يقول: ما قرأت حرفًا إلا بأثر، وكان لا يأخذ على الإقراء أجرًا، عرض عليه تلميذ له ماءً في يوم حر فأبى، وختم عليه رجل من أهل

حلوان (بالعراق) من مشاهيرهم، فبعث إليه بالف درهم. فقال لابنه: قد كنت أظن لك عقلًا، فأخذ على القرآن أجرًا. أرجو على هذا الفردوس.

ومع ذلك مات حمزة وترك عليه من الدين ألف درهم التيمى، فقضاها عنه يعقوب بن داود.

قال أبو حنيفة لحمزة: شيئا غلبتنا عليهما، لسننا تنازعك فيهما: القرآن والفرائض.

وقال عبد الله بن موسى: كان حمزة يقرأ القرآن حتى يتفرق الناس، ثم ينهض فيصلّى أربع ركعات، ثم يصلى ما بين الظهر والعصر، وما بين المغرب والعشاء، وكان لا ينام من الليل إلا قليلًا، يرتل القرآن حتى يسمعه الآخرون.

قال عنه الإمام الشافعي في منظومته:

وحمزة ما أذكاه من متورع

إمامًا صبورًا للقرآن مرتلا

قرأ القرآن عرضًا على سليمان الأعمش.

وحمران ابن أعين، وابن أبي ليلى، ومنصور،
وأبي إسحاق السبيعي، وطلحة بن مصرف،
وجعفر بن محمد وغيرهم كثير.

وأخذ عنه القراءة عدد كثير منهم: إبراهيم
بن أدهم، وإبراهيم بن إسحاق بن راشد،
واسحاق بن يوسف الأزرق، والحسن بن
عطية، والحسن بن علي الجمفي، وحمزة بن
القاسم الأحول، وخالد بن يزيد الطليبي،
وسليم بن عيسى، وسفيان الثوري، وشريك بن
عبد الله، وعلي بن حمزة الكسائي وغيرهم
كثير.

نُقلت روايات عن بعض الأئمة كمحمد بن عبد الله
ابن إدريس، وسفيان بن عيينة، والإمام أحمد
ابن حنبل. تطمن في مجملها في قراءة
حمزة، وحكى الشيخ ابن قتيبة وغيره أقوالاً
في الطمن على قراءة حمزة، والذي حكى عن
ابن قتيبة وغيره هو الإمام ابن القيم تعريضاً،
ومن ذلك ما رُوي عن الإمام أحمد بن حنبل
رحمه الله تعالى أنه كره قراءة حمزة،
واختلف عليه في إعادة الصلاة لمن قرأ بها.

قال ابن قدامة: ولم يكره الإمام أحمد
قراءة أحد من المشرقة، إلا قراءة حمزة
والكسائي؛ لما فيهما من الكسر والإدغام
والتكلف وزيادة المد.

وقال الأثرم: قلت لأبي عبد الله: إمام كان

يصلّي بقراءة حمزة، أصلي خلفه؟ قال: لا
يبلغ به هذا كله، ولكنها لا تعجيني قراءة
حمزة.

وقال ابن الجزري: وأما ما ذكر عن
عبد الله بن إدريس وأحمد بن حنبل، من
كرهية قراءة حمزة فإن ذلك محمول على
قراءة من سمع منه ناقلاً عن حمزة، وما آفة
الأخبار إلا رواياتها.

وقال ابن مجاهد: قال محمد بن الهيثم:
والسبب في ذلك أن رجلاً ممن قرأ على
سليم، حضر مجلس ابن إدريس، فقرأ،
فسمع ابن إدريس ألفاظاً فيها إفراط في المد
والهمز وغير ذلك من التكلف، فكره ذلك ابن
إدريس وطعن فيه، قال محمد بن الهيثم: وقد
كان حمزة يكره هذا وينهى عنه.

وكلام ابن الجزري على الطاعنين بعد نقل
طعنهم يدل، على أن من كره قراءة حمزة
كأبن إدريس، وابن حنبل، له العذر في ذلك،
لأنه سمع من بعض أصحاب حمزة الإفراط
فظنه لحمزة، وقد ثبت عن حمزة رحمه الله
أنه كان ينهى عن الإفراط، وكان متمسكاً
أشد التمسك بالآثار، وحسبنا شاهداً على
ذلك قول سفيان الثوري: ما قرأ حمزة حرفاً
من كتاب الله إلا بآثر.

ومما يدل على نهيه عن الإفراط، ما

أخرجہ الإمام ابن الجزري من طريقه، أنه
كان يقول لمن يفرط عليه في المد والهمز: لا
تفعل، أما علمت أن ما كان فوق البياض فهو
برص، وما كان فوق الحفوة فهو قسط، وما
كان فوق القراءة فليس بقراءة.

وقال الأسود بن سالم: سألت الكسائي عن
الهمز والإدغام، ألكم فيه إمام؟ قال: نعم
خمزة كان يهمز ويكسر، وهو إمام لو رأيته
لقرت عينك من نسكه.

أ. د. أحمد المعصراوي

مراجع للاستزادة:

- ١ - معرفة اقراء الكبار ٢٥٠/١ وما بعدها .
- ٢ - غاية الاختصار ٥٦/١ . وشرح للتويري على طيبة النشر ٢٠٤/١
- ٣ - لطائف الإشارات ٩٦/١ .
- ٤ - سهر أعلام النبلاء ٩٢/٧
- ٥ - إغاثة اللهمل ١٨٠/١ ، ١٨١ .
- ٦ - النفس لأين قدامة ٤٩٢/١ .
- ٧ - الأعلام للزركلي ٢ / ٢٧٧ .

حمزة فتح الله

(١٢٦٦ - ١٣٣٦ هـ = ١٨٤٩ - ١٩١٨ م)

هو حمزة فتح الله المصري بن السيد حسين بن محمد شريف التونسي، أديب ومفكر لغوي.

ولد - رحمه الله - بثغر الإسكندرية سنة ١٢٦٦ هـ = ١٨٤٩ م ونشأ بها، وتوفي سنة ١٣٣٦ هـ = ١٩١٨ م، وبعد أن حفظ القرآن الكريم انتظم في سلك طلبة العلم بجامع إبراهيم باشا ثم أكمل دراسته بالأزهر الشريف وأتم في قراءة الأدب واللغة، وقَرَضَ الشعر وتحرير الرسائل وحفظ الغريب، ثم عاد إلى الإسكندرية واختير (في منتصف العقد الثالث من عمره) محرراً في إحدى الصحف التونسية فمكث هناك حوالى ثمانى سنوات اكتسب فيها الدربة على كتابة الصحف السياسية، ثم عاد إلى مصر فوجد نار الفتنة العرابية مستعرة فانضم إلى حزب الخديو توفيق، وكتب وخطب في تأييده، وعهد إليه بعد ضرب الإسكندرية في إصدار صحيفة تكون لسان حال الخديوى وتهدئ الخواطر، وبعد أن انتهت الثورة العرابية

استخدم في وزارة المعارف ومكث بها زهاء ثلاثين سنة متنقلاً بين التفتيش والتدريس حتى كان في سنة ١٩١٠ م مفتشاً الأول للغة العربية وفي غضون تلك المدة ندبته الحكومة مرتين لحضور مؤتمر المتعربين ممثلاً لها لما لها فيه من الثقة. ولما له من غزارة المادة، وسعة الاطلاع، ثم أحيل إلى المعاش واستمر مشغولاً بمدارسة العلم حتى بعد أن كف بصره.

كان الشيخ أكرم الله مثواه كثير القراءة في كتب اللغة والأدب والحديث شديد الحفظ والذكر قلما تحدث أمامه حادثة أو تذكر إلا روى فيها شعراً أو مثلاً أو قصة، وكان فكه المحاضرة صحيح العبارة يحوكمها على سنن العربية الفصيحة.

عهد إليه بالتدريس في دار العلوم فأحيا بتدريسه وتأليفه ما دثر من آثار السالفين كالحافظ والمبرد والقالى والمرتضى، وأظهر ما كان ذلك في مواهبه المتحية.

أسند إليه تفتيش اللغة العربية في مدارس

الحكومة على اختلاف أنواعها فرأى المجال
هسيحا لتخليصها من أدران العامية، وأوضار
الدخيل، وفساد التراكييب، وعجمة الأساليب،
فأخذ يرشد المعلمين إلى ما يعثر عليه من
ذلك في كتابة التلاميذ، ويتحفهم بمرادفه
تارة، ويرشدهم إلى المظان أخرى، فتنبه
بذلك الغافل، ودقق المتساهل.

كان الشيخ حليماً رحيماً، تقياً ورعاً،
لاتأخذه في الله لومة لائم، صالحاً مهذباً،
يميل إلى الصالحين من المعلمين؛ ويحارب من
يشاع عنهم التهاون بشعائر الدين، وربما
سمى في فصلهم من عملهم؛ يعمل ذلك ولا
غاية له إلا إحاطة النشء بسياج من الفضيلة،
حتى لا يتسرب إليهم الزيغ في زمن قد كثر
فيه أنصار الرذيلة، وقل طلاب الفضيلة وكان
جزاء الله خيراً يحب العرب والعربية ويرى أن
الله قد خصهما بكل مزية، وأن جميع ما
يتجدد من أنواع المدنية الحديثة قد سبق إلى
نوعه العرب، وأن لاسمه مرادفاً في لغتهم،
يعرف ذلك من خالطه أو قرأ مواهبه.

خلف الشيخ حمزة طائفة من المؤلفات ما
بين كتب ورسائل منها :

١ - باكورة الكلام على حقوق النساء في
الإسلام.

٢ - المواهب الفتحية في علوم اللغة
العربية.

٣ - مجموعة تشتمل على :

(أ) قصيدة دالية اختتم فيها الحلقة
الأخيرة من المؤتمر العلمي الشرقي في
«فيينا» سنة ١٨٨٦م).

(ب) قصيدة رائية ودع فيها «فيينا»
وأهلها.

(ج) بحث عما للعرب جاهلية وإسلاماً
من الفضائل والمعارف.

٤ - التحفة السنية في التواريخ العربية.

٥ - الكلمات غير العربية في القرآن
الكريم.

٦ - العقود الدرية في العقائد التوحيدية،
وقد قررتها نظارة المعارف على تلاميذ
المدارس الابتدائية.

٧ - تصحيح المصباح المنير للفيومي.

٨ - مراجعة وتحقيق «مختار الصحاح» في
طبعته التي أعدتها وزارة المعارف.

كان بدوي الشعر من حيث الفاظه
ومعانيه، وتراكيبه وأصاليبه وتشبيهاته
واستعاراته على طريقة شعر العلماء، ولم نر
له شعراً مدوناً إلا قصيدته البائية التي اختتم
بها مؤتمر العلوم الشرقية، المنعقد باستكهلم
أواخر سنة ١٣٠٦هـ = سنة ١٨٨٩م.

أما كتابته فيؤخذ مما عثرنا عليه منها أنه

كان لا يلتزم فيها طريقة واحدة بل تارة تكون
سهلة يكثر فيها السجع وإن لم يلتزم به غالباً
وأوبة تكون ضخمة الألفاظ غريبته، عليها
مسحة العمل والتكلف، وأكثر ما كان ذلك في
توقيعاته.

أ. د. ضاحى عبد الباقي

مراجع للاستزادة :

- ١ - الشيخ حمزة فتح الله وجهوده الموية، للدكتور ضاحى عبد الباقي - بحث نشر في مجلة الدارة بالمدة الرابع من السنة السابعة عشرة (رجب، شعبان، رمضان) سنة ١٤١٢هـ.
- ٢ - الكثر الثمين لمطعماء المصريين، تأليف سليمان فوزان طه القاهرة ١٩١٧م.
- ٣ - معجم المطبوعات العربية لسمركيس.
- ٤ - الوسيط في الأدب العربي وتاريخه للشيخ أحمد الإسكندري، ومصطفى عيسى.
- ٥ - حمى باسم كاتيا ويحيا محاضرات محمد طه الله أحمد - معهد دراسات العربية الحديثة بالقاهرة.
- ٦ - الأعلام للزركلي.
- ٧ - معجم المؤلفين، لمر رصا كحالة.
- ٨ - المواهب الفتحية ج ١، ج ٢ تحمزة فتح الله.
- ٩ - المفصل في الأدب العربي وتاريخه.
- ١٠ - إرشاد الألباب إلى مجالس أوربا، محمد أمين هكري.
- ١١ - هداية القوم إلى بعض أنواع الوسم لحمزة فتح الله.

أبو حنيفة النعمان (٨٠-١٥٠هـ = ٦٩٩-٧٦٧م)

هو الإمام أبو حنيفة: النعمان بن ثابت التيمي بالولاء الكوفي. أول من حفظ الشريعة بالتلقين، وكان على يده انتشار السنة، وأحد الأئمة الأربعة، وأشهر أعلام الإسلام في القرن الثاني الهجري.

وكنيته: أبو حنيفة (مؤنث حنيف) وهو الناسك أو المسلم، لأن الحنيف هو المائل إلى الدين الحق.

وقيل: كنى بذلك لأنه كان ملازماً تسعبه الدواة، وحنيفة بلفة العراق الدواة فكنى بها. ولد بالأنبار بالكوفة سنة ثمانين للهجرة = ٦٩٩م.

قال ابن عبد البر: لا اختلاف في مولده وأنه ولد سنة ثمانين من الهجرة، ومات ليلة النصف من شعبان سنة خمسين ومائة للهجرة = ٧٦٧م. وعمره سبعون سنة.

فهو عربي المولد، والنشأة، وأجداده من فارس.

قال الإمام السيوطي: ذكر العلماء، أن النبي ﷺ بشر بالإمام أبي حنيفة في الحديث الذي أخرجه البخاري: «لو كان العلم معلقاً

عند الثريا، لتناوله رجال من أبناء فارس». قال: وهذا الحديث أصل صحيح يعتمد عليه في البشارة بأبي حنيفة، وفي الفضيلة التامة له، لأنه لم يبلغ أحد في زمن أبي حنيفة من أبناء فارس في العلم، مبلغه ولا مبلغ أصحابه.

وقد نشأ الإمام أبو حنيفة بالكوفة، وعاش أكثر حياته فيها. ولقد اتجه في أول حياته إلى حفظ القرآن الكريم، وكان بعد حفظه حريضاً على ألا ينساه، حتى كان يختم القرآن مرات كثيرة في رمضان.

وقد جاء من عدة طرق بروايات مختلفة أنه أخذ وتلقى القراءة عن الإمام عاصم، أحد القراء السبعة.

وبعد أن حفظ القرآن الكريم، اطلع على السنن التي يصحح بها دينه.

وأخذ من العلوم بحظ وافر، وبلغ فيها مبلغاً يشار إليه بالبنان، كما تفوق في علوم النظر والقياس، وإصابة الرأي.

أما العلوم الشرعية والعربية، فكان في كل هذا بحراً لا يجارى، وإماماً لا يمارى.

وأما الفقه فقد ذكر الإمام الشافعي: أن الناس عيال على أبي حنيفة في الفقه.

وأما الحديث فقد قال الإمام أبو يوسف: ما رأيت أحداً أعلم بتفسير الحديث من أبي حنيفة، كان بصيراً بطل الحديث، وبالتعديل والتجريح.

وقد كانت نشأة أبي حنيفة في بيت من بيوت التجارة بالكوفة، إذ كانت أسرته تتاجر في الخبز «الحريز» ولهذا كانت تجذبه نحو التجارة، ومع ما كانت عليه حال أسرته، كانت فيه نزعة عقلية تنحى إلى الدراسات العقلية.

وأبو حنيفة لم يؤلف كتباً، إلا ما ينسب إليه من بعض الرسائل، ولكنه ناقش تلاميذه آراءه وأملأها عليهم. وبعض مصنفات تلاميذه هي من الأصول المعتمدة للمذهب الحنفي، وخاصة كتاب: «اختلاف أبي حنيفة وابن أبي ليلى»، و«الرد على سير الأوزاعي» لأبي يوسف، و«الحجج»، وشرح «موطأ» مالك لمحمد بن الحسن الشيباني.

والإسناد الممول عليه، للشيباني، عن أبي يوسف، عن أبي حنيفة الذي تردد في كثير من أعمال الشيباني دالا على أنه يمثل وحدة الصلة العامة بين التلميذ وشيخه، ليس يعني شيئاً في هذا الخصوص، إذ أن القول بأن أبا حنيفة تلقى عن حماد يرجع أساساً إلى آثار أبي يوسف وآثار الشيباني، وإن الموازنة بين خلف أبي حنيفة وبين سلفه تمكنا من أن

نقدر ما حققه في تطوير الفكر الإسلامي فقها وعقيدة.

والفكر الفقهي لأبي حنيفة أرقى كثيراً من هذا الذي كان لمعاصره ابن أبي ليلى (المتوفى سنة ١٤٨ هـ) الذي كان يلي قضاء الكوفة في زمانه.

أما عنه وعن التفكير الفقهي المعاصر في الكوفة بصفة عامة فإن أبا حنيفة كان له فيما يظهر شأن الواضع لأسس النظرية التي حققت تقدماً كبيراً في الفكر الفقهي الاصطلاحي وبعده عن القضاء جعله أقل تقيداً من ابن أبي ليلى بمقتضيات التطبيق، كما كان في الوقت نفسه أقل تثبناً لبعده عن الاسترشاد بما يفيد من يمارس القضاء.

ومذهب أبي حنيفة بصفة عامة مذهب متكامل متسق من حيث منهجه، وفيه الكثير من الأفكار الفقهية الجديدة الصريحة، ولا يتميز فكره الفقهي بأنه كان أوسع أفقاً في أساسه من فكر معاصريه الأكبر منه سناً، وأكثر أخذاً به من فكرهم فحسب، بل كان أيضاً أرقى اصطلاحاً في أحكامه وتحوطه ولطف نظريته.

والطابع الغالب على الفكر الفقهي بصفة عامة عند أبي حنيفة هو الإنعام في التعقل. مما يجعل هذا التفكير يشوبه في كثير من الأحيان شيء من الأناة والتأرجح مع قلة عناية بالتطبيق. وقد اعتمد أبو حنيفة على

الرأى والقياس، ولم يجاوز فى ذلك الحد المؤلف عند مدارس الفقه الأخرى فى زمانه. وقد جرى على نهج ممثلى المذاهب الأخرى، كآراء أهل المدينة. فكان مثلهم قليل الميل إلى العدول عن مذهب المؤلف بالنسبة لأحاديث الآحاد، وهى الأحاديث التى بدأت تشيع فى الفقه الإسلامى فى حياة أبى حنيفة فى النصف الأول من القرن الثانى للهجرة. ولما أصبحت هذه الأحاديث من المسلمات لدى المعنيين بالتحديث بفضل ما جاء به الشافعى بعد ذلك بجيلين، اتخذ أبو حنيفة لأسباب وقعت اتفاقاً كبشاً للفداء على اعتبار أنه يمارض الأحاديث النبوية. كما اتخذ كذلك كبشاً للفداء لقوله بالرأى فى المذاهب الفقهية القديمة، ولكثير من الأقوال التى نسبت إليه وصادقت هوى من نفوس الناس الذين جاموا من بعده.

وكان الخطيب البغدادى هو لسان تلك النزعة المعادية لأبى حنيفة. وكان مما نقد أيضاً الحيل الفقهية التى نماها أبو حنيفة فى المسلك المؤلف حين تدليله الفقهى الاصطلاحي. ولكن هذه الحيل أصبحت بعد من خصائص شهرته.

وقد كان لأبى حنيفة من حيث هو متكلم أيضاً أثر كبير، فهو أصل مآثور عام من الفقه العقائدى. يعنى عناية خاصة بأفكار جماعة المسلمين والمبدأ الذى يوحدتها وهو السنة.

وبجمهور المؤمنين الذين يتبعون طريقاً وسطاً ويتجنبون التطرف. ويعتمد على الكتاب أكثر من اعتماده على البراهين العقلية، وهذا المآثور يمثلته كتاب «العالم والمتعلم» الذى ينسب خطأ إلى أبى حنيفة. و«الفقه الأيسر» الذى نشأ بين تلامذة أبى حنيفة ثم فى أعمال المتكلمين الحنفيين بعد ذلك.

وهذا المآثور العقائدى نما من أصل عام أساسه الحركة الكلامية للمرجئة التى كان أبو حنيفة نفسه ينتمى إليها. والوثيقة الوحيدة الموثوق بها التى نملكها لأبى حنيفة هى فى الحق رسالته إلى عثمان البتى التى ينافح فيها عن آرائه الإرجائية بأسلوب مذهب.

ومن أسماء الكتب الأخرى التى نسبت إلى أبى حنيفة «الفقه الأكبر».

ويحتوى المتن نفسه على عشر مواد فى العقيدة تلم بموقف أهل السنة من الخوارج، والقدرية، والشيعة، والجهمية، ولم ترد فيها آراء ضد المرجئة ولا ضد المعتزلة.

وجميع نظريات «الفقه الأكبر» قد وردت أيضاً فى «الفقه الأيسر» إلا واحدة. و«الفقه الأيسر» يحتوى على أقوال أبى حنيفة فى مسائل الكلام رداً على أسئلة وجهها إليه تلميذه أبو مطيع البلخى، ومن ثم فإن محتويات «الفقه الأكبر» هى آراء موثوق فى نسبتها إلى أبى حنيفة، على أنه ليس ثمة ما

يصح دليلاً على أنه قد ألف حقاً المتن المختصر. غير أن الكتاب المعروف «بالفقه الأكبر» و«وصية أبي حنيفة» لهما لأبي حنيفة، ولم يستوثق بعد من صحة نسبة عدد من الرسائل الأخرى المنسوبة إلى أبي حنيفة، ومن ثم فهي على الأقل مشكوك فيها.

وقد رسم الإمام أبو حنيفة منهاجاً للاستنباط، جامعاً لأنواع الاجتهاد فقد روى عنه أنه قال:

«أخذ بكتاب الله، فإن لم أجد فبسنة رسول الله ﷺ، فإن لم أجد في كتاب الله، ولا في سنة رسول الله ﷺ، أخذت بقول أصحابه... ولا أخرج من قولهم إلى قول غيرهم».

وهذا يؤكد على أنه لا يخرج في مذهبه عن الكتاب والسنة وأقوال الصحابة رضي الله عنهم.

وعلى هذا يكون المنهج الذي رسمه أبو حنيفة لنفسه يقوم على أصول سبعة هي:

١ - الكتاب وهو القرآن الكريم وهو أساس الشريعة ومصدر التشريع.

٢ - السنة وهي المفسرة لكتاب الله، المفصلة لمجمله.

مراجع للاستزادة

- ١ - تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ج١٢/٣٢٢
- ٢ - البداية والنهاية لابن كثير ج١٠/١٠٧
- ٣ - تاريخ المذاهب الإسلامية لأبي زهرة ص ٢٥٥.
- ٤ - الأعلام للزركلي ج٨/٢٦
- ٥ - التلخيص للرازي ج٢/١٢.

٣ - أقوال الصحابة رضي الله عنهم، لأنهم الذين بلغوا الرسالة وهم الذين عايشوا التنزيل والوعى، ويعرفون المناسبات المختلفة للآيات والأحاديث.

٤ - القياس فهو يأخذ به إذا لم يكن نص من قرآن، ولا سنة ولا قول صحابي.

٥ - الاستحسان. وهو أن يخرج عن مقتضى القياس الظاهر، إلى حكم آخر يخالفه.

٦ - الإجماع. وهو في حد ذاته حجة كما اتفق عليه العلماء ومعناه: إجماع المجتهدين في عصر من العصور، على حكم من الأحكام.

٧ - العرف: وهو أن يكون عمل المسلمين على أمر لم يرد فيه نص من القرآن، أو السنة، أو عمل الصحابة رضي الله عنهم. فإنه يكون حجة.

والعرف قسمان:

- عرف صحيح، وهو الذي لا يخالف نصاً، وهو حجة فيما وراء النص.

- وعرف فاسد، وهو الذي يخالف نصاً، ولا يلتفت إليه لكونه مخالف للنص والأصل.

أ. د. علي جمعة محمد

- ٢ - وفيات الأعيان لابن خلكان ج٢/١٦٢.
- ٤ - الانشاء لابن عبد البر ص ١٢٢.
- ٦ - حياة الإسلام لمصطفى مجيب ج٢/٨٢.
- ٨ - موجز نائرة المعارف الإسلامية ج٢/٢١٨
- ١٠ - الجواهر المصنفة ج١/٢٦.

حنين بن إسحاق (١٩٤ - ٢٦٥هـ)

هو أبو زيد حنين بن إسحاق العبادي، ينتمي إلى قبيلة عربية استوطنت الحيرة، وهو أحد أبرز رواد النهضة العلمية الإسلامية في مطلع عهدها، إليه بمفرده يرجع جزء كبير من تأسيس العلم في المجتمع الإسلامي بفضل جهده المكثف في ترجمة الأعمال العلمية، وإعادة ترجمة درامية ومراجعة ما سبق إلى ترجمته، ومراجعة ترجمات تلاميذه، تمكن من اللغات اليونانية والسريانية والفارسية إضافة إلى العربية، وبفضل هذا التمكن مع عقلية علمية واعية وممارسة طبية متصلة نجح حنين بن إسحاق في أن يؤدي للمطب العربي ولغيره من العلوم أجل الخدمات العلمية، وقد ترجم ما تمكن من الحصول عليه من المخطوطات في عهد المأمون كما رحل إلى كثير من البلاد للحصول على نواذر المخطوطات وقد ذكرت بعض المصادر أن ما تولى ترجمته من اليونانية إلى السريانية بلغ خمسة وستين كتاباً، وإلى العربية خمسة وثلاثين وأنه راجع ترجمة ستة كتب إلى السريانية، وسبعين إلى العربية.

وأعاد ترجمة معظم الكتب التي ترجمها عن اليونانية أسلافه من الأطباء ولم يقف في ترجمته عند الكتب الطبية فحسب، ولكنه ترجم الكتب الفلسفية الكبيرة لأرسطو وأفلاطون.

وبالإضافة إلى هذا كله كان حنين بن إسحاق من أطباء العيون الممتازين، وله في هذا الفن كتابه الأعظم «العشر مقالات في العين»، وهو يذكر في المقالات الستة الأولى منها طبيعة العين وتركيبها، وطبيعة الدماغ ومناعه والعصب الباصر، والروح الباصر، وجملة الأشياء التي لا بد منها لحفظ الصحة واختلافها، وأسباب الأمراض الكائنة في العين، على حين يذكر في الأربع مقالات الأخيرة، قوى جميع الأدوية عامة (السابعة)، وأجناس الأدوية للعين خاصة وأنوعها (الثامنة) ثم مداواة أمراض العين (التاسعة) وفي المقالة العاشرة، الأدوية المركبة المرافقة لأمراض العين، كما يذكر القوى ذات التأثيرات المختلفة للأدوية والمصطلحات الدالة على ذلك. كما يذكر في هذه المقالة

طرق تحضير الأدوية المركبة لعلاج أمراض العين، فيتكلم عن تحضير مراهم العين (الشيافات)، وقد أورد قائمة بأربعين مركباً منها وأربعة أحوال نقلها عن الأطباء اليونانيين.

وقد كتب هذه الكتب على مدى عشرين عاماً لم يكن حنين بن إسحق نفسه فيها على نفس الحال من التفرغ للتأليف ولذا فإن بعض مؤلفاته موجزة، على حين أن البعض الآخر مطول، وبه نال صاحبها منصب رئيس الأطباء في بغداد، وقد اهتم المستشرق ما يرهوف بدراسة تأثيره على كتب الطب في أوروبا.

ولحنين أيضاً كتاب ثان في أمراض العيون «المسائل في العين» وقد ألفه على هيئة أسئلة وأجوبة حتى يستفيد منه أبناء دواة واسحق، ويقال إن هذا الكتاب حوى ٢٠٩ مسائل.

وله أيضاً: «اختبار أدوية العين»، و«كتاب في الرمد» و«كتاب في تركيب العين وعلاؤها وعلاجها». وإلى حنين بن إسحق يرجع الفضل في وضع كثير من المصطلحات الطبية العربية، بلغة ذكية معبرة وفي مقدمة هذه المصطلحات تسمياته لطبقات العين: الشبكية، الصلبة، الملتحمة، القرنية، المشيمية. بالإضافة إلى هذا كان لحنين بن إسحق ما يقرب من مائة كتاب آخر في العلوم الطبية

لعله ألفها بتصرف مما ترجمه إضافة إلى بلورة خبرته العريضة، وقد أورد ابن أبي أصيبعة قائمة لمؤلفاته العربية وفي مقدمتها كتاب «المسائل في الطب»، وقد وضعه (على نحو ما وضع كتابه المسائل في العين) على هيئة أسئلة وأجوبة مما يدلنا على أنه مارس التعليم الطبي المتقدم وتمرس به، وقد ساعده في تأليفه ابن اخته حبيش بن الأعسم، وقد شرح هذا كثير من الأطباء اللاحقين ومنهم ابن النفيس، والرحبي، واللبودي، وابن المنفاخ، والنيلي، والدخوار، وابن دحيق، وابن أبي صادق.

وله: «تحفة الألباء وذخيرة الأطباء»، و«امتحان الأطباء»، و«النكح»، و«فيمن يولد لثمانية أشهر»، و«كتاب في أن الطبيب الفاضل لابد أن يكون فليسوفاً»، و«في حفظ الأسنان واللثة واستصلاحها»، و«كتاب المدخل إلى الطب»، و«رسائل: في الدغدغة»، و«في أوجاع المعدة»، و«في البقول وحواشيها»، و«مقالة في ماء البقول»، و«في الفواكه ومنافعها»، و«الأغذية»، و«آلات الأغذية وتدبيرها وأمر الدواء المسهل»، و«الفرق بين الغذاء والدواء المسهل» ومقالة «في تولد الحياة».

وله موسوعة عن أعلام الأطباء: «تاريخ الأطباء».

وبفضل العلم الصيدلى الوافر فى كتاب
المشر مقالات؛ يعد حنين بن اسحق من
الرواد الأوائل للعلوم الصيدلية أيضاً.

وله كتب فى الصيدلة هى «فى أسماء
الأدوية المفردة على حروف المعجم»، و«فى
أسرار الأدوية المركبة»، و«فى الأدوية
الحارقة»، و«خواص الأدوية المفردة»،
و«أقرياذين».

ولحنين مؤلفات فى علوم أخرى منها
«مختصر فى تاريخ الكيميائيين»،
و«مقالات»، و«فى السبب الذى من أجله
صارت مياه البحر مالحة»، و«فى المد
والجزر»، و«فى توليد النار بين الحجرين»،
ورسائل «فى الضوء وحقيقته»، و«فى الأوزان
والأكيال»، و«مقتطفات من رسالة المذنباتش»،
و«فى ذوات الذنب»، و«الفاظ الفلاسفة فى
الموسيقى ونوادر فلسفية»، و«القول فيما
يستجيب ولا يستجيب من شهور السنة»،
و«مجالس الحكماء»، و«اجتماعات الفلاسفة

فى بيت الحكمة فى الأعياد وتفاوض الحكمة
بينهم»، و«آداب الفلاسفة»، و«كتاب فى
المنطق»، و«كتاب فى النحو»، و«كتاب فى
أفعال الشمس والقمر».

ومن الكتب الفريدة التى ترجمها حنين؛
«الرسالة الشافية فى أدوية النسيان»، وهى
خاصة بثمر البلاذر المخصص لتنشيط
الذاكرة.

ولد حنين بن اسحق بالحيرة وكان والده
من المشتغلين بالصيدلة، وقد درس على والده
كما درس فى مدرسة جند يسابور الطبية
الشهيرة، كما زار بلاد الشام والروم وفارس،
ودرس الطب على يد حنا بن ماسويه ولقى
تشجيع جبريل بن بختشيوخ طبيب المأمون
الخاص، كما خدم ابنه المعتصم. كان المأمون
بن أحمد الفراهيدى فى بلاد فارس وهو
الذى جلب معه كتاب «العين» للخليل بن
أحمد، أول معاجم العربية.

أ. د. محمد الجوادى

مراجع للاستزادة:

- ١ - الموجز فى تاريخ الطب والصيدلة عند العرب، د. محمد كامل حسين.
- ٢ - تاريخ العلم، ودور العلماء العرب فى تقدمه، د. عبد الحليم منتصر.
- ٣ - تاريخ العلم دار المعارف ١٩٩١م جورج سارتون.
- ٤ - أطوف من تاريخ الطب، د. بول غليونجى.

أبو حيان الأندلسي

(٦٥٤ - ٧٤٥ هـ = ١٢٥٦ - ١٣٤٤ م)

مذهب أهل الظاهر، وإلى محبة الإمام على ابن أبي طالب عليه السلام كما كان كثير الخشوع واليبكاء عند قراءة القرآن، وكان شيعيا طوالا حسن النغمة، مليح الوجه، ظاهر اللون، مشريا بحمرة، منور الشبهة، كبير اللحية، مستمرل الشعر .

وكان يعظم الشيخ تقي الدين ابن تيمية، ثم وقع بينه وبينه خلاف في مسأله نقل فيها أبو حيان شيئا عن سيبويه، فقال ابن تيمية: (وسيبويه كان نبي النحو) لقد أخطأ سيبويه في ثلاثين موضعا من كتابه)، فأعرض عنه أبو حيان ورماه في تفسيره (النهر) بكل سوء. من شيوخه وتلاميذه :

كان أبو حيان - رحمه الله تعالى - ملما بالقراءات صحيحةا وشاذها، وقد قرأ القرآن على الخطيب ابن هبذ الحق إفرادا وجمعا، وأخذ القراءات عن أبي جعفر بن الطباع، والعربية عن أبي الحسن الأبدى، وأبي جعفر بن الزبير، وابن أبي الأحوص، وابن الصائغ، وأخذ بعصر عن البهاء بن

هو محمد بن يوسف بن على بن يوسف ابن حيان، الإمام أثير الدين أبو حيان الأندلسي الغرناطي النفرى، نسبة الى نفرة، قبيلة من البربر.

ولد بمطبخشارش، وهى مدينة قريبة من غرناطة، وكان ذلك فى آخر شوال سنة ٦٥٤ للهجرة النبوية المباركة الموافق ١٢٥٦م، وتوفى فى عام ٧٤٥ هـ الموافق ١٣٤٤م.

ويعد أبو حيان نحوى عصره، ولفويه، ومفسره، ومحدثه، ومؤرخه، وأديبه .

وكان سبب رحلته عن غرناطة: أنه حملته حدة الشبهة على التعرض للأستاذ أبي جعفر ابن الطباع، وقد وقعت بينه وبين أستاذه أبي جعفر بن الزبير واقعة، فقال منه، وتصدى لتأليف فى الرد عليه و تكذيب روايته، فرفع أمره إلى السلطان، فأمر بإحضاره وتكيله، فاختلف، ثم ركب البحر، ولحق بالشرق .

كان أبو حيان - رحمه الله تعالى - ثبتا صدوقا حجة، سالما المقيدة من البدع الفلسفية والاعتزال والتجسيم، ومال إلى

النحاس، الذي لازمه وسمع عليه كثيرا من كتب الأدب، وسمع الحديث بالأندلس وإفريقية والإسكندرية التي قرأ فيها القراءات على عبد النصير بن علي المريوطي، قال أبو حيان عن شيوخه : (وعدة من أخذت عنهم أربعمائة وخمسون شخصا، وأما من أجازني فكثير جدا).

ولقد أكب العلامة أبو حيان على طلب الحديث فأتقنه وبرع فيه، كما برع في التفسير والعربية، وهو الذي رغب الناس في كتب ابن مالك، وشرح لهم غامضها، كما برع في الأدب والتاريخ، واشتهر اسمه، وطار صيته، وأخذ عنه أكابر عصره: كالشيخ تقي الدين السبكي، وولديه، والجمال الأسنوي، وابن قاسم، وابن عقيل، والسمين الحلبي، وناظر الجيش، والسفاحسي، وابن مكتوم وآخرين.

منهجه في التفسير:

وعلى الرغم من كثرة مؤلفات أبي حيان في فنون كثيرة، مجال أكثرها في العربية، إلا أن مشروعه العلمي الكبير الذي عرف به هو تفسيره القيم (البحر المحيط)، ويقع في ثمانية مجلدات كبار، وهو مطبوع ومتداول بين أهل العلم.

ولا نجد وسيلة لإبراز منهجه الذي سلكه

في تفسيره خيرا من عبارته نفسه، فقد أبرز معالم هذا المنهج في مقدمته لهذا التفسير، قال : (وترتيبى في هذا الكتاب أنى ابتدئ أولا بالكلام على مفردات الآية التي أفسرها لفظة لفظة، فيما يحتاج إليه من اللغة والأحكام النحوية التي لتلك اللفظة قبل التركيب، وإذا كان للكلمة معنيان، أو معان، ذكرت ذلك في أول موضع فيه تلك الكلمة، لينظر ما يناسب لها من تلك المعان في كل موضع تقع فيه فيحمل عليه، ثم أشرع في تفسير الآية : ذاكرة سبب نزولها إذا كان لها سبب، ونسخها ومناسبتها وارتباطها بما قبلها، حاشدا فيها القراءات شاذها ومستعملها، ذاكرة توجيه ذلك في علم العربية، ناظرا أقاويل السلف والخلف في فهم معانيها، متكما على جليها وخفيها، بحيث إنى لا أغادر منها كلمة وإن اشتهرت حتى أتكم عليها، مبديا ما فيها من غوامض الإعراب، و دقائق الآداب من بديع و بيان، مجتهدا أنى لا أكرر الكلام في لفظ سبق، ولا في جملة تقدم الكلام عليها، ولا في أية فسرت، بل أذكر في كثير منها الحوالة على الموضع الذي تكلم فيه على تلك اللفظة أو الجملة، أو الآية، وإن عرض تكرير فيمزيد فائدة...).

لقد عني أبو حيان - رحمه الله - في

تفسيره - كما نوه في المقدمة - بالتفسير بالمأثور، واللغة، والقراءات، والإعراب، وغير ذلك.

وللإمام أبي حيان مصنفات كثيرة منها: البحر المحيط في التفسير، و(النهر) مختصره وتحفة الأريب بما في القرآن من الغريب، والتذيل والتكميل في شرح التسهيل، والتجريد لأحكام سيبويه، والتذكرة في العربية، والمبدع في التصريف، وغاية الإحسان في النحو، و(عقد اللآلئ) في

القراءات على وزن الشاطبية و قافيتها، والحلل الحالية في أسانيد القرآن العالية، ونجاة الأندلس، والأبيات الوافية في علم القافية، والإدراك للسان الأتراك.

ومما لم يكمل من مؤلفاته: شرح الألفية، ونهاية الإغراب في التصريف والإعراب، وأر حوزة نور الفبش في لسان الحبش، وله ديوان شعر سبق أن ذكرنا نموذجاً منه.

أ. د. محمد السيد جبريل

مراجع للاستزادة:

- ١ - شذرات الذهب في أخبار من ذهب للإمام عبد الحى ابن العماد الحنبلى (ت ١٠٨٩ هـ) دار الكتب العلمية، بيروت، دون تاريخ.
- ٢ - فهرس المهارس للإمام عبد الحى بن عبد الكبير الكتانى ط. دار العرب الإسلامى، بيروت، دون تاريخ
- ٣ - هوات الوفيات للإمام محمد بن شاکر الكتانى (ت ٧٦٤ هـ). تحقيق د إحسان عباس ط. دار صادر بيروت، دون تاريخ
- ٤ - غاية النهاية في طبقات القراء للإمام محمد بن محمد الجزوى (ت ٨٢٣ هـ)، ط. دار الكتب العلمية بيروت الثالثة (١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م)
- ٥ - التجوم الزاهر في ملوك مصر و القاهرة : للإمام يوسف بن تفرى بردى (ت ٨٧٤ هـ) ط. المؤسسة المصرية للتأليف والترجمة، دون تاريخ.
- ٦ - حسن المعاصرة في أخبار مصر و القاهرة لحلال الدين السيوطى (ت ٩١١ هـ)، (١ / ٤٢٨) دار الكتب العلمية، بيروت، الأولى (١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م)
- ٧ - التفسير و المفسرون: د. د. محمد حسين الذهبي (٢١٧/١)، ط. دار الكتب العلمية، بيروت ١٤٠٣ هـ.

الخازن «المفسر» (٦٧٨ - ٧٤١ هـ = ١٢٨٠ م - ١٣٤٠ م)

هو الإمام: علي بن محمد إبراهيم بن عمر ابن خليل الشيمي - البغدادي الصوفي، خازن كتب الخانقاه بالمدرسة السميماطية، واشتهر بالخازن بسبب ذلك.

ولد بحلب عام ٦٧٨ هـ الموافق ١٢٨٠ م، وتوفي عام ٧٤١ هـ الموافق ١٣٤٠ م.

قال الداودي: قال ابن قاضي شهاب: كان من أهل العلم، جمع ألف وحدث.

تفسير «لباب التأويل في معاني التنزيل»

هذا التفسير - كما يقول الدكتور الذهبي في «التفسير والمفسرون»: اختصره مؤلفه من معالم التنزيل للبغوي، وضم إلى ذلك ما نقله ولخصه، من تفسير من تقدم عليه وهو أكثر من رواية التفسير المأثور إلى حد ما. معنى بتقرير الأحكام وأدلتها. مملوء بالأخبار التاريخية، والقصص الإسرائيلية، الذي لا يكاد يسلم كثير منه أمام ميزان العلم الصحيح والعقل السليم.

بل نجده يتوسع في ذكر تلك الإسرائيليات.

عنايته بالأخبار التاريخية :

نلاحظ على هذا التفسير: أنه يفيض في ذكر الغزوات التي كانت على عهد النبي ﷺ، وأشار إليها القرآن.

فمثلاً: عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٩]

نراه بعد أن يفرغ من التفسير، يقول: ذكر غزوة الخندق، وهي الأحزاب ثم يذكر وقائع الغزوة وما جرى فيها باستفاضة وتوسع.

عنايته بالناحية المقهية :

كذلك نجد هذا التفسير : يعنى جد العناية بالناحية الفقهية. فإذا تكلم عن آية من آيات الأحكام استطرد إلى مذاهب الفقهاء وأدلتهم، وأفحم في التفسير فروعاً فقهية كثيرة.

فمثلاً: عند تفسيره لقوله تعالى ﴿لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٦٦]

نراه بعد أن ينتهى من التفسير، يقول: "فروع تتعلق بحكم الآية"، ثم يذكر خمسة فروع:

الفرع الأول: فى حكم ما إذا حلف أنه لا يقرب زوجته، أبداً، أو مدة هي أكثر من أربعة أشهر.

والثاني: فى حكم ما لو حلف ألا يطأها أقل من أربعة أشهر.

والثالث: فى حكم ما لو حلف ألا يطأها أربعة أشهر.

والرابع: فى مدة الإيلاء فى حق الحر والعبد، واختلاف المذاهب فى ذلك.

والخامس: فيما إذا خرج من الإيلاء بالوطء ... فهل تجب عليه كفارة، أو لا تجب ... ؟

عنايته بالمواعظ :

ثم إن هذا التفسير : كثيراً ما يتعرض للمواعظ والرقاق، ويسوق أحاديث الترغيب والترهيب، ولعل نزع الخازن الصوفية هي التي أثرت فيه، فجعلته يعنى بهذه الناحية ويستطرد إليها عند المناسبات.

فمثلاً: عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنْ الْمَضَاجِعِ﴾ [السجدة: ١٦].

نراه يقول بعد الانتهاء من التفسير: "فصل فى قيام الليل، والحث عليه".

ثم يسوق فى ذلك: أحاديث كثيرة عن النبى ﷺ كلها تدور على البخارى ومسلم والترمذى.

أما عن مؤلفاته فمن أهمها : كتاب تفسير القرآن، وقد اختلفت أصحاب التراجم فى تسميته "الكتاب" وهو أشهر مؤلفاته.

فمنهم من سماه: "التأويل فى معانى التنزيل" (تاريخ علماء بغداد ص ١٥١ لابن رافع ط الأهالى - بغداد ١٩٧٨م)

ومنهم من سماه: "التأويل لمعالم التنزيل" (مطبقات المفسرين للداودى ١/٤٢٢)

ومنهم من سماه: (لباب التأويل فى معانى التنزيل)

والتسمية الأخيرة: هي الصحيحة، لأن الخازن ذكرها فى مقدمة تفسيره، فقال : "وسميته لباب التأويل فى معانى التنزيل" (لباب التأويل ١/٣ ط الحلبي)

وهكذا نجد هذا التفسير: يطرق
موضوعات كثيرة، في نواح من العلم مختلفة،
ولكن شهرته القصصية، وسمعته الإسرائيلية

أساءت إليه كثيراً، وكادت تصد الناس عن
الرجوع إليه والتعويل عليه.

أ.د. عبد الحى الفرماوى

مراجع للاستزادة:

- ١ - التفسير والمفسرون
- ٢ - لباب التأويل.
- ٣ - الدرر الكافية
- ٤ - بذرات الذهب
- ٥ - طبقات المفسرين للدأوى.

الخازنى

(٠٠٠ - نحو ٥٥٠ هـ = ٠٠٠ - نحو ١١٥٥ م)

يحتوى كتابه : «ميزان الحكمة» على دراسات فى علوم الميكانيكا والهيدروستاتيكا والفيزياء.

وقد افاد علماء الغرب من كتاب «ميزان الحكمة» للخازنى، حيث ترجم من اللغة العربية إلى لغات أخرى نظرا لأهمية الموضوعات التى عرض لدراستها وفق منهج علمى تجريبى يعتمد على القياسات الكمية، فقد وصف فيه أشكالاً متعددة للموازين بشكل دقيق ومفصل، كما تضمن مجموعة من الجداول التى تبين الأوزان النوعية لعدد من الأجسام الصلبة والمواد المسائلة، بدقة كبيرة تكاد تتطابق مع القيم المقدرة حديثاً لهذه المواد، رغم اختلاف المستوى التقنى لأجهزة القياس فى عصر الخازنى والعصر الحديث.

ويمكس كتاب «ميزان الحكمة» بوضوح المنهج العلمى الذى اتبعه الخازنى فى البحث والتأليف على حد سواء. ولعل أهم ما يميز هذا المنهج هو الاعتقاد بخاصية التراكم

هو أبو منصور وأبو الفتح عبد الرحمن الخازنى المولود فى مدينة مرو بخراسان (توجد الآن فى جمهورية التركمانستان). ولم تذكر المراجع شيئاً عن تاريخ ميلاده، ولكنه توفى نحو عام ٥٥٠ هـ = ١١٥٥ م.

ويخلط كثير من المؤرخين بينه وبين كل من أبى جعفر الخازن الخراسانى وأبى على الحسن بن الهيثم، بسبب التشابه الكبير فى كتابة الأسماء الثلاثة، بالإنجليزية:

AL-HAZEN - AL-KHAZEN - AL-KHAZENI.

وكان الخازنى غلاماً لأبى الحسن على بن محمد الخازن المروزي الذى نسبته إليه وأولاه عنايته واهتمامه، فعلمه الفلسفة والعلوم وهو فى سن مبكرة، ودرس على أبى أكابر العلماء فى مرو حتى نبغ فى علوم الرياضيات والفيزياء والفلك.

وقد نال الخازنى الحظوة عند معز الدين أبى الحارث سنجر والى خراسان وبطانته من الأشراف، ولهذا نجده يثنى كثيراً على هذا السلطان الذى هباً له ما لم يتح لغيره.

المعرفى كأساس لنمو المعارف العلمية. ومن هنا نشأت الرؤية النقدية عند الخازنى فى تحليل أعمال السابقين عليه؛ للاستفادة من صحيحها وإضافة إليه، كذلك قام منهج الخازنى على الاستقراء والاستنباط بإعمال العقل بعيدا عن الهوى والتعصب، مستخدما التحليل والتركيب فى آن واحد معا، حيث يبدأ من المقدمات والمسلمات الأولية، وصولا إلى نتائج عامة، ثم يقوم بتحليل هذه النتائج واختبار صحتها مبينا أوجه القصور فيها.

ولقد تجلت عقلية الخازنى العلمية فى تأليف كتاب «ميزان الحكمة»، حيث اتبع منهاجا لا يختلف عما يتبع اليوم فى عملية الترتيب والتبويب، محددنا نقطة البداية مع

تحديد الموضوع، ومرتبيا الأبواب والفصول التى تندرج تحت كل موضوع على حدة، وكم كان حريصا على أن يعرض فى مقدمته أهداف كتابه ويؤسس موضوعاته وما سار عليه من منهج، ثم يفهرس للكتاب على النحو الذى نراه الآن فى المراجع الحديثة.

مؤلفاته :

- ١ - جامع التواريخ.
- ٢ - الآلات المخروطة.
- ٣ - الفجر والشفق.
- ٤ - التقييم.
- ٥ - رسالة فى الآلات العجيبة.
- ٦ - ميزان الحكمة.

أ.د. أحمد فؤاد باشا

مراجع للاستزادة:

- ١- كتاب ميران الحكمة لعبد الرحمن الخازنى، طبعة دائرة المعارف العثمانية، حيدر أباد الدكن.
- ٢- منهج البحث العلمى عند الخازنى وأثره فى تطور علم الطبيعة، رسالة دكتوراه تم نشرها وأحيث من جامعة جنوب الوادى ١٩٩٨م
- ٣ - د. أحمد فؤاد باشا التراث العلمى للحضارة الإسلامية ومكانته فى تاريخ العلم والحضارة، القاهرة ١٩٨٢م

الخضري

(١٢٨٩ - ١٣٤٥ هـ = ١٨٧٢ - ١٩٢٧ م)

هو محمد بن الشيخ عفيفي الباجوري، المعروف بالشيخ الخضري، لقب بذلك نسبة إلى شيخ أبيه الروحي الذي كان يُجَلُّه.

ولد بالقاهرة سنة ١٢٨٩ هـ = ١٨٧٢ م، وكانت إقامته في حي الزيتون إحدى ضواحي القاهرة، وذهب إلى المكتب في سن السابعة، ولما بلغ الثانية عشرة عاد إلى الأزهر فأقام فيه سبع سنوات، تلقى فيها النحو والفقه والتفسير والحديث والبلاغة والمنطق والتوحيد على أجلاء الشيوخ.

ثم دخل «دار العلوم» في القسم الأول الذي أُلغِيَ قبل نهاية السنة المكتبية، غير أنه عاد فالتحق بالقسم العالي من المدرسة في أكتوبر سنة ١٨٩١ م.

وفي سنة ١٨٩٥ م طلب من المدرسة اختيار طالب من الفرقة الرابعة للتدريس بمدرسة الصناعات بالمنصورة، فاختير هو وسافر في ١٩ من مارس ١٩٨٥ م، ثم عاد فأدى الامتحان واجتازه بنجاح، وبعد الإجازة الصيفية استقر بالمنصورة، وقضى في التدريس ثلاثة

وعشرين عامًا تخللتها سنتان في القضاء بالسودان، وعمل أيضًا أستاذًا بكلية «غوردون» في السودان، ثم أستاذًا بمدرسة القضاء الشرعي لمدة ١٢ عامًا، وأستاذًا للتاريخ الإسلامي في الجامعة المصرية، فوكيلا لمدرسة القضاء الشرعي، فمفتشًا بوزارة المعارف المصرية، وتوفي ودفن في ٨ من شوال سنة ١٣٤٥ هـ = ١٩٢٧ م.

وهو باحث وخطيب وعالم في الشريعة والأدب والتاريخ الإسلامي، وهو أيضًا فقيه وأصولي وأديب، وكان رحمه الله كثرًا من النشاط الفكري والعقلي، وله اتصال بكثير من الجمعيات والجماعات.

ومن مؤلفاته:

- أصول الفقه، مطبوع.

- تاريخ التشريع الإسلامي، مطبوع.

- محاضرات في تاريخ الأمم الإسلامية،

كتاب في مجلدين كبيرين، يعالج تاريخ العرب

قبل الإسلام والسيرة النبوية وتاريخ

الراشدين، ويعرض لبعض المباحث المهمة في التاريخ، كما يعالج تاريخ الدولة الأموية والدولة العباسية بأسلوب عصري يخلو من الإسناد، وهو مطبوع.

- نور اليقين في سيرة سيد المرسلين، يعالج السيرة النبوية بأسلوب عصري، وهو مطبوع.

- إتمام الوفاء في سيرة الخلفاء، يعرض تاريخ الخلفاء الراشدين بأسلوب عصري، وهو مطبوع.

- محاضرات في بيان الأخطاء العلمية التاريخية التي اشتمل عليها كتاب «في الضمير الجاهلي» لطله حسين. مطبوع.

- تهذيب الأغاني: هذب سبعة أجزاء من هذا الكتاب، وهو مطبوع.

- الفزالي: تماثيله وأراؤه، مطبوع، ونشر تباعاً في المجلد ٢٤ من مجلة «المقتطف».

- دروس تاريخية: مطبوع.

أ. د. عبد الله محمد جمال الدين

مراجع الاستزادة:

- ١- معهد سليمان: الأدب المصري في مصر.
- ٢- عبد الحميد عيسى: صفحات من الأدب المصري.
- ٣- بركيس، جامع التماثيل.
- ٤- بروكلمان ملحق ٢ / ٣١٠.
- ٥- خير الدين الزركلي: الأعلام ٢٦٩/٦.
- ٦- خير رضا كمال: معجم المؤلفين ٢٩٥/١٠.
- ٧- تقويم دار العلوم من ٢٧٩ من المجلد الأول. إعداد الأستاذ محمد هيد الجواد.

الخطيب الشرييني (٠٠٠ - ٩٧٧ هـ = ٠٠٠ - ١٥٧٠ م)

وذكر مؤلف هذا الكتاب في مقدمته: أنه اقتصر على أرجح الأقوال، وأعرب ما يحتاج إليه عند السؤال، وترك التطويل بذكر أقوال غير مرضية، وأعرب محلها كتب العربية، وذكر أن ما يذكره فيه القراءات، فهو من السبع المشهورات.

قال: وقد أذكر بعض أقوال وأعرب لقوة مداركها، أو لورودها ولكن بصيغة "قيل"، ليعلم أن المرضي أولها.

كما أنه لم يذكر من الأحاديث إلا الصحيح منها والحسن، ولهذا نراه يتعقب الزمخشري والبيضاوي فيما ذكرنا من الأحاديث الموضوعة في فضائل القرآن، سورة سورة.

كما ينبه على الأحاديث الضعيفة إن عرض لشيء منها في تفسيره.

وهو يورد بعض النكت التفسيرية، وبعض الإشكاليات والإجابة عنها، تارة بقوله: تنبيه، وتارة بقوله: فإن قيل كذا.. أجيب بكذا.

ويهتم الإمام الخطيب الشرييني في

هو الإمام العلامة شمس الدين، محمد بن محمد الشرييني، القاهري الشافعي .

لم يعرف تاريخ ميلاده، لكنه توفي عصر يوم الخميس الثاني من شعبان سنة ٩٧٧ هـ الموافق ١٥٧٠ م) .

كان خطيباً مجيداً ولذا لقب بالخطيب.

تلقى العلم عن كثير من مشايخ عصره. كالشيخ أحمد البرلسي، والنور المحلي، والبدر المشهدي، والشهاب الرملي، وغيرهم.

وكان - رحمه الله - على جانب عظيم من الصلاح والورع، وقد أجمع أهل مصر على ذلك، ووصفوه بالعلم والعمل، والزهد والورع، وكثرة النسك والعبادة.

ومن أشهر أعماله: تفسيره المسمى «السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير».

لم يذكر الخطيب الشرييني في تفسيره من القراءات إلا ما تواتر منها، ولم يقحم نفسه فيما لا يعنى المفسر من ذكر الأعريب التي لا تمت إلى التفسير بسبب.

تفسيره: بذكر المناسبات بين آيات القرآن،
وتقرير الأدلة وتوجيهها.

ويعنى السراج المنير بذكر الأحكام الفقهية،
ومذاهب العلماء وأدلتهم في غير توسع، ولا
ذكر للفروع. فمثلاً في تفسيره قوله تعالى
﴿ لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم... ﴾
الآية "البقرة ٢٢٥".

نراه - رحمه الله - يعرض لبعض أقوال
العلماء في بيان معنى اليمين اللغو، ثم بعد
الفراغ من تفسير الآية، يقول: "تنبه" ثم يذكر
ما ينعقد به اليمين، وما يترتب على الحنث
في اليمين المنعقدة، وهل تجب الكفارة
بالحنث في اليمين الغموس؟ أو لا تجب؟
فيذكر عن الشافعية: أنهم يقولون بوجوبها،
وعن بعض العلماء: أنه لا كفارة فيها، كأكثر
الكبائر. ويعرض لحكم الحلف بغير الله،
كالكعبة والنبي والأب وغير ذلك.

على أن تفسير الخطيب لم يحل من ذكر
بعض القصص الإسرائيلية الغريب، وذلك
بدون أن يتعقبه بالتصحيح أو التضميف.

فمثلاً عند تفسيره لقوله تعالى من سورة

النمل على لسان ملكة سبأ «بلقيس» ﴿ وإني
مرسلة إليهم بھدية فناظرة بم يرجع
المرسلون ﴾ «النمل ٢٥» نراه: يقص لنا عن
وهب بن منبه، وغيره.. قصة غريبة، فيها
بيان نوع هدية بلقيس لسليمان، وما كان من
اختبارها له، وما كان من سليمان عليه
السلام من إجابته على ما اختبرته به،
وأظهاره لعظمة ملكه وقوة سلطانه.

وهذا مما يبعث الدهشة ويثير العجب،
ومع ذلك: لا يعقب على ما رواه بكلمة واحدة،
وهكذا نلاحظ أنه يفلب على تفسير
الخطيب الشرييني الجانب القصصي بالنسبة
لغيره من بقية جوانب التفسير.

ونرى الخطيب: كثيراً ما يعتمد على
التفسير الكبير للفخر الرازي، والذي يقرأ في
تفسيره هذا، يجد أنه يكثر من القول عنه.

له بالإضافة إلى تفسيره مؤلفات عديدة
أهمها: شرحه لكتاب «المنهج»، وكتاب
«التنبه»، وهما شرحان عظيمان.

أ. د. عبد الحى الفرمأوى

مراجع للاستزادة:

١- التفسير والمفسرون.

٢- معجم المؤلفين

٣- شذرات الذهب.

الخلال

(٠٠٠ - ٣١١ هـ = ٠٠٠ - ٩٢٣ م)

هو الفقيه العلامة المحدث أبو بكر أحمد ابن محمد بن هارون البغدادي الحنبلي، المعروف بالخلال، جامع علم الإمام أحمد ومرتبته. من كبار علماء الحنابلة، وأحد أعلام القرن الثالث الهجري.

وقد ارتحل كثيرا، وتفرّب زمانًا طويلا، ولقى الكثيرين من الشيوخ، كالحسن بن عرفة، وسعدان بن نصر، وحرب بن إسماعيل، ومحمد بن عوض الحمصي، وأبو بكر المروزي، وإبراهيم الحريص، وحنبل ابن إسحاق، وصالح وعبد الله ابني الإمام أحمد، والميموني، والبرقي، وغيرهم.

وحدث عنه تلميذه أبو بكر عبد العزيز بن جعفر الفقيه الملقب بفلام الخلال، ومحمد بن المظفر، والحمّان بن يوسف الصيرفي وغيرهما.

كان إمامًا من أئمة من الحديث العارفين بعلمه. ومن فضائله جمعه مذهب الإمام أحمد وتنظيمه وكتابته. قال عنه الخطيب

البغدادي في تاريخ بغداد : «جمع علوم أحمد بن حنبل. وتطلبها وسافر لأجلها. وكتبها وصنفها كتبًا. ولم يكن فيمن ينتحل مذهب أحمد بن حنبل أحد أجمع لذلك منه»، ومن يدري؟ فلعل المذهب لو لم يقيض الله له الخلال لما كان له هذا البقاء. ولا سيما وأن الإمام ما كان يحب تدوين الكتب.

لا يعرف تاريخ مولده، وتوفي سنة ٣١١ هـ الموافق ٩٢٣ م، وله سبع وسبعون سنة، وقيل نيف على الثمانين.

وقد كان للخلال رأي في العلم ودراسته، فهو يقول: «من لم يعارض لم يدرك كيف يضع رجله»، وكان له حلقة لتدريس العلم بجامع المهدي

وقال أيضا: «ينبغي لأهل العلم أن يتخذوا للعلم المعرفة له، والمذاكرة به، ومع ذلك كثرة السماع، وتعاهده بالنظر فيه. فقد كان أول من عني بهذا الشأن شعبية بن الحجاج، ثم كان بعده يحيى القطان، وتعاهد الناس العلم

بعدهما يتعاهدهما. ثم كان بعد هذين ثلاثة
ليمن لهم رابع: أحمد بن حنبل، ويحيى بن
معين، وعلى بن المديني، وقال عنه الإمام
أبو يعلى: له التفاسير الدائرة والكتب السائرة.
له مؤلفات عديدة منها:

١ - كتاب السنة في ثلاثة مجلدات، وطبع
في خمسة أجزاء.

٢ - كتاب «العلل» في عدة مجلدات وطبع
منه قطعة في مجلد.

٣ - كتاب «الجامع لعلوم الإمام أحمد»
وهو كبير جداً، قال فيه ابن كثير: «ولم

يصنف في مذهب الإمام أحمد مثل هذا
الكتاب» وقد طبع منه عدة أجزاء.

٤ - كتاب طبقات أصحاب الإمام أحمد
ابن حنبل.

٥ - كتاب العلم.

٦ - كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
مطبوع.

٧ - كتاب تفسير الفريب.

٨ - كتاب أخلاق أحمد بن حنبل

٩ - الحث على التجارة والصناعة والعمل،
طبع.

أ.د. علي جمعة محمد

مراجع الاستزادة:

١ - تاريخ بغداد ١١٢/٥.

٢ - طبقات الحنابلة ١٢/٢.

٣ - مناقب أحمد لابن الجوزي ص ٦٨١، ٦٨٢.

٤ - مختصر طبقات الحنابلة ص ٢٩٥.

٥ - الأعلام للزركلي ج ١/ ٣٠٦.

ابن خلدون

(٧٣٢ - ٨٠٨ هـ = ١٣٣٢ - ١٤٠٦ م)

هو عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن محمد بن الحسين بن جابر بن محمد بن إبراهيم بن عبدالرحمن بن خلدون الحضرمي الكندي، ويلقب بولي الدين.

وهو عربي الأصل يتصل نسبه بقبيلة كندة العربية، ومن أجداده وائل بن حجر الصعابي، الذي وفد على النبي ﷺ، فبسط له رداءه وأجلسه عليه ودعا له.

كان والده هذا معدوداً ضمن كبار العلماء.

وُلد عبد الرحمن بن خلدون بمدينة تونس في عام ٧٣٢ هـ الموافق ١٣٣٢ م وتوفي عام ٨٠٨ هـ الموافق ١٤٠٦ م، وتأثر ببيئته، فصار من العلماء المرموقين وهو لم يتجاوز العشرين عاماً من عمره؛ فقد نشأ وهو ذكي بفطرته في بيت أضاء بالعلم والأدب، وفي مدينة كانت تموج بأعلام العلماء والأدباء، وقد تلقى العلم عن أبيه أولاً، فحفظ القرآن الكريم، وتأثر به كثيراً، كما أقبل على مجالس العلماء الأعلام في عصره، من أمثال الآبلي.

ولما ظهرت عبقريته في العشرين من عمره، طلبه السلطان "أبو إسحاق" أن يكون أحد أفراد بلاطه، وهنا دخل ابن خلدون إلى عالم السياسة.

وبعد ذلك غادر تونس إلى "فاس" فاختاره السلطان هناك - واسمه "أبو عنان" - للكتابة والتوقيع بين يديه عام ٧٥٥ هـ، فقبل ابن خلدون، لكنه تحمل هذا على كره منه، ثم وشى به الواشون، فزج به في السجن، ولم يخرج منه إلا بعد وفاة السلطان.

ثم سافر إلى بلاد أفريقية، وانتقل بعد ذلك إلى الأندلس وافداً على السلطان "ابن الأحمر" بقرنطة، ولما كان على مقربة منها أتته رسالة من وزيرها السابق "لسان الدين ابن الخطيب" وفيها تهنئة بمقدمه وسرور بلقياء، وقد أكرمه السلطان ابن الأحمر، فأحسن لقياء، وأكرم وفادته، واختاره سفيراً بينه وبين ملك الأسبان، لما يتمتع به ابن خلدون من عذب الحديث وأصالة الرأي، مما حبيبه أيضاً لدى ملك أصفهانيا، لكنه ترك

أسبانيا حين ساءت العلاقة بينه وبين الوزير هناك.

وسافر ابن خلدون إلى ولاية "بجاية" ونزل بها سنة ٧٦٦ هـ، وقد قلده السلطان منصب "الحجابة"، وكان من أكبر مناصب بلاد المغرب، وهو بمثابة منصب رئيس الوزراء الآن.

لكن كثر حساده والواشون به، فنتكر له السلطان، فترك المنصب، وأقبل على الاشتغال بالعلم عائدًا إلى الأندلس مرة أخرى، فأنزله سلطانها ابن الأحمر منزلًا كريمًا وأحسن إليه وشمله بمطفه، لكنه قفل عائدًا إلى تلمسان، وهجر السياسة تمامًا، لما جرته عليه من الوبال.

وسافر بعد ذلك إلى "مصر"، وعمل بالتدريس بالجامع الأزهر، فاتصل به السلطان وولاه قضاء المالكية في مصر، وكان المعروف - وقتها - أن يلقب قاضى كل مذهب بـ "قاضى القضاة".

ولما أعرض عن توسلات الأعيان وواسطة أصحاب الجاه على حساب الحق والعدل، سخط عليه الحساد والمفرضون، ورموه بالفظاظة والكبر، وكادوا له عند السلطان، فقالوا منه، وتم عزله من القضاء، لكنه أسند إليه مرة أخرى.

وظل ابن خلدون بمصر يعمل بالقضاء حوالى ثلاثة وعشرين عامًا حتى وافاه أجله.

ويعد ابن خلدون من العلماء الأجلاء الذين اتسعت دائرة معارفهم، وكانوا المثل الأعلى في كل علم وفن، وكان عالمًا شرعيًا، بعيد الغور في العلوم العربية، محيطًا بالعلوم النظرية، ضليعًا في الفنون الأدبية، بل إن الشدائد التي مرّت به أخرجت منه مفكرًا إسلاميًا عبقريًا، وفيلسوفًا اجتماعيًا مبتكرًا، وعالمًا تاريخيًا.

ولذا يعدّ ابن خلدون، بحق، مؤسس "علم فلسفة التاريخ"، فهو يكتب في التاريخ لا باعتباره عرضًا لمسائل سياسية متعاقبة، وإنما باعتباره بيانًا للتطور العقلى والمادى للشعوب.

وكان ابن خلدون يفضل دراسة هذا العالم الذى نعيش فيه، على الاشتغال بالفلسفة والمنطق الصورى، لأن دراسة العالم قد توصل الإنسان إلى اليقين أو ما يقرب منه، ويرى أن ما نجده في هذا العالم من وقائع وأحداث يمكن البحث عن برهانها والكشف عن عللها وأسبابها، ويقدر ما نستطيع من كشف علل الأحداث وربط الأحداث بها وردها إليها، يكون التاريخ أهلاً لأن نسميه "علمًا وجزءًا من الفلسفة".

ذلك أن "التاريخ" باعتباره علمًا أو فلسفة

تاريخية لا يكفى فيه سرد الحوادث فقط، بل لابد من أن يعنى المؤرخ باستطلاع علل الوقائع وأسبابها، وكشف ما اقترنت به من أسباب وعلل، على أساس بعيد عن التشيع والهوى.

وإن أكبر قواعد "البحث التاريخي" هي أن الحوادث يرتبط بعضها ببعض ارتباط العلة بالمعلول، بمعنى أن الوقائع المتشابهة لابد أن تنشأ عن ظروف متشابهة، أو أنه في الظروف المتشابهة تحدث وقائع متشابهة.

ويشير ابن خلدون في مقدمته، إلى أنه إذا سلّمنا بصحة الرأي القائل بأن طبيعة الناس والجماعات لا تتغير بمرور الزمن، فإن معرفة الحاضر معرفة صحيحة هي خير ما يعين في الحكم على الماضي، ومن هنا وجب أن نقيس ما يصل إلينا من أخبار الماضي بمقياس الحاضر، فإذا روى لنا التاريخ شيئاً مما يستحيل وقوعه في الحاضر، فلنا أن نشك في صحته؛ لأن الماضي أشبه بالحاضر من الماء بالماء.

ويقدر ابن خلدون أن "موضوع علم التاريخ" هو الحياة الاجتماعية، وكل ما يعرض لها من ثقافة مادية أو عقلية؛ ذلك أن التاريخ يكشف أعمال الناس، ويبين كيفية تحصيلهم للعيش، ومثار تنازعهم فيما بينهم، وكيف تكونت الجماعات وأصبحت خاضعة

لحاكم واحد، وكيف يجد الناس في حياة التحضر والمدنية مجالا لممارسة الصناعة والعلوم العقلية، وكذلك كيف تنتقل المدنية وتكون أول أمرها وليدة، ثم تزدهر شيئاً فشيئاً، ثم لا تلبث إلا أن تصير إلى الزوال.

وقدّم ابن خلدون الحديث عن العمران البدوي لأنه أسبق من الدولة والمُلك، وأن العمران البدوي انتقل بعد ذلك إلى العمران الحضري، وهذا بدوره يستتبع التقدم الضروري لكسب العيش، من صنائع مختلفة، وضروب متعددة، كما يستتبع التقدم الكمال من علوم وثقافات.

ويمكن القول بأن ابن خلدون، في منهجه التاريخي قد أتى بعمل لم يسبقه غيره إليه، ويستحق به أن يسمى فيلسوفاً تاريخياً، وباحثاً اجتماعياً مبتكراً.

ولم يفت ابن خلدون في تاريخه أن يركز على أن "الإنسان مدني بطبعه"؛ لأن الله عز وجل خلق الإنسان وفطره على صورة لا تصح حياتها وبقاؤها إلا بالفداء، ولا يمكن للفرد أن يحقق لنفسه ما هو ضروري لحياته وبقائه، بل لابد من استعانتة ببنى نوعه في تحصيل قوته؛ إذ لا يصل إليه المطموم إلا بعد زرع وحصد ودرس وعجن وخبز، وكل هذه الأعمال لا يمكن أن يستقل بها وحده.

كذلك لا يمكنه أن يدفع الأذى عن نفسه، إلا بالاستعانة ببني نوعه، وأيضاً لا يمكنه أن يحقق لنفسه كمال الحياة، إلا بمعاونة من سبقوه فيه.

وهي مشروعه الفكري الحضارى يؤكد ابن خلدون على أن الجماعة الإنسانية هي حاجة إلى وازع (أى حاكم) يمنع بعضهم عن بعض، لما في طبائعهم الحيوانية من العدوان والظلم، وهذا هو معنى "الحكم"، بشرط أن يكون ذلك الوازع أو الحاكم، واحداً منهم، له الغلبة والسلطان عليهم، فالحكم في الإنسان طبيعى أيضاً.

ويرى ابن خلدون أن أى دولة في الدنيا لها عمر طبيعى كالأفراد، وأنه لا يزيد غالباً على مائة وعشرين سنة، وفي تلك المدة يمر على الدولة ثلاثة أجيال:

جيل البناء والتأسيس، ثم جيل المحافظة على ما بناء الجيل الأول، ثم جيل الترف والنعيم والغفلة عن الحماية والعمل للدفاع عن الدولة إذا اعتدى عليها المعتدون.

وذلك الجيل الأخير يستكثر من الموالى، ويطلب النجدة من الغير عند وقوع العدوان، ويكون هذا إيذاناً بهرم الدولة وشيخوختها وزوالها.

ويقدر ابن خلدون هنا قاعدة مستمدة من

وقائع التاريخ، وهي أن الأمم إذا ضمنت استولى عليها غيرها وملكها شعب آخر، وأن هذا المغلوب مولع أبداً بالاقتداء بالغالب والتشبه به في شعاره وزيه وسائر أحواله؛ لأن النفس تعتقد الكمال فيمن غلبها فتتقاد له.

لكن يجب أن يُعلم أن هذا لا يظهر إلا في الأمم الجاهلة والشعوب المتأخرة، أما الأمم المتعلمة فإنها في مثل تلك الحال لا تنسى مجدها القديم وحضارتها الراسخة.

وكل ما ذكره ابن خلدون بشأن الأمم المغلوبة، إنما هو فلسفة اجتماعية مستقاة من وقائع الأمم وأحداث الزمن، وهو بهذا ينبئ الأمم المغلوبة إلى مصيرها، ويدعوها إلى اليقظة وإطراح الكسل وتجديد الأمل بتذكر الماضي المجيد.

وهكذا جاءت مقدمة كتاب ابن خلدون في التاريخ تعرض علم الاجتماع في صورة مبتكرة؛ مما دعا بعضهم إلى ترجمتها إلى كثير من اللغات الأوروبية، وكانت ولا تزال مرجع الباحثين في علم الاجتماع.

وقد ألف "ميكافلي" العالم الإيطالي كتابه "الأمير" في علم الاجتماع، وهو لا يخرج عما ذكره ابن خلدون في هذا المجال، لكنه لم يعتمد في بحثه على الوحي والنبوات كما فعل ابن خلدون.

ومن مؤلفاته :

وقد طُبِعَ بعنوان: **لباب المحصل في أصول**

الدين، عام ١٩٥٢م، بتحقيق الأب لوسيانو رويو، دار الطباعة المغربية، تطوان.

٣ - شروح وتلخيصات لبعض كتب ابن رشد الفيلسوف.

أ.د. عبد اللطيف محمد العبد

١ - كتاب "التاريخ الكبير" المسمى:

العبر، وديوان المبتدأ والخبر، في أيام العرب والعجم والبربر، ومن عاصرهم من ذوى السلطان الأكبر. ط بولاق ١٢٧٤هـ.

٢ - تلخيص كتاب المحصل للإمام فخر

الدين الرازي.

مراجع للاستزادة:

- ١ - ابن الخطيب: الإحاطة في أخبار غرناطة، مصر
- ٢ - د. محمد عابد الجابري. فكر ابن خلدون (المفاهيم والدولة)، مركز دراسات الوحدة العربية، ط ٥، سنة ١٩٩٢م، بيروت.
- ٣ - المقرئ: فتح الطيب من فصوص الأنفاس الرطية، ط بولاق.
- ٤ - محمد عبد الله عمار ابن خلدون وتراثه الفكري. من ١٢ مطبعة دار الكتب المصرية، سنة ١٣٥٢هـ = ١٩٣٣م.
- ٥ - ابن خلدون: لباب المحصل في أصول الدين، ١: ٢، تحقيق: الأب لوسيانو رويو، دار الطباعة المغربية، تطوان، سنة ١٩٥٢م.
- ٦ - ابن خلدون كتاب العبر ٧ : ٤٢٤-٤٣٦ بولاق، مصر، سنة ١٢٧٤هـ.
- ٧ - كتاب العبر ٧ : ٤٥٣-٤٥٤.
- ٨ - السخاوي: الضوء اللامع .. المجلد الثاني من القسم الثاني من ٢٧٠هـ.
- ٩ - حلق. ابن خلدون، ص ١٠٩ وما بعدها.
- ١٠ - مقدمة ابن خلدون ١٢٥ - ١٢٨ ، مصر، سنة ١٢٧٤هـ.
- ١١ - طاهر عبد الحيد الفلسفة الإسلامية ١٧٠٢-٥ ، مطبعة دار التاليف بمصر، طبعة ١٣٨٩هـ = ١٩٦٩م

خلف بن هشام البزار الأسدي (١٥٠ - ٢٢٩ هـ = ٧٦٧ - ٨٤٤ م)

هو خلف بن هشام بن ثعلب بن خلف بن ثعلب بن هشيم بن ثعلب بن داود بن مقسم ابن غالب، وكنيته أبو محمد، وهو أحد الرواة عن سليم عن حمزة، واختار لنفسه قراءة فكان أحد القراء العشرة.

ولد سنة خمسين ومائة من الهجرة.

مات في جمادى الآخرة سنة تسع وعشرين ومائتين من الهجرة.

أخذ القراءة عَرْضًا عن سليم بن عيسى وعبدالرحمن بن حماد بن حمزة، وعن أبي زيد سميد بن أوس الأنصاري عن المفضل الضبي وأبي يوسف الأعشى، وأبي عمرو عبيد بن عقيل الهلالي، وأبي نصر عبدالوهاب بن عطاء المجلّي وأخذ حروف نافع عن أبي إسحاق المسيبي، وحروف عاصم، عن يحيى بن آدم عن أبي بكر، وسمع من الكسائي الحروف ولم يقرأ عليه القرآن بل سمعه يقرأ القرآن إلى خاتمته فضبط ذلك عنه.

وروى القراءة عنه عرضًا وسماعًا أحمد ابن إبراهيم وراقه، وأخوه إسحاق بن

إبراهيم، وإدريس بن عبدالكريم الحداد، وأحمد بن زهير، وإبراهيم بن علي القصار، وأحمد بن يزيد الحلواني، وسلمة بن عاصم، وعلي بن الحسين بن مسلم ومحمد بن يحيى الكسائي الصغير، ومحمد بن إسحاق شيخ ابن شنبود وغيرهم كثير.

ومن أشهر رواة: إسحاق بن إبراهيم بن عثمان بن عبدالله المروزي البغدادي الوراق.

إدريس بن عبدالكريم الحداد البغدادي وكنيته أبو الحسن. حدث عنه مسلم في صحيحه وأبو داود في سننه، وأحمد بن حنبل، وأبو زرعة الرازي، ومحمد بن إبراهيم ابن أبان السراج، وأبو يعلى الموصلي، وأبو القاسم البغوي، وعدد كثير.

وقد حاز خلف درجة عالية من الشهرة بين القراء فقد أنعم الله عليه بحفظ القرآن وهو ابن عشر سنين، وطلب العلم وهو ابن ثلاث عشرة سنة، وكان ثقة كبيراً زاهداً، عابداً وثقة أهل الحديث. فقال ابن معين والنسائي ثقة، وقال الدارقطني كان عابداً فاضلاً، وقد

امتاز الإمام خلف بأى جمع بين القراءات
ورواية الحديث فكان قارئاً محدثاً.

قال ابن الجزرى: روينا عنه أنه قال:
أشكل على باب من النحو فأنفقت ثمانين
ألف درهم حتى حفظته، أو قال عرفته.

وقال الحسن بن نهم: ما رأيت أنبل من
خلف بن هشام: كان عابداً فاضلاً كان يبدأ
بأهل القرآن، ثم يأذن للمحدثين، وورد أنه
كان يصوم الدهر.

أ. د. أحمد المعصراوي

مراجع للاستزادة:

- ١ - الجرح والتعديل ٣/ ٢٢٧٢.
- ٢ - تاريخ بغداد ٨/ ٢٢٢.
- ٣ - وفیات الأعيان ٢/ ٣٤١.
- ٤ - تهذيب الكمال ٨/ ٢٩٩.
- ٥ - إبرار المعاصي ص ٢١، النشر ١/ ١٦٦.
- ٦ - تهذيب التهذيب ٣/ ١٥٦.
- ٧ - شذرات الذهب ٢/ ٦٧.
- ٨ - الأعلام للزركلي ج ٢/ ٣١١.
- ٩ - غاية الاحتصار ١/ ٦٦.
- ١٠ - معرفة القراء الكبار ١/ ٢١٠.
- ١١ - غاية النهاية ١/ ٢٧٢ وغاية الاحتصار ١/ ٦٦.
- ١٢ - معرفة القراء الكبار ١/ ٢٠٩، ٢١١.

الخليل بن أحمد الفراهيدي (١٠٠ - ١٧٠ هـ = ٧١٨ - ٧٨٦ م)

هو الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي الزبدي الهمداني، أبو عبد الرحمن من أئمة اللغة والأدب.

ولد بالبصرة سنة ١٠٠ هـ = ٧١٨ م وتوفي سنة ١٧٠ هـ = ٧٨٦ م. وشب على حب العلم، وتخرج من البصرة، درس الفقه واللغة على أبي أيوب السجستاني، كما تلقى العلم عن عاصم الأحول والموام بن حوشب، وعن أبي عمرو ابن العلاء وعيسى ابن محمد الثقفي وغيرهم. ثم ساه في بوادي الجزيرة العربية وشافه الأعراب في الحجاز ونجد وتهامة إلى أن ملأ جعبته، ثم رجع إلى مصمط رأسه البصرة، واعتكف في داره دأباً على العلم ليله ونهاره، هائماً بلذاته الروحية، فنبغ في العربية، وبلغ الغاية في تصحيح القياس واستخراج مسائل النحو.

وقد توفي بعد أن عاش حياة خصبة عريضة، هكذا نبغ هذا الموسوعي العربي الأول في علوم العربية، وإذ كان أول من وضع الشكل الآن في ضبط الحروف، وكان سيد

أهل الأدب في تصحيح القياس واستخراج النحو وتعليقه، فكان هو المؤسس الحقيقي لعلم النحو المعروف باسم سيبويه الذي اعترف في أكثر فصول كتابه بأنه تلقاه عنه وتعلمه عليه.

وقد ذهب في شبابه إلى بلاد الروم مجاهداً للدفاع عن ثغور الإسلام، وأحب علماء العربية والنحو، وأمضى ثلاث سنوات يجلس إليهم فيسمع منهم، ولا يشترك في الجدل والمناظرة، وعاصر شيخ العربية أبا عمرو بن العلاء وحضر مجلسه، وكان قد مضى على أبي عمرو أكثر من خمسين سنة يدرس اللغة، وقد أغراء بعض أصحابه أن يجادله، وينتصر عليه، فيتحدث عنه الناس ويرتفع اسمه، ولكنه رفض ذلك وآثر أن يظل منه بمنزلة التلميذ مهما بلغ به العلم.

ومن أبرز الأمور التي تحسب للفراهيدي تفتق ذهنه واستباطه علم العروض الذي استخرج منه خمسة عشر بحراً وزاد عليها الأخفش بحراً سماه الخبيب، وعلى إثر ذلك

استطاع ضبط أوزان هذه البحور ووزنها على المقاطع والحركات، مستعينا بالموسيقى التي ألف كتابا فيها على غير معرفة بلغة أجنبية. ومن أطرف ما روى عنه أنه كان يقضى الساعات الطوال ذاهلاً عن نفسه، يرفع أصابعه ويحركها لضبط هذه الأوزان وتنسيقها، وكان له ابن متخلف عقلياً، فدخل عليه وهو في هذه الحال فظنه جن، فخاطبه الخليل بقوله:

«لو كنت تعلم ما أقول عذرتي

أو كنت تعلم ما تقول عذلتكا

لكن جهلت مقالتى فعذلتى

وعلمت أنك جاهل فعذرتكا»

تدوين معجم العين:

إن الخليل بن أحمد بذهنه المتأهب والمبدع ابتكر طريقة تدوين أول قاموس عربى لضبط اللغة وحصرها، فجمع ما كان معروفاً في أيامه من ألفاظ اللغة وأحكامها وقواعدها، ورتب حروف الهجاء حسب مخارجها على النسق التالى: الأحرف الحلقية وهى: ع ح خ غ، وحرفا اللهاة (وهى اللحمة المشرفة على الحلق فى أقصى سقف الفم) وهما: ق، ك، والأحرف الشجرية وهى: ج، ش، ض وسميت شجرية لخروجها من الشجر أى مخرج الفم. وأحرف الصفير وهى: ز، س، ص، والصفير

صوت يخرج من الشفتين. والأحرف النطعية: ت، د، ط لخروجها من النطق (أى موقع اللسان من الحنك) وذلك من بين طرف اللسان وبين أصول الثايبا العليا مصعداً إلى الحنك، والأحرف اللثوية (الصادرة من اللثة) وهى ظ، ذ، ث، والأحرف الذوقية وهى: ر، ل، ن وسميت كذلك لخروجها من ذلق اللسان أى طرفه، والأحرف الشفهية وهى: ف، ب، م، وأخيراً أحرف العلة الثلاثة مضافاً إليها الهمزة، فاستقام له الترتيب التالى: ع، ح، خ، غ، ق، ك، ج، ش، ض، ز، س، ص، ت، د، ط، ظ، ذ، ث، ر، ل، ن، ف، ب، م، أ، و، ي.

أما ترتيب الحروف على المخارج فلم يصرّف فى اليونانية ولا السريانية ولا اللغات التى عرفها الشرق الأدنى قبل الإسلام، إلا أن دائرة المعارف الإسلامية اكتشفت له أصلاً فى اللغة السنسكريتية، فهذه اللغة الهندية القديمة كان ترتيب حروفها على هذا النظام، ابتداء من أقصى الحروف مخرجاً إلى أدناها وقد اتصل المسلمون بالهنود فى الفتوح، بل اتصل بهم عرب الجاهلية منذ زمن بعيد، لما جاء الكثيرون منهم إلى العراق وعاشوا فيه، ف قيل إن الخليل الذى كان مقيماً بالبصرة عرف منهم النظام، أى الابتداء بأحرف الحلق والانتهاى بالأحرف الشفوية، فاتبعه فى معجم «العين» واتخذ أسامياً له فى ترتيب معجمه

الجديد، وسمى كل حرف من هذه الحروف كتاباً، فبدأ المعجم بكتاب العين، فكتاب الهاء إلخ، وبظراً لاشتهاره باسم كتاب "العين" شمل هذا الاسم القاموس كله بأجزائه المختلفة، وفي رواية للأزهري في معجمه "التهذيب" نقلاً عن الليث بن المظفر ويقال إنه متمم كتاب "العين" بعد الخليل: "لما أراد الخليل الابتداء في كتاب "العين" أعمل فكره فيه، فلم يمكنه أن يستدئ من أول أ ب ت ث إلخ لأن الألف حرف معتل، فلما فاتته أول الحروف كره أن يجعل الثاني أولاً وهو الباء، فتدبر ونظر إلى الحروف كلها وداقها، فوجد مخرج الكلام كله من الحلق، وكان إذا أراد أن يذوق الحرف فتح فاه بألف أي الحرف الطبيعي في النطق، ثم أظهر الحرف الذي يريد ذوقه نحو أ ت، أ ح، أ ع، فوجد العين أقصاها في الحلق وأدخلها، فجعل أول الكتاب "العين" ويقع "معجم العين" في نحو ٢٥٠٠ صفحة ولم يصل إلينا كله.

وقد تناول عدد من العرب القدماء والمحدثين وبعض المستشرقين معجم "العين" بالدراسة، ووصف جلال الدين السيوطي (١٤٤٥-١٥٠٥ م) القواميس منذ صدور "العين" حتى "القاموس المحيط" وأشار إشارة مختصرة إلى كل قاموس إلا قاموس "العين" فإنه عنى بوصفه وشرحه عناية كبيرة، وعدد

الأخطاء التي ارتكبها مؤلفه وخاصة الأخطاء المتعلقة بالتصحيح، وقد نشر المستشرق الألماني براوننج (١٨٩٢-١٩٤٢م) عام ١٩٢٦م مقالا مستقيضا في المجلد الثاني من مجلة "إسلاميكا" عن كتاب "العين" تناول فيه حياة الخليل وثقافته وقضية النحو والعروض والموسيقى، مبدئاً تقديره لما اشتملت عليه مقدمة القاموس من آراء لفوية وبعوية، وكذلك تناول المستشرق الإنجليزي كونكوف (١٨٧٢-١٩٥٣م) المعاجم العربية بالبحث، وخاصة معجم "العين" وقد نشر أبحاثه في المجلة الشرقية النمساوية عام ١٩٣٢م وقد حظى هذا المعجم باهتمام العلامة أنستاس الكرملي، فنشر عام ١٩١٤م جزءاً منه بلغ عدد صفحاته ١٤٤ صفحة.

وإذا تناولنا الوجه الآخر لشخصية الخليل نجد أن حياته لم تكن صفواً، كان رقيق الحال يملأ نفسه ورع عجيب، فهو لا يقبل العطاء، ولا يريد أن يكون خادماً للملوك والأمراء حتى قالوا: "إنه أقام في خص من أخصاص البصرة لا يقدر على فلسين وأصحابه يكسبون بعلمه الأموال"، وآية خلقه أنه كان يستمع في حلقات العلم دون أن يشارك في الجدل. كان الخليل بن أحمد شديد الورع، وعاش زاهداً فقيراً، وكان سليمان بن حبيب والي فارس والأهواز في

ذلك الحين يدفع له راتباً معيناً، فيبعث إليه برسول يستدعيه إليه لتعليم ابنه، فرفض ذلك، ثم قدم إليه خبراً يابسا وقال له : «كل فما عندي سواء، وما دمت أجده فلا حاجة إلى سليمان». فقال الرسول: فما أبلغه؟ فقال:

أبلغ سليمان أني عنه في سعة
وفي غنى غير أني لست ذا مال
شعنا بنفسي أني لا أرى أحدا
يموت هربا ولا يبقى على حال
الرزق من قدر لا الضعف ينقصه

ولا يزيدك فيه حول محتمل
فقطع عنه سليمان الراتب، فقال الخليل:
إن الذي شق فمي ضامن
للرزق حتى يتوفاني
حرمتمني خيرا قليلا فما

زادك في مالك حرمانى
فبلغ ذلك سليمان، فاضطربت نفسه،
وكتب إلى الخليل يعتذر إليه، فأنشد الخليل:
وزلة يكثر الشيطان إن ذكرت
منها التعجب جاءت من سليمان
لا تعجبن لخير زل عن يده

فالكوكب النجم يسقى الأرض أحيانا
وذكر ابن خلكان في كتابة "وفيات
الأعيان": أن الخليل اجتمع وعبد الله بن
المقفع ليلة يتحدثان حتى الفجر، فلما افترقا

قيل للخليل: كيف رأيت ابن المقفع؟ فقال :
رأيت رجلا علمه أكثر من عقله. وقيل لابن
المقفع: كيف رأيت الخليل؟ قال رأيت رجلا
عقله أكثر من علمه.

ومن دلائل توقد ذهن الخليل وفنون
ابتكاره أنه زاد في الشطرنج قطعة سماها
جملا استعملها الناس زمنا، واخترع نوعا من
الحساب تمضى به الجارية إلى البائع، فلا
يمكنه أن يظلمها، ويقال: إن الخليل كثيرا ما
كان ينشد بيتا للأخطل وهو:
وإذا افتقرت إلى الذخائر لم تجد

ذخرا يكون كصالح الأعمال
ثم لم يلبث الخليل أن هتف به هاتف
الحج، فمافر إلى مكة، وقصد منها إلى
البصرة التي استقبلته مكرمة إياه حيث أقام
بقية حياته.

وفي هذه الفترة التقى بتلميذه "سيبويه"
الذى كان يكتب كل ما يقال، والذي كثر ترده
على مجالس الخليل حتى أحبه، قال له
عبارته الخالدة : "مرحبا بزائر لا يمل".

ثم جاء ختام حياته متسقا مع طبيعته
العامة الحادقة المندفعة إلى البحث وإلى
تجميع الأصول، ذلك أنه رأى الجارية تخاصم
البائع وهي تطالبه بدراهم أخذها منها
بمغالطته إياها، فاستخدم الحساب الذي
ابتدعه لكي تمضى به الجارية إلى البائع فلا

يمكنه ظلمها، ودخل المسجد وهو يعمل فكره في ذلك، فاصطدم رأسه بالسارية الضخمة فوقع وأحدث صوتا شديدا وانقلب على ظهره وتدحرج إلى الأرض مضرجا بالدماء.

وكانت هذه نهاية الرأس المفكر الذي أخرج للناس علما وفكرا سيظل أثره باقيا ما بقيت العربية، فلما اجتمع الناس حوله قال لهم عبارته الأخيرة:

"لا تبكوا، فوالله ما فعلت فعلا أخاف على نفسي منه، وما علمت أني كذبت متعمدا قط، وأرجو أن يفرض لي التأويل".

مؤلفاته :

- ١- معجم العين.
- ٢- معاني الحروف.
- ٣- جملة آلات العرب.
- ٤- تفسير حروف اللفظ.
- ٥- كتاب العروض.
- ٦- النقط والضم.
- ٧- كتاب النغم في الموسيقى

أ.د. عبد الفتاح غنيمه

مراجع للاستزادة :

- ١- المهرست لاين النديم، طبعة فلووجل، ص ٤٤
- ٢- المدارس النحوية، للدكتور شوقي ضيف، دار المعارف، مصر، ص ٤٦.
- ٣- في أصول النحو، للدكتور سعيد الأفغاني، دمشق، ص ٨٤
- ٤- معاني الإسلام، لأحمد أمين، ج ٢، ص ٣٧٨
- ٥- المعجم العربي نشأته وتطوره، للدكتور حسني نصار، مصر، ج ١، ص ٢٢٣.
- ٦- النحو المعقول، للدكتور محمد كامل حسين، مصر، ص ٢٢
- ٧- بشوه اللغة العربية ونموها واكتمالها، لأنستاس الكرمل، لبنان، ص ١١٢.
- ٨- وفيات الأعيان، لابن خلكان، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، مصر.

خير الدين التونسي

(١٢٢٥ - ١٣٠٨ هـ = ١٨١٠ - ١٨٩٠ م)

هو خير الدين التونسي : المفكر..
والسياسي.. ورجل الدولة.

ولد سنة ١٢٢٥ هـ = ١٨١٠ م، في إحدى
القرى الصغيرة بجبال الفوقاز، بقبيلة «أبازلة»
الشركسية وتوفي سنة ١٣٠٨ هـ = ١٨٩٠ م،
واختطفه تجار الرقيق صغيرا، وجاءت به
قافلتهم إلى الأستانة، عاصمة السلطنة
العثمانية، حيث بيع كما يباع الرقيق في سوق
النخاسة.. ثم تفاقلته الأيدي، بالبيع والشراء،
رقيقا، إلى أن وصل إلى قصر حاكم تونس،
الباي، أحمد باشا (١٢٥٢ - ١٢٧٢ هـ = ١٨٣٦ -
١٨٥٦ م)، فتعلم هناك القراءة والكتابة،
وفرائض الدين الإسلامي، وفنون العسكرية،
والسياسة، والتاريخ، وأجاد اللغة الفرنسية،
إلى جانب العربية والتركية.. وتدرج مترقيا -
لألمعيته ونجابته ومثابرته وذكائه - في
المناصب حتى أصبح «الوزير الأكبر» في
البلاد!

وبفضل إصلاحاته في تونس أعلن دستور
المملكة التونسية سنة ١٢٨٤ هـ - ١٨٦٧ م..
فلما أبعد عن الوزارة سنة ١٢٩٤ هـ - ١٨٧٧ م

ذهب إلى عاصمة السلطنة، الأستانة، وتولى
الصدارة العظمى للسلطان عبد الحميد
(١٢٥٨ - ١٢٣٦ هـ = ١٨٤٢ - ١٩١٨ م).. فلما
أعياه الإصلاح استقال في العام التالي..
وأصبح عضوا في مجلس الأعيان، حتى وافته
المنية هناك، سنة ١٣٠٨ هـ - ١٨٩٠ م.

وفي تونس، وأثناء أزمة من أزماته مع
الباي محمد الصادق (١٢٧٥ - ١٢٩٩ هـ =
١٨٥٩ - ١٨٨٢ م) اعتزل خير الدين جميع
مناصبه الحكومية لمدة سنوات (١٢٧٨ -
١٢٨٦ هـ = ١٨٦٢ - ١٨٦٩ م) واعتكف في
بستان له - كما اعتزل ابن خلدون من قبل في
إحدى قلاع تونس، فكتب المقدمة والتاريخ -
اعتزل خير الدين، واعتكف في بستانه فكتب
على غرار ابن خلدون كتابه (أقوم المسالك في
معرفة أحوال الممالك) - الذي طبع، بتونس
للمرة الأولى (١٢٨٤ هـ - ١٨٦٨ م) .. والذي
أودع مقدمته خلاصة آرائه في التمدن
والإصلاح - تماما مثلما فعل ابن خلدون في
المقدمة!.

ولقد كان خير الدين، بحكم عصره،

وموقعه - بعد رفاعة الطهطاوى (١٢١٦ - ١٢٩٠هـ = ١٨٠١ - ١٨٧٣م) - أبرز من أطل على الحضارة الغربية، وجاء مشروعه للإصلاح في ضوء علاقة العالم الإسلامى، يومئذ بها، فلقد كان تجاهل التأثير الأوروبى فى ذلك التاريخ وتلك الملابس ضريباً من المحال، ففرنسا كانت قد شرعت فى احتلال الجزائر ١٢٤٦هـ - ١٨٣٠م، وشرعت فى مد نفوذها الاقتصادى إلى تونس، بتقديم القروض، وأخذت تتدخل فى شئونها المالية، تمهيداً للسيطرة، فالاحتلال.

وكان الباي أحمد صاحب محاولات فى الإصلاح، يترسم فيها خطى محمد على باشا الكبير (١١٨٤ - ١٢٦٥هـ = ١٧٧٠ - ١٨٤٩م) بمصر، فأنشأ فى «باردوا» بفرنسا، سنة ١٢٥٦هـ - ١٨٤٠م «مكتب العلوم الحربية»، ليتعلم فيه الجنود التونسيون علوم الهندسة والمساحة والحساب، وغيرها، وعهد إلى خير الدين بالإشراف على هذا المكتب - (المدرسة) - الذى رأسه المستشرق الإيطالى «كالفارىس»، وهناك عايش خير الدين الحضارة الأوروبية ولمس تأثيراتها، ولقد اكتملت معرفته بها فى سفارته للباي لدى عديد من ممالك أوروبا، مثل فرنسا والسويد وبروسيا وبلجيكا والدنمارك وهولندا.

ولقد تبلورت دعوة خير الدين إلى إصلاح

أحوال المسلمين فى ضرورة الأخذ عن الحضارة الغربية التنظيمات والتجارب والتراثيب الإدارية، وضرورة التجديد والاجتهاد فى الشريعة الإسلامية كى تواكب المصالح المتجددة للمسلمين. فتحدث عن العلاقة بأوروبا قائلاً: «إنه لن يتهياً لنا أن نميز ما يليق بنا إلا بمعرفة أحوال من ليس من حزننا... فالدنيا بصورة بلدة متحدة، تسكنها أمم متعددة، حاجة بعضهم لبعض متأكدة...». أما هذا الرأى الذى رآه لائقاً بالمسلمين، لينهضوا به، من ثمرات الحضارة الغربية.. فإن فى مقدمته:

١ - التنظيمات السياسية : التى هى، فى الحقيقة، السبب فى تقدم الأوروبيين فى المعارف، وهذه التنظيمات لا بد أن تكون مؤسسة على العدل والحرية، ولذلك، أدان التونسي الاستبداد بالسلطة، وحكم الفرد، ودعا إلى إحياء هيئة «أهل الحل والمقعد» الإسلامية، وزكى - فى مذكراته - تكوين المجالس النيابية بالانتخاب العام، وألح على ضرورة تقييد جهاز الدولة بالقوانين، سواء منها تلك التى تنظم علاقة الرعية بالدولة، أو العلاقة بين المواطنين، ومطالب بأن تكون مباشرة الحكم التنفيذى من اختصاص الوزراء، لا الحاكم الأعلى، وأن يكون الوزراء مسئولين أمام وكلاء الأمة ونوابها المنتخبين -

وقال: «إن أوروبا إذا كانت قد صنعت وأقامت هذه التنظيمات السياسية انطلاقاً من القوانين العقلية الطبيعية، غير الإلهية، فإن المسلمين أولى من الأوروبيين بذلك، لأن هذه التنظيمات مما يحقق غاية الشريعة الإسلامية ومقاصدها».

٢ - الحرية السياسية : والغاية من التنظيمات السياسية ، عند خير الدين التونسي، هي تحقيق العمران للبلاد، وأساس هذا العمران هو العدل، أي الحرية السياسية للمواطنين. كما أن اتساع نطاق المعارف في المجتمع إنما يرجع كذلك إلى اتساع نطاق الحرية، وإذا كانت الحرية الشخصية ضرورية، ليتصرف الإنسان في ذاته وكسبه وهو آمن على نفسه وعرضه وماله، مطمئن إلى تساويه مع أبناء جنسه؛ فإن الحرية السياسية أدخل في الضرورة واللزام، لأنها هي التي تحقق اشتراك الرعية في توجيه سياسة الدولة، كي تأتي على وفق المصلحة العامة للمجموع. ويدخل في الحرية السياسية: حرية نشر الأفكار، التي يسميها التونسي: «حرية المطبعة»، حيث لا يمنع الإنسان من أن يكتب ويذيع ما يعتقد صواباً ومصلحة، أو يعرض ذلك على أجهزة الدولة ومجالسها حتى ولو تضمن ذلك الاعتراض على مناهجها.

٣ - الحرية الاقتصادية : فلقد ارتبطت في فكر خير الدين الحرية السياسية بالحرية الاقتصادية، كما ارتبط نمو المعارف بنمو الصنائع، الأمر الذي يثمر زيادة الأنشطة الحرة في الميادين الاقتصادية، فالرخاء لا يتحقق بالخصوبة وتوافر الإمكانات المادية وحدها، وإنما بالحرية الاقتصادية التي تجعل أرباب النشاط الاقتصادي والاستثمار المالي آمنين على ثرواتهم وأموالهم.

٤ - التقدم في المعارف والعلوم : فلقد أراد خير الدين التونسي لدعوة الحرية التي بشر بها أن تكون متكاملة، فأكد على أن نمو المعارف والعلوم إنما هو ثمرة طبيعية للحرية السياسية، التي تنمي حرية الفكر، وللحرية الاقتصادية، التي تفتح طاقات الإبداع بإبرازها الضرورات والاحتياجات. وأن جميع ألوان الحرية هذه مؤسسة على وجود التنظيمات..

وإذا كان هذا هو موقفه من الثمرات الحضارية لأوروبا الناهضة، فلقد اختلف موقفه من «أوروبا الاستعمارية»، فكان داعية إلى اليقظة لأطماع الدول الأوروبية في أقاليم البلاد الإسلامية، وإلى الحذر من الشراك التي ينصبونها كي تقع فيها، فدعا إلى رفض الاقتراض من الأجانب، وإلى أن تتجه الحكومة إلى الاقتراض الداخلي، حتى ولو

زاد سعر «الفائدة»، لأن الممولين الوطنيين لن يمثلوا خطرا استعماريا خارجيا، كما أن أرباحهم لن تغادر السوق الوطني الداخلي، ومن كلماته في هذا الموضوع: «إن من الأفضل أن ندفع غالبا ثمن اقتراض نفترضه في بلدنا، ونحافظ بذلك على حريتنا، من أن نبيع بعض الفوائد المادية على حساب استقلالنا».

٥ - التصدي للجمود : وكان طموح خير الدين التونسي أن ينهض فقهاء الإسلام بالاجتهاد والتجديد، حتى تستطيع الشريعة الإسلامية أن تقدم الحلول للمشكلات الجديدة، فلا يضطر المصلحون إلى الأخذ عن أوروبا غير التنظيمات. كان يريد «المحتوى الإسلامي» لهذه الأوعية الأوروبية، ولذلك كان له جهاد على هذه الجبهة كبير.

لقد ساء أن يكون على الأمة جهلاء بأمراضها، وبأدوية هذه الأمراض، وأن يضيق الكثيرون منهم نطاق السياسة الشرعية، فلا يرونها شرعية إلا إذا كانت لها نصوص في الكتاب والسنة، فكتب ليعلمهم بمناهج العلماء السابقين الذين وسعوا هذا النطاق، لتصبح السياسة الشرعية هي كل ما لا

يخالف الكتاب والسنة ولهم، فقط، ما له نص في الكتاب والسنة.

لقد كانت عينه، في النهضة الأوروبية، على الأوعية والأدوات، وفي مقدمتها التنظيمات السياسية، وعينه على التراث الإسلامي، ليستجيب، بالاجتهاد والتجديد، إلى احتياجات العصر ومتطلبات مشكلاته، فيقدم المضامين والحلول، التي تتخذ من التنظيمات أدوات للحركة والنهضة والإحياء، وفي ذلك يقول: «إن الأمة الإسلامية تقتدر أن تكتسب، بما بقي لها من تمدنها الأصلي، وبعاداتها التي لم تزل مأثورة عن أسلافها، ما يستقيم به حالها، ويتسع به في التمدن مجالها، ويكون سيرها في ذلك المجال أسرع من غيرها كائنا من كان، إذا أزيكت حريتها الكامنة بتنظيمات مضبوطة تسهل لها التدخل في أمور السياسة».

فالعناصر الأصيلة في التمدن الأصلي، والحرية الكامنة التي أقرتها وقررتها الشريعة الإسلامية، مع التنظيمات التي لا بد من أخذها عن أوروبا كفيلة بجعل هذه الأمة تخطو على درب النهضة بأسرع مما صنع ويصنع الآخرون.

أ.د. محمد عمارة

مراجع للاستزادة:

- ١- أقوم المسالك في معرفة أحوال الممالك لجير الدين التونسي، المقدمة دراسة وتحقيق دكتور مصطفى الشوفى، طبعة تونس سنة ١٩٧٢م
- ٢- مسلمون نوار، الدكتور محمد عمارة، طبعة القاهرة سنة ١٩٨٨م

الدارقطني

(٣٠٦ - ٣٨٥ هـ = ٩١٩ - ٩٩٥ م)

هو الإمام الحافظ الكبير علي بن عمر ابن أحمد بن مهدي بن مسمود البنداري الدارقطني.

ولد ببغداد سنة ٢٠٦ هـ = ٩١٩ م، وتوفي في ذي القعدة سنة ٣٨٥ هـ = ٩٩٥، ودفن من القند بمقبرة معروف الكرخي ببغداد.

نشأ الدارقطني ببغداد، بلد الخلافة والعلم والحضارة، ومحط ارتحال العلماء من كل قطر ومصر، فشرب من معينهم عللاً بعد نهل حتى ارتوى وكرع، ولكنه لم يكتف بهذا فارتحل إلى البصرة، والكوفة وواسط، كما ارتحل في كهولته إلى الشام ومصر، فأكرمه الوزير أبو الفضل جعفر بن الفضل المعروف بابن حنّزابه وزير كافور الأخشيدي، وكان أبو الفضل عازماً على تأليف مسند؛ لأنه كان من علماء الحديث بمصر، فساعدته هو والحافظ عبد الغني بن سعيد على إكمال مسنده، وقد أقام عنده مدة بالغ في إكرامه فيها، وحصل للدارقطني منه مال جزيل.

وللدارقطني شيوخ كثيرون من أعيانهم المحاملي وابن أبي داود، وابن صاعد، والحضرمي، وابن دريد، ومحمد بن القاسم

المحاريبي، وأبو عمر القاضي، وابن زياد النيسابوري، وأحمد بن القاسم القرائضي .

وقد روى عنه كثيرون من أشهرهم الحاكم أبو عبد الله، وأبو حامد الإسفرايني، وتمام الرازي، والحافظ عبد الغني الأزدي، وأبو ذر الهروي، وأبو نعيم الأصبهاني، وأبو محمد الخلال، والقاضي أبو الطيب الطبري، وكلهم كما ترى أئمة أجلاء .

كان الدارقطني من أئمة الحديث وجهابذته الكبار، وكان فريد عصره، ونسيج وحده، وإمام دهره، في أسماء الرجال، وصناعة التعليل، والجرح والتعديل، وضمن التصنيف والتأليف، واتساع الرواية، والاطلاع التام في الدراية.

وكان من صفته موصوفاً بالحفظ الباهر، والفهم الثاقب، جلس مرة في درس الحافظ إسماعيل الصفار، وهو يملئ على الناس الأحاديث، والدارقطني ينسخ في جزء حديث، فقال بعض الحاضرين: لا يصح سماعك وأنت تكتب، فقال الدارقطني: فهمي للإملاء أحسن من فهمي، وأحضر، فقال له هذا الرجل: أت حفظ كم أملئ الشيخ؟

فقال: إنه أملئ ثمانية عشر حديثاً إلى الآن، ثم ساقها كلها بأسانيدها وألفاظها، لم يسقط منها شيئاً، فتعجب الحاضرون منه.

وكان إلى علمه بالحديث وعلمه عالماً بالعمق، ومذاهب العلماء، وقد درس الفقه على أبي سعيد الإصطخري، وعليه تخرج، كما كان عالماً بالقراءات، وقد أخذها عن ابن مجاهد شيخ القراء، وقرأ القرآن على النقاش، وأحمد ابن محمد الديباجي، وعلى بن داويه القزاز، فلا عجب أن صار إماماً في القراءات، وتصدر في آخر أيامه للإقراء.

كما كان عالماً بالنحو والشعر والأدب، فقد قيل إنه كان كان يحفظ دواوين جماعة من الشعراء، ومنها ديوان السيد الحميري، ولهذا نسب إلى التشيع، وما أبعد. كما قال الذهبي: من التشيع. وليس أدل على نفي التشيع عنه من أنه لما سئل عن التفضيل بين علي وعثمان - رضى الله عنهما - أمسك عن الكلام، وقال: الإمساك خير، ثم لم يرض لنفسه السكوت وقال: عثمان أفضل لاتفاق جماعة اصحاب النبي ﷺ على هذا.

وهكذا نجد أن هذا الإمام قد برز في علوم كثيرة، وقد كان يعلم ذلك من نفسه فقد سئل: هل رأيت مثل نفسك؟ فقال: أما في فن واحد فربما رأيت من هو أفضل مني، وأما فيما اجتمع لي من الفنون فلا.

وقد أشى عليه كثير من العلماء، قال

الحاكم: «صار الدارقطني أوجد عصره في الحفظ والفهم، والورع، وإماماً في القراء، والنحويين، وأقمت في بغداد أربعة أشهر، وكثر اجتماعنا، فصادفته فوق ما وصف لي، وسألته عن العلل والشيوخ، وله مصنقات يطول ذكرها، فأشهد أنه لم يخلف على أديم الأرض مثله».

وقال أبو الطيب الطبري: «الدارقطني أمير المؤمنين في الحديث».

وقال الخطيب البغدادي: «كان فريد عصره، وإمام وقته، وانتهى إليه علم الأثر والمعرفة بالعلل وأسماء الرجال مع الصدق والثقة، وصحة الاعتقاد، والأخذ من العلوم كالقراءات، فإن له فيه مصنفاً سبق فيه إلى عقد الأبواب قبل فهرس الحروف، وتأسى القراء به بعده».

وللدارقطني مؤلفات كثيرة، منها:

١ - كتاب العلل، وهو كتاب جليل قال فيه الذهبي: «إذا شئت أن تتبين براعة هذا الإمام فطالع العلل له، فإنك تندهش ويطول تعجبك».

٢ - الاستدراكات ذكر فيه ما رأى أنه على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وهو مطبوع.

٣ - التتبع، ذكر فيه الأحاديث المنتقدة على الصحيحين، وقد طبع أكثره في أحد عشر مجلداً.

٤ - كتاب الأفراد.

وكتاب السنن للدارقطني، هو كتاب ألفه على الأبواب الفقهية، فهو يعتبر نموذجاً للكتب التي ألفت على الأبواب في القرن الرابع ، جمع فيه بين الصحيح والحسن والضعيف ، بل والموضوع على ندرة، ومن هذه الموضوعات ما نبه عليه الدارقطني، ومنها ما لم ينبه عليها، فمن أمثلة الأول: ما رواه بسنده عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ : «من اشترى شيئاً لم يره فهو بالخيار إذا رآه». قال الدارقطني : عمر بن إبراهيم . يعني أحد رواه . يضع الأحاديث ، وهذا باطل لم يروه غيره، وإنما يصح عن ابن سيرين من قوله .

وأما ما لم ينبه على وضعه فمن أمثلته: حديث عليّ وعمار في الجهر بالتسمية وهو : «أن النبي ﷺ كان يجهر في المكتوبات ببسم الله الرحمن الرحيم» وحديث عليّ قال : قال

النبي ﷺ : «كيف تقصراً إذا قصمت إلى الصلاة؟» قال: قلت: الحمد لله رب العالمين فقَالَ - قل: «بسم الله...» وفي السنن عمرو ابن شعمر، وجابر الجعفي لا يحل الاحتجاج بهما، ومثل حديث: «تعاد الصلاة من قدر الدرهم من الدم»، فهو موضوع، وقد ذكره ابن الجوزي في موضوعاته .

والإمام الدارقطني كان أعلم أهل زمانه بالعلل، ونقد الأحاديث، ومعرفة الرجال، وإن الباحث ليعجب كيف يروى في سنته مثل هذا ولا ينبه عليه كالحديث الأخير؟ ويمكن أن يعتذر عن الدارقطني، بأن أكثر المحدثين في الأعصار الماضية من سنة مائتين وما بعدها ولا سيما الطبراني، وأبا نعيم ، وابن منده، كانوا إذا ساقوا الحديث بإسناده، اعتقدوا أنهم برئوا من عهده ، ويرون إبراز السند من البيان، فمن ثم لم ينبهوا على وضعها .

وقد شرح السنن، العلامة الشيخ شمس الحق أبو الطيب محمد بن أحمد الأبادي، وقد طبعت مع الشرح في الهند .

أ.د. أحمد عمر هاشم

مراجع للاستزادة :

- ١- مقدمة سنن الدارقطني
- ٢- تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي
- ٣- سير أعلام النبلاء، للذهبي.
- ٤ - ألعية المرافى بشرح السحاوى ص ١٠٦.
- ٥ - سنن الدارقطني وشرحها، ص ١١٤.

الدارمي

(١٨١ - ٢٥٥ هـ = ٧٩٧ - ٨٦٩ م)

هو الإمام عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بهرام بن عبد الصمد التميمي، أبو محمد السمرقندي الحافظ الدارمي.

ولد سنة ١٨١ هـ الموافق ٧٩٧ م، وقد عاش أربعاً وسبعين سنة، حفلت بمعظائم الأمور، وبالأعمال العلمية المباركة، وتوفي بعد عصر يوم التروية الثامن من ذي الحجة سنة خمس وخمسين ومائتين (٢٥٥ هـ)، ودفن في اليوم الثاني يوم عرفة في بلدة «مرو».

عرف منذ نشأته بالثقة والصدق والورع والذكاء، كما كان يضرب به المثل في الديانة والعلم والاجتهاد والعبادة، قال فيه أبو حاتم: «ثقة صدوق وعرف بالزهد»، قال عنه الإمام أحمد بن حنبل: «عرضت عليه الدنيا فلم يقبل».

ذكره الحافظ الذهبي في «تذكرة الحفاظ» من الطبقة التاسعة التي ذكر فيها الأئمة، وهم: الذهلي، ومحمد بن مسلم، وعبد

الرحمن بن حميد، والبخاري، وأبو زرعة، وأبو حاتم، ويعقوب بن شعبة، ومسلم، وأبو داود، وغيرهم. وقد برع الإمام الدارمي في علم الحديث حتى بز أقرانه، وألف «التفسير» و«الجامع» و«المسند» وهو المسمى بالسنن. وكان أحد الحفاظ الرحالين الذين شهد لهم العلماء بالحفظ والإتقان والدفاع عن السنة النبوية. قال فيه محمد بن إبراهيم ابن منصور الشيرازي: «كان على غاية من العقل والديانة، ممن يضرب به المثل في الحكم والدراية والحفظ والعبادة والزهد، أظهر علم الحديث والآثار بسمرقند، وذب عنها الكذب، وكان مفسراً كاملاً وفقياً عالماً».

سمع الدارمي: النضر بن شميل، ويزيد بن هارون، وسعيد بن عامر الضبي، وجعفر بن عون، ويحيى بن حسان، وأبا نعيم، ووهب بن جرير وطبقتهم بالحرمين وخراسان والشام والعراق ومصر.

ومن تلاميذه الذين رووا عنه: مسلم، وأبو

داود، والترمذي، والبخاري في غير الجامع، ومطين، وحعفر الفرياني، وعبد الله بن أحمد ابن حنبل، وعيسى بن عمر المبراس السمرقندي وآخرون.

وقال أبو حاتم الرازي : «محمد بن إسماعيل أعلم من دخل العراق، ومحمد بن يحيى أعلم من بخراسان اليوم، ومحمد بن أسلم أورعهم، وعبد الله بن عبد الرحمن أثبتهم». فهو إمام حافظ متثبت بشهادة كبار الأئمة.

ومن أعمال الدارمي العلمية ومصنفاته النفيسة كتابه «السنن».

سنن الدارمي :

وكتاب «السنن» للدارمي كتاب جليل القدر، وله وزنه العلمي بين كتب الحديث المدونة في القرن الثالث الهجري. وقد عده ابن الصلاح في المصانيد، وانتقد في ذلك لأنه مرتب على الأبواب لا على المصانيد، وإنما أطلق عليه بعض العلماء اسم (المستد) لكون أحاديثه مسندة كما سمي الإمام البخاري كتابه: (المستد الجامع) فتسميتها بالمستد فيه تجوز، ويرى ابن حجر أن سنن الدارمي ليس دون السنن في المرتبة، بل لو ضم إلى الخمسة

لكان أولى من سنن ابن ماجه، فإنه أمثل منه بكثير. بل إن بعض المحدثين سماه (الصحيح) وهي تسمية فيها تجوز أيضا.

وفي سنن الدارمي كثير من الصحيح اتفق عليه الشيخان، أو البخاري، أو مسلم أو على شرطهما أو شرط أحدهما.

وفيه كثير من الأحاديث الحسنة، وتوجد فيه بعض الأحاديث المنكرة أو الضالة، وهي نادرة جدا، وكذا الأحاديث المرسله والموقوفه، ولكنها تقوى أحيانا أيضا لمجيئها من طرق أخرى تعضدها.

وكتاب السنن للدارمي يعتبر من كتب السنة القيمة، اشتمل على الأحاديث الصحيحة الكثيرة، وهو مرتب على الأبواب وهذا الكتاب يعتبر من أهم أعمال الدارمي في مجال السنة النبوية مما يشهد له بالفضل.

قال أبو حامد الشيرازي: «إنما خرجت خراسان من أئمة الحديث خمسة رجال: محمد بن يحيى، ومحمد بن إسماعيل، وعبد الله بن عبد الرحمن، ومسلم بن الحجاج، وإبراهيم بن أبي طالب».

أ.د. أحمد عمر هاشم

مراجع الاستزادة:

- ١ - نهنيب التهميب ٢٩٥/٥.
- ٢ - مقدمة ابن الصلاح ص ١٥
- ٣ - الكمال في أسماء الرجال - مطبوع.
- ٤ - تذكرة الحفاظ للمصنف ٥٢٥/٢.
- ٥ - مقدمة تحفة الأخواني ١/١٥٩، ١٦٠
- ٦ - سنن الدارمي ٢ / ٣٠٨ بتحقيق السيد عبد الله حاتم يمان

داود الأصبهاني «الظاهري» (٢٠١ - ٢٧٠ هـ = ٨١٦ - ٨٨٤ م)

سكن بغداد وانتهدت إليه رئاسة العلم فيها .
وكان يحضر دروسه أربعمائة صاحب
طيلسان أخضر . وكان متعصباً للشافعي في
أول أمره ، وألف في مناقبه كتابين ، وكان ورعاً
زاهداً ديناً صالحاً متقشفاً .

قال المحاملي: صليت عيد الفطر في
جامع المدينة . ثم دخلت على داود أهنئته
بالعيد ، فوجدته يأكل أكلاً متواضعاً جداً .
فخرجت من عنده ، وعزمت على تقديم معونة
له ، فذهبت إلى الجرجاني ، لعلمي أنه من
محبى الصنيعة . فخرج إليّ وسألني عن
مطلبي ، فقلت له: إن في جوارك داود بن
علي ، ومكانه من العلم ما تعلمه . وأنت كثير
الصلة والرغبة في الخير ، تغفل عنه؟ وحدثته
بما رأيت . فأعلمني بأنه قدم لداود المعونة
المالية . فلم يقبلها . وأعطاني ألفي درهم
لأقدمها له ، فذهبت إليه فرفضها بإباء
وشمم ، وأنكر عليّ ما فعلت .

هو داود بن علي بن داود بن خلف
الأصبهاني ، المكنى بأبي سليمان ، ونسبته إلى
أصبهان - بفتح الهمزة أو كسرهما - بلدة
عظيمة من بلاد فارس . وأصله من قاشان
المجاورة لها .

ولد بالكوفة سنة ٢٠١ هـ الموافق ٨١٦ م ،
توفي ببغداد سنة ٢٧٠ هـ الموافق ٨٨٤ م . ودفن
بمنزله . وقيل بمقبرة الشونيزية - بالصم ثم
السكون ، ثم نون مكسورة ، وباء مثناة من تحت
ساكنة . وزاى ، وآخره ياء النسبة ، ثم تاء
مربوطة - وهى بالجانب الغربى من بغداد .
وبها دفن كثير من الصالحين ، منهم الجنيد ،
وجعفر الخَلْدِي ، وَرُوَيْم .

ورحل إلى نيسابور في طلب العلم ، فأخذه
عن إسحاق ابن راهويه ، وأبى ثور . وأخذ
أيضاً عن سليمان بن حرب ، وعمرو بن
مرزوق ، وعبد الله بن سلمة القعنبي ، ومحمد
ابن كثير العبدى ، ومسدد بن مسرهد .

أما عن مذهبه واتجاهاته فقد كان داود زعيم أهل الظاهر؛ و خلاصة مذهبهم: الأخذ بظاهر نصوص الكتاب والسنة، ورفض التأويل والقياس والرأى، وكان مذهبه مخالفا لمذاهب الأئمة الأربعة فى بعض الأحكام.

وكان ذلك الخلاف نتيجة للقواعد الأصولية التى يستند إليها فى استنباطه للأحكام.

فمن ذلك قوله بتحريم الشرب فى آنية الذهب والفضة مع إباحة استعمالها فى الأكل والوضوء وغير ذلك، متمسكا بظاهر قوله عليه الصلاة والسلام: «الذى يشرب فى آنية الذهب والفضة إنما يجرجر فى بطنه نار جهنم».

ومنها: أنه لو بال فى إناء، ثم طرحه فى ماء دائم، ثم اغتسل فيه فلا بأس عليه، متمسكا بظاهر قوله ﷺ: «لا يبولن أحدكم فى الماء الدائم ثم يغتسل فيه».

وأمثال ذلك كثير.

أخذ عنه ابنه: أبو بكر محمد، وذكريا بن يحيى الساجى، ويوسف بن يعقوب بن مهران

الداودى، والمبام بن أحمد المذكر، وغيرهم.

أما عن مؤلفاته فقد ألف فى الأصول كتاب إبطال القياس، وكتاب خبر الواحد، وكتاب الخبر الموجب للعلم، وكتاب الحجة، وكتاب الخصوص، والعموم، وكتاب المفسر والمجمل.

وله كتب كثيرة فى أبواب الفقه، وفتاوى فى مسائل كثيرة، كانت ترد عليه. وألف كتاب الكافى فى مقالة المطلبى، يعنى به محمد بن إدريس الشافعى.

وقد ظل مذهب داود منتشرا قويا إلى القرن الخامس تقريبا، وألفت كتب فى الفقه والأصول المناصرة هذا المذهب، ثم قل أتباعه وترك مذهبهم أو كاد، لأنه لم يكن له حزب سياسى ينتصر له كما كان لغيره.

وقد قام ابن حزم بنصر مذهب داود فى الأندلس قياما عظيما، وألف فيه كتاب «المحلى»، وهو من أعظم ما ألف فى الأصول الإسلامية.

أ.د. على جمعة محمد

- ١- تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ج ٨ من ٢٦٩ وما بعدها
- ٢- وقايا الأعيان لابن حلكا من ٢٦٩ ج ١ .
- ٣- فهرست لابن القيم من ٢٠٢ .
- ٤- مصمم الأدباء بالقوة الحموي ٥٢/٢ .
- ٥- الأعلام للزركلي ج ٢/٢٢٢

داود الأنطاكي

(٠٠٠ - ١٠٠٨هـ = ٠٠٠ - ١٦٠٠م)

هو داود بن عمر الأنطاكي، عالم بالطب والأدب.

ولد في «أنطاكية» شمال غربي سوريا، وإليها نُسب، قرأ كثيراً من العلوم كالمنطق والطبيعيات والرياضيات المعروفة في زمانه، لكنه نبغ في الطب والصيدلة، ورحل إلى بلاد الروم في الأناضول وبيزنطة، وأتقن خلال سنوات اغترابه اللغات اليونانية واللاتينية في البيمارستان المنصوري على كتب الطب العربية، ودرس في علم الدواء (الصيدلة) عن الأدوية المفردة والمركبة والنباتية والحيوانية والمعدنية، وعرف أسماءها التي يتعامل بها أطباء مصر ومصادرها وقواها وأهميتها في علاج الأمراض، وأضاف الكثير إلى ما عرفه وهو بالشام وتركيا، وذاعت شهرته في البيمارستان المنصوري بالقاهرة وضواحيها كطبيب معالج للفقراء والأغنياء في حيّ الأزهر، فعُين رئيساً للعشابين (الصيادلة) في البيمارستان، ومن بعده رئيساً عاماً له.

توفي داود الأنطاكي عام ١٠٠٨هـ الموافق ١٦٠٠م.

أشهر التصانيف التي تركها داود الأنطاكي كتاب «تذكرة أولى الألباب والجامع للمعجب العجائب»، نسخه الوراقون وتخاطفته أيدي العامة والخاصة، وسرعان ما نُسِيَ الجميع اسم الكتاب الأصلي، وصار معروفاً بينهم باسم «تذكرة داود»، كما نسوا كتاباً آخر له هو «البهجة والدرر المنتخبة في تشخيص الأذهان وتعديل الأمزجة»، ورسائل (كتيبات) عن حجر الفلاسفة وعن إدخال أحكام النجوم في علم الطب.

وتم ترجمة «تذكرة داود» إلى عديد من لغات العالم، وظلت مرجعاً في التداوي من الأمراض عدداً من القرون في مدارس ومعاهد وكليات الطب في أوروبا والعالم الإسلامي.

والتذكرة كتاب علمي قيم يقع في نحو سبعمائة صفحة من القطع الكبير، حوى الكثير من المعارف عن العديد من النباتات الطبية والعقاقير، جمع فيه صاحبه خلاصة ما وصلت إليه المعارف الطبية حتى سنة

٩٧٦هـ، كما ذكر في مقدمة كتابه، ورتب مادته العلمية ترتيباً منهجياً موزعاً على مقدمة وأبواب أربعة وخاتمة. خص المقدمة بتعداد العلوم المذكورة في الكتاب وحال الطب معها، ومكانته وما ينبغى له ولتعالجه، وما يتعلق بذلك من الفوائد. وتكلم في الباب الأول عن كليات هذا العلم والمدخل إليه، وأهرد الباب الثاني لقوانين الأفراد والتركيب وأعمال السحق والقلى والفعل والجمع والأفراد والمراتب، وأوصاف المقطع والمليّن والمفتح، إلى غير ذلك. وتكلم في الباب الثالث عن المفردات والمركبات وما يتعلق بها من اسم وماهية ومرتبة ونفع وضرر وقدّر وبدل وإصلاح، مرتباً على حروف المعجم. وتكلم في الباب الرابع عن الأمراض وما يخصها من العلاج. والخاتمة جعلها في سرد بعض الفرائب واللطائف والعجائب.

والتتابع المنطقي في تبويب الكتاب يعكس منهجية المؤلف وقدرته وصفاء ذهنه، وهو يقرر في أمانة علمية ما لجأ إليه من مصادر لتذكرته، مستعرضاً تاريخ الكتابة في الأدوية المفردة والمركبة، وموجهاً النقد لبعض المؤلفين موضحاً بعض المثالب، فهو يقول: «وكل من هؤلاء - يقصد من ألف في المفردات والمركبات الدوائية - لم يخل كتابه، مع ما فيه من الفوائد، عن إخلال بالجليل من المقاصد، إما

ببدل أو إصلاح أو تقدير، أو إطلاق للمنفعة وشرطها التقييد...». ووضع الأنطاكي قوانين لوصف العقاقير والأدوية تمثل الدقة المتناهية في المعرفة بهذه العقاقير، وتفهم أصول العمل بها والاستفادة منها. فهو يقول: «موضحاً منهجه - عن المفردات الطبية: «اعلم أن كل واحد من هذه المفردات يفتقر إلى قوانين عشرة هي ما ينبغى من بيانات تُذكر مع كل مفرد من المفردات الطبية، وهي كما يلي:

١. ذكر أسمائه بالألسن المختلفة ليعم نفعه

٢. ذكر ماهيته من لون وطعم ورائحة وتلج وخشونة وملاسه وطول وقصر.

٣. ذكر جيده وربيئه ليؤخذ أو يجتنب.

٤. ذكر درجته في الكيفيات الأربعة، ليتبين الدخول به في التراكيب.

٥. ذكر منافعه في سائر أعضاء البدن.

٦. كيفية التصرف به متفرداً أو مع غيره، مفسولاً أو لا، مسحوقاً في الغاية أو لا، إلى غير ذلك.

٧. ذكر مضاره.

٨. ذكر ما يصلحه.

٩. ذكر المقدار المأخوذ منه متفرداً أو مركباً، مطبوخاً أو منشفاً، بجرمه أو بعصارته، أوراقاً أو أصولاً، إلى غير ذلك.

١٠. ذكر ما يقوم مقامه إذا فقد، وأصاف

الأنطاكي أن بعضهم راد أمرين آخرين: الأول

الرمان الذي يقطع فيه الدواء ويدخر، والثاني

من أين يجلب الدواء.

ومما لا شك فيه أن أي كتاب عن النباتات

الطبية يلتزم مؤلفه فيه بهذه القواعد سيكون

موسوعة علمية قيمة.

أ.د. أحمد فؤاد باشا

مراجع للاستزادة:

١. د. صبرى الدمرداش، قطوف من سير العلماء، مؤسسة الكويت للتقدم العلمي، سلسلة الثقافة العلمية، الكويت ١٩٩٧م

٢. د. عبد الحليم منتصر، تاريخ العلم ودور العلماء العرب في تقدمه، دار المعارف القاهرة ١٩٨٠م

أبو داود السجستاني (٢٠٢ - ٢٧٥هـ = ٨١٧ - ٨٨٩م)

والجزيرة وخراسان، وقد مكثه رحلاته العلمية من لقاء كثير من شيوخ الأمصار التي كانت تموج بالعلم والعلماء.

أما شيوخ أبي داود الذين روى عنهم ونهل من منبعهم فهم كثيرون، منهم من شارك البحاري ومسلما فيهما كأحمد بن حنبل وعثمان بن أبي شيبة وقتيبة بن سعيد، ومنهم كذلك عبد الله بن مسلمة القعنبي، وموسى بن إسماعيل ومسلم، بن إبراهيم، وأبو الوليد الطيالسي، وأحمد بن يونس، وقتيبة بن سعيد وعثمان بن أبي شيبة، وإسحاق بن راهويه، وأحمد بن أبي شعيب، ويزيد بن عبد ربه وغيرهم.

وأما تلاميذه: فكثيرون منهم الترمذي، والنسائي، وأبو عوانة، وابنه أبو بكر بن أبي داود، وأبو علي اللؤلؤي، وأبو بكر بن داسة وهما اللذان يرويان عنه كتاب «السنن».

وقد اتسمت حياة أبي داود العلمية بالعزّة، والنظرة إلى مساواة الناس أمام العلم لا تمييز بينهم ولا طبقيّة فيهم، قال أبو سليمان:

هو الإمام أبو داود: سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو بن عمران الأزدي السجستاني، والأزدي نسبة إلى الأزدي قبيلة باليمن، والسجستاني نسبة إلى سجستان، وهي مدينة بخراسان.

ولد سنة ٢٠٢هـ = ٨١٧م، ونشأ على محبة العلم وملازمة أهله، وتوفي عام ٢٧٥هـ - ٨٨٩م.

أخذ نفسه بالورع والعبادة حتى كان في الدرجة العالية من النسك والصلاح وحظي تاريخ هذا الإمام بالثناء العاطر من العلماء والتقدير الكامل لما كان عليه من الورع والتقوى والحفظ التام والفهم الثاقب في الحديث وغيره.

عاش أبو داود حياة خصبة، لازم فيها مجالس العلم في بلده، وشمر عن ساعد الجد في تلوين الكثير، ولكن نفسه التواقة للعلم المحبة للمعرفة تجعله يشد رحاله في سبيل العلم، فطوّف بكثير من البلاد، وأخذ عن علماء الحجاز والشام ومصر والعراق

حدثني عبد الله بن محمد السبكي قال: حدثني أبو بكر بن جابر خادم أبي داود قال: (كنت معه في بغداد فصلينا المغرب، إذ قرع الباب ففتحته، فإذا خادم يقول: هذا الأمير أبو أحمد الموفق يستأذن. فدخلت إلى أبي داود فأخبرته بمكانه، فأذن له فدخل وقعد، ثم أقبل عليه أبو داود وقال: ما جاء بالأمير في مثل هذا الوقت؟ قال: خلال ثلاث، قال: وما هي؟ قال: الأرض، قال: هذه واحدة، هات الثانية، قال: تروى لأولادي كتاب السنن، قال: نعم، هات الثالثة، فقال: تفرد لهم للراوية، فإن أولاد الخلفاء لا يقعدون مع العامة. فقال: أما هذه فلا سبيل إليها، فإن الناس شريفهم ووضيعةهم في العلم سواء. قال ابن جابر: فكانوا يحضرون بعد ذلك ويقعدون ويضرب بينهم وبين الناس ستر فيسمعون مع العامة) ١. هـ.

وفي هذا ما يدل على امتزازه بكرامة العلم والعلماء، التي لا يفرق فيها بين الناس في طلب العلم.

وبعد هذه الجولة الطيبة في حياة أبي داود الناضرة الخصبة نلتقى مع أهم مصنفاته في الحديث ألا وهو كتاب (السنن).

ولأبي داود مؤلفات كثيرة تدل على غزارة علمه وعلى دقة بحثه ألفها في مجالات

مختلفة منها: كتاب «السنن»، وكتاب «المراسيل»، وكتاب «القدر»، وكتاب «دلائل النبوة»، وكتاب «ابتداء الوحي»، وكتاب «فضائل الأعمال»، وكتاب «الزهد»، وكتاب «الدعاء»، وكتاب «المسائل». وأعظم هذه المصنفات هو كتاب «السنن» الذي قال فيه الخطابي: «إن كتاب «السنن» لأبي داود كتاب شريف لم يصنف في حكم الدين كتاب مثله، وقد رزق القبول من الناس كافة، فصار حكماً بين فرق العلماء وطبقات الفقهاء على اختلاف مذاهبهم، وعليه معول أهل العراق ومصر والمغرب وكثير من أقطار الأرض».

وقد عد بعض العلماء ما في كتاب «السنن» من الأحاديث، فقال: إنها أربعة آلاف وثمانمائة حديث.

وقد قسم أبو داود كتابه إلى كتب، والكتب إلى أبواب، وقد عد البعض الآخر أحاديث «السنن» فقال: إنها خمسة آلاف ومائتين وأربعة وسبعين حديثاً. وهذا الاختلاف راجع لأمرين:

الأول: أن بعض النسخ المحققة اختلفت بالزيادة والنقصان والتقديم والتأخير في بعض الأحاديث.

الثاني: أن النسخة التي زاد تعداد الأحاديث فيها اعتبر محققها الأحاديث المكررة أحاديث مستقلة، وعد جميع المتن

حتى ولو كانت بلفظ واحد أو متقارب
مادامت الأسانيد مختلفة، وعلى ذلك فيمكن
التوفيق بين رأى الإمام أبى داود فى عدد
الأحاديث وبين رأى بعض المحققين، وذلك بأن
أبا داود أراد بها ذكره الأحاديث الأصلية دون
المكرر.

وقد عنى العلماء بكتاب «السنن» مقام كثير
منهم بشرحها، واتجهت عناية البعض إلى
اختصارها وتهذيبها، وهذه العناية وإن لم تبلغ
درجة المسححيين إلا أنها تدل على جهود
مشكورة لعلماء السنة تجاه هذا المصنف
الجليل.

وممن قام باختصار كتاب «السنن»
الحافظ عبد العظيم بن عبد القوى المنذرى

المتوفى سنة ٦٥٦هـ فى كتاب سماه «المجتبى
من سنن أبى داود» وكان المنذرى دقيقاً فى
مختصره، إذ كان يذكر عقب كل حديث من
اتفق مع أبى داود على تخريج الحديث من
الأئمة الخمسة، كما وضع علل بعض
الأحاديث، وألف السيوطى على هذا المختصر
كتاباً سماه (زهر الربا على المجتبى)، وله
عليه حاشية أيضاً، وهذبه محمد بن أبى بكر
المعروف بابن قيم الجوزية الحنبلى المتوفى
سنة ٧٥١هـ، وزاد فى الكلام عن بعض العلل
التي سكنت عنها المنذرى، أو لم يكملها،
وتصحیح بعض الأحاديث التي لم يضمها،
وبسط العديد فى كثير من الجوانب الهامة.

أ.د. أحمد عمر هاشم

مراجع للاستزادة:

- ١- تهذيب الكمال فى أسماء الرجال، للمزى.
- ٢- تهذيب التهذيب، لأبى حجر العسقلانى.
- ٣- تاريخ بغداد، للحافظ.
- ٤- سير أعلام النبلاء، للذهبي.
- ٥- تذكرة الحفاظ، للذهبي.

ابن دريد الأزدي (٢٢٣ - ٢٢١ هـ = ٨٢٧ - ٩٣٣ م)

هو أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي البصري.

ولد بالبصرة في خلافة المعتصم سنة ٢٢٣ هـ = ٨٢٧ م. وتوفي ابن دريد ٢٢١ هـ = ٩٣٣ م.

وأخذ العلم عن جماعة من كبار البصريين في زمانه كأبي حاتم السجستاني، وأبي الفضل الرياشي، وعبد الرحمن بن عبد الله المعروف بابن أخي الأصمعي، وغيرهم، وكان ممن أکسبوا مدرسة البصرة شهرة وازدهاراً بتميزه بالعلم والشعر. ولزم البصرة حتى سنة ٢٥٧ هـ = ٨٧١ م، حين هاجمها الزوج ونكلوا بكثير من أهلها، فرحل عنها مع عمه الحسين وقصد إلى عمان - وطن قومه الأزدي - فأقام بها اثنتي عشرة سنة، ثم عاد إلى البصرة، وبعد ذلك خرج إلى فارس ووفد على عبد الله بن محمد بن ميكال، وكان والي نيسابور، عاصمة خراسان، فنال حظوة في عينيه وعينى ابنه إسماعيل، فمدحهما بقصيدته المشهورة، وهناك ألف معجمه «الجمهرة»، ولما

عزل إسماعيل سنة ٢٨٠ هـ = ٩٢٠ م قدم ابن دريد إلى بغداد، وعين له الخليفة المعتز راتباً شهرياً ليتوفر على العلم والتعليم.

وقد ظهر معجم «الجمهرة» في القرن الثالث للهجرة، وقال صاحبه في مقدمته: «وانما أعرناه هذا الاسم لأننا اخترنا له الجمهور من كلام العرب وأرجأنا الوحشي والمستكره».

وقد نسج ابن دريد في تأليف معجمه على منوال «العين» للخليل، إلا أن هناك اختلافاً بينهما من ناحية الترتيب والتنظيم، فالخليل كان يجمع كل الصيغ التي تشتق من مادة تحت مادتها، فإذا كانت اسماً ذكر مفرداً وجمعاً، وإن كانت فعلاً ذكر ماضيه فمضارعه فمصدره ثم الصفة منه، فهو من هذه الناحية يعميل إلى نوع من التنظيم والتنسيق في معالجة هذه الصيغ، بينما نرى صاحب «الجمهرة» يوزع صيغ المادة الواحدة على أبواب متباعدة، ويحاول أن يربط بين الصيغ الفرعية والأصلية، ولكنه في آخر

الأمر يقلب عليه التشويش والفوضى، إذ كثيراً ما كان يبدأ بالفعل اللازم والمتعدي والمجرد، ويهمل إهمالاً تاماً قضية الفعل، فلا يتطرق إلى ذكر مصدره والصفة منه. وفي الوقت نفسه، لا نجد عند ابن دريد الدقة والوضوح في تفسيره للقواعد الصرفية والنحوية كما نجدها عند الخليل الذي - وإن سبقه في الزمن - فاقه في بعض المراتب.

على أن لابن دريد حسنات ومميزات، فقد تجنب النظام الذي اتبعه الخليل، فأهمل ترتيب معجمه على الخارج، وسار على الترتيب السهل الشائع للألف باء، وابتكر تبويماً جديداً في المواد نفسها، وزاد الأبواب اللغوية في المعجم وصيغاً كثيرة أهملها صاحب «العين»، وكانت هذه الزيادة من الكثرة بحيث اعتمد عليها الموسوعي الكبير ابن التبانى القرطبي في معجمه «الموعب» الذي ظهر في صدر القرن الخامس الهجري، وكان هذا المعجم من أضبط المعاجم وأصدقها رواية.

لقد اقتبس ابن دريد الشيء الكثير في اللغة والأدب والتاريخ، واستمد الكثير من الشواهد القرآنية، وعنى بالمعرب والدخيل من الحبشية أو الرومية أو السريانية أو العبرانية أو النبطية أو الفارسية، وأورد أشياء في اللغة لم توجد في كتب المتقدمين على حد قول

المسعودي صاحب «مروج الذهب»، وأورد كذلك كثيراً من الألفاظ من لغات اليمن فاق بها الخليل، ومع ذلك فقد رماه أبو منصور الأزهرى صاحب معجم «تهذيب اللغة»، وأحمد بن فارس صاحب معجم «مقاييس اللغة»؛ بافتعال العربية وتوليد الألفاظ، وإدخال ما ليس من كلام العرب في كلامهم، وهذه التهمة التي رمياه بها لم تكن صحيحة، لأنه لم يكن جامداً متزمتاً في تفكيره كغيره من اللغويين، إنما كان ذا عقلية جبارة يزينها التجدد والابتكار.

لقد كان ابن دريد أكبر علماء عصره في اللغة وأقدر المقاد، لذلك كان يطلق عليه «أعلم الشعراء وأشعر العلماء»، وكان ابن الطيب اللعوي يقول عنه في كتابه «مراتب النحويين»: «هو الذي انتهت إليه لغة البصريين، وكان أحفظ الناس، وأوسعهم علماً، وأقدرهم على الشعر، وما ازدحم العلم والشعر في صدر أحد ازدحاما في صدر ابن دريد». وكان رجال اللغة يحتجون بأقواله ويستندون إليها، منهم أكبر الموسوعيين وأوسعهم شهرة ابن منظور، الذي ضم معجم «الجمهرة» من جملة ما ضم من معاجم في معجمه الضخم «لسان العرب»، ونظراً لقيمته اللغوية اختصره صاحب بن عباد في كتاب سماه «الجوهرة».

ولو وقفنا على أخباره وسيرته لوجدناها
مملوءة بكل ما يبهج القلوب ويعمر النفوس...
لا يخلو مجلسه من آلات الطرب والمطربين
والمغنيين، فهو يعطى العقل حقه والنفس
حقها، وحياته مزاج من العلم والنعيم.

الطعن في معجم الجمهرة :

لم يسلم هذا المعجم من مأخذ اللغويين
ولذعات النقاد، فقد طعن فيه نفطويه أحد
أئمة النحو والأدب مدعيًا أن كتاب «الجمهرة»
مسروق من كتاب «العين»؛ إلا أن السيوطي
أنكر عليه ذلك بقوله: «ولا يقبل فيه طعن»
لأنه كان بينهما منافرة عظيمة، والحقيقة أن
نفطويه (٨٥٩ = ٩٢٥م) كان متحيزًا تحيزًا
شخصيًا، إذ كان يكن كراهية خاصة لابن
دريد بسبب معاقبته الخمر.

ومن مؤلفاته أيضًا :

١- القصيدة المقصورة:

وقد اشتهر صاحب «الجمهرة» بقصيدته
المقصورة التي مدح بها آل ميكال، وهي
تشتمل على مائتين وثلاثة وخمسين بيتًا،
ينتهي كل بيت منها بألف مقصورة، ويقال: إنه
أحاط في هذه القصيدة بأكثر المقصور،
وقلده في هذا النوع من الشعر من جاء بعده
من الشعراء، وعنى بشرحها والتعليق عليها
عدد من كبار المصنفين، منهم: محمد بن أحمد

ابن هشام اللخمي (٥٧٠هـ = ١١٧م)، وأبو
زكريا التبريزي (٥٠٢هـ = ١١٠٨م)،
والزمخشري (٥٢٨هـ = ١١٤٣م)، والإمام
أبو عبد الله محمد بن جعفر المعروف بالقزاز
صاحب كتاب «الجامع» في اللغة (ت ٩٥٢هـ =
١٠٢١م)، وغيرهم كثيرون، ونظرًا لشهرة هذه
القصيدة وتداولها بين الناس، نشرها أحمد
جودت المقدسي المعروف بالعكاري الطرابلسي
في طرابلس سنة ١٣١٩هـ، وترجمتها
المستشرقون في القرنين الثامن عشر والتاسع
عشر، كما ترجمها بعضهم إلى اللاتينية.

وقد خمس القصيدة المقصورة سعد بن
علي الأربلي، وعبد الله بن عمر الأنصاري
الوزير (ت ٧٧٧هـ = ١٢٧٥م)، وشرف الدين
الحسن بن الحسين بن علي، وغيرهم. وأورد
هنا كنموذج لهذه القصيدة المشهورة، ثلاثة
أبيات مخاطبًا فيها امرأة يذكر لها مشيبه
وذهاب أيام لهوه:

إمّا ترى رأسى حاكى لونه

طرة صبح تحت أذيال الدجى

واشتعل المبيض في مسوده

مثل اشتعال النار في جمر الفضى

فكان كالليل البهيم حل في

أرجائه ضياء صبح فانجلي

أما مطلعها فهو:

يا ظبية أشبه شيء بالمها

ترعى الخزامى بين أشجار النقا

٢ - المقصور والمدود:

نظمها في خمسة وعشرين بيتاً، يحتوى كل منها على كلمتين متماثلتين، إحداهما مقصورة والأخرى ممدودة، مع شرح فروق المعاني بينها في بعض الأحيان.

٣- وله قصيدة في ثلاثة عشر بيتاً عن أعضاء الإنسان المذكرة والمؤنثة.

٤ - وله أيضاً قصيدة على حرف الظاء نظمها سنة ٣١٦هـ، وموجودة في المتحف البريطاني.

٥ - وله مرثيتان، الأولى في الإمام الشافعي، والثانية في ابن جرير الطبري (ت ٣١٠هـ = ٩٢٣م)، وذكرهما الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣هـ = ١٠٧٢م) في كتابه «تاريخ بغداد».

٦- وله قصيدة يهجو فيها أبا نصر أحمد ابن حاتم الباهلي (ت ٢٣٥هـ = ٨٤٨م).

٧- وله أيضاً قصيدة يمدح فيها يحيى بن

عبد الوهاب الكاتب.

٨- ونشر معجم «الجمهرة» في حيدر آباد بالهند في ثلاثة أجزاء سنة ١٢٤٤هـ، وطبع لها مهارس في جزء رابع، بعناية كل من الشيخ محمد السورتي، والمستشرق البريطاني كرتكوف (١٨٧٢ - ١٩٥٣م)، ومنه مختصر لا يعرف مؤلفه في المتحف البريطاني، في قسم «براون للدراسات الشرقية».

٩- «اشتقاق أسماء القبائل»:

يبعث في أسماء القبائل والعمائر، وأفخاذها وبطونها، وساداتها وشعرائها، على شكل معجم، ويتضمن فوائد لغوية جمّة، ونشره المستشرق الألماني هردينال وستفد (١٨٠٨ - ١٨٩٩م) في جونتجين بروسيا في جزئين سنة (١٨٥٣ - ١٨٥٥م)، وقد نُفدت نسخته، فأعاد نشره محققاً الأستاذ عبد السلام هارون بالقاهرة عام ١٩٥٨م.

أ.د. عبد الفتاح غنيمة

مراجع للاستزادة:

- ١ - مروج الذهب للمسعودي ص ٨٦، مصر.
- ٢ - تهذيب اللغة، للأزهري ص ٣٩١، مصر.
- ٣ - مناقب اللغة، لابن فارس ص ٢١٢، مصر.
- ٤ - مرآة النحويين، لابن الطيب، مصر.
- ٥ - لسان العرب، لابن منظور.
- ٦ - فصول في فقه العربية، رمضان عبد التواب ص ٣٩٢، مصر.
- ٧ - تاريخ بغداد، للخطيب البغدادي، مصر.

ابن دقيق العيد (٦٢٥ - ٧٠٢ هـ = ١٢٢٨ - ١٣٠٢ م)

هو الشيخ تقي الدين أبو الفتح محمد بن الشيخ مجد الدين علي بن وهب بن مطيع القشيري المنفلوطي المصري، القوصي المنشأ، المالكي ثم الشافعي، المعروف بابن دقيق العيد. ولد في شعبان سنة ٦٢٥ هـ الموافق ١٢٢٨ م ببينبع، وكان والده عالمًا فاضلاً تقياً شيخاً للسادة المالكية في وقته، وكان والده قد قصد الأقطار الحجازية للحج، وقد طاف به حول الكعبة داعياً له، فاستجاب الله دعاءه، وقد نشأ ابن دقيق العيد نشأة صالحة مباركة، فما كاد يبلغ الحلم حتى تفقه على والده، ثم سمع كثيراً من شيوخ الحجاز ودمشق والشام ومصر وغيرها، وأحاط بمذهب المالكية، ثم انتقل إلى مذهب الشافعية فأحاط به كذلك. وتوفي في عام ٧٠٢ هـ الموافق ١٣٠٢ م.

اشتهر اسمه في حياة مشايخه، وشاع ذكره، واشتهر بالتقوى، حتى لقب بتقي الدين. قال قطب الدين الحلبي: كان ابن دقيق العيد ممن عرف بالعلم والزهد، عارفاً بالمذهبين، إماماً في الأصولين، حافظاً في

الحديث وعلومه، يضرب به المثل في الليل، إلا قليلاً، يقطعها مطالعة وذكرًا وتهجدًا، وكانت أوقاته كلها معمورة، وكان شفوفاً على المشتغلين بالعلم، كثير البر بهم.

وقال البرزالي: إنه مُجْمَعٌ على غزارة علمه، وجودة ذهنه، وتمننه في العلوم، واشتغاله بنفسه، وقلة مخالطته، مع الدين المتين، والعقل الرصين.

وقال الشيخ تاج الدين السبكي: ولم أر أحداً من أسيادنا يختلف في أن ابن دقيق العيد هو العالم المبعوث على رأس المائة السابعة المشار إليه في الحديث، فإنه أستاذ زمانه علماً ودينًا.

وقال ابن الزمكاني: إنه إمام الأئمة في وقته، وعلامة العلماء في عصره، بل ولم يكن من قبله منذ سنين مثله علماً ودينًا وزهداً وورعاً، وكان متبحراً في التفسير والحديث محققاً في المذهبين، متقناً للأصولين والنحو واللغة، وإليه النهاية في التحقيق والتدقيق والفصوص على المعاني، أقر له الموافق

والمخالف، وعظمه الملوك، وكان السلطان
«الاجين» ينزل له عن سريره ويقبل يده.

سمع من الكثيرين، منهم الشيخ عز الدين
ابن عبد السلام في مصر، وأحمد بن
عبد الدايم، والزين خالد، وأبو الحسن بن
المغيرة، وابن رواج والرشيد العطار، والزكي
المنذرى.

وقد تخرج عليه كثير من العلماء والأئمة،
فقد تولى التدريس بمصر والشام، وكان
درسه حافلاً بالأكابر، درس بالمسجد
الشافعى وبالكاملية والماضلية، وكان الطلبة
يرحلون إليه.

كما تولى القضاء بالديار المصرية.

أما عن مؤلفاته .

فقد صنف تصانيف كثيرة، منها:

الإمام، والإمام فى أحاديث الأحكام.

وشرح فى شرحه ولم يكمله، وقد أتى

فيهما بالمعائب الدالة على سعة اطلاعه فى
العلوم، خصوصاً علوم الاستنباط.

وله مقدمة المطرزي فى أصول الفقه.

وشرح بعض مختصر ابن الحاجب فى

المقه المالكى.

وشرح كتاب العمدة فى الأحكام.

وله ديوان خطب. وله أربعون حديثاً.

أ. د. عبد اللطيف محمد العبد

الدينورى (٠٠٠ - ٢٨٢ هـ = ٠٠٠ - ٨٩٥ م)

هو أبو حنيفة أحمد بن داود بن وئند (وهو لفظ فارسى معناه الحاسب)، عالم موسوعى ينتمى إلى مدينة الدينور القريبة من همدان (فى إيران الحالية)، لم توافنا المصادر بتاريخ مولده ونشأته الأولى، ويبدو أنه ولد فى إحدى السنوات العشر الأولى من القرن الثالث الهجرى. أخذ علم اللغة والنحو عن ابن السكيت (ت ٢٤٤ هـ = ٨٥٨ م) من أعلام المدرسة الكوفية فى النحو، وهو الوحيد الذى نعرفه من شيوخه. خير أن معارفه تجاوزت علوم اللغة إلى كل فروع الثقافة فى عصره، إذ يذكر عنه: أنه كان نحويًا لغويًا، راوية ثقة، جغرافيًا، مؤرخًا، مهندسًا، حاسبًا (أى عالمًا بالرياضيات)، فلكيًا. وقد اشتغل فى شبابه المبكر برصد النجوم فى أصفهان ووضع نتائج رصده فى سنة ٢٢٥ هـ = ٨٤٩ م. وتدل قائمة كتبه على سعة معارفه فى جميع علوم العصر. ومن هنا كان يُقرن بعدد من معاصريه انتهت إليهم موسوعية المعارف مثل الجاحظ (ت ٢٥٥ هـ = ٨٦٩ م) وابن قتيبة (ت ٢٧٦ هـ = ٨٨٩ م) وأبى زيد البلخى (ت ٣٢٢ هـ

= ٩٣٤ م)، ويقول عنه أبوحيان التوحيدي: إنه أحد ثلاثة من نوادر الرجال، والآخران هما الجاحظ والبلخى، ويتميز أبو حنيفة على أقرانه المذكورين بأنه أوسع منهم معرفة بالثقافتين الهندية واليونانية، مع اشتراكه معهم فى سعة العلم بالتراث العربى، وقد توفى فى القرن الثالث الهجرى سنة ٢٨٢ هـ = ٨٩٥ م.

تسجل قائمة كتبه - التى سجلها ابن النديم وياقوت الحموى - تلك الثقافة الموسوعية، غير أنه لم يبق من مؤلفاته الكثيرة إلا نسبة ضئيلة هى قطع متفرقة من كتبه أو نقول واردة فى مصادر متأخرة. ويأتى فى مقدمة آثاره كتابه التاريخى «الأخبار الطوال» الذى نشره لأول مرة المستشرق جرجاس Girgas فى ليدن (هولندا) سنة ١٨٨٨ م، ثم أعاد نشره المستشرق الروسى إغناطيوس كراتشكوفسكى Ignat krachkoosky فى نفس المدينة سنة ١٩١٢ م مع مقدمة جامعة ومقابلة لنصوصه على المصادر التاريخية الأخرى، ثم توالى

طبعااته فى القاهرة بعد ذلك. ويبدأ الكتاب نبذة فى التاريخ القديم، وبصفة خاصة تاريخ اليونانيين مع عناية بسيرة الإسكندر، كما يعرض تاريخ الفرس الساسانيين، ثم ينتقل إلى فتح العرب للعراق، مقلماً لنا وصفاً مفصلاً لمعركة القادسية، ويهتم بوقائع الحرب بين على بن أبى طالب عليه السلام ومعاوية رضي الله عنه، وبينه وبين الخوارج، ويتوسع فى خبر مقتل الحسين بن على عليه السلام، وثورات الأزارقة على بنى أمية، وسيرة المختار بن أبى عبيد الثقفى الذى نهض للأخذ بثأر الحسين. ويختتم الكتاب بمرضى موجز لسير الخلفاء الأمويين والعباسيين من عبد الملك بن مروان إلى المتصم. مع التوسع فى أخبار سقوط دولة بنى أمية وثورات العلويين فى خراسان.

والكتاب الثانى الذى وصلت إلينا قطع ومقتطفات منه هو «النبات» الذى يعد من أول المؤلفات العربية الشاملة فى موضوعه، إذ كل ما ألف فيه قبله، لا يتجاوز رسائل محدودة. وقد عنى بهذا الكتاب عدد من المستشرقين كتبوا عنه دراسات قيمة، منهم ب. سلبيرج B.sulberg وسان فلوتن Van Floten وقام الباحث الباكستانى محمد حميد الله بنشر المجلد الثالث منه ونصف المجلد الخامس. وفى المعاجم وكتب اللغة نقول كثيرة منه، إذ أورد كثيراً من نصوصه

الزجاجى (ت ٣٢٧هـ = ٩٤٩م) فى أماليه، وابن منظور (ت ٧١١هـ = ١٣١١م) فى «لسان العرب»، وقد اعتمد عليه النباتى الأندلسى المعروف ابن البيطار المالقى (ت ٦٤٦هـ = ١٢٤٨م) فى معجمه النباتى الكبير «الجامع فى الأدوية المفردة». وقام بنقد أبى حنيفة، على بن حمزة البصرى (ت ٣٧٥هـ = ٩٨٥م) فى كتابه «التبیهات على أغلاط الرواة»، وإن كان فى نقده كثير من التجنى، وسجل عبد القادر البغدادى فى كتابه «خزانة الأدب» كثيراً من مأخذ على بن حمزة. ومما يصور عناية القدماء بهذا الكتاب أنه كان موضوع شرح مطول فى ستة مجلدات اضطلع به اللغوى الأندلسى محمد بن معمر المالقى المشهور بابن أخت غانم (ت بعد ٥٢٤هـ = ١١٣٢م). وطريقة أبى حنيفة فى كتابه هذا هى وصف النباتات وبيان خصائصها وفصائلها ومواطنها مع الاستكثار من الشواهد على ورودها فى الشعر العربى القديم. فاهتمامه كان فى المقام الأول بالمادة اللغوية، وذلك لأن النباتات التى تضمنها الكتاب كانت هى تلك الموجودة فى شبه الجزيرة العربية.

ومن كتب أبى حنيفة الأخرى: كتاب «الأنواء» فى مجال علم الفلك، ويقول عنه عبد الرحمن الصوفى الفلكى (ت ٣٧٥هـ = ٩٨٥م): «وجدنا فى الأنواء كتباً كثيرة أتمها

وأكملها في فقه كتاب أبي حنيفة، فإنه يدل على معرفة تامة بالأخبار الواردة عن العرب في ذلك وأشعارها وأسماؤها فوق معرفة غيره ممن ألفوا الكتب في هذا المعنى». وقد نقل ابن سيده المرسى الأندلسي في معجمه «المخصص» كثيراً من مادة هذا الكتاب، وذكر المسمودي في «مروج الذهب» أن ابن قتيبة سطا عليه في كتابه الذي يحمل نفس العنوان.

ولأبي حنيفة كتب أخرى منها «تفسير» للقرآن في ثلاثة عشر مجلداً، وكتاب «ما تلحن فيه العامة»، وفي الجغرافية «البلدان»، وله في الرياضيات كتب عديدة في «حساب الذر» و«الجبر والمقابلة» وكتب أخرى فلكية في القبلة والزوال والكسوف، غير أن كل هذا النتاج العلمي لم يصل إلينا منه شيء.

أ.د. محمود علي مكي

مراجع للاستزادة:

- ١ - المهرست لابن التميمي، ط. لايتك ١٨٧٢ م. ص ٧٨.
- ٢ - ياقوت الحموي: معجم الأدياء، القاهرة بمسألة أحمد هريذ الرف، ٣/٢٦-٢٢.
- ٣ - جلال الدين السيوطي: بحية للوجاء، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة ١٩٦٤ م، ١/٣٠٦.
- ٤ - عبد القادر الهمداني: حراة الأديب، تحقيق عبد السلام هارون، القاهرة ١٩٦٧ م، ١/٥٤ - ٥٥.
- ٥ - أحمد بن محمد المقرئ: نصح الطبيب، تحقيق إحسان عباس، بيروت ١٩٦٨ م، ٣/٢٩٧.
- ٦ - أحمد أمين: ضحى الإسلام، القاهرة ١٩٢٢ م، ١/٤٠٦ - ٤٠٨.
- ٧ - كارل بروكلمان: تاريخ الأدب العربي، ترجمة عبد الحليم النجار، ٢/٢٣٠-٢٣٣.
- ٨ - كارلو نيكليو: علم الملك عند العرب، روما ١٩١١ م، ص ١٢١.
- ٩ - إسماعيلوس كراشكوفسكي: تاريخ الأدب الجغرافي العربي، ترجمة صلاح الدين هاشم، القاهرة ١٩٦١ م، ص ١٢٥، ومعه تحقيقه للأخبار الطوال، لندن ١٩١٢ م.

الذهبي

(٦٧٣ - ٧٤٨ هـ = ١٢٧٤ - ١٣٤٨ م)

هو شمس الدين، أبو عبد الله: محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز بن عبد الله التركماني الفارقي الدمشقي الشافعي الذهبي، والنسبة الأخيرة هي الغالبة عليه.

تركماني الأصل من أهل «ميفارقين» حيث استوطنت أسرته في هذه المدينة الشهيرة في «ديار بكر» وقد انتقل أحد أفراد الأسرة إلى دمشق واستوطنها، وولد فيها عثمان - جد المؤلف - ثم ولد لمثمان ولده أحمد - والد المؤلف - وكان يشتغل بصناعة الذهب، كما كان له بعض اشتغال بالعلم.

وقد ولد مؤرخنا بدمشق في أوائل شهر ربيع الأول سنة ٦٧٣ هـ الموافق ١٢٧٤ م، وتوفي بها في الثالث من ذي القعدة سنة ٧٤٨ هـ - على الراجح - بعد أن طاف كثيراً من البلدان ووصل إلى القاهرة، وكف بصره سنة ٧٤١ هـ الموافق ١٣٤٨ م، ووصفه الصفدي بأنه «ذهن يتوقد ذكاءه ويصح إلى الذهب نسبته وانتماؤه».

وهو حافظ مؤرخ علامة بدأ يدرس

الحديث عام ٦٩٠ هـ - في دمشق - على عمر ابن قواس، وأحمد بن هبة الله بن عساكر، وغيرهما، وفي بعلبك على عبد الخالق بن علوان، وزينب بنت عمر بن كندی، وفي حلب على سوقر الزيني، وفي نابلس على العماد ابن بدران، وفي مكة على التوزري، وفي الإسكندرية على أبي الحسن على بن أحمد المراقى، وأبي الحسن يحيى بن أحمد الصواف، ثم في القاهرة على «ابن منظور» صاحب «لسان العرب»، وعلى شيخ الإسلام ابن دقيق العيد بخاصة، وكان لابن دقيق العيد دراسة في اختيار تلاميذه الذين يأخذون الحديث عنه، وقد تلقى الذهبي كذلك إجازة من أبي زكريا بن الصيرفي، ومن ابن أبي الخير، ومن القاسم الإريلى، وغير هؤلاء.

لقد كان له من همته ما يجعله يعدل عن صنعة الذهب - صنعة أبيه - ويطلب العلم متردداً على المشايخ مرتحلاً إليهم في مواطنهم، متخرجاً عليهم في تخصصاتهم،

إلى أن تمكن من علوم مختلفة، ثم سلك طريق الوظائف وهو في سن مبكرة؛ فتصدى للإقراء في جامع دمشق سنة ٦٩٩هـ، ووصل إلى مشيخة دار الحديث بالظاهرية سنة ٧٢٩هـ ثم مشيخة دار الحديث النفيسية سنة ٧٣٩هـ.

ومن تلاميذه نخص بالذكر السبكي صاحب كتاب «طبقات الشافعية»، وكان صديق أبيه تقي الدين السبكي الذي كان أعلم منه في الفقه الشافعي، وقد أخذ الذهبي يدرس الحديث في مدرسة أم المصالح بدمشق، ولم يخلف شيخه «المزى» في تدريس الحديث بالمدرسة الأشعرية؛ لأن مؤسس مشيخة الحديث في هذه المدرسة اشترط شروطاً خاصة بمذهب من يتولى تدريس الحديث في هذه المدرسة لم يوافق الذهبي عليها.

وقد اشتهر الذهبي بأنه من أبرز العلماء في التاريخ والحديث، ومع هذا فإن معاصريه - أبا الفدا وابن الوردي - مع اعترافهما بتميزه، قالوا: إن بصره قد كف، ولما اقتريت منيته كتب تراجم لبعض معاصريه وهم على قيد الحياة، واستقى معلوماته من فتيان متحصبين ممن التقوا حوله، وكان عاجزاً عن التحقق من صدق رواياتهم، فلوث بذلك سمعة بعض الأعلام، وإن كان من غير عمد.

ومن مؤلفاته: تذكرة الحفاظ (وهو غير الطبقات) طبع بمدينة حيدر آباد في أربعة أجزاء.

- المشتبه في أسماء الرجال والمشتبه في الأسماء والأنساب والكنى والألقاب، وهو معجم للأعلام والكنى مرتب على حروف المعجم مما يرد في الحديث بخاصة ويشتهر فيه، وقد نشره دي يونكك Dejong ليدن سنة ١٨٨١م.

- ميزان الاعتدال في نقد الرجال.

- تجريد أسماء الصحابة.

- الطب النبوي أو طب النبي ﷺ، وينسب هذا الكتاب للسيوطي أيضاً.

- سير أعلام النبلاء، نشر في أكثر من ٢٧ مجلداً بتحقيق شعيب الأرنؤوط ومحمد نعيم العرقسوسي ببيروت ١٤١٣هـ.

- دول الإسلام جزآن في مجلد واحد، القاهرة ١٩٧٤م تحقيق محمد فهمي شلتوت وزميله.

- تاريخ الإسلام الكبير في ٣٦ مجلداً. طبع.

- المختصر المحتاج إليه من تاريخ «ابن الديبثي» وهو مختصر في تاريخ بغداد، طبع منه الجزء الأول فقط.

- الرواة الثقة، رسالة مطبوعة.

- العباب في التاريخ.
- تذهيب تذهيب الكمال في أسماء الرجال.
- الكاشف في تراجم رجال الحديث.
- العبر في خبر من غير.
- الكاشف في معرفة أسماء الرجال.
- طبقات القراء أو كتاب معرفة القراء.
- الكبار على الطبقات والأعصار.
- الكبائر وبيان المحارم.
- أ.د. عبد الله محمد جمال الدين

مراجع للاستزادة

- ١- محمد بن أحمد بن إياس الحنفي بدائع الزهور في وقائع الدهور، المعروف بتاريخ ابن إياس ١/ ١٩٩، طبعة بولاق سنة ١٣١١هـ.
- ٢- السيوطي، طبقات الحفاظ، ٢١/ ٩ طبعة، مؤسسة كونستانت ١٨٢٢م
- ٣- عبد الوهاب السبكي، طبقات الشافعية ٥/ ٢١٦ القاهرة ١٣٤٢هـ.
- ٤- عمر بن الوردى، التاريخ ٢/ ٣٤٨ القاهرة ١٢٨٥هـ.
- ٥- أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أبي بكر بن ناصر الدين الشافعي، كتاب الرد الواظ على من رعم أن من سمي ابن تيمية، شيخ الإسلام، كافر من ١٩ القاهرة ١٣٢٩هـ.
- ٦- Bonis Boygues: Essayo lebo Bibliografico من ٤١٦ مدريد ١٨٩٨م.
- ٧- دائرة المعارف الإسلامية مادة «النبى» كتبها محمد أبو شنب ١٦/ ٢٠٣٤ - ٥٠٣٨ من الترجمة العربية.
- ٨- ابن ثمرى بوندى، النجوم الزاهرة ٦/ ١٧٨ - ١٧٩.
- ٩- مقدمة شهيم محمد شلثوت ومحمد مصطفى إبراهيم لنشرتهما لكتاب «دول الإسلام» للذهبي، جزأين في مجلد واحد، القاهرة ١٩٧٤م. ضمن سلسلة «التراث للجميع» التي كانت تصدرها الهيئة المصرية العامة للكتاب.
- ١٠- مقدمة أ.د. محمد عبد الهادى شميرة لكتاب الذهبي «تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام» الذى صدر عن مركز تحقيق التراث، القاهرة
- ١١- ابن شاكر الكتبي، فوات الوفيات ٢/ ١٨٢ بولاق ١٢٩٩هـ.
- ١٢- نكت الهميل ٢٤١.
- ١٣- ذيل تذكرة الحفاظ ٣٤، ٣٤٧.
- ١٤- النعمى ١/ ٧٨.
- ١٥- الشمرات ٦/ ١٥٢.
- ١٦- الدور الكامنة ٢/ ٣٦٦.
- ١٧- النجوم الزاهرة ١٠/ ١٨٢.
- ١٨- الإعلان بالتوبيخ ٨٤.
- ١٩- مفتاح السعادة ٦/ ٢١٢، ثم ٢/ ٢١٦.
- ٢٠- تاريخ آداب اللغة العربية لجورجى زيدان، ١٨٩/٢.
- ٢١- بروكلمان ٣/ ٥٧ (٦٤) والملحق ٢/ ٤٥.

رابعة العدوية (٩٥ - ١٨٥هـ)

هي : رابعة بنت إسماعيل، العدوية العتكية القيسية البصرية، وكنيتها: أم الخير.

وعدوية : نصبة إلى بني عدوة، وعدوة فخذ من آل عتيك، وآل عتيك بطن من بطون قبيلة قيس.

ولدت رابعة في عام ٩٥هـ في البصرة في كوخ فقير بين قصور البصرة الكثيرة، وكانت البصرة حينذاك تعج بالعلماء والفقهاء والزهاد وعلماء الكلام. وسميت "رابعة"؛ لأنها كان لها ثلاث أخوات أكبر منها، فأطلق عليها والدها اسم رابعة. وكان والدها رجلاً فقيراً، وكذلك أمها، لكنهما كانا على خلق منيب.

ويروى أن رابعة العدوية كانت شديدة الذكاء، وأنها حفظت القرآن الكريم في سن صغيرة، وأن والدها مات وهي على عتبة الشباب، في وقت اجتاحت البصرة فيه قحط شديد؛ مما دفع رابعة وأخواتها إلى التفرق بحثاً عن لقمة العيش، وقد وقعت رابعة فريسة الرّق، بعد أن أخذها أحد التجار الجشعين، ثم باعها في سوق الرقيق بسنة دراهم، لرجل أثقل عليها العمل.^(٢)

كذلك يحكى أنها كانت جميلة الصوت، وتجيد العزف على الناي، مما جعل سيدها الذي اشتراها يفرها بالغناء لأصدقاء سمره، لكنها كانت تضيق ذرعاً بذلك، لأنها نشأت في أسرة تدين بأحكام الله تعالى وبمكارم أخلاق الشريعة الإسلامية، كما كان لهذه الأسرة الكريمة ميول روحية تقوم على أساس من المحبة الإلهية.

وعموماً فقد كانت السيرة الذاتية لرابعة العدوية في كل مراحل حياتها، نسيجاً من الحقيقة تارة، ومن الأساطير والخرافات تارة أخرى. لكن رابعة وسط تلك الأنواء والعواصف التي كانت تزمجر من حولها، أثرت الإعراض عن حياة القصور والترف، وكرّست حبها لله خالقها، بحيث لا ترى من الأنوار إلا نوره، ولا تعرف من الجمال إلا جماله سبحانه وتعالى. لقد تربعت رابعة في قلوب الناس، عندما حررت نفسها من عبودية المادة وطغيانها، وانطلقت بعد ذلك في حب سيدها الوحيد، ربها العظيم عز وجل.

وكان لرابعة شوق إلى المساجد، تتردد عليها لسماع الوعظ من أئمتها ومن زهاد البصرة الصالحين الذين أضاعوا أمامها الطريق بعلمهم وسلوكهم، من أمثال: رباح بن عمرو القيسي، وهو أحد أقربائها والذي عرفها أيضاً على سيده زاهدة اسمها "حيونة". ولذلك كانت تحب الخلوة لعبادة الله تعالى، وقراءة القرآن وترديد الأذكار.

وقد تضاربت الروايات في شأن زواج رابعة، لكن الأرجح أنها تزوجت من رباح، ذلك الزاهد التقى الذي كان واحداً من أعظم المرشدين لها إلى طريق الله عز وجل، والفوز بمحبة الله ورسوله.

وتوفيت رابعة العدوية سنة ١٨٥هـ، عن عمر يناهز التسعين عاماً.

لم تترك رابعة كتباً من تأليفها، ولا رسائل من إعدادها. وكل ما تركته إنما هو أقوال وآراء وسيرة غير مدونة تفوح شذاً وعطراً؛ وجميع ذلك مدون في بطون الكتب الصوفية المشهورة مثل: الرسالة القشيرية، والطبقات الكبرى، وكشف المحجوب وغيرها. وكل ذلك واضح في المصادر التي استخدمناها في صلب البحث، وفي مراجع الاستزادة التي ذكرناها.

كما أن هناك دراسات متخصصة حديثة،

وهي التي تعرضت لمسيرتها الذاتية، بالعرض والتحليل والنقد، وهي كثيرة نذكر منها :

١ - دراسة الشيخ مصطفى عبد الرازق في دائرة المعارف الإسلامية تحت مادة "تصوف"، الترجمة العربية.

٢ - د. عبد الرحمن بدوي: رابعة العدوية شهيدة العشق الإلهي، ط٤، ١٩٧٨م وكالة المطبوعات بالكويت.

إن المشروع الفكري أو الحضاري لدى رابعة يقوم على "الزهد في الدنيا" فقد روى أن رجلاً من أهل الدنيا قال لرابعة: سألني حاجتك، فقالت: "إنني لأستحي أن أسأل الدنيا من يملكها، فكيف أسألها ممن لا يملكها؟"

وكان لهذا الزهد عند رابعة أسس هامة، منها:

محبة الله عز وجل :

ولعل رابعة كانت أول من تفنى في رياض الصوفية بنغمات الحب الإلهي شعراً ونثراً، ولم يكن طريق المحبة ممبداً قبلها بهذه الصورة. ويروى أنها كانت تقول في مناجاتها: "إلهي أتحرق بالنار قلباً يحبك". فهتف بها هاتف: "ما كنا نفعل هذا، فلا تظني بنا ظن السوء".

وسألها يوماً سفيان الثوري عن حقيقة

إيمانها، فقالت: "ما عبدته خوفاً من ناره، ولا حباً في جنته، فأكون كالأجير السوء، إن خاف عمل، بل عبدته حباً له وشوقاً إليه".

وقد سيطر حب الله تعالى على كيائها، إلى الحد الذي جعلها تغيب عن ذاتها أحياناً لحضورها مع الله تعالى، كما تقول هي شمرأ:

إنى جعلتك في الفؤاد معدني

وأبحت جسمي من أراد جلوسي

فالجسم مني للجليس مؤانسي

وحبيب قلبي في الفؤاد أنيسي

ونود أن ننبه إلى أن رابعة لم يفتها محبة النبي ﷺ، فهي لا تفصل عن محبة الله تعالى في العقيدة الإسلامية، ولا يفصل بين المحبتين مؤمن صحيح الإيمان، وحقيقة فإن الحب الإلهي، لم يصبح موضوعاً رئيسياً للشعر إلا من عصر رابعة العدوية، فقد تفتى به بعدها العديد من الصوفية، واعتبروه مقاماً أو حالاً للسلوك، من أمثال يحيى بن معاذ الرازي (ت ٢٥٨هـ) والحلاج (ت ٣٠٩هـ).

كانت رابعة ترى أن التوبة عموماً واجبة بأمر من الله تعالى في مواضع عديدة في القرآن الكريم، ومنها: ﴿ثم تاب عليهم

ليتوبوا إن الله هو التواب الرحيم﴾ (سورة التوبة ١١٩).

كذلك كانت ترى أن توبة العاصي خاضعة أولاً وأخيراً لإرادة الله تعالى وللفضل الإلهي، وليست بإرادة الإنسان، فلو شاء الله لتاب على العاصي. وقد قال رجل لرابعة: إني أكثرت من الذنوب والمعاصي، فهل يتوب عليّ إن أنا تبت؟ قالت: لا بل لو تاب عليك لتبت.

قيام الليل :

فقد كانت رابعة تصلي الليل كله، فإذا طلع الفجر نامت في مصلاًها نومة خفيفة حتى يسفر الفجر. وكانت إذا هبت من مرقدتها تقول: "يا نفس كم تنامين، وإلى كم تنامين؟ يوشك أن تنامي نومة لا تقومين منها إلا لصرخة يوم النشور".

وكان هذا دأبها حتى ماتت.

الرضا :

وكانت رابعة تراه شيئاً في منتهى الأهمية؛ حيث إنه يربط بين العبد وربه. وقال سفيان الثوري عند رابعة: "اللهم ارض عنى". فقالت له: "أما تستحي أن تطلب رضا من لمست عنه براض". وفيه إشارة منها إلى أن الرضا متبادل بين العبد وربه؛ لقوله تعالى: ﴿رضي الله عنهم ورضوا عنه﴾ (المائدة ١١٩).

أعدّه شيئاً" أى ما عرفه الناس من عبادتها
فهو مشكوك فى قبوله.

وقيل لها: هل عملت عملاً قط ترين أنه
يقبل منك؟ فقالت إن كان شيء فخوفى من
أن يرد علىّ، ولذا كانت رابعة تحذر الناس
من الرياء إذ تقول: "اكتموا حسناتكم كما
تكتمون سيئاتكم".

البعد عن تتبع عيوب الناس :

لأن السالك إلى الله تعالى، لابد أن يكون
مشتغلاً بالتعرف على عيوب نفسه، فكانت
رابعة تقول: "إذا نصح الإنسان لله، أطلعه الله
تعالى على مساوئ عمله، فتشاغل بها عن
ذكر مساوئ خلقه".

أ. د. عبد اللطيف محمد العبد

فقد كانت رابعة - شأنها شأن الزهاد
والصوفية بحق - كثيرة البكاء والحزن، وكانت
إذا سمعت ذكر النار غشى عليها زماناً، وكان
موضع سجودها كهيئة الماء من كثرة دموعها،
كما ذكر الشعرانى فى طبقاته. وقال مفيان
الثورى يوماً أمامها: "واحزناء"، فقالت : لا
تكذب، بل قل: واقلة حزناء، لو كنت محزوناً
ما تهيأ لك أن تتنفس".

التواضع :

ومعناه ألا يستكثر العبد أى عمل أو عبادة
قام بها، فهو لا يدرى مدى قبولها أو رفضها.
وكانت رابعة تقول: "ما ظهر من أعمالى فلا

مراجع للاستزادة:

- ١ - الحريش، الروس المائى، القاهرة ١٣٠٤هـ.
- ٢ - مصطفى عبدالرازق، مادة "تصوف" بدائرة المعارف الإسلامية.
- ٣ - نيكسون (ريولد)، الصوفية فى الإسلام، ترجمة نور الدين شريفة، القاهرة ١٩٥١م.
- ٤ - الإمام المراسى إحياء علوم الدين - الجزء الرابع - طبعة تبابى الحسى بالقاهرة، ١٣٣١هـ.
- ٥ - ابن عباد الزيدى، شرح الحكم المطائىة - الجزء الأول، بولاق ١٢٧٨هـ.
- ٦ - ابن حنكأ: وفيات الأعيان ١ : ٢٢٧ بولاق ١٢٩٩هـ.
- ٧ - مأمون عريب - رابعة المدوية فى مهرب الحب لآلهى من ٢٥ وما بعدها، طبع ٢٠٠٠م بشر دار حريب بالقاهرة
- ٨ - د. عبد الرحمن بدوى - رابعة المدوية شهيدة المشق الإلهى من ١٦ ومواضع أخرى، ط ١، ١٩٧٨م، وكالة المطبوعات بالكويت
- ٩ - د. أبو الوها انتصارى - مدخل إلى التصوف الإسلامى من ١٧، ٨٥، ٢١٢ ط ٢، ١٩٨٣م، دار الثقافة بالقاهرة
- ١٠ - الهوبيرى: كشف المحجوب، من ٢٨ ترجمة نيكسون، لندن ١٩١١م
- ١١ - القشيري: الرسالة القشيرية من ١٤٧-١٤٨، القاهرة ١٣٣٢هـ.
- ١٢ - الربيدى إنعاف السادة المتقين، ٥٧٦-٩
- ١٣ - د. مصطفى حلمى، الحياة الروحية فى الإسلام من ١٨، القاهرة ١٩٦٥م
- ١٤ - الهافى روح الرياحين من ١٠١، القاهرة ١٣٧٤هـ.
- ١٥ - الكلاباذى، التعرف لذهب أهل التصوف من ١٠٢، القاهرة ١٩٦٠م
- ١٦ - ابن العماد الحمبلى، شذرات الذهب فى أخبار عظماء، القاهرة ١٩٣١م
- ١٧ - الماملى للكشكول من ١٤٤، بولاق ١٢٨٨هـ.

الرازي

(٨٦٤ - ٩٢٥م)

هو أبو بكر محمد بن زكريا الرازي، أحد
أعلام الحضارة الإسلامية في المنطق
والفلسفة والطب والعلوم الطبيعية.

ولد بمدينة «الرّي» جنوبى طهران عاصمة
بلاد الفرس عام ٢٥٠هـ/٨٦٤م، وتوفي ببغداد
بعد أن كُفّ بصره. سنة ٣١٢هـ/٩٢٥م على
الأرجح. وعندما وفد لأول مرة على بغداد
عام ٨٨٠م كانت المراجع الطبية تقريبا قد
نقلت منقحة ومشروحة إلى العربية من
مختلف اللغات اليونانية والهندية والفارسية
والسريانية، فظل يطالع غوامض الطب
والكيمياء، ولخص كتب الطب اليونانية، وأفاد
من أبقراط وجالينوس، ودرس الفلسفة، وكان
ناقدًا بصيرا لكل ما يقرأ، فصنف في نقد
«جالينوس» كتابه المعروف «الشكوك على
جالينوس».

وينتمى أبو بكر الرازي إلى مجموعة
الأطباء الفلاسفة أو الممارسين الذين اهتموا
في المقام الأول بالمرض والتشخيص والعلاج
متمسداً على المشاهدات والملاحظات،

والفلسفة عندهم وسيلة لبلوغ الغاية، والتقدم
نحو إدراك الحقيقة أو الاقتراب منها
لا يتحقق إلا بالتجربة العملية. ويرى الرازي
أن التجربة علم له أصول وفروع، ويجب على
الطبيب أن يلمّ بها قبل أن يشرع في تشخيص
المرض وعلاجه. وكان لهذا الاتجاه التجريبي
أثره البالغ في محاربة الشموذة وتجار الطب.

وأسلوب الرازي في ممارسة الطب لا
يختلف عن أسلوب الطب الحديث الذي يتبعه
الأطباء المعاصرون.

ولقد رفض الرازي نفسه أن تجرى له
عملية جراحية في عينيه عندما فقد بصره
في أواخر أيامه، وذلك لأنه سأل الجراح قبل
أن يسرع في عملياته عن عدد طبقات أنسجة
العين، فلما اضطرب الطبيب وصمت قال له
الرازي: «إن من يجهل جواب هذا السؤال
عليه ألا يمك آلة يعبت بها في عيني».

وكان الرازي أول من جرب تأثير العقاقير
الجديدة على الحيوان (وخصوصا على
القردة)، وذلك لاستخلاص النتائج التي

يستصوبها قبل أن يصف العلاج للإنسان، ولا يزال الطب الحديث يدرك أهمية إجراء التجارب والبحوث على الحيوان قبل إجرائها على الإنسان. كما ابتكر الرازي ما نسميه اليوم «بالتجربة الضابطة»، وفيها يجرب العلاج على نصف المرضى ويترك النصف الآخر هامداً دون علاج، ويقارن بين أثر العلاج في الفريقين.

وقد حذر الرازي من سوء فهم جهال الأطباء لفلسفة المنهج التجريبي، وخطبهم بينه وبين الاستفادة من تجارب السابقين، فقال عنهم في رسالة إلى أحد تلاميذه: «إنهم ينظرون في الكتب فيستعملون منها العلاجات، وليسوا يعلمون أن الأشياء الموجودة فيها ليست هي أشياء تستعمل بأعيانها، بل هي مثالات جعلت لتحتذى عليها وتعلم الصناعة منها».

واستطاع الرازي بفضل منهجه العلمي أن يتوصل إلى كشف العديد من المركبات الكيميائية مثل حمض الكبريتيك، وسماء زيت الزاج الأخضر. كما استخدم الفحم الحيواني لأول مرة في قصر الألوان، ولاتزال هذه الطريقة تستعمل في إزالة الألوان والروائح من المواد العضوية. على أن أهم ما ينسب إلى الرازي في مجال الكيمياء هو ربطها بالطب والصيدلة واعتبار التفاعلات الكيميائية

والفيزيائية الناتجة عن تأثير الدواء في الجسم. وحضر الرازي الكحول من مواد سكرية ونشوية متخمرة، وكان يستعمله في الصيدليات لاستخراج الأدوية والعلاج، كما درس خصائص الزئبق ومركباته، واستحضرها، واستعملها كمقار ضد بعض الأمراض.

وقد ترك الرازي مؤلفات عديدة باللغة الفائدة، عظيمة القيمة، لكن أكثرها فقد وقد أحصى له الباحثون حوالي ١٤٨ مؤلفاً بين كتاب ورسالة، نذكر منها على سبيل المثال:

١. الحاوي في الطب، وهو أكبر مؤلفات الرازي وأعظمها شأنًا، ويقع في عشرة أجزاء أمضى في تأليفها خمسة عشر عاماً. يختص كل جزء بطب عضو أو أكثر، وقد ضمنه الرازي آراء جميع من سبقوه من الأطباء والمؤلفين عن الأمراض وطرق علاجها، بالإضافة إلى تجاربه وملاحظاته، ونسب كل شيء نقله إلى قائله. ويعتبر «إدوارد براون» هذا الكتاب أكبر الكتب العربية في الطب بل وأهمها. وفي عام ١٢٧٩م ترجمه في البندقية «فرج بن سالم» الطبيب اليهودي إلى اللغة اللاتينية، وأعيد طبعه بعد ذلك مرات عديدة لأهميته كمرجع معتمد في دراسة الطب بجامعة أوروبا حتى بعد عصر النهضة. وفائدة هذا الكتاب للطب جعلت «لويس

الحادى عشر» يضطر إلى دفع مبلغ كبير من الذهب والفضة مقابل استعارته له لاستساخه والرجوع إليه إذا ما هدد مرض صحته وصحة عائلته.

٢ . كتاب المنصورى، وهو عشر مقالات فى تشريح أعضاء الجسم كلها، أهداها الرازى إلى «المنصور بن إسحاق» أمير خراسان حوالى عام ٢٩٢هـ/٩٠٥م وقد نشرت لهذا الكتاب عدة ترجمات فى المصور الوسطى، ونشرت طبقات ترجمته اللاتينية فى عصر النهضة عام ١٤٨٩م، كما نشر ثلاث طبقات قديمة للترجمة الإيطالية عام ١٩٠٠م.

٣ . رسالة الجدرى والحصبة، وهى أول بحث فى تاريخ الأمراض الوبائية يتعرض لتفاصيل أعراض المرضين والتفرقة بينهما، واعتبره مؤرخ الطب المعروف «نيوبرجر» حلية فى جيد الطب العربى. وظهرت ترجمة هذه الرسالة باللاتينية لأول مرة عام ١٤٩٨م وبالليونانية عام ١٥٤٨م وبالفرنسية عام ١٧٦٣م وبالإنجليزية عام ١٨٤٨م بالألمانية عام ١٩١١م.

٤ . كتاب «الأسرار»، قال فى مقدمته إنه: «شرح فيه ما ستره القدماء من الفلاسفة... بل وفيه أبواب لم ير مثلها». ويبحث فيه ثلاثة ممان لمعرفة العقاقير بأنواعها الثلاثة:

الترابية والنباتية والحيوانية، ومعرفة الآلات، ومعرفة التدابير (أى التجارب). وفى هذا الكتاب عرف علم الكيمياء لأول مرة الأسس العلمية لعمليات التنقية من تقطير وتصعيد وتكليس وطبخ وتملغ، وعمليات التحليل والعقد. وتضمن الكتاب وصفا تفصيليا للأدوات والأجهزة المستخدمة لتحضير المركبات.

٥ . كتاب الحصى فى الكلى والمثانة الذى نشره المستشرق «دى كوننج» بنصه العربى مصحوبا بالترجمة الفرنسية عن نسخة مخطوطة فى ليدن عام ١٨٩٦م.

وباقى كتب ورسائل الرازى لا تقل أهمية عن كتبه المذكورة، وفى كتاب «برء ساعة» ذكر الرازى طرق علاج جميع الأمراض التى يمكن شفاؤها فى ساعة واحدة مثل الصداع والزكام والرمد ووجع الأسنان وعرق النساء وغيرها، وفى كتاب «إلى من لا يحضره الطبيب» المعروف بطب الفقراء والمساكين، شرح للإسعافات الأولية التى ينبغى اتباعها إلى أن يحضر الطبيب، وفى كتاب «الطب الملوكى» الذى أهدى إلى أمير أصفهان (حوالى عام ٣٠٢هـ/٩١٥م) آراء قيمة فى معالجة الأمراض التى تعترى جسم الإنسان بالأغذية المتنوعة أو دس الأدوية فى الأغذية إن كان لابد منها بحيث لا يكره المريض مذاقها، وفى

كتاب «قصص وحكايات المرضى» يروى
الرازي خلاصة تجاربه ومشاهداته
الإكلينيكية، وفي كتب الرازي الأخرى أبحاث
فى الطب الروحاني وطب العيون وطب
الأطفال ومنافع الأغذية وأمراض النساء
والولادة وأمراض الخريف والربيع وغيرها

من الموضوعات التى تشهد على عبقريته
وإجادته وأمانته وأصالة منهجه العلمى فى
التأليف والبحث، فكانت كتبه ونظرياته نافعة
للمشرق والغرب على حد سواء.

أ.د. أحمد فؤاد باشا

مراجع للاستزادة :

- ١ - د. أحمد فؤاد باشا التراث العلمى للعصارة الإسلامية ومكانته فى تاريخ العلم والعصارة، القاهرة ١٩٨٢م.
- ٢ - د. أحمد فؤاد باشا، أساسيات العلوم المعاصرة فى التراث الإسلامى - دراسات تأصيلية، دار الهداية، القاهرة ١٩٩٧م.
- ٣ - روى المالدى، الكيمياء ضد العرب، دار المعارف ١٩٥٣م.
- ٤ - بول غليوبجى، فطوف من تاريخ الطب، القاهرة ١٩٧٩م.
- ٥ - محمد كامل حسن، فى الطب والأقرباء، أثر العرب والإسلام فى النهضة الأوروبية، القاهرة ١٩٧٠م.
- ٦ - الأب جيورج شحاته فوائى، تاريخ المهدنة والمعاقير فى المعهد القديم والمعهد الوسيط، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٩.

ابن رين الطبرى

(١٩٣ - ٢٤٧ هـ = ٨٠٨ - ٨٦١ م)

رائد المؤلفين العرب فى علوم الطب، به
يبتدأ التأليف الطبى العربى، وعليه اعتمد
الرواد الأوائل، وتأثروا بمنهجه واسلوبه فى
التأليف، وهو صاحب الفضل فى تعريف
هؤلاء الرواد (كالرازى وعلى بن عباس
المجوسى وابن سينا) بما احتوته المكتبة
الطبية الهندية فى عصره والمصور السابقة
عليه، وهو أيضاً صاحب كتاب «الدين
والدولة» الذى يعد ثانياً كتاب عربى فى الفكر
المسيحى بعد كتاب ابن المقفع «رسالة
الصحابة» وقد تصدى فيه لبحث تاريخ
المعتقدات السياسية والفلسفية من العصور
القديمة وحتى عصره، وهو مطبوع.

اسمه على بن رين الطبرى ويرد فى كثير
من المراجع باسم على بن رين الطبرى.

ولد بمدينة مرو من أعمال طبرستان عام
١٩٣ هـ الموافق ٨٠٨ م، وتوفى عام ٢٤٧ هـ
الموافق ٨٦١ م، وكان والده من المبرزين فى
وطنه علماء خلقاً، وكان الوالد يعمل شأن
أبائه بالطب، وقد تولى هذا الوالد تثقيفه

وتعليمه، وتعلم ابن رين الطبرى العربية
والعبرية والسريانية وقليلاً من اليونانية،
وسافر إلى العراق من أجل العلم، وفيها راجع
الكتب الهندية، ورأى أن يؤلف من معلوماتها
كتاباً طبياً مرجعياً فى الطب، وهكذا بدأ
تصنيف كتابه الشهير «فردوس الحكمة»، وهو
الكتاب الذى حذا حذوه فيه كبار الأطباء
العرب اللاحقين به، وعاد على بن رين
الطبرى إلى بلاده، وخدم أمير طبرستان، ثم
انتقل مضطراً بعد فترة سياسية إلى الرى
ومارس فيها التطبيب، وفيها قرأ عليه أبو
بكر الرازى الطب، وهو أستاذ الرازى المباشر،
ثم اختاره المعتصم ليتولى أمر الكتابة فى
ديوانه، وبقي فى عاصمة الخلافة العباسية
حتى عصر المتوكل ابن المعتصم وقد دعاه
هذا إلى الإسلام فاستجاب وأشهر إسلامه،
وقيل إنه أسلم منذ عهد المعتصم، وهو أول
من بحث فى الطب النفسى والأمراض
النفسية، وبالإضافة إلى هذا سبق وإلى
سبقه فى مجال التأليف الطبى العربى فقد
حقق على بن رين الطبرى إنجازات علمية

طبية متميزة، فقد أجاد وصف تشكل
الفطريات على سطح الجلد، كما أجاد وصف
آفات الجلد المختلفة.. كما أنه اهتم بمجال
الكتابة عن تكوين الجنين، وامتد بالكتابة
الطبية إلى العطور والزينة. ومن الطريف أن
كتابه «فردوس الحكمة» يعد كتاباً في الطب
والفلك والجغرافيا الطبيعية معاً ذلك أنه
ضمن النوع (القسم) السادس من كتابه
معلومات قيمة عن الأشياء المتجلية من
الأرض والأصداف والأشياء المعدنية والدخان
والرماد والزاج.

ذكر ابن النديم في «الفهرست» عدداً من
تأليفه الأخرى هي :

١ - تحفة الملوك.

٢ - كنش الحضرة.

٤ - منافع الأدوية والأطعمة والمقاهير.

٥ - كتاب في الأمثال والأدب على مذهب
الروم والعرب.

وأضاف إليها ابن أبي أصيبعة في كتابه
«طبقات الأطباء».

٦ - عرفان الحياة.

٧ - حفظ الصحة.

٨ - كتاب في الرق.

٩ - كتاب في ترتيب الأغذية.

١٠ - كتاب في الحجامة.

وهو أقدم كتاب جامع لفنون الطب
والصيدلة وصل إلينا من كتاب العلماء العرب.
ولقد أورد في مقالة منه كليات الطب
الهندي ومعالجته من كتب شركا Charaka
وسسرتا Susruta وندانا Nidana واشتا تقرير
دي Ashtangahrada، وقد طبع الكتاب العالم
الهندي الدكتور محمد زبير الصديقي سنة
١٩٢٨ في حجم متوسط بلغ أكثر من ٦٠٠
صفحة.

وقد رتب ابن رين الطبرى كتابه على سبعة
أنواع (أى أقسام) من العلم الطبى والصيدلى
فى ثلاثين مقالة جمعها فى ٣٦٠ باباً.

الأول - مقالة واحدة فى بعض المعانى
الفلسفية والمقالات والطبائع والكون والفساد.

الثانى - خمس مقالات تعرض لعلم الجبين
والولادة ووظائف الأعضاء فى النفس والبدن
ومزاجات الأبدان وتربية الأطفال وتبوير
الفصول والأسفار والمساكر.

الثالث - مقالة واحدة فى الاغتذاء وأنواع
الأغذية.

الرابع - اثنا عشرة مقالة (وهو أكبر قسم
فى الكتاب) يتناول فيها الأمراض بصفة

عامة ثم الأعراض الخاصة فيدرس أسبابها وعلاجها مبتدئاً من الرأس حتى القدم، وينتهي بمقالة في القصد والحجامة وفحص البول.

الخامس - مقالة واحدة في المذاقات والراوثج والألوان.

السادس - ست مقالات خاصة بالمادة الطبية والسموم.

وهو يدرس في المقالة الأولى الحبوب وقوى البقول والثمار واللحمان والألبان والأجبان والأسماك والأدهان والأشربة والأقشرجات (العصارات) والمريبات والخل والحلاوات والأملاح والأبازير والرياحين وأفاوية الطب والثيبا والفراء.

أما المقالة الثانية من فقد خصصها للمادة الطبية وهي خمسة أبواب : الأول - في الأدوية المقررة والمقاقير. والثاني - في الصموغ والأشياء المتجلبة من الأرض. والثالث - في الأصداغ والأشياء المعدنية والدخان

والرماد والزاج. والرابع - في قوى الأرض والطين المختوم. والخامس - في إصلاح الأدوية وحفظها:

أما المقالة الثالثة فتحتوي على باب واحد في قوى الأدوية المسهلة وإصلاحها، أما المقالة الرابعة فتضم اثنان وأربعين باباً مخصصة لمنافع أعضاء الحيوانات.

وتضم المقالة الخامسة : بابين في السموم وعلاماتها وعلاجها.

وتحتوي المقالة السادسة على ثمانية أبواب في الأدوية المركبة والترياقات والأقراص والجوارشقات والريوب والأشربة والأدهان والمرهقات.

السابع - أربع مقالات في البلدان والمياه والرياح والأفلاك والكواكب وينتهي بذكر ملخص من كتب الهند الطبية.

أ. د. محمد الجوادى

ابن رشد «الحفيد» (٥٢٠ - ٥٩٥ هـ = ١١٢٦ - ١١٩٨ م)

هو محمد بن أحمد بن محمد بن رشد، المعروف «بالحفيد»، ولد سنة ٥٢٠ هـ الموافق ١٢٢٦ م، ينتمي إلى أسرة معروفة بالعلم والفقه والإفتاء؛ فوالده كان قاضياً، وجده كان قاضياً، وابن رشد «الحفيد» عمل أيضاً قاضياً؛ ولذلك لقبوه بالحفيد تمييزاً له عن بقية القضاة من أفراد أسرته التي كانت تنتمي إلى المذهب المالكي.

وتوفي رحمه الله في عام ٥٩٥ هـ الموافق ١١٩٨ م وحمل جثمانه إلى قرطبة ودفن بها. تميّز عصره بمجموعة من كبار العلماء الذين تتلمذ عليهم وأخذ عنهم، أمثال: ابن مسرة، وابن بشكوال، وابن سمحون، وابن طفيل، والزهرى.

وكان من أهم هذه الشخصيات أثرا في حياته العلمية (ابن طفيل) الذي صاحبه فترة طويلة، وأثنى عليه أمام الخليفة «أبى يعقوب يوسف بن عبد المؤمن»، وعرفه إلى الخليفة بأنه محب لعلوم الحكمة، فكلّفه الأمير بشرح كتب أرسطو، وتوضيح الغامض فيها؛ نظراً لما

يجده الخليفة فيها من قلق في العبارة، وغموض في المعنى، فبدأ ابن رشد بشرح كتب أرسطو الفلسفية والمنطقية بعبارة سهلة ميسورة على الفهم، استجابة لرغبة الأمير، وعُرف بالشارح الأكبر لأرسطو.

وتولّقت عُرى ابن رشد بالأمير، وأصبح من أصفياه، فطلب إليه الأمير أن يتولى قضاء إشبيلية سنة ٥٦٥ هـ، فتقلده ابن رشد، واشتغل خلال ذلك بشرح كتب أرسطو.

كان كثير الترحل من قرطبة إلى إشبيلية إلى مراكش، اشتغل بالطب وألف كتابه «الكليات في الطب» بمعونة صاحبه «ابن زهر»، ودعاه الأمير أبو يعقوب إلى مراكش ليكون طبيبه الخاص سنة ٥٧٨ هـ مكان ابن طفيل، ثم ولّاه القضاء بقرطبة. وحين تولّى الخلافة الأمير أبو يوسف يعقوب الملقب بالمنصور بعد وفاة أبيه ازدادت مكانة ابن رشد، وعلا نجمه، وطبقت شهرته الآفاق، فحقد عليه علماء عصره الذين نقموا عليه مكانته عند الخليفة، فدبروا له المكائد

واتهموه بالإلحاد والسخرية من الأديان ومهاجمة رجال الدين، ووجدت هذه المكائد قبولا لها عند الأمير، خاصة أنه كان في نفسه شيء من ابن رشد، الذي كان قد رفع الكلفة بينه وبين الأمير، فكان يخاطبه بقوله : يا أخى، بدلا من الفاظ الفخامة والتعظيم؛ فأوغر ذلك صدر الخليفة عليه، فأمر باعتقاله ونفاه إلى قرية كان يسكنها اليهود، وأحرق كتبه، وأصدر منشورا إلى عامة المسلمين ينهاهم عن قراءة كتبه، وظل في منفاه فترة طويلة إلى أن استدعاه المنصور من منفاه إلى مراكش، وشهد جماعة لابن رشد على أنه على نقیض ما ينسب إليه، فرفض عنه الخليفة وعفا عنه وعن أتباعه سنة ٥٩٥ هـ، وقرّبه إليه وأحسن وفادته.

آراؤه وتأثيره :

لقد لعبت فلسفة ابن رشد دورا بارزا في نهضة أوروبا ويقتظنها خاصة بعد أن تعرف مفكروها على منهج ابن رشد في التوفيق بين الحكمة والشريعة أو بين الفلسفة والدين، وكذلك بعد تعرفهم على فلسفة أرسطو وشروح ابن رشد عليها، فإن منهجه في التوفيق بين العقل والدين قد أودعه في كتابه «فصل المقال فيما بين الحكمة والشريعة من الاتصال»؛ حيث بين فيه أن العقل والشريعة توأم لأم واحدة هي الحقيقة، فالشريعة أخت

للعقل، والعقل أخ للشريعة، لا يتعارضان بل يتعاونان.

كما كان تقدم المناهج المتكلمين في كتابه «مناهج الأدلة في عقائد الملة» ذا أثر كبير في فلسفة «توماس الأكويني» و«موسى بن ميمون»، فاقتفى كل منهما أثر ابن رشد في نقد علماء اللاهوت اليهودي والمسيحي، وظهرت في أوروبا ما يسمى بالرشدية، أو المذهب الرشدي، تعبيراً عن أثر آراء ابن رشد في فلاسفة عصره بأوروبا، كما ظهر حديثاً ما يسمى بالرشدية الحديثة على يد الفيلسوف الفرنسي «رينان» إحياء لفلسفة ابن رشد الذي امتد أثره الفلسفي في أوروبا منذ عصر النهضة إلى التاريخ الحديث والمعاصر، وقد أكد هذه الحقيقة الفيلسوف الأسباني المعروف «أسين بلاسيوس» في كتابه المعروف «المذهب الرشدي الديني عند «توماس الأكويني» حيث فصل القول في اشتهاار آراء ابن رشد في أوروبا عن طريق هذين الفيلسوفين «توماس الأكويني» و«موسى بن ميمون».

نقد ابن رشد المتكلمين وخاصة الأشاعرة، وبين أن المنهج الجدلي الذي سلكه المتكلمون في الحوار بينهم وبين خصومهم ليس مؤسسا على البرهان اليقيني، وأن مناهج القرآن في البرهنة أكثر يقينا ونصفاً من أدلة المتكلمين،

ولذلك فقد رفض ابن رشد منهجهم في إثبات وجود الله، ورفض منهجهم في الصفات الإلهية، ويُن أن المنهج القرآني المؤسس على البرهان يغنى عن جدل المتكلمين الذين لم ينصروا بذلك دينهم ولا كسروا عدوهم، واختار أن يقدم البديل القرآني، وهو الاستدلال على وجود الله:

١ - بدليل العناية الإلهية، المشهودة في مفردات هذا الكون من سمائه إلى أرضه.

٢ - وبدليل الاختراع من العدم، الذي تقرر به العقول وتشهد به البداة.

ونقد فلسفة أرسطو في النفس، وهي القول بأنها تفنى بفناء البدن، ورفض القول بنظرية الفيض التي قال بها فلاسفة المشرق، مثل: الفارابي وابن سينا، ولم يصرح بالقول بقدم العالم، وربما يفهم من رسائله في علم الكلام عكس ذلك تماماً.

وقد بلغ اهتمام فلاسفة اليهود بابن رشد درجة كبيرة، فتناولوا كتبه بالشروح والتلخيص والنقل إلى اللغة العبرية، ولما أمر الخليفة بإحراق كتب ابن رشد كان بعضها قد اختفى عند بعض تلامذته، ولم يجدوا لها أصلاً مكتوباً باللغة العربية، بل كان مكتوباً باللغة العبرية أو اللاتينية، وبعضها كان مكتوباً باللغة العربية لكن بحروف عبرية، وبفضل هذه الترجمات العبرية تعرّف اليهود على

فلسفة ابن رشد، وقُلبوها في مناهجهم، فلقد قامت طائفة «الرّيبون» بنقل كتبه إلى العبرية وتناولوها بالشرح والتعليق، وكان من أشهرهم يعقوب الأنطولي بنايولي (ت سنة ١٢٢٢م) وموسى بن ميمون (ت سنة ١٢٦٠م)، وشموئيل بن تيبون، وهو الذي ترجم كتاب «دلالة الحائرين» لموسى بن ميمون إلى اللغة العبرية، ويُن فيه اعتماده على منهج ابن رشد في نقد المتكلمين، وظهر أثر هذا الكتاب واضحاً في مؤلفات «أسبينوزا» الفيلسوف المعروف، وخاصة كتابه «رسالة في اللاهوت والسياسة» وأشهر من ترجم ابن رشد إلى العبرية «يهودا بن عود سليمان كوهين» (ت سنة ١٢٤٧م) وليفي جرشون الذي قام بشرح مؤلفات ابن رشد في القرن الرابع عشر، وخاصة شروحه على أرسطو، حتى قيل: إن ابن رشد عند اليهود كأرسطو عند العرب، يقول يوسف بن يهوذا في رسالته إلى ابن ميمون متغنيا بفلسفة ابن رشد: «وجدت ابنتك الفاتنة أمامي فخطبتها وفق الشريعة التي أنعم بها في سينا، وقد تزوجتها بثلاثة أشياء؛ هي أنني أعطيتها صداقتي صداقاً لها، وكتبت حبي لها عقداً، وعانقتها معانقة شاب لعذراء، ولم أستعمل العنف؛ فمنحتني حبها، وربط روعي بروحها، وشهد على ذلك شاهدان معروفان هما أنت وابن رشد».

لقد عرفت فاسفة ابن رشد فى أوروبا المسيحية اليهودية قبل أن تعرف عند العرب، وحين حاول العرب حالياً التعرف على فلسفة ابن رشد كانوا متأثرين بالرشدية الحديثة التى تبناها الفيلسوف الفرنسى «ريمان»؛ حيث أظهر ابن رشد ملعداً رافضاً للأديان، متهمكاً ساخرأ من الدين، وحاولوا أن يجعلوه رائدأ للتتوير بهذا المعنى الإلحادى الرافض للدين.

وهذا خطأ كبير يدل على جهلهم بتراث ابن رشد، وانتصاره للمنهج القرأنى البرهانى فى مواجهة المنهج الجدلى الذى أخذ به المتكلمون، فلقد أخطأ الرشديون اللاتين قديماً حين همموا أن ابن رشد حين هاجم المتكلمين فإنه بذلك قد هاجم الدين، وأنه حين رفض منهج المتكلمين قد رفض الدين، لا، إن ابن رشد هاجم المتكلمين ورفض منهجهم انتصارأ للدين ومنهجه البرهانى، ويبن أن خطأ المتكلمين لا ينسحب على الدين ولا على المنهج القرأنى.

وابن رشد فى مؤلفاته ينتصر للبرهان فى مواجهة الجدل والسفسطة، وينتصر لمنهج القرآن فى مواجهة الجدل بالباطل، فكيف يقال إنه رفض الدين وسخر منه.

من أهم مؤلفاته :

١ - تهافت التهافت.

٢ - مناهج الأدلة فى بيان عقائد الملة.

٣ - فصل المقال فيما بين الحكمة والشرعة من الاتصال.

٤ - الكليات فى الطب.

٥ - بداية المجتهد ونهاية المقتصد فى الفقه المالكى.

٦ - تفسير ما بعد الطبيعة (شروح على أرسطو).

٧ - منطق أرسطو (شروح على أرسطو).

أ.د. محمد السيد الجليند

مراجع للاستزادة،

١ - طبقات الأقطاب، لابن أبى أصهبة ٧٥/٢

٢ - التكملة، لابن الأنبارى ٣٦٩/١.

٥ - كتاب مهرجان ابن رشد بالجزائر، سنة ١٩٧٨م

٧ - أصالة ابن رشد وأثره فى الفكر اليهودى والمسيحى - د/ محمد السيد الجليند، ضمن بحوث الكتاب التذكارى محمود قاسم رحمه الله، عد ١ القاهرة، سنة ١٩٩٢م.

٢ - شذرات الفذهب لابن العماد الحنبلى ٣٢٠/٤.

٤ - سهر أعلام النبلاء، للذهبي ٧٠/١٢.

٦ - مقدمة للدكتور محمود قاسم لكتاب «مناهج الأدلة» لابن رشد.

٦ - مقدمة للدكتور محمود قاسم لكتاب التذكارى محمود قاسم رحمه الله، عد ١

رفاعة الطهطاوى

(١٢١٦ - ١٢٩٠ هـ = ١٨٠١ - ١٨٧٣ م)

الإمام الدينى للبعثة الدراسية المسافرة إلى باريس، رشح العطار، الشيخ رفاعة، فسافر إلى باريس (١٢٤١ هـ - ١٨٢٦ م) ولقد أوصاه شيخه العطار بتدوين مشاهداته فى بلاد الفرنسيين، على النحو الذى صنعه الرحالة المسلمون القدماء من أمثال ابن جبير، وابن بطوطة؛ لينتفع المسلمون بمطالعة هذه المشاهدات.

لكن الطهطاوى كان طموحاً لما هو أكبر من الوظيفة التى اختير لها.. كان طموحاً لإمامة فى العلم والمعارف تضاف إلى إمامته فى الصلاة والوعظ للمبعضين، فبدأ تعلم الفرنسية منذ أن وطئت قدماء الباخرة التى سافر عليها من ميناء الإسكندرية.. وفى باريس طلب أن ينضم رسمياً إلى سلك المبعوثين الدارسين.. فكان هناك إماماً فى الدين، وطالب بمثة تفوق على أقرانه من طلاب العلم الحديث..

ولقد أهلتة إجادته للغة العربية - مع الفرنسية - للنهوض بترجمة مختارات من

هو رفاعة بن بدوى بن على بن محمد بن على بن رافع - الشهير بالطهطاوى - نسبة إلى محسب رأسه، مدينة «طهطا»، فى محافظة سوهاج، بصعيد مصر.

بعد حفظه للقرآن الكريم، غادر الصعيد إلى القاهرة، فالتحق بالأزهر الشريف (١٢٣٢ هـ - ١٨١٧ م) ليتخرج منه بعد ست سنوات، وليصبح أحد المدرسين فيه.

كان الشيخ حسن العطار (١١٨٠ - ١٢٥١ هـ = ١٧٦٦ - ١٨٢٥ م) أبرز شيوخ رفاعة الطهطاوى، فوجهه إلى طريق التجديد والاجتهاد فى طلب ودراسة العلوم غير التقليدية، وغير المؤلفات لدى الأزهرين فى ذلك التاريخ..

وبعد عامين من التدريس بالأزهر، انتقل الطهطاوى إلى وظيفة الوعظ والإمامة فى الجيش - رشحته لذلك الشيخ العطار - فلما طلب الوالى محمد على باشا (١١٨٤ - ١٢٦٥ هـ = ١٧٧٠ - ١٨٤٩ م) من شيخ الأزهر - حسن العطار - ترشيح أحد العلماء ليكون

فكر وعلوم الحضارة الفرنسية، التي كان الشرق العربي والإسلامي غريباً عنها، ومتطلماً إليها في ذلك التاريخ.. وكان كتاب الطهطاوى (تخليص الإبريز في تلخيص باريز) - الذى كتبه بباريس كأطروحة للتخرج - هو أول عين شرقية تطل على الحضارة الغربية الناهضة في عصرنا الحديث.. كتبه الطهطاوى لا ليسلى ويمتع قومه بفرائب وعجائب الرحلات، وإنما «ليوقظ أمة الإسلام» من رقادها الحضارى الطويل..

ولقد أعان التكوين الإسلامى للطهطاوى - كشيخ أزهرى - على أن لا يبهز ولا يندهش بكل ما رآه، فرأينا ملكته النقدية وقدرته في مقارنة الفلسفات والأنماط الفكرية، تميز - في فكر «الفرنجة» - بين العلوم الطبيعية وفنون التمدن والصناعات - والتي هي مشترك إنسانى عام بين كل الحضارات والثقافات والديانات - من ناحية، وبين العلوم الإنسانية والدينية - علوم تثقيف وتهذيب النفس الإنسانية - والتي تميز فيها الحضارات والديانات من ناحية أخرى ..

فأدرك - في دراسته لفكر «الفرنجة» - الفروق بين ما سماه «علوم التمدن المدنى» العلوم الحكيمية.. اللازمة لتقدم الوطن» - وهى التى نحن أحوج ما نكون إليها.. والتي

سبق وأخذها الغرب عن الحضارة الإسلامية، أدرك الفروق بين هذه العلوم الطبيعية والبحث والمحايدة من ناحية، وبين «الفلسفة الوضعية المادية»، التى كفرت حتى بالنصرانية من ناحية أخرى، والتي اعتمدت فقط على العقل المجرد والنواميس الطبيعية في تحصيل المعارف والعلوم وقد ثم فقد، منكراً على عالم الغيب والوحى الإلهى أن يكونا مصادر المعارف والعلوم.

ومن ثم فقد دعا الطهطاوى إلى التلمذ على أوروبا في علوم التمدن المدنى، لتطوير وتحضّر واقع أمتنا، ورفض الفلسفات الوضعية والمادية الأوروبية، قائلاً عنها: «... ولهم في الفلسفة حشوات ضلالية مخالفة لكل الكتب السماوية».. فهو لم يرفضها لأنها نصرانية - وهو شيخ مسلم - وإنما رفضها لإدراكه مخالفتها لمطلق الدين، أى دين، وكل دين!.. ولم يكن في هذا الرفض للفلسفة الوضعية رفض للعقل أو غض من شأن النواميس والقوانين الطبيعية، وإنما كان بسبب إهمالها للشرع والدين، فنبه الطهطاوى على تمييز فلسفة الإسلام عن تلك الفلسفة المادية، بجعل الشرع مع العقل هما المعيار لحسن الأشياء أو قبحها، على حين اعتمدت تلك الفلسفة الوضعية العقل دون الدين..

وانطلاقاً من هذا الوعى الإسلامى بتمايز

الحضارات، والإدراك لميادين الاشتراك والتفاعل، وميادين الخصوصية والتمايز، دعا الطهطاوى إلى الانفتاح على أوروبا فى علوم التمدن المدنى، فكتب يقول: «إن مخالطة الأغراب، لاسيما إذا كانوا من أولى الألباب، تجلب للأوطان المنافع العمومية. والبلاد الإفرنجية مشحونة بأنواع المعارف والآداب التى لا ينكر إنسان أنها تجلب الأُنس وتزين العمران، فهم يعرفون التوفير وتدبر المصاريف، حتى أنهم دونوه وجعلوه علما»..

وأبصر الطهطاوى تقدم فرنسا فى الحرية.. ومؤسساتها الدستورية والنيابية والقانونية.. فنبه أمته إلى مكانة الحرية فى التمدن والعمران، وإلى مميزات النظم الدستورية المقيدة سلطات حكوماتها بالقانون.. لأن «الحرية - (كما قال) - هى الوسيلة العظمى فى إسعاد أهالى الممالك.. فإذا كانت الحرية مبنية على قوانين حمسة عدلية كانت واسطة عظمى فى راحة الأهالى، وإسعادهم فى بلادهم، وكانت سببا فى حبهم لأوطانهم. ولقد تأسست الممالك: لحفظ حقوق الرعايا، والحرية، وصيانة النفس، والمال، والعرض، على موجب أحكام شرعية، وأصول مضبوطة مرعية. فالملك يتقصد الحكومة لسياسة رعاياه على موجب القوانين»..

وفى ذات الوقت - الذى دعا فيه الطهطاوى الأمة للانفتاح على أوروبا فى هذه الميادين - انتقد ورفض الفلسفة الوضعية المادية، التى أخرجت غالب الفرنجة من نصرانيتهم.. فكتب يقول.

«أوجد مثل باريس ديار

شموس العلم فيها لا تقيب

وليل الكفر ليس له صباح

أما هذا وحكم عجيب!

فبلاد الإفرنج مشحونة بكثير من الفواحش والبدع والضلالات، وإن كانت من أحكم بلاد الدنيا وديار العلوم البرانية.. إن أكثر أهل هذه البلاد إنما له من دين النصرانية الاسم فقط، حيث لا يتبع دينه، ولا غيرة له عليه، بل هو من الفرق المُحَمَّنة والمُقَبَّحة بالعقل.. أو فرقة من الإباحيين الذين يقولون: إن كل عمل يآذن فيه العقل صواب.. ولذلك، فهو لا يصدق بشيء مما فى كتب أهل الكتاب، لخروجه عن الأمور الطبيعية».

وفى مواجهة هذه الفلسفة الوضعية، التى رآها الطهطاوى كافرة بمطلق الدين، وليس فقط بالإسلام، قدم - فى نظرة مقارنة عميقة - فلسفة الإسلام المتميزة بالجمع ما بين العقل والشرع، فقال: «إن تحسین

النواميس الطبيعية لا يمتد به إلا إذا قرره الشارع.. ولا عبرة بالنفوس القاصرة، الذين حكّموا عقولهم بما اكتسبوه من الخواطر التي ركبوا إليها تحسينا وتقبيحا، وظنوا أنهم فازوا بالمقصود، بتعدى الحدود.. وليس لنا أن نعتمد على ما يُحسّنه العقل أو يُقَبّحه إلا إذا ورد الشرع بتحسينه أو تقبيحه.. فينبغى تعليم النفوس السياسة بطرق الشرع، لا بطرق العقول المجردة..».

وكما رفض الطهطاوى وضعية الغرب في الفلسفة - تلك التي فصلت الشرع عن العقل - رفض هذه الوضعية كذلك في القانون - عندما استبعدت القيم والأخلاق والضوابط الدينية من القانون.. فأقامته على المنفعة الدنيوية وحدها.. ولذلك دعا الطهطاوى إلى تقنين الشريعة الإسلامية، وفقه معاملاتها، لتكون لها الحاكمية في بلاد الإسلام، بدلا من «قانون نابليون» - الذى كان قد بدأ يتسرب إلى الشرق في ركاب التجار والاستعمار - فكتب يقول: «إن المعاملات الفقهية لو انتظمت وجرى عليها العمل لما أخلّت بالحقوق، بتوفيقها على الوقت والحالة.. ومن أمعن النظر في كتب الفقه الإسلامية ظهر له أنها لا تخلو من تنظيم الوسائل النافعة من المنافع العمومية.. إن بحر الشريعة الفراء، على تفرع مشاريعه، لم يفادر

من أمهات المسائل صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها وأحياها بالمعنى والرى، ولم تخرج الأحكام السياسية عن المذاهب الشرعية.. لأنها أصل، وجميع مذاهب السياسات عنها بمنزلة الفرع..».

هكذا نظر الطهطاوى إلى الحضارة الأوروبية، نظرة العالم المسلم، المدرك لمناطق الاشتراك ومناطق التمايز في علاقات الحضارات وتفاعل الثقافات..

وفى المشروع الإصلاحى الذى بشر به الطهطاوى، كان الرجل فى طليعة الدعاة إلى إحياء الروح الوطنية، وتوظيف عاطفتها الفطرية فى التقدم والتمدد للوطن وأهله.. «فما أسعد الإنسان الذى يميل، بطبعه، لإبعاد الشر عن وطنه، ولو بإضرار نفسه!.. فصمة الوطنية لاتستدعى فقط أن يطلب الإنسان حقوقه الواجبة له على الوطن، بل يجب عليه، أيضا، أن يؤدى الحقوق التى للوطن عليه.. فإذا لم يوف أحد من أبناء الوطن بحقوق وطنه ضاعت حقوقه المدنية التى يستحقها على وطنه!.. والتقدم لا يتم بدون انجذاب قلوب الأهالى إلى الوفاء بحقوق هذا الوطن العظيم!..».

بل لقد كان الطهطاوى أول شاعر نظم العديد من الأناشيد الوطنية فى عصرنا الحديث.. وفى أحدها يقول:

من أصل القطرة للقطن

يعد المولى حب الوطن

هبة من الوهاب بها

فالحمد لوهاب المنن

وكانت الوطنية - عند الطهطاوى -
منطلقا إلى دائرة أوسع منها، هي دائرة
العروبة، القائمة على عروبة اللغة واللسان،
وذلك «لأن العرب هم خيار الناس، ولسانهم
أفصح الألسن.. ولقد اشتهرت أمة العرب،
جاهلية وإسلاما، بالفضائل...»

بل لقد رأى كلا من الوطنية والعروبة
في دائرة الانتماء لحضارة الإسلام.. حتى
لقد نظر إلى حروب محمد على باشا ضد
الدولة العثمانية، باعتبارها حركة إحياء
وتجديد لشباب الدولة الإسلامية الجامعة..
«فهى - (برأيه) - لم تكن من محض العبث،
ولا من ذميم تعدى الحدود، وإنما جل القصد
منها: تنبيه أعضاء ملة وجنسية عظيمة،
تحسبهم أيقاظا وهم رقود»..

وفى الفلسفة الاجتماعية الخاصة
بالثروات والأموال، رفض الطهطاوى
الاشتراكية الخيالية (الطوباوية) الفرنسية -
ذات النزعة الوضعية الإلحادية - كما بشر
بها الفيلسوف الفرنسى «سان سيمون»
(١٦٧٥هـ - ١٧٥٥م).. كما رفض مشاعية

وشيوعية المزدكية الفارسية والقرامطة
القدماء.. وفى ذات الوقت لم يعبد الفردية
الرأسمالية فى صورتها الليبرالية الأوروبية..
وإنما دعا إلى نظام اجتماعى متوازن، لا يهمل
معيار ملكية رأس المال أو الأرض الزراعية،
مع تغليب نصيب «العمل» على نصيب
«الملكية» فى عائد الأرض والصناعات
والتجارات.. ذلك «أن منبع السعادة الأولى هو
العمل والكد.. وإن أعظم حرية فى المملكة
المتمدنة هى: حرية الزراعة، والتجارة،
والصناعة، والعدل أساس الجمعية التأسيسية-
(المجتمع الإنسانى) - والعمران والتمدن، فهو
أصل عمارة الممالك، التى لا يتم حتم
تدبيرها إلا به، وجميع ما هذا العدل من
الفضائل متفرع عنه، وكالصفة من صفاته..
وحب النفس خصلة جامعة لجميع الميوب
والذنوب، مخلة بالجنس البشرى، إلا إذا
صحبها حب مثل ذلك للإخوان وأهل
الأوطان.. ومذهب المزدكية يدعو إلى تساوى
الناس فى الأموال، وأن يشتركوا فى النساء..
وهو قريب من مذهب القرامطة، فى أيام
الخلفاء، ومن مذهب سان سيمون الجديد
بفرنسا.. فكل زمان عرضة لخروج أرياب
الضلالات من شياطين الإنس، على اختلاف
الجنس...»

وفى الموقف من المرأة.. كان الطهطاوى

طليعة الدعاة إلى تحريرها، بالعلم والعمل، وإلى مساواتها بالرجل، مع مراعاة مقتضيات التمايز الفطري بين الأنوثة والذكورة.. ذلك «أن العاقل إذا أمعن النظر الدقيق في هيئة المرأة والرجل، في أى وجه من الوجوه، وفي أى نمية من النسب، لم يجد إلا فرقا يسيرا يظهر في الذكورة والأنوثة ومايتعلق بهما، فالذكورة والأنوثة هي موضع التباين والتضاد.. وكلما كثر احترام النساء عند قوم كثر أدبهم وظرافتهم، فعدم توفية النساء حقوقهن، فيما لهن الحرية فيه، دليل على الطبيعة المتبريرة.. والعمل يصون المرأة عما لا يليق، ويقربها من الفضيلة، وإذا كانت البطالة مذمومة في حق الرجال، فهي مذمة عظيمة في حق النساء»..

وكان الطهطاوى داعية إلى تعميم التعليم، باعتباره ضرورة إنسانية، كالخبز والماء.. وإلى تأسيس التمدن والتقدم على التربية، التي تنمي الجسد والروح والأخلاق على السواء.. «فالأمة التي تتقدم فيها التربية بحسب مقتضيات أحوالها، يتقدم فيها أيضا التقدم والتمدن.. بخلاف الأمة القاصرة التربية، فإن تمدنها يتأخر بقدر تأخر تربيتها.. فالتربية هي أساس الانتفاع بأبناء الوطن.. والتعليم الأولى ضرورى لسائر الناس، يحتاج إليه كل إنسان كاحتياجه إلى

الخبز والماء.. والتعليم العالي فيه تمدين لجمهور الأمة، وترقيتها في الحضارة والعمران»..

وإذا كان الطهطاوى قد صاغ لأمنته ملامح مشروعا نهضويا- للتقدم والتمدن - في مؤلفاته ومترجماته التي قاربت الخمسين كتابا ورسالة - والتي كان من أهمها (تخليص الإبريز في تلخيص باريز) و(مناهج الأبواب المصرية في مباهج الآداب المصرية) و(المرشد الأمين في تربية البنات والبنين) و(نهاية الإيجاز في سيرة ساكن الحجاز) و(أنوار توفيق الجليل في أخبار مصر وتوثيق بنى إسماعيل) و(القول المسديد في الاجتهاد والتقليد) و(التحفة المكتبية لتقريب اللغة العربية) و(مجموع في المذاهب الأربعة) و(أرجوزة في التوحيد)... إلخ . فإن الطهطاوى لم يكن مجرد رائد في الفكر، اجتهد في صياغة معالم المشروع النهضوى لأمنته.. وإنما كان - مع ذلك - «رجل دولة»، جسد مشروعه الفكرى من خلال ممارساته التطبيقية، وبواسطة المؤسسات الجديدة التي أقامها أو عمل بها، وأيضا من خلال الرجال الذين صنعهم على عينه لنشر وتطبيق هذا المشروع.. فلقد عمل الطهطاوى - منذ عودته من باريس (١٢٤٧هـ - ١٨٢١م) في وظائف الترجمة.. والتعليم.. وأقام وأدار المدرسة

الحاممة «مدرسة الألسن».. وعمل بالصحافة
- فى «الوقائع المصرية».. و«روضة
المدارس».. واختار للطباعة والنشر عيون
التراث الإسلامى، كما انتقى للترجمة والنشر
عيون الفكر الغربى.. ولم ينس أن يقيم للتعليم
العالى قاعدة للتعليم الأولى والعام، من خلال
شبكة «الكتاتيب الحديثة» التى طاف أنحاء
البلاد لإنشائها، والإشراف عليها، والتى كان
ينتقى نجباء طلابها للتعليم المتوسط -
التجهيزى - والعالى.. وإذا كنا نريد أن
نستحضر طرفا من عظمة الجهد الذى بذله
الطهطاوى فى هذا الميدان، فيكفى أن نعلم
أن الرجل قد كان يطوف أنحاء الوطن، لا
بالقطار أو السيارة، فضلا عن الطائرة، وإنما

على ظهر المراكب الشراعية فى النيل
وفروعه.. وهى مراكب لم تكن مخصصة
للنزهة أو حتى الأسفار، وإنما كانت تحمل
المحاصيل الزراعية، وجنوع الأشجار، بل
و«بلاليص» الجبن والعسل من الريف المنتج
إلى مدن الاستهلاك!.. على هذه السفن طاف
الطهطاوى أنحاء الوطن - الذى أحبه -
لينشر فيه، وليصنع على أرضه وليقيم فى
قراء معالم المشروع الحضارى الذى بلوره من
العلم الذى اكتسبه من الأزهر الشريف -
منارة الإسلام - ومن «باريز» «إيوان وثفت
دولة الفرنسيس»!

أ. د. محمد عمارة

مراجع للاستزادة:

- ١ - الحفظ التوثيقية لملى مبارك ج٢/١٢/٥٢
- ٢ - الثغر الياسم لأحمد رافع الطهطاوى، ص ٤٦.
- ٣- أعيان النبيل للسيدوى، ص ٩٠
- ٤- الأعلام للزركلى، ج٢/٢٩.

الرفاعي

(٥١٢ - ٥٧٨ هـ = ١١١٨ - ١١٨٣ م)

هو أبو العباس: أحمد بن علي. ولد في رجب عام ٥١٢ هـ (أكتوبر - نوفمبر ١١١٨ م)، في قرية "حسن" إحدى قرى ناحية البصرة، في إقليم البطائح، ومن هنا نسبته "البطائحي".

أما كلمة "رفاعي" فإنها تفسر عادة بأنها إشارة إلى سلف من أسلافه يدعى "رفاعة" الذي هاجر من مكة إلى أشبيلية بالأندلس عام ٣١٧ هـ، ومنها وَقَدَ جدُّ أحمد إلى البصرة عام ٤٥٠ هـ، ومن هنا لقب بالمغربي. وتشير معظم الروايات إلى أن والده توفي في بغداد، عام ٥١٩ هـ عندما كان ابنه أحمد في السابعة من عمره. ثم كفله خاله منصور البطائحي، وكان مقيماً عند نهر دجلة بالبصرة، وشيخاً لطائفة الرفاعية. وقد أرسله منصور هذا إلى واسط ليتفقه على أبي الفضل علي الواسطي من شيوخ الشافعية، وعلى خاله أبي بكر الواسطي.

وظل أحمد الرفاعي يتلقى العلم حتى السابعة والعشرين من عمره، ثم نال إجازته

على أبي الفضل، كما أجازته خاله منصور الذي طلب إليه أن يستقر في أم عبيدة وكان فيها مسال لأسرة والدته. وفي العام التالي ٥٤٠ هـ توفي خاله منصور تاركاً مشيخة الطائفة إلى أحمد، ومؤثراً له على ولده.

وكان يكسب قوت يومه بنفسه وهو يطلب العلم، فقد عمل راعياً وسقياً وخطاباً. وكان يذهب إلى حلقات العلم في أي مكان مهما كلفه ذلك من جهد. وكان يُؤخِّد يكره أن يشبه بالعظماء، أو أن يقوم له الناس كلما حضر أو انصرف، بل إنه رفض أن يتخذ خادماً يعينه في حاجاته؛ لأن دخله كان محدوداً، بل كان يرفض الممنونات التي ترد إليه من تلاميذه ومريديه، لأن من يستغل تلاميذه ومحبيه يخسر الدنيا والآخرة.

وقد روى أن الرفاعي تزوج أول ما تزوج من خديجة ابنة خاله منصور، ثم تزوج بعد وفاتها نفيصة ابنة محمد بن القاسمية. وقد أنجب الرفاعي الكثير من البنات، كما كان له ثلاثة أبناء توفوا جميعاً في حياة الرفاعي.

وحلفه على مشيخة الطريقة : على بن عثمان، أحد أبناء أخته.

وتوفي رحمه الله تعالى في ٢٢ جمادى الأولى عام ٥٧٨ هـ (٢٣ سبتمبر ١١٨٢ م) في أم عبيدة من ناحية واسط بالمراق، عن عمر يناهز خمسة وستين عاماً.

كان الإمام أحمد الرفاعي رضى الله تعالى عنه، أحد أعلام التصوف الإسلامي السني. وقد كان هذا اللون من التصوف الروحي المعتدل هو منطلق الإصلاح لدى الرفاعي سواء على مستوى الفرد أم مستوى الجماعة. وقد ساعده على ذلك أنه تولى مشيخة 'الطريقة الرفاعية' بعد خاله؛ بحيث أصبح له مريدون لا يحصون، كما أصبحت 'أم عبيدة' مركزاً كبيراً للطريقة الرفاعية، تلك التي تقع بين البصرة وواسط.

ويؤثر عن الرفاعي أنه كان متبعاً للكتاب والسنة، وكان يبحث أتباعه على ذلك قائلاً لهم: 'آي سادة : كونوا مع الشرع في آدابكم كلها ظاهراً وباطناً'.

وبعد أن يطالبهم بصدق النية والمجاهدة يقول لهم أيضاً : 'لم أجد أقرب وأوضح وأحب من العمل بالصلة المحمدية، والتخلق بخلق أهل الذل والانكسار والحيرة والافتقار'.

كان يطالب بتعظيم شأن الأولياء والعرفاء؛

فإن الطريق واحد. ذلك أن العلماء والفقهاء هم وارثو ظواهر الشريعة، وهم حملة أحكامها الذين يعلمونها للناس، وبها يصل الواصلون إلى الله؛ إذ لا قيمة لعمل مفابر لطريق الشرع. ولو أن عابداً عبد الله - تعالى - خمسمائة عام بطريقة غير شرعية، فلا يقيم الله له وزناً يوم القيامة، وعبادته مردودة عليه. ورب ركعتين من فقيه في دينه أفضل عند الله من ألفي ركعة من جاهل في دينه.

وكل ذلك يشير إلى أن الرفاعي كان متصوفاً سنيا بعيداً عن الغلو والابتداع، بل كان ينص على أن كل الآداب منحصرة في متابعة النبي ﷺ قولاً وفعلًا وحالاً وخلقاً. ولذا وجب وزن أخلاق الصوفي وأقواله وأفعاله بميزان الشرع.

وكان رحمه الله ينهى بشدة عن الطرق الصوفية التي ينتج عنها الدجالة والشيطانية؛ لبعدها عن أحكام الله وعن العلم النافع، بل كان يتبرأ ممن يتكسب من لعب الأفاعي.

وكان هو لشدة أدبه مع الله شديد التحكم في نفسه، فلم يؤثر عنه أي شطح في كلامه بل كان ينتقد الشاطحين أشد الانتقاد، وأنكر على الحلاج قوله : 'أنا الحق' و'ما في الجبة إلا الله'. ونفى عنه الوصول.

وإن منهج الرفاعي في التمسك بشريعة

الله - تعالى - وفي حث أتباعه على ذلك ليدل على خطأ الرأي الذي يذهب إلى أن اتباع أى من الطرق الصوفية، إنما هو خروج عن الأصول الشرعية للإسلام، فهذا هو الطريقة الرفاعية تبطل ذلك التعميم.

وكما كان الرفاعي حريصاً على اتباع أحكام الشريعة الفراء مع حث مريديه على ذلك، فقد كان أيضاً متمسكاً بمكارم الأخلاق الإسلامية. ولذلك أثر عنه التواضع الجم والبساطة والزهد في متاع الدنيا، دون تقصير في أداء أى واجب، وكان يقول : "ما دخل ساحة القرب من استصفر الناس واستعظم نفسه". كما كان يقول : كل الفقراء ورجال هذه الطائفة خير مني".

وكان سلوكه العملى ينفي عن طريقته أى اتهام بالكسل والسلبية، فقد كان يعمل بالاحتطاب والرعى وغيرهما، حتى يضمن لقمة العيش التى تغنيه عن الناس، بل كان يشترط على كل من يستمع إلى دروسه أن يكون له عمل، فلا يجوز أن ينضم إلى صفوفه عاطل؛ ولذا أعلن شعار طريقه قائلاً:

"طريقى : دين بلا بدعة، وهمة بلا كسل، وعمل بلا رياء، وقلب بلا شغل، ونفس بلا شهوة".

ومن سمات منهج الرفاعي في الإصلاح

شئ هام جداً، ألا وهو "الحب" الذى يملأ قلبه وروحه ووجدانه وآفاق حياته وكان مبدأ ذلك "محبته لله" ومنه انبثق حبه للناس جميعاً، بل لكل الكائنات.

وكان يخلص بالمحبة والرعاية الأرامل واليتامى، بل كان إذا رأى يتيماً يبكى تهتز مفاصله، وترتعد أعضاؤه حناناً وشفقة عليه. يضاف إلى هذا رعايته للمرضى والمميان وكبار السن، والفقراء والمساكين.

فلم يذكر مريدو أحمد الرفاعي أنه ألف أية رسالة، إلا ما تفرد أبو الهدى الصيادى بذكره كما يلي :

١ - البرهان المؤيد (منشور) و (محقق).

٢ - حالة أهل الحقيقة مع الله.

٣ - مجلسان القاهما عام ٥٧٧هـ، وفي عام ٥٧٨ هـ.

٤ - ديوان من القصائد الطوال.

٥ - مجموعة من الأدعية والأوراد والأحزاب.

٦ - عدد كبير من أقوال شتى تطول أحياناً حتى تبلغ مبلغ المواعظ، ولا تخلو من الترييدات والإعادات.

هذا وقد كان الإمام الرفاعي رضى الله عنه : عالماً وإماماً وأديباً وفيلسوفاً وداعياً

إلى الخير والحب والفضيلة، وكان نموذجاً
فريداً في عالم التصوف.

وقد عاش في ظل العصر العباسي الثاني،
في وقت ازدهر فيه التصوف علماً وعملاً،

لكنه صار إماماً فيه، وكان له مريدون لا
يحصون شرقاً وغرباً قديماً وحديثاً

أ. د. عبد اللطيف محمد العبد

مراجع للاستزادة:

- ١ - ابن خلكان، وفیات الأعيان.
- ٢ - الذهبي، تاريخ الإسلام.
- ٣ - أبو الهيثم الصيلى - تقويم الأيصال - ج ٦ - القاهرة .
- ٤ - أبو الهيثم الصيلى، قلادة الجواهر - ج ١ - بيروت.
- ٥ - ابن الجوزي: مرآة الزمان، ص ٢٢٦ ط ١٩٠٧م شيكاغو.
- ٦ - الشيخ محمد محمود المفلوحى، التصوف وأخطابه، ص ٣٥-٢٠ ط ١٣٩٠هـ/ ١٩٧٠م كتاب الجمهورية للنيس أول يوليو - العدد ١٠
- ٧ - دائرة المعارف الإسلامية - مادة الرقاعى ١٠ ١٤٩-١٤٧ مرحليوث ترجمة «شستاي» طبعة وزارة المعارف بمصر
- ٨ - كامل مصطفى الشيبى، الفكر الصوفي والتراجم الصوفية حتى مطلع القرن الثامن عشر الهجرى، ص ٢٢٢. مكتبة النهضة بمصر ١٩٦٦م
- ٩ - ابن كثير، البداية والنهاية ١٢: ٣١٢. طبعة مصر ١٢٥١هـ
- ١٠ - أحمد برقاعى البرهان المؤيد، ص ٥٤، ٢٤ وانظر إلى ٦١ تحقيق سموت السقا - طبعة ١٢٨٢هـ مكتبة ربيع بطب.
- ١١ - د. هاجر التجار: الطرق الصوفية، ص ٨٩-١٠٥ ط ١٩٧٨م- مكتبة الأنجلو المصرية
- ١٢ - صلاح عزام: أقطاب التصوف الثلاثة ص ٢٢ ط ١٣٨٨هـ، دار الشعب بالقاهرة.

روزيهان البقلى

(٥٠٠٠ هـ - ٦٠٦ هـ)

من كبار صوفية الفرس وُلد بشيراز فى
أواخر القرن السادس الهجرى وأوائل القرن
السابع، بدأت رحلته الروحية الصوفية فى
وقت مبكر جداً فيقول: إنه عندما كان طفلاً
صغيراً خطر على قلبه هذا السؤال: أين
ربك ورب المخلوقات؟ ولم يستطع - بالطبع -
أن يصل إلى جواب لتساؤله، وكان بيت أسرته
يقع بجوار أحد المساجد فذهب إليه فوجد
عنده بعض الشباب فسألهم: هل تعرفون
ربكم؟ فأجابوه بما يفيد أن الله تعالى مُبرأ
من الأعضاء والجوارح. ويقول: إنه عندما
سألهم هذا السؤال أحس باضطراب مشاعره
ثم انطلق يعدو، وقد أحس بما يشبه الوميض
المفاجئ الذى أعقبه نوع من التأمل والتفكير
ولكنه عجز عن الفهم الحقيقى لما حدث له،
وكان عليه أن ينتظر إلى سن السابعة وعندئذ
وجد أن قلبه قد صار مفرماً بمداومة الذكر
والاستغراق فى العبادة والتقوى، وبدأ يبحث
عن الحقيقة، ويقوم بأداء بعض التدريبات
والمجاهدات الروحية، وقد شعر حينئذ بأن
قلبه بدأ يذوب حباً لله ووجدًا.

وقد وصفه ابن عربى (٦٢٨هـ) الذى كان
معاصراً له بأنه: «كان كثير الزعفات فى حال
وجدته فى الله بحيث إنه كان يشوش على
المطائفين بالبیت». ولكن حبه لله تعالى لم
يعل بينه وبين أن يحس بالحب البشرى
العنيف الذى تعلق فيه قلبه بحب امرأة مغنية
وكان ذلك أثناء مقامه بمكة، وكان روزيهان
كما يصفه ابن عربى «صادق الحال، ولما ابتلى
بحب هذه المغنية لم يشعر به أحد، وانتقل
حكم ذلك الذى كان عنده بالله بها، وعلم أن
الناس يتخيلون فيه أن ذلك الوجد لله على
أصله، فجاء إلى الصوفية وخلع الخرقة ورمى
بها إليهم، وذكر للناس قصته وقال: لا أريدُ
أكذبُ فى حالى» ولما علمت المرأة مكانته بين
الصوفية تابت إلى الله ببركة صدقه، ولزمت
خدمته، وأزال الله ذلك التعلق بها من قلبه،
فرجع إلى الصوفية ولبس خرقة، ولم ير أن
يكذب مع الله فى حاله.

وقد كان من معاصرى روزيهان كذلك
الشيخ نجم الدين الكبرى (٦١٨هـ) والشيخ

شهاب الدين عمر السهروردي صاحب «عوارف المعارف» (٦٣٢هـ) وكان البقلى ينتسب إلى الطريقة السهروردية، التى وضع أصولها أبو النجيب السهروردي ثم أسهم صاحب «العوارف» فى تحديد قواعدها ويقول موليه Molé: «إن البقلى الصوفى الأكبر لشيراز يرتبط بالسهروردية، وقد ألف كثيراً من الأعمال عن الحب الإلهى والحب البشرى، وهى أعمال تؤدى دراستها إلى فهم أعمال واحد من كبار الشعراء الفناثيين الفارسيين وهو حافظ الشيرازى».

ويعد كتابه «عرائس البيان» الذى خصصه لتفسير القرآن الكريم واحداً من أهم الكتب الصوفية فى مجال التفسير، وقد نُحِا فيه مَنَحَى رمزيا، أُغْرِبَ فيه فى كثير من الأحيان، وحُمِّلَ بعض الآيات أنواعا من التأويلات البعيدة المفرقة فى الغموض والإبهام وقد شرح منهجه فى أول كتابه قائلاً «ولما وجدت أن كلامه الأزلى لا نهاية له فى الظاهر والباطن، ولم يبلغ أحد إلى كماله وغاية معانيه؛ لأن تحت كل حرف من حروفه نحرّاً من بحار الأسرار، ونهرّاً من أنهار الأنوار... فتعرضت أن أغرف من هذه البحور الأزلية غرفات من حكم الأزليات، والإشارات والأبديات التى تقصر عنها أفهام العلماء وعقول الحكماء...».

ومن أهم كتبه كذلك كتاب «مشرب الأرواح»، وقد خصصه لشرح طريق السلوك إلى الله تعالى وتحدث فيه عن مقامات الطريق الصوفى وأوصلها إلى ألف مقام فى كتابه هذا. وقد شرح منهجه فى صدر كتابه هذا فقال: «... وبعد فإنى لما جذبنى جاذب الحق إلى باب عبوديته، وأقامنى على بساط ربوبيته، وأرانى تيسير السر، وجولان القلب، ودور العقل، وذو [ق] الروح [من] لطائف ملكوته، وخلال غرائب جبروته، وأدارنى فى مقامات الولاية، وسقانى شراب المحبة، وكحل عيني بكحل المعرفة... أردت أن أخبر المريدين عن بعض مقامات المعارفين... فاخترت من جملتها على قدر مفهومهم ألف مقام، ليمرفوا مذاهب الأولياء، ومسالك الأصفياء... فإن بين العباد والرب سبحانه منازل إذا لم يسلكوها لم يعرفوا حقائق العبودية والربوبية، ولم يذوقوا حلاوة الوصال، ولم يطعموا طعم المحبة فى المشاهدات... فرسمت بمون الله وحسن تأييده ألف مقام على عشرين باباً».

وقد جعل فى كل باب خمسين مقاماً، وسمّاها بأسماء أحوال أهل الطريقة «أولها باب فى مقامات المجنوبين، والثانى للسالكين، والثالث للسابقين، والرابع للصديقين، والخامس للمحبين، والسادس للمشتاقين، والسابع للماشقين، والثامن للمعارفين، والتاسع

لشاهدين، والعاشر للمقرين، والحادي عشر للموحدين، والثاني عشر للواصلين، والثالث عشر للنقباء، والرابع عشر للأصفياء، والخامس عشر للأولياء، والسادس عشر للخلفاء، والتاسع عشر للبدلاء، والعشرون للأقطاب، ونهايته يتم المقامات».

وله كذلك «رسالة الأنس في روح القدس» وقد تسمى «رسالة القدس».

كما كتب كتاباً بالفارسية، شرح فيه شطحات الحلاج (٢٠٩هـ)، وأورد فيه بعض نصوص كتاب «الطواسين».

ويعد كتابه «عهد العاشقين» من أشهر كتبه وهو يتفنى فيه بالحب الإلهي الذي تمتلئ به قلوب العارفين المحبين.

وتصل مؤلفاته إلى نحو سبعة وعشرين كتاباً بالعربية والفارسية، في علوم مختلفة تدل على سعة معارفه، فألف في التفسير، والحديث، والفقه، وعلم الكلام، ومما يؤسف

له أن كثيراً من هذه المؤلفات قد تعرض للفقد والضياع، كما حدث للكثير من كتب التراث العربي الإسلامي.

وقد أسس روزبهان حلقة صوفية خاصة به في شيراز، سميت بالروزبهانية، نسبة إليه، وقد انتشرت هذه الطريقة مع الأيام وامتدت من فارس إلى مراكش، وفي أواخر القرن الثامن عشر كانت هذه الطريقة لا تزال مزدهرة.

وقد اتخذ روزبهان مكانة رفيعة بين كبار الصوفية، ووصفه فخر الدين العراقي (١٢٨٩م) بأنه لم يعرف له مثيل في الطهر والحقيقة، وأنه كان جوهرة، وسيداً للعارفين والعاشقين جميعهم، وكان إماماً للواصلين، وقد توفى سنة ٦٠٦هـ، ودفن بشيراز في المسجد الجامع الذي كان يخطب فيه.

أ. د. عبد الحميد مذكور

مراجع للاستزادة:

- ١ - التفسير والمفسرون، د/ محمد حسين الذهبي، مكتبة وهبة، الجزء الثاني، ط ١٩٨٥م.
- ٢ - شيراز مدينة الأولياء والشهداء - آرثر أوبري، ترجمة د/ سامي مكارم - مكتبة لبنان - بيروت ١٩٦٧م.
- ٣ - عهد العاشقين لروزبهان البقلي تحقيق الأستاذ محمد معين، مع مقدمة باللغة الفرنسية للأستاذ هنري كوريلان - طبع باريس ١٩٥٨م.
- ٤ - الفتوحات المكية لمحيي الدين ابن عربي، دار صادر - بيروت، الجزء الثاني.
- ٥ - كتاب مشرب الأرواح لروزبهان البقلي، تصحيح وتقديم / نظيف محرم حواجه، نشرات كلية الآداب بجامعة إستانبول ١٩٧٢م.

الزبيدي (١١٤٥ - ١٢٠٥ هـ = ١٧٣٢ - ١٧٩٠ م)

توفيت زوجته بغير أن ينجب منها في سنة (١١٩٦ هـ - ١٧٨٢ م) حزن عليها حزناً شديداً، فانقطع عن التدريس واعتزل الناس، واتجه إلى التصوف، وظل في عزلة حتى وفاته في الطاعون الذي اجتاح مصر سنة ١٢٠٥ هـ = ١٧٩٠ م.

أما عن مؤلفاته :

وعلى الرغم من أن الزبيدي لم يكن من المعمرين إذ توفي وهو دون الستين، فإنه ترك تراثاً هائلاً من الكتب يمكن تصنيفها في أربعة مجالات : الفقه والحديث وما يتصل به من مصطلح ورجال، والتاريخ، والتصوف، واللغة، وهذا المجال الأخير هو الذي استحوذ على الشطر الأعظم من جهوده، وقد بلغت مؤلفاته أكثر من مائة بين كتاب ورسالة، أورد أكثرها الجبرتي في ترجمته، وفيما يلي بيان بأهمها :

أما في الفقه والحديث، فمنها «الجواهر المنيفة في أصول أدلة مذهب الإمام أبي حنيفة» و«رسالة في أصول الحديث»، وفي التاريخ «ترويح القلوب بذكر ملوك بني أيوب»

هو أبو الفيض: محمد بن محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحميني الزبيدي الملقب بمرتضى، ينتهي نسبه إلى زيد بن علي ابن الحسين بن علي بن أبي طالب، عالم باللغة والحديث والأنساب ومن كبار المصنفين، أصله من مدينة واسط بالعراق، ومولده في بلجرام (في الهند)، ١١٤٥ هـ = ١٧٩٠ م، ونشأ في مدينة زبيد باليمن، ورحل إلى الحجاز، ثم إلى مصر، إذ دخلها سنة ١١٦٧ هـ = (١٧٥٥ م) وهو في الحادية والعشرين من عمره، وبها استقر حتى وفاته، ولقي حظوة من أهلها سواء من الكبراء والعلماء أو من العامة، وكتبه ملوك الحجاز والهند واليمن والشام والعراق والمغرب والسودان ومن دار الخلافة في الآستانة.

وتوزع نشاطه في مصر بين التدريس (في جامع شيخون بصفة خاصة) والتأليف، وقد قرأ عليه عدد كبير من التلاميذ لا من مصر وحدها، بل كذلك من سائر أنحاء العالم الإسلامي، ومن أبرز تلاميذه عبدالرحمن الجبرتي الذي ترجم له ترجمة طويلة في تاريخه، وقد تزوج الزبيدي في مصر، وحينما

و«جذوة الاقتباس في نصب بنى العباس»
 وفي التصوف كتابه «تحاف السادة المتقين»
 في شرح إحياء علوم الدين» للإمام الغزالي،
 وهو يعد مع «تاج العروس» أضخم كتبه،
 قضى في تأليفه أحد عشر عاماً، ونشر في
 عشرة أجزاء كبار، هذا إلى بعض الرسائل
 مثل شرحه لحزب البر لأبي الحسن الشاذلي.
 وأما جهوده في اللغة فعلى قمتها معجمه
 «تاج العروس من جواهر القاموس» وهو شرح
 «للقاموس المحيط» لمجد الدين محمد
 ابن يعقوب الفيروزآبادي (٧٢٩ - ٨١٧هـ
 ١٣٢٩ - ١٤١٤م)، وكان الذي حمله على هذا
 الشرح هو أنه لاحظ أن القاموس المحيط
 على الرغم من شموله وكثرة استعماله شديد
 الإيجاز غامض العبارة، فأراد تقريبه للقارئ،
 مضيفاً إليه حصيلة اطلاعه على المواد
 اللغوية في المعاجم السابقة، وعدد كبير من
 المصادر في مختلف المعارف يبلغ أكثر من
 مائة وعشرين مصدراً، ومع انتقائه من هذه
 المصادر فإنه يذكر أنه تحرى الاختصار،
 وسلك سبيل التقية من الفضلات التي يمكن
 الاستغناء عنها، وأنه جمع من الشواهد
 وأقوال السابقين ما لم يجمع مثله، مع
 المحافظة على النصوص الأصلية للمؤلفين،
 مصرحاً بأنه ليس له من فضيلة إلا الجمع.
 وطريقة الزبيدي في شرحه هي إثباته
 نص عبارة الفيروزآبادي في «القاموس»

واضعا إياها بين أقواس، ومكملاً عباراته
 بشرحه محاولاً الملاءمة بين نص
 الفيروزآبادي وشرحه هو بحيث يتصل
 السياق، وهو في شرحه يورد إضافات
 أخذها من المعاجم السابقة وشواهد شعرية
 كثيرة، وعدداً هائلاً من المعارف غير اللغوية،
 ويختتم كل مادة بذكر ما يشتق منها من
 مواضع جغرافية، ثم من أعلام يترجم لهم
 تراجم مختصرة، وقد وضع الزبيدي هذه
 المواد المضافة تحت عنوان «المستدرك»،
 وبهذا لم يعد «تاج العروس» مجرد معجم
 لغوي، وإنما موسوعة للمعارف العامة لم نر
 لها مثيلاً في كتب المعجميين السابقين،
 وأصبح جديراً بأن يدعى «معجم العربية
 الأكبر»؛ فهو يكثر من الفوائد الخاصة
 بالنبات والحيوان والطب ومصطلحات
 العلوم، مع الدقة في الضبط، والالتفات إلى
 الفريب والمولد والدخيل والأعجمي، ومما
 يلفت النظر اهتمامه بأسماء الأماكن
 المصرية سواء أكانت لمن كبرى أم لقرى
 صغيرة ينص أحياناً على زيارته لها، ومعرفة
 الشخصية بها.

ومن الظواهر الجديدة في «تاج العروس»
 اهتمامه بالمعاني المجازية معتمداً في ذلك
 على «أساس البلاغة» للزمخشري، ويبدو أن
 اهتمامه بهذا الجانب يرجع الفضل فيه إلى
 استاذة ابن الطيب الفاسي المتوفى سنة

(١١٧٠هـ - ١٧٥٧م) الذي كان من بين مآخذه على الفيروزآبادي عدم تمييزه بين المعاني الحقيقية والمجازية، كذلك مما يذكر للزبيدي عنايته باللهجات العامية، وكان أكثر ما سجله من العامية المصرية، وإن كان للعاميات الأخرى مكان في معجمه، وكثير من تلك الاستعمالات والألفاظ العامية كان مما نص على أنه سمعه بنفسه في هذا أو ذاك من مواضع مصر، ومما استدركه الزبيدي أيضاً على معجم الفيروزآبادي تسجيله لأصول المداخل اللغوية ودلالاتها المشتركة، وهو مما استفاده من «مقاييس اللغة» لابن فارس، وكان الفيروزآبادي قد أهمل هذا الجانب بسبب توخيه للاختصار.

وعلى الرغم من بعض الاضطراب الذي وقع في «تاج العروس» بسبب محافظته على عبارة الفيروزآبادي بنصها وتكراره أخطاء وقع فيها صاحب القاموس المحيط فإن معجم الزبيدي يعد أكمل معاجم العربية وأصحها وأضخمها حجماً، وقد طبع «تاج العروس» في مصر سنة (١٣٠٦هـ = ١٨٨٩م) في عشرة مجلدات كبيرة، ثم أعيد طبعه بتحقيق جديد وفي صورة أنيقة في الكويت في أربعين مجلداً، واستغرق إعداد هذه الطبعة سبعة وثلاثين عاماً (١٩٦٥ - ٢٠٠٢م)، وأقامت وزارة الإعلام الكويتية احتفالاً كبيراً

في يومي ٩، ١٠ من فبراير ٢٠٠٢م بمناسبة الانتهاء من طباعته.

ويلي معجم تاج العروس في القيمة وثراء المادة اللغوية معجم آخر هو «التكملة والذيل والصلة» لما فات صاحب القاموس من اللغة، وهو مستخرج من «تاج العروس»، فقد جرده الزبيدي منه مستخلصاً فيه ما استدركه على الفيروزآبادي، ومضرداً تلك المستدركات في تأليف مستقل، وكان هدف الزبيدي من تأليفه إبطال ما يعتقده الكثيرون من أن الفيروزآبادي قد أحاط اللغة حتى لم يبق لأحد أن يضيف إلى معجمه شيئاً.

وإذا كان «تاج العروس» هو أصل هذا المعجم فإن المقارنة بين الكتابين تكشف عن بعض وجوه الاختلاف، وتدل على أن الزبيدي قد أعاد في «التكملة» صياغة كثير مما أورده في «التاج»، كما تصرف في مادته بالزيادة والحذف، كما أضاف مادة غير قليلة هي تراجم أعلام الأشخاص والقبائل والمواضع، وخص قرى مصر ومعالها بمزيد من عنايته، وبأنساب القبائل والبطون العربية التي نزلت بمصر، وهذا الاختلاف بين الكتابين يدفعنا للقول بأن أحدهما لا يفنى عن الآخر.

أ.د. محمود علي مكي

- ١ - تاج المروسي من جواهر القاموس، للريبيدي، في عشرة أجزاء، المطبعة الحيرية، القاهرة ١٣٠٦ - ١٣١١ هـ = ١٨٨٨ - ١٩٩٣ م، والطبعة الجديدة في أربعين جزءاً، الكويت ١٩٦٥ - ٢٠٠٢ م.
- ٢ - التكملة والتبيل والصله لما فات صاحب القاموس من اللغة، للريبيدي، في ثمانية أجزاء، من مطبوعات مجمع اللغة العربية بالقاهرة، ١٩٨٦ م.
- ٣ - إتحاف السادة المتقي بشرح أسرار إحياء علوم الدين، للزيدي، المطبعة الميمية بالقاهرة، في عشرة أجزاء، ١٢١١ هـ = ١٨٩٣ م
- ٤ - الجواهر المتينة في أصول أدلة مذهب الإمام أبي حنيفة للريبيدي، في جريين، القاهرة.
- ٥ - الأعلام، خير الدين الزركلي، بيروت ١٩٧٩ م، ٧٠/٧.
- ٦ - تاريخ الأدب العربي (الأصل الألماني) كارل بروكلمان، ٢/٢٧١، الملحق ٢/٢٩٨، ٦٢٠، ٦٩٦
- ٧ - عجائب الآثار في التراجم والأخبار، عبدالرحمن الجبرتي، القاهرة ١٢٢٢ هـ = ١٩٠٥ م، ٢/١٩٦ - ٢١٠
- ٨ - فهرس الفهارس والألحاحات، محمد عبدالحى الكتانى، طاب ١٣٤٦ هـ = ١٩٢٧ م، ١/٣٩٨ - ٤١٢.
- ٩ - المعجم العربي نشأته وتطوره - حسين بصار، القاهرة ١٩٦٨ م، من ٦٢٩-٦٧٩.

الزجّاج

(٢٤١ - ٣١١ هـ = ٨٥٥ - ٩٢٣ م)

النحو واللفّة، وبدأ يدرس النحو البصرى الذى أعجبه منطقّه، وحججه، ونظريته العقلية على يد المبرد، لا ذلك النحو الكافى الذى يميل إلى الفطرة اللغوية، ولا يعبأ بالمنطق فى قليل أو كثير.

بلغ الزجّاج أعلى مراتب العلم، واستطاع أن يمتثل بنفسه، وأصبح ذا درجة مكنته أن يكون أستاذًا، وقد شهد له ذلك أستاذه المبرد وغيره من علماء عصره.

لم يقنع الزجّاج بما وصل إليه؛ بل ظل يصبو إلى المراكز العلمية، وتهفو نفسه إلى الفنى والثراء، والمجد والشهرة... ولم تعض مدة على ذلك حتى طلب الوزير العباسى عبيد الله بن سلمان بن وهب من المبرد أن يدلّه على مؤدّب لولده القاسم، فلم ينس الأستاذ تلميذه الوفى، فقال للوزير: «أعرف لك رجالًا زجّاجًا يمكنه تعليم ابن الوزير، وحضر الزجّاج إلى بغداد، وبدأ تعليم القاسم ابن عبيد الله، وكان ذلك سببًا فى غناه وشهرته.

هو أبو إسحاق إبراهيم بن السرى بن سهل، الزجّاج، كان مولده سنة ٢٤١ هـ الموافق ٨٥٥ م، وتوفى سنة ٣١١ هـ الموافق ٩٢٣ م.

اضطر إلى العمل بمهنة الزجّاج منذ حداثة سنه، فلقب بالزجّاج، واشتهر بهذا اللقب وظل ملازمًا له حتى حين أصبح عالمًا لغويًا نحويًا شهيرًا، ومؤدبًا للوزراء، وفديما للخلفاء.

وقد لزم أول أمره أبا العباس أحمد بن زيد بن سيار المشهور بـثعلب المتوفى عام ٢٩١ هـ، وأخذ عنه الشئ الكثير. وقد كان ثعلب هذا عالم بغداد وإمامها، وكان الزجّاج أبرز تلاميذه وألمهم، فجعل هذا أستاذه يفخر به ويمدحه ويدخره لساعة الضيق، وخير مثال لاعتماد ثعلب عليه حين طلب منه أن يناقش المبرد ليحكته ويفض الحلقة التى أحاطت به^(١).

وهنا تنتهى مرحلة من حياة الزجّاج لتبدأ مرحلة أخرى يتلقى العلم فيها على المبرد، فيصبح أحد المتحمسين للمذهب البصرى فى

أما عن تلاميذ الزجاج: فقد تلقى العلم على يديه الكثيرون، وتأثروا به ويفضله، وحفظوا له العهد، وأطالوا الود، حتى أن أحدهم نسب إليه، فقيّل الزجاجي، وهو أبو القاسم عبد الرحمن بن إسحاق، توفى سنة ٣٩٩هـ. ومنهم أبو العباس أحمد بن محمد توفى ٣٢٢هـ. ومنهم: أبو جعفر أحمد بن محمد النحاس، توفى ٣٢٨هـ. وأبو علي الفارسي الذي كان أستاذا لكثير من العلماء كابن جني وغيره^(٢).

وللزجاج مؤلفات كثيرة منها:

١- سر النحو.

٢- الإبانة عن معنى بسم الله الرحمن الرحيم.

٣- خلق الإنسان.

٤- خلق الفرس.

٥- معاني القرآن الكريم.

٦- الأمالى.

٧- ما ينصرف وما لا ينصرف.

٨- النوادر.

٩- ما فسر من جامع المنطق.

١٠- الاشتقاق.

١١- العروض.

١٢- القوافى.

١٣- الفرق.

١٤- مختصر فى النحو.

١٥- الأنواء.

١٦- شرح أبيات سيبويه.

أ.د. عبد الفتاح غنيمة

مراجع للاستزادة

- ١- طيقات النحويين واللاميين للريدى.
- ٢- وفيات الأعيان لابن خلكان، مصر.
- ٣- مجالس العلماء للزجاج، مصر.
- ٤- الفهرست لابن التميمي، مصر.
- ٥- السبأوى أخبار النحويين المصريين ص ١١٤

الزركلى

(١٣١٠ - ١٣٩٦هـ = ١٨٩٣ - ١٩٧٦م)

هو خير الدين بن محمود بن محمد بن على بن فارس الزركلى، ولد فى ٩ ذى الحجة سنة ١٣١٠هـ (٢٥ يوليو سنة ١٨٩٣م) فى بيروت من أبوين دمشقيين، ونشأ وتعلم بدمشق، وتطوع للتدريس بالمدرسة الهاشمية بدمشق، وقد أحرز شهادة القسم العلمى بها، وأصدر مجلة الأصمعى، فمطلتها الحكومة العثمانية بسبب صورة رمزية كتب تحتها (ال خليفة العربى المأمون) وذهب إلى بيروت تلميذاً فى مدرسة اللاييك العلمانية الفرنسية، ثم أستاذًا للتاريخ والأدب العربى بها، وأصدر بعد الحرب العالمية الأولى (لسان العرب) يومية بدمشق، ثم (المفيد) يومية بالاشتراك مع أحد أصدقائه.

وقد كتب الأستاذ كرم زعيتر بالمجلة العربية^(١) مقالاً يقول فيه: إنه فى أصله البعيد ينتمى إلى الخوارج من الأزارقة، كذلك كان يوقع كلمات له بجريدة الحياة بلفظ الأزرقى، وأثر الخوارج ظاهر فى اشتغال حماسته، وإصراره على موقفه الجاد، ونفوره من النفاق الكاذب، وإذا كان أبوه كردياً، وكانت أمه عربية، فإن ذلك نسب طارئ، لأن أرومته

العربية - كما قال الأستاذ أكرم - لا شك فيها، إذ أن أجداده قد نزحوا إلى كردستان واختلطوا بها بعد أن حارب المهلب ابن أبى صفرة جماعة الأزارقة من الخوارج، وألجأهم إلى الفرار تحت وطأة سيفه الصارم، ومهما يكن من أمر هذه النسبة فإن اعتزاز خير الدين بها، وإصراره على توقيع كلماته باسم الأزرقى؛ خبر يجب أن يذكر عند تحليل نصاعته الشعرية، وبلاغته الأسلوبية، يذكر دون جزم أكيد، لأننا لا نملك الترجيح.

وتوفى رحمه الله فى سنة ١٣٩٦هـ = ١٩٧٦م.

آراؤه ومنهجه العلمى:

عرف خير الدين منذ نشأته الأولى بالفيرة الوطنية الملتزمة، فكان اعتزازه بالوطن العربى مبعث إحياء شعرى جرى به لسانه وهو تلميذ لم يتقن علوم اللغة، لأن قوة اندفاعه قد بعثت فيه قدرة على النظم التلقائى ما دامت الموهبة الصغيرة ترفده بما يعبر عن إحساسه الحار، وقد تعجب أستاذه من قدرته الشعرية وهو غلام ناشئ لم تكتمل أداته اللغوية، وهى ظاهرة جعلتنا نصدق ما يقال عن شعراء

قدامى نظموا الشعر فى العاشرة، بل إن تصديقنا لهم أكثر وأولى، إذ أن عهودهم القريبة من عهد الفصاحة مدعاة إلى جودة ما يقولون.

يستطيع من يؤرخ للسياسة العربية فى سوريا ولبنان وفلسطين والحجاز فى الربع الأول من القرن العشرين، أن يجعل ديوان الزركلى أحد مصادره الهامة، لأن الشاعر كان يتفعل بالأحداث انفعالا لا يقف عند القول الشعرى فقط، بل يصل إلى المشاركة الحقيقية فى اتجاهها، وقد تكون المشاركة تأييدا لاتجاه يميل إليه، كما تكون معارضة صارخة لما يخالفه من الاتجاه، وقد ذكر الأستاذ حبيب الزحلاوى فى مقال جيد نشره بمجلة الزهراء أن الزركلى حين جمع الديوان فى طبعته الأولى قد أحرق كثيرا مما نشره من قبل، لأن الأحداث السياسية لم تصبى صحة اتجاهه، أو لأن بعضه كان اضطرارا محتوما لتأييد مذهب لا يراه، لكنه خشى من الحكام أن يفاجئوه بمقويات تصل إلى الإعدام. قال الأستاذ الزحلاوى ذلك فى مقال قرأه الزركلى، ولم يعقب عليه بشيء، فهو إذن حقيقة واقعة.

وقد بدأ بنشر قصائده داعيا إلى الحرية فى مجلة المقتبس وغيرها، وكان يظن بالقائمين على الأمر فى تركيا أنهم سيحفظون للعرب مكانتهم، إذ هم إخوانهم فى الشقاء والنعماء، ولكن علم على وجه

اليقين ما لمسه لمس التجربة، وأن القوم يسعون إلى تترك الأمة العربية، ويحاربون كل من يعتز بعرويته ساعيا إلى الإصلاح السياسى، فأرسل أناشيد الصارخة محذرا مهتدا، والزركلى شاهر الأناشيد الحماسية الأول فى دنيا العروبة، فقد لمس تأثير الأناشيد فى الشعبية، وعلم أنها نفس يتردد فى الرثة، قبل أن تكون كلمات تتردد فى الحناجر، مثل نشيد (هيا بنا)، هذا النشيد الذى ابتدأ به صرخاته الشعرية موقظا منها، ومنه:

أين الظبى أين القنا

الموت أو نيل المنى

نبئ ذوى السمر اللدان

عن آلنا يوم الطمان

أنا وإن نام الزمان

حيناء فقد يصحو بنا

نحن بنى العرب الكرام

من شأننا حفظ الزمام

وضيفنا ما إن يضام

ومن يضيم ضيفنا؟

سل النهى فهى الشهود

تمزوا لنا صدق الوعود

سل الوفاء بالعهود

هل ينتمى إلا لنا

ظن العرب فى ديار الشام خيرا بإعلان

الدستور العثماني، فأخذوا يعملون على النهضة الواثبة، وألقوا الجمعيات المصرية، وأصدروا الصحف، ونظموا القصائد والأناشيد، وجرت في البلاد حركة إصلاحية ترهب الغد بأمل باسم، ولم يطل الأمد بهم، إذ جاء جمال باشا السفاح، ليعوق كل تقدم نحو الاستقلال العربي، بل جاء ليدحر أبطال النهضة، وقد أمر فور مجيئه بإلغاء كتيبة الضباط العرب من الشيا، وهم صفوة من خريجي المدارس العليا، ثم بسطت الأحكام العسكرية، وأقيمت المحاكم، وعطلت الصحافة، وانطلقت أيدي الاتحاديين - كما يقول الأستاذ نسيب ممد - في البلاد العربية يسجنون ويعذبون كل من ينادي بالحرية، وقد قتل كثير من هؤلاء الشهداء ظلما واغتيالا، حين ظن الترك أن محاولة تتريك الأمة العربية، وانضمامها إلى إمبراطورية طورانية أمر مفروغ منه، إذا قضوا على زهرة الشباب المتعلم، وأغلقوا النوادي، وصادروا الصحف.

وفي هذا الجو المظلم، رأى الزركلي أن الرقابة تحاصره، وتحاسبه على قصائد قالها في تمجيد الحرية، والدعوة إلى عزة العرب، وقد جاءه من أنذره أن الأمر قد صدر باعتقاله فاغتياله، وعليه أن يمدح السفاح جمال باشا لينجو برأسه، ووازن الشاعر بين إعدام محقق لا يستطيع بمده نفع أمته في شيء، ومهادنة - تصل إلى المداخلة -

يستطيع بسببها أن ينقذ نفسه، ويتشفع للمغضوب عليهم ممن تمتلئ بهم السجون، وقد عانى الشاعر حربا مضطربة السعير في نفسه، حين رأى مجبرا على مدح الطاغية الظالم، وتمنى لو يستطيع الهروب دون أن يقع في أيدي الجواسيس، فيستنشق الحرية في مصر أو في سواها من البلدان التي لاتخضع لكابوس السفاح، وكان يتصل بإخوانه ليسمعهم أمثال قوله:

مدحتكم وبودي لو هجوتكم

لو أطلق الحكم لي في منطقي وبدي

حكمت فظلمتم، فاتخذت همي

والشعر درعا يقي من شركم جسدي

ضرورة أوجتني لامتداحكم

وللضرورة حكم غير مطردا

ظل الزركلي يجاهد في دمشق، يجاهد

طفيان الأتراك ويتوجس بالشر من الحلفاء،

وقد أصدر جريدتين تعبيران عن رايه،

وتجمع الرأي العام حول ما يراه من التوثب

للهوض الانتقالي، حتى انكشف الزيف

الخادع، واحتل الفرنسيون دمشق بعد موقعة

ميسلون الشهيرة، ثم تتبعوا من يعرفون عنه

المعارضة لاحتلالهم البغيض، وكان الشاعر

أول من اتجهت إليه الأنظار، فخرج إلى

فلسطين فمصر فالحجاز، وقد صدر حكم

غيابي عليه بالإعدام ومصادرة أملاكه، فحمد

الله أن نجت رقبته، يقول الزركلي :

«وفي سنة ١٩٢١م تجنست بالجنسية العربية في الحجاز، وانتدبني الملك حسين ابن علي لمساعدة ابنه الأمير (عبد الله) وهو في طريقه إلى الأردن، وكان الظن به حسنا فعدت إلى مصر فالقدس، واصطحبت منها إلى الصلت فعمان جماعة مهدت معهم السبيل لدخول عبد الله، وإنشاء الحكومة الأولى في عمان، وسميت في تلك الحكومة مفتشا عاما للمعارف، فرتبنا لليونان رئاسة الحكومة (١٩٢١/١٩٢٢م) وفي خلال ذلك أبلغت حكومة الجمهورية الفرنسية بيتي في دمشق أنها قررت وقف تنفيذ حكمها علي، فكانت فرصة لزيارة دمشق، والعودة منها بعائتي إلى العاصمة الأردنية».

الزركلي وكتابه الإعلام:

وقد حان الآن أن نتحدث عن موسوعة الإعلام، وهي موسوعة قال عنها، الزركلي، أنها سلبت من عمره خمسين عاما، فقد ظهر الإعلام أول ما ظهر في العشرينيات، في ثلاثة أجزاء فحسب، ورأى الزركلي إقبال الباحثين عليه، ورجوعهم إليه مطمئنين، فعرف أن من واجبه أن يكمل ما فات، وقد فاته الكثير، فمكف في مدى خمسين عاما على هذا الإكمال، وللقارئ أن يعلم أن (الإعلام) يشمل تاريخ ستة عشر قرنا وأكثر من تاريخ العربية، لأنه اهتم بالجاهليين قبل مشرق الإسلام، فلم يغادر تاريخا لأديب عربي أو شاعر أو مؤلف أو مياسى قرأ عنه

في العالم كله دون أن يتحدث عنه في سطور كاشفة، وأقول: في العالم كله لأنه اهتم بمن كتبوا بالعربية في كل مكان مستشرقين وغير مستشرقين، ومعنى ذلك أنه قرأ كل كتب التاريخ الخاصة بالتراجم في المكتبة العربية، ليأخذ منها مادته، وقد يقرأ عشرين صفحة ليختار منها عشرة سطور يراها تفي بالمقام، لقد قرأ الزركلي كتب الطبقات من تاريخية وأدبية وصوفية وعلمية وكتب الأخبار كالأغاني، ومعجم الأدباء، ووفيات الأعيان، وبتيمة الدهر وسلافة العصر، ودوائر المعارف، ما لا أستطيع حصره، لكني أوجزه في أنه قرأ المكتبة العربية في القديم، أما في الحديث فقد كان العبء أكبر وأشق وأضخم، لأنه أخذ يترصد كل جريدة أو مجلة في شتى ربوع العالم الإسلامي، ليقف على أخبار الراحلين منذ ظهرت الصحف والمجلات، كما أخذ يرسل أقارب من رحلوا دون أن تكتب عنهم الصحف، ولهم مؤلفات باقية، فلا بد من الحديث عنهم.

وحين عين سفيراً للمملكة العربية في المغرب هاله أن يجد في التراث المغربي الحافل قديما وحديثا ما لم يخطر له على بال، فمكف في البحث والتصنيف حتى أضاف عدة مجلات، ثم رتب المتحدث عنهم من هؤلاء في أماكنهم من الموسوعة وفق التسلسل الأبجدي، وهو عمل شاق لا يدركه غير من يكابده، كما حرص على أن يذكر

المراجع التي استقى منها في هوامش الصفحات، وهو عمل آخر يضاف إلى مجهوده فيها فوق الهوامش مما يتواءم به الجمع دون الفرد، يقول خير الدين في حديثه مع الدكتور بكرى أمين المشار إليه من قبل:

وحدث مرة أن كنت في استانبول أفتش عن كتاب خاص، فلم أعثر عليه، وهجأة رأيت صديقاً، وسألته عن الكتاب فقال: إنه في بلدة تسمى (مغنيما) فركبت السيارة إلى (مغنيما) وقضيت إحدى عشر ساعة في الطريق إليها، ولما زرت مكتبتها وجدتها من أغنى المكتبات، لكنها دون همارس حديثة، وإنما هي جذاذات في الأدراج، وهي تملأ اثني عشر درجاً، فرحت أستمريض الدرج الأول خلال صيف كامل، وعدت في الصيف الثاني لأقرأ مخطوطاته، وهكذا ظللت أكرر الزيارة سنة بعد سنة حتى اطلعت عليها جميعاً.

ولعل هذا الخبر يصور لك معاناة الباحث الكبير مدى خمسين عاماً، حتى تهيأ له أن يظهر الأعلام في ثوبه الجديد.

اشتغل الرجل مع اهتمامه العلمي بمناصب كثيرة في السلك السياسي بوزارة الخارجية السعودية، كان خاتمتها أن عين سفيراً للمملكة في المملكة المغربية، وظل به عميداً للسلك السياسي حتى اعتلت صحته سنة ١٩٦٥م، فتقاعد حاملاً رتبة السفير حتى لقي ربه في ٢٥ تشرين الثاني سنة ١٩٧٦م.

وقد ذهب الزركلي وبقيت آثاره تتحدث عنه حديثاً لا ينقطع ما دام الأعلام قد صار في مقدمة المراجع التاريخية لدى الباحثين.

مؤلفاته:

- ١ - الأعلام.
- ٢ - ديوان الشعر.
- ٣ - مجلة لسان العرب.
- ٤ - مجلة المفيد.
- ٥ - ما رأيت وما سمعت.
- ٦ - عامان في عمان.

أ. د. محمد رجب البيومي

الهوامش:

١- المجلة المربية، عدد جمادى الأولى، سنة ١٣٩٧هـ، ص ٥٠.

مراجع للاستزادة:

١- المجلة المربية، جمادى الآخرة، سنة ١٣٩٧هـ.

٢- مجلة الزهراء، المحرم، سنة ١٣٤٤هـ.

٣- الأعلام، ج ١، سلسلة

ذكرى الأنصارى

(٨٢٣ - ٩٢٦ هـ = ١٤٢٠ - ١٥٢٠ م)

هو شيخ الإسلام أبو يحيى : ذكرى بن محمد بن أحمد بن ذكرى الأنصارى، المنيكى، المصرى، الشافعى، قاضٍ، مفسر، ومن حفاظ الحديث، أحد أعلام القرن العاشر الهجرى.

ولد فى قرية سنيكة إحدى قرى محافظة الشرقية سنة ٨٢٣ هـ = ١٤٢٠ م، ونشأ بها، ثم ارتحل فى طلب العلم إلى القاهرة، وعاش فيها بقية عمره، وقد كان فى بداية حياته فقيراً معدماً.

وذكر الزركلى فى الأعلام : أنه كان يجوع فى الجامع، فيخرج بالليل يلتقط قشور البطيخ، فيفسلها ويأكلها. ولما ظهر فضله تنابعت إليه الهدايا والعطايا، بحيث كان له قبل دخوله منصب القضاء، كل يوم نحو ثلاثة آلاف درهم، فجمع نفائس الكتب، وأفاد القارئین عليه علماً ومالاً.

وولاه السلطان قايتباى قضاء القضاء، فقبله بعد مراجعة وإلحاح.

وقال عنه الإمام الشعرانى : انتهت إليه رئاسة العلماء فى عصره حتى لم يبق فى

مصر فى أواخر عمره إلا طلبته أو طلبته طلبته (أى بتلاميذه وتلاميذ تلاميذه).

وقرئ عليه «شرح البهجة» فى فقه الإمام الشافعى، سبعة وخمسين مرة، حتى أتم تحريره.

وكان - رحمه الله - مهيب المنظر، إذا رآه إنسان امتلأ قلبه أنساً.

وكان يدرس علم الفقه والتصوف، وكان مقبلاً على الله، لا يفضل عن عبادة ربه لحظة واحدة. ورغم كبر سنه حيث عاش أكثر من مائة سنة، كان يصلى النوافل حال مرضه قائماً.

وكان إذا طول عليه أحد فى الكلام يقول : عجل فقد ضيعت علينا الزمان.

توفى - رحمه الله - بمصر فى شهر ذى الحجة سنة ست وعشرين وتسعمائة هجرية = ١٥٢٠ م.

وكان يقول : إن الفقيه إذا لم يكن له معرفة بمصطلح ألفاظ القوم فهو كالخبز الجاف من غير إدام.

ولما وقعت فتنة برهان الدين البقاعي في إنكاره على الشيخ عمر بن الفارض - رحمه الله - أرسل السلطان إلى العلماء فكتبوا له بحسب ما ظهر لهم، وامتنع الشيخ زكريا - رحمه الله، ثم اجتمع بالشيخ محمد الإصطمبولي فقال : اكتب وانصر القوم وبين في الجواب، إنه لا يجوز لمن لا يعرف مصطلح القوم أن يتكلم في حقهم بشر، لأن دائرة الولاية تبدأ من وراء طور العقل لبنائها على الكشف.

تمتع بثقة السلطان قايتباي وحكى عنه أنه قال : ولم يكن أحد يتحمل نصحي بالكلام الجافي الخالي من المداينة مثل السلطان قايتباي، ولو قلته لأحد من العلماء في هذا الزمان لعاداني طول عمرى.

قال : وكنت إذا تذكر على مشاهدته بالنصح أتعرض له في الخطبة بذلك الأمر خطاباً عاماً للحاضرين، فيلحق هو بذلك، فإذا سلمت من صلاة الجمعة قام إلى وسلم على وقال : جزاك الله خيراً عنا في هذا النصح.

ثم لم تزل الحسنة يزجون إلى السلطان، ويظهرون له المحبة والتأثر من وعظي هذا له، وأنه يرسل إلى يمنعي من التعرض له في الخطبة حتى قال لهم : وماذا أقول لشخص

يصرني بعيوبى وينصحنى. ثم إنى أغلظت عليه يوماً في النصيحة بحضرة بعض الأمراء والأكابر، فتغير منى، فتقدمت إليه ثم أمسكت يده وقلت : يا مولانا السلطان، إنما أعظك بأمور لأنها تقضى عليك، وأخاف على جسمك هذا أن يصير فحماً من فحم جهنم. فصار السلطان ينتفض ويبكى.

قال : وكنت كثير الاعتكاف في خلوتي فوق سطح الجامع الأزهر فندق على رجل الباب، ففتحت له فقلت : ما حاجتك ؟ فقال : قد كُفَّ بصرى فدلنى الناس عليك وعلى فضلك، تدعولى بالشفاء فيرد الله على بصرى. قال : وكان لى علامة في الدعاء المجاب وغير المجاب، فرأيت علامة الإجابة حين توجهت إلى الله تعالى، ثم خفت الشهرة، فقلت : خذ هذا الدرهم وامض إلى المعجمى الذى تحت البرقوقية، فقل له : بمشى زكريا إليك لتمطينى بهذا الدرهم توتياً جافة. قال : فمضى الرجل وأخذ التوتيا ورجع إلى. فقلت له : لا يرد الله عليك بصرك في مصر، وإنما يرد عليك في «قطية» فسافر، وإذا رجع إليك بصرك فلا ترجع إلى مصر في هذه السنة.

وكان - رضى الله عنه - كثير الصدقة سرّاً وجهرّاً، ولكن كانت صدقته سرّاً أكثر، وما رأيت في العلماء والصالحين أكثر صدقة

منه، وكان له جماعة يتصدق عليهم كفايتهم من يوم أو جمعة أو شهر، وكان كثيراً ما يعطى كل وارد عليه يوم تهنئته بالشهر، ولكل واحد مقام عنده في العطاء من القضاة والعلماء وطلبة العلم والمساكين.

وكان غالب الناس يعتقد في الشيخ قلة الصدقة من كثرة إخفائها.

وله مؤلفات عديدة وتصانيف كثيرة منها :

١ - فتح الرحمن في التفسير.

٢ - تحفة الباري على صحيح البخاري.

٣ - فتح الجليل في التعليق على تفسير البيضاوي.

٤ - الفرر البهية في شرح البهجة الوردية.

خمس أجزاء في الفقه.

٥ - شرح ألفية العراقي في مصطلح الحديث.

٦ - شرح مذود الذهب في النحو.

٧ - الدقائق المحكمة في التجويد والقراءات.

٨ - فتح العلام بشرح الإعلام بأحاديث الأحكام.

٩ - غاية الوصول في أصول الفقه.

١٠ - تنقيح تحرير اللباب في الفقه.

١١ - أسنى المطالب في شرح روض الطالب في الفقه.

١٢ - منهج الطلاب في الفقه.

أ.د. علي جمعة محمد

مراجع للاستزادة:

١ - الملتفات المصري للشمراي.

٢ - الأعلام للزركلي ٤٦/٢.

٣ - المعطل التوفيقية لعل ميرون ٤٢/١٢.

٤ - الكواكب السائرة ١٩٩/١.

٥ - حسن المعاصرة للسيوطي ١٥١/٢.

زكى نجيب محمود

(١٩٠٥-١٩٩٣م)

مصر بواشنطن، وسافر إلى الكويت سنة ١٩٦٨م للعمل بجامعة، وبعد عودته تابع مشواره العلمى والثقافى الذى تراوح بين التدريس بالجامعة وكتابة المقالات بجريدة الأهرام.

نال جائزة الدولة التشجيعية سنة ١٩٦٠م فى الفلسفة عن كتابه (نحو فلسفة علمية)، ونال جائزة الدولة التقديرية فى الآداب سنة ١٩٧٥م، وشارك فى العديد من المؤتمرات العربية والأجنبية، ومنحته جامعة الدول العربية أولى جوائزها سنة ١٩٨٤م، ثم منحته الجامعة الأمريكية الدكتوراه الفخرية سنة ١٩٨٥م، كما منحته دولة الإمارات جائزة (سلطان بن عويس) فى الفلسفة سنة ١٩٩١م. ويعتبر زكى نجيب أديب الفلاسفة وفيلسوف الأدباء فى القرن العشرين، وأحد رواد الفكر العربى المعاصر، وصاحب مشروع تجديد الفكر العربى، حاول بناء فلسفة عربية جديدة، جمع بين جانبى العالم والفنان، وتراوحت كتاباته بين الفلسفة والعلم، وبين

ولد زكى نجيب محمود فى الأول من فبراير سنة ١٩٠٥م فى قرية (ميت الخولى عبدالله) بدلتا مصر، وتلقى تعليمه الأولى بالقاهرة، ثم انتقل مع أسرته إلى السودان، وهناك أكمل تعليمه الابتدائى والثانوى، ثم عاد إلى القاهرة والتحق بمدرسة المعلمين العليا، وتخرج فيها سنة ١٩٣٠م.

عمل بالتدريس فى التعليم العام، ثم نال منحة دراسية إلى إنجلترا لنيل الدكتوراه فى الفلسفة، وكان موضوع رسالته (الجبر الذاتى)، وعاد إلى مصر سنة ١٩٤٧م، فعمل بالتدريس بقسم الفلسفة بكلية الآداب - جامعة القاهرة.

اشترك فى الحياة الثقافية منذ عام ١٩٣٠م، وانضم إلى لجنة التأليف والترجمة والنشر، وقدم سلسلة من الكتب عن تاريخ الفلاسفة وتاريخ الأدب، وأشرف على تحرير مجلة (الثقافة) منذ عام ١٩٤٩ - ١٩٥٣م، سافر إلى أمريكا للتدريس فى جامعاتها سنة ١٩٥٣م، وعمل بعدها مستشارا ثقافيا بسفارة

الفن والأدب، وقامت فلسفته على شائبة الأرض والسما، الطبيعة والفن، العقل والوجدان.

وقد توفي بالقاهرة في التاسع من سبتمبر من عام ألف وتسعمائة وثلاثة وتسعين.

آراؤه واتجاهاته الفكرية:

مرء د. زكي نجيب محمود بثلاث مراحل في حياته الفكرية.

الأولى: مرحلة الشباب، قبل سفره إلى أوروبا، انشغل في هذه المرحلة بنقد الحياة الاجتماعية في مصر، وتقديم نماذج من الفلسفة القديمة والحديثة والآداب عبر عن الجانب التنويري، وكان من أهم الأفكار التي اعتنقها في هذا الوقت فكرة التقدم.

المرحلة الثانية: مرحلة النضج، بعد عودته من بعثته، وتمثلت هذه المرحلة في نقد الحياة، ومحاولة تغيير سلم القيم على النمط الأوروبي، حيث اعتبر - في هذه المرحلة - أن حضارة الغرب هي حضارة العصر التي يجب أن تمثلها بكل ما فيها، فلها جوانب إيجابية تتمثل في مجال العلوم التجريبية والرياضية، ولها صادات وسلوك وتقدير لقيمة العلم، وحدية في العمل، واحترام إنسانية الإنسان، وهي قيم تفتقد لها الحياة الفكرية والاجتماعية في الوطن العربي.

كما تمثلت هذه المرحلة في اعتناقه الفلسفة الوضعية المنطقية، والالتزام بمبادئها، ورفض التراث رفضا باتا.

المرحلة الثالثة: بدأت منذ ستينيات القرن العشرين، وتسمى مرحلة الأصالة والمعاصرة، وقد بدأ يبحث فيها عن سمات الهوية العربية التي جمعت بين الشرق والغرب، بين الحدس والعقل، بين الروح والمادة، بين القيم والعلم، وفي هذه المرحلة أخذ في بناء مشروعه لإقامة فلسفة جديدة برؤية عربية، تبدأ من الجنور ولا تكتفى بها، بل تضيف إليها التقدم العلمي الغربي.

وأهم معالم فلسفته الجديدة:

١- تجديد الفكر العربي

نظر د. زكي، في مرحلتيه الأولى والثانية، إلى التراث العربي نظرة اللامبالاة، ودعا إلى إهماله إهمالا تاما.. وفي المرحلة الثالثة وجد أن ترك التراث كله هو انتحار حضاري، لأن التراث به لغتنا وأدبنا وقيمنا وجهود علمائنا وأدبائنا وفلاسفتنا، فدعا إلى الاستفادة من هذا التراث بعد معالجة أوجه القصور في الفكر العربي.

فقد رأى د. زكي أن هذا التراث فيه جوانب عقلية وجوانب لا عقلية تؤدي إلى إفساده، فطالب بتحرير التراث والفكر من

لامعقوليته التي تؤدي إلى إفساده، وحدد هذه العوامل في ثلاثة:

(أ) احتكار الحاكم لحرية الرأي، أي استبداده برأيه، وتنكيله بصاحب الرأي المخالف، وهذا معناه القضاء على الكرامة الإنسانية.. والصحيح في الفكر إذا جرى مجراه الطبيعي أن يكون حواراً بين لا ونعم.

(ب) سلطان الماضي على الحاضر، وهو بمثابة السيطرة التي يفرضها الموتى على الأحياء، أي سيطرة أفكار القدماء على عقول المصاصرين، وتصور أن هؤلاء القدماء معصومون من الوقوع في الزلل، أو أن الخير كله فيما قدمه السابقون، على الرغم أن القانون الذي يسيطر على الوجود والعلم والفكر هو أن التقدم دائماً يسير إلى الأمام، وأن الأفضل هو ما يأتي به المستقبل.

(ج) تعطيل القوانين الطبيعية بالكرامات حيث رأى د. زكي أن الفكر العربي يقع تحت سيطرة أن هناك أموراً تسيطر على الطبيعة لا تقع تحت قانون، فتأخذ الخرافة مكان الصدارة، ويظن أنه في إمكان أي شخص أن يعطل هذا القانون، سواء كان طبيعياً أو وضعياً.

وبهذه العوامل تبتعد الحياة الثقافية العربية عن العقل والعلم، ولذا دعا د. زكي

إلى أخذ جوانب العقل من هذا التراث وإهمال لامعقوله.

٢- الفلسفة الثنائية :

قدم د. زكي منذ كتابه (الشرق الفنان) أول ملامح هذه الثنائية التي تعبر عن فلسفة عربية جديدة تجمع بين الخالق والمخلوق، الروح والمادة، العقل والجسد، المطلق والمتغير، السماء والأرض، كما أن هناك ثنائية العقل والوجدان، وثنائية حضارة وثقافة تجمع بين ثقافة الأجداد القديمة، وثقافة الغرب المعاصرة.

٣- النظرة العلمية :

يرى د. زكي أن النظرة العلمية في أساسها موقف عقلي، وقد التزم به - في المرحلة الثانية من تطوره الفكري - وحده، ثم أضاف إليه الوجدان في المرحلة الثالثة، بحيث يكون لكل منهما مجاله وتتميز النظرة العلمية بخصائص منها: أنها تحدد الأشياء بنسبتها الصحيحة بعضها إلى بعض، أنها ترد الظواهر إلى أسبابها الطبيعية، أنها تنظر إلى الواقع كما هو لتطوره إلى واقع جديد، أنها تحاول أن تكتسب المنهج العلمي في طريقة النظر، ولا تكتفى بجمع المعلومات وحفظها، بل أن يصبح المنهج العلمي طريقاً للحياة والعلم.

٤- الفكر الدينى :

تناول د. زكى هذا الجانب فى فترة النضج من حياته، نتيجة تغير مفهومه للحضارة التى تصلح لوطنه، ووجد أن جانب الوجدان يشكل ركيزة أساسية للشخصية العربية، وأن الدين هو ما يحد هذا الوجدان بتصورات عن الخالق والسماء والقيم، فعرض لدور المفكر الدينى مع المخالفين لدينه، وشرح مفهوم الإسلام الصحيح، والإعلام والدعوة له، وقام بتحديد دور هذا الفكر مع معتقيه، وفرق بين الدين بنصوصه المقدسة، وعلوم الدين التى هى فاعلية عقلية إنسانية تستخرج من هذا الدين أحكامه، وقدم بعض القضايا التى يستطيع المفكر الدينى أن يساهم فيها فى مجال تطوير الأحكام الفقهية، ومجال الاقتصاد، ومجال حقوق المرأة.

٥- الفن :

يمثل الفن جانباً هاماً من حياة وفكر د. زكى نجيب محمود، فقد تراوحت كتاباته بين الفلسفة والفن، وقد عرّف الفن بأنه وسيلة وغاية، وهو لون من الخلق المبتكر والإبداع المستمر، وهو ليس إبداعاً حراً، بل إبداعاً ملتزماً فى صورة وشكل ومضمون، وبعد المضمون ضرورة إلى جانب الصورة، وموضوع الفن الأساسى: هو الإنسان، أو ما يدور حوله.

ويعد الفن عنصراً من عناصر الثقافة، وهو المعبر عن إحدى القيم الإنسانية العليا، ألا وهى قيمة الجمال، ويستطيع الفن أن يصل إلى ما يصل إليه الداعية الأخلاقى أو المصلح الاجتماعى، وإن اختلفت أدواتهم، ويقع على الفنان عبء تغيير المجتمع نحو الأفضل والمساهمة فى نشر التنوير، وتوحيد المجتمع فى وحدة ذوقية واحدة، وتوحيد جانبى الإنسان: الروح والجسد، وبالفن يتم التواصل بين أفراد البشر.

مؤلفاته:

له فى الفلسفة: المنطق الوضعى، خرافة الميتافيزيقا، حياة الفكر فى العالم الجديد، برتراند رسل، ديفيد هيوم، الشرق الفنان، جابر بن حيان، نحو فلسفة علمية، الجبر الذاتى، قصة الفلسفة اليونانية، قصة الفلسفة الحديثة.

وبالإضافة إلى هذا له مؤلفاته فى الفكر والثقافة، مثل: قشور ولباب، تجديد الفكر العربى، المعقول واللامعقول، ثقافتنا فى مواجهة العصر، مجتمع جديد أو الكارثة، من زاوية فلسفية، فى حياتنا العقلية، هذا العصر وثقافته، هموم المثقفين، مع الشعراء، فى فلسفة النقد، أفكار ومواقف، قيم من التراث، رؤية إسلامية، عربى بين ثقافتين.

أما مؤلفاته الأدبية: جنة العبيط، شروق

من الغرب، الكوميديا الإلهية، أرض الأحلام،
أيام في أمريكا، قصة الأدب في العالم.

هذا بالإضافة إلى ترجماته لبعض
محاورات أفلاطون، تاريخ الفلسفة
لبرتراند رسل، تراث العصور الوسطى.

وقد عبر د. زكي نجيب محمود عن حياته
الفكرية والنفسية من خلال ترجمة ذاتية
رصدها في ثلاثة مؤلفات، هي: قصة نفس،
وقصة عقل، وحصاد السنين.

أ.د. منى أبوزيد

مراجع للاستزادة:

- ١- أبوزيد (د. منى) الفكر الديني عند زكي نجيب محمود، تصدير د. عاطف المراشي دار الهداية القاهرة، سنة ١٩٩٢م
- ٢- أحمد (د. عاطف) نقد العقل الوضعي- دار الطليعة بيروت، سنة ١٩٨٠م.
- ٣- الجريزي (بوران) أثر الاتجاه التحليلي في فكر زكي نجيب محمود - رسالة دكتوراه آداب القاهرة، سنة ١٩٩٥م.
- ٤- حمادة (نجوى) تأثير الوضعية المطلقية على الفكر المربي من خلال الفيلسوف المصري زكي نجيب محمود - رسالة دكتوراه - جامعة السوربون باريس، سنة ١٩٨٩م
- ٥- سيد (عبدالباق) الوضعية المطلقية والتراث العربي - دار الفارابي بيروت، سنة ١٩٩٠م
- ٦- عمر (نجوى) المحاسب الأدبية في كتابات زكي نجيب محمود - رسالة ماجستير كلية الآداب، جامعة عين شمس، سنة ١٩٩١م
- ٧- محمود (د. عبدالقادر) زكي نجيب محمود فيلسوف الأدباء وأديب العلامات - دار المعارف، مصر.
- ٨- مراد (د. سعيد) : زكي نجيب محمود آراء وأفكار - الأنجلو المصرية سنة ١٩٩٤م.
- ٩- مرجى (هورية) العقل ووظيفته في فكر زكي نجيب محمود - رسالة ماجستير - جامعة القديس يوسف كلية الآداب والعلوم - بيروت، سنة ١٩٩١م.
- ١٠- محمد الجوادى : مصريون معاصرون، مجلة الثقافة ثمريه وفهرسة وتوثيق
- ١١- د. منيرة حلمي : الدكتور زكي نجيب محمود.

الزمخشري

(٤٦٧-٥٣٨ هـ = ١٠٧٤-١١٤٣ م)

هو أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد ابن عمر الخوارزمي الزمخشري، ويلقب الإمام الكبير في التفسير، والحديث، والنحو، واللفظة، وعلم البيان، ويلقب: بجار الله الزمخشري، وسمى بذلك لأنه سافر إلى مكة وجاور بها زمناً، فصار يقال له: جار الله لذلك، وكان هذا الاسم علماً عليه.

كانت ولادته يوم الأربعاء من شهر رجب سنة سبع وستين وأربعمائة في مخسر الموافق ١٠٧٤م، وتوفي سنة ٥٣٨ هـ الموافق ١١٤٣م.

وهو صاحب الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل.

قال ابن خلكان: كان إمام عصره من غير مدافع. تُشَدُّ إليه الرحال في فنونه... وكان ممثلي الاعتقاد، متظاهراً به، ومن شمره السائر يرثي شيخه أبا مضر.

وقائلة ما هذه الدرر التي

تساقط من عينيك سمطين سمطين

فقلت: هو الدر الذي كان قد حشا

أبو مضر أذن تساقط من عيني

وقال الذهبي: قدم بفسداد ولقى الكبار وأخذ عنهم، ودخل خراسان مراراً عديدة، وما دخل بلداً إلا واجتمع عليه أهلها وتعلموا له، وما ناظر أحداً إلا وسلم له، واعترف به، ولقد عظم صيته، وسار ذكره حتى صار إمام عصره من غير مدافعة.

وليس عجيباً أن يحظى الزمخشري بكل هذا وهو الإمام الكبير في التفسير والحديث، وصاحب التصانيف البديعة في شتى العلوم. ونقل عنه: أنه كان إذا قصد صاحباً له واستأذن عليه في الدخول، يقول لمن يأخذ له الإذن: قل له، أبو القاسم المعتزلي بالباب.

ولقد كشف هو عن السبب الذي دعاه إلى تأليف كتاب في التفسير فقال: «ولقد رأيت إخواننا في الدين من الأفاضل الجامعين بين علم العربية والأصول الدينية، كلما رجعوا إلى تفسير آية، فأبرزت لهم بعض الحقائق من الحجب أفاضوا في الاستحسان والتعجب، واستطيطوا شوقاً إلى مصنف يضم أطرافاً من ذلك، حتى اجتمعوا إلى مقترحين: أن املأ عليهم الكشف عن حقائق التنزيل وعيون

الأقاويل في وجوه التأويل، فاستعفيت. فأبوا إلا المراجعة... فوفق الله وسدد، فقرغت منه في مقدار مدة خلافة أبي بكر الصديق - رضي الله عنه.

يقول ابن تيمية - رحمه الله - بصرف النظر عما فيه من الاعتزال فهو تفسير لم يسبق مؤلفه إليه، لما أبان فيه من وجوه الإعجاز من القرآن، ولما أظهر فيه من جمال النظم القرآني وبلاغته. فقد برع في كثير من العلوم. فالكشاف: قالب أدبي رائع، وصوغ إنشائي بديع. لكنه تأثر في تفسيره بعقيدته الاعتزالية فمال بالألفاظ القرآنية إلى المعاني التي تشهد لمذهبه، أو تأولها بحيث لا تتنافى معه على الأقل، فإنه في محال ولاته هذه قد برهن بحق على براعته وقوة ذهنه.

وكما اعتبرنا تفسير الطبري ممثلاً للقمة العالية في التفسير بالمأثور، فهنا كذلك سنعتبر الكشاف للزمخشري القمة العالية للتفسير الاعتزالي، ولقد وصل إلينا كتاب لشرف الدين الطيبي شرح فيه كتاب الزمخشري وتتبع الفاظه وتعرض لمذاهبه في الاعتزال بأدلة تزييفها، وتبين أن البلاغة إنما تقع في الآية على ما يراه أهل السنة، لا على ما يراه المعتزلة. فأحسن في ذلك ما شاء مع إمتاعه في سائر فنون البلاغة وفوق كل ذي علم عليم.

ويعد تفسير الكشاف من خير كتب التفسير وأحلمها ولولا نزعته الاعتزالية في بعض الآيات القرآنية لما تناوله المعترضون بالنقد، ولما شناه بعض الناس، وبحسب هذا الكتاب فضلاً ومنزلة: أن كل من جاء بعد الزمخشري عالة عليه، فيما يذكره فيه من أسرار الإعجاز، والقوص على المعاني البلاغية الدقيقة. ولبراعته في الكلام، وتمكنه من فنون القول، وبعد غوره يدس بعض آرائه في أثناء تفسيره، وتروج على خلق كثير من أهل السنة.

وقال ابن حجر: فكن حذراً من كشافه.

وكان غاية في المعرفة بفنون البلاغة وتصرف الكلام.

وقال ابن تيمية: فلنغتم مطالعته لفراية متونه في اللسان.

ولما علم الزمخشري أن كتابه قد تحلى بهذه الأوصاف قال متحدثاً:

إن التفاسير في الدنيا بلا عدد

وليس فيها لعمري مثل كشافه

إن كنت تبتغي الهدى فالزم قراءته

هالجهل كالداء والكشاف كالشافي.

ومن مميزات هذا التفسير:

١ - خلوه من الحشو والتطويل.

٢ - سلامته من القصص الإسرائيلية غالباً، وقد يفند بعضه كما هي قصة سليمان وداود عليهما السلام - ولكن به بعض الموضوعات مثل الحديث الطويل المروي في فضائل السور سورة سورة. قد يذكر بعض الإسرائيليات ولا يفندها. مثل ما ذكره في قصة يأجوج ومأجوج .

٣ - اعتماده في بيان المعاني على لغة العرب وأساليبهم في الخطاب.

٤ - عنايته الفائقة بالإبانة عن أسرار الإعجاز في القرآن بطريقة فنية قائمة على الذوق الأدبي.

٥ - إثبات طريقة السؤال: (إن قلت) ويقول في الجواب : (قلت) وهي طريقة من طرق التشويق في التعليم وترسيخ المعاني في النفس.

وقد قيض الله لهذا الكتاب من نَبّه إلى ما فيه من اعتزال، وبيّن ما فيه من انحراف وميل باللفظ القرآني إلى مذهبه وهو الإمام أحمد بن محمد المعروف بابن المنير عالم الإسكندرية وقاضيهما فالف كتابه "الانتصاف" وقد نَبّه إلى ما هي تفسير الكشاف من الروايات الضعيفة ، والموضوعة بعض المحدثين، فقام بإكمال هذا النقص خير قيام. فقد ألف الإمام الحافظ النقية.

١ - عبد الله بن يوسف الريلي ت ٧٧٢هـ رسالة في تخريج أحاديث الكشاف وما فيه من قصص وآثار بيّن فيها الصحيح من الحسن من الضعيف من الموضوع.

٢ - الإمام ابن حجر العسقلاني ت ٨٥٢هـ وقام بتلخيص الكتاب السابق في رسالة في تخريج أحاديث الكشاف فجزاها الله خير الجزاء.

وكانت وفاة الزمخشري - رحمه الله - ليلة عرفة ، سنة ثمان وثلاثين وخمسمائة من الهجرة بجرجائية خوارزم بعد رجوعه من مكة، وورثاه بعضهم بأبيات ومن جملتها،

فأرض مكة تدرى الدمع مقلتها
حزنا لفرقة جاد الله محمود
وقد صنف الإمام الزمخشري التصانيف البديعة منها:

١. الكشاف في تفسير القرآن العزيز.
٢. المحاجة بالمسائل النحوية
٣. المفرد والمركب في العربية.
٤. الفائق في تفسير الحديث.
٥. أساس البلاغة في اللغة.
٦. ربيع الأبرار وفصوص الأخبار.
٧. متشابه اسامي الرواة.

٨. النصائح الكبار والصغار.
٩. ضالة الناشد.
١٠. الرائض في علم الصرائض.
١١. المفصل في النحو.
١٢. الأنموذج في النحو.
١٣. المفرد والمؤلف في النحو.
١٤. رموس المسائل في الفقه.
١٥. شرح أبيات كتاب سيبويه.
١٦. المستقصى في أمثال العرب.
١٧. صحيح العربية.
١٨. سوائر الأمثال.
١٩. ديوان التمثيل.
٢٠. شقائق النعمان في حقائق النعمان.
٢١. شافى العى من كلام الشافى.
٢٢. القسطاس في العروض.
٢٣. معجم الحدود.
٢٤. المنهاج في الأصول.
٢٥. مقدمة الآداب.
٢٦. ديوان الرسائل.
٢٧. ديوان الشعر.
٢٨. الرسالة الناصحة والأمالى في كل فن.
- أ. د. عبد الحى الزماوى

مراجع للاستزادة:

١. وفيات الأعيان لابن خلكان ت ٦٨١هـ ج ٥ ص ١٦٨ ١٦٩ ط دار صادر بيروت سنة ١٩٨٦ ت/ إحصاء عباس.
٢. الإسرائيليات والموضوعات لأبي شهبة ص ١٣٠ مكتبة السنة ط ١٤٠٨هـ والمصدر السابق.
٣. شررات الذهب الذهب ج ١/ ١٢١ لابن العماد الحنبلى ر ١٠٨٩ المكتبة التجارية لطباعة والنشر - بيروت لبنان
٤. التفسير و لمصرون د/ الذهبي ج ١/ ٤٣٠ ط دار الكتب الحديثة القاهرة . ١٣٨١هـ = ١٩٦١ م ط الأولى .
٥. لسان الميراث لابن حجر العسقلانى ت ٨٥٢هـ ج ١/ ٤ ط مؤسسه الأعلى للطبعوعات بيروت لبنان ١٣٩هـ ط الثانية
٦. مقدمة في اصول التفسير لابن تيمية مع عرض موجز لاتجاهات أشهر المفسرين لإبراهيم بن محمد ص ٤٤. دار الصحابة للتراث، سنة ١٩٨٨م

ابن زهر

(٤٦٤ - ٥٥٧ هـ = ١٠٧٢ - ١١٦٢ م)

عبد الملك بن زهر بن عبد الملك بن محمد
ابن مروان بن زهر الإيادي، أبو مروان.

ولد عام ٤٦٤ هـ بالأندلس الموافق ١٠٧٢ م،
وتوفي بإشبيلية عام ٥٥٧ هـ الموافق ١١٦٢ م.

ويسمى ابن زهر عند الفريبيين باسم
Avenzoar.

طبيب عبقرى ورائد من رواد طب الأورام
على مستوى تاريخ الطب كله، طبيب اكلينكى
بارز بلغ الذروة فى عمله وفنه وممارسته
وتأليفه. هو الثالث فى سلسلة من الأطباء من
عائلة واحدة، ولكنه أعظمهم وأشهرهم
وهكذا اصطلح على أنه المقصود بالاسم إذا
أطلق الاسم دون تحديد، ومن الظريف أن
كنيته واسمه هو واسم أبيه تتفق مع رأس
هذه العائلة الطبية، ولكن التاريخ الطبى حفظ
التمييز بين هؤلاء جميعاً وهم:

١ - أبو مروان عبد الملك بن أبى بكر
ابن زهر.

٢ - أبو العلاء زهر بن أبى مروان بن زهر.

٣ - أبو مروان عبد الملك بن أبى العلاء
ابن زهر.

٤ - أبو بكر محمد بن أبى مروان بن زهر.
٥ - أبو محمد عبد الله بن الحفيد أبى
بكر بن زهر.

٦ - أبو العلاء محمد بن أبى محمد
ابن زهر.

وإذا أردنا تمييز هؤلاء بطريقة كتابنا
المعاصر للأسماء فإن أسماءهم تكون على
النحو التالى :

١ - عبد الملك أبو بكر زهر (وكنيته
أبو مروان).

٢ - زهر عبد الملك زهر (وكنيته
أبو العلاء).

٣ - عبد الملك أبو العلاء زهر (وكنيته
أبو مروان).

٤ - محمد أبو مروان زهر (وكنيته
أبو بكر).

٥ - عبد الله أبو بكر زهر (وكنيته

أبو محمد).

٦ - محمد أبو محمد زهر (وكيسته أبو العلاء).

وبالإضافة إلى هؤلاء الستة ظهرت في هذه العائلة طبيبتان ماهرتان هما أم عمرو ابنة عبد الملك وابنتها.

توارثت هذه العائلة الطب والاشتغال به والتفرغ له دون غيره من العلوم، ويعد أفراد هذه العائلة من أوائل المتفرغين للطب الذين لم يمارسوا غيره من العلوم أو يؤلفوا فيها، ولم يشذ منهم عن هذه القاعدة إلا رابعهم (أبو بكر الحفيد) الذي نال شهرة واسعة في نظم الموشحات الأندلسية.

شهد عبد الملك بن زهر انتقال الحكم من دولة المرابطين الذين دامت دولتهم حتى عام ٥٤٢هـ (١١٤٧ ميلادية) إلى دولة الموحدين ومن الطريف أنه أصبح وزيراً مقرباً من أول الخلفاء في دولة الموحدين وهو أبو محمد عبد المؤمن بن علي.

ولد عبد الملك بن زهر في إشبيلية وتوفي فيها، وكان معاصراً لابن رشد وسابقاً عليه ويروى أن ابن رشد كان يعتبره أعظم الأطباء بعد جالينوس، ويذكر أن ابن رشد هو الذي طلب إليه أن يؤلف كتابه «التحصيل في المداوة والتدبير» ويدلنا الاسم نفسه على الفهم المبكر لما نسميه الآن العلاج غير الدوائي

وكيف أنه لابد أن يُمارس تبعاً لأصول علمية وفنية، وقد بلغ ابن زهر القمة في هذا المجال، فإليه يرجع الفضل في تأصيل كثير من الطرق والأساليب العلاجية التي لا تزال تُمارس فهو الذي قنن التغذية عن طريق القسطرة في حالات عسر البلع كما قنن التغذية عبر المريء وعبر الجلد وعن طريق المستقيم.

كان ابن زهر مسبقاً إلى الكتابة عن تشخيص أمراض وأورام كثيرة، ونحن لا نملك إلا أن ندهش لوصول مثله في هذا الوقت المبكر إلى اكتشاف حقيقتها وطريقة تشخيصها، وهو على سبيل المثال أول من وصف أورام الحيزوم، وأورام النخاع الشوكي ولهذا يعتبر في نظر الكثيرين بمثابة الأب لعلم طب الأورام، كما درس أمراض المخ ووصف الصداع النصفي، والرجفان، والصرع، والاختلاجات، والسبات، والسكتة المخية، واستسقاء الرأس وبهذا يعد من الرواد الأوائل لعلوم الأمراض العصبية.

وفي مجال أمراض القلب كان ابن زهر أول من وصف خراجات الفشاء التاموري المحيط بالقلب كما أنه أول من وصف التهاب غشاء القلب الرطب والجاف وفرق بين التهاب التامور وأمراض الرئة.

وفى مجال الأمراض الصدرية أضاف ابن
زهر إلى معرفة الأطباء بأمراض السل.

ولابن زهر سبق بارز فى مجال الأمراض
المعدية، فهو صاحب الفضل فى تصنيف
الجرب على أنه مرض معد وقد تمكن من
وصف الطفيل المسئول عن إحداث هذا
المرض وقد وصف الطفيل بأنه قمل، وأنه
حيوان صغير جداً يكاد يفوت الحس، وكتب
كتابه مشابهة عن علاج البرص.

ولابن زهر سبق كبير فى مجال الطب
الوقائى وقد قدم قواعد الطب الوقائى
باعتبارها وسائل لحفظ الصحة، وضمن
مقدمة كتابه الأشهر أكثر من عشرين نصيحة
لحفظ الصحة.

وفى طب الأنف والأذن والحنجرة، تفوق
ابن زهر فى تشخيص أمراض الأذن وعلاج
التهاباتها وكتب عن فقد الصوت وشلل
الحنجرة، وعسر البلع كما وصف عملية شق
الحنجرة وشخص التهاب الأذن الوسطى
وشلل البلعوم. وفى طب العيون عالج
التراخوما جراحياً بشق شريان الخثر، وفى
الجراحة وصف استخراج الحصى من الكلى،
وفى علم التغذية كان ابن زهر رائداً وقد كان
من أوائل من ألفوا فى علم التغذية على أنه
علم مستقل بذاته وفى كتابه «الأغذية» يقر

أبوياً للأغذية المصنوعة من الحبوب ومن
طحين البقوليات ثم الأغذية من اللحوم ثم
أنواع الألبان ومنتجاتها وأسماعك المياه العذبة
والمالحة، وأنواع الفواكه والخضروات والتوابل
والمسل والسكر، وله رسالة فى «تفضيل عمل
النحل على السكر» انتقد فيها أطباء عصره
الذين كانوا يفضلون السكر على المسل فى
تركيب الأدوية والأشربة، ونادى بالراى
المخالف.

وفى علوم الصيدلة كان ابن زهر من أوائل
الذين انتبهوا إلى أساليب علمية لتقسيم
المقاقير وما إليها وله بعض رسائل فى أدوية
بعضها كرسالته «التذكرة» وموضوعها الأدوية
المسهلة.

وعلى المستوى الفكرى حارب ابن زهر
الدجالين والمنجمين وكان حريصاً على
الانتصار للمنطق كما كان يصدر فى أعماله
العلمية عن أساليب التجربة والقياس وكان
يعول كثيراً على دقة الدراسة السريرية فى
تشخيص الأمراض ومداواتها.

ارتحل ابن زهر فى شبابه من أجل العلم
فزار القيروان ومصر، وقيل إنه زار العراق
أيضاً.

رتب ابن زهر كتاب التيسير فى بابين جعل
الأول لما تسميه الآن الأمراض الخاصة بكل

عضو على حدة على حين جعل الثاني للأمراض العامة أو العلل العامة، وعنى في كل من البابين بأسباب حفظ الصحة وطرق علاج المرض بالعقاقير والأشربة والدهان والمعاجين وغيرها من وسائل العلاج، وقد جعل لكتابه ملحقا بعنوان الجامع. ويتميز كتاب التيسير بأسلوب علمي تعليمي مدرسي وهو ما أهله لأن تعتمد عليه أوروبا اعتماداً كلياً بعد ترجمته إلى اللاتينية، ويعرف ابن زهر عند الغربيين باسم (Avenzoar) وقد نقل الكثيرون عن هذا الكتاب، كما لخصه آخرون، ولخص بعض فصوله فريق ثالث.

وقد ترجم كتاب التيسير إلى العبرية، في منتصف القرن الثالث عشر الميلادي (١٢٦٠) أي بعد وفاة ابن زهر بمائة عام، كما ترجم في مطلع القرن الرابع عشر الميلادي (١٣٠٦) على يد صموئيل هاميغاتي وقد أسماه بالعبرية اسماً معناه: «مصباح الشفاء» ومع انتشار الطباعة طبعت بعض الترجمات

اللاتينية لكتاب التيسير بدءاً من ١٤٩٠، ثم جاء عصر كانت فصول هذا الكتاب تطبع في كتب مستقلة (في أواخر القرن الخامس عشر، والقرن السادس عشر الميلادي) وقد طبع الكتاب في اللغة العربية (١٩٨٢) بتحقيق الدكتور مشييل خوري لأربعة مخطوطات في الرياط وباريس ولندن والسنورد، وقد عُرف الكتاب في أوروبا بأسماء مختلفة تبعاً لاختلاف طرق رسم العربية بحروف لاتينية، ومنها Tajassir, Teresir, Taysir.

ولابن زهر مؤلفات طبية أخرى منها «الاقتصاد في إصلاح الأنفس والأجساد» و «الزنية» وهو مفقود و «الأغذية والأطعمة» و «الجامع في الأشربة والمسجونات» و «القانون» وهو غير كتاب ابن سينا بالطبع وله رسائل في «الحميات» و «علل الكلى» و «البرص والبهق».

أ.د. محمد الجوادى

مراجع للاستزادة:

- ١ - ابن أبي أصيبعة : عيون الأنباء في طبقات الأطباء.
- ٢ - جورج سارثون : مقدمة في تاريخ العلم.
- ٣ - ولي ديورانت : قصة الحضارة من ٣٣٠
- ٤ - عهد الحليم منتصر : تاريخ العلم ودور العلماء العرب فيه
- ٥ - عهد المنار مصطفى غنيم : تاريخ العلوم عند العرب.

ابن زولاق

(٣٠٦ - ٣٨٧ هـ = ٩١٩ - ٩٩٧ م)

هو أبو محمد الحسن بن إبراهيم بن الحسين بن الحسن بن علي زولاق الليثي المصري. ولد بفسطاط مصر في شعبان سنة ٣٠٦ هـ = ٩١٩ م. وشب ونشأ في مهد العلم والدرس، فكان جده الحسن بن علي من مشاهير العلماء، وتوفي عام ٣٨٧ هـ الموافق ٩٩٧ م.

ومن أسرته أيضاً محمد بن زولاق أحد أقطاب العربية في عصره.

درس الفقه على أبي بكر بن الحداد، وهو من أعظم أئمة عصره، وتحصن فيه حتى نعت بـ «الفقيه»، ودرس الرواية التاريخية على أبي عمر الكندي، ثم خص كأستاذه تاريخ مصر بدرسه وبحثه.

وقد نشأ ابن زولاق في عهد الدولة الإخشيدية؛ وشهد في فتوته ما تعاقب يومئذ على مصر وعلى حكومتها من حوادث وقلاقل، ثم شهد من بعد ذلك في كهولته ذهاب ملك بني الإخشيد؛ وافتتاح الفاطميين

لمصر؛ وقيام الدولة الفاطمية، ونشأة القاهرة، عاصمة الإسلام الجديدة في مصر. فاختار أن يكون مؤرخ هذه المرحلة من تاريخ مصر الإسلامية، وأن الانقلاب العظيم الذي شهده في مصائر مصر، كان له أثر في إنكاء خياله وخصوبة بيانه، وقد يرجع أيضاً إلى أنه شهد الحوادث عن قرب، واتصل بممثلاتها صلة متينة، واستطاع بما أتيج له من حسن المشاهدة والاطلاع، أن يقدم لنا عنها صوراً قوية دقيقة. فقد اتصل ابن زولاق مثلاً ببلاط بني الإخشيد، وكتب تاريخ الإخشيد بطلب من ابنه أبي الحسن علي بن الإخشيد، ثم اتصل من بعد ذلك بالقائد جوهر الصقلي فاتح مصر، وبالخليفة المعز لدين الله؛ وانتفع بهذه الصلة في وضع كتابه عن سيرة المعز، فكان اتصاله برجال الدولة، ومشاهدته لأعمالهم وتصرفاتهم عن كثب، وما اجتمع إليه من متانة في البيان وبراعة في العرض؛ أساس هذه الدقة التي تطبع مجهوده التاريخي.

ومن مؤلفاته:

ثلاثة كتب تنسب إلى ابن زولاق هي: «خطط مصر»، وكتاب «تاريخ مصر»، وكتاب «فضائل مصر»؛ وتردد هذه الأسماء الثلاثة في كتب المؤرخين منسوبة إلى ابن زولاق.

فمثلاً يذكر ابن خلكان في ترجمة ابن زولاق ما يأتي:

«كان فاضلاً في التاريخ، وله فيه مصنف جيد، وله كتاب في خطط مصر استقصى فيه....».

ويذكر السيوطي في ديباجة كتابه «حسن المحاضرة» ضمن مصادره «تاريخ مصر لابن زولاق»، ثم يعود في ترجمته فيقول إنه «صنف كتاباً في فضائل مصر....».

وينقل السيوطي في سياق كتابه عدة نبذ عن ابن زولاق دون أن يعين اسم الكتاب الذي ينقل منه، مع أنه يعين أسماء مصادره عادة؛ فهل يعني ذلك أن «تاريخ مصر» الذي ذكره ضمن مصادره و«فضائل مصر» الذي ذكره في ترجمة ابن زولاق؛ هما اسمان لكتاب واحد؟ هذا ما نميل إلى الأخذ به؛ لأن السيوطي، يقتبس من ابن زولاق فيما كتبه فقط عن فضائل مصر. أعنى فيما حباها الله به من الهبات والبركات، سواء بما جعلها مهبطاً لبعض الأنبياء، أو بما أسبقه عليها من

الخصب والنعم. وفي هذا يقتبس منه أيضاً ابن تفرى بردي مكتفياً بالإستناد إلى ابن زولاق دون كتابه.

وتوجد ثلاث رسائل مخطوطة في مكتبة باريس تنسب إلى ابن زولاق؛ في فضائل مصر. وتوحد رسالة مخطوطة رابعة في جوتا تنسب إلى ابن زولاق أيضاً تتعلق بتاريخ مصر حتى سنة ٤٩هـ. أما الرسالتان الأخريان، فبينهما شبه في المحتويات، وعنوانت إحداهما، وصفحاتها ثلاث وأربعون؛ «كتاب مختصر فضائل مصر تصنيف الشيخ الأجل الإمام الحسن بن إبراهيم بن زولاق».

وخلاصة محتوياتها: ما ورد في القرآن الكريم خاصاً بمصر، ومن ولد بها من الأنبياء، وعجائبها، ونيلها، ومعاصيلها، ونبذة في تاريخها قبل الإسلام، وذكر منها مساحدها.

والرسالة الثانية نحو نصف الأولى في الحجم، وتحتوي على مثل هذه الموضوعات مع نبذ أخرى عن خراج مصر، والموازنة بينها وبين بغداد، ورخاء العيش فيها، وقد ذيلت هذه الرسالة بقصيدة لجمال الدين المصري المعروف بالجزار المتوفى سن ٦٧٦هـ في أمراء مصر. مما يقطع بأنها ليست بخط ابن زولاق.

ويلحق بهذا القسم من مجهود ابن زولاق التاريخي كتاب «خطط مصر» الذي يذكره ابن خلكان دون لبس، ثم يقول: إن ابن زولاق «استقصى فيه» أى أطلال البحث وأسهب فيه. وقد رأينا أن ذكر الخطط منذ قيام الفسطاط وتوزيع مناطقها بين القبائل وإنشاء معاهدها الأولى، وذكر باقى المدن المصرية، موضوع تناوله المؤرخون المتقدمون أيضاً كابن عبد الحكم، والكندى، ولكن الظاهر أن ابن زولاق قد تناوله بنوع من الإفاضة والتوسع، ولعله استقصى فيه إلى جانب خطط الفسطاط، خطط المعسكر، ثم خطط القطائع، وهى مدينة طولون الذين عاش ابن زولاق قريباً من عصرهم، وأدرك آثار قصورهم ومعاهدهم الزاهرة، بل ليس بعيداً أن يكون ابن زولاق قد تناول فى «خطته» إنشاء القاهرة التى شهد قيامها قبل وفاته بنحو ثلاثين عام.

ثم كتب أيضاً «سيرة المعز لدين الله»، وكتب ذبلاً أو تمة لكتاب الكندى عن أمراء مصر، وذبلاً آخر لكتاب الكندى عن القضاة، ورسالة فى أخبار الماردانيين وزراء مصر.

وهذه الكتب كلها حلقات متصلة فى أخبار العصر الذى عاش فيه المؤرخ. وأولها من حيث التاريخ «سيرة الإخشيد» التى وصلتنا برمتها تقريباً بطريق النقل عن يد مؤرخ آخر هو ابن

مسعود الأندلسى المتوفى سنة ٦٧٢هـ فى كتاب «المغرب فى حلى المغرب» الذى تعاقب فى وضعه عدة من أجداد هذا المؤرخ، وخصت مصر فيه بقسم فى منتهى الأهمية، يقوم معظمه على النقل من المؤرخين المصريين أنفسهم.

ويلحق بسيرة الإخشيد، رسالة كتبها ابن زولاق عن أخبار الماردانيين؛ وهم أسرة قوية تولت الوزارة أيام بنى الإخشيد، وناولتهم ونافستهم حيناً، وأن المقرئى يلخص منها فصلاً فى أخبار أبى بكر الماردانى عميد هذه الأسرة وأخبار ولده.

على أن أهم آثار ابن زولاق؛ فيما يظهر، هو كتابه «سيرة المعز لدين الله». وقد شهد المؤرخ فتح الفاطميين لمصر؛ وانتقال مصر بذلك من الخلافة العباسية إلى خلافة الشيعة، وشهد عهد المعز لدين الله، ثم عهد ولده العزيز بالله، واتصل بالبلاط الفاطمى؛ وبعجوة فاتح مصر، فكان طبيعياً أن يكتب تاريخ هذا العهد الفياض بغريب الحوادث، وأن يكتب بالأخص سيرة المعز لدين الله محور هذا الانقلاب العظيم فى مصير مصر، وقد وصلتنا منه على يد المقرئى شذور عديدة.

والظاهر من هذه الشذور أن «سيرة المعز

كانت مؤلفاً كبيراً ضافياً، يلم بكل ما فى سيرة المعز الحافلة من الحوادث والتفاصيل، وبكل ما استحدثه البلاط الفاطمى فى مصر من النظم والرسوم والتقاليد.

ولابن زولاق إلى جانب «سيرة الإخشيد»، و«سيرة المعز لدين الله»، اثران آخران يتمان مجهود الكندى.

أولهما : ذيل لكتابه عن القضاء.

والثانى : ذيل لكتابه عن الولاة.

ويبدأ ابن زولاق فى كتابه عن «قضاة مصر» حيث وقف الكندى أعنى بولاية القاضى بكار بن قتيبة سنة ٢٤٦هـ (٨٦١م) وينتهى بذكر ولاية محمد بن النعمان سنة ٣٧٤هـ (٩٨٤م) فى أيام العزيز بالله، وبعضى ابن زولاق فى ذكر أخباره إلى رجب سنة ٣٨٦هـ (٩٩٦م) أى ما قبل وفاته بنحو عام ونصف، ويسمى ابن خلكان هذا الكتاب «أخبار قضاة مصر» ويسميه ابن حجر «بالذيل» أعنى ذيل كتاب الكندى وصلنا معظمه على ما يظهر، عن طريق ابن حجر؛ فى كتابه «رفع الإصر عن قضاة مصر»، حيث يعتمد على ابن زولاق وحده تقريباً فى ذكر قضاة الفترة التى تناولها، ويتوء بذلك فى مقدمة كتابه.

كذلك وضع ابن زولاق ذيلاً لكتاب الولاة،

فبدأ حيث انتهى الكندى، أعنى منذ وفاة الإخشيد إلى دخول المعز لدين الله مصر (٢٢٥ - ٣٦٢هـ).

وهناك أيضاً ذيل أو تكملة أخرى لابن زولاق فى أخبار الدولة الطولونية، أشار إليها فى ديباجة «سيرة الإخشيد».

بقى أن نتكلم عن اثر لابن زولاق، هو الوحيد الذى تلقيناه كاملاً. ذلك هو «كتاب أخبار سيبويه المصرى». وهو اثر أدبى يحتوى أخبار أحد أعلام الأدب فى عصر ابن زولاق، ويلقى شيئاً من الضياء على بعض نواحي الحياة الأدبية فى هذا العصر. وسيبويه المصرى، هو أبو بكر محمد بن موسى بن عبد العزيز الكندى المصرى، ولد بالفسطاط سنة ٢٨٤هـ وتوفى سنة ٣٥٨هـ؛ ولقب بسيبويه لبراعته فى النحو وخواص اللفه.

وكتاب «أخبار سيبويه» يلقي شيئاً من الضياء على بعض نواحي الحياة الأدبية المصرية فى النصف الأول من القرن الرابع الهجرى، وعلى أحوال الأدباء ومكانتهم من المجتمع، وعلائقهم برجال الدولة، وعلى حلقات الأدب فى مصر الفسطاط، وعلائق الأدباء بعضهم ببعض، وكذلك على بعض نواح من الحياة الاجتماعية المصرية فى هذا العصر.

وهكذا يجمع تراث ابن زولاق بين التاريخ وشيء من الأدب. ذلك أن ابن زولاق يتجه بمجهوده إلى نوع من التخصص، وأنه يتناول من تاريخ مصر، دول العصر الذي عاش فيه في توسع وإقاضة. فهو بذلك أول مؤرخ مصري آثر التخصص على التعميم، وآثر حوادث عصره ورجال عصره بأكبر قسط من مجهوده، لأن مجهود ابن عبد الحكم والكندي، يتجه كلاهما إلى التعميم، وإن لم يخل من بعض نواح خاصة. بيد أن مجهود ابن زولاق يصل مع ذلك مجهود سلفيه ويتمه، بحيث نجد في مجهود المؤرخين الثلاثة سلسلة متصلة في تاريخ مصر الإسلامية منذ الفتح إلى قيام الدولة الفاطمية وعصر المعز لدين الله. ولكن مجهود ابن زولاق أولا بالتحري من كثير من قيود الرواية والإسناد التي تطبع مجهود ابن عبد الحكم والكندي، وإذا كان يلجأ إليها في كثير من المواطن، فأكثر ما يكون ذلك للنقل عن أساتذته وبعض معاصريه، ممن شهدوا حوادث أو تفاصيل تتعلق بموضوعه. والملاحظة والتحقيقات الخاصة هي أعظم مصادر ابن زولاق. وقد

مراجع للاستزادة،

- ١ - مؤرخو مصر الإسلامية للمؤرخ محمد عبد الله حنان ص ٢٦ - ١٨
- ٢ - وفيات الأعيان لابن خلكان ١٦٧/١
- ٣ - حسن المحاضرة ١٤١/١
- ٤ - المغرب في حلى المغرب لابن سعيد ٥/١
- ٥ - الأعلام للزركلي ١٧٨/٦

رأيت أنه كان ذا صلة وعلائق، بالدول والأشخاص الذين كتب تاريخهم، وأنه كان مؤرخ دولة أو مؤرخاً رسمياً في معنى من المعاني. ولكن هذه الصفة لم تجن على مجهوده فيما نفتقد، لأنه لم يبد فيه شيئاً من عوامل التشيع أو التحامل الواضحة، ولأنه فوق ذلك يعرض الحوادث والتفاصيل مجردة، ومعظمها من حروب وثورات وضروب بطش ونقمة، لم تكن تناقض روح عصره أو مبادئه، ولم تكن مما يتأذى منه المتغلب أو الفاتح الذي تسبغ القوة على تصرفاته لوئاً من الحق والشرعية. هابن زولاق راوية ينقل ما سمع وشاهد وحقق، من طريق صلاته وعلائقه بأكابر عصره، وروايته لذلك جديرة بالاعتماد والثقة، بل هي أنفس ما انتهى إلينا من تواريخ هذا العصر ووثائقه، مما يدل بوضوح على أن الرواية التاريخية قد بدأت في عصره تنزع عنها كثيراً من عوامل الجفاء والملل التي تطبعها في القرنين الثاني والثالث الهجري، وتدخل في مرحلة جديدة من البسط والدقة، وحسن العرض.

أ. محمد عبد الله عنان، بتصرف،

زيد بن علي

(٧٩ - ١٢٢ هـ = ٦٩٨ - ٧٤٠ م)

ودعا إلى مبدئه القائم على الكتاب والسنة، وإماتة البدع، وخرج في الجهاد ضد الأمويين حتى قتل شهيداً سنة ١٢٢ هـ.

آراؤه واتجاهاته الفكرية :

في مجال الفقه:

كان الإمام زيد فقيهاً ومحدثاً وعالمًا بقراءات القرآن، وكان ميّالاً إلى فقه وحديث المدينة، والمأثور من آراء الإمام زيد، لا يخرج عن آراء فقهاء الأمصار في الجملة.

ومنهجه في الاستنباط لا يبعد عن منهج الذين عاصروه، كأبي حنيفة، فهو يأخذ بالكتاب والسنة، ويجتهد بالرأي، إن لم يجد نصاً من كتاب أو سنة، ويعتمد في السنة على أقوال الإمام علي، وإن كان لم يلتزم منهجاً معيناً في استنباط الآراء الفقهية.

ويعتبر الإمام زيد أول من دَوَّن الفقه من بين جميع المذاهب الإسلامية، في وقت لم يكن التدوين قد بدأ فيه. وكان فقه الإمام زيد مستنداً إلى ما وصل إليه من حديث، وهو منهج فقهي يعتمد على النقل والعقل، أو

مؤسس مذهب الزيدية أحد المذاهب الشيعية، له آراء انفرد بها عن شيعة زمانه، فخرج عليه بعضهم ورفضوا اتجاهه، وسموا بالرافضة، وكونوا اتجاهًا آخر يخالفه، قدّم أصول مذهب الزيدية في علم الكلام والفقه، ويعد من أكثر الاتجاهات الشيعية اقتراباً من فكر أهل السنة.

ولقد ولد الإمام زيد سنة ٧٩ هـ، وأخذ علوم الدين عن أبيه علي زين العابدين، ثم عن أخيه محمد الباقر، وسافر إلى البصرة واتصل بواصل بن عطاء، مؤسس فرقة المعتزلة، وأخذ عنه أصول الدين، ورأيه في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وإن اختلف مفهوم زيد عن مفهوم واصل، ثم انتقل زيد في أقاليم العراق والحجاز، والتقى بطلاب العلم، وكان من أعلم الناس بقراءات القرآن، وبلغ من العلم الذروة، حتى قال فيه الإمام أبو حنيفة: (شاهدت زيد بن علي فما رأيت في زمانه أحقّه منه).

خالف زيد سيرة أبيه وأخيه في التقية، وخرج على الأمويين لاتخاذهم الملك وراثة،

الحديث والرأى. ثم أخذ أئمة الزيدية عنه هذا العلم، وانتشر مذهبه الفقهي بفضل تلاميذه، في العراق وخراسان والمدينة واليمن والمغرب.

علم الكلام :

اختلفت آراء الإمام زيد عن آراء فرق الشيعة في موقعه من الإمامة، وصحح الفكرة حول الشيخين أبي بكر وعمر - رضى الله عنهما - ولم يعتبر الخلافة وراثية خالصة، بمعنى أن الخليفة لا يكون علويًا، أى ينتسب إلى الإمام على، وأن عليًا عليه السلام لم يوص بالخلافة بالشخص، بل بالوصف لأنه كان أفضل الصحابة، ولا يمنع ذلك أن يتولى غيره، إذا كان في ولايته مصلحة للمسلمين. ولذا اعترف بإمامة أبي بكر وعمر، لأنهما أقاما الحق والمدل، وكانت المصلحة في توليتهما.

ومن هنا صرح زيد بجواز إمامة المفضول مع وجود الأفضل، كما أجاز وجود إمامين في قطرين متباعدين يستجمعان شروط الإمام في حالة اتساع مساحة البلاد، وعدم وصول دعوة الإمام الأول إلى القطر الثاني.

وقد أنكر الإمام زيد فكرة عصمة الأئمة عن الذنوب، كبائر وصفائر، ولكن الزيدية تنسب إليه أنه قد قرر العصمة لأربعة من آل

البيت، هم على - كرم الله وجهه - والسيدة فاطمة - رضى الله عنها - والحسين والرضا - رضى الله عنهما.

كما أنكر الإمام زيد فكرة العلم اللدني، الذى هو علم من لدن، أو من عند الله، وهو نور إلهي، افترض الشيعة انتقاله من الأنبياء إلى خلفائهم. وهذا العلم ليس مكتسبًا بل هو من عند الله، وهذا ما رفضه الإمام زيد قائلاً: إن علم الإمام مكتسب، وهو درجات يرتقى فيه الإنسان حتى يصل إلى درجة الاجتهاد التى تؤهله لأن يكون إمامًا، كما رفض فكرة أن يكون الإمام مستورا ومختفيا، بل لابد أن يعلن عن نفسه ويخرج داعيا لنفسه.

وللإمام زيد رأى في الفعل الإنسانى، ومذهب الجبر والاختيار، فقد نظر في المذاهب المنتشرة في ذلك الوقت، (الجبرية والقدرية)، فوجد أن الأول يؤدى إلى إسقاط التكليف، إذ لا تكليف إلا مع الاختيار، ووجد الثانى ينفى علم الله الأزلى وتقديره الأزلى، ويخالف بصوص القرآن القاطعة، مثل قوله تعالى ﴿والله بكل شيء عليم﴾. [البقرة: ٢٨٢].

واتجه الإمام زيد في مسألة الفعل الإنسانى إلى اتجاه وسط لا يهدم التكليف ولا يعطل الصفات، فقرر وجوب الإيمان

بالقضاء والقدر، واعتبر الإنسان حراً مختاراً في طاعته وعصيانته، وأن المعصية ليست قهراً من الله، فهو يريد بها وإن كان لا يحبها ولا يرضاها. فهناك فرق بين علم الله وفعله، فالله علم أن الإنسان يفعل الظلم، ولكن فعل الظلم من الإنسان، وهو يفعل بقوة أودعها الله فيه.

وقد تبنى الإمام زيد مبدأ حرية الإنسان رداً على ما كانت تبثه الدولة الأموية من نشر لعقيدة الجبر، وأن وصولهم للحكم كان بقضاء الله وقدره، ولا حيلة للناس في دفعه، لكن الإمام زيد رفض الجبر كما رفض المغالاة في القدرة والحرية.

المنزلة بين المنزلتين:

اتخذ الإمام زيد رأى المعتزلة الذي حاول التوسط بين الاتجاهات المتنازعة، وتوسط كذلك الإمام زيد بين تطرف الخوارج وتفريط المرجئة، فقد وقف هذان الاتجاهان أمام حكم مرتكب الكبيرة: وأخذاً طرفاً ما من القضية. قالت الخوارج إن مرتكب الكبيرة كافر وخارج عن ملة الإسلام في الدنيا، ويجب أن يقتل، ليخلد في النار في الآخرة. أما المرجئة فقالت: إنه مؤمن ويبقى في داخل الملة في الدنيا، ويترك للآخرة ليفعل به الله ما يشاء. أي أن الحكم عليه يُرجأ للآخرة.

أما زيد فرأى أن مرتكب الكبيرة لم تصل درجته إلى الإيمان، ولم تتحدر إلى الكفر؛ فهو في منزلة بين المنزلتين، منزلة الفاسق. في مجال السياسة:

تميزت آراء الإمام زيد بصيغة سياسية معينة، اختلف فيها مع والده وأخيه والشيعة في عصره، الذين آثروا التقية: ومعناها الخوف من إعلان الرأي صراحة وكتمانه بالقلب وإعلان خلافه باللسان؛ خشية أن يصيبهم السوء، ولذا فضلوا القعود وأنكروا الخروج للثورة والجهاد.

وهذا ما رفضه الإمام زيد، ورأى ضرورة الجهاد، وإعلان الإمام عن نفسه، لأن التقية تؤدي إلى عدم معرفة الإمام أو معرفة رأيه في أصول الدين. وقد أشار عليه بعض المخلصين بعدم الخروج لقلّة أصحابه وعدته وعتماده، فردّ عليهم أنه لا عبرة بكثرة المخالفين ولا بقلّة الأتباع، لأن الله تعالى لم يذكر الكثير إلا وذمه ولم يذكر القليل إلا ومدحه، والقليل في الطاعة هم أهل الجماعة، والكثير في المعصية هم أهل البدع.

ورأى الإمام زيد أن الخروج واجب على كل إمام فاطمى شجاع عالم زاهد سخي، عليه أن يكون نائراً على الظلم، وليس الإمام

وخلق، وأقل مقدار للخروج أن يكون معه كعدة
أهل بدر، يخرجون على سلطان البغي.
مؤلفاته :

تنسب للإمام زيد عدة مؤلفات، منها.
كتاب تفسير الفريب، وكتاب الحقوق، وكتاب
المجموع في الحديث، وكتاب المجموع في
الفقه، وبعد الكتابان الأخيران هما عماد
الحديث والفقه لدى الزيدية؛ كما يعد كتابه
(المجموع) الذي أملاه على أبي خالد
الواسطي أول مدونة في الفقه والحديث.

أ.د. منى أبو زيد

من جلس في بيته، وبعد عن الجهاد، بل الإمام
من جاهد في سبيل الله حق جهاده، ودافع
عن رعيته، وإذا استشهد الإمام قام إمام آخر
يتلوه يدعو إلى ما دعا إليه.

واشترط زيد في الإمام أن يكون فاطمياً،
أي من أبناء السيدة فاطمة، حَسَنًا كان أم
حُسَيْنِيًّا، مخالفًا للإمامية في اشتراطهم أن
يكون حَسِينِيًّا فقط، ومن ثم فإن الأئمة من
أولاد الحسن عليه السلام قد انضموا إلى المذهب
الزيدى.

واشترط الإمام زيد أن يدعو الفاطمى إلى
نفسه بعد أن يستوفى شروط الإمام من علم

مراجع للاستزادة :

- 1- الشيخ محمد أبوزهرة، الإمام زيد، دار المعارف القاهرة
- 2- د. فضيلة عبدالأمير الشامي: تاريخ الفرقة الزيدية بين القرنين الثامن والثالث، مطبعة الآداب، النجف، سنة 1975م
- 3- د. أحمد محمود صبيح: الزيدية، دار مشاة المعارف، الإسكندرية، سنة 1980م.
- 4- محمد بن محمد ريادة تاريخ الزيدية، تحقيق/ محمد رينهم مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، سنة 1998م

ابن سبعين

(٦١٣ - ٦٦٩ هـ = ١٢١٦ - ١٢٧٠ م)

أهم فترات حياته خصوصية من الناحية الفكرية والروحية، وألّف فيها معظم رسائله، وأجرى مناظرات مع فقهاء المغرب من أعداء الفلسفة والتصوف.

ثم ارتحل إلى تونس وطالت إقامته فيها، وهناك ظهرت نزعتة الصوفية بشكل بارز، وأعلن مذهبه في الوحدة المطلقة، فأثار عليه حفيظة فقهاء المغرب وتونس، مما دعاه إلى الارتحال إلى المشرق، فمر بمصر وأقام بها فترة قصيرة، ثم غادرها إلى الحج، وتقرّب إلى أمير مكة، وأقام بها، إلا أن آراءه أثارت عليه الخصوم؛ وفكر في أن يهاجر إلى الهند.

وقد كانت له آراء اختلف الناس في الحكم عليها فوصفه البعض بالكفر، في حين وصفه الآخرون بالحكمة والقرب من الله، يصفه الفقهاء بالكفر بناء على آرائه في الفلسفة والتصوف، بينما يراه تلاميذه عارفاً كبيراً، ويعد مذهبه المسمى الصوفي أهم ابتكاراته على الإطلاق.

كان أغلب الهجوم الذي وُجّه إلى ابن

هو أبو محمد عبد الحق بن إبراهيم بن محمد بن نصر الأندلسي، ويلقب بقطب الدين، كما يعرف باسم (ابن دارة)، ولد سنة ثلاث عشرة وستمئة ٦١٢ هـ = ١٢١٦ م، في بيت من بيوت الأندلس، في أسرة لها نصيب من العلم والرياسة والحسب.

وتوفي عام ٦٦٩ هـ الموافق ١٢٧٠ م.

وهو يعتبر فيلسوف صوفي أندلسي، ابرز من مثل مذهب الوحدة الوجودية المطلقة، احاط بالثقافات القديمة، الغربية والشرقية، وحاول مزجها بالثقافة الإسلامية، شغل أذهان المسلمين من خصومه وأنصاره، عُرف عنه حسه النقدي البارز، كما كان له مناظرات مع (فردريك الثاني) عندما ردّ عليه في بعض المسائل الفلسفية، ووصفه البابا (أنوسنت الرابع) بأنه أعظم المسلمين في عصره، كما عرفه وتأثر به بعض الفلاسفة المسيحيين.

عاش ابن سبعين في (مرسية) ودرس الأدب والعلوم العقلية، ثم انتقل إلى المغرب العربي وسكن (بجاية)، ومثلت هذه الفترة

سبعين من فقهاء عصره، أمثال ابن تيمية، وانصب هذا الهجوم على تصوّره لمذهب وحدة الوجود، والفكرة الأساسية في هذا المذهب تقوم على أن الوجود واحد، هو وجود الله، أما سائر الموجودات الأخرى وجودها عين وجود الواحد.

ويسمى هذا المذهب في تفسير الوجود بالوحدة المطلقة، وحدة منزّهة عن كل المعارف الإنسانية التي يمكن أن تخلع عليها، فلا يوجد إلا (الله) فقط، فهو مبدع الأشياء، ومفيض الخيرات علينا.

ويشير ابن سبعين إلى أن إنّيّة الله - أي وجوده - هي أول الإنبيات، وآخر الهويات، وظاهر الكائنات، وباطن الأبديات، لا إله إلا هو، والكل منسوب إليه، ولا حى على الحقيقة إلا الله، ولا واحد على الحقيقة إلا الله.

المعارج : يسلك الصوفي في طريقه للوصول إلى الوحدة معارج، وبتدرج، يبدأ من الوحدة الأولى، ويمر عبر مراحل حتى يصل إلى الوحدة المطلقة.

في الوحدة الأولى: يتأمل الصوفي السالك الذوات عارية عن المادة، فيرى الوجود يسيل ولا يقف.

وهي الثانية: يكثر من فرض الاتحاد بالقوة الوهمية، وهذا الاتحاد هو إحداث غيظة

للنفس عسى أن تقل حركتها، فيتيح لها هذا الشعور بالوحدة المخطوفة.

ثم تأتي المرحلة الثالثة: ويطرح السالك البراهين العقلية، والأقيسة الصناعية، وكافة أنواع المقدمات التي يعتمدها الناس، ويترك المنطق الأرسطي، وهذا هو طريق النفوس القوية، المفطورة على التصوف، أما النفوس العادية، فلها طريق آخر.

النفوس العادية : لها طريق يبدأ بتصفح أحوال الملة، وأحوال من وضعها عن طريق العلم المنقول، أما الصوفي الحق فيجب عليه أن يحيا في الحاضر باستمرار، وأن يترك الماضي وحياته ووجوده؛ ليحيا في حاضر سرمدى.

وينتقل السالك في عالم المخلوقات من إدراك الأفلاك، وموجودات ما تحت ملك القمر، إلى عالم أعلى، ويرى أن هذا العالم يشبه النفس، فالعالم محيط بالكل، وهذه الإحاطة وهذا الاتحاد بين الأضداد هو مذهب ابن سبعين.

نور النبوة : ينظر ابن سبعين إلى محمد ﷺ على أنه نور استناداً إلى قوله ﷺ : «اللهم اجعل لي نوراً في قلبي، ونوراً في جسمي، ونوراً في شعري» ثم يتتبع جوارحه كلها حتى يقول : «واجعلني نوراً».

وروح النبي ﷺ عند الموت كانت نوراً ارتقى إلى الرفيق الأعلى محل الأنوار، قبض هناك نوراً مع الأنوار، وقد بحث ابن سبعين هذه المسألة في رسالته المعنونة باسم (أنوار النبي)، وقد أحصى هذه الأنوار بأنها ثلاثة وثلاثون نوراً، يبدأها بأنه نور العزة، وينتهيها بأنه النور المحض.

نقد الفلاسفة: كان ابن سبعين يملك حساً نقدياً واضحاً في الفلسفة الإسلامية، وحلّ فكر كل من الفارابي، وابن سينا، والغزالي، وابن رشد، ونقدمهم.

أخذ على الفارابي تناقضه، وقوله بآراء محتملة بحسب الكتب المختلفة التي عرضها، وضرب مثالا على ذلك برأى الفارابي في مسألة خلود النفس، وإن كان أحياناً يبدى إعجابه به، ويرى أنه أفضل فلاسفة الإسلام معرفة بالعلوم القديمة، واصفاً إياه بأنه أفهم فلاسفة الإسلام.

أما ابن سينا فقد وجه إليه نقداً لاذعاً، فوصفه بالتمويه، وبأن فلسفته قليلة الفائدة، وزعم أنه أدرك الفلسفة المشرقية، وهو زعم خاطئ من ابن سينا، لأنه لو أدركها حقيقة لعبر عنها ونشرها.

ووجه ابن سبعين نقداً شديداً للغزالي، واصفاً إياه بأنه (لسان دون بيان، وصوت دون

كلام، وتخليط جمع الأضداد، وحيرة تقطع الأكباد، مرة صوفى، وأخرى فيلسوف، وثالثة أشعري، ورابعة فقيه، وخامسة محير، وإدراكه للعلوم القديمة أضعف من خيوط العنكبوت.

وقد عاب ابن سبعين على ابن رشد إعجابه الشديد بأرسطو، وتقليده الأعمى له، ووصفه بأنه (قليل الباع، قليل المعرفة، وأنه لا أصالة له)؛ لأنه قلد أرسطو، وقليل المعرفة؛ لأنه لم يلم بعلوم الحقيقة، التي هي علم المكاشفة الصوفية الذوقية.

كذلك وجه ابن سبعين نقده للفقهاء، فأخذ عليهم طريقتهم الفاسدة من وجهة نظره؛ حيث إنهم يتعلّقون بالظاهر من الأعمال الخارجية، الممثلة في العبادات، دون الاهتمام بإخلاص الباطن. وإنهم لا يدركون سر التجرد، ويتعلّقون بأحاديث، ويحرصون على التمسك بظاهر الأقوال المرصودة في الكتب، دون الاهتمام بحقائقها، ويتشبّهون بالأراء المجردة، لا بالأراء الحقيقية.

وله العديد من المؤلفات من أهمها : الرسالة الفقيرية، الرسالة القوسية، كتاب الإحاطة، رسالة النصيحة، كتاب حكم ومواعظ، رسالة في أنوار النبي ﷺ، رسالة خطاب الله بلسمان تور، رسالة الألواح المباركة، وصية ابن سبعين لأصحابه، الرسالة

الرضوانية، رسالة في عرفة، وقد نشر د. عبدالرحمن بدوي رسائل ابن سبعين في كتاب عنوانه (رسائل ابن سبعين).

أما أشهر رسائل ابن سبعين فهي رسالة بعنوان (المسائل الصقلية)، وهي رسالة وجهها ابن سبعين إلى الإمبراطور (فرديريك الثاني)، وتشمل هذه الرسالة عرضاً لبعض المسائل الفلسفية مثل: حقيقة العالم، الغاية من علم

الإلهيات، المقولات الأرسطية وعددها، خلود النفس، والفرق بين علم النفس الأرسطي ونظرية الإسكندر الأفروديسي، تفسير الحديث النبوي لمحمد ﷺ «قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن»، وله كتاب (يد العارف) الذي يعبر فيه عن اتجاهه الصوفي.

أ.د. منى أبوزيد

مراجع للاستزادة:

- ١ - أماري (ميشيل) مسائل قلمية موجهة للعلماء المسلمين من قبل الإمبراطور فرديريك الثاني، المجلة الأسبوعية - شباط آذار سنة ١٨٥٤م
- ٢ - بدوي (د. عبد الرحمن): عهد ابن سبعين لتلاميذه، دراسة لرسالة ابن سبعين، مجلة المعهد المصري للدراسات الإسلامية، مج ٥٦ سنة ١٩٥٦م.
- ٣ - بدوي (د. عبد الرحمن) رسائل ابن سبعين - تحقيق د. بدوي، الدار المصرية للتأليف والترجمة والنشر، القاهرة، سنة ١٩٦٠م
- ٤ - التفتاراني (د. أبو الوفا) ابن سبعين وفلسفته الصوفية، بيروت، سنة ١٩٨٨م.
- ٥ - ميلينو (باتريشيا) إشكالية الأسئلة في المسائل الصقلية لابن سبعين، مجلة التراث العربي، دمشق، عدد ٦٢، يناير سنة ١٩٩٦م
- ٦ - ميلينو (باتريشيا) ملاحظات حول نصيب ابن سبعين، مجلة ألف باء، عدد ١٦، بالرمو، سنة ١٩٩٤م.
- ٧ - ماسيبور (لويس) ابن سبعين والنقد الميكولوجي. دراسات حديثة شمال أفريقيا ودراسات شرقية، نشر معهد الدراسات العليا العربية، مج ٨، باريس، سنة ١٩٧٨م.
- ٨ - منصور (د. عبدالقادر) الفلسفة الصوفية في الإسلام، دار الفكر العربي، القاهرة، سنة ١٩٦٦م.

السخاوى

(٨٣١ - ٩٠٢ هـ = ١٤٢٧ - ١٤٩٧ م)

هو الإمام الحافظ، شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر ابن عثمان بن محمد السخاوى الأصل، القاهري المولد، الشافعي المذهب، نزيل الحرمين الشريفين.

ولد الإمام السخاوى فى شهر ربيع الأول سنة إحدى وثلاثين وثمانمائة، وحفظ القرآن الكريم فى صغره، وحفظ : عمدة الأحكام، والتبیه، والمنهاج، وألفية ابن مالك، وألفية العراقي، وغالب الشاطبية، والنخبة لابن حجر إلى غير ذلك من الكتب، وكان . رحمه الله تعالى . كلما حفظ كتابا عرضه على مشايخه .

وبرع هذا الإمام فى الحديث والفقه والقراءات واللغة العربية والتاريخ، وشارك فى الفرائض والحساب والتفسير وأصول الفقه .

وأخذ العلم عن عدد كبير من الشيوخ لأیحصى عددهم یزیدون على أربعمائه، وأذن له كثير من شيوخه بالافتاء والتدريس والإملاء، كما سمع الكثير على شيخه

الحافظ ابن حجر العسقلاني، وأخذ عنه أكثر تصانيفه وكان يروى صحيح البخارى عن أكثر من مائة ومشرين نفسا . وكانت له رحلاته العلمية إلى حلب ودمشق والحرمين الشريفين وبيت المقدس وغير ذلك من البلاد، وكانت له مرويات كثيرة بالسماع والقراءة، ما يفوق الوصف .

وأدى فريضة الحج بعد وفاة شيخه ابن حجر مع والديه ولقى جماعة من العلماء، وأخذ عنهم، كالبرهان الزمزمى وأبى السعادات بن ظهيرة، والتقى بابن فهد وغيرهم .

ورجع إلى القاهرة، ولازم الاشتغال بالعلم والتأليف، ثم حج سنة سبعمين وجاور، وحدث هناك بأشياء من تصانيفه وغيرها .

ثم حج فى سنة خمس وثمانين، وجاور هناك وأقام ثلاثة أشهر بالمدينة المنورة، ثم حج سنة اثنين وتسعين، وجاور، ثم حج سنة ست وتسعين وجاور، وتوجه بعد ذلك إلى المدينة وأقام بها أشهراً وصام رمضان بها ثم

عاد في شهر شوال إلى مكة وأقام بها مدة ثم
رجع إلى المدينة المنورة وجاور بها إلى أن
مات.

وأخذ عنه من لا يحصى كثرة من أهل
الحرمين ومن القادمين إلى هناك.

مؤلفاته :

ألف الإمام السخاوي كتابا قيمة تدل على
رسوخ قدمه في العلم، من هذه المؤلفات:

١ . الجواهر والدرر في ترجمة الشيخ ابن
حجر. (مطبوع).

٢ . فتح المفتي بشرح ألفية الحديث، لا يعلم
أجمع منه ولا أكثر تحقيقا لمن تدبره.
(مطبوع).

٣ . الضوء اللامع لأهل القرن التاسع، في
سنة مجلدات، وقد ذكر فيه ترجمة لنفسه
على عادة المحدثين. (مطبوع).

٤ . المقاصد الحسنة في الأحاديث الجارية
على الألسنة، وهو من أجمع وأتقن ما كتب
في هذا الاتجاه. (مطبوع).

٥ . القول البديع في الصلاة على الحبيب
الشفيع. (مطبوع).

٦ . عمدة المحتج في حكم الشطرنج.

٧ . الإعلان بالتوبيخ على من ذم علم
التاريخ. (مطبوع).

٨ . التاريخ المحيط على حروف المعجم.

٩ . تحرير الميزان.

١٠ . تلخيص تاريخ اليمن.

١١ . الأصل الأصيل في تحرير النقل من
التوراة والإنجيل.

١٢ . عمدة القارئ والسامع في ختم
الصحيح الجامع. (مطبوع).

١٣ . غنية المحتاج في ختم صحيح مسلم
ابن الحجاج. إلى غير ذلك من المؤلفات
القيمة.

وانتهى إلى الإمام السخاوي علم الجرح
والتعديل حتى قيل: لم يكن بعد الذهبي أحد
سلك مسلكه، وكان بينه وبين البرهان
البقاعي والجلال السيوطي ما بين الأقران
حتى قال السيوطي فيه :

قل للسخاوي إن تمرؤك نائبة

علمي كبهر من الأمواج ملتطم

والحافظ الديعي غيث للسحاب فخذ

غرفا من البحر أو رشفا من الديم

وتوفى سنة اثنتين وتسعمائة بالمدينة

المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام

وذلك يوم الأحد الثامن والعشرين من شعبان،

وصلّى عليه بعد صلاة الصبح يوم الاثنين

ووقف بنمشته تجاه الحجرة الشريفة، ودفن

بالبقيع بجوار مشهد الإمام مالك ولم يخلف

بعده مثله.

أ.د. أحمد عمر هاشم

سعاد ماهر (١٩١٧ - ١٩٩٦م)

فجأت النتيجة مبهرة وأعظم مما توقع علماء الجمعية العريقة التي أنشئت في القرن الرابع عشر الميلادي، ولذا استحققت وسام الاستحقاق.

وكلفتها هيئة اليونسكو بالكتابة عن الآثار في شبه الجزيرة العربية، وقضت تسع سنوات في إنجاز هذه المهمة، وكانت الثمرة موسوعتي مكة والمدينة، ورغم تخصصها في الآثار والحضارة الإسلامية إلا أنها كانت مفرمة بالشعر وتذوب بكل وجدانها في قصائد رابعة العنوية على وجه التحديد وتطرب لكل الفنون الجميلة. وقد توفيت سنة ١٩٩٦م.

مؤلفاتها :

خلفت وراءها ثروة طيبة من المؤلفات في مجال الحضارة والفنون الإسلامية والآثار القبطية والتاريخ منها : العمارة الإسلامية على مر العصور، ومساجد مصر وأولياؤها الصالحون، البحرية المصرية وآثارها، وموسوعتان كبيرتان تضم كل منهما ١٢ جزءاً، موسوعة مكة (٣ أجزاء) وموسوعة

ولدت في أغسطس عام ١٩١٧م حصلت على الدكتوراه في الآثار الإسلامية. شغلت منصب عميد كلية الآثار بجامعة القاهرة. تميزت بإمكانيات الشخصية القيادية. ومن أبعاد الريادة فيها: موسوعية التفكير، واتساع الأفق، وعمق التذوق للفنون والآداب، والبعد عن التعصب، والتحلي بموضوعية العلماء وحيادهم.

كانت نموذجاً رافياً للمرأة العربية الحديثة، وما قدمته لخدمة الفكر والآثار الإسلامية والتراث الإنساني بعامة لم يقدمه عشرات الرجال، وقد حملت عبء إنشاء أول كلية للآثار بجامعة القاهرة.

وأُسست بداخلها قسماً لترميم. وحصلت على جائزة الدولة من الدرجة الأولى من المملكة العربية السعودية تقديراً لمؤلفاتها الموسوعية عن مكة والمدينة، وحصلت على درع دولة الإمارات لإنتاحها في مجال الآثار ببلادهم.

وقد كلفتها جمعية القديس مارتن بفيينا بإعداد المادة العلمية والأثرية لثلاثة أفلام عن الآثار اليهودية والمسيحية والإسلامية.

المدنية، وموسوعة محافظات مصر تقع في ٣٦ جزءاً.

وقد أسمت الدكتورة سعاد ماهر كتابها (مساجد مصر وأولياؤها الصالحون).

وقد رأت أن تجمع في دراسة هذه العماثر بين ترجمة المنشئ أو صاحب الضريح والتاريخ السياسي للفترة التي أنشئ فيها الأثر.

درست تاريخ المشاهد والأضرحة والمزارات وتراجم أصحابها الذين كان لهم أثر يذكر في تاريخ البلاد سواء أكان من الناحية السياسية أو العلمية أو الاجتماعية أو كان صاحبه من أولياء الله الصالحين.

ومن أهم الكتب التي راجت كثيراً عن المسلمين من الشيعة كتاب (مشهد الإمام علي عليه السلام في النجف وما به من الهدايا والتحف).

ومن مؤلفاتها أيضاً كتاب «الفنون الإسلامية» نشرته الهيئة العامة للكتاب عام ١٩٨٦م تناولت فيه المرحلة - رحمه الله - موقف تشجيع الإسلام للفنون التطبيقية، وأن القول بحرمة التصوير، ليس له أساس من الصحة فعندما سطع نور الإسلام أقام للملم دولة، وللفنون والصناعات نهضة، ولأسباب الحياة أمناً وتقدماً وسعادة. ولذا فإن ما تركه المسلمون من تحف وآثار، أعان علماء تاريخ

مراجع للاستزادة:

١- مؤلفات الأستاذة الدكتورة سعاد ماهر التي ذكرت في متن السيرة

الحضارة لمعرفة حضارة الإسلام الفسبة من أساليب تجويد الصناعة، والدوق السليم، والمهارة الجمالية.

وتناولت الدكتورة سعاد كيف أن الفن الإسلامي وقف من فنون الحضارات الأخرى موقف الفاحص الناقد وأن الفنان المسلم طالما أمضى فترات طويلة في عملية استجماع واختيار ومزج، ثلاثة قرون تقريباً لكي يصبح للفن الإسلامي بعد ذلك مميزات الخاصة. ومن أهم الميزات: الأشكال الهندسية توزيعها وتأليفها وتنسيقها بحيث تبدو وكأنها اخترعت لأول مرة. ورسم الفنان المسلم الأزهار والأوراق والأشجار والطيور والحيوانات بعد تحويلها تحويلاً أفقدها شخصيتها، وكره الفنان الفراغ، فكرر الوحدات الزخرفية دون الوقوف عند حد معين.

وأطلق علماء التاريخ على هذا الفن «أرابيسك»، وحظي الخط العربي بهناية المسلمين نظراً لاتصاله الوثيق بالقرآن الكريم. وقد أدى ذلك إلى إتقان ما أخرجته أيدي الصانع في العمارة والتحف، حتى وصلت إلى درجة من الجمال الفني يصعب أن نجدها في الفنون الأخرى.

أ.د. عبد الفتاح غنيمه

ابن سعد

(١٦٨ - ٢٣٠هـ = ٧٨٤ - ٨٤٥ م)

هو أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع البصري الزهري - فهو نفسه أو أبوه ينتمي إلى زهرة من قريش - مسولاهم، وهو من موالى الحسين بن عبد الله بن عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب - وهذا يعنى أن جده، وربما أبوه أيضًا كان مولى الحسين، فهو ابن مولى من المدينة، يلتحق ولاء بآل العباس، وهو كاتب الواقدي.

ولد في البصرة سنة ١٦٨هـ الموافق ٧٨٤م.

وتوفي عام ٢٣٠هـ الموافق ٨٤٥م.

وهو محدث حافظ، ومؤرخ ثقة، كثير العلم، غزير الحديث والرواية، كثير الكتابة، حدث وروى كتب الحديث والغريب والفقه.

ولقد عاش حقبة من الزمن في المدينة المنورة، ثم تركها، وتقل بين مدن أخرى، وهي بغداد تعرف على «الواقدي»، والتصق به، ورغم أنه درس على شيوخ آخرين كثيرين، إلا أنه ظل على الارتباط بهذا الشيخ حتى آخر حياته.

وصلته الكبيرة بالواقدي لم تعطه فقط لقب «كاتب الواقدي»، ولكنها سمحت لابن النديم صاحب «الفهرست» أن يقول: إنه - أى ابن سعد - ألف كتبه من تصنيفات الواقدي، وهذا غير صحيح؛ فهناك الكثير من الروايات والأسانيد التي لا نجدها عند الواقدي، ولكن ابن النديم لا يذكر له في الآن نفسه إلا كتاب «أخبار النبي ﷺ»، والذي يظهر أن هذا الكتاب ليس إلا القسم الأول من كتاب ابن سعد «الطبقات الكبرى»، وقد كان «هشام بن محمد الكلبي» مصدر ابن سعد المباشر فيما يتعلق بتاريخ اليهود والنصارى، كما استفاد من سيرة ابن إسحاق، ومن كتاب «نسب الأنصار» لعبد الله بن محمد بن عمارة المتوفى سنة ٢٠٠هـ.

وقد روى تلاميذ ابن سعد كتاب أخبار النبي ﷺ وطبقات الصحابة على أنهما كتابان، وحفظت لنا الطبقات على صورتها المعروفة على يد الحسين بن فهم (٢١١-٢٨٩هـ) ثم جمع ابن معروف الكتابين نحو

سنة ٣٠٠هـ مشكلاً منهما كتاباً واحداً، تولى
سيرة النبي ﷺ القسم الأول منه.

وابن سعد آخر جامعى السيرة من
المتصلين بالمصادر الأولى، وثانى مؤلف بعد
ابن إسحاق وصلنا كتابه عن السيرة كاملاً،
ولن يأتى مؤلف بعده بجديد فيها، أما
الطبقات فيتناول طبقات الصحابة والتابعين
والخلفاء إلى وقته، وقد أجاد فيه وأحسن،
وأسلوبه التاريخى - رغم أنه يحمل ملامح
السابقين عليه - إلا أنه يتميز بملامح خاصة
به، كما سيأتى.

ولقد كان القرآن الكريم والسنة النبوية
المطهرة، بما تتضمنه من روايات وأسانيد
موثقة، مصدرين أساسيين عند ابن سعد،
الشيء الذى جعل ابن حجر العسقلانى يشهد
بأنه أحد الحفاظ الكبار الثقات المتحررين،
وجعل كتابه من الوثائق المهمة فى علم السنة
والسيرة.

تميز منهج ابن سعد بعرض المادة فى
صورة منظّمة، وإبداء بعض الملاحظات
الشخصية، وإسناد كل قول إلى مرجعه
مستخدماً طريقة الإسناد، أى طريقة
المحدثين فى رواية الأخبار والأحداث، أى أنه
اتبع المنهج العلمى الدقيق القائم على أسس
«علم الجرح والتعديل» مع ذكر الوثائق

لنصوصها، والاستشهاد الكثير بالشعر، ولم
يكن يتدخل فيحكم على الرواية والأسانيد،
وإنما يضعها فى إطار واحد، وتحت عناوين
فرعية، مع مزج الوقائع التاريخية بالنصوص
الأدبية شعراً ونثراً.

ومفهوم السيرة عند ابن سعد لا يتسع
فيشمل شيئاً كثيراً مما وراءها، فالجاهلية
عنده لا تحتل إلا أضيق حيز، ولا مكان هناك
للرسالات الأخرى، وإنما عنايته بالصحابة
والتابعين وأحوالهم، وهذا جرّه إلى العناية
بالصحابيات والتابعيات، وقد خصص الجزء
الثانى من طبقاته لهن.

أما عن مؤلفاته فله :

كتاب الطبقات الكبير الذى حفظ لنا
بصورته المعروفة للمرة الأولى على يد
الحسين بن فهم (٢١١ - ٢٨٩هـ)، وقد
اختصر السيوطى هذا الكتاب فى مؤلف له،
عنوانه «إنجاز الوعد المنتقى من طبقات
ابن سعد».

وكتاب الزخرف القصرى فى ترجمة
أبى سعيد البصرى، أى الحسن بن يسار.

والطبقات الصغير، وهو منتخب من الكتاب
الأول كما نرى على ذلك صاحب كشف
الظنون (١١٠٣/٤).

وكتاب الحيل.

كما ينسب لابن سعد: القصيدة الحلوانية في اختار القحطانية على المدنانية، وهو مخطوط بالقاهرة ثاني ٢/٢٨٢، ولهذه القصيدة شرح كتبه غازي بن يزيد، مخطوط في القاهرة ثاني ٥/٢٣٢.

أما كتاب «أخبار النبي ﷺ» فليس سوى القسم الأول من كتاب الطبقات الكبير.

وجدير بالذكر أنه قد أعدت رسالة عن ابن سعد وطبقاته، قدمها مستشرق اسمه «أوتولث Otto loth» باللغة الألمانية سنة ١٨٦٩م.

ويتناول كتاب الطبقات الكبير موضوعين أساسيين، الأول منهما سيرة النبي ﷺ، وقد شملت المجلد الأول والقسم الأكبر من الثاني، أما تراجم الصحابة والتابعين فقد شملت المجلدات الباقية - إلا الأخير - وهو المجلد العاشر من نشرة د. علي محمد عمر، فقد خصصه للنساء، وخصصت نفس الطبعة المجلد الحادي عشر للفهارس بمختلف أنواعها.

وفي السيرة النبوية قدم ابن سعد توطئة بذكر بعض الأنبياء السابقين على المصطفى صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، ثم تحدث عن مولده ﷺ ونسبه لأبيه وأمه، وبعض الأحداث الكبرى كحادثة الفيل، ثم يتناول بالتفصيل ولادته ﷺ ونشأته وتجارته وزواجه من «خديجة»، وأولاده، واحتلاءه،

وإرهاصات النبوة قبل الوحي، وعلاماتها بعده، وكيفية بدء الوحي، والدعوة، وما لاقاه الرسول ﷺ وأصحابه بدنياً ونفسياً، والهجرة إلى الحبشة ثم إلى المدينة، وتأسيس الدولة الإسلامية الجديدة على مبادئ المؤاخاة، وبناء مسجد قباء، ودعوة الرؤساء والملوك إلى الإسلام، والوفود التي جاءت لرسول الله ﷺ وصفاته الخلقية والخلقية بصورة استقصت كل شيء حتى سواكه ومشطه ونعله ﷺ.

كذلك تحدث ابن سعد عن مرحلة الجهاد في المدينة، وسراياه وغزواته ﷺ ضد المشركين واليهود، ثم حجة الوداع، وأخيراً تحدث عن مرضه وتمريضه، وموته ودفنه وورثائه ﷺ.

يتبع ذلك كله بذكر من كان يفتي في المدينة، ويقتدى به في عهد النبي ﷺ وبعد ذلك العهد، وجمع القرآن الكريم على عهد النبي ﷺ، والمفتين في المدينة المنورة بعد أصحاب رسول الله ﷺ من أبناء المهاجرين والأنصار وغيرهم.

من ذلك تعرف أن «ابن سعد» أول من جمع علامات النبوة، وكان هذا العمل هو ما اتبعته الكتب المتأخرة عن «دلائل النبوة»، كما كان الفصل الذي كتبه عن صفة أخلاق الرسول ﷺ سبباً في وجود كتب الشمايل فيما بعد.

وأما تراجم الصحابة والتابعين فقد جعلها

فى طبقات، بادئاً بالطبقات الكبرى مراعيًا سبق الصحابي إلى الإسلام ونصرته له والهجرة من أجله، لذلك كان البديريون هم الطبقة الأولى عنده: البديريون من المهاجرين ثم من الأنصار، والطبقة الثانية: من المهاجرين والأنصار الذين لم يشهدوا بدرأ، ثم الصحابة الذين أسلموا قبل فتح مكة، وواضح أنه راعى المنصر الزمنى، لأنه بدأ الطبقة الأولى برسول الله ﷺ، ثم الأقرب فالأقرب إليه فى النسب - صلوات الله وسلامه عليه - والطبقة الثانية الذين لم يشهدوا بدرأ ولهم إسلام قديم، وقد هاجر عامتهم إلى أرض الحبشة، وشهدوا أحدًا وما بعدها، والطبقة الثالثة: من شهدوا الخندق وما بعدها، والطبقة الرابعة: من أسلم عند فتح مكة وما بعد ذلك، أما الطبقة الخامسة: فخاصة بمن قبض رسول الله ﷺ وهم حديثو السن، ولم يفرز أحد منهم معه صلوات الله وسلامه عليه.

وفى قسم النساء يبدأ بالمسيدة خديجة - رضى الله عنها - ثم بنات الرسول ﷺ، ثم عماته وبنات عمومته، وأزواجه، ثم النساء المسلمات المبايعات من قريش وحلفائهم ومواليهم، ثم غرائب نساء العرب المسلمات المهاجرات المبايعات، ثم نساء الأنصار، ثم من لم ترو عن رسول الله ﷺ من النساء وروين عن أزواجهن وغيرهن، ولم تكن التراجم على

مستوى واحد، وإنما كان ابن سعد يفيض فى تراجم الصحابة وكبار التابعين من المتقدمين، ويوجز كلما ابتعدنا عن الطبقات الأولى وتأخر الدخول فى الإسلام.

ويحرص ابن سعد على إيراد الأخبار التى تتسق مع صفات المترجم له، ويبدأ كل ترجمة بتحقيق نسب من يترجم له من حيث الأب والأم، ثم يتحدث عن الأولاد وأمهاتهم ونسب هؤلاء، ويبين هل بقيت ذرية الصحابي موضوع الترجمة بالمدينة أم رحلت إلى مكان آخر، ويبين وقت دخوله إلى الإسلام وترتيبه بين الداخلين فيه على يدى رسول الله ﷺ، ويبين هل اشترك فى الهجرة الأولى إلى الحبشة أم الثانية، وفى النهاية يصف كيفية وفاة الصحابي وزمن هذه الوفاة، وما يتعلق بالجنّة ودفنها والصلاة عليها، ويحرص كذلك على وصف المظهر الخارجى للصحابي من حيث الثياب والمعائم والخاتم، ولا ينسى أن يتحدث عن وصية الصحابي والإشهاد عليها... إلخ.

ولا يقل الجزء الخاص بالنساء عن غيره من حيث بيان ما قامت به المرأة من إثراء للحياة الثقافية والفكرية، كما يعتبر مصدرًا خصبًا لمعرفة أنهن شاهدات على الحديث النبوى الشريف.

ملاحظات على طبقات ابن سعد :

١ - يلاحظ على ابن سعد أن شخصيته تنواري أو تكاد وراء الروايات وكثرتها، فلا ترى له تعليقاً على سند أو رواية إلا نادراً، وعندما يوجد فإنه يعبر عن مقدرة نقدية ممتازة، فقد كان كل همه جمع الروايات التي يطمئن إليها بين حشد كبير من الروايات.

٢ - ظهرت بعض الإسرائيليات في كتاب الطبقات من بين الروايات التي أشاعها اليهود الذين أسلموا في الصدر الأول، من أمثال: وهب بن منبه، وكعب الأحبار.

٣ - يلاحظ أن التزام «ابن سعد» بالطريقة الحولية، وإثارة لعنصرى الزمان والمكان، كان سبباً في تمزيق الحوادث وتفطيت الموضوعات، فلم تجمعها وحدة واحدة.

٤ - قطع الروايات قبل أن تكتمل، وإدخال بعضها في بعض، وجمع أسانيد متعددة لمتن واحد، واقتصار الترجمة على سطر أو عدة

أسطر خاصة إذا كان المترجم له قريباً من عصره.

٥ - لا يذكر المصادر التي نقل عنها، كابن إسحاق والواقدي مثلاً، اعتماداً على أنه يذكر السند الذي يصل بالخبر إلى قائله، ويصل بالوقائع إلى مؤلفي الكتب.

٦ - يذكر في مصادر روايته ضعفاء، كهشام ابن السائب، وأبى معشر، والواقدي، وقد يكون هذا مقبولا من وجهة نظر علماء الحديث لشدة تدقيقهم في الرواية، ولكن هؤلاء تقبل رواياتهم في السيرة والمغازي، لأنها في نظرهم - أقل درجة من علم الحديث - وإن كان بعض علماء الحديث قد وثق الواقدي، وهو شيخ «ابن سعد»، وهذا يكفي لاعتماد الأخير على مروياته.

أ. د. عبد الله محمد جمال الدين

مراجع للاستزادة:

- ١ - المعاري الأولى ومؤلفوها، يوسف هوروفتش، ترجمة حسين نصار، القاهرة، سنة ١٩٨٩م.
- ٢ - مصادر السيرة النبوية وتقويمها، فاروق حمادة، الدار البيضاء، الطبعة الثانية سنة ١٩٨٩م.
- ٣ - منهج ابن سعد في السيرة وتراجم الصحابة والتابعين. إسماعيل سالم عبد العدل مقال منشور في مجلة مركز بحوث السنة والسيرة، جامعة قطر العدد الخامس، سنة ١٩٩١م.
- ٤ - التاريخ العربي والمؤرخون شاكر مصطفى أربعة أجزاء في أربعة مجلدات دار العلم للملايين، بيروت سنة ١٩٧٨م.
- ٥ - مقدمة تحقيق كتاب الطبقات الكبير لابن سعد، كتبها د. علي محمد عمر، القاهرة، سنة ٢٠٠٢م.
- ٦ - السيرة النبوية من الطبقات الكبرى لابن سعد مقدمة التحقيق، القاهرة، سنة ١٩٨٩م.
- ٧ - تاريخ الفرائد، عمرى، هؤاد مركب، ترجمه محمود مهمي حجارى وفهمي أبو الفضل، القاهرة سنة ١٩٧٧م.

أبو السعود

(٨٩٨ - ٩٨٢ هـ = ١٤٩٣ - ١٥٧٤ م)

هو محمد بن محمد بن مصطفى العمادى
المولى أبو السعود؛ مفسر شاعر من علماء
الترك المستعربين.

ولد: بقرية قريبة من القسطنطينية سنة
٨٩٨ هـ = ١٤٩٢ م وقد توفى - رحمه الله -
بالقسطنطينية فى ٥ جمادى الأولى سنة
٩٨٢ هـ = ١٥٧٤ م ودفن بجوار أبى أيوب
الأنصارى.

وهو: من بيت عرف أهله بالعلم والفضل،
قرأ كثيراً من كتب العلم على والده، وتلمذ
لكثير من جلة العلماء؛ فاستفاد منهم علماً
جماً، ثم طارت سمعته، وفاضت شهرته،
وعظم صيته. تولى التدريس فى كثير من
المدارس التركية، ثم قلد قضاء «بروسة»، ثم
نقل إلى قضاء «القسطنطينية»، ثم إلى قضاء
ولاية العسكر فى «ولاية روم إيلي»، ودام على
قضائها مدة ثمان سنين.

ثم تولى الفتوى بعد ذلك، فقام بها خير
قيام، بعد أن اضطرب أمرها بانتقالها من يد
إلى يد، وكان ذلك سنة ٩٥٢ هـ .

ومكث فى منصب الإفتاء نحواً من ثلاثين

سنة.. أظهر فيها الدقة العلمية التامة،
والبراعة فى الفتوى، والتفنن فيها.

كان - رحمه الله، كما قيل عنه - من
الذين قعدوا من الفضائل والمعارف على
سنامها وغاربها، وسارت بذكره الركبان فى
مشارق الأرض ومغاربها.
أقوال العلماء فيه :

قال الشوكانى: الإمام الكبير، عالم
الروم، برع فى جميع الفنون، وفاق الأمراء،
وأخذ عن أكابر علمائها، ودرس بمدارسها،
وصار قاضياً بمدينة بروسا، ثم صار قاضياً
للعسكر، ثم صار مفتياً بقسطنطينية وعين له
السلطان كل يوم مائتين وخمسين درهماً.

وله تصانيف منها: التفسير، المشهور عند
الناس بأبى السعود فى محلدين ضخمين
سماه «إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب
الكريم.

يعد تفسيره: غاية فى بابه، ونهاية فى
حسن الصوغ وجمال التعبير، كشف فيه
صاحبه عن أسرار البلاغة القرآنية، بما لم
يسبقه أحد إليه. ومن أجل ذلك: ذاعت شهرة

هذا التفسير بين أهل العلم، وشهد له كثير من العلماء، بأنه خير ما كتب في التفسير.

فالإمام الشوكاني يقول عنه: (هو من أجل التفاسير، وأحسنها، وأكثرها تحقيقاً وتدقيقاً).

ويقول ابن العماد في شذرات الذهب (أتى فيه بما لم تسمع به الأذهان، ولم تقرأ بمثله الأذان).

وقال عنه صاحب العقد المنظوم في ذكر أفاضل الروم: «أتى فيه.. عالم تسمع به الأزمان، ولم تقرأ بمثله الأذان، فصديق المثل السائر: كم ترك الأول للآخر».

وصاحب الفوائد البهية في تراجم الحنفية، يقول عنه: «وقد طالعت تفسيره، وانتفعت به، وهو تفسير حسن، ليس بالطويل الممل، ولا بالقصير المخل، متضمن لطائف ونكات، ومشمتمل على فوائد وإشارات».

ويعتمد أبو السعود في تفسيره على: تفسير الكشاف للزمخشري، وتفسير البيضاوي، وغيرهما ممن تقدم.

غير أنه لم يفتر بما جاء في الكشاف من الاعتلالات - أي مذهب المعتزلة -

ولهذا لم يذكرها إلا على جهة التحذير

منها، مع جريانه على مذهب أهل السنة في تفسيره.

ولكن نجده قد وقع فيما وقع فيه صاحب الكشاف، وصاحب أنوار التنزيل وهو الإمام البيضاوي.. من أنه: ذكر في آخر كل سورة حديثاً عن النبي ﷺ في فضلها، وما لقارئها من الثواب والأجر عند الله.

مع أن معظم هذه الأحاديث موضوعة، باتفاق أهل العلم جميعاً.

وعلى كل: فالكتاب دقيق غاية الدقة، بعيد عن خلط التفسير بما لا يتصل به، غير مسرف فيما يضطر إليه من التكلم عن بعض النواحي العلمية.

وهو مرجع مهم، يعتمد عليه كثير ممن جاء بعده من المفسرين.

ولأبي السعود أيضاً: بضاعة القاضي في الصكوك، تنقيح الوصول، حمن الخلاف في المسح على الخفاف، رسالة في الوقف، فتاوى أبي سعود، القصيدة الميمية، الكاشف عن حقائق التنزيل، منار الأنوار وشرح موقف العقول في وقف المنقول، الهداية في الفروع.

أ. د. عبد الحى الضماوى

مراجع للاستزادة:

١- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، للشوكاني

٢- معجم المؤميين، لوصا كحلانة.

٣- الأعلام، للزركلي

٤- شذرات الذهب في أحوال من ذهب، لابن العماد

٥- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، لحاجي خليفة.

٦- التفسير والمفسرون

أبو سعيد الخراز (٠٠٠ - ٢٧٩ هـ)

«والمحب يتعلل إلى محبوبه بكل شيء ولا يتسلى عنه بشيء، ويتبع آثاره، ولا يدع استخباره».

وكثير من الناس من يفيض الله عليه النعم، ويمنحهم من جوده، فينعمون بما أنعم لاهين عنه، ويتلذذون بما منحهم من أسباب الملاذ، غير متجهين إليه سبحانه..!!

أما أبو سعيد: فكان مسلكه، وكان شعاره شيئاً آخر... إنه يعبر عن منهجه حين يقول:

«ينبغى أن يكون فرحك في العطاء؛ المعطى، ولذتك في اللذات؛ بخالق اللذات، وتتمك في النعم؛ بالمنعم دون النعم، لأن ذكر النعمة، عند ذكر المنعم: حجاب، ورؤية النعمة، عند رؤية المنعم: حجاب». ويشرح حديث رسول الله ﷺ:

«جسبت القلوب على حب من أحسن إليها وبغض من أساء إليها...» فيقول: «واعجباً ممن لم ير محسناً غير الله، كيف لا يميل بكليته إليه»!!

هو أحمد بن عيسى الخراز، وكنيته أبو سعيد بغدادى، من مشاهير الصوفية وأحد أعلام القرن الثالث الهجرى، ومن أقواله:

«كل ما فاتك - من الله سوى الله - يسير، وكل حظ لك، سوى الله قليل».

بهذه الحكمة البالغة التى نطق بها أبو سعيد: تبدأ الحديث عنه، ولا نبتدئ بهذه الحكمة اعتباطاً؛ ولكن لأنها محور تفكيره.

لم تخدعه زخارف الحياة الدنيا، ولم تلهه مفاتيها؛ فاختط لنفسه طريق الصديقين، وسار على نهج أولياء الله، رضى الله عنهم.

لقد ابتدأ - كما تبتدئ الصوفية المختارة - باحثاً منقياً عن الله، فوجده ظاهراً فى آثاره:

لقد وجده فى النسمة العلية، وفى الزهرة الندية، وفى النجم المتألق، وفى شعاع الشمس الذهبى؛ لقد وجده فى الخير، وفى الجمال، وفى الجلال، فأحبه وهام به. وكانت حالته، كما يصف هو، فيقول:

وهي الاتجاه إلى الله: نعيم لا يعدله نعيم،
ولذة لا تعدلها لذة... وإذا نعم الناس بملبس
ييلى، أو بمطعم لا تلثب حلاوته أن تزول؛ فإن
لأوليائه الله نعيمهم المبرأ من الأوضار!!
إن لهم نعيمهم الروحي، ولكن لهم أيضاً
نعيم أبدانهم الطيب الطاهر.
يقول أبو سعيد:

«إن الله تعالى عجل لأرواح أوليائه التلذذ
بذكره، والوصول إلى قربه، وعجل لأبدانهم
النعمة بما نالوه من مصالحهم، وأجزل
نصيبهم من كل كائن، فعيش أبدانهم؛ عيش
الجنانيين: «أهل الجنة»، وعيش أرواحهم؛
«عيش الريانيين».

ولا عجب، بعد ذلك، أنه إذا أنس الناس
بالأخلاء والأخذاء، أن يكون أنس أبي سعيد
بالله؛ ولا عجب أن يكون حديثه عن الأنس
بالله؛ يمتاز بالدقة والوضوح.

يقول أبو سعيد، وقد سئل عن الأنس
بالله: ما هو؟

«استبشار القلوب: بقرب الله تعالى،
وسرورها به، وهدوها؛ في سكونها إليه،
وأمتها: معه، من حيث الروعات، وإعفاؤه لها
من كل ما دونه: أن تشير إليه، حتى يكون هو
المشير، لأنها ناعمة به ولا تحمل جفاء غيره».

وقد صحب ذا النون المصري، وسرياً
السقطى، وبشر بن الحارث، ونظراءهم.
يذكره صاحب «طبقات الصوفية» فيقول:
«هو: من أئمة القوم، وجملة مشايخهم».
ويذكر أنه قيل:

«إنه أول من تكلم في علم الفناء».

أما صاحب «الحلية»، فإنه يقول عنه:

«ومنهم: العارف المعروف الكامل، بالبيان
موصوف، له الكتب المذكورة، والأجوبة
المشهورة، صحب ذا النون ونظراءه، انتشرت
بركاته على أصعابه ومتبعيه، سيد من تكلم
في علم الفناء والبقاء».

ويتحدث مؤرخوه، كلهم تقريباً: بأنه روى
الحديث التالي بإسناده: «سوء الخلق: شؤم،
وشراركم: أسوؤكم أخلاقاً».

وقد اختلف المؤرخون في تاريخ وفاته:

فيذكر صاحب الرسالة القشيرية: سنة
سبع وسبعين ومائتين.

ويذكر صاحب الطبقات: سنة تسع
وسبعين ومائتين.

يهدف الصوفية دائماً، إلى معرفة ما وراء
الطبيعة معرفة يقينية، ولكن كيف تتأتى
المعرفة؟

إنها - حسبما يرى أبو سعيد - «تأتى القلب من وجهين: من عين الجود، ومن بذل المحهود».

إنها فيض من الله، وإنها اكتساب وجهد، وفي الوصول إليها السعادة، بيد أن طريقها - وهو نفس الطريق إلى الله - ليس سهلاً هيناً، وإذا كانت الغاية نفسية، فلا يتأتى أن يكون سبيلها تافهاً.

كيف نصل إلى الله؟ ما هو الطريق إليه؟ كيف نصل إلى خالص العلم؟ كيف نرد على حياض المعرفة؟

سئل أبو سعيد عن أوائل الطريق إلى الله، فبين أنه: التوبة، ثم ذكر شرائطها؛ ورسم الطريق الذى يرسمه الصوفية؛ وهو: طريق نفسائى سيكلوجى؛ من أدق ما يكون؛ ينتقل فيه الإنسان من مرحلة إلى مرحلة؛ مترقياً من مقام التوبة؛ حتى يصل إلى مقام المحبين، ويتدقّق إلى مقام المقربين.

فإذا وصل إلى هذه المرحلة؛ أدمنت روحه النظر فى النعمة؛ وفكرت فى الأيادى والإحسان؛ فانفردت بالذكر؛ وجالت فى ملكوت عز الله، بخالص العلم به، واردة على حياض المعرفة، إليه صادرة، ولبابه قارعة. فنعمت وسعدت.

ولندكر ذلك بأسلوبه، نقلاً عن كتاب:

«حلية الأولياء»:

قال أبو سعيد:

«إن أوائل الطريق إلى الله: التوبة، ومن مقام التوبة يترقى، حتى يصل إلى مقام الأولياء».

وذكروا لكل مقام عشر شرائط، إذا عاناها وأحكمها، وحلت القلوب هذه المحلة؛ أدمنت النظر فى النعمة، وفكرت فى الأيادى والإحسان.

فانفردت النفوس بالذكر، وجالت الأرواح فى ملكوت عزه بخالص العلم به، واردة على حياض المعرفة، إليه صادرة، ولبابه قارعة، وإليه هى محبته ناظرة.

أما سمعت قول الحكيم وهو يقول:

أراعى سواد الليل أنساً بذكره،

وشوقاً إليه، غير مستكره الصبر

ولكن سروراً دائماً وتعرضاً،

وقرعا لباب الرب: ذى العز والفخر

فحالهم: أنهم قريبا فلم يتباعدوا، ورفعت لهم منازل فلم يخفضوا، ونورت قلوبهم، لكن ينظروا إلى ملك عدن؛ بها ينزلون، فتأهوا بمن يعبدون، وتمزّزوا بمن به يكتفون.

حلوا قلم يظمنوا؛ واستوطنوا محلته، فلم

يرحلوا، فهم الأولياء، وهم العاملون، وهم الأصفياء، وهم المقربون.

أين يذهبون عن مقام قرب، هم به؛ آمنون؟ وعزوا في غرف، هم بها؛ ساكنون. جزاء بما كانوا يعملون، فلمثل هذا فليعمل العاملون.

فإذا ما ورد الإنسان حياض المعرفة، هل يتأتى له أن يعلم ما يخالف الشريعة؟ هل الباطن، وهو المعرفة التي وصل إليها، يخالف الظاهر؟

هل الحقيقة تخالف الشريعة؟

يقول أبو سعيد كلمته الحاسمة:

كل باطن يخالف ظاهرا: فهو باطل.

وكتاب الصدق - وهو الوحيد الذي بقي من آثاره - كان من الكتب التي يتوارثها الصوفية، ويحيطونها بالكتمان، ويضنون بها على غير أهلها؛ لأنها ذخيرة نفيسة، لا يصح أن تبذل للعامة، وكأنها لؤلؤة مكنونة، لا يستساغ أن تقتحمها أعين الدهماء.

والواقع: أنه مختصر في غاية الفسامة، يرسم - في دقة وفي وضوح - الطريق إلى الله!!.

أ.د. عبد الحليم محمود، بتصرف،

مراجع للاستزادة:

١ - الطريق إلى الله، أو كتاب الصدق لأبي سعيد الخراز، تحقيق: د. عبد الحليم محمود

٢ - الأعلام للزركلي، ج١/ ١٩٩.

٣ - ملبقات الصوفية للمسلمي

٤ - حلية الأولياء لأبي نعيم، ج١٠/ ٢٤٨

سليم البشرى

(١٢٤٨ - ١٣٣٥ هـ = ١٨٦٧ - ١٩١٧ م)

هو سليم بن أبى فراج بن سليم بن أبى فراج البشرى، شيخ الجامع الأزهر ولد بمحلة بشر من قرى شبراخيت بمحافظة البحيرة سنة ١٢٤٨ هـ، وكانت وفاته ١٣٣٥ هـ الموافق ١٩١٧ م.

لما بلغ التاسعة من عمره كان قد حفظ القرآن الكريم وجوده، ثم قدم إلى القاهرة على خاله السيد : «بسيونى البشرى» من شيوخ ضريح السيدة زينب - رضى الله عنها. فتلقى عنه وظل فى رعايته مدة عامين، درس فيهما عليه وعلى غيره من العلماء القراءات ثم التحق بالأزهر الشريف حيث درس الفقه على مذهب الإمام مالك وظل يواصل الدراسة بالأزهر الشريف تسع سنوات كاملة، ومن شيوخه الأعلام : الشيخ «الخنائى»، والشيخ «عليش»، والإمام الشيخ «الباجورى»، وقد اختاره الشيخ الخنائى ليحل محله فى تدريس العلوم الدينية وقال: «إنى مستخلف عليكم لإتمام درسى أجدر الناس به».

ظهر نبوغه واشتهر أمره وتهافت عليه الطلبة، وتخرج على يديه جماعة من كبار

العلماء منهم : الشيخ «محمد راشد» إمام المعية السنية والحاشية الخديوية، والشيخ «بسيونى البيبانى»، والشيخ «محمد عرفة» (وهو غير الشيخ «محمد عرفة الدسوقي» المتوفى منذ سنوات) وغيرهم من أفاضل العلماء ونبغ فى علوم كثيرة، وبخاصة فى علم الحديث، نبوغاً كبيراً أبلغه درجة كبار المحدثين.

واتجهت إليه انظار الباحثين من العلماء والطلبة فكلما جدت مشكلة عويصة أسرعوا إليه ليجدوا لديه حلاً موهباً لها، ثم مرض ولزم فراشه حولين كاملين.

ولم ينقطع فيهما الطلبة عن الذهاب إليه فى بيته بحى البغالة فى السيدة زينب فكان يلقي عليهم دروسه فى صباح كل يوم، ولما أتم الله عليه العافية عين شيخاً لمسجد السيدة زينب، والتف حوله الطلبة وتابموا دروسه وكثرت أعدادهم، وبعد بضعة أعوام صدر الأمر بتعيينه شيخاً ونقيباً للسادة المالكية، وظل شيخاً للمالكية حتى لقي ربه.

ولما اتجهت النية إلى إصلاح الأزهر في عهد الشيخ «حسنونة النواوى» كان في مقدمة العلماء الذين وقع عليهم الاختيار في عضوية مجلس إدارة الأزهر مع الشيخ «محمد عبده»، والشيخ «عبدالكريم سلمان» وغيرهم ثم وقع عليه الاختيار ليكون شيخاً للأزهر، فاعتذر عن عدم قبوله لهذا المنصب وبالف في الاعتذار محتجاً بكبر سنه وضعف صحته. ولكنه أمام الإلحاح الشديد قبل المنصب وصدر الأمر بتعيينه شيخاً للأزهر في ٢٨ صفر ١٢١٧هـ (١٩٠١م) ولبت في هذا المنصب أربع سنوات تقريباً، أظهر فيها من سداد الرأي وقوة الحزم ومضاء المزيمة ما لا يتفق عادة ومن كان في مثل سنه.

وحدث أنه اختار أحد العلماء - وهو الشيخ «أحمد المنصوري» - شيخاً لأحد الأروقة ولم يكن الحاكم راضياً عن هذا، فأوعز إلى الإمام بالعدول عن تعيينه، فأبى الشيخ الإمام الرجوع عن اختياره، وقال: «إن كان الأمر لكم في الأزهر دوني فأعزلوه، وإن كان الأمر لي دونكم فهذا الذي اخترته ولن أحيده عنه» هانتها الدساسون وأوغروا صدر الخديو عليه فأرسل إليه من يقول له «إن تشبثك برأيك قد يضر بك في منصبك» فقال الشيخ الإمام: «إن رأيي لي، ومنصبى لهم، ولن أضحي لهم بما يدوم في سبيل ما يزول» وقدم

استقالته، فقبلت في اليوم الثاني من ذي الحجة سنة ١٣٢٠ (١٩٠٤م) وعين بدلاً منه الشيخ «على بن محمد الببلاوى»، ثم عين بعده الشيخ «الشريفي» ثم أعيد الشيخ «حسنونة النواوى»، ثم صدر الأمر بإعادة الإمام «البشري» مرة ثانية سنة ١٣٢٧هـ إلى عمله حتى لقي ربه سنة ١٣٣٥هـ (سنة ١٩١٧م) وقد قارب التسعين.

كان حازماً في إدارته وعلى الرغم من الأعباء الكبيرة التي كان يتحملها في مباشرته لمشيخة المالكية ومشيخة الأزهر، فإنه ظل يباشرلقاء دروسه في الأزهر كما ظل يباشر التدوين، والتصنيف، وقيادة الحركة الإصلاحية بعزم وحزم حتى ظهرت آثارها في عهده وحتى أصبح معظم مدرسي الرياضة في عصره من علماء الأزهر، بعد أن كادت صلات الأزهر بهذه العلوم تنقطع انقطاعاً تاماً.

ومن أمثلة شجاعته واعتزازه بنفسه أنه عقب استقالته وقبولها في ذي الحجة سنة ١٣٢٠هـ ذهب في اليوم الثاني لعزله إلى الجامع الأزهر، فقرأ درسي التفسير والحديث اللذين حضرهما يومئذ نحو خمسمائة عالم ومالم يحص من الطلبة لكثرتهم.

وكان حريصاً على أن يلزم بينه إلا في

موعد دروسه، فإنه كان يبادر إلى الذهاب إلى
الأزهر لإلقاء هذه الدروس.

مؤلفاته :

- ١ - شرح نهج البردة، وهي قصيدة شوقي
التي عارض بها قصيدة البوصيرى.
- ٢ - حاشية تحفة الطلاب على شرح
رسالة الآداب.

٣ - حاشية على رسالة الشيخ عlish في
التوحيد.

٤ - المقامات السنية في الرد على القادح
في البعثة النبوية.

٥ - عقود الجمان في عقائد أهل الإيمان.

أ.د. محمد مصطفى سلام

مراجع للاستزادة :

- ١ - مشيخة الأزهر منذ إنشائها حتى الآن، على عبدالمطلب، ج١: المطبعة الأميرية بالقاهرة ١٩٧٨.
- ٢ - ديوان الشاعر جاهد إبراهيم، المطبعة السامية المطبعة الأميرية بالقاهرة ١٩٥٥.
- ٣ - الأعلام للزركلي ج٢/ ١١٩.

أبو سليمان الخطابي

(٣١٩ - ٤٨٨ هـ)

هو الإمام العلامة المحدث الرحال أبو سليمان حمّد^(١) بن محمد بن إبراهيم بن الخطابي البستي صاحب المؤلفات القيمة، والخطابي نسبة إلى جده المذكور، وقيل: نسبة إلى زيد بن الخطابي لأنه من ذريته.

ولد في رجب سنة ٢١٩ هـ في بلدة بست، وكانت وفاته في ربيع الآخر سنة ثمان وثمانين وثلاثمائة بمدينة بست.

وقد ارتحل كثيراً حتى لقب بالرحال، وسمع أبا سعيد ابن الأعرابي بمكة، وإسماعيل بن محمد الصفار وطبقته ببغداد، وأبا بكر ابن داسة بالبصرة، وأبا العباس الأصم وطبقته بنيسابور، وغيرهم.

وروى عنه أئمة أجلاء منهم الحاكم، وأبو حامد الإسفراييني، وأبو نصر محمد بن أحمد البلخي الفزنوي، وأبو مسعود الحسين بن محمد الكرابيسي، وعبد الفزار بن محمد الفارسي.

وكان الخطابي من المحدثين الجامعين بين الرواية والدراية، كما كان فقيهاً مجتهداً، ولغويًا أديباً، أخذ اللغة والأدب عن أبي عمر

الزاهد وأبي إسماعيل الصفار وأبي جعفر الرزاز وغيرهم من علماء العراق، وقد تفقه على ابن أبي هريرة^(٢) والقفال الشافعيين، وله شعر جيد، يصطبغ بالحكمة كما هو شعر العلماء.

وقد أثنى عليه العلماء قال الذهبي في تذكرته: «كان ثقة متثبتاً من أوعية العلم، وقال ابن خلكان: كان يشبه في عصره بأبي عبيد القاسم بن سلام علماً وأدباً، وزهداً وورعاً، وتدريساً وتأليفاً، وقال عنه ابن كثير في بدايته: إنه أحد المشاهير الأعيان، والفقهاء المحتشد المكثرين.

قال الحافظ السمعاني: «كان حجة صدوقاً وصل إلى العراق والحجاز وجال في خراسان وخرج إلى ما وراء النهر».

والخطابي مؤلفات قيمة تشهد له بطول الباع في الحديث والفقه واللغة، منها:

١ - «معالم السنن» وهو شرح لسنن أبي داود، (وقد عرضنا له في الكلام على السنن) وهو مطبوع.

٢ - «أعلام السنن» شرح صحيح البخارى،
وقد عرضنا له فى الكلام على شروح الجامع
الصحيح. وهو مطبوع.

٣ - غريب الحديث وهو فى غاية الحسن
والبلاغة وهو مطبوع.

٤ - شرح أسماء الله الحسنى

٥ - كتاب العزلة مطبوع.

٦ - كتاب «الدعاء» مطبوع.

٧ - إصلاح غلط المحدثين مطبوع.

٨ - الشجاع.

٩ - الغنية عن الكلام وأهله مطبوع.

أ.د. موسى شاهين لاشين

الهوامش ١

- ١ - وقيل «حمد» بنون ألع كما قال أبو منصور الثمالى فى «التهيمة»، وقد حكم الذهبى عليه بالوهم فى هذا، وقال ابن خلكان «إن الصحيح»
«حمد» لا «أحمد» وأنه سعى بالأول واشتهر بالثانى (تذكرة الحفاظ ج ٢ / ٩ - ٢ - وهيات الأعيان ح ١ / ٢٩٧)
- ٢ - هو أبو على الحسن بن الحسن بن أبى هريرة المقيه الشافعى. توفى سنة خمس وأربعين وثلاثمائة

مراجع للاستزادة

- ١ - وهيات الأعيان لابن خلكان ٢٩٧/١.
- ٢ - تذكرة الحفاظ للذهبى ٢-٩/٢.
- ٣ - البداية والنهاية لابن كثير

سليمان دنيا

(١٩١٠ - ١٩٨٨م)

ولد سليمان سيد أحمد دنيا في قرية (سدود) التابعة لمركز منوف بمحافظة المنوفية بمصر في ١٨/٢/١٩١٠م. تخرج في كلية أصول الدين بالأزهر، وحصل على الشهادة العالمية عام ١٩٢٨م، ثم واصل دراساته العليا وحصل على الشهادة العالمية من درجة أستاذ عام ١٩٤٥م. وفي عام ١٩٥٠م سافر إلى إنجلترا مبعوثاً من الأزهر لدراسة الفلسفة. وبعد سنوات قليلة أمضاها هناك عاد إلى مصر وعمل مدرسا بكلية أصول الدين، وانتدب للعمل بالمؤتمر الإسلامي بالقاهرة، وتدرج في سلك التدريس إلى أن صار أستاذا ورئيسا لقسم العقيدة والفلسفة عام ١٩٦٦م ووكيلا لكلية أصول الدين عام ١٩٦٧م.

وقد أدير في الستينيات للتدريس في جامعتي القرويين بالمغرب، وأم درمان بالسودان. وفي السبعينيات عمل مديرا للمركز الإسلامي في نيويورك بضع سنوات، وبعد ذلك عمل أستاذا في جامعة أم القرى بمكة المكرمة، ثم عاد إلى مصر. وتوفي في

القاهرة حوالي عام ١٩٨٨م دون أن يشعر بوفاته أحد، اللهم إلا من خلال بضعة أسطر كتبها أحد القراء في بريد القراء بإحدى الصحف اليومية في مصر.

ينقسم الإنتاج العلمي للدكتور سليمان دنيا إلى قسمين.

(أ) كتب قام بتحقيقها .

(ب) كتب قام بتأليفها .

وشهرته في مجال التحقيق أكثر من شهرته في مجال التأليف. فقد قام بتحقيق مجموعة من مؤلفات الغزالي هي : مقاصد الفلاسفة، معيار العلم، تهافت الفلاسفة، فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة، ميزان العمل. كما حقق تهافت التهافت لابن رشد، والإشارات والتبسيطات لابن سينا، وحاشية الشيخ محمد عبده على العقائد العنصرية، واشترك أيضا في تحقيق الشفاء لابن سينا والمغنى للقاضي عبد الجبار.

أما الكتب التي ألفها فهي قليلة نسبيا وأهمها :

١ - الحقيقة في نظر الغزالي.

٢ - التفكير الفلسفي الإسلامي . ولم
ينجز من هذا الكتاب إلا الجزء الأول . أما
الجزء الثاني . الذي كان من المفروض أن
يتناول فيه بالبحث أهم قضايا الفلسفة
الإسلامية . فلم يخرج إلى الوجود .

٣ - وبالإضافة إلى هذين الكتابين له
بعض البحوث الأخرى حول موضوعات:
الدين والعقل، مفهوم التصوف، الشيخ محمد
عبد بين الفلاسفة والكلاميين . وهناك أيضا
مقدماته المستفيضة للكتب التي حققها حيث
تشتمل هذه المقدمات على دراسات لأفكار
وشخصيات المؤلفين المعنيين .

لقد اتبع الدكتور سليمان دنيا في تحقيقه
لنصوص الفلسفية الكثيرة التي قام بتحقيقها
طريقة غير معتادة . فبدلا من إثبات الفوارق
بين النسخ في الهوامش يلجأ في كثير من
تحقيقاته إلى ذكر الفروق الهامة في داخل
المتن مشيرا إلى ذلك بعبارة «وفي نسخة
أخرى...» دون أي إشارة إلى طبيعة هذه
النسخة الأخرى . وبعض تحقيقاته تغلو من
ذكر أي فروق في داخل المتن أو في الهوامش .
فالذي يهيم في المقام الأول هو إخراج نص
صحیح للقارئ ، ولا يهيمه أن يكثر من
الهوامش . وقد كان ذلك من المآخذ التي
أخذت عليه حيث خالف الطريقة المعتادة في

التحقيق ، وهي طريقة المستشرقين الذين
يمسدون إلى إثبات كل الفروق بين النسخ
المختلفة في الهوامش .

ولكن سليمان دنيا كان يعيب طريقة
المستشرقين . ويرى أن الدعوة إلى التأنيق
والتفتن في حشد أخطاء النساخ وأضاليهم
في كتب هي دعوة إلى التراخي والاستقامة .
ويدافع عن طريقته في التحقيق قائلا : لم
أشأ أن أحتفظ في الهامش بكل الفوارق
وأدع القارئ يختار . فهذه الطريقة . في
نظره . لا تزيد على أن تكون جمعا للنسخ
المتعددة في مجلد واحد ، وفيها إرهاق
للقارئ . وفضلا عن ذلك فإنه ليس فيها كبير
نفع للعلم سوى حفظ الأصول .

وفي هذا الصدد يعبر عن وجهة نظره في
الاستشراق بصفة عامة مشيرا إلى أن
الأساس الذي قام عليه الاستشراق لم يكن
أساسا علميا خالصا ، بل كان مرتبطا
بالسياسة أو ما يشبه السياسة . وبالإضافة
إلى ذلك فإن الاستشراق قد خالطه كبرياء
لا يليق بالعلم والعلماء .

ومن هنا يدعو سليمان دنيا علماء
المسلمين إلى تطهير ساحاتهم الفكرية من
الاستعمار الغربي ، كما طهر الساسة البلاد
من الاستعمار المادي .

وهي مقدمته لحاشية الشيخ محمد عبده على العقائد المضدية ينتقد سليمان دنيا المنهج العقلى البحت للشيخ محمد عبده، ويرى أنه منهج يتسم بالخطورة، فالشرع يرشد إلى خلافه، والأحاديث النبوية الصحيحة صريحة . كما يقول . في وجوب الأخذ بما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه - رضى الله عنهم - لا في وجوب أن يركب كل واحد رأسه ويؤمن بما يتأدى إليه بحثه دون مرشد أو معين، ويرى سليمان دنيا أن المنهج الدينى السليم هو منهج الاتباع وليس ترك الأمر للعقل يسير على حسب ما يتأدى إليه بحثه إنكارا أو إثباتا.

وهي دراسته للغزالي «الحقيقة في نظر الغزالي» . التي تعد أهم مؤلفاته . يرى أن شك الغزالي قد مر بمرحلتين:

أولهما: مرحلة كان الشك فيها شكا خفيفا من النوع الذى يمتري الكثير من الباحثين.

وثانيهما: مرحلة كان الشك فيها عنيفا هداما، أى أنه في هذه المرحلة الثانية كان شكا حقيقيا مطلقا وليس شكا منهجيا كما هو الحال لدى ديكرت.

فالشك في المرحلة الأولى كان يتمثل في: أى الفرق التى - وجدها - على حق؟

أما في المرحلة الثانية فقد كان شكا في ميزان الحقيقة . وقد خرج منه عن طريق النور الذى قذفه الله في صدره وأعاد إليه الثقة في الضروريات العقلية.

ويذهب سليمان دنيا في هذه الدراسة أيضا إلى القول بأن من يريد دراسة الغزالي على أنه مصلح ديني يعنى بإرشاد الناس وتعليمهم فليدرسه في كتبه التي قدمها للجمهور، ويدخل كتاب «التهاوت» في عداد هذه الكتب. أما من يريد دراسة الغزالي ليعرف الحقيقة في نظره كما يعتقدونها فليدرسه في كتبه التي ضمن بها على الجمهور مثل كتاب «المضنون به على غير أهله» وكتاب «معارج القدس».

وقد استنتج سليمان دنيا من آراء الغزالي في هذين الكتابين أنه كان . مثل غيره من الفلاسفة المسلمين . يقول بقدم العالم وأبديته، وبعدم علم الله بالجزئيات وبالبعث الروحاني.. وهي تلك الآراء التي أخذها الغزالي على الفلاسفة في كتابه «التهاوت»، واعتبر القول بها خروجاً على الإسلام. ولكن سليمان دنيا يرى أن لهذه القضايا تخرجات تبعد بها عن التخوفات التي أبداه علماء الكلام.

وقد كان سليمان دنيا يريد أن يشتمل

كتابته «التفكير الفلسفي الإسلامي» على إيضاح الحلول الإسلامية للمسائل الفلسفية المتمثلة في قضية الألوهية، ومسألة قدم العالم أو حدوثه، ومسألة البعث، ومسألة تجرد النفس الإنسانية، ولكن الجزء الذي كان من المفروض أن يشتمل على بحث هذه القضايا لم يخرج إلى الوجود، واكتفى في الجزء الأول بمناقشة الماديين وأصحاب

المذهب الوضعي منتصرا للفلسفة الإلهية ويعبر عن ذلك بقوله: «رأيت - قبل الشروع في الفلسفة الإسلامية - أن أصفى الحساب مع الفلسفة المادية حتى إذا ما تبين زيفها وبطلانها رفعنا أنقاضها من طريق الفلسفة الإسلامية لتسير بخطى فسيحة نحو غايتها التي تحقق للإنسانية سعادتها».

أ.د. محمود حمدي زقزوق

مراجع للاستزادة:

- ١ - سجلات كلية أصول الدين بالقاهرة
- ٢ - الأهرام: تاريخه وتطوره - إصدار وزارة الأوقاف وشئون الأهرام ١٩٦٤م
- ٣ - من مؤلفات الدكتور سليمان دينا
(أ) الحقيقة في نظر المراتلي - دار المعارف ١٩٨٠م.
(ب) التفكير الفلسفي الإسلامي - مكتبة الحانجي بهمن ١٩٦٧م
(ج) المقدمة التي كتبها لكتاب الإشارات وتبتيها لآب سينا - القسم الأول - دار المعارف ١٩٧١م.

السمين الحلبي

(٠٠٠ - ٧٥٦ هـ = ٠٠٠ - ١٣٥٥ م)

هو الإمام شهاب الدين أبو العباس أحمد
ابن يوسف بن محمد بن عبد الدائم، المعروف
بالسمين الحلبي^(١).

كان من أفاضل العلماء.

اتفق المؤرخون على أنه ولد بمدينة حلب ،
ونسب إليها في أكثر المراجع التي ترجمت له ،
أما عن زمن ولادته فلم تذكره كتب
التراجم^(٢).

توفي السمين الحلبي سنة ٧٥٦ هـ في
حمادى الآخرة، أو في شعبان على خلاف بين
المؤرخين في ذلك ، رحمه الله تعالى ، ورفع
منزلته بين العلماء العاملين ، آمين.

قضى العلامة السمين حياته في التنقل
بين حلقات العلم والدرس ، والتردد على أكابر
شيوخ عصره ، حتى صار فقيهاً بارعاً في
النحو و التفسير وعلم القراءات ، ويتكلم في
الأصول ، خيراً ديناً^(٣).

وقد تلقى العلم عن عدد من الشيوخ منهم:
التقي الصائغ (٦٣٦ - ٧٢٥ هـ) ،

وأبو حيان (٦٥٤ - ٧٤٥ هـ) ، والعشابي (٦٤٩
- ٧٢٦ هـ) ، ويونس الدبوسي.

وقد أجمع المؤرخون على أن الإمام السمين
الحلبي نشأ بحلب ، وفيها اكتسب لقبه ، ولما
جاء إلى مصر وعاش بها حيناً من الزمن ،
صار ذا وجاهة . وذاع اسمه في الوسط
العلمي ، وقد ولي السمين تدريس القراءات
والنحو بجامعة ابن طولون ، كما ولي نظر
الأوقاف بالقاهرة ، وناب عن بعض القضاة
فيها ، كما تولى التدريس في مسجد
الشافعي^(٤).

أما عن آثاره العلمية فقد ترك مؤلفات
عديدة تتم عن علمه الغزير و اطلاعه الكبير ،
و ثقافته الواسعة ، ومن هذه المؤلفات :

١- صمد الحفاظ في شرح اشرف
الألفاظ .

٢- شرح الشاطبية - وهو في القراءات -
سماء: "العقد النضيد في شرح القصيد" .

٣- تفسير القرآن : وهو مطول يقع في
عشرين مجلداً ، وقد بقي منه أوراق قلائل .

٤- شرح التسهيل ، وكثيرا ما كان السمين يشير بالرجوع إليه في كتابه : " الدر المصون " فيقول مثلا : (وقد اتقنا هذا في إيضاح السبيل إلى شرح التسهيل ، فعليك بالالتفات إليه) .

٥- القول الوجيز في أحكام الكتاب العزيز .

أما الكتاب الذي إذا ذكر السمين تبادر إلى الذهن فهو ما يمثل مشروعه العلمي الكبير ، وهو كتاب : " الدر المصون " وبعد هذا الكتاب من أمهات الكتب ، فهو كتاب لغة وتصريف ، وإعراب و بيان ، ومعبارة أخرى كما قال عنه صاحب " كشف الظنون " : (فهو مع اشتماله على غيره أجل ما صنف فيه ، لأنه جمع العلوم الخمسة : الإعراب والتصريف واللغة والمعاني والبيان) . اهـ^(٥) .

يبدأ السمين أولا بذكر بعض ألفاظ ، أو

لفظة من آية ، فيقول مثلا : (طه) ثم يمضي مع هذه اللفظة من جانب اللغة و الاشتقاق والمعنى ، و ما تحتمله من دلالات في الآية وخارجها ، ويدعم عرضه بالشواهد المختلفة ، ثم يبين قراءاتها على نحو مجمل ، وبعد ذلك يناقش كل قراءة ، و ما اختاره من تخریجات فيها ، ثم يعربها و يبين أقوال العلماء وآراءهم .

وإذا صادف فيما يقرره مناسبة للتفصيل في باب من أبواب النحو ، نراه يستطرد في ذلك كثيرا ، تاركاً ما هو فيه من إعراب ليُقَعَّد البحث ، ويذكر أصوله وأشكاله ، ولو لم يكن لهذه الأصول والأشكال صلة بإعرابه المعين للآية .

وإذا فرغ من هذه اللفظة (طه) ينتقل إلى تاليها من الألفاظ على الطريقة نفسها .

أ. د. محمد السيد جبريل

الهوامش :

- ١ - ينظر : طبقات المفسرين للحافظ شمس الدين محمد بن علي بن أحمد الداودي (١ / ١٠٠) ط. دار الكتب العلمية - بيروت - الأولى (١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م) .
- ٢ - ينظر : عاية النهاية في طبقات القراء للإمام محمد بن محمد بن الجزري (ت ٨٣٢ هـ) (١ / ١٥٢) ط. دار الكتب العلمية - بيروت - الثالثة (١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م) .
- ٣ - ينظر : طبقات المفسرين للداودي (١ / ١٠٠)
- ٤ - ينظر : طبقات المفسرين للداودي : (١ / ١٠٠) و الدور الكامنة (١ / ٣٦٠)
- ٥ - ينظر : كشف الظنون عن أسامي الكتب و الفنون ، للإمام مصطفى بن عبد الله الشهير بجاجي خليفة (ت ١٠٦٧ هـ) (١ / ١٣٢) ط. مكتبة المثنى ، بغداد ، بدون تلويح .

مراجع للاستزادة :

- ١ - بنية الوعاة للسيوطي
- ٢ - معجم المؤلفين : همز رضا كحلدة

سيبويه

(١٤٨ - ١٨٠ هـ = ٧٦٥ - ٧٩٦ م)

التأثير البالغ والأكبر في سيبويه، ينم عن ذلك
الإحالات الموجودة في كتاب سيبويه المنسوبة
إلى الخليل.

وقد أخذ عن الخليل جُلَّ ما عنده من
دراسات نحوية وصرفية، مُستعملًا، ومُدوّنًا،
وبذلك احتفظ بجُلِّ آرائه النحوية والصرفية.

وسرعان ما أخذ نجم سيبويه يتألق، لا في
البصرة وحدها، بل أيضًا في بغداد، فرحل
إلى بغداد طامعًا في الشهرة والمجد في
هاضرة الخلافة، وحدث أن التقى بالكسائي
مُقرئ الكوفة، ومؤدب الأمين ابن هارون
الرشيد، وقد تناظرا فيما يُعرف بالمسألة
الزُبُورية، والتي هُزم فيها سيبويه - عن غير
حق - فرجع منكسرًا، بعد أن لم تطب له
الإقامة في بغداد، وولّى وجهه نحو موطنه،
إلا أن الموت عاجله في شيراز، وقيل في
همدان أو ساوة، واختلف في تاريخ وفاته،
والأرجح أنه توفى سنة (١٨٠ هـ = ٧٩٦ م).

ومما هو جدير بالذكر أن هناك غموض
واضح حول مسألة التراث النحوي قبل

هو عمرو بن عثمان قُتَبر، مولى ابن
الحارث بن كعب بن عمرو بن علة بن مالك
ابن أدد، ويكنى أبا بشر، ولقبه سيبويه،
وكلمة (سيبويه) تعني رائحة التفاح في اللغة
الفارسية، وُلد بالبيضاء سنة ١٤٨ هـ = ٧٦٥ م
(بلد بفارس) من سلالة فارسية، وهي بلدة
من قرى شيراز، وقد تلقى دروسه الأولى في
هذه القرية أو في شيراز، ثم طمحت نفسه
للاستزادة من الثقافة الدينية، فقدم إلى
البصرة، وهو لا يزال غلامًا ناشئًا.

والتحق سيبويه بحلقات الفقهاء والمحدثين
في البصرة، ولزم حلقة حماد بن سلمة بن
دينار المحدث المشهور، ثم حدث أن لفته حمادُ
ابن سلمة إلى أنه يلحن في نطقه ببعض
الأحاديث النبوية، فأصر على دراسة اللغة،
وقال: «لأطلبنَّ علمًا لا يلعنني فيه أحد».

وقد أخذ النحو عن الخليل، وهو أستاذه،
وعن يونس بن حبيب وعيسى بن عمر،
وغيرهم، وأخذ اللغات عن أبي الخطاب
الأخفش، وكان الخليل بن أحمد هو صاحب

سيبويه، فهل كانت هناك كتب أو آثار نحوية قبل كتاب سيبويه؟

كل ما يُعرف عن التراث النحوي قبل سيبويه هو ما قيل عن صحيفة أبي الأسود الدؤلي، وأن هذه الصحيفة كانت أربعة أوراق، فيها بعض الأبواب النحوية، كالفاعل والمفعول وغيرها، وكذلك كتاب لعيسى بن عمر، وهذان لا نعرف عنهما غير اسميهما، فلم يذكُر نحوي واحد أنه رآهما أو رجع إليهما، حتى قال ابن النديم: «لم يقع خبرها إلى أحد علمناه؟ ولا خبر أحد أنه رآهما». وما ذكره ابن النديم عن الصحيفة لا يُعدُّ دليلاً قاطعاً على وجودها؛ حيث ذكر أنه رآها بخط يحيى ابن يعمر.

ومن ثم فإن سيبويه كان رائداً بحق في مجال التأليف النحوي، ويُعدُّ كتابه أول أثر نحوي وصل إلينا، يقول السيرافي: «وعمل سيبويه كتابه الذي لم يسبقه إلى مثله أحد قبله، ولم يلحق به من بعده».

ومن المؤكد أن سيبويه بدأ بتأليف الكتاب بعد وفاة الخليل بن أحمد، إذ نراه في بعض المواضع يُعَقِّبُ على ذكره لاسمه بقوله (رحمه الله)، وقد حَمَلَهُ عنه تلميذه الأخفش الأوسط سعيد بن مسعدة، وأذاعه في الناس باسم الكتاب، علماً اختص به هذا المصنّف

وحده، دون بقية المصنفات في عصره بحيث إذا قيل: (قرأ فلان الكتاب) عُلِمَ أن المقصود كتاب سيبويه دون شك، وظل هذا الاسم خاصاً به، دلالة على قيمته وشهرته وذيوعه، ولعل أول ما يلاحظ على الكتاب أن سيبويه لم يضع له اسماً ينفرد به، فربما أعجلته وفاته عن تسميته، كما أعجلته من وضع مقدمة بين يديه، وحاتمة ينتهي بها.

وقد طبع كتاب سيبويه في فرنسا والهند ومصر، وترجم إلى الألمانية ترجمة كاملة، وقام المحقق الكبير الأستاذ عبد السلام هارون بتحقيقه ونشره نشرة علمية، ظهرت في خمسة أجزاء.

لم يكن كتاب سيبويه جمعاً لأراء السابقين فحسب، فالأراء متناثرة، مجزأة لا يحكمها سلك ولا نظام، بل كانت له شخصية قوية، ظهرت من خلال ترتيب الكتاب ترتيباً حوى فيه عناصر هذا العلم كاملة، وتبويبه، مع وضع كل شيء وما يتصل به في موضع واحد، ومن خلال ابتداع بعض القواعد، وجودة الترجيح عند الاختلاف، وحُسن التعليل للقواعد، واستخراج الفروع من القياس الذي امتلأ به الكتاب، فكثيراً ما يقال: والقياس كذا، أو والقياس يأباه.

ولقيمة هذا الكتاب وقف العلماء في عصره ومن بعد عصره مبهورين به، مقدّرين

إياه، فلما زنى يُصْرَحُ قائلًا: «من أراد أن يعمل كثيراً في النحو بعد كتاب سيبويه فليستحي»، وكان المبرد محمد بن يزيد إذا أراد مُريد أن يقرأ عليه كتاب سيبويه يقول له: هل ركبت البحر؟ تعظيماً له واستصعاباً لما فيه.

وبعد سيبويه مهما طال المدى إمام النحو بلا منازع في تراث العربية، وإذا كان للهنود باع كبير يتيهون به في الدرس اللغوي وبخاصة النحوى فيما قدمه «بانيني» في كتابه المسمى «الأقسام الثمانية»؛ ذلك الكتاب الذي احتفى به الدارسون المحدثون من أمثال «ماكس مولر»، و«بلومفيلد»، و«روبنس»، وإذا كان الفكر اللغوي قد وجد احتفاءً به عند اليونان داخل

البحث الفلسفي، فإن شموخ علم النحو، وكونه نظرية متكاملة الأركان والأصول يتردد إلى هذا المؤلف الشامخ العالي «كتاب سيبويه» الذي تملو به همة الدرس اللغوي عند العرب، والذي صاغ فيه نظرية محبوكة وعى سيبويه من خلالها أمر اللغة العربية ظاهرها وباطنها، شعرها ونثرها، فُصَحَهاً ولهجاتها، كلامها المرسل وحركة إبداءها. والذي كان راهداً ومَعِيناً للدراسات اللغوية، صوتية، وصرفية، ونحوية، ودلالية، عبر قرون عديدة لم ينته أمرها بعد.

أ.د. أحمد كشك

مراجع للاستزادة:

- ١- أخبار النحويين البصريين.
- ٢- المهرست لأبي النديم.
- ٣- بشارة النحو للشيخ الطهطاوى.
- ٤- مقدمة «الكتاب» تحقيق عبد السلام هارون.
- ٥- سيبويه إمام النحاة على النجدي.

ابن سينا

(٣٧٠ - ٤٢٨ هـ = ٩٨٠ - ١٠٣٧ م)

هو أبو علي الحسين بن عبيد الله بن الحسن بن سينا شرف الملك: الفيلسوف الرئيس صاحب التصانيف، ولا سيما في الطب، وعلم النفس، فقد أبدع في هذين الفرعين وبزَّ من قبله، وأضاف الكثير إلى ما عُرِفَ عنهما من قبله. وكتب في الطبيعيات، والهندسة، والرياضيات، والكيمياء، وفي الفلسفة، واللغة العربية نحواً وصرفاً وبلاغة وشمرًا، وله من كتب اللغة والشعر ما يجعله بين المرتبة الأولى من المعنيين بهما.

وفي سنة مولد ابن سينا خلاف، فقد أجمعت مصادر ترجمته على أن ابن سينا ولد في سنة سبعين وثلاثمائة للهجرة (٣٧٠) هـ أو عام خمسة وسبعين وثلاثمائة للهجرة.

وتوفي الشيخ الرئيس ابن سينا في الجمعة الأولى من رمضان سنة ثمان وعشرين وأربعمائة ودفن في همدان، فيكون الشيخ الرئيس قد عمر ثلاثاً وخمسين سنة.

وزار بلدانا كثيرة، وتقلد مناصب رفيعة، وذاع صيته في المشرق أولاً، ودوى صداه في

المغرب من القرن الثاني عشر للميلاد وإلى هذا الوقت، وسبق ذكره حياً ما دام إنسان يفقه ما يقرأ، وحظى بالقباب العلمية - على قصر عمره فيما لم يحظ العلماء المعمرون مثلها، فلقب: بالشيخ الرئيس، وبجالينوس العرب، وهو في ريعان شبابه، حيث اعتلى المرتبة الأولى في الطب قبل أن يتم الثانية والعشرين من عمره، واغترف من العلم واللغة وأستوعب ما اغترف في صباه، ما لم يتيسر لغيره قبل منتصف العمر أو قرب الشيخوخة. وكأن ابن سينا دون سهرته بنفسه ثم أتمها تلميذه الذي لازمه طيلة حياته، وهو أبو عبيد الجوزجاني الذي توفي بعد وفاة أستاذه بخمسة وعشرين عاماً.

قال الشيخ الرئيس عن نفسه: «إن أبي كان رجلاً من أهل بلخ، وانتقل منها إلى بخارى، في أيام نوح بن منصور، وتولى العمل في أثناء أيامه بقرية يقال لها خرمةين من ضياع بخارى، وهي من أمهات القرى ويقربها قرية يقال لها أفشنة، وتزوج أبي فيها بوالدتي،

وقطن وسكن - ولدت منها بها، ثم ولدت
أخي، ثم انتقلنا إلى بخارى وأحضرت معلم
القرآن، ومعلم الأدب، ولما أكملت العشر من
العمر أتيت على القرآن الكريم، وعلى كثير
من الأدب، حتى كان يقضى منى العجب،
وكان أبى ممن أجاب داعى المصريين، وبعد
أبوه من الإسماعيلية.

ورغب ابن سينا فى دراسة الطب، وصار
يقرا الكتب المصنفة فيه، وبرز فى الطب فى
مدة قصيرة، حتى بدأ فضلاء الأطباء يقرأون
عليه علم الطب، ذلك لأن علم الطب سهل
الانال، فهو يقول: «وعلم الطب ليس من العلوم
الصعبة فلا جرم أنى برزت فيه فى أقل
مدة»، ويروى أنه درس الطب على أبى سهل
المسيحي وأبى منصور الحسن بن نوح
القمرى. كما درس الفقه وناظر فيه وهو فى
السادسة عشرة من عمره، وأشارت بعض
المصادر إلى أن ابن سينا أتقن الفقه وأخذ
يفتى على مذهب أبى حنيفة وهو لما يزل فى
الثانية عشرة من عمره، وأعاد دراسة المنطق
والفلسفة.

وكانت حياة ابن سينا حياة قلق، وفترة
عمره فترة مليئة بالأحداث الحربية والتقلبات
السياسية. الأمر الذى أثر فى نفسه تأثيراً
بليغاً، فتراها حيناً ناسكا متعبدا، وتراه غارقا
فى الملهات حيناً آخر، وقد أجمعت المصادر

على هذا : بل وجاء هذا فى النص الذى ذكره
تلميذه أبو عبيد الجوزجاني، فقد امتدت
حياة ابن سينا إلى عهد الخلفاء الضعفاء:
الطائع، والقادر، والقائم، أى عهد انحطاط
الدولة العباسية.

ولما مات منصور بن نوح الساماني الملقب
بأمير خراسان سنة ٢٦٥هـ خلفه نوح بن
منصور الذى صار أول حام لابن سينا.

وقد كان لتولى ابن سينا الوزارة أكثر من
مرة. ورفضه بعض الوزارات واتصاله بعدد
من الأمراء، وتآلب الجيش عليه، وأن نعمته من
بعض حساده بالزندقة والكفر. كما أن وفاة
والده الذى غمره برعايته قد حز فى نفسه،
كل هذه الأمور إصافة إلى ما كانت فيه البلاد
من ضعف فى آخر الدولة العباسية جعلته
عرضة للتيارات المختلفة؛ لذلك تلمس فى
حياته فترات ينغمر خلالها فى الملهات.

شخصية ابن سينا: من الكتاب من اعتبر
الفلسفة ميدان انتصار ابن سينا، وليس
الطب كما ادعى البعض الآخر، وقد حلت
كتب ابن سينا محل كتب أرسطو فى
الفلسفة، وبالرغم من اختلاف الشيخ الرئيس
مع المعلم الأول فى الإلهيات وما وراء الطبيعة
فى الدراسات الفلسفية التى تلت ابن سينا.

لقد كانت حياة ابن سينا متعبة، غير أن

عقله وذكاءه وفطنته لم تكن كذلك، فنراه قد أتم علوم الدين والقراءة والأدب وهو ما يزال في العاشرة من عمره، ثم أصبح طبيباً بارزاً فاق الأطباء جميعاً في عصره وهو في السادسة عشرة من عمره. ولقب بالشيخ وهو في مقتبل العمر، وعندما تحداه النحوي أبو منصور الجبائي نرى ابن سيناً قد عكف على دراسة اللغة والنحو والبلاغة والبيان ثلاث سنوات وجاء بسفر في اللغة قلما أتى به أحد من قبل وهو «لسان العرب»، ونظم قصائد ضمنها مقدرات من اللغة العربية، وعندما قدمها إلى أبي منصور الجبائي، وطلب إليه تفسيرها عجز عن ذلك وأحس بخطأ ما عمل، واعتذر إلى ابن سيناً.

كان ممن يفكر ويحدث. أي كان إلى جانب تفكيره ذا بصيرة نفسية.

فلقد كان عبقرية عالماً حقاً وكان يخشى الله تعالى ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴾ [فاطر: ٢٨]

أما عن مؤلفاته : فقد كانت له مؤلفات عديدة منها :

١- كتاب المجموع.

٢- الحاصل - والمحصول عشرون، مجلداً.

٣- البر والإثم، مجلدتان.

٤- الشفاء ثمانية عشرة، مجلداً.

٥- القانون أربعة عشر، مجلداً.

٦- الأرصاد الكلية، مجلداً.

٧- كتاب النحاة ثلاث، مجلدات.

٨- الهداية، مجلدة.

٩- لسان العرب عشر، مجلدات.

١٠- الأدوية القلبية، مجلدة.

١١- الموجز، مجلدة.

١٢- بعض الحكم المشرقية، مجلدة.

١٣- بيان ذوات الجهة، مجلدة.

١٤- كتاب المعاد، مجلدة.

١٥- كتاب المبدأ والمعاد، مجلدة.

١٦- كتاب المباحات، مجلدة.

وقد نشرت جمعية التاريخ التركية كتاباً ضخماً هي استانبول عام ١٩٣٧م، بمناسبة مرور تسعمائة سنة على وفاة ابن سيناً، وقد عالج القسم الأول من هذا الكتاب حياة ابن سيناً ووطنه، وحلل آراءه الفلسفية، ونظر القسم الثاني في ابن سيناً الطبيب وقد اشترك عالمان أجنيان في هذا الكتاب هما جوميو من بخارست (Gomoiu) تريكو (Royer Tricoi). من الفرص، مع عدد كبير من العلماء الأتراك، حيث درسوا أثر طب ابن

سينا في الغرب، واختص القسم الثالث من الكتاب - بالرياضيات، والرابع بالأساطير التي وصفت حول اسم ابن سينا في تركيا وإيران، واقتصر القسم الرابع على ترجمات تركية لبعض كتب صغيرة لابن سينا، ومن بينها النص العربي لكتاب (الأدوية القلبية) نقلًا عن مخطوط في مكتبة الفاتح في استانبول، مع مقابلته وتصحيحه بمسبعة عشر مخطوطًا

موجودة في استانبول أيضًا. واشتمل القسم الأخير على قائمة بمائتين وثلاثة وعشرين كتابًا لابن سينا، توجد في ست وخمسين مكتبة في استانبول، وقائمة طويلة لجميع الشروح والترجمات لكتب ابن سينا المكتوبة في المشرق والمحفوظة في المكتبات التي ذكرت آنفًا.

أ.د. منى أبو زيد

مراجع للاستزادة:

- ١ - عيون الأنباء في طبقات الأطباء لابن أبي أصيبعة مكتبة الحياة - بيروت، ١٩٦٥، ص ٤٣٧
- ٢ - وفیات الاعیان لأحمد بن محمد، ابن خلکان ٦٨١ هـ (ج ١)، ص ٤١٩ ٤٢٤، القاهرة ١٩٤٨م.
- ٣ - ابن سينا للبازون كارادوهو ترجمة عادل رعيتو، دار بيروت للطباعة والنشر سنة ١٩٧٠ من ١٢١.
- ٤ - دائرة المعارف الإسلامية، ص ٣٠٢ - ٣١١.
- ٥ - القمطلي: حكماء الإسلام ليبرك سنة ١٢٢٠ هـ من ٢١٧ - ٢٢٦.
- ٦ - البيهقي، تاريخ حكماء الإسلام، تحقيق محمد كرد علي، مطبعة الشرفي بلعشق من ٥٢ - ٧٣، ١٤٩٦
- ٧ - ابن العبري، تاريخ مختصر الدول، ص ٣٢٥ - ٣٢٩، بيروت ١٨٩٠م.
- ٨ - الرزكلي، الأعلام ٢٤١ - ٢٤٢، الطبعة الحادية عشرة
- ٩ - العسقلاني لسان المهران، الطبعة الأولى، حيدر أباد ١٢٢٠هـ.
- ١٠ - انجواسلاري، روضات الحسان، الطبعة الثانية - حجر - إيران من ٢٤٠ - ٢٤٥
- ١١ - حاجي خليفة كشف الظنون، ج ٢ من ٢٣٦
- ١٢ - ابن الأثير: الكامل ج ٦، قسم الأحبار من ٤٢٨.
- ١٣ - الموسوعة البريطانية، المجلد الثاني من ٨١٢.

السيوطي

(٨٤٩ - ٩١١ هـ = ١٤٤٥ - ١٥٠٥ م)

ولما بلغ الأربعين سنة : تجرد للعبادة،
وانقطع إلى الله تعالى، وأعرض عن الدنيا
وأهلها، وترك الإفتاء والتدريس، واعتذر عن
ذلك في مؤلف سماه : بـ «التفليس» وأقام في
روضة المقياس، ولم يتحول عنها إلى أن مات.
ومن أشهر مؤلفاته: الدر المنثور في
التفسير المأثور

عُرف الجلال السيوطي نفسه هذا
التفسير، وبين لنا الحامل له على تأليفه،
وذلك بمجموع ما ذكره في آخر كتاب الإتيان
له، وما ذكر في مقدمة الدر المنثور، فقال في
آخر الإتيان: «وقد جمعت كتاباً مسنداً فيه
تفسير النبي ﷺ، فيه بضعة عشر ألف
حديث ما بين مرفوع وموقوف...».

وقال في مقدمة الدر المنثور: «وبعد ..
فلما ألّفت كتاب ترجمان القرآن - وهو
التفسير المسند عن رسول الله ﷺ - وتم
بحمد الله في مجلدات، فكان ما أوردته فيه
من الآثار بأسانيد الكتب المخرجة منها
واردات» أي : طرقاً كثيرة، رأيت قصور أكثر

هو الإمام الحافظ جلال الدين أبو الفضل
عبيد الرحمن بن أبي بكر بن محمد،
السيوطي، الشافعي، المسند، المحقق، صاحب
المؤلفات الفائقة النافعة.

ولد في رجب سنة ٨٤٩ هـ الموافق ١٤٤٥ م.
وتوفي والده وله من العمر : خمس سنوات
وسبعة أشهر.

وتوفي الإمام السيوطي في سحر ليلة
الجمعة تاسع عشر من جمادى الأولى سنة
٩١١ هـ الموافق ١٥٠٥ م.

ختم القرآن وهو ابن ثمان سنين، وحفظ
كثيراً من المتون، وأخذ عن شيوخ كثيرين،
عندهم تلميذه الداودي، فبلغ بهم واحداً
وخمسين، كما عدّ مؤلفاته، فبلغ بها ما يزيد
على الخمسمائة مؤلف، وشهرة مؤلفاته نفى
عن ذكرها.

وكان أعلم أهل زمانه بعلم الحديث
وقوته، رجلاً وغريباً ومتناً وسنداً واستباطاً
للأحكام.

الهمم عن تحصيله، ورغبتهم في الاختصار على فنون الأحاديث، دون الإسناد وتطويله، فلخصت منه هذا المختصر، مقتصراً فيه على متن الأثر، مصدراً بالعزو والتخريج إلى كل كاتب معتبر.

وسميته بـ «الدر المنثور في التفسير المأثور».

ومن هاتين العبارتين : يتبين لنا أن السيوطي اختصر كتابه «الدر المنثور» من

كتابه «ترجمان القرآن»، وحذف الأسانيد مخافة الملل، مع عزوه كل رواية إلى الكتاب الذي أخذها منه.

وقد جمع السيوطي - رحمه الله - في هذا التفسير: ما يبين الصحيح والعليل من الأحاديث، ولذلك فهو يحتاج إلى تصفية حتى يتميز لنا غثه من سمينه.

أ.د. عبد الحى الصرماوى

مراجع للاستزادة :

- ١- شذرات الذهب
- ٢- معجم المؤلفين.
- ٣- الإتقان في علوم القرآن.
- ٤- الدر المنثور
- ٥- التفسير والمعبرون.

الشاطبي

(٥٣٨ - ٥٩٠ هـ = ١١٤٤ - ١١٩٤ م)

هو القاسم بن فيّره بن خلف بن أحمد
أبو القاسم، وأبو محمد الشاطبي الرعيني
الضريّر، وفيّره بكسر الفاء بعدها ياء ساكنة
ثم راء مشددة مضمومة بعدها هاء.

ولد الشاطبي في آخر سنة ثمان وثلاثين
وخمسمائة هجرية بشاطبة من الأندلس.

وكان عالماً بالحديث والتفسير واللفّة، قال
عنه ابن خلكان: «كان إذا قرئ عليه صحيح
البخاري ومسلم والموطأ تصحح النسخ من
حفظه».

ولقد تلقى الإمام الشاطبي علوم القرآن
والقراءات واللفّة وغيرها على أئمة هذه
الفنون وأصحاب المهارات فيها خاصة علماء
القراءات واللفّة، ومن أشهرهم:

١- أبو عبد الله محمد بن أبي العاص
النقزى قرأ عليه القراءات وأتقنها.

٢- ابن هنيل - عرض عليه التيسير من
حفظه والقراءات، وسمع منه الحديث.

٣- أبو عبد الله محمد بن حميد. أخذ عنه

كتاب سيبويه والكامل للمبرد، وأدب الكاتب
لابن قتيبة وغيره.

٤- أبو القاسم حبّيش صاحب عبد الحق
ابن عطية مؤلف التفسير المشهور (المحرر
الوجيز) وغير هؤلاء كثير.

كما تتلمذ على الإمام الشاطبي خلق لا
يحصى عدداً واستفاد منه أقرانه ومعاصروه
ومن أشهر تلاميذه.

١- أبو الحسن علي بن محمد بن عبد
الصمد السخاوي وهو أجل أصحابه عرض
عليه القراءات.

٢- أبو عبد الله محمد بن القرطبي الفقيه
المفسر قرأ القراءات على الإمام الشاطبي.

٣- مرتضى بن جماعة بن عباد، ويعرف
بابن الخشاب أخذ القراءات عن الشاطبي.

٤- الكمال علي بن شجاع الضريّر، وكان
صهر الإمام الشاطبي وكان شيخ الإقراء
بالديار المصرية.

٥- السد عيسى بن مكى بن حسين بن
يقظان.

٦- الزين محمد بن عمر الكردي قرأ
القراءات والقصيدة على الشاطبي، ومن
هؤلاء التلاميذ أبو القاسم عبد الرحمن بن
سعيد الشافعي، وعيسى بن يوسف بن
إسماعيل المقدسي، ويوسف بن أبي جعفر
الأنصاري، وعلي بن محمد بن موسى
السجيني عرض على الشاطبي القراءات
إفراداً وجمعاً. وهؤلاء جميعاً اكملوا عليه
القراءات وقرءوا عليه القصيدة.

حاز الامام الشاطبي مكانة عالية مرموقة
بين علماء عصره حتى ذاع صيته وانتشر،
وخرج إلى الحج فقدم بعده إلى الاسكندرية
سنة ٥٧٢هـ، ولما دخل مصر أكرمه القاضي
الفاضل وعرف قدره، وأنزله بمدرسته التي
بناها بدرب الملوخية داخل القاهرة، وجعله
شيخها وعظمه تعظيماً كثيراً.

وجلس الامام الشاطبي للإقراء في
المدرسة المذكورة وقصده الخلائق من
الأقطار، وكان إماماً كبيراً أعجوبة في الذكاء
كثير الفنون، آية من آيات الله تعالى، غاية في
القراءات حافظاً للحديث بصيراً بالعربية
رأساً في الأدب مع الزهد والولاية والعبادة.

لقد عظمه أصحابه ووقروه ومما يدل على
ذلك ما أنشده الإمام الحافظ أبو شامة إذ
يقول:

رأيت جماعة فضلاء فازوا

برؤية شيخ مصر الشاطبي

وكلهم يعظمه ويثنى

كتعظيم الصحابة للنبي

ومما يؤكد فضله أيضاً ما ذكره الإمام ابن
الجزري بقوله: أخبرني بعض شيوخنا الثقات
أن الشاطبي كان يصلي الصبح بغلس
بالباضلية، ثم يجلس للإقراء، فكان الناس
يتسابقون السير إليه ليلاً، وكان إذا قعد لا
يزيد على قوله من جاء أولاً فليقرأ، ثم يأخذ
على الأسبق فالأسبق، فاتفق في بعض الأيام
أن بعض أصحابه سبق أولاً فلما استوى
الشيخ قال: من جاء ثانياً فليقرأ فشرع الثاني
في القراءة، وبقي الأول لا يدري حاله وأخذ
يتفكر ما وقع سنة بعد مفارقة الشيخ من
ذنب، ففطن أنه اجتنب تلك الليلة، ولشدة
حرصه على النوبة نسي ذلك عندما انتبه من
نومه، فبادر إلى الشيخ فأطلع الشيخ على
ذلك، فأشار للثاني بالقراءة، فبادر الرجل إلى
الحمام بجوار المدرسة فاغتسل به، ثم رجع
قبل فراغ الثاني، والشيخ قاعد على حاله،
فلما فرغ الثاني قال الشيخ: من جاء أولاً
فليقرأ وهذا يدل على صدق الشاطبي مع ربه
ومدى ولاية الله له والله يختص برحمته من
يشاء، وتوفي بمصر سنة ٥٩٠هـ/١١٩٤م.

ألف الإمام الشاطبي: قصيدته المعروفة
بحرز الأمانى ووجه التهاني والمسماة
بالشاطبية.

وتسمى بالقصيدة اللامية لانتهاء حرف
الروى فيها باللام. وهي نظم لما أورده
أبو عمرو الداني في كتاب التيسير في
القراءات السبع وصلاً وفرشاً. يقول عنها
الإمام الذهبي: وقد سارت الركبان بقصيدته
(حرز الأمانى) و (عقيلة أتراب القصائد)
اللتين في القراءات والرسم. وحفظهما خلق لا
يحصون، وخضع لها فحول الشعراء، وكبار
البلغاء، وحذاق القراء، فلقد أبدع وأوجز
وسهل الصعب.

وقد قبض الله لشرح هذه القصيدة علماء
أفاضوا أبدعوا في شرحها وتوضيحها من
هؤلاء الإمام السخاوي في شرحه فتح
الوصيد في شرح القصيد، وهو مخطوط بدار
الكتب المصرية.

والإمام حسين الهمزاني في كتابه المسمى،
بالدرة الفريدة في شرح القصيدة. وهو أيضاً
مخطوط.

شرح إبراز المعاني لأبي شامة.
شرح شعلة المسمى كنز المعاني شرح حرز
الأمانى وهو كتاب مطبوع.
شرح الجعبري المسمى بكنز المعاني وهو
مخطوط بدار الكتب.

اللالئ الفريدة للفاسي وهو مخطوط.
مراج القارئ لابن الفاصح وهو كتاب
مطبوع.
شرح ابن عبد الحق وهو مخطوط
مختصر في شرحه للقصيدة.
ومن مؤلفات الشاطبي.

عقيلة أتراب القصائد في علم الرسم وكذا
ناظمة الزهر في علم فواصل الآيات.

أ.د. أحمد المعصراوي

مراجع للاستزادة،

١ - معرقة الشعراء الكبار ٥٧٢/٢، والبداية والنهاية ١٠/١٣ وغاية النهاية ٥٧٢/١ ١٠٨/٢ ٥٥٢/٢/٢٠/٢. والدليل على الروستين من ٧
ومقدمة إبراز المعاني من ٨. الأعلام للزركلي ١٨٠/٥.

ابن الشاطر

(٧٠٤ - ٧٧٧ هـ = ١٣٠٤ - ١٣٧٥ م)

هو علاء الدين أبو الحسن: على بن إبراهيم بن محمد الأنصاري الدمشقي، المعروف «بابن الشاطر».

وكما يتضح من اسمه، فهو من مواليد دمشق، عاش بين سنتي ٧٠٤ و ٧٧٧ هجرية، الموافقتين ١٣٠٤ و ١٣٧٥ ميلادية، لا يُعرف عن سيرة حياته إلا القليل، وخاصة أنه لم يلتفت انتباه الباحثين إلا منذ حوالي خمسة وعشرين عاماً فقط، عند دراسة أحد مؤلفاته الفلكية، ومن القليل الذي عرف عنه أن والده توفي وتركه في السادسة من عمره، فكفله جده وعلمه تطعيم العاج، ولذا سمي بالمطعم الفلكي، ثم سلمه جده إلى قريب له علمه الفلك والهندسة، وأعطاه لقبه «ابن الشاطر» الذي عُرف به، وتعلق ابن الشاطر بالعلم، وأخذ يتنقل من أجله بين القاهرة والإسكندرية وحلب، وعمل في وظيفة التوقيت، ورياسة المؤذنين في الجامع الأموي بدمشق.

والتوقيت في الجوامع مهنة شاعت في

العصر الإسلامي، وبدأت تتلاشى منذ أن انتشرت الساعات الميكانيكية الدقيقة، وكان القائم بها (ويسمى «الموقت») يحدد مواعيد الصلاة اليومية، والمناسبات الشهرية، والموسمية، وذلك عن طريق متابعة الأرصاء باستعمال الأسطرلاب، ومراقبة المزولة (الساعة الشمسية) لتحديد ساعات الليل والنهار، ووضع جداول بصورة مستمرة تبين نتائج الرصد والمراقبة وتسمى «الأزياج»، ولهذا نجد ابن الشاطر قد اهتم بتأليف الكتب، والجداول الفلكية، إلى جانب عمله في مهنة التوقيت، وقد توفي بدمشق سنة ٧٧٧ هـ = ١٣٧٥ م.

آراؤه واكتشافاته العلمية :

كانت نظرية بطليموس ترى خطأ أن الأرض هي مركز الكون، وأن الأجرام السماوية تدور حول الأرض دورة كل ٢٤ ساعة، ووضع بطليموس لهذه النظرية حساباً فلكياً قائماً على هذا الأساس، وكان العالم كله في عهد ابن الشاطر يعتقد بصحة هذه

النظرية، ولكن الأرصاد الفلكية التي قام بها العالم العربي المسلم ابن الشاطر برهنت على عدم صحة نظرية بطليموس، وأثبتت بدلاً منها أن الأرض والكواكب تدور حول الشمس بانتظام، والقمر يدور حول الأرض، وهذا هو الاكتشاف الذي نسب إلى «كوبرنيكوس» بعد ابن الشاطر بعدة قرون.

وهي مقال نشر حديثاً في «قاموس الشخصيات العلمية» أوضح المستشرق الإنجليزي المعاصر «ديفيد كنج» D. King أن كثيراً من النظريات الفلكية المنسوبة لكوبرنيكوس عن نظام المجموعة الشمسية قد أخذها هذا الأخير عن العالم المسلم ابن الشاطر، وذكرت بعض المصادر أنه في سنة ١٢٩٢هـ (١٩٧٣م) عثر على مخطوطات عربية في بولندا، مسقط رأس كوبرنيكوس، اتضح منها أنه كان ينقل تلك المخطوطات العربية، وينتقلها لنفسه، وكان ابن الشاطر قد أكد في كتبه أنه لم يساير من سبقوه من علماء العرب والمسلمين في مجرد إبداء الشكوك في نظريات بطليموس الفلكية عن مركزية الأرض وسكونها، وأخذ عليهم أنهم لم يقدموا تعديلاً لها، ويبدو أنه وصف نظريته الخاصة عن المجموعة الشمسية في كتابه المفقود «تعليق الأرصاد»، وهو يقول في مقدمة كتابه «الزيج الجديد»: ومن أراد

الوقوف على طرق الأرصاد، التي سلكتها والآلات التي ابتكرها والأعمال التي حررتها، فعليه بكتابي المسمى «بنهاية السؤل»، فإنه يظهر له الحق عياناً، ويعذرني في مخالفتي لمن تقدمني فيما وقع فيه من الاختلاف، وذلك لضرورات رصدية ودقائق برهانية.

من ناحية أخرى يقول «توني هاف» أن الإنجاز الفلكي في الإسلام خلال العصور الوسطى كان عميقاً ومتقدماً إلى حد أبعد من نظيره في أوروبا، حيث كان الفلكيون العرب يعملون بجد لإصلاح النسق «البطلمي» القائم على مركزية الأرض، وذلك من خلال عملية معقدة متضمنة نماذج رياضية واستدلالات فلكية قائمة على المفاضلة بين النظرية والملاحظة.

ويقرر «هاف» أن شخصيات في مدرسة مراغة غربي إيران، مثل الأزدي، والطوسي، وخطب الدين الشيرازي، وابن الشاطر، قد نجحوا في الوصول إلى نماذج لهيئة الكون، غير نموذج بطليموس، تكررت بعد ذلك في كتاب كوبرنيكوس.. وإن التماثل بين نماذج الأجرام في مدرسة مراغة (كما عدلها ابن الشاطر)، والتماذج لدى كوبرنيكوس كبير إلى حد يمكن القول معه أن كوبرنيكوس قد يمكن أن يعدّ أحد أتباع مدرسة مراغة.

وينقل «هاف» عن مجلة «إيزيس» Isis ٦٦ رقم ٢٢٢ لعام ١٩٧٢م، رسماً يوضح نموذج حركة الأجرام، من الطبقة الأولى، لكتاب كوبرنيكوس عن «مدارات الأجرام السماوية عام ١٥٤٢م»، ويشير إلى أن مناقشة كوبرنيكوس في رأى مؤرخى العلم تدل على أنه لابد أن يكون قد اطلع على مخطوطة عربية متضمنة رسماً مماثلاً، وقد لاحظ مؤرخ العلم «ويلي هاتينر» W.Hartner هذا التماثل في كتاب للطوسي بعنوان «التذكرة» موجود في مكتبة جامع السليمانية باسطنبول، وينقل «توني هاف» نماذج مماثلة لابن الشاطر من كتابه «نهاية السؤل» عن نسخة موجودة في مكتبة بودلين باكسفورد.

ونحن من جانبنا ندعو إلى إعادة تقييم إنجازات عالم الفلك المسلم ابن الشاطر، الدمشقي، كما ندعو إلى السعى الجاد في البحث عن المفقود من مؤلفاته الفلكية والهندسية، وإذا ثبت ما يتوسمه عنه بعض الباحثين المعاصرين من أنه السابق إلى تفنيد الأخطاء التي وقع فيها بطليموس عن حركة الكواكب، وأنه الممهد بحساباته الفلكية لتصحيح النظرية الفلكية، التي صاغها كوبرنيكوس عن هيئة الكون، فسوف يعتبر من أعظم الفلكيين على مر العصور.

وتزيد مؤلفات ابن الشاطر على الثلاثين مؤلفاً في علم الفلك وأجهزة الرصد والقياس

الفلكية، لا يزال الكثير منها مفقوداً، ولم تقتصر بحوثه في الفلك على الجوانب النظرية، بل إنها امتدت لتشمل أيضاً الجوانب العملية والتطبيقية، فتجده قد ابتكر كثيراً من الآلات، التي وصفها وصفاً تفصيلياً دقيقاً، وبقيت رسائله المتخصصة في الأجهزة الفلكية تتداول لعدة قرون في كل من الشام ومصر، والدولة العثمانية، وبقية الدول الإسلامية، وكانت مرجعاً لضبط الوقت في العالم الإسلامي، فعلى سبيل المثال، صنع آلة لضبط وقت الصلاة سمّاها «البسيط» ووضعها في إحدى مآذن الجامع الأموي في دمشق، وبقيت حتى عام ١٢٩٠ هـ حيث وجد أن وضعها قد اختل بمرور الزمن، وعوامل الرياح والأمطار، فقام من حاول تصحيح وضعها، ولكنه لم يفلح.

وفي كتاب لابن الشاطر بعنوان: «الربع التام لمواقيت الإسلام»، يقول: «إني أمنت النظر في الآلات الفلكية، الموصلة إلى معرفة الأوقات الشرعية، فوجدتها مع كثرتها ليس فيها ما يفى بجميع الأعمال الفلكية في كل عرض، ويدخلها الخلل في غالب الأعمال، إما لصعوبة تحقيق الوضع، أو لتحرك الآلات بعضها على بعض.. وكنت أود لو يسرني الله تعالى وضع آلة تخرج بها جميع الأعمال بسهولة مقصد وقرب مأخذ ووضوح برهان،

مسؤدية لمنصف أمعن فيها وفي غيرها
النظر...».

أ.د. أحمد فؤاد باشا

فوفقنى الله - تعالى - لاستنباط هذه الآلة
التي سميتها «الربيع التام لمواقيت الإسلام»،
فوافق منطوقها مفهومها، ورأيتها جامعة

مراجع للاستزادة:

- ١ - د. علي عبد الله الأذفاع، أثر علماء العرب والمسلمين في تطوير علم الملك، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٩٨٣م.
- ٢ - راجع د. أحمد فؤاد باشا، التراث النبوي للعضارة الإسلامية، ومكانته في تاريخ العلم والحصارة القاهرة ١٩٨٣م.
- ٣ - توبس، آ. هاف، فجر العلم الحديث، الإسلام - الصين - العرب، ترجمة د. أحمد صبيحي، عالم المعرفة، الكويت، ١٩٩٦م.

الشافعي

(١٥٠ - ٢٠٤ هـ = ٧٦٧ - ٨٢٠ م)

تغلب على نسبك. فقدم مكة وعنده قريباً من عشر سنين، وكان منزله بمكة بقرب (شعب الخيف). نشأ يتيماً فقيراً في حجر والدته، حتى أنها لم يكن معها ما تعطى المعلم، ومع هذا فقد كان الشافعي يرى في الفقر أكبر دافع لتعلم العلم، ويرى أن الفنى من موانع النشاط في تعلم العلم، ويقول: لا يصلح طلب العلم إلا لمفلس، فقيل: ولا الفنى المكفى؟ فقال: ولا الفنى المكفى.

ولما أخذ الشافعي في دراسة الفقه على شيوخه بمكة وبرع فيه، سمع بشهرة موطأ مالك، فجد في حفظه واستذكاره وأراد أن يتلقى عن الإمام مالك، فرحل - رحمه الله - إلى المدينة للأخذ عن علمائها، وقد استصغر الإمام مالك منه في أول الأمر، وطلب من الشافعي أن يحضر معه من يقرأ له، فلما سمع قراءة الشافعي أعجب مالك بها جداً، لفصاحة الشافعي وجودة قراءته.

وقد حفظ الشافعي الموطأ وقرأه على الإمام مالك وعمره ثلاث عشرة سنة تقريباً،

هو الإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن السائب بن عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن عبد المطلب ابن عبد مناف.

هو هاشمي مطلبى، ابن عم رسول الله ﷺ، وأما أمه فالمشهور أنها كانت من قبيلة الأزد، وكنتها : أم حبيبة. وقيل: هي فاطمة بنت عبد الله بن الحسين بن الحسن بن علي ابن أبي طالب.

ولد - رحمه الله - سنة خمسين ومائة، وهي السنة التي توفي فيها الإمام أبو حنيفة - رحمه الله تعالى - في أواخر عهد أبي جعفر المنصور الخليفة العباسي، وقد ولد - رحمه الله - بمسقلان وهي من قرى غزة، فنشأ في إحدى قبائل اليمن المقيمة بفلسطين، ثم سافرت به أمه إلى مكة. ذلك أن والدته خافت عليه في اليمن أن يخمل ذكره، ويضيع نسبه، ولا ينشأ على ما ينشأ عليه ضرباًؤه من قبيلته قريش، فقالت له: الحق بأهلك فتكون مثلهم فإني أخاف أن

أى كان ذلك سنة ١٦٣هـ ولازمه حتى وفاته سنة ١٧٩هـ، أى أنه لازم الإمام مالك ست عشرة سنة.

وبعد أن توفي الإمام مالك لم يطلب المقام للشافعى بالمدينة، لفقدته أستاذ، ومن كان يعطف عليه، وينزله فى كنفه، ويسر له أسباب العيش، وصادف أن ذهب إلى المدينة فى تلك الأثناء وإلى اليمن، فطلب منه بعض القرشيين استصحاب الشافعى إلى اليمن، لتولى أحد الأعمال هناك، وقد أنس وإلى اليمن بهذه الرغبة بعد أن وقف على مواهب الشافعى، وما هو عليه من العلم والفقه، ولما ارتفع شأن الشافعى باليمن، وطار صيته فيها خشى حساده من ذهاب مجدهم وسلطانهم، وضعف مركزهم عند وإلى اليمن، فسمعوا به إلى الرشيد، بواسطة أحد قواده المقيمين باليمن. فأرسل القائد إلى الخليفة يعوفه من مؤامرة علوية تدبر ضد الخلافة وأسند زعامة هذه المؤامرة إلى الشافعى. فبعث الرشيد إلى اليمن من حمل الشافعى مع العلويين إلى العراق فقتلهم الرشيد جميعاً عدا الشافعى. فإنه نجا من القتل بعد مناقشة طويلة، وحوار مع الرشيد.

وقد كان الشافعى فى هذه الإقامة ضيفاً على محمد بن الحُصَيْن الذى أحسن ضيافته ويسر له سبل العيش، ومكنه من استظهار

كتبه، ونسخ ما شاء منها. فاتسع بذلك أفقه العلمى، وازداد إلماً بأراء الحنفية، كما سبق له أن تشبع بالفقه المالكى، مما كان له أثر قوى فى حياته العقلية بعد ذلك، حينما تم نضجه العلمى. وأخذ فى التأليف والتدريس فقد كانت آراؤه معتدلة متوسطة بين أهل الحديث وأهل الراى.

وقد حاز الشافعى احترام الأمراء والعلماء، حتى نفَس عليه بعض العلماء المقربين من الخليفة. فخرج من بغداد إلى مكة، وأقام بها مدة ينشر علمه على الحجاج القادمين إلى مكة من جميع البقاع الإسلامية.

وفى سنة خمسة وتسعين ومائة عاد إلى بغداد، وأقام فيها سنتين، يدرس فيها العلم، وعكف على الاستفادة منه الصغار والكبار من الأئمة، والأخبار من أهل الحديث والفقه وغيرهم. ورجع كثيرون منهم عن مذاهب كانوا عليها إلى مذهبه، وتمسكوا بطريقته كأبى ثور، وخلاتق لا يحصون. ثم خرج إلى مكة، ثم عاد إلى بغداد للمرة الثالثة فى سنة ١٩٨هـ، وأقام بها شهراً أو شهوراً، ثم خرج إلى مصر إذ إنه سمع شيئاً عن مصر وأهلها فحبب إليه الذهاب إليها. ليقوم بنشر علمه فيها، فخرج إلى مصر مع واليها، العباس بن عبد الله بن العباس بن موسى بن عبد الله ابن العباس. فوصل إليها سنة تسع وتسعين

ومائة، أو سنة مائتين - وكان الليث بن سعد قد مات من قبل - وفرح به المصريون، ورحبوا به ترحيباً عظيماً واحتفوا بقدومه، وأنزلوه منزلاً كريماً، لما عرفوه عنه من علم وفضل فقد أخلف الله عليهم به ما فقدوا من علم الليث وهضله.

وقد اختار الشافعي النزول على أهله من الأزدي.

وقد قدم له عبد الله بن عبد الحكم - من كبار العلماء والأعيان بمصر - أربعة آلاف درهم: ألف منها من ماله، وثلاثة آلاف من تجار مصر وأعيانها. فشكر الشافعي له ذلك الصنيع.

وقد تزوج الإمام الشافعي - رحمه الله تعالى - بالسيدة: حميدة بنت نافع بن عيينة ابن عمرو بن عثمان بن عفان، وذلك بعد وفاة الإمام مالك سنة ١٧٩هـ، وعمر الشافعي آنذاك تسع وعشرون سنة، كما أنه كانت له سرية من الإمام. ورزق من امرأته العثمانية: أبو عثمان محمد، وهو الأكبر، وكان قاضياً بمدينة حلب، وابنتان: فاطمة وزينب. كما رزق من سرية بابن آخر يقال له الحسن، مات وهو طفل.

مرض الإمام الشافعي - رحمه الله تعالى - مرضاً شديداً، وكانت علقته بالبواسير، فاشتدت عليه علقته. ويحكى تلميذه يونس بن

عبد الأعلى: ما رأينا أحداً لقي من السقم ما لقي الشافعي، فدخلت عليه فقال لي: يا أبا موسى اقرأ علي ما بعد العشرين والمائة من آل عمران، وأخف القراءة، ولا تثقل، فقرأت عليه، فلما أردت القيام. قال: لا تغفل عني، فزني مكروب.

وذكر الإمام الشافعي - رحمه الله تعالى - ما وضع من كتبه في مرضه فقال: لوددت أن الخلق تعلمه ولم ينسب إلي من شيء أبداً.

ويقول المزي: دخلت على الشافعي في مرضه الذي مات فيه. فقلت: كيف أصبحت يا أستاذ؟ فقال: أصبحت من الدنيا راحلاً، وإخواني مفارقاً، ولكأس المنية شارباً، وعلى الله واردة، ولسوء عملي ملاقياً، فوالله ما أدري أروحي تصير إلى الجنة فأهنيها، أو إلى النار، فأعزيها. ثم رمى بطرفه إلى السماء واستعير وأنشد:

ولما قسى قلبي وضافت مذاهبي

جعلت الرجا مني لعفوك سلماً

تعاضمني ذنبي ، فلما قرنته

بعفوك ربي ، كان عفوك أعظماً

وقد أسلم الشافعي روحه في ليلة الجمعة الأخيرة من شهر رجب سنة ٢٠٤هـ بعد العشاء الأخيرة، بين يدي تلميذه الربيع الجيزي.

وقد اعتمد المصريون لموته غمًا عظيمًا، وجزعوا لوفاته جزعًا شديدًا، ودفن الشافعي بالقرافة الصغرى بترية بنى زهرة. وهم أولاد عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى، وعرفت بترية أولاد ابن عبد الحكم. وقد عرفت بعد دفنه بترية الشافعي إلى وقتنا هذا.

هذا وقد أخذ الشافعي القرآن على إسماعيل بن قسطنطين شيخ أهل مكة فى زمانه بقراءة ابن كثير.

وأخذ العلم عن شيوخ مكة منهم: سفيان ابن عيينه إمام أهل الحديث، ومسلم بن خالد الزنجى فقيه مكة، وسعيد بن سالم القداح، وداود بن عبد الرحمن العطار، وعبد المجيد ابن عبد العزيز بن أبى داود.

كما لازم الإمام مالك بالمدينة حتى توفى سنة ١٧٩هـ، وأخذ بالمدينة أيضاً عن إبراهيم بن أبى يحيى الأسلمى، ومحمد بن سعيد بن أبى قديك، وعبد الله بن نافع الصائغ صاحب ابن أبى ذئب.

ولما سافر لبغداد فى المرة الأولى أخذ عن: محمد بن الحسن الفقيه صاحب أبى حنيفة، ووكيع بن الجراح، وعبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفى، وأبو أسامة بن حماد بن أسامة الكوفى، وإسماعيل بن علية، وهؤلاء

الأربعة من حفاظ الحديث النبوى.

لم يترك الشافعى الإفادة ونشر العلم بالتدريس والإفتاء منذ أن رسخت قدمه فيه، فقد درس فى المسجد النبوى والمسجد الحرام، ومسجد عمرو بن العاص بالفسطاط، ومساجد العراق، كما كان له مجلس علمى بالحرم المكى، وقد عقد هذا المجلس مبكراً فى حياة شيوخه، وفى الوقت الذى كان أقرانه ومن قاربه فى السن ما زالوا فى دور الطلب.

أما مجالسه فى مصر فيحكى لنا عنها صاحبه الربيع بن سليمان فيقول: كان الشافعى - رحمه الله تعالى - يجلس فى حلقة إذا صلى الصبح، فيجيئه أهل القرآن، فإذا طلعت الشمس قاموا وجاء أهل الحديث فيسألونه فى تفسيره ومعانيه، فإذا ارتفعت الشمس قاموا، فاستوت الحلقة للمذاكرة والنظر، فإذا ارتفع الضحى تفرقوا، وجاء أهل المربية والعروض والنحو والشعر، فلا يزالون إلى قرب انتصاف النهار، ثم ينصرف - رحمه الله تعالى -.

وقد تخرج عليه خلق كثير لا يحصى عددهم. أشهرهم: أحمد بن خالد الخلال، والإمام أحمد بن حنبل، وأحمد بن محمد بن سعيد الصيرفى، ومحمد بن عبد الله بن عبد

الحكم، ومحمد بن الإمام الشافعي، وأبو ثور إبراهيم بن خالد بن اليمان، وإسحاق ابن راهويه، وإسماعيل بن يحيى المزني المكنى بأبي إبراهيم، والحسن بن محمد بن الصباح البغدادي الزعفراني، والحسين بن علي بن يزيد الكرابيسي، وحسرة بن يحيى بن عبد الله التجيبي، والربيع بن سليمان بن داود الجيزي، والربيع بن سليمان المرادي، وأبو بكر الحميدي، ويوسف بن يحيى البويطي، ويونس ابن عبد الأعلى.

كما تخرج عليه كثير من النساء منهن: أخت المزني.

وقد صار كل واحد من هؤلاء التلاميذ علما من أعلام الهدى، ومناراً يهتدى به إذا أشكلت الأمور، وقد ترك كل منهم أثراً علمية، هي ذخائر في الفقه والعلوم الشرعية.

وبالنسبة لمنهجه فقد اعتمد الشافعي على القرآن الكريم في قراءاته المتواترة، وعلى صحيح السنة المشرفة وعلى الالتزام بالإجماع، وكان يعمل القياس ويقول به، ووضع أدوات الفهم من تمكنه من اللغة العربية وقدرته على التصور المبدع للمروع الفقهية، والجمع بين الروايات المختلفة وابتداء الفروع على الأصول، والتزم أيضاً بعدم الخروج عن دلالات الألفاظ ولا عن المقاصد

الشرعية وكان يجري المناقشات العلمية إما عن طريق الحوار والمناظرة الحقيقية، أو عن طريق تخيل هذه المناظرات واستدعاء حجج الخصوم والرد عليها مع ترتيب الأدلة والبراهين، ولقد عدَّ الشافعي من أجل ذلك مجدداً للقرن الثاني الهجري بلا نزاع فكان أول من ألف في الأصول، وأول من جمع بين أهل الأثر وأهل الرأي.

ولمؤلفات الإمام الشافعي - رحمه الله تعالى - أهميتها البالغة وحتى يومنا هذا.

فقد كانت اعتماد الإمام أحمد في الفقه، حتى قال: لم أنظر في كتاب أحد ممن وضع كتب الفقه غير الشافعي؛ فقد كان الشافعي أول من كتب في علم أصول الفقه.

وبلغ من أهمية كتب الشافعي أن الإمام إسحاق بن راهويه تزوج امرأة أرملة بمدينة مرو، لم يتزوجها إلا لأن زوجها الأول كان عنده كتب الشافعي. وقد أثر مصنفات الشافعي في المؤلفين من عصره وإلى يومنا هذا، فهذا الإمام إسحاق بن راهويه يضع جامع الكبير على كتاب الشافعي، ويتبع أثر الشافعي فيه.

ولكن مما ألفه الإمام الشافعي أو جمعه أصحابه له:

١ - الأم (مطبوع)

- ٢ - جامع المزني الكبير
- ٣ - جامع المزني الصغير
- ٤ - مختصر المزني (مطبوع)
- ٥ - مختصر الربيع
- ٦ - مختصر البويطي
- ٧ - كتاب حرمة
- ٨ - كتاب الحجة، وهو المذهب القديم
- ٩ - الرسالة الجديدة (مطبوع)
- ١٠ - الرسالة القديمة
- ١١ - الأمالي
- ١٢ - الإملاء
- ١٣ - أحكام القرآن (مطبوع)
- ١٤ - مسند الشافعي. (مطبوع).
- ١٥ - السنن للشافعي. (مطبوع).
- ١٦ - كتاب ما اختلف فيه أبو حنيفة وابن أبي ليلى، أو كتاب اختلاف العراقيين. (مطبوع).
- ١٧ - كتاب اختلاف علي وابن مسعود. (مطبوع).
- ١٨ - كتاب اختلاف مالك والشافعي.
- ١٩ - كتاب جماع العلم. (مطبوع).
- ٢٠ - كتاب صفة نهي رسول الله. (مطبوع).
- ٢١ - كتاب إبطال الاستحسان. (مطبوع).
- ٢٢ - كتاب الرد على محمد بن الحسن. (مطبوع).
- ٢٣ - كتاب القرعة. (مطبوع).
- أ.د. علي جمعة محمد

مراجع للاستزادة:

- ١ - الخطيب البغدادي ٥٦/٢
- ٢ - فهرست ابن التميمي ص ٢٩٤
- ٣ - طبقات السيكي ١٠٠/١ وما بعدها
- ٤ - ابن حنبل ٥٦٥/١
- ٥ - المنهج المبين في طبقات الأصوليين للشيخ عبد الله الرازي
- ٦ - رحلة الإمام الشافعي إلى مصر، للأستاذ مصطفى مير أدهم
- ٧ - محاضرات الشيخ مصطفى باشا عبد الرزاق في موضوع (الشافعي وأصح علم أصول الفقه).

الشريف الإدريسي

(٤٩٣ - ٥٦٠ هـ = ١٠٩٩ - ١١٦٦ م)

تتبع ولاية قانس الأندلسية، وتحتلها إسبانيا منذ أربعة قرون - كانت معقط الرأس لجمهرة كبيرة من علماء المغرب والأندلس، وتشتهر بالأخص بمولد رجلين من أبنائها، يشغل كل منهما مكانة بارزة في تاريخ العلوم العربية، وقد عاش كلاهما في نفس العصر تقريباً، أي في النصف الأول من القرن السادس الهجري، هما الشريف الإدريسي، أعظم الجغرافيين المسلمين، والقاضي عياض ابن موسى السبتي أعظم حفاظ المغرب بلا مرأه.

ولسنا نعرف الكثير عن نشأة الإدريسي وحياته الأولى، بيد أننا نعرف من إشارات وردت في مؤلفه، أنه درس في معاهد الأندلس، ولا سيما في قرطبة، وقد كانت الأندلس يومئذ تحت حكم المرابطين سادة المغرب، ونعرف كذلك أنه قام برحلات عديدة في شبه الجزيرة الإسبانية، ووصل في تجوله غرباً حتى ثغر أشبونة أو لشبونة عاصمة البرتغال الحديثة، وقد كانت يومئذ ثغر ولاية

هو أبو عبد الله: محمد بن أحمد بن عبد الله بن إدريس بن يحيى بن علي بن محمود بن ميمون الحمودي، سليل أسرة بني حمود الملوكية البربرية، التي حكمت جنوبى الأندلس وثمر سبتة، في أوائل القرن الخامس الهجرى، وسمى بالشريف لأنه يتصل بنسبته إلى أسرة الأدارسة الحسنية، التي ينتمى إليها بنو حمود، والتي حكمت المغرب منذ أواخر القرن الثانى الهجرى، وهذه ترجع نسبته إلى آل البيت، ومن ثم فإن نسبته تورد منذ جده الأعلى ميمون على النحو الآتى:

ميمون بن أحمد بن علي بن عبيد الله بن عمر بن إدريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبى طالب. وإذا فهو وفقاً لهذه النسبة كذلك سليل آل البيت - رضى الله عنهم.

ولد الإدريسي بثمر سبتة في سنة ٤٩٣ هـ (١٠٩٩ م). وقد كانت مدينة سبتة المغربية. وهي التي لعبت دوراً عظيماً في تاريخ المغرب والأندلس، والتي تعتبر اليوم أرضاً إسبانية

الغرب الأندلسية. ثم زار شمالي إسبانيا وتجول في جليقية، بل هنالك في كتاباته ما يدل على أنه زار شواطئ فرنسا مما يلي خليج بيكونية، ووصل في رحلاته البحرية حتى شواطئ انحلترا الجنوبية. ولما أتم تجواله في شبه الجزيرة الإسبانية وما إليها، عبر البحر إلى المغرب، وتجول في شماله وجنوبه، وهنالك ما يدل على أنه هاش حيناً في مدينة مراكش، وحيناً آخر في شمالي المغرب بمدينة قسنطينة. وكذلك رحل الإدريسي إلى المشرق، وتجول في آسيا الصغرى وزار المضارة المنسوبة إلى أهل الكهف. ومن المحقق أن هذه الرحلات العديدة، كان لها أكبر أثر في تكوين معلوماته الجغرافية، التي ظهر أثرها فيما بعد في أبواب كثيرة من معجمه الجغرافي .

وهنا يلعب القدر دوره في تطور حياة الإدريسي. ذلك أننا نراه بعد ذلك في جزيرة صقلية، يمثل في بلاطها، ويخوض حياة علمية باهرة. ونحن نعرف أن جزيرة صقلية، افتتحها المسلمون تباعاً ما بين سنتي ٢١٣ و٢٦٤هـ (٨٢٨-٨٧٨م)، وغدت في ظلهم حديقة يانعة، تزدهر بعلومها وتجارتها وصناعاتها، حتى إذا أدرك الوهن تلك الدولة الإسلامية الصغيرة، توالى عليها حملات الفرنج، حتى غزاها النورمان بزعامة روبر

جويسكار والدوق روجر في سنة ٤٦٤هـ (١٠٧٢م)، وتم افتتاحها في سنة ١٠٨٦م، وكان الدوق روجر أول حكامها من النورمان، فشمّل سكان الجزيرة من المسلمين واليونان بتسامحه، وسمح للمسلمين بالاحتفاظ بمساجدهم، وقضاتهم، وأطلق لهم حرية التجارة. ولما توفي الدوق روجر في سنة ١١٠١م، خلفه ولده الطفل روجر حدثاً، وبدأ حكمه للجزيرة حينما بلغ الثامنة عشرة في سنة ١١١٢م. وكان الدوق روجر الثاني أو رُجَّار كما تسميه الرواية الإسلامية، من أعظم ملوك عصره، وفي ظله غدت صقلية دولة عظيمة، وكان مثل أبيه من ذوى الأفق الواسع، وممن يقدرّون تفوق المسلمين الحضارى، ويؤثرون الانتفاع بعلومهم ومعارفهم، ومن ثم فقد استطاعت الجالية الإسلامية أن تعيش في ظله مدى حين، متمتعة بسائر شعائرها ونشاطها الاجتماعى والثقافى. وفى ظل هذا التسامح المحمود، دعا الدوق روجر للعمل فى بلاطه رهطاً من العلماء المسلمين، من الصقليين المحليين، ومن إفريقية والمغرب، وكان فى مقدمة هؤلاء الشريف الإدريسي.

وتوجد فى ذلك روايتان، تحظى كل منهما بشيء من التأييد. أما الأولى فيقدمها إلينا الصفىدى، فيما كتبه فى معجمه عن

الإدريسي، وهو أن الدوق روجر، هو الذى استدعى الإدريسي إلى بلاطه فيمن استدعى من العلماء المسلمين، ويمسوق الصفدى إلينا روايته على النحو الآتى:

«رجار ملك الفرنج صاحب صقلية هلك بالخوانيق سنة ثمان وأربعين وخمسمائة هجرية. ويقال فيه أجار بهمزة بدل الراء، وجيم مشددة، وبعد الألف راء - كان فيه محبة لأهل العلوم الفلسفية، وهو الذى استقدم الشريف الإدريسي صاحب كتاب «نزهة المشتاق فى اختراق الآفاق» من العدة إليه، ليضع له شيئاً فى شكل صورة العالم، فلما وصل إليه أكرم نزله وبالع في تمظيمه».

وأما الرواية الثانية، فنستطيع أن نفهمها على ضوء ما يقدمه إلينا الرحالة الأندلسى ابن جبير. ويحدثنا ابن جبير فى رحلته عن مسلمى صقلية، وقد زار منها عدة مدن مثل مسينه وبلارمه (بلرم) وإطرابنش (ترابانى)، واجتمع فيها بالمسلمين، ووقف على أحوالهم. وهو يقول لنا بصفة عامة «إن المسلمين يعيشون مع النصارى على أملاكهم وضياعهم، وإن النصارى قد أحسنوا العيرة فى استبقائهم واصطناعهم، وضربوا عليهم إتاة يؤدونها فى فصلين فى العام، وحالوا بينهم وبين معة فى الأرض كانوا يجدونها، ثم يقول لنا: إنه لم يكن فى مسينه إلا نقر يعير من

المسلمين من ذوى المهن، وأما بلرم وهى عاصمة الجزيرة، ففيها كثير من المسلمين، وفيها سكنى الحضرين منهم، ولهم فيها المساجد، والأسواق المختصة بهم فى الأرباض كثير، وسائر المسلمين بضياعها وجميع قراها، وسائر مدنها كسرقوسة وغيرها. وللمسلمين فى بلرم رسم بلق من الإيمان يعمرن به أكثر مساجدهم، وقيمون الصلاة بأذان مسموع، ولهم أرباض، قد انفردوا فيها بسكناهم عن النصارى، والأسواق معمورة بهم، وهم التجار فيها، ولا جمعة لهم فيها بسبب الخطأ المحظورة عليهم، ويصلون الأعياد بخطبة دعاؤهم فيها للخليفة المباسى، ولهم بها قاض يرتفعون إليه فى أحكامهم، وجامع يجتمعون للصلاة فيه. وأما المساجد فكثيرة لا تحصى، وأكثرها محاضر لمعلمى القرآن. وبالجمله فهم غرباء عن إخوانهم المسلمين تحت ذمة الكفار، ولا أمن لهم فى أموالهم ولا فى حريمهم، ولا فى أبنائهم.

وزيد ابن جبير على ذلك، أن زعيم مسلمى صقلية وقت زيارته للجزيرة فى سنة ٥٨٠هـ، كان هو القاسم بن حمود المعروف بابن الحجر، وهو من ورثة أهل السيادة، ومعنى ذلك أن أسرة بنى حمود هذه، وهم فرع من أسرة بنى حمود الملوكية التى ينتمى إليها الإدريسي، كانت تحتل مركز الزعامة من

مسلمى صقلية منذ مدة طويلة، ومن الممكن أن يكون الإدريسي، وهو قد وفد على الجزيرة قبل ابن جبير بنحو خمسين عاماً، قد وفد عليها إما تلبية لدعوة مباشرة من الدوق رجار حسبما تقدم، وإما بتشجيع أقاربه بنى حمود. ولدينا من جهة أخرى قول ثالث بأن الإدريسي «نشأ في أصحاب رجار الفرنجي صاحب صقلية»، وهو ما قد يعنى أن الإدريسي، وفد على الجزيرة من تلقاء نفسه. وامتزج فيها بأصحاب رجار من العلماء المسلمين، وانتهى إلى التمتع بعطف الدوق ورعايته. وكان وفود الإدريسي على الجزيرة، فيما يرجع بين سنتي ١١٢٠ و١١٤٠م. وكان العلامة المسلم يومئذ، يسبقه صيته كرحالة وعالم جغرافى، فاستقبل في بلاط صقلية بترحاب، وأغدى عليه الدوق رجار عطفه ورعايته، وعهد إليه بالمهمة العلمية العظيمة، التى حققها الإدريسي بكتابة معجمه الجغرافى الخالد.

وتوفى الشريف الإدريسي فى سنة ٥٦٠هـ (١١٦٦م) فى السابعة والستين من عمره. ولما نعرف أين توفى وأين دفن، ويغلب على الظن أنه استقر فى البلاط النورمانى، فى بلرم حتى توفى ودفن بالجريرة.

عكف الإدريسي على تأدية مهمته العلمية فى جو يظله التفكير الحر المستير، والتعاون

العلمى المثمر بين الشرق والغرب، والارتفاع بالقيم العلمية والأدبية فوق الاعتبارات والمبادئ الرجعية، التى كانت مائدة فى تلك العصور فى كثير من المجتمعات. ومن ثم فإننا نجد العلامة المسلم يحدثنا فى مقدمة كتابه عن الدوق روجر يمتلئ الإعجاب والإجلال على النحو الآتى: «إن أفضل ما عنى به الناطر، واستعمل فيه الأفكار والخواطر، محاسن الملك العظيم رجار، الممتز بالله، المقتدر بقدرته، ملك صقلية وأنطاكية وانكبردة وقلورية، إمام رومية، الناصر للملة النصرانية، إذ هو خير من ملك الروم بسطاً وقبضاً، ثم يشيد بقوته، وعدله، وعلمه، وسعة معارفه.

ويشرح لنا الإدريسي بعد ذلك، الظروف التى عهد فيها إليه الملك رجار (روجر) بمهمته الجغرافية الكبرى، فيقول، إن الملك لما اتسعت حدود مملكته «أحب أن يعرف كيفية بلاده حقيقة، ويقتلها يقيناً وخبرة، ويعلم حدودها ومسالكها براً وبحراً، وفى أى إقليم هى، وما يحفها من البحار والخلجان الكائنة، مع معرفة غيرها من البلاد والأقطار فى الأقاليم السبعة، التى اتفق عليها المتكلمون، وأثبتها فى الدفاتر الناقلون والمؤلفون، وما لكل إقليم منها فى قسم بلاد تحتوى عليه، وترجع إليه، وتقدمته بطلب ما فى الكتب

المؤلفة في علم ذلك كله، مثل كتاب المحائب للمسعودي، وكتاب أبي نصر سعيد الجيهاني، وكتاب أبي القاسم عبدالله بن خردادبه، وكتاب أحمد بن عمر العذري، وكتاب أبي القاسم محمد الحوقلي البغدادي، وكتاب ابن خاقان الكيمائي، وكتاب موسى بن قاسم القروي، وكتاب أبي يعقوب المعروف باليعقوبي، وكتاب إسحاق بن الحسن المنجم، وكتاب قدامة البصري، وكتاب بطليموس الأفلودي، وكتاب أرسينوس الأنطاكي، فلم نجد ذلك فيها مشروحاً مستوعباً مفصلاً، بل وجده فيها مفغلاً، فأحضر لديه العارفين بهذا الشأن، فباحثهم عليه، وأخذ معهم فيه، فلم يجد عندهم علماً أكثر مما في الكتب المذكورة. فلما رأهم على مثل هذه الحال، بعث إلى سائر بلاده، فأحضر العارفين بها المتجولين فيها، فسألهم جمعاً وأفراداً، فما اتفق فيه قولهم وصح في جمعه نقلهم أثبتة وأبقاه، وما اختلفوا فيه ألفاه وأزجاء، وأقام في ذلك نحو من خمس عشرة سنة، لا يخلو نفسه في كل وقت من النظر في هذا الفن والكشف عنه، والبحث عن حقيقته إلى أن تم له هيه ما يريد.

ولما تمت دراسة المصادر القديمة أمر الدوق بعد ذلك، وحسبما يحدثنا الإدريسي «أن يفرغ له من الفضة الخالصة دائرة

مفصلة عظيمة الجرم، ضخمة الجسم في وزن أربعمائة رطل بالرومي، في كل رطل منها مائة درهم واثنا عشر درهماً». وأن تنقش فيها صور الأقاليم السبعة، بأقطارها وبلادها وخلجانها وبحارها وأنهارها وعامرها وغامرها. والأقاليم السبعة هي أساس التقسيم الجغرافي للعالم في العصور الوسطى، وقد سار عليه سائر الجغرافيين المسلمين. فقام العمال المهرة، تحت إشراف الإدريسي وتوجيهه، بإتمام تلك المهمة العظيمة على أكمل وجه، ونقش فوق الكرة الفضية، خريطته الشهيرة للعالم المعروف يومئذ، وقد اشتهرت هذه الخريطة الإدريسية يومئذ، وغدت منذ وضعها مستقى لكثير من الجغرافيين الأوربيين في العصور الوسطى، ولاسيما العلامة البندقي مارينو سانوتو (١٢٦٠-١٢٣٨م)، الذي استرشد بها في معظم خرائطه. ويقال إن الخريطة المنشودة لم تستغرق من الفضة التي نقشت عليها سوى الثلث، وإن رجار وهب الجغرافي المسلم بقية الكمية الفضية، وأعطاه فوق ذلك مبلغاً كبيراً من المال، وشحنة سفينة من نفيس المتاع.

وهذا ما يرويه لنا الصفدي في كلامه عن الإدريسي حيث يقول لنا إن رجلاً أعجب بالكرة الفضية «ودخل في ذلك ثلث الفضة

وأرجع بقليل، وفضل له ما يقارب الثلثين، فتركها له إجازة، وأضاف لذلك مائة ألف درهم، ومركباً مصافاً، كان قد جاء إليه من برشلونة بأنواع الأجلاب الرومية التي تجلب للملوك. وسأله المقام عنده، وقال له أنت من بيت الخلافة، ومتى كنت بين المسلمين، عمل ملوكهم على قتلك، ومتى كنت عندى أمنت على نفسك. فأجابه إلى ذلك ورتب له كفاية لا تكون إلا للملوك».

فكر الإدريسي في وضع مؤلف جغرافى عام، يرسم مطابقاً للكرة الفضية، وتستعرض فيه الأقاليم السبعة المحفورة عليها، وتوصف فيه أحوال البلاد والأرضين، وأماكنها، وصورها، وبيعارها، وجبالها ومسافاتها ومزروعاتها وعللها وخواصها، وأجناس نباتها، وما بها من الصناعات والتجارات، وما يذكر عنها من العجائب، وحيث هي من الأقاليم السبعة، مع ذكر أحوال أهلها، وميثاقهم ومذاهبهم، وأزيائهم، ولفاتهم.

هكذا يلخص لنا الإدريسي في مقدمته محتويات الموسوعة الجغرافية الكبرى، التي عهد إليه الملك رجّار بوضعها. وقد اعتمد الإدريسي في وضع هذه الموسوعة، فضلاً عن مادته ومعلوماته الشخصية، التي جمعها من طوافه في شبه الجزيرة الإسبانية وشواطئ فرنسا وغربي البحر المتوسط وجزائره،

والغرب وآسيا الصغرى، وما استقناه من بحوث الجغرافيين القدماء، ولاسيما بطليموس، ومن أسلافه الجغرافيين المسلمين العظام مثل اليعقوبى، وابن خردادبة والمسمودي وابن حوقل - اعتمد فضلاً عن ذلك إلى مختلف البلدان الأوربية، ومنها فرنسا، وإيطاليا وألمانيا وبلاد اسكندناوه، وجزائر بحر الأدرياتيك، وجزر الأطلنطي، وهى التى يتناولها الإدريسي جميعاً، ولأول مرة في الجغرافية العربية، وجغرافية العصور الوسطى - بكثير من الدقة والبراعة، في التحديد والوصف، واستغرقت بحوث الإدريسي، ثم وضع المؤلف كله خمسة عشر عاماً، وانتهى من وضعه، حسبما يحدثنا الإدريسي في مقدمته في العشر الأول من شهر يناير سنة ١١٥٤م، الموافق لشهر شوال سنة ٥٤٨هـ، وذلك قبيل وفاة الملك النرمانى بأشهر قلائل. وسمى المؤلف «نزهة المشتاق في اختراق الآفاق»، وهو اسم يقول لنا الإدريسي إنه من وحى الملك رجّار وإشارته، ولما كان المؤلف كله، قد وضع بإشارة الملك رجّار ورعايته، وأهدى إليه في مقدمته، فقد سمي كذلك «كتاب رجّار» أو «الكتاب الرجّارى» تنويهاً من مؤلفه بفضل هذا الأمير العالم المستير.

ويعتبر كتاب «نزهة المشتاق»، أعظم مؤلف

جغرافى فى العصور الوسطى. وبالرغم من أنه يجرى فى وصف البلدان على نظرية «الأقاليم السبعة» المتبعة فى سائر البحوث الجغرافية القديمة، فإنه يمتاز بنزعة العلمية. ويكفى أن تعلم أن الإدريسى يبدأ كتابه بالتحدث عن «كروية الأرض» ويمتاز من جهة أخرى بخرائطه العديدة التى بلغت سبعين خريطة، لكل إقليم من الأقاليم السبعة، عشر خرائط، بعدد أقسامه. وأبدع أقسام نزهة المشتاق هى الفصول التى تتعلق بوصف الأندلس وشبه الجزيرة الإسبانية والمغرب، وبحر الأدياتيک وإيطاليا وجزائر البحر المتوسط، وهى البلاد التى تجول فيها الإدريسى ودرسها عن كثب. وفى هذه الفصول يكشف الإدريسى عن رسوخ معلوماته ودقة مشاهداته. هذا إلى ما يديه من معلومات وأوصاف دقيقة عن بلاد أوروبا الشمالية مثل ألمانيا وبلاد اسكندناوه، وهى معلومات تمثل لأول مرة فى الجغرافية العربية. ويعنى الإدريسى عناية خاصة بذكر المسافات الأمنية، بين مختلف الأقاليم والمدن، كما يعنى بوصف الأحوال الاجتماعية والاقتصادية للشعوب والأجناس التى يتحدث عنها. ومضلاً عن ذلك فإن الإدريسى يبدى دقة واضحة فى تعريف المصطلحات والأعلام الجغرافية الأوربية، وهو ما يحملنا على

الاعتقاد بأنه كان يعرف اللاتينية، وربما الإيطالية، التى كانت يومئذ لغة البلاط النوراني: والقشتالية التى وقف عليها خلال تجواله فى شبه الجزيرة الإسبانية. وفى القسم المتعلق بشبه الجزيرة الإسبانية يقدم إلينا الإدريسى أغرب قصة استكشافية بحرية قام بها مسلمو الأندلس، هى قصة «الإخوة المغررين» وهم ثمانية إخوة أو أبناء عم من أهل مدينة الحامة الأندلسية، خرجوا من ثغر أشبونة فى مركب كبير مشحون بالزاد والماء يكفى لأشهر، وساروا فى بحر الظلمات (أعنى المحيط الأطلنطى) فى اتجاه الغرب عدة أيام، ثم ساروا جنوباً نحو ثلاثة أسابيع أخرى فى بحر كدر، عالى الأمواج، حتى لاحت لهم جزيرة رأوا بها رجالاً عمالقة، ونساء فائقات فى الحسن. فاعتقلهم ملك هذه الجزيرة أياماً حتى جرت الريح الشرقية، ثم وضعهم فى سفينتهم معصوبى الأعين، وسارت بهم السفينة أياماً حتى رست على مكان تبين أنه من شواطئ المغرب الجنوبي. ويبدو من تفاصيل هذه الرحلة أن أولئك المفامرين الأندلسيين، قد اكتشفوا بعض جزر الكنارى، أو جزر الرأس الأخضر الواقعة غربى السنغال. وقد كانت قصة هذه المفامرة البحرية التى ينفرد الإدريسى بروايتها، فيما بعد ضمن الحوافز التى شجعت البحارة

البرتغاليين، وفي مقدمتهم الأمير هنري الملاح، على القيام برحلاتهم البحرية العظيمة في المحيط الأطلنطي، منذ أوائل القرن الخامس عشر.

وتشغل موسوعة الإدريسي الجغرافية «نزهة المشتاق في اختراق الأفاق» عدة مجلدات كبيرة.

وقد كتب الإدريسي، غير موسوعته الجغرافية، كتاباً آخر عنوانه «روض الأنس، ونزهة النفس» أو «كتاب المسالك والممالك» كتبه للملك ولیم الأول (غليالم) ولد الدوق رجار، وهو الذي خلف أباه في الملك.

وكان الإدريسي، فوق براعته في العلوم

الجغرافية، أديباً متمكناً وشاعراً محسناً، ومن نظمته قوله:

ليت شمري أين قـبـرى
ضاع في الفرية عمري
لم أدع للعين مـا تشـ
تـاق في بر ويحـر
وخسـبرت الناس والأرض
لدى خـيـر وشر
لم أجـد ناراً ولا داراً
كـأنى لحي مـدرى
فكـأنى لم أسـر إلا
بميت أو بقـفـر
أ. محمد عبدالله عنان، بتصرف،

مراجع للاستزادة:

١- تراجم إسلامية للمؤرخ محمد عبدالله عنان من ٢٠٥-٢٠٤ بتصرف

٢- الأعلام للزركلي ج٥.

٣- رحلة ابن جبير.

٤- نزهة المشتاق في اختراق الأفاق للإدريسي.

الشريف المرتضى

(٣٥٥ - ٤٣٦ هـ = ٩٦٦ - ١٠٤٤ م)

هو أبو طالب علي بن الحسين بن موسى ابن محمد بن إبراهيم الحسيني الموسوي، ولد بمدينة بغداد، في شهر رجب سنة ٣٥٥ هـ = ٩٦٦ م، في أسرة تنتمي إلى آل البيت، تلقى العلم على يد الشيخ المفيد، وكان آنذاك من أشهر علماء الشيعة علماً في الكلام والفقه والجدل، وقد أثر هذا الشيخ تأثيراً كبيراً في الشريف المرتضى الذي ظل ملازماً له طيلة حياته، ثم خلفه في رئاسة المدرسة الاثني عشرية بعد وفاته.

انتهت إليه رئاسة المدرسة الإمامية في عصره، وبرع في الفقه، واشتهر بعلم الكلام، كما برز في اللغة والأدب والشعر، يعدّ أكبر شخصية شيعية ظهرت في القرن الخامس الهجري، أسس مع الشيخ المفيد أصول علم الكلام على الطريقة الاثني عشرية، وتعتبر آراؤه سحلاً كاملاً لأراء الشيعة الإمامية، وفي كتبه حفظت أقوالهم وعقائدهم، ناظر المتكلمين وتأثر بالمتزلة على وجه الخصوص. تلقى علم الحديث عن أبي عبيد الله الحسين القمي. وتعلم اللغة ومبادئ الأدب مع

أخيه الشريف الرضى على أبي عبيد الله المرزباني.

قضى الشريف المرتضى سنوات عمره في الدرس والتأليف، وانقطع للدرس يحصل العلم، وزهد في منصب نقابة الطالبين بعد وفاة والده، وأثر بها أخاه الشريف الرضى، وبعد موت أخيه آلت إليه نقابة الطالبين، وهي منصب ديني رفيع.

وتلمذ عليه كثير من أعلام الشيعة، على رأسهم الشيخ أبو جعفر الطوسي، وأبو الفتح الكراچكي، وغيرهما، وظل في التدريس مفضلاً مجالسة العلماء عن مخالطة الرؤساء، وترك مكتبة تحوي ثمانين ألف مجلد.

أما عن آرائه واتجاهاته فقد كان المرتضى أعلم الشيعة في زمانه بالكتاب والسنة، ووجوه التماويل في الآيات والروايات، وموارد الاستدلال بهما، واعتبر أن أخبار الأحاد من الأدلة الظنية التي لا توجب علماً ولا عملاً، فلجأ إلى استنباط الأحكام الشرعية من

الكتاب والأخبار المتواترة، وفتح باب التدقيق والتحقيق، واستعمل في الأدلة النظر الدقيق، وأوضح طريقة الإجماع، واحتج بها في أكثر المسائل، وكان في مذهبه أصولياً بحثاً ومجتهداً صرفاً، قليل التعلق بالأخبار، كثير الاستدلال بالأدلة العقلية المتفقة مع الكتاب والسنة.

أما مذهبه في اللغة فكان يجمع بين علوم متعددة، فيستعين بالأشعار القديمة والأخبار، ويستشهد بالآيات القرآنية والسنة النبوية، وكثيراً ما كان يتخير غريب اللغة، مما يدل على اطلاع واسع على لغة العرب ودراسة علومها، ومعرفة لسانها، وكان المعاصرون يعتبرونه أعلم بالعربية من الغرب، واشتمل كتابه غرر الفوائد على محاسن فنون النحو واللغة والشعر والتفسير والكلام وغير ذلك.

وبالنسبة لمذهبه في علم الكلام فقد مثل الشريفي المرتضى مذهب الشيعة الاثنى عشرية في مبادئهم وأصولهم، ولكنه كان متأثراً بطريقة المعتزلة في إيراد الحجج العقلية وإحكام الخصوم، وعرف عنه قوته في الجدل، فكان يناظر كل المذاهب ويمرّف الفروق بينها، ومواضع الخلاف بين مذهب والمذاهب الأخرى.

وقد اتبع الشريفي المرتضى الأصول

الخمس للمعتزلة، لكنه خالفهم في قولهم بالإمامة لسبب مذهبه الشيعي، كما كانت له آراء في النبوة، ومن أهم آرائه:

(أ) التوحيد :

اعتمد الشريفي المرتضى طريقة الحدوث كوسيلة للتدليل على وجود الله، وأثبت الصفات لله تعالى بطريقة المعتزلة، ونفى وجود الصفات الزائدة، بل الصفة عنده - عين الذات، والقرآن حادث لأن به أدلة وآيات تثبت حدوثه في الزمان.

ونفى الشريفي المرتضى أن يفعل الله تعالى القبائح، وهو لا يفعلها ليس لأنه لا يقدر عليها، ولكن لحكمته يترفع عن القبائح.

(ب) العدل :

ذهب الشريفي المرتضى إلى أن الإنسان مكلف محاسب على أعماله المكلف بها على قدر اختياره لها، وقدرته عليها. ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ﴾. (البقرة: ٢٨٦).

وذهب إلى أن الحسن والقبح عقليان، أي يدرك بالعقل، كعلمنا بحسن الصدق النافع، وقبح الكذب الضار، وغيرهما من الأمور البديهية، ومن الأمور البديهية أن عدل الله تعالى يتفق مع كون الإنسان مكلفاً ومجازى على فعله، إما بالثواب أو العقاب.

(ج) الوعد والوعيد :

رأى الشريف المرتضى أن الوعد والوعيد هو حكم الله تعالى على ما جاء به العبد من أفعال اختارها بإرادته، وفعلها بقدرته، أطاع بها الله تعالى أو خالف بها أمره، فمن خالف فله عقابه ووعيده استحقاقا لما جاء به من معصية، ومن أطاع فله استحقاق الوعد وإيصال الثواب.

وعرض الشريف المرتضى لمسألة الشفاعة، وصرح برأى خالف فيه المعتزلة، فقال: إن من حضر يوم القيامة وكان عاصيا، فلما أن يعضو الله تعالى عنه، أو يشفع النبي ﷺ له، والشفاعة حقيقية. ولا تكون الشفاعة لزيادة درجات المؤمنين - كما صرح المعتزلة -.

(د) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر :

أوجب الشريف المرتضى وجودهما، فهما ضروريان، وإذا لم يكن هناك أمر بالمعروف ونهي عن المنكر لانتشر الفساد، فالأمر بالمعروف واجب، والنهي عن المنكر واجب.

(هـ) الإمامة :

تعد من أهم عقائد الشيعة، والشريف المرتضى يمثل الاتجاه الاثنى عشرى الذى يرى أن الإمامة واجبة بالنص الجلى، وأن الرسول ﷺ قد أوصى بها إلى الإمام على ﷺ وأن الإمامة توجد بعده فى نسله بحسب

السلسلة التى يضعها حتى يصل إلى الإمام الاثنى عشرى، وتتوقف سلسلة الأئمة باختفاء الإمام الأخير.

والمرتضى فى تصوره للإمامة يتفق مع مذهبه ويخالف المعتزلة، حيث يرى أنها تجب حيث يتحقق من وجودها صلاح للبشر، وهى دليل على اللطف الإلهى، ويضع صفات معينة للإمام على رأسها صفة العصمة، فإن لم يكن معصوما لما استفادت منه الأمة، والعصمة هامة، لأن الإمام عنده مَشْرَعٌ ومفسر للدين، فلا بد أن يكون معصوما حتى لا يضل المؤمنين، ومن هنا تساوت عنده وظيفة النبى ووظيفة الإمام، وكل من حارب إماماً عادلا معصوما كأنه حارب النبى ﷺ ووجب قتله وخلوده فى النار.

وعرض الشريف المرتضى مسألة غيبة الإمام، وبرر هذه الغيبة بأنها خوف من الظالمين وستر لنفسه عنهم، وهى تتم عندما يمنعونه من أداء مهمته، فإذا حالوا بينه وبين أداء مهامه سقط عنه فرض القيام بالإمامة، وإذا خشى على حياته وجبت غيبته، ويستدل الشريف المرتضى على ذلك بأن النبى ﷺ قد غاب واستتر مرة فى الشعب وأخرى فى الغار، وهى محاولة منه لإيجاد سند شرعى لفكرة الغيبة.

(و) النبوة :

يُفرق الشريف المرتضى بين معنى الرسول ومعنى النبي، فالرسول تعنى أن مرسلاً أرسله.. وإطلاقها بالتعارف يقتضى الاختصاص بالله تعالى، أما معنى النبي فهو مأخوذ من الإنباء والإخبار، ويعنى الرفعة وعلو المنزلة.

ويمكن أن يوصف الرسول بأنه نبي، فالرسول هو صاحب الرسالة، وهو الذى يبنى عن الله تعالى، أما النبي فقد لا يكون صاحب رسالة، وإرسال الرسل واجب على الله تعالى، ويعد من الأمور الحسنة، وهى من ألطف الله تعالى، وتأتى المعجزة كأحد أدلة صحة النبوة، لأن المعجزة هى فعل لأشياء خارقة على الطبيعة، ومع ذلك يجوز الشريف المرتضى ظهور المعجزات على يد غير الأنبياء، إذ يرى جواز ظهورها على أيدي الأئمة، ويجوز ظهورها كذلك على أيدي الصالحين وأفاضل المؤمنين.

ويؤكد الشريف المرتضى على عصمة الأنبياء قبل النبوة أو بعدها، والعصمة للأنبياء عنده عن كل الذنوب كبيرها وصغيرها؛ لأن الذنوب تستحق الذم والعقاب، وهذا لا يصح فى مقام النبوة.

(ز) المسميات :

ذهب المرتضى إلى ضرورة الإيمان بما جاء

فى القرآن من أمور أخروية، مثل عذاب القبر، وهناء العالم، وإعادة الأجساد، والميزان، والصراط، والجنة، والنار، فهى اعتقادات يجب الإيمان بوجوبها.

ويشير فى ضرورة البعث إلى أن كل من مات وله حق لم يستوفه فى الدنيا فلا بد من إعادته ليوفى حقه، ومستحق الثواب يجب إعادته على كل حال؛ لأن الثواب لا يجوز تضيقه عليه فى الدنيا، أما مستحق العقاب فغير واجب إعادته، لأن العقاب يحسن عقلاً إسقاطه، وإذا أسقط لم يحسن استيفاؤه، فلم يجب إعادته، ولكن الشرع أخبر بإعادته، فيكون المعاقب واجب بعثه فى الآخرة للعقاب بحكم الشرع. كما تبادل الشريف المرتضى مسألة إعادة أطفال المكلفين والمجانين وغير ذلك، ورأى أنها غير واجبة عقلاً، أما كيفية الإعادة، فالذى يجب إعادته الأجزاء التى هى أقل ما يكون معه الحى حياً.

كما تناول مسألة الثواب والعقاب، ورأى أنه لا دلالة فى العقل على دوام الثواب، وكذلك العقاب، وأن المرجع فى دوام الثواب أو العقاب، إلى الإجماع والسمع؛ لأنه لا دلالة فى العقل على دوام ذلك.

وقد أشار الشريف المرتضى إلى أن الثواب لا يزيله شئ بعد ثبوته، أما العقاب فإنما

يريله العفو من الله تعالى، والعقاب يزول
بالندم والتوبة أو بزيادة ثواب الطاعات على
عقاب المعصية التي تتجم عن الصغائر.

وقد ألف الشريف المرتضى في شتى
العلوم من فقه وأصول وكلام وجدل وتفسير،
وأخبار العرب وأشعارهم، وتعد مؤلفاته من
أهم الكتب المعبرة عن آراء الشيعة
واتجاهاتهم في الأصول الدينية، واقترب
عدها من تسعين مؤلفاً منها:

في علم الكلام: كتاب الشافي في الإمامة،
وانقاذ البشر من القضاء والقدر، وتنزيه
الأنبياء، ومقالة يحيى بن عدي فيما لا
يتناهى، وجواب الملحدة في قدم العالم،
والحدود والحقائق، ودليل الموحدين، ومسألة

الإرادة، ومسألة كونه - تعالى - عالماً،
والوعيد، والذخيرة في الكلام وفي أصول
الدين، وفي أقوال المنجمين.

أما كتبه في الفقه فله المسائل الناصرية،
والانتصار فيما انفردت به الإمامية.

وفي الأصول: الذريعة إلى أصول الشريعة.

أما كتبه في الأدب، فله كتاب الشهاب في
الشيب والشباب، وطيف الخيال، والمرموق في
أوصاف البروق، ويعتبر كتابه (غرر الموائد
ودرر القلائد) تعبيراً على سعة علمه ومعرفته
بمعارف متعددة، شملت الشعر والتفسير
والفقه والأصول.

أ. د. منى أبوزيد

مراجع للاستزادة:

- ١- أبو زيد (د. منى) الحبرية الإمامية عند الشيعة الاثنى عشرية، منشأة المعارف الإسكندرية سنة ٢٠٠٠م.
- ٢- الشاوش (الحبيب) مقالة الشريف الرضى والشريف المرتضى بقيد الطالبيني، جويليات الجامعة التونسية ع ١٥، سنة ١٩٧٧م
- ٣- ابن الحوزي المنتظم ج٧، ج٨ - طبعة، حيدر آباد الدكن الهند.
- ٤- ابن حنكاش: وفيات الأعيان ج٣ - القاهرة سنة ١٩٤٧ - ١٩٦٧م
- ٥- بروكلمان: مقالة الشريف المرتضى - دائره المعارف الإسلامية ج٣ - القاهرة، سنة ١٩٢٢م
- ٦- الذهبي (الحافظ) كتاب الصبر في أحوال من غير ج٣ - تحقيق فؤاد المهد، الكويت، سنة ١٩٦١م

الشعراني

(٨٩٧ - ٩٧٣ هـ = ١٤٩٣ - ١٥٦٥ م)

هو عبد الوهاب بن أحمد بن علي بن أحمد بن محمد بن زرقا.

وأصله عربي من قبيلة «بنى زغلة»، وأسرة الشعراني عريقة في أصلها؛ حيث إنها تنتهي إلى الإمام علي عليه السلام.

وهذه العرافة هي التي كفلت لها الاعتزاز بالدين اعتزازاً جعلها تتجه نحو التصوف، على اعتبار أنه جوهر الدين ولُبّه، لأن التصوف كما يقول عنه العارفون: «علم انقذ في القلوب بمد استنارتها بالعمل بالكتاب والسنة»، على أن التصوف في حقيقته عمل قبل أن يكون علماً.

وللشيخ عبد الوهاب الشعراني عدة ألقاب وكُنَى :

- فقد لُقّب بـ «الأنصاري» نسبة إلى جده «علي نور الدين الأنصاري».

- ولُقّب بـ «الشافعي» نسبة إلى مذهبه الذي درسه وتبحر فيه وألف فيه.

- ولُقّب بـ «الشعراني» نسبة إلى قريته «ساقية أبي شعرة» وهي نسبة على غير قياس.

- وقد كُنّى بـ «أبي المواهب» وهي كنية مثالية.

- كما كُنّى بـ «أبي عبد الرحمن» بالنسبة إلى ابنه الذي بقي من عقبه.

ولد الشعراني في «قلقشندة» إحدى قرى محافظة القليوبية بمصر، في بيت جده لأمه في السابع والعشرين من رمضان عام ٨٩٧ هـ. وقد توفي والداه في وقت مبكر بعد ولادته، فتشأ يتيم الأبوين، وكفله أخوه عبد القادر.

وفي حياة والده بدأ يتلقى دروساً من المعلم، ويحفظ القرآن، وقد أتم حفظه في السابعة من عمره، وربما كان ذلك في حياة والده. وقد سعى والده فأخذ له إجازة من الحافظ السيوطي بجميع مروياته ومؤلفاته، وهو لما يجاوز العاشرة من عمره^(١).

والتحق الشعراني عام ٩١١ هـ بالأزهر الشريف بالقاهرة، وقد ظهر جده في التحصيل العلمي، كما ظهر نبوغه. وكان من أبرز مشايخه الشيخ «أمين الدين» الذي قرأ عليه العديد من الكتب والمسروح، مع أن شيوخه بلغ عددهم خمسين شيخاً.

وكان الشعراني حريصاً على طلب العلم في كل أوقات حياته ، فلم يكن يرى إلا قارئاً أو تاسخاً أو مصفياً أو مسائل^(٢).

ولما صار مؤلفاً كانت كتبه كلها نافعة ، تلك التي بلغت حوالي ٢٠٨ كتاباً، بل إن بعضها قد يقع في ستة مجلدات، مما يدل على عقلية الفذة، واطّلاعه الفزير.

توفي الإمام الشعراني بعد مرض جاوز الشهر، بعد عصر يوم الاثنين الثاني عشر من جمادى الأولى سنة (٩٧٣هـ) ثلاث وسبعين وتسعمائة من الهجرة، وحُمل في اليوم التالي إلى مصلى الجامع الأزهر في مشهد حافل جمع معظم الشخصيات الهامة من الأمراء والعلماء والقضاة والأعيان، ودفن بزاويته التي بناها من قبل في باب الشعرية بالقاهرة. رحمه الله رحمة واسعة، وأسكنه حنة الرضوان.

كان «التصوف» علماً وسلوكاً هو أساس المشروع الفكري والحضاري لدى الشعراني، فقد أخذ بالتصوف مبكراً في بدء حياته؛ نظراً لأن بيئته كانت تميز في ذلك الاتجاه.

كان كثير العبادة والقيام بالليل، إلى حد أنه كان يفكر في الانقطاع للعبادة. غير أنه وجد أن العبادة الصحيحة لا تقوم على جهل، ففضل الصبر على مشقة تحصيل العلم والمعرفة ؛ ليجمع بين علمي الشريعة والحقيقة.

ويروى أن الشعراني خلال طلبه للعلم، قد قطع العلاقات الدنيوية ، ومكث سنين في التهجد بحيث لا ينام إلا الخطفة بعد الخطفة، وهو مضطجع، وأدام الصوم مع الإفطار على أوقية من الخبز^(٣).

ولم يفت الشعراني أن يتخذ له شيوخاً، سواء منهم من تقدم بحيث يعيش على آثاره، مثل: ابن الفارض، وابن عري، وأحمد البدوي، أو من كان معاصراً له مثل شيخه زكريا الأنصاري الذي ألبسه الخرقه ، وهي طاقية من قطن، لكن هؤلاء الشيوخ يتميزون بالجمع بين العلم والعمل^(٤).

وأهم شيء هنا، أن أسرة الشعراني وشيوخه كانوا عوناً له على الاجتهاد في العلم والعبادة؛ مما أوصله إلى الفيوضات الروحية، نتيجة صفاء نفسه بالمجاهدات. وقد لاحظ الناس عليه هذا الصفاء، الذي كان مصحوباً بالزهد التام.

فقد كان كثير من الناس يقدمون إليه الأموال والهدايا، فيعرض عنها مرة، ويقبلها مرات؛ ليمسثرها في جامع «القمري»، فيلتقطها الصبيان والفقراء. وقد أدى هذا الزهد إلى رفعه في أعين الناس؛ لدرجة أن السلطان سليم حين فتح مصر، ذهب إليه بنفسه كي يزوره، ولم يفعل السلطان ذلك مع أحد غير الشعراني. لكن كانت هذه المواقف

وأمثالها سبباً في إثارة غيرة وحسد بعض أبناء الدنيا، فأخذوا يكيدون له^(٥).

وكان الشعراني نصيراً للشرعية الإسلامية، وظل طوال عمره معتصباً بها مقيماً لأركانها في دقة شديدة . ولم يكن يفضل علم الباطن على علم الظاهر كما ادّعى خصومه من العلماء السطحيين الذين لا يستطيعون أولاً التفرقة بين الجانبين.

بل إن الشعراني كان يحذّر الناس من دروس الفقه التي يعكف عليها الفقهاء ويشرحونها ويكتبون عليها الحواشي، دون أن يكون لهذا أي أثر في المعاملات، أو الأخذ بمكارم الأخلاق.

ويفهم من هذا أن الشعراني كان في مشروعه الحضاري الروحاني، يركّز على تحصيل مكارم الأخلاق، وتطبيق القول على العمل، سواء كان من خلال الشريعة أم التصوف، مع سعي المرء إلى توثيق العلاقة بينه وبين الله عز وجل^(٦).

الهوامش:

١ - دائرة المعارف الإسلامية - مادة «اجارة»، القاهرة.

٢ - ابن العماد: شذرات الذهب في أخبار من ذهب (٨/ ٢٧٧)، القاهرة.

٣ - د. عبد الحفيظ فرغلي: عبد الوهاب الشعراني إمام القرن العاشر من ٥٢ وما بعدها، نشر الهيئة المصرية العامة للكتاب بالقاهرة، سلسلة «علام العرب» - ١١٦.

٤ - الشعراني: الجواهر والدرر - ص ١٨٥ - القاهرة.

مراجع للاستزادة:

١ - د. زكي مبارك: التصوف الإسلامي في الأدب والأخلاق (١/ ٥٠)، القاهرة.

٢ - د. عبد تليق سرور: التصوف الإسلامي والإمام الشعراني، القاهرة.

٣ - د. زكي مبارك: الحطط التوفيقية

وكان الشعراني يؤمن بأن أي إصلاح لا يؤتى أكله، إلا عن طريق القدوة الطيبة والخلق الكامل. وكل هذا يدعونا إلى النظر في كل ما تركه من آثار علمية وروحية؛ نتيجة جدّ وعمل واجتهاد بالليل والنهار، مع ترفع وسمو روحى واعتزاز بتعاليم الإسلام.

مؤلفاته :

● آداب العبودية.

● أسرار أركان الإسلام.

● البحر المورود.

● تنبيه المفتريين.

● الجواهر والدرر.

● الطبقات الكبرى.

● لطائف المتن والأخلاق.

● لواقع الأنوار القدسية.

● الميزان الشعرانية.

أ. د. عبد اللطيف محمد العبد

شكيب أرسلان (١٢٨٦ - ١٣٦٦ هـ = ١٨٦٩ - ١٩٤٦ م)

الوطنيين، ولكن ثبت للعيان أنه كان يتخذ من صداقة الأتراك شفيها لمن يسيئون إليه من العرب، وبعد الحرب الأولى انتقل إلى برلين ثم إلى جنيف بعدها وظل بها خمسة وعشرين عاما ثم عاد إلى بيروت قبل وفاته بأشهر ودفن بها سنة ١٣٦٦ هـ = ١٩٤٦ م.

قبل انهيار الدولة العثمانية كان من أشد المخلصين لها، لأن الخلافة في رأيه حصن واق للأمة الإسلامية، وهو يقول: أحب الترك والعرب معا، ولو تخاصما ما تمنيت لأحدهما الانتصار إذ باجتماعهما يلتئم شمل الإسلام. وحين اتجه إلى سويسرا منفيا من الفرنسيين كان قلمه سيفا باثرا على المستعمرين، وشمل جهاده جميع الأقطار المسلمة لا سوريا وحدها، وأنشأ مجلة بالفرنسية للدعوة إلى تحرير المسلمين من رقة الاستعمار، وقام بسياحات في أوروبا وأمريكا وبلاد العرب منددا بالاستعمار إنجليزيا وفرنسياً، وهو في كل موطن نحوه يملاً صفحات الجرائد مقالات سياسية تدعو إلى التحرير، كان

حين يلتبس الدارس مفتاحاً صائباً لشخصية الأمير شكيب أرسلان لن يبعد بعيدا عن إسلاميته الخالصة، فإسلاميته قد خطلت في الحياة طريقا يقنع ذوى الخبرة ممن يحرصون على كرامة الإسلام، وكل عمل قام به الرجل، وكل كلمة خطها بقلمه، إنما يسيران به في محيط الإسلامية الطاهرة فمن قوسها ينزع وفي فلکها يدور فهو شكيب ابن حمود بن حسن بن يونس أرسلان من سلالة التتوخيين ملوك الحيرة.

ولد شكيب أرسلان في الشويفات ببلبنان سنة ١٢٨٦ هـ = ١٦٨٩ م وتعلم بدار الحكمة ببيروت، ووصل إلى مناصب إدارية رغم حداثة سنه، فكان مديرا للشويفات ثم اقام في الشوف ثلاث سنوات، ورجل إلى مصر فقابل كبار العلماء ونشر في المؤيد والأهرام، وحظى بمودة الإمام محمد عبده وأهداه ديوان (الباكورة) متوجا باسم الإمام، ثم انتخب نائبا عن حوران في مجلس المبعوثان العثماني، وسكن دمشق أثناء الحرب العالمية الأولى، واتهمه أعداؤه بممالأة الأتراك ضد

يراسل كل زعماء الإسلام في أفريقيا وآسيا حتى بلغت رسائله في عام واحد وهو عام ١٩٢٥م (١٧٨١) رسالة، وبلغت مقالاته (١٧٦) مقالة في شتى الصحف وعدد صفحات كتبه ١٠٠٠ صفحة، ويقول بعد ذلك هذا محصول قلمي في عام واحد.

استمع إلى دروس الإمام محمد عبده بالمسجد الجامع حين كان منفياً بعد الثورة المراقية، وأعجب به إعجاباً شديداً، دفعه إلى مدحه وإهدائه باكورة شعره، وكان أثر الإمام فيه شبيهاً بأثر جمال الدين الأفغاني حيث قرأ مقالاته في العروة الوثقى وافتتن به افتتاناً شديداً، وعلى هديه سار في المطالبة بالوحدة الإسلامية، وكان من أعلام الكتاب في أوائل شبابه فلم يعرف له استاذ غير هذين، وعلى هديهما سار.

أما تلاميذه فقرأ مقالاته وكتبه في العالم العربي والإسلامي، حيث لم يكن مدرساً في جامعة، ولكن انتسب إلى كل من تأثر بفكره، وفيهم زعماء كبار بلغوا رئاسة الوزراء في بلادهم، ومن أصدقائه الكبار محمد رشيد رضا، وأحمد شوقي، ومحمد علي الطاهر، وهاشم الأناسي، ومحب الدين الخطيب، ومحمد كرد علي، وسليمان الباروتى، ومحمد علل الفاسي وغيرهم من كبار المجاهدين.

أما عن جهاده السياسي فعندما وقع الاعتداء على طرابلس الغرب سنة ١٩١١م، وحصدت المدافع الإيطالية أرواح الأبرياء، كان الأمير شكيب أرسلان في طليعة من دعوا إلى صد هذا العدوان، وقد اتصل بناظر الحرية بالأستانة، ونادى بفتح باب الجهاد مؤازراً الدعوة المصرية التي قام بها عزيز المصري وعبد الرحمن عزام وعبد الحميد معبد، ثم سافر متخفياً إلى طرابلس ليكون مستشاراً للقائد العثماني هناك، وحين رأى إبطاء تركيا عن ودع العدوان كما ينبغي سافر من طرابلس إلى تركيا، ليشراف على بعثات الهلال الأحمر، ثم اتجه إلى المدينة المنورة، وتقدم باقتراحات للحكومة العثمانية كانت موضع تقدير الليبيين حتى قال الزعيم الطرابلسي سليمان الباروتى: لو أخذت تركيا بتفاصيل الخطة التي رسمها الأمير شكيب لما ضاع الأمل في إنقاذ طرابلس وبرقة، أو لاستطعنا على الأقل إطالة زمن الحرب سنوات عدة فتكسر من شوكة الظليان.

ظل الرجل يجاهد في حله وارتحاله لا يني عن العمل على تحرير البلاد الإسلامية، واتخذ له بيتاً خاصاً من بحيرة ليمان كان ملجأ كل عربي يزور هذه البلاد، وفيه أظهر مواقفه في الدفاع عن الوحدة العربية حين بدأت بشائر الجامعة العربية تلوح في

الصحف إذ شن الشعوبيون حرباً على
الحاممة زاعمين أنها ستهدر حقوق غير
المسلمين، لأن البلاد العربية ذات طابع
إسلامي، فأخذ الأمير يكتب عن سماحة
الإسلام في تاريخه القديم والحديث،
ويستشهد بالآيات القرآنية مثل قول الله عز
وجل ﴿ولا يجرمكم شأن قوم على ألا
تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى﴾ [المائدة: ٨]
وساعده اطلاعه على التاريخ الإسلامي
في الاستشهاد بمواقف الخلفاء الراشدين
ومن تلامهم في عهود الخلافة الزاهرة، وقد
ترجمت مقالات الأمير إلى الفرنسية
والإنجليزية والألمانية فصادفت اهتماماً
كبيراً، وحين اختلط الأمر في عصبة الأمم
بما زيفه المندوب الفرنسي من أباطيل تؤيد
حق فرنسا في الاحتلال، قدم الأمير إلى
عصبة الأمم من الوثائق والمذكرات ما يقرب
من عشرين مجلداً، وقد صور نسخة منها
وأهداها إلى وزارة الخارجية السورية،
فاودعتها مكتبتها الخاصة، ويستطيع من
يقرأ هذه المجلدات أن يقف على المعاناة
الصعبة التي كابدها الأمير، ومن جيبه
الخاص كانت تكاليف المذكرات.

أما شعر الأمير فكان أكثره صرخات تمثل
النضال العربي ضد الاستعمار، وديوانه سجل
لهذه الأشعار، ومنها على سبيل المثال ما ذكره
في العدوان الطلياني على طرابلس

سلا هل لديهم من حديث لقادم

من الغرب يروى منه غلة هائم

وهل نظروا من نحو برقة موهنا

فلاح لهم منها بريق الصوارم

مواطن إخوان تملوا من الردى

كؤوسا تساقوها بملء الحلاقم

تهيههم فيها المنومهاجما

فجاء ديبب اللص في ليل قاتم

ولين في إقدامه من إهابه

وهل يخدع الإسلام لين الأراقم

وما طال نوم السيف إلا تبهت

عيون الدواهي منه عن جفن ناعم

أما مؤلفاته فكثيرة منها:

- الحل السندسية في الرحلة الأندلسية

طبع في ثلاثة مجلدات ولا تزال بقية

المجلدات مخطوطة.

- غزوات العرب في فرنسا وشمال

إيطاليا وسويسرا.

- لماذا تأخر المسلمون وتقدم غيرهم.

- الارتسامات اللطاف في خاطر الحاج

إلى أسمى مكان (رحلة الحجاز).

- شوقي، أو صداقة أربعين سنة.

- محمد السيد رشيد رضا، أو إخوان أربعين سنة.

- أناطول فرانس في مبادئه.

- حاضر العالم الإسلامي في أربعة أجزاء تعليق على ترجمة كتاب للوثروب ستودارد الباحث الأمريكي، وقد كانت حواشي الأمير أشبه بدائرة معارف عامة للعالم الإسلامي في جميع أقطاره.

- ملحق الجزء الأول من تاريخ ابن خلدون وهو ذو تعليقات وافية.

- الشعر الجاهلي أمنحول أم صادق النسبة، رسالة نقدية تصدرت كتاب الأستاذ

محمد أحمد النمرأوى في نقد كتاب الأدب الجاهلي لطله حسين.

- ترجمة رواية لثاتويريان، ومعها خلاصة وافية لتاريخ العرب في الأندلس بدءاً ونهاية.

تحقيق كتاب محاسن المساعي في ترجمة الأوزاعي، والتعليقات على المتن كثيرة جداً.

وله من الشعر

- ديوان الباكورة (شعر) .

- ديوان الأمير شبيب طبع سنة ١٩٢٤م بدار المنار.

أ. د. محمد رجب البيومي

مراجع للاستزادة،

- ١ - شبيب أرسلان داعية المروية والإسلام للدكتور أحمد الشرياصي.
- ٢ - ذكرى الأمير شبيب أرسلان لمحمد علي الطاهر.
- ٣ - شبيب أرسلان للدكتور سامي النهان.
- ٤ - النهضة الإسلامية في سيرة أعلامها المعاصرين للدكتور محمد رجب البيومي ج. ٢
- ٥ - الأعلام للزركلي ج. ٣ / ١٧٣.

شهاب الدين ابن الهائم

(٧٩٨ - ٨٨٧ هـ = ١٣٩٦ - ١٤٨٢ م)

يشرح غريب الآية ٢٢٨ من سورة البقرة في كتاب التبيان في تفسير غريب القرآن.

ثم ارتحل إلى القدس، واشتغل بالتدريس والإفتاء، وتولى التدريس بالمدرسة الصلاحية، نيابةً عن الزين القمني.

في سنة ٨١٥ هـ أحل نوروز (نائب الشام) شمس الدين الهروي الحنفي مذهباً مكان القمني، وبالتالي الهروي مكان ابن الهائم، ثم أعاد نوروز ابن الهائم إلى الصلاحية ليشارك الهروي. وظل بها حتى توفي. وكانت عودة ابن الهائم إثر ضجة مطالبة برجوعه، وذلك في جمادى الآخرة سنة خمس عشرة وثمانمائة هجرية.

اقتضى قيام ابن الهائم بالتدريس في المدرسة الصلاحية بالقدس وغيرها، وعقد الجلسات التي كان يخصصها للوعظ والفتوى أن يكون له تلاميذ كثيرون، نذكر منهم:

١- ابنه محب الدين محمد، الذي اختطفته المنية في حياته في شهر رمضان عام ٨٠٠ هـ هجرية، وقيل سنة ٧٩٨ هـ.

هو أحمد بن محمد بن عماد بن علي بن شهاب الدين، أبو العباس، القرافي، المصري، ثم المقدسي، الشافعي، المعروف بابن الهائم.

ولد سنة ٧٩٨ هـ = ١٣٩٦ م وقيل سنة ٧٥٦ هـ، وذلك في أحد أحياء القاهرة المسمى القرافة الصغرى.

وهو القاهرة تلقى تعليمه، فحفظ القرآن الكريم ودرس العلوم العربية والإسلامية. وانتظم من غير شك في حلقات الدروس التي كانت تعقد وتقام في الأزهر الشريف، وقضى بها مراحل عمره الأولى التي تلقى فيها تعليمه، وتكون علمياً في العلوم العربية والإسلامية، وتفوق في علم الموراث والحساب تفوقاً كبيراً.

ويذكر مؤرخو حياته: أن ممن تلقى عنهم العلم، ودرسوا له، طائفة ممن ذاع صيتهم وانتشرت أسماءهم لبلوغهم درجة من العلم عالية، وذلك مثل التقى بن حاتم، والجمال الأميوطي، والزين العراقي، وشيخ الإسلام سراج الدين البلقيني، وقد صرح بذلك وهو

وحزن عليه والده حزناً أليماً، وقد وصفه صاحب «إنباء الغمر» فقال: «وهو أذكى من رأيت من البشر مع الدين والتواضع ولطف الذات وحسن الخلق والصيانة»، وذكره أبوه في كتاب التبيان ونقل عنه وهو يفسر الآيتين ٩٧، ١٢٤ من سورة البقرة.

٢- ابن حجر، علامة عصره المتوفى سنة ٨٥٢هـ، وقد لقبه في القدس وأخذ عنه. ونص على ذلك في إنباء العمر.

٣- العماد بن شرف، وكتب له إجازة.

٤- الزين ماهر.

٥- التقى القلقشندي وهو إسماعيل بن علي بن حسن القلقشندي المصري، ولد بمصر سنة اثنين وسبعمئة وبها تلقى تعليمه ثم بدمشق واستقر بعد ذلك بالقدس ودرس بالمدرسة الصلاحية. كان عالماً بالفقه والحديث وتوفى بالقدس سنة ثمان وسبعين وسبعمئة، وقيل: سنة سبع وسبعين.

ترك لنا ابن الهائم عشرات المصنفات التي دبجها قلمه، منها ما أنجزه في حياته، ومنها ما لم يقدر الله له أن يكملها، وهي كالتالي:

أولاً: فمن المؤلفات التي أكملها:

١- التبيان في تفسير غريب القرآن.

٢- التحرير لدلالة نجاسة الخنزير.

٣ - ٥ - تحفة الطلاب في نظم قواعد

الإعراب لابن هشام (أرجوزة). وقد قام المؤلف بشرح نظمه مرتين: أحد الشرحين مطول والآخر مختصر.

٦- التحفة القدسية في أخبار الرجبية (نظم في الفرائض). واسمه في الصوء اللامع، وطبقات المفسرين «النفحة القدسية»، وممن شرحها زكريا الأنصاري، وكذلك سبط المارديني وإبراهيم بن محمد المري.

٧- تحقيق المعقول والمنقول في نفى الحكم الشرعي عن الأفعال قبل بعثة الرسول.

٨- ترغيب الرائض في علم الفرائض، وذكر أنه علق عليه سبط المارديني، وزكريا الأنصاري.

٩- الجمل الوجيزة في الفرائض.

١٠- الحاوي في الحساب، ذكر أن أحمد ابن صدقة الصديقي نظمه، وفي طبقات المفسرين في ترجمة أحمد بن صدقة، أنه شرحه «الطبقات ١/٤٥٥». وذكر إيضاح المكنون ١/٣٩٠ شرحاً له قام به زين الدين عبد القادر بن علي بن شعبان.

١١- خلاصة الخلاصة في النحو.

١٢- ديوان شعر.

١٣- رفع الملام عن القائل باستحباب القيام وهو في: طبقات المفسرين «دفع الملام...».

١٤- شرح الأربعين (ذكره المؤلف في التبيان عند شرح قوله تعالى ﴿ شعوبا وقبائل ﴾ من الآية ١٢ من سورة الحجرات).

١٥- شرح قطعة من المنهاج.

١٦- شرح الياسمية في الجبر والمقابلة.

١٧- صيام ستة أيام من شوال.

١٨، ١٩- الضوابط الحسان فيما يتقوم بها اللسان، ويعرف بالسماط، وقد شرحها شرحا حسنا.

٢٠- ضاية السؤل في الإقرار بالدين المجهول، ومنه نسخة بدار الكتب المصرية، كتبت سنة ٨٥٨ هـ تقع في ٦٢ ورقة.

٢١- الفصول المهمة في علم ميراث الأمة.

٢٢- كفاية الحفاظ «ألفية في الفرائض».

وعليه عدة شروح أحدها للمؤلف، وثانٍ لسبط المارديني، وثالث لذكريا الأنصاري، وغيرها.

٢٣- اللمع في الحث على اجتناب البدع.

٢٤- اللمع في الحساب.

٢٥- اللمع المرشدة في صناعة الفبار.

٢٦- مختصر تلخيص ابن البناء والمسمى بالحاوي.

٢٧- مختصر كتاب اللمع لأبي إسحاق، في الأصول.

٢٨- مرشدة الطالب إلى أسنى المطالب ويذكر له بروكلمان عدة شروح ومختصرات لطائفة من العلماء.

٢٩ - ٣١ - المعونة في الحساب الهوائي.

وقد اختصره المؤلف مرتين:

الأولى باسم الوسيلة.

والأخرى باسم: المبدع.

٣٢- المغرب من استحباب ركعتين قبل المغرب.

٣٣ - ٣٥ - المقنع في الجبر والمقابلة (قصيدة لامية من بحر الطويل)، وقد قام بشرحه باسم: الممتع.

وشرح آخر وهو: اختصار الممتع باسم: المشرع، وهو عند معقق «نزهة النفوس» الدكتور الطريقي ص ١٢ «المسرع»، وهو المناسب لكونه شرحا مختصرا. ويذكر المحقق أن من الكتاب مصورتين في جامعة الملك سعود، ومن قام بشرحه كذلك سبط المارديني، وذكريا الأنصاري.

٣٦- منظومة لامية في الجبر «من بحر البسيط».

٣٧- نزهة النظر في صناعة الفبار.

٣٨- نزهة النفوس في بيان حكم التعامل بالفلوس.

ومنه أربع نسخ خطية بدار الكتب المصرية.
وقام بتحقيقه الدكتور عبد الله بن محمد
الطريقى.

ثانياً: ومن الكتب التى لم يكملها:

١- إبراز الخفايا فى فن الوصايا.

٢- البحر المعجاج فى شرح المنهاج (منهاج
الطالبين للنووى).

٣- تعاليق على مواضع من الحاوى. وذكر
انه قطعة وصل تفسيره إلى قوله تعالى
﴿فأزلهما الشيطان عنها﴾ الآية ٢٦ من سورة
البقرة).

٤- شرح الجمبرية فى الفرائض.

٥- شرح الكماية.

٦- المعالة فى حكم استحقاق الفقهاء أيام
البطالة.

٧- المعقد النضيد فى تحقيق كلمة
التوحيد.

هذا وقد وردت أسماء بعض هذه الكتب
غير متطابقة فى المراجع التى ذكرتها، وهى
اختلافات طفيفة وسبق أن أشرت، إلى بعضها.

ومن عرضنا هذا لمؤلفاته نرى أنه كان عالماً

متعدد الجوانب، له مشاركة فى كثير من
العلوم العربية والإسلامية، فهو فقيه ونحوى
ورباضى. كان علامة فى الرياضيات ومبرزاً
فيها. ونلاحظه مع بعض مصنفاته يؤلفها ثم
يختصرها وقد يشرحها، بل وقد يشرح
المصنّف أكثر من مرة، يسهب فى إحداها
ويوجز فى أخرى؛ ومرد ذلك ائتمتفاله
بالتدريس فكان يوجز أو يطنب وفق نوعية
التلاميذ ومستواهم العلمى.

ومجمل القول: إن ابن الهائم نثر حياته
لخدمة دينه، تارة بالموعظة الحمينة يأمر
بالمعروف وينهى عن المنكر، وتارة بالتدريس،
وتكوين جيل جديد من العلماء؛ يواصلون
السير فى خدمة دينهم، ويتابعون نهج
أسلافهم فى إعلاء شأنه، وكذلك بتصنيف
المؤلفات العديدة، وهى تندرج تحت علوم
أربعة: الفقه والتفسير والنحو والرياضيات
بالمعنى المتعارف عليه اليوم، وقد كان فى
الرياضيات بمكان عال، ذا قدم راسخة، وباع
طويل، فى وقت ندر فيه من كانوا يولونه أدنى
اهتمام.

أ. د. ضاحى عبد الباقي

مراجع للاستزادة:

١ - الأعلام للزركلى، ج ١/ ٢٣١

٢ - نظم العتيان للمتح بن حافل، ص ٧٧

٥ - طبقات المفسرين

٧ - الضوء اللامع للسحولى، ج ٢/ ١٥٠

٤ - البير الطالع للشوكانى، ج ١

الشهرستاني

(٤٧٩ - ٥٤٨هـ = ١٠٨٦ - ١١٥٣م)

هو أبو الفتح : محمد بن أبي القاسم
عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني
ولد في «شهرستان» التي ينسب إليها -
وهي من مدن فارس - بين نيسابور وخوارزم -
ونشأ بها، وتعلم وتبغ فيها.. ثم انتقل إلى
بغداد سنة ٥١٠هـ، فأقام بها ثلاث سنوات،
عاد بعدها ليستقر في شهرستان بقية
حياته..

ولقد نبغ الشهرستاني في الفلسفة، حتى
عدَّ من فلاسفة المسلمين.. وفي علم الكلام،
حتى عد من أئمة هذا العلم.. وكان فيه
واحداً من متكلمي الأشاعرة، الذين يمثلون
وسطية الأمة وجمهورها في مذاهب الكلام..
وكذلك اشتهر بالمقه، على مذهب الشافعي،
فكان واحداً من المقهاء المبرزين.

ولأن الإسلام - ومن ثم فكره وحضارته -
قد جعل من «التعددية» في الشرائع سنة من
سنن الله في الاجتماع الديني، الأمر الذي
تجسد في تعددية الملل والنحل في الدولة
الإسلامية، تميزت الحياه الفكرية الإسلامية

بفن التأليف في الملل والمذاهب والنحل.. وكان
الشهرستاني أبرز علماء الإسلام الذين ألّفوا
في هذا الفن ببلاد الشرق الإسلامي - على
نحو ما كان ابن حزم الأندلسي (٣٨٤ -
٤٥٦هـ = ٩٩٤ - ١٠٦٤م) أبرز المؤلفين فيه
ببلاد الغرب الإسلامي، ويعد كتاب
الشهرستاني (الملل والنحل) من أهم وأدق
وأوفى المصادر الفكرية في هذا الميدان.. كما
يعد كتابه (نهاية الإقدام في علم الكلام)
تجسيدا دقيقا لمعنى عنوانه! يشهد على علو
كعبه بين المتكلمين المسلمين.

على الرغم من إمامة الشهرستاني في
الفلسفة وعلم الكلام، إلا أنه كثير من علماء
الإسلام، كان يوظف الفلسفة في دعم اليقين
الإيماني.. فالمطلب والمقصد كان اليقين الذي
رأوا نموذجَه في «إيمان العجائز» أو نيين
حسب تعبير الفزالي (٤٥٠ - ٥٠٥هـ = ١٠٥٨ -
١١١١م)، وعن هذه الحقيقة عبّر
الشهرستاني في مقدمته لكتابه (نهاية
الإقدام في علم الكلام) - بعد أن تمثل بييتين

من الشعر لابن سينا (٣٧٠ - ٤٢٨ هـ = ٩٨٠ - ١٠٣٧ م) يقول فيهما:

لقد طفت في تلك المعاهد كلها

وسيرت طرفي بين تلك المعالم

علم أر إلا واضعاً كف حائر

على ذقن أو قارعاً سنٍ نادم!

بعد أن ذكر الشهرستاني بيتي ابن سينا، المعبدین عن حيرة الذين طلبوا اليقين في الفلسفة، بدلا من توظيف الفلسفة لدعم اليقين بالإيمان الديني .. قال: «.. فعليكم بدين المجائز، فهو من أسنى الجوائز، وإذا كان لا طريق إلى المطلوب من المعرفة إلا الاستشهاد بالأفعال، ولا شهادة للفعل إلا حيث احتياج الفطرة. واضطرار الخلقة،

فحيثما كان العجز أشد كان اليقين أوفر وأكد...»^١..

إنها منزلة «معرفة الإنسان» من «علم الديان»! والموقف الموضوعي المتواضع لأئمة فلاسفة الإسلام!

وتشهد العناوين الأخرى لمؤلفات الشهرستاني على رسوخ قدمه كفيلسوف... بل وعلى موسوعيته التي أحاطت بكثير من علوم عصره وفتون زمانه.. فمن هذه المؤلفات (الإرشاد إلى عقائد المباد) و(تلخيص الأقسام إلى مذاهب الأنام) و(مصارعات الفلاسفة) و(تاريخ الحكماء) و(المبدأ والمعاد) و(تفسير سورة يوسف) بأسلوب فلسفي - و(المناهج) و(البيانات) و(كتاب المضارعة).

أ.د. محمد عمارة

مراجع للاستزادة:

- ١ - مفتاح السعادة ومصباح السيادة لطاش كبرى زاده، طبعة القاهرة ١٩٦٨ م.
- ٢ - نهاية الإقدام في علم الكلام للشهرستاني- تحقيق الفريد جويوم
- ٣ - الأعلام لخبر الدين الزركلي ج١/ ٢١٥، طبعة بيروت

الشوكاني

(١١٧٣ - ١٢٥٠هـ = ١٧٦٠ - ١٨٣٤م)

مفسر ومحدث وفقه أصولي، مؤرخ وأديب، أحد الأئمة الأعلام المبرزين في القرن الثالث عشر الميلادي. عاصر فترة كانت البلاد الإسلامية تعاني فيها من التفكك والضعف. وكانت الصراعات المذهبية والطائفية تسود المجتمعات الإسلامية.

بذل حياته كلها لخدمة العلم، وتصدى للإفتاء وبزغ فيه، وكان واحداً من علماء الزيدية.

هو القاضي الحافظ محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني، نسبة إلى (هجرة الشوكاني) باليمن، ولد في الثامن والعشرين من شهر ذي القعدة سنة ١١٧٣هـ وكان والده قاضياً عالماً، حفظ القرآن في صغره.

تولى القضاء سنة ١٢٩٠م وأراد أن يطبق اجتهاداته الفقهية، ولكنه وجد معارضة شديدة من متفقي عصره. اشتغل فترة من حياته بالقضاء والوزارة، وحظى بمكانة عالية وتقدير من الحكام، وتوفي سنة ١٢٥٠م.

تفقه الشوكاني على مذهب الزيدية، إلا أنه لم يلبث أن تخلى عن التقليد، وأصبح لا يتقيد بفرقة من الفرق، ولا مذهب من المذاهب، بل اعتمد اعتماداً مباشراً على

الكتاب والسنة، وأصبح من المجتهدين في البحث عن الحكم الشرعي من خلال الأدلة.

وقد وصل إلى مرتبة الاجتهاد وهو دون الثلاثين من عمره، وكانت دعوته إلى الاجتهاد ونبذ التقليد سبباً في تعرضه إلى اتهامات الخصوم، غير أنه نشد إقامة منهجه في الفقه الداعي إلى الاجتهاد.

وقد حدد الشوكاني الأسباب التي تدفع الناس إلى ترك الاجتهاد والاكتفاء بالتقليد، وذكر أنها تعود إلى عدة أسباب:

السبب الأول: الجبن من المجاهرة بالحق.
السبب الثاني: مشايعة أهل العلم لأهل السلطان، وهؤلاء يخشون السلطان أكثر من خشيتهم لله.

السبب الثالث: التعصب لرأى مما يجعل البعض يتمسك بالباطل.

السبب الرابع: التعصب للمقاربة.

السبب الخامس: الاكتفاء بالكتب القديمة واقتصار المقلد على مسائل مذهب على الرغم من أنه لا يوجد مذهب من المذاهب يصرح صاحبه بجواز التقليد.

يشير الشوكاني إلى أن التصوف كان في أول الأمر يطلق على من بلغ في الزهد والعبادة أعلى المراتب، ومشى على هدى الشريعة المطهرة أو أعرض عن الدنيا، وصد عن زينتها. ثم جعل البعض هذا الأمر طريقاً إلى الدنيا، واتخذوها وسيلة إلى التلاعب بأحكام الشرع، ثم جعلوا لهم شيخاً يعلمهم كيفية السلوك.

درس الإمام الشوكاني علم الكلام، ووافق أهل السنة في جميع أركان الإيمان الستة، وهي: الإيمان بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، والقضاء والقدر، ولم يخالفهم إلا في مسائل قليلة.

وضع الشوكاني منهجاً مميّناً في علم العقيدة، ينادي فيه بفائدة هذا العلم، وأنه يزيد المشتغل به بصيرة في علوم أخرى، كعلم التفسير، وتفسير الأحاديث، وينصح طالب هذا العلم أن يتفقه في علم أصول الفقه قبل اشتغاله بعلم العقيدة، وعلم الكلام.

ويوجب الشوكاني على طالب هذا العلم أن يلم بمؤلفات الفرق المختلفة فيه، وأن يقرأ هذه المؤلفات باعتدال وتساوٍ، وألا تقتصر معرفته على مذهب دون آخر، حتى لا يصاب بالتعصب. وينقد الشوكاني أصحاب أي مذهب يرد في مذاهبهم ما يخالف الشريعة. وينقدهم أيضاً في طريقتهم لنقد خصومهم، إذ إنهم

يأتون بحجج ضعيفة عن الخصوم حتى يسهل عليهم نقدهم.

كذلك ينتقد الشوكاني طائفة من المتكلمين لعدم الوقوف عند بعض المسائل التي يجب السكوت عنها، والإفراط في الحديث عن موضوعات الذات الإلهية والصفات أو الجبة والنار، أو المعاد، وهي مسائل - تعد في نظره - مما يجب الوقوف عندها نادى به الرسل.. وهي مسائل لا طريق للعقل فيها.

ويشير الشوكاني إلى أنه لم يعمل بهذا العلم إلا بعد رسوخ معرفته لأدلة الكتاب والسنة. واتبع في أفكاره مذهب الصحابة والتابعين، وتابى التابعين، في إيراد الصفات على ظاهرها، دون تحريف ولا تأويل، ولا تعطيل ولا تشبيه. وهذا تطبيق لبعض قواعد منهجة على العقائد.

يؤكد الإمام الشوكاني إلى أن الاعتقاد بوجود الله أمر فطري، لا يحتاج إلى دليل، وأن الدليل يكون عند فساد العقيدة وتغيرها. ولذلك وجد أن عصره يحتاج إلى هذا الاستدلال لكي تقوم الحجة على الملحدّين. ويردهم إلى الفطرة السليمة.

أما تصوره للصفات، فهو قائم على توحيد الأسماء والصفات، وهذا المنهج يُبنى عنده على أسس ثلاثة، من أتى بها كلها فقد وافق الصواب، ومن أخذ بواحدة فقط من تلك الأسس فقد ضل. والأسس الثلاثة هي:

الأول: تنزيه الله عز وجل عن مشابهة الخلق.

الثاني: الإيمان بالأسماء والصفات الواردة في الكتاب والسنة.

الثالث: قطع الطمع عن إدراك كيفية هذه الصفات، لأن الإدراك هنا مستحيل.

وقد حدد الشوكاني الصفات الإلهية في صفات: العلم، القدرة، الإرادة، الحياة، السمع، البصر، الكلام، علو، الوجه، العين، اليد، الساق، الاستواء، المجيء، الإتيان، النزول، المعية (معية الله لخلقه)، المحبة، والفضب. وهو أحياناً يؤول هذه الصفات وأحياناً أخرى يأتي ببعضها على ظاهرها دون تحريف ولا تعطيل ولا تمثيل.

يذهب الشوكاني إلى أن الله سبحانه وتعالى فاعل مختار، يتصرف في ملكه كيفما شاء بمقتضى مشيئته وحكمته. وهو المالك للعبد، وأن جميع أعمال العبد خيرها وشرها مخلوقة لله عز وجل؛ لأن الله خالق كل شيء من الأشياء الموجودة في الدنيا والآخرة.

رأى الشوكاني ضرورة الإيمان بالأنبياء،

حيث أن وجودهم ضروري لصالح حياة البشر، والنبوة هي الوسطة في وصول الكمالات العلمية والعملية من الله تعالى إلى عباده. والأنبياء ليسوا على مرتبة واحدة، بل يعتبر الشوكاني، أن الله قد فضل الأنبياء بعضهم على بعض في مزايا الكمال، كما تناول موضوع العصمة، ورأى أنها ثابتة للأنبياء دون غيرهم. وهي من الصفات التي أكرمهم الله بها، ويميزهم على سائر البشر.

تزيد مؤلفاته على مائتين وسبعين كتاباً وبحثاً ورسالة، معظمها لم يزل مخطوطاً وتضم علوم الفقه والحديث والتفسير والتاريخ، من هذه المؤلفات: إرشاد الضال إلى تحقيق الحق من علم الأصول، البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، القول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد، نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار، السيل الجرار المتدفق على حقائق الأزهار، أدب الطلب ومنتهاى الأرب، وكل هذه المؤلفات مطبوعة وتزال هناك أخرى مخطوطة.

أ. د. منى أبو زيد

مراجع للاستزادة:

- ١- سعيد إبراهيم سيد أحمد الإمام الشوكاني وأراؤه الاعتقادية بين السلف والريادة رسالة ماجستير - كلية الشريعة جامعة أم القرى سنة ١٤١٦هـ.
- ٢- إبراهيم توفيق أبو بكر النقيب الشوكاني المعاصر، رسالة دكتوراه - كلية أصول الدين - جامعة الأزهر، سنة ١٩٧٧م.
- ٣- عبد الغنى قاسم غالب الشرحى، الإمام الشوكاني، حياته وفكره، رسالة دكتوراه - جامعة حسان كلية التربية، سنة ١٤٠٨هـ - وطبعت بمؤسسة الرسالة، بيروت.
- ٤- د. أحمد محمود صبحي: الريادة، منشأ المعارف، الإسكندرية، سنة ١٩٨٠م.
- ٥- عبد الله بومسوك، منهج الإمام الشوكاني في المنهجية، دار القلم، والكتاب جربان، السعودية ط ٢ سنة ١٩٩٤م.

الشيبانى

(١٣١ - ١٨٩ هـ = ٧٤٨ - ٨٠٤ م)

هو محمد بن الحسن فرقد الشيبانى،
الفقيه، الأصولى. ويكنى بأبى عبد الله، ولد
بواسط، بالعراق سنة ١٢١ هـ، ونشأ بالكوفة،
فحفظ القرآن الكريم، وكان يجيد تلاوته حتى
قال بعض من سمعه: كأن القرآن نزل بلفته،
ثم سمع الحديث على أئمة، ولقى جماعة من
الأعلام، وحضر دروس الإمام أبى حنيفة، ولم
يلبث أن مات الإمام، فلزم أبى يوسف، وتفقه
عليه، وسمع من مالك، والشافعى، وعمر بن
زهر، والأوزاعى، والثورى.

اشتهر بالتبحر فى الفقه والأصول.

ويقول السيوطى فى «بغية الوعاة»: أنه كان
إماماً فى اللغة العربية أيضاً.

ويقول العراقيون: إن محمداً نبغ نبوغاً
عظيماً فى الفقه، وكان مرجع أهل رأى فى
العراق، وعنه أخذ كثير من فقهاء؛ وقد لقيه
الشافعى، وكانت بينهما مجالس ومسابقات،

رواها الشافعى بنفسه وأثنى عليها، فقال:
«ما رأيت أحداً يسأل عن مسألة فيها نظر إلا
تبينت الكراهة فى وجهه إلا محمد بن
الحسن»، وقال فيه أيضاً: «لقد حملت من
علم محمد بن الحسن وقر بعيره».

تولى محمد بن الحسن الشيبانى قضاء
الرقعة من قبل الخليفة هارون الرشيد، ثم
أعفا منه، فقدم بغداد ولازم الرشيد، وكان
معه أينما ذهب، فلما خرج الرشيد إلى الرى
بخراسان اصطحب محمداً، وقد مات رحمه
الله فى هذه الرحلة سنة ١٨٩ هـ بقرية من
قرى الرى.

وفى فهرست ابن النديم: إن له من الكتب
فى الأصول: كتاب الصلاة، وكتاب الزكاة،
وكتاب المناسك، وكتاب نواذر الصلاة وكتاب
المخارج فى الحيل فى الفقه وكتاب الحجة
على أهل المدينة ثم كتاب الأمالى.

كثيرة في الفقه والأصول منها: المبسوط في
فروع الفقه، والريادات، والآثار، والسير،
والموطأ.

أ.د. علي جمعة محمد

قال ابن خلكان: صنف محمد بن الحسن
الشيباني الكتب الكثيرة النادرة منها: الجامع
الكبير، والجامع الصغير وغيرهما.

ويقول الزركلي في «الأعلام»، إن له كتباً

مراجع للاستزادة:

- ١- الأعلام للزركلي ج١/ ٢٨٠.
- ٢- الفهرست لابن النديم ص ٢٨٧.
- ٣- فهرست الأعيان لابن خلكان ج١/ ٥٧٤.
- ٤- المأموس المحيط للفيروزبادي.
- ٥- البداية والنهاية ج ١٠ / ٣٠٢.
- ٦- بلوغ الأمان في سيرة محمد بن الحسن الشيباني لعماد الكوثري

الشيخ المفيد

(٣٣٦-٤١٣هـ = ٩٤٧-١٠٢٢م)

سأله المفيد: ماتقول في على بن أبي طالب؟
هل كان على الحق؟ فأجاب الرماني: نعم.
فسأله المفيد: فما تقول في موقعة الجمل
وطلحة، والزبير؟ فقال الرماني: تابا. فقال
المفيد: أما خبر الجمل فدراية، وأما خبر
التوبة فرواية، فأطلق عليه الرماني لقب
المفيد لعقله وقوة حجته.

وكان الشيخ المفيد دائم التردد على
مجالس المعتزلة، يستمع إليهم، فجمع إلى
جانب مذهبه الشيعي مؤثرات اعتزالية. وكان
يمقد مجالس علم بمنزله أو بمسجده، ومن
أشهر من تتلمذ على يديه الشريف المرتضى،
وأحبه الشريف الرضي. وكانت بينه وبين
معاصريه من الأشاعرة والمعتزلة مناظرات،
يقال إنه قد ناظر الباقلاني الأشعري وناظر
عبد الجبار المعتزلي، وبعد اشتداد الصراع بين
أهل السنة والشيعة في بغداد رحل عنها،
وعاش الفترة الأخيرة من حياته في اضطراب
حتى توفي في رمضان من سنة ثلاث عشرة
وأربع مائة.

شيخ مشايخ طائفة الشيعة الإثني عشرية،
وهو المؤسس الحقيقي لمدرسة علم الكلام
عندهم؛ إذ لم يكن لهم قبله مدرسة بهذا
المعنى، وهو يمثل الاتجاه العقلي في مقابل
الاتجاه المحافظ.

هو محمد بن محمد بن النعمان،
أبو عبدالله المعروف بابن المعلم، ولد الشيخ
المفيد في الحادي عشر من ذي القعدة سنة
٣٣٦هـ = ٩٤٧م في مدينة (عكبرا) على
الضفة الشرقية لنهر دجلة بين بغداد
والموصل، درس علوم عصره على أبي عبدالله
البصري، ثم أبي ياسر، التقى مع أحد شيوخ
المعتزلة وهو عيسى الرماني وحضر مجلسه
وأثيرت في هذه الجلسة مسألة عن حديث
الفدير وحديث الفار، الأول خاص بالإمام
على والثاني خاص بأبي بكر الصديق، فكانت
إحابة الرماني: أما خبر الفار فدراية وأما
خبر الفدير فرواية، والرواية لا توجب
الدراية. فسأله المفيد حول رأيه فيمن قاتل
الإمام العادل، ويقصد الإمام على، فأجاب
الرماني بقوله: يكون مرتكباً للكبيرة، عندها

يمثل الشيخ المفيد التيار العقلي والتزعة التجديدية، ويأتى على رأس تيار شيعى جديد بعد أن كان الشيعة قبله يقفون عند حرفية النصوص القرآنية والأحاديث النبوية دون نقد، أو دون تأويل، فقد تجاوز هذا التيار المحافظ، ووضع أسس مذهب جديد يعتمد على نقد الأدلة، ويعتمد منطق الفكر والتعقل ونقد المؤلفات السابقة عليه، والتي كانت تمثل الاتجاه المحافظ، فنقد كتاب (عقائد الصدوق) للشيخ الصدوق ابن بابويه، أثناء شرحه له فى كتاب (شرح عقائد الصدوق) وأخذ على ابن بابويه الوقوف عند الأخبار المروية المتناقضة، وإيرادها دون نقد أو تمحيص.

كما نقد الشيخ المفيد أستاذه الصدوق ابن بابويه لاعتماده على أحاديث شواذ فى باب القضاء والقدر، وباب الإرادة والمشية، وباب النفوس والأرواح، وفسر ما أجمع عليه الشيعة قبله من أن المحتضر يرى الرسول ﷺ تفسيراً جديداً، يحدد فيه الرؤية أنها العلم بثمره الولاية دون أن يعنى الرؤية بالنظر.

أما عن مذهبه الفقهي: فهو يفرق الشيخ المفيد فى موضوع الأسماء والأحكام بين الإيمان والإسلام، فالإسلام عنده أوسع من الإيمان، ولكل منهما تقيض يخصه، فتقيض

الإسلام كفر الردة، ونقيض الإيمان كفر الملة، ويقع على المؤمنين أثناء فترة غيبة الإمام مهمة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فهو واجب كفائى (فرض كفاية). وينهى عن المنكر باللعان فى حالتين: عندما لا يستطيع مرتكب المنكر أن يميز الطريق المستقيم من طريق آخر، أو عندما يكون هناك دليل كاف على أن فى الكلام مصلحة، هذا فى حالة إذا أمن على نفسه، أما إذا خشى فيسمح له الشيخ المفيد بأن يحافظ على نفسه من خلال كتمان عقائده تحت مبدأ التقية.

وفى أصول الفقه يحدد الشيخ المفيد مصادر التشريع بأنها ثلاثة: القرآن الكريم، والسنة النبوية، وأقوال الأئمة، ويأتى دور العقل وعلم اللغة لتوضيح محتويات المصادر أو الأصول الثلاثة. وينكر حجية القياس ويرفض كل إجماع لا يدخل الأئمة فى دائرته، كما ينكر الشيخ فى أصول الفقه احتمال أن يكون العام خاصاً عن طريق القياس أو الرأى لأنه لا يخص العموم إلا بدليل العقل، والقرآن والسنة الثابتة، أما الإجماع فيرفضه إلا إذا كان إجماعاً يضم فى داخله رأى جماعته بمن فيهم الإمام الغائب.

ويعتمد الشيخ المفيد على الاجتهاد لا بوصفه أسلوباً لاستقرار أصول الشريعة وفروعها بل بوصفه الوسيلة الوحيدة لإقناع المخالف بالخطأ الذى ارتكبه من خلال

تصوره هو ذاته، والاجتهاد في الأحكام له عنده حد، ففى كل مسألة يجب أن يرجع إلى البحث عن قاعدة من القرآن أو الحديث تجيب عن مسألته، فإن لم يجد استوحى الحل من العقل. ولا يسمى هذه الطريقة اجتهاداً بشكل صريح.

مذهبه في علم الحديث:

نظر الشيخ المفيد إلى خبر الواحد بمن الشك، فهو لا يعيره اهتمامه، والاستثناء الذى ذكر لصالح خبر الواحد هو أن يقترن به ما يدل على صدق راويه على البين، ويرفض عدداً من الروايات الإمامية لابن بابويه لكونها من أخبار الأحاد، ويتأيد خبر الواحد إما بالعقل أو الإجماع، ويأخذ بالأحاديث المتواترة، ولا ينبغى للعامة أن يحكم فيما وقع فيه الاختلاف اعتماداً على الأحاديث المتناقضة، بل عليه أن يرجع إلى شخص مطلع يعلم ذلك، ولم يمين الحد الأدنى لعدد الرواة حتى يكسب الحديث صفة التواتر.

مذهبه الكلامي:

١- التكليف العقلي:

رأى الشيخ المفيد أن أول تكليف على الإنسان هو معرفة الله، والعلم به، وينقسم إلى أربعة أقسام: أن تعرف ربك، وأن تعرف ما صنع بك، وأن تعرف ما أراد منك، أن تعرف ما يخرجك عن دينك. ومعرفة الله تتم عن طريق الشرع، والأنبياء، ثم الأئمة،

أما العقل فدوره لا يصح إلا بعد ورود الرسل، ومعرفة الله لا تتم دون مساعدة الوحي.

٢- الإلهيات:

يصف الشيخ المفيد الله بالواحد في ألوهيته وأزليته، لا يشبهه شيء ولا يجوز أن يماثله شيء، وأنه فرد في المعبودية لا ثاني له فيها على الوجوه والأسباب كلها، ويوصف بأنه حي قادر عالم، وهي معان عقلية ليست الذات ولا أشياء تقوم بها فهو حي لنفسه لا بحياة، قادر لنفسه وعالم لنفسه لا بمعنى. ويذكر ثلاث صفات تصدق على الله أزلياً، ولا تحمل تضادها عليه أبداً، وهذه الصفات متميزة عن صفات الأفعال، ويفرق بين صفات الذات وصفات الأفعال، والصفات التى يتصف بها منذ الأزل حي، قادر عالم. ولا يجوز تسمية الله إلا بما سمى به نفسه في القرآن أو على لسان نبيه.

٣- العدل :

يؤكد الشيخ المفيد على عدل الله، وأن الله قادر على الظلم ولكنه لا يفعله، وقد خلق الخلق لعبادته وأمرهم بطاعته ونهاهم عن معصيته، وعمهم بهدأيته، بدأهم بالنعم والتفضل عليهم بالإحسان، لم يكلف أحداً إلا دون الطاعة، ولم يأمره إلا بما جعل له عليه الاستطاعة. جلّ عن مشاركة عباده في الأفعال، وتعالى عن اضطرارهم إلى الأعمال.

المجتمع في الخطأ والزلل، ويضيف إليهم ظهور المعجزات على أيديهم.

ذكر النجاشي في كتابه (الزهرى) سرداً لمؤلفات الشيخ المفيد، وبواسطته وصلت إلينا قائمة شبه كاملة من مصنفات الشيخ المفيد، وينسب له ما يقرب من مائتي مؤلف، منها ثلاثة كتب في علم الحديث، وهي: الأمالي، مناسك المزار، والمزار الصغير. وله أربعة كتب في التاريخ: الإرشاد والجمال، التواريخ الشرعية، والممراج.

وخمسة كتب في أصول الفقه، وأثنى عشر كتاباً في علوم القرآن وواحداً وأربعين كتاباً في علوم القرآن، وواحداً وأربعين كتاباً في الفقه. أما مصنفاته الكلامية فقد جاوز عددها التسعين كتاباً، وهي تمثل ما يقترب من نصف مؤلفاته.

وقد ركّز الجزء الأكبر من مؤلفاته الكلامية لشرح عقيدة الشيعة الإمامية، والتدليل عليها والرد على المخالفين، أما الجزء الآخر فقد خصصه لمرض شتى الأغراض الأخرى.

أ. د. منى أبو زيد

يرى الشيخ المفيد ضرورة النبوة لحاجة الإنسان إلى الوحي من أجل معرفة الله ومعرفة القواعد الأخلاقية، ورأى أن كل رسول هو نبي وليس كل نبي رسول، وتثبت أحقية الرسول من خلال معجزاته، ولم يحصر معجزات الرسول ﷺ .

ورأى أن أكبر معجزات الرسول ﷺ هي القرآن الكريم، ودليل إعجازه هو عجز العرب عن الإتيان بمثله في بلاغته مع تحديه لهم، وينسب إلى الرسول ﷺ العصمة عن جميع الكبائر، وأما ما كان من صفيّر لا يستخف فاعله به فحائز وقوعه منهم قبل النبوة وعلى غير تعمد .

يعرف الشيخ المفيد الأئمة بأنهم القائمون مقام الأنبياء في تنفيذ الأحكام وإقامة الحدود وحفظ الشرائع وتاديب الأنام، وبما أن الأئمة خلفاء الأنبياء يستتج الشيخ المفيد أنهم يجب أن يكونوا معصومين كالأنبياء حتى ليتسنى لهم أداء مهمتهم بدون أن يوقعوا

مراجع للاستزادة:

- ١- أبو زيد (د. منى) الحرية الإنسانية عند الشيعة الإثني عشرية، منشأة المعارف، الإسكندرية، سنة ٢٠٠٠م
- ٢- جعفرات (د. رسول) - المسار الفكرى بين المعتزلة والشيعة منذ البداية وحتى عصر المفيد، ترجمة خالد توفيق، دار الصفوة، بيروت، سنة ١٩٩٢م.
- ٣- فلهوزن (يوليوس) - الحوار والشيعة، المعارضة السياسية والدينية، ترجمة د. عبد الرحمن بدوي، دار الجليل، القاهرة، ط. ٥، سنة ١٩٩٨م
- ٤- عيسى (د. عبدالله) تاريخ الإمامية، بيروت، ط. ٢، سنة ١٩٨٦م
- ٥- كوريان (هسرى) الشيعة الإثني عشرية، ترجمة د. دوقان قروم، القاهرة، سنة ١٩٩٣م.
- ٦- مكرموت (مارتن) - نظريات علم الكلام عند الشيخ المفيد - ترجمة على هاشم، طبعة إيران، سنة ١٩٩٢م
- ٧- مجموعة أعمال المؤتمر العالمى لذكرى المفيد المفقود بإيران سنة ١٤١٣هـ - وبه عشرات الدراسات وطبعت مؤلفات المفيد كاملة

الصاحب ابن عباد (٣٢٦ - ٣٨٥ هـ = ٩٣٨ - ٩٩٥ م)

هو الصاحب ابن عباد أبو القاسم، الطالقاني، إسماعيل بن عباد بن العباس.. والطالقاني - نسبة إلى «الطالقان» - التي ولد فيها في ذي القعدة سنة ٢٢٦ هـ = سبتمبر ٩٣٨ م.

كان والده وزيراً للأمير ركن الدولة أمير الدولة البويهية (٢٢٠ - ٤٤٧ هـ = ٩٣٢ - ١٠٥٥ م) ذات المذهبية الشيعية .. المعتدلة في تشيعها ... فلقد كانت قريبة من تشيع الزيدية.

وقد توفي الصاحب ابن عباد بالرقى في صفر سنة ٣٨٥ هـ الموافق ٩٩٥ م. ونقل جثمانه إلى مدينة أصفهان، حيث دفن في قبة بمكان يعرف بباب درية.

ولقد نشأ الصاحب في صحبة الأمير البويهى مؤيد الدولة... ومن هذه الصحبة اشتهر بلقب «الصاحب» فغلب عليه .. حتى لقد لقب به الوزراء من بعده..

- آراؤه وتأثيراته :

وكان الصاحب ابن عباد من توابغ الأدباء

والبلاء في عصره... كما كان له إلمام بعلم الكلام وخاصة على مذهب أهل العدل والتوحيد (المعتزلة) .. أخذ علوم الأدب واللغة عن أبي الحسين أحمد بن فارس اللغوي - صاحب كتاب (المجمل في اللغة) .. كما أخذ عن أبي الفضل ابن العميد... وغيرهما من أئمة الأدب واللغة.. وكانت له صحبة مع إمام المعتزلة في عصره: قاضى القضاة عبد الجبار بن أحمد أحمد الهمداني (٤١٥ هـ = ١٠٢٤ م) الذي تولى - في عهده - منصب قاضى القضاة - الموازى لمنصب «وزير العدل» في عصرنا .

وكما اشتهر الصاحب في الأدب والعلم .. كذلك اشتهر كواحد من أبرز الذين تولوا منصب الوزارة.. فلقد تولى الوزارة للأمير البويهى مؤيد الدولة ابن بويه الديلمى (٢٦٦ - ٢٧٢ هـ = ٩٧٦ - ٩٨٢ م) فلما توفي، وخلفه أخوه فخر الدولة (٢٧٢ - ٢٧٨ هـ = ٩٨٢ - ٩٨٨ م) استعفى الصاحب من الوزارة.. لكن فخر الدولة أبى أن يرضيه، واستبقاه في الوزارة قائلاً له: إن لك في هذه الدولة من

إرث الوزارة ما لنا فيها من إرث الإمارة
فسبيل كل منا أن يحتفظ بحقه^١ ولقد كانت
إدارته لشئون الدولة موضع إعجاب أمراء
وملوك عصره حتى لقد كتب إليه ملك
خراسان وما وراء النهر نوح بن منصور،
يعرض عليه أن يلى الوزارة له.. فاعتذر - فى
أدب - بتعذر انتقاله من مدينة «الرى» لأن
مكتبته تحتاج إلى أربعمائة جمل ليحملوا ما
بها من الكتب^٢ وذلك فضلا عن كثرة
حاجياته.. وتعداد حاشيته^٣.

وكان صاحب مهابة لدى الأمراء الذين
وزر لهم.. حتى لقد كان إذا استأذن فى
الدخول على الأمير فخر الدولة، وهو فى
«مجلس الأنس» ضاده ليلقاء فى «مجلس
الحشمة».. ولما مازحه فخر الدولة مرة،
غضب الصحاب، وقال له: بنا من الجند ما
لا تفرغ معه إلى الهزل ونهض فنادر
المجلس.. فما زال فخر الدولة يرأسه
ويسترضيه حتى عاد وصفا الجو بينهما^٤.

وفى سنة ٢٧٧هـ = ٩٨٧ - ٩٨٨م - قاد
الصاحب ابن عباد حملة حربية على إقليم
طبرستان، فاستولى عليها، وضمها إلى الدولة
البويهية، وقام بتنظيم شئونها.

مراجع للاستزادة:

- ١- رسائل الصاحب ابن عباد - تحقيق: د. عبد الوهاب عزلم، د. شوقي صيف، طبعة القاهرة ١٣٣٦هـ.
- ٢- دائرة معارف البستانى - تحرير المعلم بطرس البستانى - طبعة مصورة - طهران

ولقد نافست شهرته فى الجود والكرم
شهرته فى الأدب والوزارة .. فكان مجلس
أدبه وعطائه النموذج الذى يحاكي - نموذج
مجلس هارون الرشيد (١٧٠ - ١٩٢هـ = ٧٨٦ -
٨٠٩م).

ومن الآثار اللغوية والأدبية التى أبدعها
الصاحب ابن عباد : كتاب (المحيط) فى اللغة
... الذى رتبته على حروف المعجم وهو فى
سبع مجلدات - وله كتاب (الكافى) فى
الرسائل - وكتاب (الأعياد وفضائل
النيروز) ... وكتاب (الكشف عن مساوئ شعر
المتبى) ... وكتاب (الإقناع فى العروض
وتخريج القوافى) ... ورسالة فى (عنوان
المعارف وذكر الخلائف) ... وله رسائل جمعت
فى كتاب (المختار من رسائل الوزير ابن عباد)
... كما كان له شعر رفيع جمع فى ديوان..

أما فى السياسة، فإن من كتاباته فيها:
كتاب (الوزراء) .. وكتاب (الإمامة) ..

وله فى علم الكلام كتاب (الإبانة عن
مذهب أهل المدل) ... وكتاب (أسماء الله
تعالى وصفاته).

أ.د. محمد عمارة

صاعد الأندلسي (٤٢٠-٤٦٢هـ)

هو صاعد بن أحمد بن عبد الرحمن بن محمد بن صاعد التغلبي، يكنى أبا القاسم. وكانت ولادته سنة عشرين وأربعمائة للهجرة. ويصفه ابن بشكوال الذي ترجم له في الصلة - بأنه كان من أهل المعرفة والذكاء والرواية والدراية. وقد ذكر عدداً من شيوخه كالفتح بن قاسم وأبي الوليد الوقشي وابن حزم، ولكن حديث صاعد عن ابن حزم لا يدل على أن صاعداً كان من تلاميذه^(١). وقد كانت وفاة صاعد الأندلسي سنة ٤٦٢هـ بطليطلة التي كان يتولى القضاء فيها عند وفاته.

ويذكر صاعد أنه أخذ بعض معارفه في علوم الهندسة والنجوم والأفلاك عن أبي جعفر أحمد بن خميس بن عامر، الذي جلس للتعليم مدة طويلة بقرطبة «وعنه أخذ كثيراً من ذلك»^(٢).

وتدل هذه الإشارة على طرف من العلوم التي برز فيها صاعد الأندلسي.

وقد كانت له مؤلفات أشار إليها في كتابه «طبقات الأمم» منها كتاب في «مقالات أهل

الملل والنحل»، وقد جاءت إشارته إليه عند حديثه عن علوم الهند وعقائدهم^(٣). ولعله جرى فيه على منهج قريب من منهج ابن حزم في كتابه «الفصل في الملل والأهواء والنحل». ومن كتبه التي أشار إليها كذلك كتاب يدل على جانب من جوانب ثقافته المتعددة الشاملة لكثير من علوم عصره، وهو كتاب «في علم الفلك وحركات الكواكب والنجوم» رد فيه على بعض من ألفوا قبله في هذا العلم، ونبه على أخطائهم^(٤).

كما يشير إلى كتاب ثالث في التاريخ عند الحديث عن مدة مملكة الفرس، وتعارع المؤرخين في مقدارها «وقد اتينا باختلافهم في ذلك في كتابنا في جوامع أخبار الأمم من العرب والعجم»^(٥).

ولكن صاعداً قد جمع إلى هذه العلوم علم الفقه الذي بلغ فيه مكانة عالية، جعلته أهلاً لتولى القضاء في طليطلة، وكانت له اجتهادات انضرد بها يذكر منها ابن بشكوال أنه: اختار القضاء باليمن مع الشاهد الواحد

هي الحقوق، بدلا من اشتراط شاهدين، ومنها أنه: اختار القضاء بالشهادة على الخط، وقضى بذلك في أيام نظره.

وإذا كانت تلك الكتب التي تحدث عنها صاعد قد طواها الزمن، فقد بقي لنا كتابه القيم «طبقات الأمم»، الذي يكشف عن دراية كبيرة بعلوم كثيرة، كما أنه يقدم لنا صورة من معارفه الواسعة بثقافات الأمم السابقة، وقد كتب هذا الكتاب قبل وهاته بعامين، إذ يشير إلى أنه كتبه سنة ٤٦٠هـ^(١). وقد طبع هذا الكتاب طبعات متعددة، أهمها طبعة المحقق لويس شيخو اليسوعي، الذي أخرجه في طبعة علمية محققة ببيروت سنة ١٩١٢م.

وقد بدأ صاعد كتابه بالتبنيه على أن الناس - وإن كانوا نوعاً واحداً - يتميزون بثلاثة أشياء بالأخلاق والصور واللفات، ثم أضاف إلى ذلك أن من عنى من قبل بأخبار الأمم، وبحث عن سائر الأجيال، وفحص عن طبقات القرون، زعم أن الناس كانوا في سالف الدهور وقبل تشعب القبائل واقتراق اللغات سبع أمم: هم الفرس والكلدانيون ومنهم العرب واليونانيون ومعهم الروم والقبط وهم أهل مصر والترك والهند والصين، فهذه الأمم السبعة كانت محيطة بجميع البشر. ثم عاد فقسم هذه الأمم إلى طبقتين: طبقة عنت بالعلم فظهرت منها ضروب العلوم والفنون، وطبقة لم تعن بالعلم عناية تستحق

بها اسمه، فلم ينقل عنها قائمة حكمة، ولا رؤيت بها نتيجة فكرة.

فأما الطبقة التي عنت بالعلوم فثمانية أمم: الهند والفرس والكلدانيون والعبرانيون واليونانيون والروم وأهل مصر والعرب، وأما الطبقة التي لم تعن بالعلوم فبقية الأمم؛ وذكر الصين والترك وأجوج وماجوج والبربر والنوبة والزنج وغيرهم.

ولا شك أن تقسيم صاعد للأمم على هذا النحو يختلف عن تقسيمات أخرى ذكرها الشهرستاني في مقدمة كتابه «الملل والنحل»، فهو يذكر أن من الناس من قسم العالم بحسب الأقاليم السبعة، ومنهم من قسمهم بحسب الأقطار الأربعة، ومنهم من قسمهم بحسب الأمم، ومنهم من قسمهم بحسب الآراء والمذاهب، وهذا هو التقسيم الذي جرى عليه الشهرستاني وبمقتضاه قسم الأمم إلى أهل الديانات والملل، وإلى أهل الأهواء والنحل.

وبعد أن أوضح صاعد أساس التقسيم الذي بنى عليه كتابه بدأ حديثاً تفصيلياً عن الأمم التي تندرج تحت الطائفة الأولى فبدأ بالهند ثم الفرس ثم الكلدانيين. ويهتم صاعد اهتماماً واضحاً باليونانيين، ويسهب في الحديث عنهم، وهو يجعل فلاسفة اليونانيين من أرفع الناس طبقة وأجل أهل العلم منزلة.

ثم لفت النظر إلى أن لدى اليونان من اهتم ببعض علوم الفلسفة كعلوم الطبيعة أو علوم الرياضة والفلك كبقراط وجالينوس وإقليدس الصوري أعلم أهل زمانه بالهندسة، وبطليموس صاحب المجسطى.

ويكشف حديث صاعد من دراية واسعة بعلوم اليونان وأعلامهم، ولم يغفل حديثه من بعضهم من تتبع آثاره في الفكر الإسلامي، ومن أهم ما تلفت النظر إليه هنا تلك العلاقة التي أقامها بين محمد بن عبدالله بن مسرة الجبلى (٢١٩هـ) وبين بندقيس.

ولم يطل وقوف صاعد عند علوم الروم، ولكن حديثه عنهم تضمن إشارات ثمينة عن علماء الروم الذين أسهموا في حركة الترجمة إلى اللغة العربية أثناء حكم الدولة العباسية.

وأما أهل مصر فقد كانوا أهل ملك عظيم وعز قديم، والدليل على ذلك آثارهم في عمائرهم وهياكلهم، وهى آثار أجمع أهل الأرض أنه لا مثل لها في إقليم من الأقاليم، ثم ذكر أن قدماء أهل مصر كان لهم عناية

بأنواع العلوم، ثم تحدث صاعد عن العرب، وهو يبدأ بذكر تاريخهم وأديانهم في الحاهلية، ثم يشير إلى شيء من علومهم. ولما جاء الإسلام اقتضت عناية العرب - في بادئ الأمر - على علوم اللغة والشريعة وعلوم الطب التى كان الناس فى احتياج إليها، وظل الأمر كذلك حتى بدأت حركة الترجمة ثم ازدهرت فى أثناء حكم الدولة العباسية وبخاصة عهد المأمون.

وكتاب «طبقات الأمم» له أهمية واضحة تبرز فيما قدمه من معلومات قيمة وإشارات ثمينة تقدم صورة وافية لمعارف العصر الذى عاش فيه، كما تبرز فى تأريخه لحركة الترجمة من اللغات الأخرى إلى اللغة العربية، وقد كان الكتاب مرجعاً نهل منه مؤرخو الفلسفة والحكمة ومؤرخو العلوم؛ كابن أبى أصيبعة والقفطى وحاجى خليفة وغيرهم. وقد اهتم محقق الكتاب بإبراز مواطن هذا التأثير على نحو يدعو إلى التقدير.

أ. د. عبد الحميد مذكور

الهوامش:

- ١ - انظر: طبقات الأمم، لصاعد الأندلسى.
- ٢ - المرجع السابق، ص ١٢، ١٣.
- ٣ - المرجع السابق، ص ١٥، وكذا ص ١٦.
- ٤ - المرجع السابق، ص ٧٤.
- ٥ - المرجع السابق، ص ٥٨. وكذا ص ٦٩.
- ٦ - المرجع السابق، ص ٦٢.

مراجع للاستزادة:

- ١ - طبقات الأمم لصاعد الأندلسى. تحقيق لويس شيخو اليسوعى. المصبعة الكاثوليكية للآباء اليسوعيين، بيروت ١٩١٢م.
- ٢ - الصلة فى تاريخ أئمة الأندلس وعلمائهم ومحدثيهم ومقولاتهم وأدبائهم، لأبى القاسم خلف المعروف بلس بشكوال، ٢٢٢/١، تحقيق السيد عزت الخطار المصينى، ١٣٧٤هـ = ١٩٥٥م.
- ٣ - الملل والنحل للشهر ستانى بهادش الفصل لابس حزم ٣/١، المطبعة الأدبية، مصر، ١٣١٧ - ١٣٢٠هـ.

الصالحى الشامى

(... - ٩٤٢ هـ = ١٥٣٦ م)

فمن مؤلفاته :

١- السيرة النبوية المشهورة: جمعها من ألف كتاب أو من ثلاثمائة كتاب، وهى سيرة مطولة تعرف بالسيرة الشامية، وعنوانها الحقيقى: «سبل الهدى والرشاد فى سيرة هدى خير المباد» فجمعت فى نحو ٧٠٠ باب، رتبها تلميذه محمد الفيشى من مسوداته، فجمعت فى أربعة مجلدات ضخمة تضم ألفى صفحة، وموجود منها نسخ مخطوطة فى القاهرة وتركيا، بمضها بحط المؤلف، وهى مطبوعة متداولة، وقد أخرجت لجنة التراث فى المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بالقاهرة هذه السيرة فى أكثر من أحد عشر مجلداً من الحجم الكبير، بتحقيق مجموعة من العلماء، متضمنة تعليقات وتخرجات للآيات القرآنية وبعض الأحاديث النبوية، وذلك فى الفترة من ١٩٩٠م إلى ١٩٩٥م.

٢- عقود الجمان فى مناقب الإمام الأعظم أبى حنيفة النعمان، فرغ من تأليفه سنة ٩٣٩ هـ وهى سيرة مطولة، ومنها مخطوطات عديدة فى الظاهرية بدمشق، رقم ١٩٨٨ فى ١١٢ ورقة، ونسخة فى

هو أبو عبد الله شمس الدين: محمد بن يوسف بن على بن يوسف الشامى الصالحى الدمشقى، المعروف بالشمس الشامى، ولد بصالحية دمشق وتوفى بالقاهرة، نزل فى الخانقاه البرقوقية بصعراء القاهرة، وبقي فيها إلى أن توفى فى شعبان ٩٤٢ هـ، وبقي عزياً، وكان زاهداً يقوم الليل، وقد ألف العديد من الكتب.

ينقل صاحب «شذرات الذهب» عن «الشعرانى» فى «ذيل طبقاته» قال:

كان عالماً صالحاً مفتياً فى العلوم، وألف السيرة النبوية التى جمعها من ألف كتاب، وأقبل الناس على كتابتها، ومشى فيها على نموذج لم يسبقه إليه أحد، وكان عزياً لم يتزوج قط، وإذا قدم عليه الضيف يعلق القدر ويطبخ، وكان حلو المنطق، مهيب المنظر، كثير الصيام والقيام، بثُّ عنده الليالى مما كنت أراه ينام إلا قليلاً، وكان إذا مات أحد من طلبة العلم وخلف أولاداً قاصرين وله وظائف، يذهب إلى القاضى ويتقرر فيها ويباشرها، ويمطى معلومها للآيتام حتى يصلحوا للمباشرة، وكان لا يقبل من مال الولاة وأعوانهم شيئاً ولا يأكل من طعامهم).

«طوبى قابو» رقم R1091، ٦٤٨٧ في ١٦٩ ورقة
ونسخة في «آيا صوفيا» في ٤٦٠ صفحة،
ونسخة في مكتبة رئيس الكتاب رقم ١١٩٠،
وأخرى في «بكي جامع» رقم ٨٧٦ كتبت سنة
٩٥٧ هـ، وأخرى في ديار بكر رقم ١٨٩٠
كتبت سنة ٩٣٩ هـ، وغيرها في «فيينا»،
ونسخة في دار الكتب المصرية (فهرس
التاريخ ٢٤٩/٥)، وفي بعض المكتبات
الخاصة.

٢ - مطلع النور في فضل الطور وقمع
المعتدى الكفور، كتبها حين بلغه استيلاء بعض
الرهبان على مسجد الطور، ومنها نسخة في
دار الكتب المصرية.

٤ - إتحاف الراغب الواعى في ترجمة أبى
عمرو الأوزاعى.

٥ - عين الإصابة في معرفة الصحابة
(وهو مختصر الإصابة).

٦ - الآيات الباهرة في معراج سيد الدنيا
والآخرة، وله مختصر.

٧ - الإتحاف بتميز ما تبع فيه
«البيضاوى» صاحب «الكشاف»، مخطوط.

٨ - النكت المهمات في الكلام على الأبناء

والبنين والبنات.

مراجع للاستزادة،

١ - شاكر مصطفى: التاريخ العربى والمؤرخون أربعة أجزاء.

٢ - محمد أبو الفضل إبراهيم: مقدمته المشهورة مع الجزء الأول من «سبل الهدى والرشاد في سيرة خير المباد» نشر المجلس الأعلى لشئون
الإسلامية بالقاهرة ١٩٩٠م

٣ - البمدادى في إصباح المكنون ٥٠٠/٢.

٥ - خير الدين الزركلى الأعلام ١٥٥/٧.

٧ - حاجى حبيبة كشف الظنون ٩٢.

٩ - عصر رضا كمللة. معجم المؤلفين ١٢/١٣١.

٩ - الفضل المبين في الصبر عند فقد

البنات والبنين، رسالة مخطوطة.

١٠ - وجوب فتح همزة «إن» وكسرها،

وحواز الأمرين.

١١ - تفصيل الاستفادة في بيان كلمتى

الشهادة.

١٢ - إتحاف الأريب بخلاصة الأعراب.

١٣ - الفوائد النفائس في تحبير كتاب

المرائس.

١٤ - الجامع الوجيز الخادم للقات القرآن

العزیز.

١٥ - مرشد السالك إلى الفية ابن مالك.

١٦ - الفوائد المجموعة في الأحاديث

الموضوعة.

١٧ - الفتح الريانى في شرح أبيات

الجرجاني (في علم الكلام).

١٨ - رفع القدر ومجمع الففوة في شرح

الصدر وخاتم النبوة.

١٩ - شرح الأجرومية.

أ.د. عبد الله محمد جمال الدين

٤ - هدية العارفين ٢٣٦/٢

٦ - شذرات الذهب ٢٥٠/٨.

٨ - جورجى زيدان: تاريخ آداب اللغة العربية ٢٩١/٢

١٠ - بروكلمان ٣٠٤/٢، ٣٠٥، والملاحق ٤١٠/٢، ٤١٦.

ابن الصلاح

(٥٧٧ - ٦٤٣ هـ = ١١٨١ - ١٢٤٥ م)

هو أبو عمرو تقي الدين عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان بن موسى الكردي الشهرزوري، المعروف بابن الصلاح.

ولد سنة ٥٧٧ هـ الموافق ١١٨١ م في شرخان وهي قرية قريبة من شهرزور التابعة لإربل شمالي العراق.

وتوفي عام ٦٤٣ هـ الموافق ١٢٤٥ م بدمشق فنسب إليها، لكن اشتهرت نسبته إلى شهرزور، وكان والده عبد الرحمن يلقب بصلاح الدين، فنسب إليه، وعرف بابن الصلاح.

نشأ في بيت علم ورياسة، كان أبوه عالماً جليلاً فقيهاً، متبحراً في فقه الإمام الشافعي، تولى الإفتاء، وعرف بالعلم والفضل، فقرأ عليه ابنه الفقه حتى رسخت قدمه فيه، ثم أرسله والده إلى الموصل يطلب العلم على شيوخها.

ثم رحل إلى بلاد إسلامية أخرى لطلب العلم، فرحل إلى بغداد، وخراسان، وبلاد الشام، وعنى في رحلاته هذه بعلم الحديث

وفنونه عناية خاصة. وقد سمع بالموصل من: عبيد الله بن السمين، ونصر بن سلامة، ومحمود بن علي الموصل، وبيغداد من: أبي أحمد بن سكيئة، وعمر بن طبرزد، وبهمذان من: أبي الفضل بن المصزم، ويمرو من: أبي المظفر ابن السمعاني، ودمشق من: جمال الدين عبد الصمد، والشيخ موفق الدين المقدسي، ومخر الدين بن عساكر، ويحلب من: أبي محمد بن علوان، وغيرهم.

وتتلمذ عليه شمع الدين عبد الرحمن ابن نوح، وكمال الدين سلار، وتقي الدين بن رزين، وفخر الدين عمر الكرجي، ومجد الدين ابن المهتار، وزين الدين الفارقي، والقاضي شهاب الدين الجوري، والصدر محمد بن حسن الأرموي، والشهاب أحمد بن العفيف وغيرهم كثير.

أقام في دمشق، وفيها بزغ نجمه وظهر للعيان فضله، فأكتب على نشر العلم، وكتابة التصانيف النافعة في مختلف العلوم، وألقت إليه الرئاسة العلمية مقاليدها وأسست له

القياد، فكان إماماً في الفقه والأصول، وصار مفتي المسلمين، وشيخ الإسلام، كما تفوق في التفسير، وكان في الحديث أوجد زمانه، فأخذ عنه المحدثون والحفاظ ورجلوا إليه، وتولى التدريس بالمدرسة الناصرية، ثم تولى التدريس بالمدرسة الرواحية - قرب الجامع الأموي - ثم انتقل للتدريس بدار الحديث بدمشق، ثم التدريس في مدرسة ست الشام زمرد خاتون بنت أيوب، وقد تميز أداؤه في هذه المدارس جميعاً بالتجويد والانتظام.

وكان - رحمه الله - ورعاً زاهداً في الدنيا وحكامها، وكان كثير العناية بمظهره وأناقته ملبسه، تجملاً وتكريماً لمكان العلم الذي يحمله، وكان يسلك مسلك الصوفية أهل العلم، فكان متمبداً مجاهداً نفسه على الإخلاص والتجرد عن القصد لغير ذات الله تعالى.

وقد أثى عليه كثير من العلماء:

قال ابن خلكان: «كان أحد فضلاء عصره

في التفسير والحديث والفقه وأسماء الرجال، وما يتعلق بعلم الحديث».

وقال ابن الحاجب: «إمام ورع، وأفر العقل حسن السمات، متبحر في الأصول والفروع، بارع في الطلب حتى صار يضرب به المثل، واجتهد في نفسه في الطاعة والعبادة».

وله مؤلفات عديدة منها :

١ - علوم الحديث وهو من أحسن كتب هذا الفن، وعليه عول من جاء بعده من العلماء. وقد طبع مراراً.

٢ - الفتاوى (مطبوع).

٣ - طبقات فقهاء الشافعية (مطبوع).

٤ - أدب المفتي والمستفتي (مطبوع).

٥ - شرح الوسيط في فقه الشافعية.

٦ - الأمالي.

٧ - فوائد الرحلة.

٨ - صلة الناسك في صفة الناسك.

أ. د. علي جمعة محمد

مراجع للاستزادة:

- ١- وفيات الأعيان لأبي حنكان ٢١٢/١
- ٢- المعبر في حبر من قهر للذهبي وفيات سنة ٦٤٣هـ
- ٣- طبقات الشافعية للسيكي ١٢٧/٥
- ٤- الأعلام للزركلي ٢٦٩/٤
- ٥- كشف الظنون ٢١٧/١ ومواضع أخرى.
- ٦- تذكرة الحفاظ للذهبي ص ١٤٣٠.
- ٧- تراجم رجال الشريين للنسكس والصانع لأبي شامة المتوفى ص ١٧٥، ١٧٦.
- ٨- شذرات الذهب لأبي العماد ٢٢١/٥
- ٩- معجم المؤلفين لكحلالة ٢٥٧/٦

صلاح الدين الأيوبي

(٥٣٢ - ٥٨٩ هـ = ١١٣٧ - ١١٩٣ م)

فاختار العاضد صلاح الدين للوزارة خلفاً لعمه، بالاضافة إلى قيادة الجيش، ولقبه بـ «الملك الناصر».

وهاجم الفرنج دمياط، فصدّهم صلاح الدين، ثم استقل بملك مصر، مع اعترافه بسيادة نور الدين.

ثم مرض الملك العاضد مرض الموت، فقطع صلاح الدين خطبته، وخطب للعباسيين وانتهى بذلك أمر الفاطميين. ومات نور الدين سنة ٥٦٩ هـ فاضطربت بلاد الشام والحزيرة، ودعى صلاح الدين لضبطها فأقبل على دمشق سنة ٥٧٠ هـ واستقبل بحفاوة. وانصرف إلى ما وراءها فاستولى على بعلبك، وحمص وحملة وحلب، ثم ترك حلب للملك الصالح إسماعيل بن نور الدين وانصرف إلى عمّلين مهمين:

١ - الإصلاح الداخلي في مصر والشام.

٢ - دفع غارات الصليبيين، ومهاجمة حصونهم وقلاعهم في بلاد الشام. فبدأ بإنشاء قلعته المشهورة في مصر، وأنشأ المدارس والمستشفيات.

هو يوسف بن أيوب بن شاذي، أبو المظفر، صلاح الدين، الملقب بالملك الناصر، من أشهر ملوك الإسلام وأشهر أعلام القرن السادس الهجري، كان أبوه وأهله من قرية «دُون» شرقي أذربيجان، وهم أكراد روائية من قبيلة الهذيانية، نزلوا بتكريت من بلاد العراق.

ولد - رحمه الله - بقلعة تكريت - الواقعة على نهر دجلة، بين بغداد والموصل سنة ٥٣٢ هـ = ١١٣٧ م. ونشأ في كنف أبيه أيوب، في مهد الكفاح والفروسية، والعلم والتقى، وظهرت عليه منذ طفولته علامات النبوغ والهمة والذكاء، ولما بلغ أشده، كان إلى جانب أبيه في خدمة نور الدين محمود بن عماد الدين زنكي صاحب دمشق وحلب والموصل.

واشترك صلاح الدين مع عمه شيركوه في حملة وجهها نور الدين للاستيلاء على مصر سنة ٥٥٩ هـ، فكانت وقائع ظهرت فيها مزايا صلاح الدين العسكرية، وتمّ لشيركوه الظفر أخيراً، باسم السلطان نور الدين، فاستولى على زمام الأمور في مصر. واستوزره الخليفة العاضد الفاطمي، وسرعان ما مات شيركوه،

وهو أول من ينسب إليه فضل إنشاء المدارس بمصر، وكانت معاهد الدراسة قبل صلاح الدين تنحصر في الجوامع، خاصة جامع عمرو بن العاص، والجامع الأزهر، وكان الحاكم بأمر الله قد أنشأ دار الحكمة، وهي الجامعة المدنية الحرة التي عاشت إلى جانب الأزهر قرابة قرن من الزمان، غير أنها كانت جامعة فلسفية مذهبية تهدف إلى نشر المذهب الشيعي والدعوة الفاطمية.

ثم غادر صلاح الدين مصر سنة ٥٧٨هـ إلى بلاد الشام لصد الاعتداءات والحملات الصليبية واستمر في ذلك بقية حياته.

ودانت لصلاح الدين البلاد: من آخر حدود النوبة جنوباً، وبرقة غرباً، إلى بلاد الأرمن شمالاً، وبلاد الجزيرة والموصل شرقاً.

وكان أعظم انتصار له على الفرنج في فلسطين والساحل الشامي في «معركة حطين» سنة ٥٨٢هـ (٢١٨٧) وقد تلاها استرداد طبرية، ويافا، إلى ما بعد بيروت، ثم القدس أولاً سنة ٥٨٤هـ ولكنه خرج منها بعد دفاع مرير، وبعد أن تجمع لحربه ملك فرنسا، وملك إنجلترا بجيشهما وأسطولهما.

وأخيراً عقد الصلح بينه وبين كبير الفرنج «ريتشارد قلب الأسد» ملك إنجلترا، على أن يحتفظ الفرنج في فلسطين بالساحل من صور إلى يافا، ويحتفظ المسلمون بما عدا

ذلك بما فيه بيت المقدس وأن يسمح لحجاج الصليبيين بزيارة بيت المقدس.

وعاد «ريتشارد قلب الأسد» إلى بلاده.

وعلى أثر عقد الصلح، سار صلاح الدين إلى بيت المقدس، وأمر بإصلاح أسوارها، وإنشاء المدرسة، والبيمارستان، والرباط، وغيرها، من المنشآت العامة، وكان يعتزم أداء فريضة الحج، ولكنه شعر بالإعياء والضعف، فسار إلى دمشق في أوائل شعبان سنة ٥٨٨هـ ليستريح بها بعض الوقت.

بيد أنه لم تمض ثلاثة أشهر أخرى، حتى مرض صلاح الدين، وتوفي في السابع والعشرين من صفر سنة ٥٨٩ (٤ مارس سنة ١١٩٢م) في السادسة والخمسين من عمره؛ وكانت مشاق السير والحروب المستمرة، التي استطلت منذ موقعة حطين زهاء خمسة أعوام، قد أثرت في بنيته السقيمة، واستنفدت قواه. وكان المرض ينتابه خلال هذه الأعوام كرة بعد أخرى؛ ولكنه لم يقعد قط عن متابعة جهوده، فكان وقت المعركة يتقل دائماً بين الصفوف، ويتقدم جنده إلى المعركة، ويحثهم على القتال، ويذكرهم همهم وشجاعتهم بجرأته وإقدامه، ورقيق خلاله.

ملامح شخصيته :

وَهَبَ صلاح الدين حياته للجهاد في

سبيل الله، وإنقاذ الإسلام والمشرق من
عدوان الغرب النصراني، واستطاع قبل وفاته
أن يحقق أعظم أمانيه باسترداد بيت
المقدس، وسحق المملكة الفرنجية الصليبية،
وكان سبيله إلى تحقيق الأمنية العظيمة هو
أن يجمع كلمة الشرق الإسلامي، وأن يعيد
إليه وحدته الإقليمية، التي انصدعت بانحلال
الدولة الفاطمية، وعدوان الصليبيين على
الشام. وقد وُفق صلاح الدين في تحقيق هذه
الغاية أعظم توفيق، ولم تقف جهوده عند رد
الإمبراطورية المصرية إلى سابق تماسكها
الإقليمي، بل استطاع أن يجمع كلمة الكتلة
الإسلامية من جبال كردستان ومشارف آسيا
الصفرى حتى صحراء لوبية، وأن يعتمد على
جهودها الموحدة في محاربة الصليبيين ورد
عدوان الغرب النصراني، فكانت جيوش
صلاح الدين تجمع في صعيد واحد بين
المصريين والشاميين والعرب والأكراد
والتركمانيين والترك، وغيرهم، يشعرون جميعاً
بشعور واحد، ويعملون جميعاً لغاية واحدة
هي الذود عن الإسلام وأرضه وحضارته
وتراثه.

كان صلاح الدين بطل الإسلام بلا مرأى،
بل هو من أعظم أبطال الإسلام قاطبة؛
وكانت الفكرة الإسلامية تملأ نفسه
ومشاعره، ولا يؤمن بغيرها، ولم تكن تحدوه

في جهاده أية فكرة قومية أو عنصرية أو
إقليمية؛ ومن ثم فإنه من الخطأ التاريخي أن
يقال إن صلاح الدين كان يؤمن بفكرة العروبة
أو القومية العربية، وإنه كان في جهاده لضم
أقطار الدولة الفاطمية القديمة، في مصر
والشام، وهي التي غدا هو وريثها وعاهلها -
كان يعمل لوحدة عربية أو مايشبهها، فلم تكن
تجول بخاطره أية فكرة من هذا النوع، وإنما
كانت مثله، تتجه إلى آفاق أوسع وأبعد مدى:
إلى آفاق الوحدة الإسلامية. ذلك أنه إذا كان
عدوان الحملات الصليبية يتسم في ظاهره
بالصبغة الدينية، ويرمى إلى مهاجمة الإسلام
والقضاء على سلطانه، وإعلاء كلمة
النصرانية، فقد كان صلاح الدين يضطرم
بفكرة الدفاع عن الإسلام، والذود عن قوته
وتراثه، ولم يكن يخفى عليه أنه بسحق
الحملات الصليبية، إنما يقضى في نفس
الوقت على مطامع الغرب الاستعمارية في
الشرق.

فإذا نحن أسبغنا على صلاح الدين، أو
على مشاريعه وأهدافه، وجهاده في سبيل
الله، أية صفة أخرى غير الصفة الإسلامية،
وإذا نحن نسبناها إلى بواعث قومية أو
عنصرية أو إقليمية، فإننا بذلك نجنى على
سيرة البطل الإسلامي العظيم، إذ نجرده من
أروع حل بطولته وأشرفها.

ولم يخف هذا المغزى الإسلامى العظيم الذى جعله صلاح الدين شعار حياته، وشعار جهاده، على مفكرى عصره، فترى صاحب الروضتين يقول معلقاً على وفاته: «وكان يوماً لم يصب الإسلام والمسلمون بمثله، منذ قُبِدَ الخلفاء الراشدون، وغشى القلعة والبلد والدنيا من الوحشة ما لا يعلمه إلا الله تعالى». ويقول آخر: «وأُعْمِدَ سيف الله الذى كان على أعدائه دائم التجريد، وخفت الأرض من جبلها الذى كان يمنعها أن تميد، وأصبح الإسلام وقد فقد ناصره، ذاكلاً لوحيد، فهو أعظم فاقد لأعظم فقيد».

وكان صلاح الدين، يتعمم بطائفة من أجمل الصفات الملوكية والإنسانية، فقد كان وافر الحلم، حم التواضع والبساطة، متقشفاً فى ملبسه وطعامه، وافر الجود والبذل، ينفق كل ما تصل إليه يده فى أغراض الجهاد ومصالح المسلمين، ولا يهتم بشيء من أعراض هذه الدنيا من مال أو قصور أو غيرها، حتى إنه لما توفى لم يخلف مالا ولا عقاراً، ولم يوجد فى خزائنه شيء من الذهب أو الفضة سوى دينار واحد وسبعة وأربعين درهماً، فكان ذلك دليلاً مؤثراً على زهده، وعفة نفسه، وطهارة يده، وصونه لمال المسلمين.

وكان شديد التقى والورع، يشغف بمجالس القرآن والحديث، ويؤثر مجالس العلم والتقى،

ويشارك الفقهاء فى الكشف عن المظالم ورفعها وتصريف العدالة، وكانت مجالسه تتسم بالوقار، والجد وعفة اللسان، وكان يؤثر الثورى ويجمع فى بلاطه جمهرة من أكابر كتاب العصر ومفكريه، وفى مقدمتهم صديقه ومستشاره الوفى عبيد الرحيم البهسائى المعروف بالقاضى الفاضل، وكاتبه العماد الأصفهائى الذى خلد فى كتابه «الفتح القسى فى الفتح القدسى» كثيراً من صور جهاد السلطان وفضائله وخلالاله المشرقة.

ومما يؤثر من تسامحه وتقديره لنوابغ العلم، أنه عين العلامة الطبيب والفيلسوف اليهودى القرطبى موسى بن ميمون طبيباً خاصاً له، وكان قد وفد على مصر، بعد أن غادر الأندلس وطنه تحت ضغط الاضطهاد الموحدى، ونزل بالقاهرة سنة ٥٦١هـ. ولما توفى السلطان، استمر طبيباً خاصاً لولده الملك الأفضل.

وكانت الشهامة والفروسية من أبرز صفات هذا السلطان العظيم المظفر، فقد كان صلاح الدين فارس الإسلام بحق، بل كان مثلاً أعلى للفروسية فى عصره، وكانت هذه الخلال الرائعة تحمله فى كثير من المواطن على العفو عن خصومه من الفرنج الصليبيين، وإطلاق سراحهم، والثقة فى شرفهم ووعودهم، ثم كانوا يقابلون تسامحه

وشهامته بالنكت، ويمودون إلى قتاله، وقد رأينا كيف عفا عن الفرنج المدافعين عن بيت المقدس وحقق دماهم، وسمح لهم باقتداء أنفسهم، وكان هذا التصرف الذي تمليه الشهامة والتسامح، من أنبل تصرفات صلاح الدين؛ وكان يناقض كل المناقضة، ما ارتكبه

الصليبيون حين دخولهم بيت المقدس من قتل الألوفا من أهلها المسلمين العزل. والخلاصة أننا كلما تأملنا جوانب هذه الشخصية الإسلامية العظيمة، ألفيناها تقيض بآيات البطولة والنبيل والإنسانية المؤثرة.

أ. محمد عبد الله عنان، بتصرف،

مراجع للاستزادة:

- ١ - محمد عبد الله عنان تراجم إسلامية
- ٢ - الزركلي - الأعلام، ج ٨.
- ٣ - ابن شداد - سيرة صلاح الدين تحقيق جمال الدين الشيال - سلسلة الذخائر
- ٤ - العماد الأصفهاني: الفتح القمى في الفتح القدس.
- ٥ - ابن الأثير: الكامل في التاريخ، ج ١٢
- ٦ - ابن حلكان: وفيات الأعيان
- ٧ - ابن المماد الحميلي: شذرات الذهب في أخبار من ذهب
- ٨ - أبو شامة كتاب الروصتين في أخبار الدولتين.

الضياء المقدسى

(٥٦٩ - ٦٤٣ هـ = ١١٧٤ - ١٢٤٥ م)

هو محمد بن عبد الواحد بن أحمد بن عبد الرحمن بن إسماعيل بن منصور، الشيخ الإمام الحافظ القدوة المحقق المجود الحجة، بقية السلف، محدث الشام، شيخ السنة، ضياء الدين أبو عبدالله السعدى المقدسى الجماعىلى ثم الدمشقى الصالحى الحنبلى صاحب التصانيف والرحلة الواسعة.

ولد سنة تسع وستين وخمسمائة بالدير المبارك بقاسيون وانتقل إلى رحمة الله تعالى فى جمادى الآخرة سنة ثلاث وأربعين وستمائة.

لزم الحافظ عبد الفنى المقدسى وتخرج عليه، وحفظ القرآن وتفقه، ورحل أولاً إلى مصر سنة خمس وتسعين وسمع ورحل إلى بغداد بعد موت ابن كليب - ومن هو أكبر منه - وسمع من ابن الجوزى الكثير وبهمذان، ورجع إلى دمشق بعد الست مائة، ثم رحل إلى أصبهان فأكثر بها وحصل شيئاً كثيراً من المسانيد والأجزاء، ورحل إلى نيسابور فدخلها ليلة وفاة الفراءى، ورحل إلى هراة مرو مدة، وسمع بعلب وحران والموصل، وقدم دمشق بعد خمسة أعوام بعلم كثير وحصل أصولاً

نقيصة فتح الله بها عليه هبة وشراء ونسحاً، وسمع بمكة.

وكتب عن أقرانه، ومن هو دونه، كخطيب مرّداً، والزين ابن عبد الدائم، وحصل الأصول الكثيرة، ونسخ وصنّف، وجَرَحَ وَعَدَّلَ، وصحح وعلل، وقيد وأهمل، وكان المرجوع إليه فى هذا الشأن مع الديانة والأمانة، والتقوى والصيانة، والورع والتواضع، والصديق والإخلاص، وصحة النقل.

وجمع بين فقه الحديث ومعانيه، وشداً طرفاً من الأدب، وكثيراً من اللغة والتفسير، ونظر فى الفقه وناظر فيه.

ولم يزل ملازماً للعلم والرواية والتأليف إلى أن مات، وتصانيفه نافعة مهذبة. أنشأ مدرسة إلى جانب الجامع المظفرى، وكان يبني فيها بيده، وأعانته عليها بعض أهل الخير، وجعلها دار حديث وأن يسمع فيها جماعة من الصبيان، وقف بها كتبه وأجزاء، وفيها من وقف الشيخ الموفق والبهاء عبد الرحمن، والحافظ عبد الفنى، وابن الحاجب، وابن سلام، وابن هامل، والشيخ

على الموصلى، وقد نُهبت في نكبة الصالحية
نوبة غازان وراح منها شيء كثير ثم تماثلت
وتراجعت.

وكان يتقنع باليسير، ويجتهد في فعل الخير،
ونشر السنة، وفيه تعبد وانجماع عن الناس،
وكان كثير البر والمواساة، دائم التهجد، أمّاراً
بالمعروف، بهيئ المنظر، مليح الشبهة، محبباً إلى
الموافق والمخالف، مشتغلاً بنفسه رحمه الله.

وأجاز له الحافظ السلفى، وشهادة الكتابة،
وعبد الحق اليوسفى، وخلق كثير.

وسمع في سنة ست وسبعين وبعدها عن
أبى المعالى بن صابر، والخضر بن طاووس،
والفضل ابن البانياسى، وعمر بن حمويه،
ويعبى الثقفى، وأحمد بن على بن حمزة بن
الموازينى، ومحمد بن حمزة بن أبى الصقر،
وابن صدقة الحرانى، وعبد الرحمن بن على
الخرقى، وإسماعيل الجنزوى، وبركات
الخشوعى، وخلق كثير، بدمشق، وأبى القاسم
البوصيرى، وإسماعيل بن ياسين، وعدة
بمصر، وأبى جعفر الصيدلانى، والقاسم بن
أبى المطهر الصيدلانى، وعفيفة الفارغانية،
وخلف بن أحمد الفراء، وأسعد بن سعيد بن
روح، وزاهر بن أحمد الثقفى، والمؤيد بن
الإخوة، وخلق بأصبهان، والمؤيد الطوسى،
وزينب الشمرية، وعدة بنيسابور، وأبى روح
عبد المعز بن محمد، وطائفة، بهراة، وأبى
المظفر ابن المعممانى، وجماعة، بمرو،

والافتخار الهاشمى بحلب، وعبد القادر
الرهاوى وغيره بحران، وعلى بن هبل
بالموصل، وبهمذان، وغير ذلك.

روى عنه خلق كثير، منهم: ابن نقطة، وابن
التجار، وسيف الدين ابن المجد، وابن الأزهر
الصريفينى، وزكى الدين البرزالى، ومجد
الدين ابن الحلوانية، وشرف الدين ابن
النابلسى، وابنا أخويه الشيخ فخر الدين على
ابن البخارى والشيخ شمس الدين محمد
ابن بن الكمال عبد الرحيم، والحافظ أبو
العباس ابن الظاهرى، وأبو عبد الله محمد
ابن حازم، والعز ابن الفراء، وأبو جعفر ابن
الموازينى، ونجم الدين موسى الشقراوى،
والقاضى تقى الدين سليمان بن حمزة،
وأخواه محمد وداود، وإسماعيل بن إبراهيم
بن الخباز، وعثمان بن إبراهيم الحمصى،
وسالم بن أبى الهيجاء القاضى، ومحمد ابن
خطيب بيت الأبار، وأبو على بن الخلال،
وعلى بن بقاء الملقن، وأبو حفص عمر بن
جعوان، وعيسى بن معالى السمسار، وعيسى
ابن أبى محمد العطار، وعبد الله بن أبى
الطاهر المقدسى، وزينب بنت عبد الله بن
الرضى، وعدة.

قال الشيخ شمس الدين: سمعت الحافظ
أبا الحجاج المزى وما رأيت مثله يقول:
«الشيخ ضياء أعلم بالحديث والرجال من
الحافظ عبد الفنى، ولم يكن في وقته مثله».

وقال عنه الحافظ محب الدين ابن النجار
فى تاريخه: «حافظ متقن ثبت صدوق نبيل،
حجة عالم فى علم صحيح الحديث وسقيمه،
ما رأيت عينى مثله».

وقال عمر بن الحاجب: «شيخنا الضياء
شيخ وقته، ونسيج وحده، علماً وحفظاً وثقةً
وديناً، من العلماء الريانيين، وهو أكبر من أن
يدل عليه مثلى».

«كان شديد التحرى فى الرواية مجتهداً فى
المسادة كثير الذكر منقطعاً متواضعاً سهل العارية».
وقال أيضاً فيما قرأت بخطه: سألت زكى
الدين البرازلى عن شيخنا الضياء، فقال:
حافظ، ثقة، جليل، دين، خير.

وقال عنه الشيخ عز الدين عبد الرحمن ابن
العز: ما جاء بعد الدارقطنى مثل شيخنا الضياء».
وقال عنه الحافظ شرف الدين يوسف بن
بدر «رحم الله شيخنا ابن عبد الواحد، كان
عظيم الشأن فى الحفظ ومعرفة الرجال،
هو كان المشار إليه بالحديث وأحوال
الرجال، له مجموعات وتخريجات، وهو ورع
تقى زاهد عابد محتاط فى أكل الحلال،
مجاهد فى سبيل الله، ولعمري ما رأت
عيناي مثله فى نزاهته وعفته، وحسن
طريقته فى طلب العلم».

مراجع للاستزادة:

- ١ - سهر اعلام النبلاء ٢٢ - ١٢٦ - ١٣١.
- ٢ - الوافى بالوفيات ٦٥/٤ - ٦٦.
- ٣ - التجوم الرائحة ٢٥٤/٦.

ومن تصانيفه المشهورة:

- ١ - كتاب «فضائل الأعمال» مجلد مطبوع.
 - ٢ - كتاب «الأحكام» فى ثلاث مجلدات.
 - ٣ - «الأحاديث المختارة» وعمل تصفها فى
ست مجلدات.
 - ٤ - «الموافقات» فى نحو من ستين جزءاً.
 - ٥ - «مناقب المحدثين» ثلاثة أجزاء.
 - ٦ - «فضائل الشام» جزآن.
 - ٧ - «صفة الجنة» ثلاثة أجزاء.
 - ٨ - «صفة النار» جزآن.
 - ٩ - «سيرة المقدسة» مجلد كبير.
 - ١٠ - «فضائل القرآن» جزء.
 - ١١ - «ذكر الحوض» جزء.
 - ١٢ - «النهى عن سب الأصحاب» جزء مطبوع.
 - ١٣ - «سيرة شيخيه الحافظ عبد الفنى
والشيخ الموفق» أربعة أجزاء.
 - ١٤ - «قتال الترك» جزء.
 - ١٥ - «فضل العلم» جزء.
- عاش أربعاً وسبعين سنة، وتوفى إلى
رضوان الله فى جمادى الآخرة سنة ثلاث
وأربعين وست مائة.

أ. د. أحمد عمر هاشم

- ٢ - تذكرة الحفاظ للذهبي ١٤٠٥/٤ - ١٤٠٦.
- ٤ - نيل طيفيات العنابلة لابن رجب ٣٣٦/٢ - ٣٤٠.
- ٦ - فوات الوفيات لابن شاکر ٤٢٦/٢ - ٤٢٧.

أبو طالب المكي

(٠٠٠ - ٣٨٦هـ = ٠٠٠ - ٩٩٦م)

وذهب المكي إلى بغداد، وكان لرأيه في السماع الصوفي - الذي قبله بشروط شديدة- أثر في خلافه مع بعض شيوخها، ويحتمل أن يكون ذلك قد تم قبل ٢٤٦هـ.

ثم خرج المكي إلى البصرة فالتقى بأهم من عاصره من شيوخه، وهو أبو الحسن أحمد ابن محمد بن سالم الذي تنسب إليه أو إلى أبيه فرقة السالمية، وهي فرقة كلامية ما تزال تحتاج إلى جمع آرائها لتكوين فكرة دقيقة عنها، ثم عاد إلى بغداد مرة ثانية فمُقد له مجلس الوعظ بها، واجتمع الناس على مجلسه، وسمعوا منه كلاما كثيرا عن تطهير القلوب من كل ما يشغلها عن الله تعالى، وضرورة إخلاص النية والعبادة لله تعالى، ومراقبة الله في السر والعلن، ومخالفة أهواء النفوس، ومجاهدة نوازعها، وضبط مشاعرها وخواطرها، كما سمعوه يتحدث عن مقامات الصالحين، وأحوال الموقنين، ومعارف أهل الولاية، وثمرات الطاعة، وكان يستعين في ذلك كله بمحفوظه من القرآن

هو أبو طالب : محمد بن علي بن عطية الحارثي المكي العجمي، أغفلت المصادر الصوفية الحديث عنه، ولم تورد هذه المصادر عنه إلا معلومات قليلة، وكان الخطيب البغدادي هو أول من ترجم له، وكانت ترجمته أساسا لما تلاها من ترجمات. وهو لا يحدد تاريخا لمولده، وقد كانت ولادته بمراق العجم، ونشأ بين بغداد وواسط، ثم هاجر إلى مكة، فعاش بها ونُسب إليها كما نُسب إليها غيره، وحضر مجالس العلم والوعظ التي كانت تعقد بالحرم المكي، وتوفي ببغداد عام ٣٨٦هـ.

والتقى في مكة بكثير من شيوخه وتلاميذه، ومنهم شيخه أبو سعيد ابن الأعرابي، وأبو بكر الآجري صاحب كتاب الشريعة، وأبو علي الكرمانى الذي يعدُّ المكي من الأبدال. ولم تكن حياته بها يسيرة فيما يبدو، ومما يدل على ذلك أنه كان يشكو مما حل بها من غلاء. ولم تمكن شكواه حتى رأى رؤيا يُقال له فيها: إن الموضع عزيز، وكل شيء به عزيز، فإن أردت أن ترخص الأشياء عليك فضعها إلى شرف الموضع حتى ترخص.

والسنة، ومعرفته بأحوال السلف، وأقوال أئمة
التصوف وأهل طريق الله، ناثرا ذلك كله فى
أسلوب رائق وعبارة طليّة، وقد كان مما
وصف به أنه كان له لسان حلو فى الوعظ
والتصوف.

وينسب المكي نفسه إلى عدد من كبار أهل
الزهد والتصوف ممن سبقوا عصره، لأنه
راى بينه وبينهم تقاربا فى المشرب والاتجاه
والمنهج، ويأتى على رأس هؤلاء: الحسن
البصرى الذى يصفه: بأنه.. أول من أنهج
سبيل هذا العلم، وفتّق الألسنة به، ونطق
بمعانيه وأظهر أنواره، وهو إمامه فى هذا
العلم «أثره نقضوا، وسبيله نتبع، ومن مشكاته
نستضيء». وقد أورد كثيرا من أقواله
وأحواله، مع عناية شديدة بتحديد ملامح
شخصيته النفسية والخلقية، وما كان يغلب
عليه من خوف وحزن.

ثم يأتى بعمده فى سلسلة هؤلاء الذين لم
يلتق بهم: إبراهيم بن أدهم، وهو يصفه بأنه:
من أئمة فى هذا العلم، وبأنه: «كان أحد
المشتاقين وكانت له - رحمه الله - أماكن من
المحبة رفيعة ومكاشفات فى القرب عليّة»،
وهو يذكر أحواله فى الزهد والورع والعبادة،
وتربية السالكين من المريدين على حب العمل
والامتناع عن المسألة.

ويأتى بعد الحسن البصرى وابن أدهم،
سهل التسترى الذى يصفه بأنه شيخ شيوخه،
وهو يتابعه متابعة عارف بقدره، مقررّ بفضلته
ومكانته، وهو يعلق على بعض أقواله بقوله:
«وهذا كما قال وقولنا بقوله تبع».

وقد التقى بعدد من كبار صوفية عصره
وعلمائه، ومنهم: أبو بكر بن الجلاء،
وأبو سعيد بن الأعرابى شيخ الحرم، وأحمد
ابن سالم وآخرون، وهو يصف شيخه ابن
سالم بأنه كان له من هذا الطريق مشاهدات
ومطالعات وسياحات فى الفيوب وجريان فى
الأخريات، وانقلبت له الأعيان، وظهر له
العيان، وطوى له المكان، واجتمع حوله
المريدون، الذين كانوا نواة لفرقة السائبة التى
وصف المقدسى أهلها: برفعة المجالس وبُعد
الخلاف ورقة الكلام، وبأن أكثر المذكّرين
بالبصرة كانوا منهم.

و كتابه الذى عرف به، واشتهرت نسبته
إليه «قوت القلوب فى معاملة المحبوب»،
ووصف طريق المريد إلى مقام التوحيد» من
أهم كتب التصوف التى ظهرت فى القرن
الرابع الهجرى، بل هو من أهم كتب التصوف
على وجه العموم. من أسباب ذلك أنه احتفظ
بكثير من أقوال أعلام الصوفية والزهاد، مما
يعطى صورة دقيقة للتصوف فى عصره وقبل
عصره، ولذلك يعد الكتاب مرجعا يقدم

تعريفًا شاملاً للطريق الصوفي، وما يلزم فيه من محاهدات ومعاملات، وما يترقى فيه من منازل ومقامات، ولذلك كان موضع ثناء الصوفية؛ لأنه كما يقول ابن عباد الرندي: «فتح مغلق علم التصوف، وجمع فيه بين المعاني الصحيحة، والألفاظ الحسنة، وذكر فروع علومهم وأصولها، ورسم مسائلها وفصولها، فكان لذلك كالمدينة في علم الفقه، يقوم مقام غيره، ولا يقوم غيره مقامه»، ووصفه عبد الرحمن الجامي بأنه: «مجمع أسرار الطريقة». وكان الشيخ أبو الحصن الشاذلي يقوم بتدريسه، ويوصي بقراءته، ويقول: عليكم بالقوت فإنه قوت». وكان يقارن بينه وبين كتاب إحياء علوم الدين لأبي حامد الغزالي فيقول: «كتاب الإحياء يورثك العلم، وكتاب القوت يورثك النور».

ويتجلى ذلك في حديثه عن أسرار العبادات، ومقامات اليقين، وأخلاق أهل الولاية، وأسرار مقام التوحيد والمحبة، وحاول الجمع بين طهارة الظاهر وأخلاق الباطن، وعلم الشريعة، وموارثه، ووضع للحديث عن علوم الباطن معياراً دقيقاً حازماً يقطع الطريق على ادعاء التصوف، وفي ذلك يقول: «فمن تكلم في علم الباطن على غير قواعد العلم الظاهر وأصوله فذلك من الإلحاد في الشريعة، والوليعة بين الكتاب

والسنة». ولم يكن هذا بغريب لأنه تحدث عن سلوك الطريق فقال: «وهذا طريق رأس ماله الصدق، وزاده الصبر، وقوته التقوى، فمن عدم الصدق لم يربح، ومن لم يتزود الصبر انقطع، ومن لم يَفَقَّتْ التقوى هلك».

وقد أثر كتابه تأثيراً واضحاً في عدد من الكتب الصوفية الكبرى، ومن أهمها إحياء علوم الدين للغزالي، وعوارف المعارف للسهروردي، والغنية للشيخ عبد القادر الجيلاني.

ولم يعلم المكي مع كل تمسكه بأهداف الشريعة، والتزامه بأدائها، ونقده للمتهاونين بحدودها، فتسبوا إليه بعض المبادرات الموهمة، فأنصرف العامة عن مجلس وعظه، وينسب إلى المكي عدد من الكتب منها:

١ - كتاب مناسك الحج، وقد أشار إليه في كتابه: قوت القلوب.

٢ - مسند في الحديث، أشار إليه في كتابه القوت.

٣ - كتاب مشكل إعراب القرآن، وقد نسب إليه إسماعيل البغدادي في كتابه: هدية العارفين.

٤ - نُسب إليه كتاب بعنوان: علم القلوب، وطُبِعَ حاملاً هذه النسبة، ولكن النقد الداخلي للكتاب ينفي هذه النسبة له، ومن أهم ما

يؤكد ذلك أن الكتاب به نصوص لجماعة من المتأخرين عن المكي؛ كأبي الفتح البستي الذي توفي ببخارى عام ٤٠٠ أو ٤٠١ هـ، وأبي بكر الخوارزمي الذي توفي ٤٠٣ هـ، وأبي سعيد النيسابوري المتوفى عام ٤٠٦ أو ٤٠٧ هـ، والذي لم يدخل إلى بغداد إلا بعد عام ٣٩٠ هـ،

أي بعد وفاة المكي. ثم إن الكتاب يختلف في أسلوبه وصياغته ومعجمه، وطريقة التعبير فيه عما هو معروف عن المكي، بل إن فيه أفكاراً مضادة لما هو ثابت بالنسبة إلى المكي من آراء.

أ. د. عبد الحميد مذكور

مراجع للاستزادة

- ١ - قلوب القلوب: مطبعة مصطفى البابي الحلبي في جزعين ١٢٨٠ هـ = ١٩٦٠ م.
- ٢ - تاريخ بغداد للعصامي: مطبعة السمان ١٣٤٩ هـ، ج ٢/٨٩.
- ٣ - أبو طالب المكي ومهجه للصوفي، رسالة ماجستير قدمها عبد الحميد عبد المنعم مذكور ١٩٧٢ م إلى كلية دار العلوم

طاهر الجزائري

(١٨٥٢-١٩٢٠م)

تجميعها نراه ألف طائفة من الكتب في موضوعات متنوعة.

من مؤلفاته التي طبعت في حياته :

١- الجواهر الكلامية في العقائد الإسلامية.

٢- بديع التخليص وتلخيص البديع.

٣- تسهيل المجاز إلى فن المعنى والألفاظ.

٤- التباين لبعض المباحث المتعلقة بالقرآن.

٥- التقريب إلى أصول التعريب.

٦- جدول الحروف العربية القديمة والحديثة والهندية واليونانية.

٧- شرح خطب ابن نباته.

ومما تركه مخطوطاً ولم يطبع بعد :

١- تفسير القرآن، في أربعة مجلدات.

٢- في السيرة النبوية.

٣- التذكرة الظاهرية.

أ.د. ضاحي عبد الباقي

ولد طاهر بن صالح، (أو محمد صالح) بن أحمد بن موهوب الجزائري في دمشق، وبها تلقى تعليمه، وهو من أصل جزائري.

وقد أتقن عدة لغات شرقية، بعضها سامية كالعبرية والسريانية والحبشية، وبعضها إسلامية كالتركية والفارسية. وقد تنقل بين عدة بلاد فحاضر إلى القاهرة، ثم عاد إلى دمشق.

وقد تولى عدة مناصب علمية : فكان مفتشاً للمدارس، وساعد على خدمة العلم في دمشق فقد عمل مع إنشاء دار الكتب الظاهرية، وحاول أن يزودها بطائفة من المخطوطات كانت مبعثرة في خزائن عامة، وعيّن مديراً للمكتبة، كما ساعد على إنشاء المكتبة الخالدية بالقدس وقد اختير عضواً بالمجمع العلمي العربي بدمشق.

ولحب الجزائري للكتب وحرصه على

مراجع للاستزادة :

١- توير اليصاثر بسيرة الشيخ طاهر، للشيخ محمد سعيد الباني.

٢- الأعلام، لخبر الدين الزركلي ج ٢ / ٢٢١.

٥- معجم المطبوعات العربية والمصرية، ليوسف إيهان متركين.

٢- الشيخ طاهر رائد النهضة العلمية في بلاد الشام، للدكتور عدنان الخطيب.

٤- معجم المؤلفين، لمرحوم كسالة

ابن طباطبا

(٠٠٠ - ٣٢٢ هـ = ٠٠٠ - ٩٣٤ م)

هو محمد بن أحمد، وطباطبا لقب جده الثالث: إبراهيم، وينتهي نسبه بالحسين بن علي بن أبي طالب.

ولد ابن طباطبا في مدينة أصفهان ولا يحفظ التاريخ عام ميلاده، وإن ذكر وفاته سنة ٣٢٢ هـ الموافق ٩٢٤ م، أي أنه عاش في الشطر الثاني من القرن الثالث، وجزء من القرن الرابع للهجرة.

أح ابن طباطبا على ضرورة الصدق، والمقصود. صدق التجربة، ونكاد اليوم نعبر كما عبر تاقينا العربي القديم عندما قال بعد حديثه عن أسباب تأثير الشعر في النفس: (فإذا وافقت هذه المعاني هذه الحالات تضاعف حسن موقعها عند مستمعها، لا سيما إذا أيدت بما يجلب القلوب من الصدق من ذات النفس، يكشف المعاني المختلفة فيها، والتصريح بما كان يكتم منها، والاعتراف بالحق في جميعها).

وجعل ابن طباطبا مقياس قبول الشعر ورفضه أن يورد على الفهم الثاقب، فما قبله واصطفاه فهو واف، وما مجّه ونقاه فهو ناقص.

مراجع للاستفادة

- ١- عيار الشعر، تحقيق حسن كامل الصيرفي، دار المعارف، مصر.
- ٢- فضل في النقد الأدبي، لعبد الحى دياب، مصر.

فيحصل المعنى قبل اللفظ، وأن يعمل الأبيات مفرقة بحسب ما يوجد بها الخاطر، ثم ينظمها بعدئذ.

ويظهر أن آراء ابن طباطبا كان لها صدى في أوساط النقد الأدبي، وكان كثير من العلماء يحتجون بها، وكان بعض النقاد يعارض بعضها، ويخطئه، وقد رأينا صدى ذلك في كتاب ألفه الأمدى في (إصلاح ما في عيار الشعر لابن طباطبا)، كما حدثنا بذلك ابن النديم في كتابه الفهرست.

مؤلفاته :

- ١ - كتاب عيار الشعر.
- ٢ - كتاب تهذيب الطبع.
- ٣ - كتاب في العروض.
- ٤ - كتاب سنام المعاني.
- ٥ - كتاب في المدخل إلى معرفة المعنى من الشعر.

٦ - كتاب في تقرير الدفاتر.

٧ - كتاب الشعر والشعراء.

أ.د. عبد الفتاح غنيمه

- ٢- البلاغة تطور وتاريخ، للدكتور شوحي ضيفه، مصر.
- ٣- النقد الأدبي الحديث، لضمي هلال، مصر.

الطبراني (٢٦٠ - ٣٦٠ هـ)

هو الإمام الحافظ العلامة أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الشامي اللخمي الطبراني مسند الدنيا كما قال الذهبي.

ولد سنة ستين ومائتين، وسمع الحديث وهو صغير سنة ثلاث وسبعين، وارتحل إلى الحرمين واليمن ومصر وبغداد والكوفة والبصرة، وأصبهان والجزيرة، وغيرها، ولقى من الشيوخ عددا لا يحصون قيل ألف أو يزيدون، وقد انتهى به المطاف إلى أصبهان فأقام بها ستين سنة حتى مات سنة ستين وثلاثمائة في ذي القعدة.

سمع أبا زرعة الثقفي، وإسحاق الدبري، وإدريس العطار، وبشر بن موسى، وحفص بن عمر، وهاشم بن مرثد الطبراني وغيرهم.

وحدث عنه أبو خليفة الجعي، وابن عقدة، وأحمد بن محمد الصحاف، وهم من شيوخه، وأبو بكر ابن مردويه، والفقير أبو عمر محمد ابن الحسين البسطامي، والحافظ أبو نعيم، وعبد الرحمن بن أحمد الصغار وأبو بكر ربة خاتمة أصحابه.

كان الطبراني من كبار أئمة الحديث

الجامعين له، الحافظين لما لا يحصى منه، وكثرة مؤلفاته تدل على تبحره في السنة، وإحاطته بعلومها، كما كان عالما بالتفسير والمناكير.

قال فيه ابن عقدة: ما أعرف له نظيرا.
وقال ابن منده: الطبراني أحد الحفاظ المذكورين.

وقال الذهبي: كان من فرسان هذا الشأن مع الصدق والأمانة.

وقد أخذ عليه بعضهم أنه غلط في اسم رجل وسماء باسم أخيه، والخطب في ذلك يسير، ولم يعتبر النقاد ذلك مخلا بضبطه وحفظه. وما غلطته إلا قطرة بجانب بحر صوابه. وما نقل عن ابن مردويه من أنه كان يسيئ الرأي فيه غير صحيح. فقد كتب عنه كثيرا من الحديث، وذكره في تاريخه فما ضعفه. قال الذهبي: فدل على أنه تبيين أنه صدوق. ولما قال أبو نعيم لابن مردويه: فمن رأيت مثله؟ لم يقل شيئا.

وللطبراني مؤلفات كثيرة جدا، عد منها الذهبي في «تذكرته» ما ينيف عن سبعين

مؤلفا منها ما وقع في عدة مجلدات، وهالك بعضها:

١ - المعجم الكبير: رتب فيه الصحابة على حروف المعجم، وهو مشتمل على نحو خمسمائة وعشرين ألف حديث. وهو مطبوع.

٢ - المعجم الأوسط: رتب فيه شيوخه على حروف المعجم. قال الذهبي: يأتي فيه عن كل شيخ بما له من الفرائب والعجائب فهو نظير كتاب «الأفراد» للدارقطني، وكان يقول: هذا الكتاب روى. وهو مطبوع أيضاً.

٣ - المعجم الصغير: وهو مرتب على شيوخه مرتبين على حروف المعجم أيضاً، ويروى فيه عن كل شيخ له حديث واحد غالباً.

٤ - التفسير.

٥ - دلائل النبوة.

٦ - السنة.

٧ - المناسك.

٨ - عشرة النساء.

٩ - مسند الشاميين. وهو مطبوع في ٤ مجلدات.

١٠ - الدعاء. وهو مطبوع.

١١ - مكارم الأخلاق. وهو مطبوع.

١٢ - الأوائل. وهو مطبوع.

أ.د. أحمد عمر هاشم

مراجع للاستزادة:

- ١ - ميران الاعتدال للذهبي ١٦٥/٢.
- ٢ - معرقة علوم الحديث للحاكم ص ١٤٣.
- ٣ - لسان الميراث لابن حجر ٧٥/٢.

الطبرسى (٠٠٠ - ٨٣٥ هـ) = (٠٠٠ - ١٤٣٢ م)

وأخباره، وقصصه وآثاره، وحدوده وأحكامه،
وحلاله وحرامه، والكلام على مطاعن
المبطلين فيه، وذكرنا ما يتفرد به أصحابنا -
رضى الله عنهم - من الاستدلال بمواضع
كثيرة منه على صحة ما يمتقدونه من
الأصول والفروع، والمعقول المسموع، على وجه
الاعتدال والاختصار، فوق الإيجاز دون
الإكثار، فإن الخواطر فى هذا الزمان تحمل
أعباء العلوم الكثيرة، وتضعف عن الإجراء فى
الحلقات الخطيرة، إذ لم يبق من العلماء إلا
الأسماء، ومن العلوم إلا الذمائم؛ ثم وضع
الطبرسى منهجه فى تفسيره فقال: «وقدّمت
فى مطلع كل سورة: ذكر مكّيها ومدنيها، ثم
ذكر الاختلاف فى عند آياتها، ثم تلاوتها، ثم
أقدم فى كل آية الاختلاف فى القراءات، ثم
أذكر الإعراب والمشكلات، ثم أذكر الأسباب
والنزولات، ثم أذكر المعانى والأحكام
والتأويلات، والقصص والجهات، ثم أذكر
انتظام الآيات.

على أنى قد جمعت:

فى عربيته : كل غرّه لائحة، وفى إعرابه:

أبو على، الفضل بن الحسن بن الفضل
الطبرسى المشهدى، الفاضل، العالم المفسر،
الفقيه. وهو من بيت عُرِفَ أهله بالعلم.

ولم يعرف تاريخ ميلاده.

أما وفاته فكانت ليلة النحر سنة ٨٣٥ هـ
الموافق ١٤٣٢.

كان - رحمه الله - من أبرز علماء
التفسير.

وتفسيره الكبير مجمع البيان: بيان كاف،
ودليل واف لجمعه لقنون الفضل والكمال.

ثم لما وصل إليه بعد هذا التأليف كتاب
الكشاف واستحسن طريقته: ألف تفسيراً
آخر مختصراً، شاملاً لفوائد تفسيره الأول
ولطائف الكشاف، وسماه الجوامع.

وصف الطبرسى تفسيره فقال:

«وابتدأت فى تأليف كتاب، هو فى غاية:
التلخيص والتهذيب، وحسن النظم والترتيب،
يجمع أنواع العلم وفتونه، ويحوى خصوصه
وعيونيه، من علم قراءاته وإعرابه ولفاته،
وغوامضه ومشكلاته، ومعانيه وجهاته، ونزوله

كل حجة واضحة، وفي معانية : كل قول متين.

وفي مشكلاته : كل برهان مبين.

فهو بحمد الله : للأديب عمدة، وللنحوى
عمدة، وللمقرئ بصيرة، وللناسك ذخيرة،
وللمتكلم حجة، وللفقيه دلالة، وللواعظ آله.

وسميته : «مجمع البيان لعلوم القرآن»

يقول الشيخ محمد حسين الذهبي :
«والحق أن تفسير الطبرسي - بصرف النظر
عما فيه من نزعات شيعية وآراء اعتزالية -
كتاب عظيم في بابه، يدل على تبحر صاحبه
في فنون مختلفة من العلم والمعرفة، وهو
يجيد في كل ناحية من النواحي التي يتكلم
عنها، وهو ينقل أقوال مَنْ تقدمه من
المفسرين معزوة لأصحابها، ويرجع ويوجه ما
يختار منها، وإذا كان لنا بعض المأخذ عليه
فهو تشييعه لمذهبه، وانتصاره له، وحمله
لكتاب الله على ما يتفق وعقيدته، وتنزيله
لآيات الأحكام على ما يتناسب مع
الاجتهادات التي خالف فيها هو وَمَنْ على
شاكلته، وروايته لكثير من الأحاديث الموضوعة.

غير أنه - والحق يقال - ليس مغالياً في
تشييعه، ولا متطرفاً في عقيدته، كما هو شأن
كثير من العلماء الإمامية الإثناء عشرية.

وقد تأثر الطبرسي بمذهب المعتزلة في
تفسيره فنراه الطبرسي في تفسيره يوافق
المعتزلة في بعض آرائهم الكلامية، ويرتضى
مذهبهم ويدافع عنه، وقليلاً ما تراه يعارضهم.

والمعتزلة قد اشتهروا بأقوال منها :

رعاية الصلاح والأصلح، وأن العبد خالق
لأفعاله الاختيارية، وعدم جواز رؤية الله تعالى
ووقوعها في الآخرة، وإنكار حقيقة السحر.

إلا أن الطبرسي : يخالفهم فيما ذهبوا
إليه من إنكار الشفاعة، وهو ما أجاد فيه
عندما رد على المعتزلة قولهم هذا، من خلال
تفسير قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي
نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا... ﴾ الآية [البقرة ٤٨]

وبالجملة : فتفسيره قد حاز من العلم
الكثير، وأما ما خالف فيه أهل السنة ووافق
فيه أهل التشيع والاعتزال، فهو يسير لا
يخفى على ذي بصيرة من العلم.

وله مؤلفات عديدة منها :

الوسيط في التفسير (أربع مجلدات)

والوجيز.

وإعلام الوري بأعلام الهدى (مجلد)

وتاج الموالي.

أ.د. عبد الحى الزرماوى

مراجع للاستزادة :

١ - الأعلام للزركلى.

٢ - مجمع البيان في تفسير القرآن.. للطبرسي

٣ - التفسير والمفسرون... للشيخ محمد حسين الذهبي.

الطبري

(٢٢٤ - ٣١٠ هـ = ٢٨٩ - ٩٢٣ م)

هو محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب أبو جعفر الطبري. الإمام الجليل، المجتهد المطلق، صاحب التصانيف المشهورة، من أهل طبرستان، ولد بها سنة ٢٢٤ هـ (الموافق ٣٨٩ م).

ورحل عن بلده في طلب العلم، وهو ابن اثنتي عشرة سنة، وطوف في الأقاليم فسمع بمصر والشام والعراق، ثم ألقى عصاه، واستقر ببغداد، وبقي بها إلى أن مات سنة ٣١٠ هـ (الموافق ٩٢٣ م)، ودُفن بها - عليه رحمة الله -^(١).

وقد قال عنه الشيخ أبو بكر الخطيب: «استوطن الطبري بغداد وأقام بها إلى حين وفاته، وكان أحد الأئمة العلماء، يحكم بقوله، ويرجع إلى رأيه، لمعرفته ومضله، وكان قد جمع من العلوم ما لم يشاركه فيه أحد من أهل عصره، وكان حافظاً لكتاب الله، عارفاً بالقرآن، بصيراً بالمعاني، فقيهاً في أحكام

القرآن عالماً بالسنة وطريقها وصحيحها وسقيمها وناسخها ومنسوخها، عارفاً بأقوال الصحابة والتابعين ومن بعدهم في الأحكام ومسائل الحلال والحرام، عارفاً بأيام الناس وأخبارهم»^(٢).

وقال الإمام الذهبي في السير: «إمام العلم، عالم العصر، مجتهد».

قال أبو سعيد بن يونس: «صنف تصانيف حسنة تدل على سعة علمه».

قلت: كان ثقة صدوقاً حافظاً، رأساً في التفسير، إماماً في الفقه والإجماع والاختلاف، علامة في التاريخ وأيام الناس، عارفاً بالقراءات وباللغة العربية وغير ذلك.

وقال الحاكم: «سمعت حُسينك بن علي يقول، أول ما سألني ابن خزيمة فقال لي: كتبت عن محمد بن جرير الطبري؟ قلت: لا، قال: ولم؟ قلت: لأنه كان لا يطهر، وكانت الحنابلة تمنع الدخول عليه، قال: يش ما

فعلت، ليتك لم تكتب عن كل من كتبت عنهم
وسمعت من أبي جعفر^(٢).

وقال ياقوت الحموي في كتابه معجم
البلدان: «المحدث الفقيه المقرئ المؤرخ
المعروف المشهور».

وقال أبو علي الحسن بن علي الأهوازي
في كتاب الإقناع: «كان أبو جعفر الطبري
عالمًا بالفقه والحديث والتفسير والنحو واللغة
والعروض، له في جميع ذلك تصانيف فاق بها
سائر المصنفين، وله في القراءات كتاب جليل
كبير رأيت في ثمان عشرة مجلدة، إلا أنه كان
بخطوط كبار^(٣).

وقال ابن الجوزي: «كان أسمر إلى الأدمة،
ملتحف الجسم، قد جمع من العلوم ما رأس به
أهل عصره، وكان حافظًا للقرآن، بصيرًا
بالمعاني، عالمًا بالسنة، فقيهاً في الأحكام،
عالمًا باختلاف العلماء، خبيراً بأيام الناس
وأخبارهم^(٤).

ونقل الإمام السبكي في طبقات الشافعية
الكبرى كلام الإمام الخطيب البغدادي كاملاً
وكذا الحاكم.

وقال السبكي: «طوف الأقاليم في طلب

العلم، وذكر أن أبا العباس بن سريح كان يقول
عن ابن جرير الطبري: فقيه عالم^(٥).

وقال ابن الجوزي في طبقات القراء: «إمام
رحل لطلب العلم وله عشرون سنة، وتقته
عليه خلق كثير، له في أصول الفقه وفروعه
كتب كثيرة، واختيار من أقاويل الفقهاء، وتفرد
بمسائل حفظت عنه^(٦).

وقال الإمام النووي في كتابه تهذيب
الأسماء واللغات: «هو إمامٌ بارع في أنواع
العلوم، ثم نقل أقوال الخطيب البغدادي
المتقدمة^(٧).

ومن مؤلفاته: أخبار الرسل والملوك -
يعرف بتاريخ الطبري في ١١ جزء، واختلاف
الفقهاء، والمسترشد في علوم الدين،
والقراءات، والعدد والتنزيل، واختلاف
العلماء، وتاريخ الرجال من الصحابة، وكتاب
أحكام شرائع الإسلام، ألفه على ما أداء إليه
احتجاده، وكتاب الخفيف وهو مختصر في
المقه، وكتاب التبصير في أصول الدين.

وابتداً تصنيف كتاب «تهذيب الآثار» وهو
من عجائب كتبه ابتداءً بما رواه أبو بكر
الصديق عليه السلام مما صح عنه بسنده وتكلم
على كل حديث منه بعلة وطرقه وما فيه من

المقه والسنة، واختلاف العلماء وحججهم وما فيه من المعانى والغريب، فتم منه مسند العشرة، وأهل البيت والموالى، ومن مسند ابن عباس قطعة كبيرة ومات قبل تمامه.

وكتاب البسيط، وجامع البيان فى تفسير القرآن، ويعرف بتفسير الطبرى.

ولكن هذه الكتب.. قد اختفى معظمها من زمن بعيد، ولم يحظ بالبقاء - إلى يومنا هذا، وبالشهرة الواسعة - سوى:

كتاب التفسير المسمى: بجامع البيان.

ويعتبر تفسير ابن جرير من أقوم التفاسير وأشهرها، كما يعتبر من المراجع الأولى عند المفسرين الذين عنوا بالتفسير النقلى، وإن كان فى نفس الوقت يعتبر مرجعاً غير قليل الأهمية من مراجع التفسير العقلى؛ نظراً لما فيه من: الاستباط، وتوجيه الأقوال، وترجيح بعضها على بعض، ترجيحاً يعتمد على النظر العقلى والبحث الدقيق.

وقد أجمع الباحثون فى الشرق والغرب الحكم على عظيم قيمته، واتفقوا على أنه مرجع لا غنى عنه لراغب التفسير.

ويقول الدكتور الذهبى فى «التفسير

والمفسرون»: ونستطيع أن نقول: إن تفسير ابن جرير، هو التفسير الذى له الأولوية بين كتب التفسير، أولوية زمنية، وأولوية فنية صناعية.

أما أوليته الزمنية: فلأنه أقدم كتاب فى التفسير، وصل إلينا، كاملاً وما سبقه من المحاولات التفسيرية ذهب بمرور الزمن، ولم يصل إلينا شئ منها، اللهم إلا ما وصل إلينا منها فى شأيا ذلك الكتاب الذى نحن بصدد.

وأما أوليته من ناحية الفن والصناعة: فذلك أمر يرجع إلى ما يمتاز به الكتاب من الطريقة البديعة التى ملكها مؤلفه، حتى أخرجته للناس كتاباً له قيمته ومكانته.

وقد وصل إلينا أيضاً كتاب التاريخ المسمى: بأخبار الرسل والملوك.

وقد اعتبر الطبرى: أبا للتفسير كما اعتبر أبا للتاريخ.

وذلك: بالنظر إلى كتابيه السابقين من الناحية العلمية العالية.

- وكتاب اختلاف الفقهاء.. مطبوع.

- وكتاب تهذيب الآثار.. مطبوع^(٩).

أ.د. عبد الحى القزماوى

الهوامش :

- ١ - التفسير والمفسرون ٢٠٥/١ وما بعدها
- ٢ - تاريخ بغداد ١٦٢/٢ وما بعدها
- ٣ - سهر أعلام النبلاء للذهبي ٢٦٧/١٤ وما بعدها
- ٤ - معجم الأدياء لياقوت ٤٠/١٨ وما بعدها
- ٥ - المنتظم لابن الجوزي ١٧٠/٦ وما بعدها
- ٦ - الحليقات الكبرى للسبكي ١٢٠/٢ وما بعدها.
- ٧ - طبقات القراء لابن الجوزي ١٠٦/٢ وما بعدها
- ٨ - تهذيب الأسماء والعلامات للتوحي ٧٨/١ وما بعدها.
- ٩ - التفسير والمفسرون ٢٠٧/١.

مراجع للاستزادة :

- ١ - إنباء الرواة ٨٩/٢ .
- ٢ - وفيات الأعيان ١٩١/٤ .
- ٣ - تذكرة الحفاظ، ٧١٠/٢ .
- ٤ - مبررات الاعتدال ٤٩٨/٢ .
- ٥ - بول الإسلام ١٨٧/١ .
- ٦ - البداية والنهاية ١٤٥/١١ .
- ٧ - طبقات المفسرين للسيوطي ص ٣٠٠ .
- ٨ - طبقات المفسرين للداودي ١٠٦/٢
- ٩ - شذرات الذهب ٢٦٠/٢ .

الطرطوشي (٤٥١-٥٢٠هـ = ١٠٥٩-١١٢٧م)

هو أبو بكر محمد بن الوليد بن محمد بن خلف بن سليمان بن أيوب القرشي الفهري الطرطوشي الأندلسي، ويعرف بابن أبي رندقة، أديب، زاهد، من فقهاء المالكية، الحفاظ.

ولد بشفرة طرطوشة في ٢٦ جمادى الأولى سنة ٤٥١هـ = يولييه ١٠٥٩م، وقد كانت طرطوشة يومئذ، ثغر مملكة سرقسطة الأندلسية الأولى، وكانت مملكة سرقسطة تتمتع في ظل أمرائها من بني هود، بفترة من الازدهار والرخاء، وكانت فوق ذلك مركزاً من مراكز العلوم الأندلسية، وكان بلاط بني هود منتدى للعلماء والأدباء. وكان أمير سرقسطة في هذا الوقت الذي ظهر فيه الطرطوشي، وتلقى دراسته الأولى هو المقتدر بن هود (٤٢٨-٤٧٤هـ)، وكان من أكابر علماء عصره يشغف بدراسة الفلسفة والفلك والرياضة، وكان من أكابر العلماء المنتهين إلى بلاطه، العلامة الكبير أبو الوليد الباجي، إمام عصره في الفقه وفي مسائل الخلاف. فقصد

الطرطوشي إلى هذا المنهل الفزير، وتلقى عن الباجي كثيراً من علمه ولاسيما مسائل الخلاف، ولازمه أعواماً خلال إقامته بسرقسطة. وتأثر الطرطوشي في تفكيره وفلسفته الكلامية بتفكير هذا المفكر العظيم، كما تأثر كذلك بتفكير صنوء وقرينه في غزارة الفقه ومسائل الخلاف والفرق، العلامة ابن حزم القرطبي. وشهد في شبابه أحداث دول الطوائف، وشهد بالأخص أحداث مملكة سرقسطة - وطنه - عن كثب، وهي التي أملت عليه فيما بعد، بعض نظرياته السياسية والاجتماعية.

ورحل الطرطوشي إلى المشرق في سنة ٤٧٦هـ، وهو فتى في نحو السادسة والعشرين من عمره، وحج، ثم قصد إلى بغداد، ودرس فيها على أبي بكر محمد بن أحمد الشاشي، وأبي أحمد الجرجاني، وأبي سعد بن المتولي، وهم يومئذ أئمة الفقه الشافعي، وتلقى في البصرة على أبي علي التستري. ثم رحل إلى الشام واستوطنها مدة، ودرس بها، واشتهر

يومئذ علمه وبعد صيته، كما اشتهر بورعه وزهده، وكان جم التواضع، يعيش فى شظف وتشف، بعيداً عن متع الدنيا ومباهجها. ثم غادر الشام ونزل حيناً ببيت المقدس، يقرئ بها، ثم غادرها إلى مصر، ونزل بالإسكندرية بسبقه صيته، فهرع إليه الطلاب من كل صوب.

وكان نزوله بالإسكندرية سنة ٤٨٨هـ، فى بداية عهد الوزير الأفضل شاهنشاه ابن بدر الجمالى، وهو فى نحو الثامنة والثلاثين من عمره. وكانت الإسكندرية دائماً مهبط علماء المغرب والأندلس المفضل، فكان بها فى نفس الوقت الذى نزل بها الطرطوشى، مواطنه العلامة أمية بن أبى الصلت الأندلسى المتوفى سنة ٥٢٩هـ.

وفى الإسكندرية، استقر الطرطوشى، وأقبل عليه الطلاب ينهلون من علمه فى الحديث والفقه ومسائل الخلاف، ولم يمض سوى قليل حتى تزوج الطرطوشى من سيدة مصرية وأنجب منها، وذلك حسبما يحدثنا فى كتابه «سراج الملوك»، وبدأ عندئذ يتذوق حياة الهدوء والدعة. ثم ذهب إلى القاهرة واستقبله وزيرها الحاكم بأمره الأفضل شاهنشاه، وهو يحدثنا فى كتابه المذكور عن هذه الزيارة، ويقص علينا كيف قام بوعظ هذا الوزير القوى، ونصح به بتقوى الله

وطاعته، وبإقامة العدل، وقمع الظلم، والرفق بالرعية. ولم يلبث عقب عودته إلى الإسكندرية أن نشيت بينه وبين قاضيهامكين الدولة ابن حديد، خصومة شديدة بسبب ما كان يثيره الطرطوشى من نقد حاد، حول تصرفات هذا القاضى فى شئون الأموال والمكوس والمفارم الظالمة، وغيرها من التصرفات الإدارية والقضائية. هذا فضلاً عما كان يصدره الطرطوشى من فتاوى تثير رأى العام فى بعض الشئون، مثل قوله بتحريم الجبن الذى يأتى به الروم إلى المدينة، وهذا إلى حملاته المتكررة على كثير من العادات السائدة فى المجتمع السكندرى، وهو ما كان ينعت الطرطوشى بالبدع المحرمة.

ولما ضاق القاضى ابن حديد وأعوانه ذرعاً بمسك الطرطوشى، بعثوا فى حقه إلى الخليفة بالقاهرة، شكاوى وتقارير مرة، وصوروه فيها شخصاً خطراً على النظام، مثيراً للشغب فى المدينة. ويادر الأفضل شاهنشاه فأرسل إلى والى الثغر أن يرسل الطرطوشى إلى القاهرة، فأرسل إليها مع خادمه، وأدخل إلى الأفضل، فلم يمس مقابله، ولكنه أمره بالإقامة فى مسجد الرصد بالقسطاط، حتى يبت فى شأنه، وقدر له راتباً شهرياً ضئيلاً.

وقد كان ذلك فيما يبدو في بداية سنة ٥١٥هـ. فلبث الطرطوشي في هذا المعتقل بضعة أشهر، حتى سئمت نفسه وغلب عليه اليأس، وأضرب عن تناول الطعام الذي يشتري بنفقة السلطان، وأمر خادمه أن يجمع له شيئاً من «المباح في الأرض»، فجمع له شيئاً من النباتات تقوت به مدى ثلاثة أيام، فلما كان عند صلاة المغرب في اليوم الثالث قال لخادمه: «رميته الساعة»، يقصد بذلك الأفضل. وتضيف الرواية إلى ذلك أن الأفضل قتل بالفعل في الغد، وكان ذلك هو اليوم السابق لعيد الفطر في سنة ٥١٥هـ (أو آخر سنة ١٢١م).

وكان ذلك نذير الخلاص، وبعدها عاد الطرطوشي إلى الإسكندرية واستأنف حياته السابقة من الدروس والإقراء.

وتوفي الطرطوشي بشفر الإسكندرية في السادس والعشرين من جمادى الأولى سنة ٥٢٠هـ = ٢٠ يونيو سنة ١٢٧م في التاسعة والستين من عمره «ودفن بمقبرة وعلة قريباً من البرج الجديد، قبلى الباب الأخضر»، وقد عرف قبره فيما بعد، وأقيم عليه مسجد يسمى بمسجد الطرطوشي، وهو ما يزال قائماً حتى يومنا.

بدأ الطرطوشي في كتابة مؤلفه «سراج الملوك»، مهتدياً في كتابته، بمختلف الأحداث

والتطورات التي شهدتها بالأندلس في شبابه، وشهداها في العراق والشام ومصر، في كهولته ونضجه. وهو يخص بكتابه «الأجل المأمون تاج الخلافة، عز الإسلام، فخر الأنام، نظام الدين، خالصة المؤمنين، أبا عبد الله محمد الأموى» يقصد بذلك الوزير المأمون البطائحي، الذي خلف الأفضل شاهنشاه في الوزارة، وقد قصد الطرطوشي بالفعل إلى القاهرة، وقدم كتابه بنفسه إلى الوزير، واستقبله الوزير بمنتهى المودة والإكرام، وأغدق عليه عطفه ورعايته. وتحدث الطرطوشي بهذه المناسبة إلى الوزير في بعض المسائل والشئون التي يراها مخالفة للشرع في نظره، وقد حاول الوزير أن يرضى الفقيه ما استطاع، بتحقيق وجهات نظره في بعض هذه الشئون، وعاد الطرطوشي بعد ذلك إلى الإسكندرية ليستأنف حياته العلمية الهادئة.

وللطرطوشي غير «سراج الملوك»، عدة مؤلفات ورسائل أخرى في التفسير والفقه والوعظ تزيد على العشرين مؤلفاً.

ومن أهم مؤلفاته كتاب «سراج الملوك» والذي يتناول فيه من الموضوعات ما يعتقد أنه متفق مع العنوان الذي اختاره له، وهو محاولة نصيح الملوك وإرشادهم وتوجيههم.

وهو يلخص لنا محتويات كتابه في مقدمته، بأنه جمع فيه ما تتطوى عليه سير الأمم السابقة، وبالأخص ملوك الطوائف وحكماء الدول، وأنه وجد ذلك في ست من الأمم وهم العرب والفرس والروم والهند والسند، والسند هند، وأنه عمد في ذلك إلى استعراض ما ألفاء في كتبهم من الحكم البالغة والسير المستحسنة، هذا إلى ما رواه وجمعه في سير الأنبياء وآثار الأولياء، وبراعة العلماء وحكمة الحكماء، ونوادر الخلفاء، وما انطوى عليه القرآن العزيز.

تلك هي محتويات كتاب «سراج الملوك»، وإنه ليهبذو لأول وهلة أن الطرطوشي يعالج في كتابه ما اصطلح المفكرون المسلمون على تسميته بسياسة الملك أو «السياسة الملكية»، ويقول لنا الطرطوشي في مقدمته: «إن كتابه لم يسبق إلى مثله أقلام العلماء»، ولكن الواقع أن هذا الموضوع قد عالجه قبل الطرطوشي أكثر من مفكر مسلم، ويكفي أن نذكر هنا أن ابن قتيبة الدينوري المتوفى سنة ٢٣٦هـ قد عالجه في كتابه «عيون الأخبار»، وعالجه «إخوان الصفا» في أواسط القرن الرابع في بحوثهم المتعلقة بالسياسة، ثم عالجه أبو الحسن الماوردي المتوفى سنة ٤٥٠هـ في كتابه «الأحكام السلطانية»، وفي رسالته عن «الوزارة وسياسة الملك»، ولكن الطرطوشي

يمتاز على أسلافه بالتوسع والإفاضة، وبأنه طرق بعض أبواب لم تطرق من قبل.

والحقيقة أن كتاب «سراج الملوك» هو أكبر مؤلف من نوعه من حيث ضخامة مادته وتنوع موضوعاته، ولكن الصفة الدينية تغلب على أسلوبه، ولا نقول الصفة الفقهية، وهي التي تغلب على بحوث الماوردي في كتاب «الأحكام السلطانية» ثم هو يتخذ على الأغلب صورة الوعظ، ويتضمن كثيراً من الأحاديث والحكم والأقوال المأثورة، وهو يورد موضوعات مستقلة متباعدة، ينقصها الربط والتنظيم.

ومع ذلك فإن الطرطوشي يذهب في بحوثه إلى آفاق جديدة، لم تخطر لأسلافه الذين عالجوا قبله موضوع السياسة الملكية. فهو يحاول في بعض نظراته أن يستقرئ أحداث عصره وخواصه، وأن يستخرج منها بعض المبادئ الاجتماعية على نحو ما فعل ابن خلدون فيما بعد، حيث جعل من المجتمع كله ومن تاريخه مادة لتأملاته. ويصارعنا ابن خلدون نفسه في مقدمته بأن الطرطوشي كاد أن يطرق نفس موضوعه، وأنه «قد حوم في كتاب سراج الملوك، وبوبه على أبواب تقرب من أبواب كتابه ومسائله»، ثم يضيف إلى ذلك قوله: «لكنه لم يصادف فيه الرمية ولا أصاب الشاكلة ولا استوفى المسائل، ولا أوضح الأدلة، إنما يبوب الباب للمسألة، ثم يستكثر

من الأحاديث والآثار .. وكأنه حوم على الغرض، ولم يصادفه ولا تحقق قصده».

خير ما يدعم هذه العصبية «هم الجند أهل العطاء المقروض مع الأهله»، أى الجند المرتزقة الذين يتناولون أجورهم كل شهر.

وقد بلغ الطرطوشي فى أواخر حياته، كفقيه من أقطاب الفقه المالكي، مرتبة الإمامة، ومن ثم فإننا نرى عاهل المرابطين أمير المسلمين يوسف بن تاشفين يطلب رايه

وفتواه، إلى جانب الإمام أبى حامد الغزالي، فى أخطر مشئونه السياسية والعسكرية، ومن ذلك مشروعه فى خلع ملوك الطوائف وافتتاح ممالكهم، باعتبارهم خارجين على أحكام الشريعة والدين - وهو ما أفتى به فقهاء المغرب والأندلس، وقد أيد الطرطوشي هذه الفتوى، ونفذ أمير المسلمين مشروعه بافتتاح ممالك الطوائف والاستيلاء على الأندلس، وضمها إلى إمبراطوريته الكبرى.

أ. محمد عبدالله عنان، بتصرف.

مراجع للاستزادة :

- ١ - تراجم إسلامية للمؤرخ محمد عبد الله عنان من ٢٩٠-٢٩٧ بتصرف
- ٢ - الأعلام للزركلى ج ١٣/٧
- ٣ - وفيت الأعيان لابن خلكان ج ١/١٧٩
- ٤ - الديباج المذهب لابن فرحون ج ١/٢٧٦.
- ٥ - حسى الحاضرة للسيوطى ج ١/٢٥٦

ابن طفيل

(٤٩٤ - ٥٨١ هـ = ١١٠٠ - ١١٨٥ م)

هو محمد بن عبد الملك، وكنيته أبو بكر ابن طفيل.

ولد في العقد الأول من القرن الثاني عشر الميلادي حوالي (٤٩٤ هـ = ١١٠٠ م)، في بلدة تسمى (آسن) على مقربة من مدينة (غرناطة) بالأندلس.

توفي عام ٥٨١ هـ الموافق ١١٨٥ م.

اشتهر بالطب والرياضيات والفلك والموسيقى والفلسفة، تنقل للعمل بين (غرناطة) و(طنجة)، واستقر لدى حاكم (مراكش) الخليفة (أبي يعقوب يوسف) وعمل لديه طبيباً، وقدم إليه الفيلسوف (ابن رشد) الذي قدم شروحاً على كتب أرسطو، بناء على اقتراح من ابن طفيل، وكان بين ابن رشد وابن طفيل مناقشات حول كتاب (الكليات) في الطب لابن رشد.

وهو أحد فلاسفة الإسلام الكبار، وواحد من أشهر ثلاثة فلاسفة ظهرُوا في المغرب العربي، وهم: ابن باجة، وابن طفيل، وابن رشد، أطلق عليه الغربيون في العصور الوسطى اسم أبي باكر Abu bacer، وهو تحريف لأبي بكر، لقيت قصته «حي بن

يقظان» إعجاب الأوربيين، وترجمت إلى لغات عديدة، كما تأثر بها الفكر والأدب الغربيين تأثراً كبيراً.

آراؤه واتجاهاته الفكرية:

ويعرض ابن طفيل في مقدمة قصته آراء الفلاسفة السابقين عليه، في المشرق والمغرب، أمثال: الفارابي، وابن سينا، والغزالي، وابن باجة، ويشير إلى أن كل هؤلاء قد بحثوا عن أسرار الحكمة الشرقية، ولكنهم لم يستطيعوا الوصول إليها، وأنه قد كتب قصته تلك لشرح (أسرار الحكمة الشرقية)، وضمت هذه الرسالة ما نعرفه من أفكار فلسفية لابن طفيل، وأهمها:

١ - الحكمة والشرعة: فالغاية الرئيسية من قصة (حي بن يقظان) هي بحث العلاقة بين الحكمة والشرعة - العقل والنقل - فهما طريقان للوصول إلى معرفة الحقيقة.

٢ - وحدة الحقيقة واختلاف المنهج: يؤكد ابن طفيل أن الحقيقة واحدة، ولكن لكل من الحكمة والشرعة منهجها الخاص، منهج الحكمة هو العقل، يختلف عن منهج الشرعة وهو منهج الإيمان، العقل يبدأ من الإدراك

الحسنى إلى التصور العقلى، أما منهج الإيمان فيلقى دفعة واحدة.

٢ - درجات الخطاب: يفرق ابن طفيل بين درجات الخطاب التى يحاطب بها البشر إلى أربعة مراتب :

المرتبة الأولى، وهى أعلاهم، مرتبة الفيلسوف، وهى درجة لا تتوفر إلا للقلّة النادرة من البشر.

المرتبة الثانية، مرتبة عالم الدين البصير. المرتبة الثالثة، مرتبة رجل الدين المتعلق بالظاهر.

وأخيراً مرتبة العوام، وهى أدنى مراتب الخطاب.

٤ - للشريعة ظاهر وباطن: يشير ابن طفيل إلى أن الشريعة قد أصابت حين خاطبت كل فئة بما يناسب عقلها، فكل طائفة من البشر منهج للخطاب، وكل مهصر لما خلق له، وأن الشريعة طالبت العامة بالالتزام بالظاهر والالتزام بحدود الشرع، وتركزت التعمق لمن هو أهل له.

٥ - نظرية المعرفة: قدّم ابن طفيل فى قصته (حى بن يقظان) نسقاً كاملاً لنظرية المعرفة، تتم عبر مراحل زمنية متدرجة، ومراحل معرفية متتالية، تبدأ من الخبرة الحسية، لترتفع إلى التجربة والممارسة العملية، ثم الاستدلال العقلى النظرى، لتنتهى إلى أعلى درجة من درجات المعرفة ألا وهى المعرفة الوجدانية القائمة على الذوق والحس.

٦ - المنهج التجريبي: وجّه ابن طفيل الاهتمام بدور الملاحظة والاستقراء، وبين دور التجربة فى الوصول إلى المعرفة الحسية والعقلية، كما أشاد بالبراهين العلمية المبنية على الطبيعيات والرياضيات، وطبق هذا المنهج أثناء ملاحظته لعالم النبات والحيوان.

٧ - الأخلاق: جعل ابن طفيل الأخلاق من حيز العقل والطبيعة، لا من حيز الدين والمجتمع، ووضع مفهوماً جديداً للأخلاق مؤداه أن الأخلاق الحميدة هى التى لا تعترض الطبيعة فى سيرها، ولا تحول دون تحقيق الغاية الخاصة بالموجودات، وأن الأخلاق الكريمة تقضى على الإنسان أن يزيل العوائق التى تعترض الحيوان والنبات فى سبيل تطوره.

٨ - وحدة الوجود: نظر ابن طفيل إلى الوجود بكامله على أن بينه ترابطاً، يتمثل فى صورة قوانين يحكمها قانون السببية، كما ترتبط الموجودات بسلسلة متدرجة من الدرجات والمراتب، وكأنه بهذه الفكرة يبشر بنظرية التطور التى سوف تتبلور بعد ذلك فى العلم الحديث، وكان لدى فلاسفة العرب، ابتداء من جماعة إخوان الصفا مروراً بابن سينا ومسكويه، وابن طفيل، حتى ابن خلدون، تصورات أولية لتلك النظرية.

٩ - مكانة الفيلسوف: رأى ابن طفيل أن الحياة التى عاصرها فى المجتمع الأندلسى والمغربى لم تتح للفيلسوف أن يساهم بدور

فعال في تطوير مجتمعه، ولذا دعاه إلى أن يعتزل الحياة العامة في جزيرة منفصلة. مثل الجزيرة التي عاش فيها بطل قصته، وكان بهذه الفكرة يطور فكرة سابقة قدمها الفيلسوف (ابن باجه) في كتابه (تدبير المتوحد).

ومن أهم مؤلفاته :

ينسب لابن طفيل كتابان في الطب، الأول عنوانه (مراجعات ومباحثات بين أبي بكر بن طفيل وابن رشد في رسمه للداء في كتابه الموسوم بالكلديات)، والثاني يسمى (الأرجوزة في الطب) ولكن لم يبق لهما أثر.

وفي الفلك تنسب له مقالة واحدة عن تركيب الأجرام السماوية وحركاتها، يقال إنه خالف فيها النظام الفلكي الذي وضعه (بطليموس).

أما كتبه الفلسفية، فينسب له البعض كتاباً في (النفوس) وكتباً أخرى في أقسام الفلسفة، والعلم الطبيعي، والعلم الإلهي، ولكن لم يبق من هذه الكتب إلا قصته (حي بن يقظان)

مراجع للاستزادة

١ - ابن طفيل. حي بن يقظان، تحقيق أحمد أمين، القاهرة.

٢ - ابنل خليل بالشيأ تاريخ الفكر الأنطلسي، ترجمة د. حميد مؤنس، مكتبة الثقافة الدينية - القاهرة (دحت)

٣ - د. عبدالرحمن بدوي. قصة حي بن يقظان، مجلة تراث الإنسانية مع ١، القاهرة

٤ - د. علي خليل فردية حي بن يقظان، رمورها ورؤ ما مجله التراث العربي، دمشق، عدد ٦٢ يناير، سنة ١٩٩٦م.

٥ - د. محمد جلال شرف. المذهب الإشراقي بين الفلسفة والفكر الإسلامي، دار المعارف، مصر، سنة ١٩٧٢م.

٦ - د. عاطف المراقى. المبتاهيرقا في فلسفة ابن طفيل، دار المعارف، مصر، سنة ١٩٩٢م.

٧ - د. همر هروخ. تاريخ الفكر العربي، بيروت.

٨ - د. المروسي العاسمي. التشرؤ التلمظي والرمزية عند ابن طفيل - مجلة دراسات عربية - عدد ١، ٢ - نوفمبر، سنة ١٩٩٨م

٩ - كمال الهارجي وقهر، أعلام الفلسفة العربية - مكتبة لبنان - بيروت، سنة ١٩٩٠م

١٠ - د. عبدالكريم اليافي. ابن طفيل ورسائله الفلسفية - حي بن يقظان، والكتب الطوبوية - مجلة التراث العربي - دمشق - عدد ٥٧ أكتوبر، سنة ١٩٩٤م

التي أوجز فيها موقفه من الفلسفة السابقة، ورصد فيها آراءه الفلسفية، مبيناً الفرق بينه وبين الآخرين،

وقد أشاد الأوروبيون بهذه القصة، ووصفها العالم الأسباني (مندث بيلايو) في كتابه (أصول الرواية) بأنها أعظم آثار الأدب العربي أصالة وتقديراً، أما (غريسيه غوميس) فيقول عنها وعن صاحبها: «إن ابن طفيل قد استطاع بأسلوبه العذب، الذي يفيض ابتكاراً ومنطقاً وقوة شاعرية، أن يخلق من قصته أثراً من أعظم ما عرفت العصور الوسطى.

وقد أثرت هذه القصة على الأدب الأوروبي، خاصة على كتاب (الناقد) لـ «جراسيهان» وقصة (روبنسون كروزو) لـ «دانيال ديفو»، كما كان لها تأثير كبير على الاتجاه الرومانسي في أوروبا في القرن الثامن عشر، وأيضاً على الأدب الشعبي.

وأعجب بقصة (حي بن يقظان) كثير من الفلاسفة الغربيين.

أ.د. منى أبو زيد

طنطاوى جوهري

(١٢٨٧م - ١٣٥٨هـ = ١٨٧٠م - ١٩٤٠م)

الدينية والحديثة، ومزج المسائل الدينية
بالآراء الاجتماعية والسياسية، وكان من
أخلص الناس لقضية مصر واستقلالها.

كان صاحب لفة وذوق ورؤية ودور، وكان
صاحب منهج علمي متماسك شمولي، أضاف
إلى تراث العربية والإسلام الخير الكثير.

وقد ترك هذا الرجل ما يقرب من ثلاثين
مؤلفاً منها :

١ - تفسيره الموسوم بالجواهر، وقد أتمه
فى ٢٥ مجلداً، ثم كتب المجلد السادس
والمشرين لاستدراك ما فاتته، وفى هذا
التفسير حاول أن يطبق القرآن على
النظريات الحديثة، أو استخراج النظريات
العلمية من نصوص كتاب الله، فجاء مزيجاً
من علوم الأمم، قديمها وحديثها، مع محاولة
التوفيق بين الآراء الحديثة والأفكار الدينية،
وقد تُرجم هذا التفسير إلى اللغة الأوردية،
كما تُرجم كثير من كتب الشيخ طنطاوى إلى
اللغات الأوروبية واللغات الشرقية خاصة.

ولد الشيخ طنطاوى جوهري سنة ١٢٨٧هـ
= ١٨٧٠م بكفر عوض الله حجازى بمحافظة
الشرقية، ونشأ به وتلقى تعليمه الأولى فى
بلدة «الفار»، وكان مشهوراً بجودة الحفظ
والذكاء، وتلقى تعليمه بعد ذلك بالأزهر
الشريف، فدار العلوم التى تخرج فيها سنة
١٨٩٢م، وقد عين بعد تخرجه مدرساً
بدمهور، فدار العلوم، ثم الخديوية، ودرس
بالجامعة المصرية - جامعة القاهرة حالياً -
وقد تعلم اللغة الإنجليزية وانتفع بها كثيراً فى
تأليفه.

زار كثيراً من بلدان أوروبا وآسيا، وحصل
على كثير من المعارف والعلوم حتى صار
جامعة بمفرده، وقد سميت فى تركستان
مدارس وجامعات باسمه فيقولون «جامعة
طنطاوية» و «مدارس جوهريّة» و «عقائد
جوهريّة»؛ لما يرون فيه من رمز لحجة
الإسلام.

وتوفى بالقاهرة سنة ١٣٥٨هـ = ١٩٤٠م.

وقد جمع الشيخ طنطاوى بين الثقافتين

٢ - التاج المرصع بجواهر القرآن والعلوم،

ينقسم إلى ٥٢ باباً أو جوهرة.

٣ - الزهرة في نظام العالم والأمم.

٤ - النظام والإسلام.

٥ - مذكرات في أدبيات اللغة العربية.

٦ - نهضة الأمم وحياتها.

٧ - ميزان الجواهر في عجائب الكون.

٨ - الأواح.

٩ - أين الإنسان.

١٠ - الحكمة والحكماء.

أ.د. أحمد كشك

مراجع للاستزادة •

١ - سيرة العصور في تراجم مشاهير مصر ج٢/ ٢٢٥

٢ - الأعلام الشرقية لزكي مجاهد ج١/ ١١٦.

٣ - تاريخ آداب اللغة العربية لجورجي زيدان ج ١/ ٢٨٥

٤ - الأعلام للزركلي ج٢/ ٢٣٠

الطوسي

(٣٨٥-٤٦٠هـ = ٩٩٥-١٠٦٧م)

هو الشيخ أبو جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي.

ولد سنة ٣٨٥هـ = ٩٩٥م في مدينة طوس بخراسان. وتوفي الطوسي بالنجف سنة ٤٦٠هـ = ١٠٦٧م، وقد أثى عليه كثير من علماء السنة والشيعة القدامى والمحدثين.

تلقى بعض العلوم الأولية ببلده، ثم رحل إلى المراق، ونزل بغداد وتفقه أولاً بالفقه الشافعي، ثم تعلم علم الكلام، وعلم الأصول، ولزم الشيخ المفيد رئيس طائفة الشيعة الاثني عشرية في ذلك الوقت، وبعد وفاة المفيد انضم إلى الشريف المرتضى، وعند وفاة الأخير تولى زعامة الطائفة سنة ٤٣٦هـ، وكانت داره ببغداد مقصداً لطلاب العلم، وتلمذ عليه أكثر من ثلاثمائة من مجتهدي الشيعة وأهل السنة.

ثم حدث فتنة في بغداد في أعقابها أحرقت داره ومكتبته، فهاجر إلى النجف سنة ٤٤٨هـ، وبقي بها فترة جعلها مركزاً شيعياً هاماً. ووضع نظاماً دراسياً، وكثر ترحال طلاب العلم إلى النجف.

ويعد الطوسي ثالث مؤسسي علم الكلام عند الشيعة الاثني عشرية، بعد استاذيه الشيخ المفيد، والشريف المرتضى، كما كان مفسراً من أهم مفسريهم بكتابه (التبيان)، وأحد علماء الحديث، وثالث المحدثين الذين دونوا كتب الشيعة الأربعة في الحديث، وله في هذه الكتب الأربعة كتابان هما (الاستبصار) و (التهذيب)، يعرف عندهم بلقب (شيخ الطائفة) برئاسته لطائفة الشيعة الاثني عشرية بعد الشريف المرتضى.

شملت مؤلفات الشيخ الطوسي كافة العلوم:

في الحديث: له التهذيب، والاستبصار، الأول في جزئين، والآخر في ثلاثة أجزاء.

في الفقه: له رسالة في المسائل الدمشقية، والمسائل الحائرية، ومسألة في وجوب الجزية على اليهود، والإيجاز في الميراث وغير ذلك.

في أصول الفقه: له كتاب العدة.

وفي التفسير له كتاب (التبيان) في عشرين مجلد، كما له عدة رسائل.

فى علم الكلام: له تلخيص الشافعى فى الإمامة، كتاب المصصح، كتاب ما يفعل وما لا يفعل، كتاب حمل العلم والعمل المسمى تمهيد الأصول.

وقد سلك الطوسى فى الفقه مسلكين، مسلك أصحاب الحديث، ومسلك أهل الرأى والقياس، وكان علماء الشيعة حتى عصر الطوسى يفتنارون منهج أهل الحديث فى الفقه، وقد تناول الطوسى فى مذهبه الفقهى عدة مسائل، منها الاجتهاد، وقد عرف عن الطوسى أنه مجتهد لا يعتمد على أحد، ولا يعتمد إلا على ما يصل إليه بفهمه من الكتاب والسنة، ولا يهتم إلا بما قام عليه الدليل واقتضاء البرهان.

وقد جمع فتاويه فى كتابه (تهذيب الأحكام)، اقتررب فيه بفقه الإمامية من فقه الحنفية، وإن كان هناك فرق يسير فى بعض المسائل التى تتعلق بالمباحات والسنن فى الإسلام، والخلاف وقع فى بعض الفروع مثل: مسألة غسل الرجل ومسحهما فى الوضوء، وكذلك فى إباحة نكاح المتعة، وكذلك فى مسألة التقية، وتعنى الإظهار باللسان خلافا لما ينطوى عليه القلب، خوفاً على النفس، وكان الطوسى مجتهداً إلى حد كبير، يستنبط الأحكام بقواعد الأصول التى ارتضاها من من السنة التى رواها، وخالف بعض أصول

الشيعة، لأنه أخذ اتجاه الرأى والقياس، ورفض التقليد.

ويعدّ كتاب (التبيان الجامع لعلوم القرآن) الذى ألفه الطوسى من أهم مؤلفات الشيعة فى مجال التفسير، ولم يوجد بين الاثنى عشرية قديماً وحديثاً من قدّم كتاباً يحتوى على تفسير جميع القرآن مثل كتاب الطوسى. وقد غلبت على اتجاهه التفسيرى النزعة الفكرية، وتميز بميزتين هما: الوصف المتتابع للعبارات الممتلئة بالمعانى، حتى يخيّل للقارئ أنه أمام كتاب أدبى، والميزة الثانية الحمس النفسى المتدفق والشعور الباطنى العميق لأسرار آيات الكتاب الكريم.

وهو فى تناوله لشرح كل آية يعرض للألفاظ اللغوية بالتفسير والشرح، ويعرض لفقه اللغة وأصل الكلمة، عربية أم غير عربية، ويكثر من الاستشهاد بأشعار الجاهليين والإسلاميين، ويعرض للناحية النحوية، ويتكلم عن نزول القرآن على سبعة أحرف، ويعرض لمسألة الناسخ والمنسوخ، والمحكم والمتشابه فى القرآن، وكان حريصاً فى التفسير أن يبعث عن اسم السورة، ثم يأتى بأدلة عديدة رواية ولفه، ثم يأخذ منها قولاً أو يأتى برأى جديد عن نفسه، ويبين أسباب ترجيحه لهذا الرأى دون غيره.

ويعد الطوسى عند الشيعة الإمامية أكثر

المحدثين الثلاثة (الكلينى، والطوسى، والطوسى) نفوذاً فى نشر المذهب الشيعى بكتابه (التهذيب) و (الاستبصار). وكان اهتمامه ينصب على تثبيت أحاديث الشيعة فى الأحكام لحماية أصل من أصول الاستدلال العقائدى، والدفاع عن الطائفة وآرائها ومعتقداتها.

كما ضرب الشيخ الطوسى أمثله كثيرة فى كتابه (التهذيب) و (الاستبصار) على تحرى الصحيح من الأخبار، وترك ما سواه بقدر الإمكان، وقد اتضح هذا من خلال بيانه لوجوه فساد الخبر التى لا يمكن معها الاحتجاج به فى دين الله عز وجل، وبين وجوه فساد الخبر وموقفه من الأحاديث الضعيفة والموضوعة وغيرها.

وتكلم عن الحديث الممل، ويعنى به ما فيه من أسباب خافية غامضة قاذبة فى نفس الأمر. وعلل الحديث أنواع كثيرة، منها ما يقع فى الإسناد، كالإرسال والوقف، أو إدخال حديث فى حديث، وقد حصر الأخبار المروية فى الفقه الإمامى - الاثنى عشرى - بجميع أقسامها وفروعها فى ثلاثة أقسام، هى: الأخبار المتواترة، الأخبار المدعمة بالقرائن، أخبار الآحاد.

وقد تأثر الطوسى ببعض المؤثرات الاعتزالية، التى تظهر بوضوح فى آرائه

الكلامية، إلا أن الخلاف واضح بينهما فى عدد من الأصول التى تميزت بها الشيعة، وخاصة فى أصل الإمامة، وقد حصر البعض هذه الخلافات بين الشيعة والمعتزلة فى خمس وعشرين مسألة.

كما يظهر الخلاف واضحاً بين مذهب المعتزلة القائم على التعليل العقلى، ومذهب الطوسى القائم على التسليم والطاعة لما يرد عن الإمام، الذى قام عليه التشيع. وتبين مؤلفات الطوسى الكلامية حرصه على تأكيد انتمائه للمذهب الشيعى الاثنى عشرى فى علم الكلام، ومع هذا فإن تأثره بالمعتزلة يظهر فى مبدأ الوعد والوعيد، ومخالفته لراى الإمامية الصريح فى هذا الأصل.

وأهم فكرة تميز بها الشيعة واختلفوا فيها عن أغلب المذاهب الكلامية رأيهم فى الإمامة، ويعتبر الطوسى أن الإمامة أصل من أصول الدين، وليس من فروعها، وهذا يؤدى إلى أن من أنكر أصل الإمامة وضرورتها فقد خرج عن الدين، أما ترك الفرع فلا يخرج الإنسان عن الدين.

والطوسى - مثله مثل بقية طائفته - يرى فى الإمامة تصوراً خاصاً يختلف عن تصور أهل السنة، يرى أن الإمامة محصورة فى آل البيت وحدهم دون غيرهم، وأن الإمام على

ابن أبي طالب كان أحق الصحابة بالإمامة، وأنه هو الإمام الأفضل، وبعده الحسن والحسين - رضى الله عنهم جميعاً - ثم يختلف بعد ذلك فى الإمام التالى، وتقسم الشيعة بعد ذلك وفق ما يختارون من الأئمة.

أما الطوسى وطائفته من الشيعة الاثني عشرية فترى أن الأئمة تأتى من سلسلة: على والحسن والحسين، ثم على زين العابدين ومحمد الباقر، وتتسلسل الأئمة حتى يصلوا إلى الإمام الثانى عشر، وهو محمد بن الحسن العسكري. وهو المهدي المنتظر، والإمام الغائب.

وتعتبر الإمامة والاشتغال بأمرها أهم ما يجب على المكلف بعد معرفة الله وصفاته، لأنه لا يتم التكليف بدونها، ولا يحسن مع ارتفاعها، وأن معرفة الإمام ليست دائماً لطفاً

بل تكون أحياناً واجبة، لأن الذى لا يعرف الإمام لا يعرف كثيراً من الشرعيات والإمامة عند الطوسى لا تكون إلا بالنص من الرسول ﷺ لا بالبيعة، ولا الاختيار من جانب الناس، وإن من واجب كل إمام أن ينص على من يخلفه، والإمام معصوم، والعصمة أمر خفى لا يعلمه إلا الله، فلا بد أن يكون النص من جانب الله لأنه - تعالى - يعلم وحده بالعصمة.

والإمام - عنده - يرث العلم اللدنى، والحقيقة المحمدية، وهو الهادى الذى لا غنى عنه، وعلم الإمام فطرى غير مكتسب، ومن هنا كان قبولهم للإمام الأخير، وهو صغير السن عند وفاة والده الحسن العسكري، وكان عمره لا يتجاوز عدداً قليلاً من السنوات، لأن علمه فطرى.

أ. د. منى أبو زيد

مراجع للاستزادة:

- ١- د. منى أبو زيد. الحرية الإمامية عند الشيعة الاثني عشرية، منشأة المعارف الإسكندرية
- ٢- ابن تمرى بردى. انجم الزاهرة ج ٥ - طبعة وزارة الثقافة، مصر
- ٣- ابن حجر العسقلانى: لسان الميزان ج ٥ - طبعة حيدر آباد.
- ٤- ابن شهر آشوب: معالم العلماء - نشر عياد إقبال، طهران، سنة ١٩٢٤م.
- ٥- حاجى خليفة: كشف الظنون، الأستانة، سنة ١٩٤١م
- ٦- محمد رضا الحكيمى تاريخ العلماء عبر العصور - منشورات مؤسسة الأعلى - بيروت، سنة ١٩٨٢م.
- ٧- محمود محمد الحميمى الشيخ الطوسى مؤسس المركز العلمى بالنجف، مجلة رسالة الإسلام، ع ٦، سنة ١٣٧٤هـ - ١٩٥٥م ص ٤
- ٨- نبيلة عبد المنعم داود: نشأة الشيعة الإمامية - مطبعة الرشاد، بغداد، سنة ١٩٦٨م.
- ٩- الماملى: أعيان الشيعة، ج ٤، مطبعة الأنصارى، بيروت، سنة ١٣٧٨هـ - ١٩٥٩م.

الطوسي

(٠٠٠ - ٣٧٨ هـ) = (٠٠٠ - ٩٨٨ م)

وقد كان من شيوخه: أبو محمد المرتعش،
وجعفر الخلدی، ممن التقى بهم من الصوفية:
أبو الحسن أحمد بن محمد بن سالم، شيخ
السالمية وشيخ أبي طالب المكي. وكانت وفاته
بطوس عام ٣٧٨ هـ.

وليس للسراج من مؤلفات بين أيدينا إلا
كتابه الكبير: اللّمع، وهو يقدم بعض المعلومات
عنه، ومن بين ما يقدمه أنه زار عدداً كبيراً
من بلاد ومدن العالم الإسلامي، كتبريز،
وبغداد، والبصرة، ودمشق، والرملة،
وطرابلس، وصور، ومصر. وكان من غاياته
في هذا الكتاب المهم أن يقدم صورة شاملة
للتصوف، بوصفه «علماً من علوم الدين
يستند إلى كتاب الله عز وجل، ويتأيد
بالاقتداء برسول الله ﷺ والتخلق بأخلاق
الصحابة والتابعين، والتأديب بأداب عباد الله
الصالحين، وأن يدل على ذلك كله بالكتاب
والأثر، وأن يعتمد على الحجة والبرهان،

هو أبو نصر عبد الله بن علي بن محمد
السراج أصله من طوس خراسان، لا يكاد
يوجد له ذكر في كتب طبقات الصوفية
المكتوبة بالعربية، وقد تداركت المصادر
الفارسية هذا النقص، وقدّمت بعض
المعلومات عنه.

وتذكر هذه المصادر أنه ولد بطوس، وكانت
نشأته بها، وقد تدرج في مقامات الطريق
الصوفي حتى أصبح شيخاً كبيراً يجتمع حوله
المريدون والسالكون للطريق، واتخذ هؤلاء
مقره الذي كان له في طوس خانقاه، وكانوا
ينزلون فيها من بعده.

وقد أثنى عليه فريد الدين العطار ثناء
عظيماً، ووصفه بأنه عالم عارف، وأنه شيخ
الوقت، وأنه إمام بحق، ووحيد بالمعنى المطلق،
وأنه متعين متمكن، وذكر بعض أحوال الوجد
التي كانت تقع له في سلوكه، وأثناء حديثه
عن معارف الصوفية النوقية الإلهامية.

ليحق الحق، ويبطل الباطل...^(١). وقد استند - في تعريفه للتصوف ودفاعه عنه - إلى إيراد أقوال مشايخ الصوفية وعلمائهم مما ذكروه من معاني علومهم، وعمدة أصولهم، وأساس مذهبهم وأخبارهم وأشعارهم، ومسائلهم وأجوبتهم، ومقاماتهم وأحوالهم، وما انفردوا به من الإشارات اللطيفة، والعبارات الفصيحة... وحقائقهم ومواجيدهم وفصولهم^(٢).

وفي هذا الكتاب تعريف بالمقامات والأحوال، وشرح للمصطلحات المتداولة عند الصوفية، وبيان لأدابهم في العبادات والسلوك، والحياة الصوفية في الخلوة والصحبة والسفر والإقامة، وقد تضمن الكتاب - إلى ذلك - نصوصاً وأقوالاً ورسائل ومكاتبات لبعض الصوفية الكبار، ولهذا كان كتابه مصدراً لا غنى عنه في معرفة أقوال هؤلاء الصوفية الكبار وأحوالهم، وقد أورد بعض ما نسب إلى بعض الصوفية الكبار، وحاول تفسيرها بما يدفع عنهم التهمة أو

سوء الفهم الذي قد يقع فيه من لا دراية له بأذواق الصوفية ومواجيدهم، وعباراتهم المركزة التي لا يستطيع أن يفك رموزها، ويكشف غامضها، إلا من كان له تجربة مثل تجاربهم، وحُسن ظنٍّ بهم، وتوجه إلى حمل كلامهم على أحسن معاملة، بعد التأكد من نسبه إليهم، وحمايته مما قد يتطرق إليه من لبس أو غموض إذا ناله تحريف أو حذف أو ابتسار.

وقد وقف الطوسي موقفًا نقدياً من التصوف، وأشار إلى ما يقع فيه الصوفية من أخطاء أو أغلاط في الأصول والفروع، ليكون ذلك مانعاً من الوقوع فيها، أو الانخداع بها. وكان لكتابه، الذي كان من أهم كتب التصوف في القرن الرابع الهجري، أثر في بعض الكتب الصوفية المهمة التي جاءت بعده، ومنها : كتاب طبقات الصوفية لأبي عبد الرحمن السلمى، والرسالة القشيرية لأبي القاسم عبد الكريم القشيري، وكشف المحجوب لعلى بن عثمان الهجویری.

أ. د. عبد الحميد مذكور

الهوامش :

١ - الملح ٢١

٢ - السبق ١٨

- ١ - اللمع لأبي نصر السراج الطوسي، تحقيق د/عبد الحلیم محمود، وطه سرور - دار لكتب الحديث، والمثنى بعداد - ١٩٨٠م.
- ٢ - استمرار التوحيد في مقالات للشيخ أبي سعيد محمد بن النور ترجمة د/إسماعيل فتيل.
- ٣ - كشف المحجوب لعلي بن عثمان الهجویری، ترجمة د/إسماعيل عبد الهادی فتيل طبع المجلس لأعلى للشئون الإسلامية - مصر ط٢/١٩٩٤م
- ٤ - تذكرة الأولياء لمرید الدین المظفر، ج٢، بصاية بيكلمون، لندن ١٩٠٧م
- ٥ - تاریخ التصوف فی الإسلام لقاسم عس، ترجمة صادق نشأت - القاهرة ١٩٧٠م

الطوسي المتكلم (٥٩٧ - ٦٧٢ هـ = ١٢٠١ - ١٢٧٤ م)

هو محمد بن محمد بن الحسن، ويكنى بأبي جعفر، وشهرته الطوسي نسبة إلى مدينة (طوس).

ولد يوم السبت الحادي عشر من جمادى الأولى سنة ٥٩٧ هـ = ١٢٠١ م. ولا تذكر المصادر شيئاً كثيراً عن نشأته الأولى، كان والده تلميذاً للأستاذ فضل الله الراوندي، وهو من مريدي الشريف المرتضى، والشيخ الطوسي زعيم المنهج المدرسي لعلم الكلام الشيعي الاثنى عشرى في القرن الخامس الهجري.

تتلمذ نصير الدين على والده في مراحلته الدراسية الأولى فتعلم العلوم الشيعية، ثم لازم خاله الحكيم الفاضل الكاشي الفيلسوف، ودرس عليه العلوم الفلسفية، ثم رحل إلى نيسابور لدراسة علوم عصره على علماء نيسابور، فعرف الحكمة والرياضة والفلك والعلوم الدينية والعربية وغيرها.

عاصر الطوسي فترة قلقه من تاريخ الدولة الإسلامية، وهي فترة افتحام المغول

لنيسابور، فرحل عنها إلى (طوس) ثم (قزستان).

يعد نصير الدين الطوسي من أهم فلاسفة الشيعة، بل هو الفيلسوف الشيعي الأول الذي يفتخر به التراث الشيعي كله، كما يعد من أشهر علماء العرب في الرياضة والفلك، أنشأ أول مجمع فلكي علمي في الإسلام في مدينة (مراغة) بإيران، إلى جانب تأسيس مكتبة كبيرة حوت ما يقرب من نصف مليون كتاب، شملت كافة العلوم، وقد أطلق عليه المؤرخون عدة الألقاب تدل على مكانته العلمية، منها لقب (فخر الحكماء ومؤيد الفضلاء)، ويدعوه البعض باسم (المحقق)، وينسب آخرون إلى أنه (زين المحققين وأفضل المتأخرين) أو (سلطان المحققين وأستاذ الحكماء والمتكلمين)، وغيرها من الألقاب. وكانت وفاته في بغداد سنة ٦٧٢ هـ = ١٢٧٤ م.

ومن آرائه واتجاهاته الفكرية :

(أ) في المجال العلمي :

اشتهر الطوسي بنبوغه في علمي الرياضيات والفلك.

١ - علم الرياضيات : قدم الطوسى إسهامات كبيرة فى علم المثلثات، فكان أول من وُفق فى وضعها بشكل مستقل عن الفلك، وتمكّن من إخراج كتاب فريد فى هذا العلم اسمه كتاب (المثلث القاطع)، ترجمه الأوروبيون إلى اللاتينية والفرنسية والإنجليزية، وبقي قرونًا عديدة مصدرًا لعلماء أوروبا، يستقون منه معلوماتهم فى المثلثات المستوية والكروية، ويُعدّ الطوسى أول من استعمل الحالات الست للمثلث الكرى القائم الزاوية، وكتابته هذا أثر كبير فى ارتقاء علم المثلثات، وأثر بهذا الكتاب على كثير من العلوم الرياضية والبحوث الفلكية.

وللطوسى براعته الفائقة فى معالجة قضية المتوازيات فى الهندسة، وحاول أن يبرهن عليها، وبنى برهانه على فروض، وله كتب كثيرة فى الهندسة، وقد امتازت بحوثه فى هذا المجال بإحاطته الكلية بالمبادئ والقضايا الأساسية التى تقوم عليها الهندسة، ولا سيما فيما يتعلق بالمتوازيات.

٢ - علم الفلك : للطوسى إسهامات علمية وعملية عديدة فى مجال علم الفلك، فقام بنقد كتاب المجسطى الذى يعتبر من أهم الكتب الفلكية حتى عصره، ويشير جورج سارتون إلى أن نقد الطوسى لهذا الكتاب يدل على عبقريته وطول باعه فى الفلك، وأن

انتقاده هذا كان خطوة تمهيدية للإصلاحات التى تقدم بها كويرنيقوس، وجاليليو، وغيرهما من أعلام عصر النهضة.

وأقام الطوسى نظريته البديلة لنظرية بطليموس فى نظام الكون، واقترح نظامًا جديدًا للكون أبسط من النظام الذى وضعه بطليموس، وأدخل فيه حجج الكواكب وأبعادها، واشتهر بعمله للإسطرلاب، وهى إحدى الآلات المستخدمة فى علم الفلك، يقاس بها ارتفاع الشمس والنجوم، ومعرفة مواقع الكواكب، ومعرفة ساعات الليل والنهار، وطواهر الفصول، والخسوف والكسوف، وقد ساهم فى تطوير هذه الآلة، وأعطاهها قيمة علمية ممتازة فى أعماله الفلكية، واخترع أشكالاً جديدة للإسطرلاب، انتقل بعد ذلك إلى أوروبا واستفادت منه.

(ب) فى المجال الفلسفى :

١ - الطبيعيات : تأثر الطوسى بأراء الفيلسوف ابن سينا فى الفلسفة الطبيعية، وحذا حذوه فى مسألة خلق العالم فى الكتب التى شرح فيها مذهب ابن سينا، أما فى كتبه الأخرى فهو يعيل إلى القول بحدوث العالم، وأنه لا يخلو من الحركة والسكون، وكل منهما حادث؛ فالعالم ليس بقديم كما ادعى ابن سينا، والزمان غير موجود قبل بدء العالم لأنه

مقياس حركة العالم أو الحركة الفلكية،
والزمان إنما يبتدئ مع أول وجود العالم.

وقد رفض الطوسي فكرة الجوهر الفرد
التي صرح بها غالبية المتكلمين لتفسير المادة،
والجسم عنده مركبٌ من صورة وهيولى،
والجسم جوهر واحد متصل وليس مؤلفاً من
أجزاء لا تتجزأ هي جواهر فردة، ويوافق
الطوسي ما ذهب إليه أفلاطون في تعريفه
للمكان على أنه البعد أو الأبعاد الثلاثة..
والخلاء عنده ممتنع الوجود، والمكان لا يصح
عليه الخلو عن شاغل.

٢ - الإلهيات : تناول الطوسي مسألة
الصفات الإلهية، ورأى أن انفكاك الماهية عن
وجود الواجب معال، والوجود هو عين الماهية
فيما يخص الواجب (أى الله) أما بقية
الموجودات (المخلوقة) فالماهية أمر عارض،
ومن هنا كانت الصفة الإلهية هي عين الذات
الإلهية، أما في باقى الموجودات فالصفة أمر
زائد على الذات.

أما فيما يخص مسألة معرفة الله
وإدراكه، فيرى الطوسي أن حقيقته - تعالى -
غير معلومة للبشر، وما يعلمه البشر فقط هو
الوجود، أى العالم، ويقدم ثلاثة طرق لإثبات
وجود الله، الطريقة الأولى: يسميها طريقة
المتكلمين، حيث يستدلون بحدوث الأجسام

والأعراض على وجود الخالق وبالنظر في
أحوال الخليقة.

الطريقة الثانية: يسميها طريقة الحكماء
الطبيين، حيث يستدلون بوجود الحركة على
المحرك، وبامتناع تسلسل المحركات إلى ما لا
النهاية، وبهذا يثبتون المحرك الأول.

الطريقة الثالثة: يسميها طريقة
الإلهيين، حيث يستدلون بالنظر إلى الوجود
على إثبات واجب الوجود (الله).

ويرى أن هذه الطريقة الأخيرة هي الأوثق
والأشرف لإثبات وجود الله تعالى.

٣ - الإنسان : تناول الطوسي موضوعات
متعددة لدراسة الإنسان، منها النفس التي
رأى أنها جوهر قائم بذاته مفارق للجسم
والمادة، والنفس تتفاوت في تحصيل المعرفة،
والعلم متوقف على الإحساس.

وكان له اهتمامات كبيرة بالمجال
الأخلاقي، ورأى أن الأخلاق مكتسبة وليست
فطرية، يستطيع الإنسان اكتسابها بالتأديب
والتقويم، والأخلاق الفاضلة هي خطوة على
طريق السعادة.

ويقدم الطوسي السعادة العقلية على
السعادة الجسمانية، فهي الأرقى، لأن اللذة
العقلية تفوق في أهميتها اللذة الحيوانية،
والإنسان لا يصل إلى السعادة العقلية إلا بعد

أن يلم بالعلوم الفلسفية ويصل إلى الحكمة. والسعادة عنده ثلاثة أنواع، هي : السعادة البدنية، والنفسية، والروحانية التي هي أعلى السعادات.

أما فيما يخص الفعل الإنساني، فيرفض الطوسي الاتجاه الحبري، كما يرفض نظرية الكسب التي قال بها الأشاعرة، ويأخذ بمذهب الاختيار الذي صرح به المعتزلة وكثير من الشيعة.

٤ - النبوة : يرى الطوسي أن النبوة ضرورة، لأنها الداعي إلى التصديق بوجود خالق قدير، وإلى الاعتراف بوعد ووعيد أخرويين، وإلى الالتزام بقوانين شرعية تحكم معاملات الناس حتى يستمر العدل.

ويؤكد الطوسي على عصمة الأنبياء عن الذنوب كلها، صغيرة كانت أو كبيرة، مع قدرتهم عليها، وقدم أدلة على إثبات نبوة محمد ﷺ منها ما ثبت بطريق التواتر والمعجزات، ولكن أهمها معجزة القرآن، وسر الإعجاز في القرآن القصاحة مع الأسلوب، بالإضافة إلى الصرفة، أي صرف الناس عن القدرة على الإتيان بمثله.

٥ - الإمامة : تناول الطوسي موضوع الإمامة، شأنه شأن الشيعة، باعتبار أن هذا الموضوع ضمن أصول العقيدة، والإمامة عنده

لطف، واللفظ واجب عليه تعالى، والإمامة واجبة، والإمام عنده يجب أن يكون معصوماً، والعصمة لا تنفي القدرة، وهي تأتي عن طريق النص.

ترك نصير الدين مؤلفات في مختلف علوم المعرفة، فله في العلوم الرياضية، كالهندسة والجبر والمثلثات والفيزياء، والعلوم الفلكية كالفلك والتنجيم والاختيارات والإسطرلاب، وله في العلوم الفلسفية كالميتافيزيقا والطبيعة والأخلاق والمنطق، إضافة إلى السياسة وعلم الكلام.

بالإضافة إلى مؤلفات في التاريخ والجغرافيا والشعر باللغة العربية والفارسية، وقد تفاوتت أعداد المؤلفات التي ذكرها له المؤرخون، البعض يرى أنها تقترب من خمسة وسبعين مؤلفاً، ويذهب آخرون إلى أنها تزيد على مائة وأربعة وثمانين مؤلفاً، بين كتب ورسائل وأجوبة مسائل وفنون شتى، من أشهرها:

١ - كتاب أدب المتعلمين.

٢ - الابتداء والانتهاء.

٣ - إثبات الواجب.

٤ - كتاب الاثنى عشرية.

٥ - أجوبة الطوسي.

٦ - أساس الاقتباس.

- ٧ - أخلاق ناصري.
- شروحه على كتب ابن سينا، وغيرها من المؤلفات.
- ٨ - تلخيص المحصل.
- ٩ - تجريد الاعتقاد. بالإضافة إلى
- أ.د. منى أبو زيد

مراجع للاستزادة:

- ١ - الأعمش (د. عبد الأمير): الميلاسوف بصير الدين الطوسي مؤسس المنهج العلمي في علم الكلام الإسلامي، دار الأندلس، بيروت، ١٩٧٥م.
- ٢ - أعابوزك الطهراني: الدررمة إلى تصنيفات الشيعة، النجف، سنة ١٢٥٥: ١٢٨٤ هـ = ١٩٣٦: ١٩٦٥ هـ.
- ٣ - الأمين (مجتهد): أعيان الشيعة، بيروت، سنة ١٣٧٩ هـ = ١٩٥٩م.
- ٤ - المصدر (المجتهد حسن): تأسيس الشيعة لعلوم الاسلام، بغداد، سنة ١٢٧٠ هـ = ١٩٥١م.
- ٥ - طوقان (قنبري حافظ): تراث العرب العلمي، القاهرة، سنة ١٩٦٢م.
- ٦ - فرحات (د. هاني ممان): بصير الدين الطوسي وآراؤه الفلسفية والكلامية، دار إحياء التراث العربي، بيروت، سنة ١٩٨٦م.
- ٧ - معروف (د. ناجي): المراسد الملكية بعماد هي العصر الميلاسي، بغداد، سنة ١٩٦٧م.
- ٨ - نعمة (د. عبد الله): فلاسفة الشيعة، بيروت (د. ت).
- ٩ - فليبو (كارلو): علم الملك وتاريخه عند العرب في العصور الوسطى، روما، سنة ١٩٩١م.

أبو الطيب المتنبي

(٣٠٣ - ٣٥٤هـ = ٩١٥ - ٩٦٥م)

وحوشياها؛ فعمم شأنه بينهم. وكانت الأعراب الضاريون بمشارف الشام شديدي الشغب على ولاتها، فوشى بعضهم إلى لؤلؤ أمير حمص من قبل الإخشيدية بأن أبا الطيب ادّعى النبوة في بني كلب وتبعه منهم خلق كثير ويخشى على ملك الشام منه. فخرج لؤلؤ إلى بني كلب وحاربههم وقبض على المتنبي وسجنه طويلاً ثم استتابه وأطلقه.

فخرج من السجن وقد لصق به اسم المتنبي مع كراهته له، ثم تكسّب بالشعر مدة انتهت بلعاقه بسيف الدولة ابن حمدان فمدحه بما خلد اسمه أبد الدهر، وتعلم منه الفروسية، وحضر معه وقائمه العظيمة مع الروم حتى عدّ من أبطال القتال طمعاً منه أن يكون صاحب دولة. وبقي أثيراً عنده مقدماً على جميع حاشيته ويطانته مع صلّفه وتيّبه، فوشوا به إلى سيف الدولة. وكان أشدهم حسداً له ابن خالويه النهوي مؤدب سيف الدولة. فجرت مناظرة بينه وبين أبي الطيب في مجلس سيف الدولة، فضربه ابن خالويه بمفتاح جديد في وجهه فشجه ولم ينصفه

هو أبو الطيب أحمد بن الحسين الجعفي الكندي الكوفي المتنبي، الشاعر الحكيم صاحب الأمثال السائرة، والمعاني النادرة، وخاتم ثلاثة الشعراء، وآخر من شارف شعره غاية الارتقاء.

وهو من سلالة عربية من قبيلة جعفي بن سعد العشيرة: إحدى قبائل اليمانية.

ولد بالكوفة سنة ٢٠٣هـ الموافق ٩١٥م في محلة كندة ونسب إليها، وليس بكندي. ونشأ بها وأولع بتعلم العربية من صباه. وتوفي في عام ٣٥٤هـ الموافق ٩٦٥م. وكان نادرة في الحفظ لا يسأل عن شيء إلا استشهد فيه بكلام العرب من النظم والنثر؛ وكان أبوه فيما يقال سقاً، فخرج به إلى الشام، ورأى أبو الطيب أن استتمام علمه باللفة والشعر لا يكون إلا بالمعيشة في البادية، فخرج إلى بادية بني كلب، وهو بعد هتي لا يزيد عمره على عشرين سنة، فأقام بينهم مدة ينشدونهم من شعره ويأخذونهم اللفة إذ كانت لا تزال صحيحة بالبادية حتى أحاط بفريبها

سيف الدولة منه. فقصد أبو الطيب كافوراً
الإخشيدى أمير مصر رجاء أن ينال عنده ما
لم ينل عند سيف الدولة، ومدحه بقصائد
سنية. ووعده كافور أن يقلده إمارة أو ولاية.
ولكنه لما رأى تفاليه فى شعره وفخره بنفسه
عدل أن يولييه، وعاتبه بعضهم فى ذلك فقال:
يا قوم؛ من ادعى النبوة بعد محمد صلى الله
عليه وسلم أما يدعى المملكة بعد كافورا
فحسبكم. فعاتبه أبو الطيب عتاباً أمضه
وألمه، واستأذن فى الخروج من مصر فابى،
فتمنّفه ليلة عيد البحر سنة ٢٥٠هـ وخرج
منها يريد الكوفة، ومنها قصد عضد الدولة
ابن بويه بفارس ماراً ببغداد، فمدحه ومدح
وزيره ابن العميد فأجزل صلبته وعاد إلى
بغداد؛ فخرج عليه أعراب بنى ضبة وفيهم
فاتك ابن أبى جهل، وكان المتنبى قد هجاه
هجاءً مقذعاً، فقاتلهم قتالاً شديداً حتى قتل
هو وابنه وغلامه سنة ٢٥٤هـ.

ولا خلاف عند أهل الأدب فى أنه لم ينبغ
بعد المتنبى فى الشعر من بلغ شأوه أو دانه،
والمعرى على بعد ضوره وفيرط ذكائه وتوقد
خاطره وشدة تعمقه فى المعانى والتصورات
الفلسفية يعترف بأبى الطيب ويقدمه على
نفسه، على أنهم مجمعون أن البحترى من
حيث رقة اللفظ وحسن التخيل يفضل أبا
تمام والمتنبى، ويختلفون فى المفاضلة بين
الأخيرين من حيث الحكيم والمعنى، ولعل

المتنبى أرجحهما . وقد قال المتنبى الشعر فى
كل غرض من أغراضه، وأجاد فى وصف
المعارك والكتاب والمراثى، أما مدائحه فهى
أكثر بضاعته، وقلما ترك فيها معنى لم
يطرقه. وثقته بنفسه فى اللغة وعلوم العربية
جعل غايته فى شعره إبراز معانيه الشريفة
 وأفكاره الدقيقة على أى لفظ كان وبأى
أسلوب تهيأ له، ولو لم يجز على مشهور
القياس. أو ينطبق على وجوه البلاغة
والأساليب الشعرية السهلة؛ ولذلك تجد فى
كلامه كثيراً من الغرابة والتعقيد اللفظى، وله
من الحكم والأمثال ما يربو به على كل شاعر
تقدمه. وقد أصبح للغة العربية وآدابها من
كلامه ثروة لم تكن لها لولاه، وما من كاتب أو
خطيب أو متكلم أو مناظر أو مدرس إلا وله
من حكم المتنبى مدد أياً مدد.
ومن قوله:

إذا رأيت نيوب الليث بارزة

فلا تظن أن الليث يبتسم

أعيذها نظرات منك صادقة

أن تحسب الشحم فيمن شحمه ورم

وما انتفاع أخى الدنيا بتناظره

إذا استوت عنده الأنوار والظلم

يا من يعز علينا أن تفارقهم

وجداننا كل شئ بعدكم عدم

إن كان سرُّكم ما قال حاسدُنَا

فَمَا لَجُرْحٍ إِذَا أَرْضَاكُمْ أَلَمْ

وبيننا لو رعيتم ذاك معرفة

أن المعارف في أهل النهى ذمم

كم تطلبون لنا عيباً فيعجزكم

ويكره الله ما تأتون والكرم

إذا ترحلت عن قوم وقد قدروا

ألا تفارقهم فالراحلون هم

ومن قوله يمدح سيف الدولة ويصف
معركة:

أتوك يجرون الحديد كأنما

سروا بجياد مسالهن قوائم

خميس بشرق الأرض والغرب زحفه

وفي أذن الجوزاء منه زمازم

تجمع فيه كل لسن وأمة

فما يُقهم الحُدَّات إلا التراحم

وقفت وما في الموت شك لواقف

كأنك في جفن الردى وهو نائم

تمر بك الأبطال كلِّمى هزيمة

ووجهك وضاح وثفرك باسم

تجاوزت مقدار الشجاعة والنهى

إلى قول قوم أنت بالغيب عالم

ضيمت جناحيهم على القلب ضمة

تموت الخواقي تحتها والقوادم

ومن قوله يرثى:

ما كنت أحسب قبل دفنك في الثرى

أن الكواكب في التراب تمور

ما كنت أمل قبل نعشك أن أرى

رَضْوَى على أيدى الرجال يسير

خرجوا به ولكلِّ باك حوله

صعقات موسى يوم ذكَّ الطور

حتى أتوا جدثاً كأن ضريحه

في كل قلب مُوجدٍ محفور

كفل الثناء له بردَ حياته

لما انطوى هكأنه منشور

وديوان شعره مشهور شرح وانتقد وكتب

فيه أكثر من أربعين تأليفاً، ومن شروحه

المطبوعة: العُكبرى وشرح الواحدى.

أ. د. محمود على مكى

مراجع للاستزادة:

١ - وهبات الأعيان، لابن حطّان، ٣٦/١.

٢ - تاريخ بغداد، للهيدي، ١٠٢/٤.

٣ - دائرة المعارف الإسلامية، ٢٧١/١.

٤ - الأعلام، للزركلى، ١١٥/١.

عائشة بنت أبي بكر أم المؤمنين رضي الله عنهما (٩ق هـ - ٥٨هـ = ٦١٣ - ٦٧٨م)

هي عائشة بنت عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي القرشي التيمي.

وهي ابنة أبي بكر الصديق بن أبي قحافة خليفة رسول الله ﷺ، وأمها أم رومان بنت عامر بن عويمر الكنانية. الصديقة بنت الصديق زوج رسول الله ﷺ أم المؤمنين، وكانت تكنى أم عبد الله. ولدت بعد البعثة بأربع سنين أو خمسة، ونشأت في بيت الإيمان والصدق بيت أبي بكر الصديق رضي الله عنه. وتوفيت رضي الله عنها سنة سبع وخمسين وقيل ثمان وخمسين من الهجرة في ليلة الثلاثاء لسبع عشرة خلت من رمضان عند الأكثر ودفنت بالبقيع، وقد أمرت أن تدفن ليلاً فدفنت بعد الوتر وصلى عليها أبو هريرة، ونزل قبرها خمسة عبد الله وعروة ابنا الزبير، والقاسم بن محمد، وعبد الله بن محمد بن أبي بكر، وعبد الله بن عبد الرحمن ابن أبي بكر، رضي الله عنها وأرضاها روى أهل البصرة عن أبي عثمان النهدي عن عمرو ابن العاص سمعه يقول: قلت لرسول الله ﷺ

أي الناس أحب إليك؟ قال: عائشة، قلت: فمن الرجال؟ قال: أبوها. أخرجه أحمد والترمذي.

ثبت في الصحيح أن النبي ﷺ تزوجها وهي بنت ست وقيل سبع - والمراد بذلك العقد عليها - ودخل بها وهي بنت تسع، وكان دخوله بها في شوال في السنة الأولى من الهجرة بالمدينة المنورة. وقال الزبير بن بكار: تزوجها بعد موت خديجة، قيل: بثلاث سنين، وأخرج ابن سعد عن الواقدي عن أبي الرجال عن أبيه عن أمه عمرة عنها: قالت: أعرس بي على رأس ثمانية أشهر، وقيل: كان ذلك في السنة الثانية من الهجرة. وفي الصحيح من رواية أبي معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت: تزوجني رسول الله ﷺ وأنا بنت ست سنين، وبنى بي وأنا بنت تسع، وقبض وأنا بنت ثمانى عشرة سنة.

مناقبها ومنزلتها: مناقبها وفضائلها كثيرة ومنزلتها بين الصحابة عامة، وبين أمهات

المؤمنين خاصة عالية سامية، ولها عند رسول الله ﷺ بصورة أخص حظوة ومكانة كبرى، فمن من ذلك ما ورد في الصحيح أنه ﷺ لم ينكح بكرا غيرها وهو متفق عليه بين أهل النقل.

ومن اعظم مناقبها، وانزل الله تعالى في شأنها من القرآن الكريم الذي براها وأثنى عليها وزكاها وفضح أعداءها الأفاكين المنافقين مما اتهموها به من الإفك والبهتان العظيم.

روت السيدة عائشة أحاديث كثيرة عن رسول الله ﷺ وعن أبيها أبي بكر رضى الله عنهما، كما روت عن عمر وفاطمة وسعد بن أبي وقاص وأسيد بن خضير، وجذامة بنت وهب وحمزة بنت عمرو رضى الله عنهم أجمعين وروى عنها من الصحابة: عمر وابنه عبد الله وأبو هريرة وأبو موسى وزيد بن خالد وابن عباس وربيعة بن عمرو الجرشي والسائب بن يزيد، وصفية بنت شيبة وعبد الله بن عامر بن ربيعة وعبد الله بن الحارث ابن نوفل وغيرهم، ومن آل بيتها: أختها أم كلثوم وأخوها من الرضاعة عوف بن الحارث وابن أخيها القاسم، وعبد الله بن محمد بن أبي بكر، وبنت أخيها الآخر حفصة وأسماء بنتا عبد الرحمن بن أبي بكر، وحفيده عبد الله بن أبي عتيق محمد بن عبد الرحمن،

وأبنا أختها عبد الله وعروة ابنا الزبير بن العوام، وحفيدا أسماء عباد وحبيب ولدا عبد الله بن الزبير، وحفيد عبد الله عباد بن حمزة بن عبد الله بن الزبير، وبنت أختها عائشة بنت طلحة من أم كلثوم بنت أبي بكر، ومواليها أبو عمر وذكوان وأبو يونس وابن فروخ، ومن كبار التابعين سعيد بن المسيب وعمرو بن ميمون وعلقمة بن قيس ومسروق وعبد الله بن حكيم والأسود بن يزيد وأبو سلمة بن عبد الرحمن، وأبو وائل، وآخرون كثيرون.

لقد كانت رحمها الله ورضى عنها مدرسة كبيرة من مدارس النبوة العظيمة حيث ورثت عن رسول الله ﷺ الكثير كما ورثت عن أبي بكر وآل بيته الكثير، كما أخذت عن أصحاب رسول الله ﷺ الكثير فاجتمع كل ذلك لها فكان منها العلم والخير الكثير، قال أبو الضحى عن مسروق: رأيت مشيخة أصحاب رسول الله ﷺ الأكابر يسألونها عن الفرائض - أي الموارث - وقال عطاء بن أبي رباح: كانت عائشة أفقه الناس، وأعلم الناس، وأحسن الناس رأيا في العامة، وقال هشام بن عروة عن أبيه: ما رأيت أحدا أعلم بفقه ولا بطب ولا بشعر من عائشة، وقال أبو بردة بن أبي موسى عن أبيه: ما أشكل علينا أمر فسألنا عنه عائشة إلا وجدنا عندها فيه

علما، وقال الزهري: لو جمع علم عائشة إلى علم جميع أمهات المؤمنين، وعلم جميع النساء لكان علم عائشة أفضل، وأسند الزبير بن بكار عن أبي الزناد قال: ما رأيت أحداً أروى شعر من عروة، فقليل له: ما أرواك فقال: ما روايتي في رواية عائشة ما كان ينزل بها شيء

إلا أنشدت فيه شعرا، ومعنى ذلك أنها رضى الله عنها كانت موسوعة في الحديث والفقه والطب والشعر بل في كل شيء كما مر في الأثر، وقد روت من الأحاديث (٢٢١٠).

أ.د. محمد نبيل غنايم

مراجع للاستزادة:

- ١- الإصطابة هي تمجيد الصغابة لأبي حجر
- ٢- فتح الباري شرح صحيح البخاري لأبي حجر
- ٣- الاستهجاب هي أسماء الأصغاب لأبي عبد البر.
- ٤- تهذيب التهذيب لأبي حجر
- ٥- الطبقات الكبرى لأبي سعد
- ٦- حلية الأولياء لأبي نعيم.
- ٧- سيرة أبي هشام
- ٨- الاصطفا في سيرة المصطفى أحمد نبيار الحبار

عائشة التيمورية

(١٢٥٦ - ١٣٢٠ هـ = ١٨٤٠ - ١٩٠٢ م)

هى عائشة ابنة إسماعيل باشا بن محمد كاشف تيمور؛ كان والدها رئيسا للديوان الخديوى، وهى الشقيقة الكبرى للعلامة أحمد تيمور، وتولت تربية أخيها، كما أنها عمت الأدبيين الشهيرين محمود وأحمد تيمور. أبرز شاعرة عربية فى جيلها، تصل مكانتها بين الشاعرات العربيات المحدثات إلى المكانة الموازية لمحمود سامى البارودى، نظمت الشعر بالعربية، وبالتركية لفتها الأصلية، وبالفارسية أيضا.

ولدت شاعرتنا بمدينة القاهرة فى قصر والدها فى (درب سمادة) القائم خلف مبنى مديرية أمن القاهرة الحالى. وكانت ولادتها فى ١٢٥٦ هـ الموافق ١٨٤٠ م فى العهد الأخير من حكم محمد على.

وكانت وفاتها فى عام ١٣٢٠ هـ الموافق ١٩٠٢ م فى حكم الخديو «عباس حلمى الثانى».

تزوجت فى سن مبكرة من محمد توفيق زادة الإسلامبولى، وعاشت حياتها كسيدة

بيت مع اهتمام بالأدب الذى شجَّعه عليها والدها وروحها، وتلقت تعليما مميزا فى البيت، والتفتت إلى الشعر العربى القديم، فدرسته وحفظت منه الكثير، كما درست العروض والقافية، وتمكنت من الشعر، ثم تفجرت طاقتها الشعرية بوفاة والدها وزوجها، ثم ابنتها الوحيدة «توحيدة» التى كانت بمثابة الحدث الذى زلزل كيانها، وجعلها أسيرة للحزن حتى أوشكت أن تفقد بصرها، ومازال أولادها بها حتى تعافت من أزمتها. وعلى الرغم من أن شعرها كان تقليديا مَحْضاً إلا أنها أحييت اهتمام المرأة العربية بالشعر وتفوقها فى قوله، كما ضربت المثل فى القدرة على مجارات الأحداث والتعليق عليها بالقصائد، إلى جانب ريادة المجالات التى ارتادها القدماء من الشعراء.

لما رأى فيها والدها وَمَضَّة من العبقرية أخذ يُشجِّعها إلى ما تصبو إليه من صناعة الأدب. كما أحضر لها والدها الأساتذة والمعلمين، ليدرسوا لها القرآن الكريم، والفقه، والخط، والنحو، والصرف، واللغة الفارسية،

ولاحت محایل براعتها في نظم الشعر الذي أحسنته، مما هياً لها إنشاء القصائد المطولة، والأزجال المنوعة، وظلت تنظم القصائد والموشحات والأزجال باللغات الثلاث: العربية، وهي لغة وطنها الجديد، وبالتركية لغة وطنها الأصلي، وبالفارسية.

وقد غطت أشعارها مجالات: «شعر المجاملة، والشعر العائلي، والشعر الغزلي»، «والشعر الأخلاقي، والشعر الديني، أو الابتهاال».

أما في شعرها الأخلاقي فإنها تنادي بالإقلاع عن البخل، وعدم التسلق بالمال، وحفظ اللسان؛ على أن الراحة الكبرى عندها في الصلاة، والاتجاء إلى الله، فهو الذي وحده - يسعد ويشفي.

أما عن مؤلفاتها، فلم يبق فيها إلا:

١- ديوانها العربي المسمى «حيلة الطراز».

٢- ديوانها التركي الفارسي «شكوفة».

٣- «نتائج الأحوال في الأقوال والأفعال»

وفيه استقصاء لأحاديث السلف، وهي ملخص لجموعة القصص التي سمعتها، وكانت بارقة أمل للفن القصصي الحديث.

٤- «مرآة التأمّل في الأمور» وهي رسالة

عالجت فيها الموضوعات الاجتماعية، وتسرب الفساد إلى الأسرة، وأكملتها بمقالاتها في جريدة «الأداب» وعنوانها: «لا تصلح العائلات إلا بتربية البنات» ولغة هذه الرسالة وسابقتها هي: «لغة المقامات والسجع».

وقد ألقت التيمورية رواية تمثيلية هي:

«اللقاء بعد الشتات»، وتركت رواية أخرى بخطها إلا أنها غير كاملة.

أ.د محمد الجوادى

مراجع للاستزادة:

١- من أدباء الإسلام المعاصرين للأستاذ على الجميلاني ص ٦٢ - ٦٧

٢- الدر المنثور في طبقات ربات الخدود لزهب هواز ص ٣٠٢.

٣- الأعلام للزركلي ٣/ ٢٤٠.

عائشة عبد الرحمن (بنت الشاطئ) (١٩١٣ - ١٩٩٨م)

وفازت بالجائزة الأولى في مسابقة أدبية كبرى تقدم لها كبار الكتاب في مصر، فأصبحت - وهي الشابة المتطلعة - تكتب في الصفحة الأولى من الأهرام. وعُرفت بدفاعها عن الريف المظلوم، والفتيات البائسات، وهجومها على الحضارة الزائفة، واختارت لها اسم (بنت الشاطئ) فكان له بريق لدى القراء، وقد توهموها كاتبة كبيرة تجاوزت عصر الشباب. لما أبدت من نضج مكتمل، وهكذا كانت في نظر المنصفين من كتاب النصف الأول في مصر.

وحين التحقت بالجامعة كانت نمطا جديدا لفتيات الكلية. فمنهن من آثرن السفور، ودعن إلى حفلات السمر اللاهية، ولكنها عارضت ذلك كله، وعكفت على دراستها الواعية حتى لفتت إليها كبار الأساتذة في الكلية، ومنهم منصور فهمي وأحمد أمين ومصطفى عبد الرازق وعبد الوهاب عزام، بل منهم أستاذها الذي صار زوجها فيما بعد (أمين الخولي) فجنّت من كل

ولدت عائشة عبد الرحمن «بنت الشاطئ» بدمياط (١٩١٣م) (وتوفيت سنة ١٩٩٨م رحمها الله) في بيت والد فاضل ينتسب للأزهر، فدخلها إلى حفظ القرآن في سن مبكرة، وكان يصحبها إلى عمله بالمعهد الديني بدمياط فتري طلاب الأزهر يتجمعون بجامع البحر في حلقات لدرس العلم فتتمنى أن تكون مثل هؤلاء. وصادفت رغبتها استجابة والدها، فالحقها بمدرسة المعلمات بعد أن عارض في ذلك أمداً غير قصير، ونالت شهادة الكفاءة وعينت مديرة بالمرحلة الأولى، ولكن أمانها قد ارتفعت بها إلى مستوى عال، فذاكرت من تلقاء نفسها دون موجه. حتى نالت الشهادة الثانوية من المنازل، وعملت في وظيفة إدارية بكلية البنات فضمنت الرزق الكريم؛ لأن والدها عارض دهابها إلى القاهرة معارضة شديدة خيفة عليها من الفتنة - في ظنه - ورأت الفتاة أن تتلحق بكلية الآداب، ولكنها قبل ذلك بعامين أخذت تنشر مقالات اجتماعية إسلامية في أكبر جرائد مصر، فصار لها اسم رنان.

ما قدم لها من صادق المعرفة، وكانت فتاة طليقة متيقظة، فامتألت علما وزكت خلقا، وثابرت حتى نالت الليسانس بامتياز، فالماجستير، فالدكتورة. وأصبحت عضوا في هيئة التدريس، فمشاركة لزوجها الكبير في أعماله الأدبية، إذ كانت على قرب عهدها بالبحث العلمي موضع استشارته، ومجال ثقته، وقد ترك لها أسلوبها المتفرد، فكانت ذات شخصية مستقلة في البحث تخالف في بعض مناحيها منهجه الأدبي، وإن لم تعترف بذلك، بل نصت على أنها تحتذيه، وقد كتبت سيرتها في كتاب قيم عنوانه (على الجسر) ضم كل شائق طريف.

ومن حسن توفيق الله لبنت الشاطئ (عائشة عبد الرحمن) أنها اهتمت بفطرتها الإسلامية النبيلة إلى طريق الحق في سن المراهقة قبل أن تلتحق بالجامعة، إذ كانت في هذا العمر الفض كاتبة في مجلة (النهضة النسائية) فكتبت بالعدد (٧٢) الصادر في مارس سنة ١٩٢١م وهي في سن الثامنة عشرة من عمرها مقالاً قالت فيه حين زارت القاهرة لأول مرة: «لقد خيل إلي وأنا أسير في شوارع القاهرة أنني في مخادع النساء، وكأنهن ممرض عام لاستعراض الأجسام، أين الفيرة التي تحم بها المسلمات تمشي في أجسادهن؟ أين النخوة التي تشعر بها

المؤمنات؟ إن الحرية الزائفة، والإباحية المنكرة، هي كل ما يعرفن من شئون الحياة؟ لقد تركت الفتيات مخادعهن، واستبدلنها بالأسواق، حيث يمشين مشية يشمئز منها الرجل الحر، فالفتاة لا تستحي أن تمشي نصف عارية ولا تخجل من السير معطرة، كأنها بين معارمها، أين وقار الإسلام، وجمال الحياة؟ إني لأشعر بالهدوء يغمرنى حين أذكر أن هناك رجلا ولو في المائة تسمو شجاعته فيهزا بأمثال هؤلاء الخليعات، ويكون سلوى لأمثالنا في هذا الجو الموبوء». هذا بعض ما كتبتة بنت الشاطئ قبل أن تلتحق بالجامعة، وهو نفسه ما دأبت على تكراره في مقالاتها السيارة بجرائد (البلاغ) و(كوكب الشرق) و(الأهرام) من بعد، مما يدل على أن الروح الإسلامية كانت أصيلة في كيائها، وأنها نشأت ملتزمة مصونة تدعو إلى الحسن، حتى أتت أكلها الطيب بعد حين.

وقد تعددت اتجاهاتها الفكرية، ولا نستطيع أن نواكبها في كل ما جاءت به من مؤلفات ممتازة ولكننا نكتفي بالمنحى الإسلامي، والنشر المتواتر ل ذخائر الأدب العربي، وأوضح ما ظهر من ذلك ما كتبتة عن إعجاز القرآن، والتفسير البياني، وما سمته بالتفسير العصري، وقد ذكرت في مقدمة الجزء الأول من التفسير البياني أنها التزمت

بمنهج أستاذها أمين الخولى فيما كتبه من مواد الإعجاز والتفسير، وحددت هذا المنهج فى نقاط أهمها:

١ - تناول الموضوعى للآيات التى تتحدث عن غرض واحد.

٢ - ترتيب الآيات على حسب نزولها لمعرفة ظروف الزمان والمكان، مهتمة بأسباب النزول التى تختلف فى بعض الروايات، وموضحة بواعث هذا الخلاف.

٣ - فهم دلالات الألفاظ من طريق الحس العربى الخالص، واستقراء كل ما فى القرآن من الصيغ اللغوية، وتدبر السياق الخاص بالكلمة والجملة والسورة الكريمة.

٤ - الاحتكام إلى سياق النص فى كل ما يعطيه من دلالات على الاثناس بأساليب البيان العربى فى عصره الزاهر.

وقد حاولت أن تطبق هذا المنهج جاهدة فيما كتبه عن التفسير فى جزئين جديدين، ولكنها اختارت قصار السور فحسب، وهذا الاختيار لا يظهر ما تعنيه بالتفسير الموضوعى على حقيقته، كما يظهر فى طوال السور، ولعلها كانت تمهد بذلك إلى تفسير للسور الطوال فضاق العمر عن التنفيذ، كما أنها وقفت عند الدراسة اللغوية مقارنة وموازنة بين آراء المفسرين من لدن الطبرى

إلى محمد عبده، ولم تقسح المجال لما بعد الدراسة اللغوية من أفكار قرآنية، وهى ذات هدف أول، ولعل عنوان التفسير البيانى قد غلب على اتجاهها فى هذا المنع، ولكل وجهته الخاصة.

أما الاتجاه الثانى فى المجال الإسلامى، فيتجلى فى كل ما أصدرته عن الأسرة النبوية الكريمة فى موسوعتها الحافلة عن سيدات البيت النبوى التى شملت آمنة - رضى الله عنها - وأمهاة المؤمنين جميعهن، ومن يتصل بالبيت النبوى كفاطمة، وزينب الأولى، وزينب الثانية بطلة كربلاء، وسكينة، وغيرهن.

والحق أن الأسلوب الأدبى الرائع قد جلى ما تهدف إليه من الحقائق الإيمانية احسن تجلية، لذلك تعددت طبعات هذه الموسوعة الرائعة، ونُقلت إلى لغات شتى، وقد نُشرت أولا فى أجزاء صغيرة متسلسلة (كتاب الهلال) ثم جُمعت فى مجلد تجاوز الألف من الصفحات التى ترجمت إلى التركية والفارسية والأردية والأندونيسية، فذكرتنا بما كان يُترجم تلقائيا لهذه اللغات من مؤلفات محمد عبده، وطنطاوى جوهرى، وفريد جدى، ورشيد رضا، فى مطلع القرن العشرين، ولا بد أن نقول إن هذا الكتاب الرائع قد حمل من الاستطراء الكبير أحيانا ما كان ينبغى تجاوزه، وقد ظهر ذلك واضحا فى كتاب بنت

الشاطئي عن السيدة آمنة أم الرسول ﷺ؛ لأن المادة المتاحة في كتب التاريخ لا يمكن أن تستقل بكتاب خاص. فاصطرت إلى الحديث عن أمهات سابقات للأنبياء مثل هاجر أم إسماعيل، وأم موسى، ومريم أم عيسى، ثم عن البيت الحرام بمكة، ورفع قواعده على يد إبراهيم وإسماعيل مما شمل أكثر من ثمانين صفحة من الكتاب. وهي إعادة جيدة للقارئ، ولكن في غير مجال الحديث عن والده رسول الله ﷺ.

أما جهد الكاتبة في التراث الإسلامي فمشكور، إذ اهتمت أولاً بالحديث عن التراث بين الماضي والحاضر، وعن القيم الثمينة التي يحويها هذا التراث، ثم اتجهت إلى التطبيق العملي فيما نشرته من رسالة الففران لأبي العلاء المعري نصاً وتحقيقاً ودراسة نقدية ثم رسالة «الصاهل والشاجح» لأبي العلاء، وهي من أعقد مؤلفات أبي العلاء لغة ورمزا، وقد أوضحت في الهوامش ما يفسر كثيراً من الغوامض. أما عملها الرائع حقاً في هذا المجال فهو تحقيقها «لمقدمة ابن الصلاح» في الحديث، وهذه المقدمة في مجالها تشبه «مقدمة ابن خلدون» في التاريخ، وقد بذلت الدكتورة في تحقيق النصوص، والتعليق على الآراء ما جعل الكتاب يصل إلى تسعمائة صفحة، مع أنه في طبعته

الأخيرة لا يُجاوز المائتين، ليست المسألة مسألة كم فقط، ولكنه كم «كيفي» يبرز جهداً أصيلاً في مجال شاق لا يصمد له غير الثقات من الفحول، وقد استغرق عملها في هذا الكتاب أكثر من عشر سنوات ما بين توثيق ومقارنة، وتحقيق لما اختلفت عباراته في الطبعات السابقة، مع المهارس المتعددة ذات النفع الأكيد.

ومن مؤلفاتها :

- ١ - التفسير البياني للقرآن الكريم (جزءان).
- ٢ - الإعجاز البياني ومسائل ابن الأزرق.
- ٣ - القرآن والتفسير العصري.
- ٤ - نساء النبي رضى الله عنهن.
- ٥ - الحياة الإنسانية عند أبي العلاء.
- ٦ - قيم حديثة للأدب المعري - القديم والمعاصر.
- ٧ - لغتنا والحياة.
- ٨ - تراثنا بين ماض وحاضر.
- ٩ - الخنساء : الشاعرة العربية الأولى.
- ١٠ - أرض المعجزات - رحلة في بلاد العرب.
- ١١ - سيد القرية (رواية مصرية).
- ١٢ - رجعة فرعون (رواية مصرية).

- ١٢ - رسالة الغفران (تحقيق).
 ١٦ - أبو العلاء المعري - ترجمة ذاتية.
 ١٤ - الغفران (دراسة).
 ١٧ - مقدمة ابن الصلاح (تحقيق)
 ودراسة شاملة.
 ١٥ - الصاهل والشاجح - نص محقق
 لأبي العلاء.
 أ.د. محمد رجب البيومي

مراجع للاستزادة:

- ١ - التهمة الإسلامية في ميور أعلامها المعاصرين د/ محمد رجب البيومي - ج ٦
- ٢ - الصحف والمجلات التي كرمتها بعد وفاتها ومن أهمها مجلة الأزهر ومجلة منبر الإسلام والهلل.
- ٣ - كتاب (على الجسر) وقد تضمن سيرة دانية للمؤلفة
- ٤ - مقدمة كتاب (صور من حياتهن) مع ما ذكرته من مواقفها مع من تحدثت عنهن.
- ٥ - رسالة ماجستير بكلية الدراسات الإسلامية بالقاهرة للبنات
- ٦ - مذكرات المرأة المصرية الياب الأولى. بنت الشاطئ، - د. محمد الجوادى.

عاصم بن أبي النجود (٠٠٠ - ١٢٧ هـ = ٠٠٠ - ٧٤٥ م)

وحفص بن سليمان الأسدي، ونعيم بن ميسرة، وأبو عمرو بن العلاء، وحمزة بن حبيب الزيات، والخليل بن أحمد، ومن أشهر رواته:

١ - شعبة: أبو بكر بن عياش بن سالم الأسدي الكوفي.

٢ - حفص بن سليمان أبو عمر الأسدي المقرئ. يمد عاصم هو الإمام الذي انتهت إليه مشيخة الإقراء بالكوفة يمد شيخه أبي عبد الرحمن السلمي.

فهو أول الأئمة الكوفيين الذين لم يذكروهم في سماء القراءة والإقراء بالكوفة وهم: عاصم، وحمزة، والكسائي، وقد أتى عليهم الإمام الشاطبي في منظومته حرز الأمان حيث يقول:

وَبِالْكُوفَةِ الْعِزَاءُ مِنْهُمْ ثَلَاثَةٌ

أَذَاعُوا فَقَدْ ضَاعَتْ شُذَّاءُ وَقُرْنُقُلَا

لقد عرف العلماء لعاصم قدره، وشهدوا له بعلو المنزلة، فقد روى حماد بن سلمة وغيره عن عاصم أن أبا وائل ما قدم عليه إلا قبل كفه.

هو أبو بكر: عاصم بن أبي النجود^(١) بن مالك بن نصر بن قعين بن الحارث بن ثعلبة وينتهي نسبه إلى عدنان.

أحد القراء السبعة تابعي جليل من أهل الكوفة، كان ثقة في القراءات، صدوقاً في الحديث. توفي عاصم - رحمه الله - آخر سنة سبع وعشرين ومائة للهجرة بالكوفة.

قرأ عاصم على أبي عبد الرحمن عبد الله ابن حبيب بن ربيعة السلمي الضرير، وأبي مريم زر بن حبيش بن حباشة الأسدي، وأبي عمرو سعد بن إلياس الشيباني وقرأ هؤلاء الثلاثة على عبد الله بن مسعود، وقرأ زر والسلمي أيضاً على عثمان بن عفان وعلى بن أبي طالب - رضي الله عنهما - وقرأ السلمي أيضاً على أبي بن كعب، وزيد بن ثابت، وقرأ ابن مسعود وعثمان وعلى وزيد على سيدنا رسول الله ﷺ.

قرأ على عاصم خلق كثير منهم: الأعمش، وأبان العطار، والحسن بن صالح، والمفضل بن محمد الضبي، وحماد بن شعيب الجماني وهو حماد بن أبي زياد - وأبو بكر بن عياش،

قال أبو بكر بن عياش: لما هلك أبو عبد الرحمن السلمى جلس عاصم يقرئ الناس، فرحل إليه الكثير من شتى الآفاق وكان يتمتع بالفصاحة والتجويد والتحرير والإتقان، وكان أحسن الناس صوتاً بالقرآن.

قال أبو بكر بن عياش - شعبة -: لا أحصى ما سمعت أبا إسحاق السبعمي يقول: ما رأيت أحداً أقرأ للقرآن من عاصم بن أبي النجود، وكان عالماً بالسنة لغوياً نحوياً فقيهاً.

وقال يحيى بن آدم: حدثنا حسن بن صالح قال: ما رأيت أحداً قط أفصح من عاصم إذا تكلم كاد يدخله خيلاء.

وقال أبو بكر بن عياش: قال لي عاصم: مرضت سنتين فلما قممت قرأت القرآن فما أخطأت حرفاً.

ولما سأل عبد الله بن أحمد بن حنبل أباه عن عاصم بن بهدلة، فقال: رجل صالح خير ثقة، قال عبد الله: فمالت أبي: أي القراءة أحب إليك؟ قال: قراءة أهل المدينة، فإن لم تكن فقرأة عاصم.

قال أحمد بن عبد الله العجلي: عاصم صاحب سنة وقراءة، كان رأساً في القرآن. وقال سلمة بن عاصم: كان عاصم بن أبي النجود ذا نيك وأدب وفصاحة وصوت حسن.

وكان - رحمه الله - إذا صلى ينتصب كأنه عود، وكان يمكث يوم الجمعة في المسجد إلى العصر، وكان عابداً خيراً دائماً ما يصلي، فإذا أتى حاجة، فإن رأى مسجداً قال: ملّ بنا. فإن حاجتنا لا تقوت. ثم يدخل فيصلي، قال شعبة: دخلت على عاصم وقد احتضر فجعلت أسمعه يردد هذه الآية:

﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَسْئُولَاهُمْ الْحَقُّ﴾
يحققها كأنه في الصلاة لأن تجويد القراءة صار فيه سجية.

رحم الله الإمام عاصمًا وجزاه عن القرآن خير الجزاء.

أ. د. أحمد المعصراوي

الهوامش:

١ - أبو النجود اسمه بهدلة الأسدي، وقيل إن بهدلة اسم أمه وقال النعمي، ليس يشبه بل هو اسم أبيه - سير أعلام النبلاء ٢٥٦/٥

مراجع للاستزادة:

- طبقات ابن سعد ٢٢٤/٦ - السبعة لأبي مجاهد ص ٦٩ وفيات الأعيان ٩/٣، غاية النهاية ٢٤٦/١، النشر ١٥٥/١، تهذيب التهذيب ٢٨/٥، شيرات الذهب ١٧٥/١، الأعلام للزركلي ٢٤٨/٢.
- عناية الاختصار ٥٢/١ - معرفة القراء الكبار ٨٩/١ وما بعدها - معرفة القراء الكبار ٨٩/١ وما بعدها وتاريخ القراء العشرة للقاضي ص ٢٧

عباس بن فرناس (١٩٠-٢٦٠هـ = ٨٠٥-٨٧٣م)

وطبيعى وكيميائى وهلكى من الطراز الأول،
وهو موسيقى بارع، وهو أديب وشاعر فذ،
وهو فوق كل ذلك أول عالم حاول أن ينفذ
الجو وأن يبتكر أداة للطيران.

ونشأ ابن فرناس بقرطبة فى أواخر القرن
الثانى من الهجرة (أواخر القرن الثامن
الميلادى) ودرس بها، وبرع منذ شبابه فى
الفلسفة والكيمياء والطبيعة والفلك، وبرع فى
نفس الوقت فى الشعر والأدب والموسيقى،
وظهر منذ أيام الحكم بن هشام أمير
الأندلس المتوفى سنة ٢٠٦هـ (٨٢٢م).
وعاصر من بعد ولده عبد الرحمن بن الحكم،
ثم حفيده محمد بن عبد الرحمن، وحظى
لدى هؤلاء الأمراء الثلاثة، وأتحفهم بمداخحه
وأدهشهم بمخترعاته، وتوفى فى أواخر أيام
الأمير محمد سنة ٢٦٠هـ = ٨٧٣م وقد أربى
على الثمانين.

وعرف ابن فرناس أولاً ببراعته فى
الحكمة والشعر والأدب، وانتظم بين أعلام
العلماء والشعراء الذين يضمهم بلاط الحكم

هو أبو القاسم: عباس بن فرناس بن
ورداس، مخترع أندلسى، من أهل قرطبة، من
موالى بنى أمية.

ولد سنة ١٩٠هـ = ٨٠٥م. وأصله من كورة
تاكُرْتَا (رُنْدَة) بجنوب الأندلس فى شرق
المثلث الإشباني، وينتمى إلى أسرة من البربر،
إلى ذلك الجنس الذكى النابه، الذى اعتنق
الإسلام والعروبة فى عصر مبكر، واضطلع
بأعظم قسط فى فتح الأندلس، وفى الغزوات
الإسلامية الكبرى فيما وراء البرنيه، ثم بعد
ذلك فى حماية الأندلس وامتداد حياتها
عصراً، وساهم أخيراً بقسط بارز فى تراثها
الحضارى العظيم.

وكان ابن فرناس القرطبى أعجب هذه
العبقريات العلمية الإسلامية، ذلك أنه لم
يقتصر على معالجة البحوث العلمية التى
كانت سائدة فى عصره، ولكنه جنح إلى أنواع
فريدة لم يفكر فيها إنسان من قبله، وامتاز
بصفات عديدة، قلما تجتمع فى شخصية
علمية أخرى. فهو فيلسوف، وعالم رياضى

ابن هشام. بيد أنه ما لبث أن ظهر في ميدان آخر، هو ميدان العلوم الطبيعية، وهو الميدان الحقيقي الذي تفتحت فيه مواهبه المدهشة، ولم يقتصر في معالجته، مثل كثير من أسلافه، على الفواحي النظرية والتجريبية، لكنه اندفع إلى ميدها العملية، وانتهت تجاربه في ميدان الكيمياء الصناعية إلى اختراع صنع الزجاج من الرمال والحجارة، فكان لظفره بهذا الاكتشاف دوى عظيم، وكانت له فيما بعد نتائج عملية باهرة، وطارت شهرته في سائر أنحاء الأندلس.

مخترعاته :

عكف ابن فرناس على الدراسات والبحوث الرياضية والملكبة، وانتهى فيها إلى اختراع عدد من الآلات الفلكية الدقيقة، وقد ذكر لنا منها مؤرخ العصر آتين، يصفهما لنا على النحو الآتي:

الأولى واسمها «ذات الحلق»، وقد رفعها ابن فرناس إلى الأمير عبدالرحمن بن الحكم (٢٠٦-٢٢٨هـ) مرفقة بهذه الأبيات التي تعرب عن وظيفتها وفائدتها:

قد تم ما حملتني من آلة

أعيا الفلاسفة الجهابذ دوى

لو كان بطليموس ألهم صنعة

لم ليثقل بجداول القانون

فإذا رآته الشمس في آفاقها
ومنازل القمر التي حجبت معاً
دون العيون بكل طالع حين
يبينون فيها بالنهار كما بدت
بالليل في ظلماتهن الجون
والثانية : هي آلة لمقياس الزمن، سماها
ابن فرناس «بالميقاتة»، ورفعها إلى الأمير
محمد ابن بن عبد الرحمن (٢٢٨-٢٧٢هـ)،

وتجلت معارفه الرياضية والهندسية في كثير من الاختراعات والتحسينات الفنية بالقصر وحدثقه، على النحو الذي يوصف المؤرخ المعاصر فيما يلي: «كان عباس بن فرناس الحكيم الشاعر لا يزال من تفوه قريحته الحكمة، يخترع الطرف الملوكية ونوادير الطرف المجيبة ذات الصور الجميلة والحركات البديعة، ببلولها وإفراغها المياه منها في البرك وغيرها، ويستغنى في إقامة أشخاصها ومعالجة هندستها بالصيغ عريف التجارين بالقصر».

كما برع ابن فرناس في الموسيقى وصياغة الألحان. وفي الغناء، وكان الأمير محمد بن عبدالرحمن يستدعيه إلى مجالس أنسه. فكان يقدم إليه أناشيد من رقيق نظمه ويفنيها بحضرته.

على أن أشهر ما اشتهر باسم ابن فرناس،

هي محاولته اختراع آلة يستطيع الإنسان أن يطير بها في الجو، وقد انتهى بالفعل إلى القيام بتجربته الخطيرة على مشهد من أهل قرطبة، «هكسى نفسه الريش على مرق الحرير، ومد لنفسه جناحين على وزن وتقدير قدره»، ثم صعد إلى ربة عالية بناحية الرُصافة، واندفع منها في الهواء طائراً «فخلق فيه حتى وقع في مكان مطارده على مسافة بعيدة»؛ واشتهر ابن فرناس بهذه التجربة المدهشة التي ملأت مشاهديه من أهل قرطبة روعاً وإعجاباً، وكان ذكره في كل مكان، حتى قال فيه مؤمن بن سعيد أكبر شعراء العصر:

يطم على العنقاء في طيرانها

إذا ما كسى جثمانه ريش قشعم

ومن الغريب أن ابن فرناس على تفرد في ميادين الاختراعات العلمية على هذا النحو المدهش، كان يحتل بين شعراء العصر مكانة ممتازة، وكان، إلى جانب معاصريه، الشعارين الكبيرين مؤمن بن سعيد، وأبى عمر بن عبد ربه صاحب «العقد الفريد»، من خواص شعراء الأمير محمد، وله في مديح الأمير، وفي الإشادة بحوادث العصر قصائد رنانة، ومنها قصيدته الشهيرة في موقعة وادي سليط التي انتصر فيها الأمير محمد على ثوار طليطلة وحلفائهم النصاري الإسبان

(٢٤٠هـ-٨٥٤م) وكان من شهودها إلى جانب الأمير وهذا مطلعها:

ومؤتلف الأصوات مختلف الزحف

لهوم الفلا عبل القبائل ملتف

إذا أومضت فيه الصوارم خلتها

بروقاً ترمى في الغمام وتستخفى

على أن أعجب صفحة في حياة ابن فرناس،

وأكثرها إيلاًماً هي محاكمته الشهيرة بتهمة الزندقة والكفر، فقد أثار هذا العلامة الفذ بحوثه واختراعاته العلمية الفريدة، حسد الفقهاء وشكوكهم، كما أثارت بحوثه الكيميائية والملكية بداره بالريض الغربي من قرطبة، ثم محاولته للطيران، ظنون الكافة ودهشتهم، واعتقادهم أن الرجل مارق، يتمتع بقوى شيطانية خارقة، وقد أثمرت سعاية خصومه من الفقهاء وغيرهم في النهاية إلى اتهامه بالكفر والزندقة، وإتيان الخوارق الشيطانية، فاعتقل وقدم للمحاكمة، أمام قاضي قرطبة سليمان بن أسود الغافقي، وعقدت المحاكمة بالمسجد الجامع، وهرع الناس لشهودها، واجتمع حشد من العامة للشهادة عليه. فمنهم من قال: سمعت ابن فرناس يقول: «مفاعيل مفاعيل»، ومنهم من قال: «رأيت الدم تضر من قناة داره ليلة يغير» إلى غير ذلك مما يوصف «بأحموقات من غثراء شهود عليه ذوى جهل وقدامة».

وكان القاضي سليمان بن أسود بالرغم من صرامته، ذهنًا مستتيراً، فلم ترقه تلك الترهات، ولم يجد فيها طائلاً، فشاور جماعة الفقهاء، فيما قيد منها، ولم يجد سبيلاً إلى مؤاخذه بن فرناس، وقضى ببراءته وإطلاق سراحه.

وهكذا نجا ابن فرناس من محنة كانت تهدد حرية وحياته، ومما يجدر ذكره بهذه المناسبة أن هذا العصر الذي بدت فيه طوابع الحركة العلمية الكبرى في الأندلس، كانت تهب فيه ريح المطاردة الفكرية من آن لآخر، وقد اتهم فيه إلى جانب ابن فرناس، عدة

آخرون من العلماء والفقهاء منهم صديقه وزميله يحيى النزال الجياني الشاعر والفيلسوف، ومنهم بقى بن محمد عميد فقهاء العصر، وقد اتهمه زملاؤه بالزندقة، وحاولوا الإيقاع به، ولم يسعفه سوى الأمير محمد ذاته، حيث عقد له مجلساً لمناظرة متهميه، وانتهى بدحض أقوالهم وإلزامهم الحجة. وكانت هذه الاتهامات من خواص العصر، ومن ورائها الأحقاد والمنافسات الشخصية، ومن ورائها أحياناً بواعث السياسة.

أ. محمد عبد الله عنان «بتصرف»

عباس محمود العقاد

(١٣٠٦ - ١٣٨٣ هـ = ١٨٨٩ - ١٩٦٤ م)

ولد عباس العقاد عام ١٣٠٦ هـ = ١٨٨٩ م بمدينة أسوان، من أسرة عرفت بالتقوى وكريم الأخلاق، والتحق بالمدرسة الابتدائية وحصل على الشهادة الابتدائية، ولم يستطع أن يكمل دراسته لأن الظروف اضطرت له للعمل بعد حصوله على الشهادة الابتدائية.

وقد التحق بعدد من الوظائف يأتي في مقدمتها العمل بمصلحة الإيرادات بقنا، كما عمل بديوان الأوقاف فيما بين عامي ١٩١٢ - ١٩١٤ م، وكان الديوان مجتمعا للأدباء والشعراء، مما كان له أبلغ الأثر في حياته، غير أنه سرعان ما استقال منه ليشراف على صفحة الأدب في جريدة المؤيد، وإن لم يطل عمله بها، كما عمل بالتدريس في مدرسة وادي النيل الثانوية.

وقد انتهى به المطاف إلى الاشتغال بالصحافة والتأليف، ورفض الرجوع إلى الوظائف الحكومية مهما اشتد بريقها، أو علت وجاهتها، وكفى في التدليل على ذلك رفضه لوظيفة مدير إدارة الكتب التي عرضها

عليه الزعيم الوطني سعد زغلول، بل إنه رفض عمادة كلية الآداب من قبل زعيم آخر هو محمد محمود.

وكان صالونه الفكري علامة مضيئة في سماء القاهرة.

وقد اختير عضواً في مجامع اللغة العربية في كل من دمشق، والقاهرة، وبغداد، وبعد حياة حافلة بالعطاء، كان العقاد حلالها ملء السمع والبصر، لبي نداء ربه بالقاهرة سنة ١٣٨٣ هـ = ١٩٦٤ م ودفن بأسوان.

لقد كان العقاد غزير الإنتاج، وفي الوقت نفسه متنوع الاهتمامات، فقد بلغت تصانيفه في مختلف الفنون ٨٢ كتاباً.

كان العقاد نموذجاً فريداً وكوكباً لامعاً في سماء الحياة الفكرية في مصر، لأكثر من نصف قرن، وقد استطاع أن يكون نفسه تكويناً ذاتياً عن طريق قراءاته المتنوعة منذ طفولته، وخاض في مختلف الفنون والآداب والفلسفات والأديان.

ولكنه لم يكن في يوم من الأيام أسيراً لما يطالعه في بطون الكتب قديمها وحديثها، بل كان محتفظاً باستقلاليته الفكرية التي لم تتأثر بالأسماء اللامعة، أو البريق الذي يخطف الأبصار، فقد كان يبحث دائماً عن الجوهر، ويفوص في أعماق الأفكار باحثاً ومنقباً، معتمداً على فطرته العليمة وبصيرته النافذة في التمييز بين الخبيث والطيب من الأفكار.

وقد خاض العقاد معارك فكرية كثيرة متسلحاً بشجاعة منقطعة النظير، جعلته يسبح في بحر متلاطم الأمواج، بمزيمة لا تعرف الضعف، وإرادة حديدية لا تلين، فقد كان يعرف طريقه جيداً لا يصدّه عنه شيء، مهما كلفه ذلك من تضحيات، معتزلاً بفكره وباستقلال شخصيته اعتزازاً فائقاً، حتى وهو لا يزال تلميذاً صغيراً في المدرسة الابتدائية.

ومن المعروف أن العقاد قد كتب في كل مجالات الآداب والفنون، وكان في كل مجال يكتب فيه، عميق الفكر، ثاقب النظر، كما لو أنه متخصص في هذا المجال أو ذاك دون غيره، فقد كتب من بين ما كتب في الفلسفات والأديان، ورأى الكثير مما لم يره غيره، وكشف عن أمور لم يكن يهتم بها الكثيرون.

والحديث عن العقاد، حديث متشعب الجوانب، ومتعدد المسالك؛ نظراً لما للعقاد من ثقافة موسوعية شاملة.

ولا يمكن الحديث هنا عن كل ما كتب العقاد، ولكننا نود الإشارة فقط في هذا المقام إلى جانب هام من جوانب فكره، نرى أنه ذو أهمية بالغة بالنسبة لحياتنا الفكرية المعاصرة، فقد خصّص العقاد جانباً كبيراً من فكره وإنتاجه للإسلاميات، فكانت عبقرياته العديدة التي كتبها معبرة عن عبقريته الفذة، وكانت تراجمه ودراساته الإسلامية إسهاماً حقيقياً في توفير الأذهان وتثقيف العقول، بزاد فكري يهدف إلى إزالة الغشاوات عن البصائر والأبصار، وتمهيد الطريق أمام العقل لياخذ مكانه اللائق به في مسيرة الحياة.

وكان العقاد حين كتب إسلامياته كان يدرك ما سوف يطرأ على المجتمع من ظواهر فكرية شاذة، تنحُو نحو التطرف في الفكر وفي فهم الدين، وتعمل إلى التعمص الأعمى، محاولة فرض الرأي بالعنف، لا بالإقناع بالحجة والبرهان، وكأنه قد أحس بأننا مقبلون على موجة تطرف تلتقي عقل الإنسان باسم الدين، ومن هنا وضع في اعتباره في كل كتاباته الإسلامية أمرين هامين:

أولاً: تقديم الصورة الصحيحة للإسلام، المبنية على صحيح الدين وصريح العقل؛

لينير بذلك الطريق أمام أبناء الأمة؛ كي ينطلقوا دون عوائق إلى آفاق التقدم والازدهار.

ثانياً : تصحيح الصورة المشوهة عن الإسلام في الفكر الغربي، تلك الصورة التي تكونت نتيجة تراكمات كثيرة من سوء الفهم عبر قرون عديدة.

وكلا الأمرين - كما نعرف جميعاً - لا يزالان حتى اليوم من المطالب الملحة، فتحن في أشد الحاجة إليهما؛ لنعيد الصواب إلى بعض شبابنا الذين ضلُّوا الطريق، ونحصن الفريق الآخر ضد حملة الشعارات البراقة المتسترة وراء الدين، والدين منها برى، ومن ناحية أخرى لا زلنا في أشد الحاجة أيضاً لتصحيح صورة الإسلام في الخارج، تلك الصورة التي ازدادت اليوم تشويهاً أكثر من أي وقت مضى بسبب عوامل كثيرة ومتعددة.

وقد كانت كتابات العقاد الإسلامية كتابات مستتيرة تتسم بالإقناع والموضوعية، تخاطب العقل وتقضى على الخرافة، وقد شدَّ العقاد على ذلك مبيئاً؛ أن استخدام العقل وتحكيمه يمد فريضة إسلامية لا تقل أهمية عن أي فريضة أخرى في الدين، وخصَّص لذلك كتاباً جعل عنوانه: «التفكير فريضة إسلامية»، ليزيل غشاوة التقليد الأعمى عن العقول،

ويشق للعقل طريقه لإثراء الحياة بالعلم، فالدين عقل فاعل يخدم الحياة، وليس مجرد شعائر تُؤدى دون فهم وإدراك لراميها البعيدة.

لقد كتب العقاد فصول هذا الكتاب - كما يشير إلى ذلك: «عسى أن يكون فيها جواب هاد لأناس من الناشئين يتساءلون: هل يتفق الفكر والدين؟ وهل يستطيع الإنسان العصري أن يقيم عقيدته الإسلامية على أساس من التفكير؟

ويجب العقاد بالإيجاب على كل من هذين السؤالين.

ومما لا شك فيه أن تمكين العقل من أداء دوره كاملاً كفيل بوضع حدٍّ لكل شكل من أشكال التطرف، وكفيل أيضاً بتجفيف منابع التطرف، وفي المقابل نجد أن إلغاء دور العقل من شأنه أن يفسح المجال واسماً أمام هجمة التطرف الشرسة، وما يتبع هذا التطرف من تعصب وعنف وإرهاب.

ومن أهم مؤلفاته مايلي:

١ - الله.

٢ - عبقرية محمد.

٣ - عبقرية خالد.

٤ - عبقرية علي.

- ٥ - عبقرية الصديق.
- ٦ - عبقرية عمر.
- ٧ - حياة المسيح.
- ٨ - رجعة أبي العلاء.
- ٩ - الفصول.
- ١٠ - مراجعات في الأدب والفنون.
- ١١ - ساعات بين الكتب.
- ١٢ - ابن الرومي.
- ١٣ - أبو نواس.
- ١٤ - سارة.
- ١٥ - سعد زغلول.
- ١٦ - المرأة في القرآن.
- ١٧ - الإنسان في القرآن.
- ١٨ - هتلر.
- ١٩ - إبليس.
- ٢٠ - مجمع الأحياء.
- ٢١ - الصديقة بنت الصديق.
- ٢٢ - عرائس وشياطين.
- ٢٣ - ما يقال عن الإسلام.
- ٢٤ - التفكير فريضة إسلامية.
- ٢٥ - المطالعات.
- ٢٦ - ديوان العقاد.
- ٢٧ - حقائق الإسلام وأباطيل خصومه.
- وغير ذلك من مؤلفات متنوعة.
- أ.د. محمود حمدي زقزوق

مراجع للاستزادة:

- ١ - راجع المجلد الخامس من موسوعة المقاد الإسلامية، بيروت، ١٩٧١م.
- ٢ - قسم أدبية للذكورة بمكات أحمد هؤاد - عالم الكتب - دون تاريخ.
- ٣ - الأعلام لخبر الدين الزركلي - دار العلم للملايين

أبو العباس المرسى

(٦١٦ - ٦٨٦ هـ = ١٢٢٠ - ١٢٨٧ م)

هو الإمام شهاب الدين أبو العباس أحمد ابن عمر بن محمد الأندلسى الأنصارى الصوفى.

وكانت نسبته إلى الأنصار، من أجل أن نمبه يتصل بسيد الخزرج "سعد بن عباد" رضي الله عنه.

ولد أبو العباس المرسى سنة ٦١٦ هـ = ١٢٢٠ م بمدينة "مرسية" إحدى مدن الأندلس، وإليها نُسب. وقد تربي هناك تربية إسلامية طيبة، وأرسله والده إلى أحد المؤدبين الزهاد، لحفظ القرآن الكريم والتفقه فى الدين.

وظهر عليه الصلاح والتقوى وهو لم يزل فى أول صباه، ولما شب قليلاً أسند إليه والده صمم بعض أعماله التجارية فى مرسية وغيرها، فكان مثلاً فى الحق والصدق والإخلاص.

خرج مع الوالدين للحج عام ٦٤٠ هـ ففرقت المركب، ومات الوالدان، ونجا هو وأخوه الأصغر محمد، فتولى محمد أمور التجارة، واتجه المرسى نحو تجارة لن تبور.

ثم التقى فى تونس مع الشيخ أبى الحسن الشاذلى رحمه الله، ولما لمس فيه الشاذلى نجابة عقل، وطهارة روح، ومكارم أخلاق، آثر أن يكون المرسى خليفة له فى الطريقة، ولما وشى ضمضاء النفوس بالشاذلى، ارتحل إلى الإسكندرية وأقام بها مع تلميذه المرسى. وقد حمل الأخير راية المدرسة الشاذلية.

وحدث الشيخ العارف شرف الدين ولد الشيخ الشاذلى، أن والده مرض فى السفر إلى الحج فى حميثة بالصعيد، فخلا بأبى العباس المرسى، وأوصاه بأشياء، واختصه بما خصه الله به من البركات، وقال الشاذلى للحاضرين: "إذا أنا مت فعليكم بأبى العباس المرسى؛ فإنه الخليفة من بعدى، وسيكون له مقام عظيم بينكم، وهو باب من أبواب الله تعالى".

وتوفى الشاذلى فى تلك الليلة وقت السحر رحمه الله تعالى. ثم استمر أبو العباس المرسى من بعده على منهجه الروحى،

وكانت وفاته بالإسكندرية عام ٦٨٦ هـ =

المدرسة الشاذلية وأهم آثارها :

وظل أبو العباس المرسى قائماً على الطريقة الشاذلية حتى توفى المرسى بالإسكندرية عام ٦٨٦هـ، فخلفه عليها أبرز من تلقى دعوته من تلاميذه المصريين، ونعنى به ابن عطاء الله السكندري (ت ٧٠٩هـ).

والجدير بالذكر أن تصوف الشاذلي، والمرسى، وابن عطاء الله السكندري، وهم الذين تقوم عليهم المدرسة الشاذلية - كان تصوفاً سنياً لم تشبه أي شواذب من وحدة الوجود لدى ابن عربي وغيره. بل كان تصوفهم أقرب إلى تصوف النزالي المتقيد بالكتاب والسنة، وكانوا متأثرين به.

وكان أبرز تعاليم الطريقة الشاذلية، القول بـ "إسقاط التدبير"، وهو الأصل الذي يبنى عليه الطريق كله الذي تتلخص تعاليمه في خمسة أمور هي: تقوى الله في السر والعلانية، واتباع السنة في الأقوال والأفعال، والإعراض عن الخلق في السر والعلانية والإقبال والإدبار، والرضا عن الله في القليل والكثير، والرجوع إلى الله - تعالى - في السراء والضراء. ولذا كثر اتباع الطريقة الشاذلية في كل أرجاء العالم الإسلامي، حتى

ولم يترك الشاذلي ولا المرسى مصنفات في التصوف، بل تركا جملة أقوال وبعض الأحزاب والأدعية. وقد قيّض الله - تعالى - ابن عطاء الله السكندري لجمع هذه المأثورات، فحفظ بذلك تراث المدرسة الشاذلية.

كان منهج أبو العباس المرسى: يتميز بالتوفيق بين عقل المؤمن وقلبه، مع التمسك بأحكام الشريعة الإسلامية عقيدة وفقهاً وسلوكاً.

وقد أوتي الرجل منذ صباه عقلاً واعياً، وفؤاداً صافياً. فقد روى أن رجلاً أطل على لوحه الذي يكتب فيه بالكتاب عند المؤدب، وقال له: "الصوفي لا يسود بياضاً"، فقال له الصبي: "ليمن كما زعمت، ولكن لا يسود بياض الصعائف بسواد الذنوب". وكانت هذه الروح الصافية المبكرة أداة قوية لديه في قيادة الجماهير بعد شيخه الشاذلي، ومما يذكر له وقت ملاطمة الأمواج للسفينة التي ركبوها للحج، أن أخاه الأصغر محمد قال له: ما هذه الشدة يا مرسى؟ صمت فظفأ إياها. فقال له: الشدة هي أن تسأل الناس ولا يعطوك.

ولما شب المرسى عن الطوق، لمس فيه الناس زهداً وعبادة، وأسراراً وأذكاراً وأوراداً ومقامات وأحوالاً. وقال متحدثاً عن صلته بالله عز وجل: "لى أربعون سنة ما حُجبت عن الله طرفة عين". ولم يتحدث بَلَقٍ، ولم يسمح به فى مجالسه. وكان أكثر ما يتحدث فيه هو اسم الله الأعظم، ومقامات الملائكة والمؤمنين، وما سيكون يوم القيامة.

وكان أبو العباس المرسى - رحمه الله - مهتماً بالعلم اهتماماً كبيراً، ويرى أن الصوفية الحق شاركوا الفقهاء فيما هم فيه، ولم يشاركهم الفقهاء فيما هم فيه. وكان يقول: «اعلموا معشر المسلمين أنه من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة». وقال رسول الله ﷺ: «إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع».

وكان أبو العباس يرى أن طلب العلم فريضة على كل مسلم، وأن العلم - كما ورد فى الأثر - : «خزائن مفاتيحها السؤال، ألا فاسألوا فإنه يؤجر فيه أربعة» وهم: المائل والعالم المستمع والمحِب لهم. ومع غزارة علم المرسى لم يدون كتباً، لأن هذه علوم تحقيق، وقال : كُتِبَ أصحابي.

وكان يوصى مريديه بالحدز من شهوة

البطن، مع السعى إلى جلاء مرآة القلوب، كما كان يحذّرهم تحذيراً شديداً من الظلم ومجالسة أهله والشوق إليهم.

وأساس المنهج التربوى عند أبى العباس المرسى، هو سعى الإنسان بجدّ إلى التوفيق بين العقل والقلب، والتوازن بين المادة والروح، والتسامى عن الصفات و المعاصى، والترفع عن شهوات الدنيا، والعناية بالعلم النافع. وكان رحمه الله قدوة فى ذلك؛ ولذا بشر أستاذه الشاذلى بأنه سيكون خير خلف له فى حمل رسالة التقوى، فى وقت غرقت فيه الأمة فى الفتن ومظاهر الدنيا، وكان الشاذلى يقول عنه: إنه "الرجل الكامل".

ولم يفتأ أبو العباس ينبير الدروب أمام السالكين ويقول لهم: "طريقنا: المداومة على الذكر، وترك الفيبة وسوء الظن بعباد الله، فمن واطب على ذلك، رزقه الله من حيث لا يحتسب".

وكان أهم شيء لدى المرسى، أن يكون للعبد تعلق وصلّة بالله وحده، فمن أفرد الله أفرد الله، ومن لزم بابه فتح له الأبواب، ومن خضع له خضعت له الرقاب، ومن كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما كفى أمر الدنيا والآخرة.

أ.د. عبد اللطيف محمد العبد

مراجع للاستزادة:

- ١- ابن الملقح طبقات الأولياء (ص ٤١٨-٤١٩). القاهرة.
- ٢- شمراسي الطلقات الكبرى، ص ١٤/٢. القاهرة
- ٣- بن الصباغ درة الاسرار في مناقب سيدى أبى الحسن الشاذلى وتلميذه أبى العباس المرسي. طبع القاهرة
- ٤- عبد القادر بن حبيب الله السبكي، تصوف في ميراث البحث والتحقيق من ١٧٢. ط ١، ١٤١٠هـ-١٩٩٠م مكتبة أبى القيم بكاديمية المورة
- ٥- سعد النقاشي: أبو العباس المرسي ص ٦ ومواضع أخرى، طبعة ٢٠٠١م دار غريب بالقاهرة.
- ٦- أحمد بن محمد بن عبادة المحلى الشافعي (ت ١١٥٢ هـ). الماحر الفلية في المآثر الشاذلية ص ٤١-٤٢، طبعة ١٩٩٩م، مكتبة الحرمين الإسلامية بالقاهرة
- ٧- د أبو الوفا اشتارنى مدخل إلى التصوف الإسلامى ص ٢٣٩-٢٤٢ هـ ط ٢، ١٩٨٢م دار الثقافة بالقاهرة
- ٨- ابن عطاء الله السكندري لطائف المنن، في مناقب الشيخ أبى العباس المرسي وشيخه أبى الحسن الشاذلى ص ٦٣ تحقيق د. حسن جبر شقير، دار الحسين بالقاهرة، ٢٠٠٢م

عبد الله بن عامر (٢١-١١٨هـ = ٦٣٠-٧٣٦م)

هو: عبد الله بن عامر بن يزيد بن تميم
ابن ربيعة بن عامر اليحصبي - بتثليث
الصاد - نسبة إلى: يحصب بن دهمان،
الشامي أحد القراء السبعة وأعلامهم سنداً.

اختلف في كنيته فقيل: أبو عمران، وقيل:
أبو عثمان، وقيل: أبو معبد، وقيل: أبو نعيم،
وقيل: أبو محمد، وقيل: أبو موسى، وأصحها،
أبو عمران قال الذهبي: وفي كنية ابن عامر
أقوال، أقواها أبو عمران.

وهو ثابت النسب إلى يحصب بن دهمان
بطن من حمير، فهو إذاً عربي صريح كآبي
عمرو البصري، وليس في السبعة عربي
صريح غيرهما والباقيون من الموالى ولهذا
يشير الشاطبي في منظومته بقوله:

أَبُو عَجْرِهِمْ وَأَلْيَحْصَبِيِّ ابْنُ عَامِرٍ

صَرِيحٌ وَيَأْقِيهِمْ أَحَاطَ بِهِ الْوَلَا

ولد ابن عامر سنة إحدى وعشرين من
الهجرة، وقيل: سنة ثمان من الهجرة النبوية
الشريفة. الموافق ٦٣٠ م.

وتوفي بدمشق يوم عاشوراء سنة ثمان
عشرة ومائة للهجرة. الموافق ٧٣٦ م.

قرأ على أبي هاشم المغيرة بن أبي شهاب
عبد الله بن عمرو بن المغيرة المخزومي بلا
خلاف عند المحققين، وعلى أبي الدرداء
عويمر بن زيد بن قيس كما قطع به الحافظ
أبو عمرو الداني وقرأ المغيرة على عثمان بن
عفان، وقرأ أبو الدرداء وعثمان على رسول
الله ﷺ، وقيل: إنه قرأ على عثمان بن عفان
رضي الله عنه، وقيل: قرأ على معاوية بن أبي سفيان
رضي الله عنه، وقيل: على وائلة بن الأسقع، وقيل:
على فضالة بن عبيد، ووافق على ذلك ابن
الجزري.

وقد ثبت سماعه القرآن والحديث عن
جماعة من الصحابة منهم النعمان بن بشير،
ومعاوية بن أبي سفيان، وفضالة بن عبيد فهو
من كبار التابعين.

وقرأ على ابن عامر خلق كثير، فروى
القراءة عنه عرضاً يحيى بن الحارث
الذماري، وهو الذي خلفه في القيام بها

والإقراء لها، وأخوه عبد الرحمن بن عامر،
وربيعة بن يزيد، وجعفر بن ربيعة، وإسماعيل
ابن عبد الله بن أبي المهاجر، وسعيد بن
عبد العزيز، وخلاد بن يزيد بن صبيح المري،
وزيد بن أبي مالك ومن أشهر من روى
القراءة عن ابن عامر:

هشام بن عمار بن نصير بن ميسرة
السلمي الدمشقي.

عبد الله بن أحمد بن بشر - ويقال : بشير
ابن ذكوان بن عمرو وهو المعروف بابن ذكوان.
هو إمام أهل الشام في القراءة والذي
انتهت إليه مشيخة الإقراء بها بعد وفاة أبي

البرداء، وقد أمّ المسلمون بالجامع الأموي
سنتين كثيرة في عهد عمر بن عبدالعزيز،
وقيل: وبعدة، فكان عمر يأتهم به وهو أمير
المؤمنين، ونأهيك بها من منقبة.

ولجلالته في العلم والإتقان جمع له
ال خليفة بين القضاء والإمامة ومشيخة
الإقراء بدمشق، ودمشق حينئذ دار الخلافة
ومحط رجال العلماء والتابعين، فأجمع الناس
على قراءته وعلى تلقيها بالقبول وهم المصدر
الأول وأفاضل المسلمين.

أ.د. أحمد المعصراوي

مراجع للاستزادة:

- ١- طيفات ابن سعد ٢٢٤/١
- ٢- السبعة لأبي مجاهد ص ٦٩
- ٣- وفيات الأعيان ٩/٣.
- ٤- تهذيب التهذيب ٢٨/٥.
- ٥- شرح طيبة النشر للتويري ١٩٩/١
- ٦- الأعلام للزركلي ٩٥/٤.
- ٧- معرفة القراء
- ٨- غاية النهاية
- ٩- إيراد المائتين ص ٢٠.
- ١٠- سير أعلام النبلاء ٥٦/٥
- ١١- النشر ١٥٥/١
- ١٢- سراج القاري ص ١٤
- ١٣- شمراة الذهب ١٧٥/١.
- ١٤- تاريخ القراء العشر للشيخ القاسم.
- ١٥- غاية الاختصار

عبد الله بن عباس (٣ ق هـ - ٦٨ هـ = ٦١٩ - ٦٨٧ م)

هو عبد الله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي ابن عم رسول الله ﷺ.

وأمه : أم الفضل لبابة بنت الحارث الهلالية.

ولد ﷺ في الشعب - شعب بني هاشم - أثناء مقاطعة قريش للنبي ﷺ وآله من المسلمين، وكان ذلك قبل الهجرة بثلاث سنوات وقيل: بخمسة، والأول أثبت وأرجح لأنه يقارب ما في الصحيحين عنه «أقبلت وأنا راكب على حمار أتان، وأنا يومئذ قد ناهزت سن الاحتلام، والنبي ﷺ يصلي بمنى إلى غير جدار - أي في حجة الوداع» قال الزبير وغيره من أهل العلم بالسيرة والخبر: ولد عبدالله بن العباس في الشعب قبل خروج بني هاشم منه، وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين، وهذا هو الأصح لأنه كان ابن ثلاث عشرة سنة عند وفاة النبي ﷺ كما قال أهل السير والعلم بأيام الناس، ومن هذا وغيره نعلم أنه نشأ في ظل الإسلام وأسلم منذ

طفولته.

وكان أبيض طويلاً مشرباً صفرة، جسيماً وسيماً، صبيح الوجه، له وفرة، يحضب بالحناء، عن أبي إسحاق قال: رأيت ابن عباس رجلاً جسيماً قد شاب مقدم رأسه وله جمرة، وقال أبو عوانة: كان ابن عباس إذا قعد أخذ مقعد رجلين، وقد كف بصره في آخر عمره، وقد أخبره النبي ﷺ بذلك لما رأى جبريل.

وقد مات بالطائف وصلى عليه محمد بن الحنفية وهو ابن علي بن أبي طالب، وكان ذلك سنة ثمان وستين، وعمره إحدى وسبعون سنة وقيل غير ذلك، وقد روى أنه لما مات قال عمرو بن دينار: مات رباني هذه الأمة.

مناقبه وفضائله:

هو ابن عم رسول الله ﷺ، وكان عليه الصلاة والسلام يقربه ويمسح رأسه وتقل في فيه وقال: «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل» رواه ابن عمر وسعيد بن جبير عن ابن عباس، وفي رواية أخرى عن ابن عباس:

أنه سكب للنبي ﷺ وضوءاً عند خالته ميمونة فلما فرغ قال: من وضع هذا؟ فقالت: ابن عباس، فقال: «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل»، وكان ملازماً للنبي ﷺ كما ورد في أكثر من حديث منها الحديث المشهور حين كان راكباً خلف النبي ﷺ وقال له: «يا غلام إني أعلمك كلمات، احفظ الله يحفظك»، الحديث.

ومنها أن ابن عباس قال: صليت خلف رسول الله ﷺ فأخذ بيدي فجرني حتى حملني حذاءه، فلما أقبل على صلاته خنست، فلما انصرف قال لي: ما شأنك؟ فقلت: يا رسول الله أو ينبغي لأحد أن يصلي حذاءك وأنت رسول الله؟ فدعا لي أن يزيدني الله علماً وفهماً، وقال ابن سعد عن ابن عباس «دعاني رسول الله ﷺ فمسح علي ناصيتي وقال: «اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب» وعن ابن عمر: دعا النبي ﷺ لابن عباس فقال: «اللهم بارك فيه وانشر منه»، وروى ابن سعد عن أبي بن كعب أنه سمعه يقول - وكان عنده ابن عباس فقام - قال عليه الصلاة والسلام: «هذا يكون حبر هذه الأمة أو في عقلا وحشما»، ودعا له رسول الله ﷺ أن يفقهه في الدين» وقد رأى جبريل عليه السلام عند النبي ﷺ مرتين، فعن الشعبي قال: دخل العباس على النبي ﷺ فقال له ابنه

عبدالله: لقد رأيت عنده رجلاً فقال: ذاك جبرائيل.

وكان يقال له: حبر العرب، ويقال: أن الذي لقبه بذلك جرجير حين غزا ابن عباس مع عبدالله بن أبي سرح إفريقية وتكلم مع جرجير فقال له: ما ينبغي إلا أن تكون حبر العرب. وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقربه في مجلسه مع كبار الصحابة، قال الزهري قال المهاجرون لعمر: ألا تدعو أبناءنا كما تدعو ابن عباس؟ قال: ذاكم فتى الكهول، له لسان سؤول، وقلب عقول» إلى غير ذلك من الفضائل والمناقب الكثيرة.

مما سبق يتبين أن ابن عباس - رضي الله عنهما - أخذ من صحبة رسول الله ﷺ الكثير، وحفظ من ملازمته الكثير، وأفاد من دعائه الكثير، وكذلك حفظ عن أصحاب رسول الله ﷺ الكثير، فاجتمع له من كل ذلك علم عظيم وفقه وفير واستحق بجدارة أن يكون حبر هذه الأمة وترجمان القرآن، وقد رويت في ذلك روايات عديدة منها: عن أبي بكرة قال: قدم علينا ابن عباس البصرة وما في العرب مثله، حشماً وعلماً وثياباً وحمالاً وكمالاً. وأخرج الطبراني عن حسان بن ثابت قال: كانت لنا عند عثمان أو غيره من الأمراء حاجة فطلبناها إليه لجماعة من الصحابة فيهم ابن عباس، وكانت حاجة صعبة شديدة

فاعتل علينا فراجعوه إلى أن عذروه وقاموا
إلا ابن عباس، فلم يزل يراجعه بكلام جامع
حتى سد عليه كل حاجة، فلم يَرُ بدا من أن
يقضى حاجتنا، فخرجنا من عنده وأنا أخذ
بيد ابن عباس، فمررنا على أولئك الذين
كانوا عذروا وضعفوا، فقلت: كان عبدالله
أولاكم به، قالوا: أجل، فقلت أمدحه:

إذا قال لم يترك مقالا لقائل

بمنتظمات لا ترى بينها فصلا

كفى وشفى ما فى الصدور ولم يدع

لذى إربة فى القول جدا ولا هزلا

سموت إلى العليا بغير شبيهة

فقلت ذراها لا دنيا ولا وغلا

وكان حريصا على طلب العلم من
أصحاب رسول الله ﷺ بعد موته فمن
عكرمة عن ابن عباس قال: لما قبض رسول
الله ﷺ قلت لرجل من الأنصار: هلم فلنسال
أصحاب رسول الله ﷺ فإنهم اليوم كثير،
قال: وأعجبا لك، أترى الناس يفتقرون إليك؟
فتركنى وأقبلت أسأل، فإن كان ليبلغنى
الحديث عن رجل فأتى بابي وهو قائل - نوم
الظهيرة - فأتوسد ردائي على بابي يسقى
الريح على من التراب، فيخرج فيرانى فيقول:
يا ابن عم رسول الله! ما جاء بك، هلا

أرسلت إلى هاتيك، فأقول: لا، أنا أحق أن
أتيك، فأسأله عن الحديث، فعاش الرجل
الأنصارى - الذى تركه عند السؤال - حتى
رأى وقد اجتمع الناس يسألونى، فقال: هذا
الفتى كان أعقل منى.

وعن ابن أبى رافع قال: كان ابن عباس
يأتى أبا رافع فيقول: ما صنع النبي ﷺ يوم
كذا، ومع ابن عباس من يكتب ما يقول، وعن
أبي سلمة عن ابن عباس قال: وجدت علم
رسول الله ﷺ عند هذا الحى من الأنصار،
إن كنت لأقبل بباب أحدهم، ولو شئت أن
يؤذن لى عليه لأذن، لكن أبتغى بذلك طيب
نفسه. وقال على - كرم الله وجهه - فى ابن
عباس: إنا لننظر إلى الفيث من ستر رقيق
لعقله وفطنته. وعن الشعبي قال: ركب زيد بن
ثابت فأخذ ابن عباس بركابه فقال: لا تفعل
يا ابن عم رسول الله، فقال: هكذا أمرنا أن
نفعل بعلمائنا، فقبل زيد بن ثابت يده وقال:
هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينا.

وقال على بن أبى طالب ؓ: إنه
لفواص. وقال ابن مسعود عه: نعم ترجمان
القرآن ابن عباس وسئل ابن عمر عن شيء
فقال: سل ابن عباس فإنه أعلم من بقى بما
أنزل الله على محمد، وفى رواية: أن رجلا
سأل ابن عمر عن قوله تعالى: ﴿كانتا رتقا
ففتقناهما﴾ فقال: اذهب إلى ذلك الشيخ

فسأله ثم تعال وأخبرني، فذهب إلى ابن عباس فسأله فقال: كانت السماوات رتقاء لا تمطر، والأرض رتقاء لا تنبت، ففتق هذه بالمطر، وهذه بالنبات، فرجع الرجل فأخبر ابن عمر، فقال: لقد أوتى ابن عباس علما صدقا هكذا، لقد كنت أقول: ما يعجبني جراءة ابن عباس على تفسير القرآن، فالآن قد علمت أنه أوتى علما. وقالت عائشة رضي الله عنها: هو أعلم الناس بالحج، وكان عمر رضي الله عنه يأخذ بقوله في الفضل. وعن عطاء: ما رأيت قط أكرم من مجلس ابن عباس، أكثر فقها وأعظم خشية، إن أصحاب الفقه عنده، وأصحاب القرآن عنده، وأصحاب الشعر عنده، يصدرهم كلهم من واد واسع. وعن طاووس قال: أدركت خمسين أو سبعين من الصحابة إذا سئلوا عن شيء فقالوا ابن عباس لا يقومون حتى يقولوا: هو كما قلت، أو: صدقت، وعنه أيضا قال: رأيت سبعين من أصحاب رسول الله ﷺ إذا تدارأوا في أمر صاروا إلى قول ابن عباس. وعن مجاهد قال: ابن عباس يسمى البحر لكثرة علمه. وعن مسروق قال: كنت إذا رأيت ابن عباس قلت:

أجمل التام، فإذا نطق قلت: أفصح الناس، فإذا تحدث قلت: أعلم الناس. وأخرج ابن سعد عن ميمون بن مهران قال: لو أتيت ابن عباس بصحيفة فيها ستون حديثا لرجعت ولم تسأله عنها وسمعتها يسأله الناس فيكنونك. وعن الأعمش: خطب ابن عباس وهو على الموسم - الحج - فجعل يقرأ ويفسر فجعلت أقول: لو سمعته فارس والروم لأسلمت. وقال أبو عمرو بن العلاء: نظر الحطيئة إلى ابن عباس في مجلس عمر ابن الخطاب رضي الله عنه غالبا عليه فقال: من هذا الذي برع الناس بعلمه ونزل عنهم بسنه؟ قالوا: عبدالله بن عباس فقال فيه أبياتا.

وكان عمر - وهو من هو - يعمده للمعضلات، وولاه عثمان إمارة الحج سنة خمس وثلاثين، وولاه على ولاية البصرة، وكان على الميمنة يوم صفين فلم يزل على البصرة حتى قُتل على فاستخلف على البصرة عبدالله بن الحارث، ومضى إلى الحجاز وظل بها يفقه الناس حتى أخرجه ابن الزبير إلى الطائف.

أ.د. محمد نبيل غنايم

مراجع للاستزاد:

- ١- الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر.
- ٢- الاستيعاب في أسماء الأصحاب لابن عبد البر.
- ٣- أسد الغابة لابن الأثير.
- ٤- الطبقات لابن سعد.

عبد الله بن عمر ٣ بعد البعثة - ت ٧٣ هـ

هو : عبد الله بن عمر بن الخطاب أو عبدالرحمن؛ أمه وأم أخته حفصة أم المؤمنين هي السيدة زينب بنت مضمون بن حبيب الجمحي.

ولد في مكة بعد البعثة بثلاث سنوات لأنه كان يوم بدر لم يحتلم فردّه النبي ﷺ وأجازه يوم أحد وقيل ردّه أيضا فيها حيث كان عمره أربع عشرة سنة وأجازه يوم الخندق وكان ابن خمس عشرة سنة. أسلم مع أبيه وهو صغير، ونشأ في الإسلام، وكان من أهل الورع والعلم.

وقد مات عبدالله بمكة سنة ثلاث وسبعين من الهجرة لا يختلفون في ذلك بعد قتل ابن الزبير بثلاثة أشهر أو نحوها وقيل لسته أشهر، وقد أوصى أن يدفن في الحل، فلم يقدر على ذلك من أجل الحجاج، ودفن بذي طوى في مقبرة المهاجرين وعمره سبع وثمانون سنة، وقيل: أربعاً وثمانين، والأول أظهر رحمه الله رحمة واسعة.

وأما عن مناقبه وفضائله فقد ثبت عن النبي ﷺ أنه شهد له بالصالح ففي الصحيح عن سالم عن ابن عمر قال : كان من رأى رؤيا في حياة النبي ﷺ قصها عليه فتمنيت

أن أرى رؤيا، وكنت غلاما شابا عزيا أنام في المسجد فرأيت في المنام كأن ملكين أتياني فذهبا بي .. فقصصتها على حفصة فقصصتها حفصة على رسول الله ﷺ فقال : «نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل» فكان بعد لا ينام من الليل إلا قليلا. وفي الصحيح أيضا عن نافع عن ابن عمر: فرأيت في يدي سرقة - قطعة - من حرير فما أهوى بها إلى مكان في الجنة إلا طارت بي إليه، فقصصتها على حفصة فقصصتها على النبي ﷺ فقال: «إن أخاك أو إن عبد الله رجل صالح». وقال عنه عبدالله بن مسعود : إن أملك شباب قريش لنفسه في الدنيا عبدالله بن عمر، وعن جابر: ما منا من أحد أدرك الدنيا إلا مالت به ومال بها غير عبد الله بن عمر، وعن السدي: رأيت نفراً من الصحابة كانوا يرون أنه ليس أحد فيهم على الحالة التي فارق عليها النبي ﷺ إلا ابن عمر، وعن أبي سلمة بن عبدالرحمن قال : مات ابن عمر وهو مثل عمر في الفضل، ومن وجه آخر عنه قال : كان عمر في زمان له فيه نظراء، وكان ابن عمر في زمان ليس له فيه نظير. وعن سعيد بن المسيب : لو شهدت لأحد من أهل

الجنة لشهدت لابن عمر، ومن وجه صحيح :
كان ابن عمر حين مات خيراً من بقي، وعن
طاووس: ما رأيت رجلاً أروع من ابن عمر، إلى
غير ذلك من المناقب والمضائل.

وأما عن روايته وعلمه فقد كان ابن عمر
من المكثرين في الرواية عن رسول الله ﷺ
وروى أيضاً عن أبي بكر وعمر وعثمان وأبي
ذر ومعاذ وعائشة وغيرهم، وروى عنه من
الصحابة جابر وابن عباس وغيرهما وبنوه
سالم وعبدالله وحزمة وبلال وزيد وعبد الله،
وابن أخيه حفص بن عامر، ومن كبار التابعين
سميد بن المسيب وأسلم مولى عمر وعلقمة
بن وقاص، وأبو عبدالرحمن النهدي ومسروق
وجبير، ونافع وزيد، وخالد بن أسلم، ومن
غيرهم : مصعب بن سعد وموسى بن طلحة
وعروة بن الزبير وبشر بن سميد وعطاء
وطارق ومجاهد وابن سببرين والحسن
وصفوان بن محرز وآخرون.

وكان رحمه الله من أهل الورع والعلم وكان
كثير الاتباع لأنار رسول الله ﷺ شديد
التحرى والاحتياط والتوقى في فتواه وكل ما
يأخذ به نفسه حتى اشتهر بالتحديد، مما
جمل أبا جعفر المنصور لما كلف الإمام مالكا
بجمع الموطأ أوصاه أن يتجنب فيه شذائد ابن
عمر ورخص ابن عباس ويجعله وسطاً

مراجع للاستزادة :

- ١ - الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر
- ٢ - أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير
- ٥ - حلية الأولياء لأبي نعيم.

- ٢ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر
- ٤ - الطبقات الكبرى لابن سعد

بينهما. وكان لا يتخلف عن السرايا على عهد
رسول الله ﷺ ثم بعد موته كان مولماً بالحج
قبل الفتنة إلى أن مات، ويقولون: إنه كان من
أعلم الصحابة بمناسك الحج.

وأخرج البغوي من طريق ابن القاسم عن
مالك قال: أقام ابن عمر بعد النبي ﷺ ستين
سنة يقدم عليه وفود الناس، وعن الزهري:
فلم يخف عليه شئ من أمر رسول الله ﷺ
ولا أصحابه، وعن مالك أيضاً: كان ابن عمر
من أئمة الدين، وكان إمام الناس عندنا بعد
عمر زيد بن ثابت، وكان إمام الناس بعد زيد
ابن عمر، وكان المشايخ يقولون: من أخذ بقول
ابن عمر لم يدع من الاستقصاء شيئاً. وكان
يحتاط جداً في الفتوى فعن عقبة بن مسلم
أن ابن عمر سئل عن شيء فقال: لا أدري، ثم
قال أتريدون أن تجعلوا ظهورنا جسوراً إلى
جهنم، تقولون: أفتأنا بهذا ابن عمر. وكان
يتعطف ما سمع من رسول الله ﷺ ويسأل
من حضر إذا غاب عن قوله وفعله، وكان يتبع
أناره في كل مسجد صلى فيه، وكان يعترض
براحلته في طريق رأى رسول الله ﷺ عرض
نافته، وكان لا يترك الحج، وكان إذا وقف
بمرفة يقف في الموقف الذي وقف فيه رسول
الله ﷺ.

أ. هـ. محمد نبيل غنايم

عبد الله بن عمرو بن العاص (٧ ق هـ - ٦٥ هـ = ٦١٦ - ٦٨٤ م)

هو عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل
ابن هاشم بن سميد بن سهم بن عمرو بن
هصيص بن كعب بن لؤي القرشي السهمي،
كنيته أبو محمد عند الأكثر، ويقال:
أبو عبدالرحمن، وأبو نصر. وأمه: ربيعة بنت
منبه بن الحجاج السهمي، ويقال: كان اسمه
العاص فغيره النبي ﷺ، قال أبو زرعة
الدمشقي في تاريخه: عن عبدالله بن الحرث
ابن جزة أنهم حضروا مع رسول الله ﷺ
جنازة فقال له ما اسمك؟ قال: العاص، وقال
لابن عمر: ما اسمك؟ قال: العاص. فقال:
أنتم عبيد الله، فخرجنا وقد غيرت أسمائنا.

ولد قبل الهجرة بسبع سنوات في مكة
ونشأ بها، وكان بينه وبين أبيه اثنتا عشرة
سنة، وكان طويلًا أحمر عظيم الساقين أبيض
الرأس واللحية، وقد أسلم وهو صغير قبل
أبيه بسنتين، وكف بصره في آخر عمره.

وقد اختلف في وقت وفاته، فقال أحمد
ابن حنبل: مات عبدالله بن عمرو بن العاص
في ولاية يزيد بن معاوية سنة ثلاث وستين،

وقال غيره: مات بمكة سنة سبع وستين وهو
ابن اثنتين وسبعين سنة، وقال غيره: مات
سنة ثلاث وسبعين، وقال يحيى بن عبدالله
بن بكير: مات بأرضه بالسبع من فلسطين
سنة خمس وستين، وقيل: توفي سنة خمس
وخمسين بالطائف، وقيل: إنه مات بمصر
سنة خمس وستين وهو ابن اثنتين وسبعين
سنة. رحمه الله رحمة واسعة، ورضى عنه
وأرضاه.

ومن مناقبه وفضله أن سمى رسول الله
ﷺ، وأذن له في كتابة الحديث فجمع من
ذلك الكثير حتى تقدم على أبي هريرة، وكان
بينه وبين النبي ﷺ مراجعات في الاجتهاد
في التقرب إلى الله تعالى، وقرأ التوراة
والإنجيل، وقد وردت في ذلك كله روايات
صحيحة، فمن ذلك: أن رسول الله ﷺ لما
أذن له في الكتابة عنه، سأل عبدالله: أكتب
كل ما أسمع منك في الرضا والغضب؟ قال:
«نعم فإني لا أقول إلا حقاً» وقال أبو هريرة:
ما كان أحد أحفظ لحديث رسول الله ﷺ

منى إلا عبد الله بن عمرو، فإنه كان يمشى بقلبه وأعى بقلبي، وكان يكتب وأنا لا أكتب استأذن رسول الله ﷺ في ذلك فأذن له، وكان يسرد الصوم ولا ينام الليل، فشكاه أبوه إلى رسول الله ﷺ فقال له رسول الله ﷺ: «إن لعينك عليك حقا، وإن لأهلك عليك حقا، وإن لزوجك عليك حقا، قم ونم، وصم وافطر، صم ثلاثة أيام من كل شهر فذلك صيام الدهر»، فقال: إني أطيق أكثر من ذلك، فلم يزل يراجع في الصيام حتى قال له: «لا صوم أفضل من صوم داود وكان يصوم يوما ويفطر يوما» فوقف عبد الله عند ذلك وتمادى عليه. ونازل رسول الله ﷺ أيضا في ختم القرآن، فقال: «اختمه في شهر» فقال: إني أطيق أفضل من ذلك، فلم يزل يراجع حتى قال: «لا تقراه في أقل من سبع»، وبمضهم يقول في حديثه هذا: «أقل من خمس أو ثلاث»، والأكثر على أنه لم ينزل عن سبع، فوقف عند ذلك. وهذا في الصحيحين، وفي بعض طرقه أنه لما كبر كان يقول: يا ليتني كنت قبلت رخصة رسول الله ﷺ وروى أحمد والبخاري من طريق واهب الماهري عن عبد الله بن عمرو قال: رأيت فيما يرى النائم كأن في إحدى يدي عصا وفي الأخرى سمنا وأنا المقههما، فذكرت ذلك للنبي ﷺ، فقال: «تقرأ الكتابين التوراة والقرآن»، وكان يقرأهما.

وأما عن روايته وعلمه فقد:

حفظ عن رسول الله ﷺ وروى عنه الكثير من الأحاديث، وكتب كثيرا من ذلك في صحيفته المشهورة عند المحدثين بالصادقة والتي قال عنها: إنه سمعها مباشرة من فم رسول الله ﷺ بلا واسطة وكتبها عنه، كما روى عن أصحاب النبي ﷺ فروى عن عمر وأبي الدرداء ومعاذ وابن عوف ووالده عمرو، وحدث عنه من الصحابة: ابن عمر، وأبو أمامة، والمصور، والسائب بن يزيد، وأبو الطفيل، وعدد كثير من التابعين منهم سعيد ابن المسيب، وعروة، وطاوس، وعمرو بن العاص، وأبو العباس الشاعر، وعطاء بن يسار وعكرمة، ويوسف بن ماهك، ومسروق بن الأجدع، وعامر الشعبي، وأبو زرعة بن عمرو، وأبو عبد الرحمن البجلي، وأبو الخير الهزلي وآخرون. ومن هذه الأحاديث الكثيرة التي حفظها وكتبها، ومن حفظه للقرآن الكريم والحرص على ختمه في فترات قصيرة ومن قراءته للكتب السابقة نقف على سعة علمه وفضله بين الصحابة والتابعين كما شهد بذلك أبو هريرة.

وكان قد حضر الفتنة الكبرى بين علي ومعاوية، وأعلن عن رأيه بوضوح حيث اعتذر من شهود صفين وأقسم أنه لم يرم فيها برمح ولا سهم، وأنه إنما شهد لها لعزمة أبيه عليه

في ذلك، وأن رسول الله ﷺ قال له: «أطع أباك» وكان يقول: مالى ولصفي، مالى ولقتال المسلمين، والله لو ددت أنى مت قبل هذا بمشر منين، ثم يقول: أما والله ما ضربت فيها بسيف، ولا طعنت برمح، ولا رميت بسهم، ولو ددت أنى لم أحضر شيئاً منها،

وأستغفر الله - عز وجل - من ذلك وأتوب إليه، إلا أن ذكر أنه كانت بيده الراية يومئذ، فتدم ندامة شديدة على قتاله مع معاوية وجعل يستغفر الله ويتوب إليه.

أ. د. محمد نبيل غنايم

مراجع للاستزادة:

- ١ - الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر
- ٢ - الاستيعاب في أسماء الأصحاب لابن عبد البر
- ٣ - حلية الأولياء لأبي يعقوب
- ٤ - الطبقات لابن سعد
- ٥ - فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر
- ٦ - أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير

عبد الله الشرقاوى

(١١٥٠-١٢٢٧هـ = ١٧٣٧-١٨١٢م)

هو الإمام عبد الله بن حجازى بن إبراهيم الشافعى الأزهرى الشرقاوى.

ولد فى قرية الطويلة فى إقليم الشرقية سنة ١١٥٠هـ = ١٧٣٧م، وإليه ينسب، وتوفى سنة ١٢٢٧هـ = ١٨١٢م.

وهو أحد مشايخ الأزهر البارزين، تمتع بقدرات عقلية ونفسية متميزة، مكنته من أن يجتاز بالأزهر أحداثاً جساماً تعاقبت عليه فى فترة قصيرة، وقد عاش حياة مضطربة، وعانى معاناة شديدة فى كثير من فترات حياته. لكنه جمع بين العلم، والتصوف، والسياسية فى دهاء واعتدال، قاوم المماليك وانضم إلى الشعب فى الثورة عليهم، وشارك كذلك فى تنظيم المقاومة المسلحة ضد الحملة الإنجليزية على رشيد، لكنه أخذ عليه مشاركته مكرها (فى عهد الحملة الفرنسية على مصر) فى التوقيع على بيان يحذر من معارضة الفرنسيين، لكنه فى جميع الأحوال وصل لوطنه وللأزهر بالسياسة كثيراً مما عجز معاصروه عنه.

حفظ القرآن الكريم فى طفولته، ثم درس

فى الجامع الأزهر، حيث تقلد على الشهاب الملو، والشهاب الجوهري، والعلامة الشيخ على الصميدى، والشيخ الإمام الحفنى، والشيخ الإمام الدمنهورى، ومال بفطرته الطبيعية إلى التصوف. فتلقى مبادئ الطريقة الخلوتية على الإمام الحفنى، ثم اتصل بالشيخ الكردى ولأزمه.

تولى مشيخة الأزهر خلفاً للشيخ أحمد العروسى، فزاد فى تكبير عمامته وتعظيمها، حتى كان يضرب بعظمها المثل، وحتى إنه يمكن التعرف على صورته بين شيوخ الأزهر من خلال هذه العمامة.

وفى حياته ألتمت بمصر أحداث جسام تتعلق بالحملة الفرنسية على مصر، وقد حملته السياسة فى غمارها إلى القمة، وكادت تقذف به إلى الأعماق، لولا ما كان يتمتع به من مكانة علمية، وقيادة شعبية رفعتة إلى مرتبة الزعامة الوطنية، فلم تجعله متأثراً بهذه الأحداث وإنما مكنته من أن يكون مؤثراً فيها إلى حد كبير.

وكان الشيخ الشرقاوى يدرك أن الأزهر أمانة فى عنقه، فكان يهادن أحيانا حرصاً على صيانة الأزهر من الأحداث الجسام التى مرّت بها البلاد، ولقد كاد دور الأزهر أن يتصدع لولا لياقة الشيخ وحسن تأنيبه فى الأمور مع تمسكه بالدعوة إلى العدل، ووقوفه فى وجه الظلم.

ومن المواقف الكريمة التى رفعت الإمام الشرقاوى إلى مرتبة الزعامة الشعبية، موقفه فى مقاومة طغیان محمد بك الألفى الحاكم المملوكى الطاغية؛ حيث تزعم معارضة شعبية رشيدة أجبرت الحكام على الامتنثال لإرادة الشعب؛ بل تطور الأمر إلى كتابة وثيقة بالتزامات الحكام تجاه الشعب رفعوا فيها المظالم والضرائب؛ وكان الفضل للشيخ الشرقاوى، ولعمركم فى إعلان هذه الوثيقة.

هذه الوثيقة يشبّها بعض المؤرخين بوثيقة حقوق الإنسان، كما يراها البعض وثيقة دستورية تؤكد أن الأمة ممثلة فى علمائها مصدر السلطات، وإن كان الحكام بعد قليل قد عادوا إلى ممارسة الظلم والطغيان، فلم يعض على ذلك شهر حتى نزل مراد بك إلى دمياط وفرض عليها الضرائب الباهظة مما مكّن الفرنسيين من غزو البلاد، لأن الشعب كان لا يثق فى هؤلاء الأمراء.

وعندما هاجم الإنجليز رشيد بعد احتلالهم الإسكندرية فى مارس ١٨٠٧م اجتمع العلماء بزعامة السيد عمر مكرم، والشيخ عبد الله الشرقاوى، وكبار العلماء، ودعوا الشعب إلى مقاومة الإنجليز، ورتبوا شئون الدفاع عن البلد، وأرسلوا الإمداد والنخائر إلى رشيد حيث قاوم أهل رشيد الحملة الإنجليزية بقيادة الشيخ حسن كبريت كبير علماء رشيد ونقيب الأشراف بها، والحق بالحملة الإنجليزية هزيمة منكرة.

أما عن أخلاق الشيخ الشرقاوى؛ فكان متسامحاً متساهلاً، وقد واجه فى حياته أحداثاً جساماً كان يلقاها بالمرونة والحكمة، وعندما حدثت فتنة بين المجاورين بالأزهر من الشرقاوين، وطائفة أخرى من المجاورين برواق ممر، تعصّب الشيخ إبراهيم السجيني للآخرين ضد الشرقاوين، وقد رجا الشيخ الشرقاوى إبراهيم بك فى بناء رواق خاص للشرقاوين والتوسعة عليهم، كما أنفق الشيخ أموالاً طائلة فى إعداد هذا الرواق إكراماً لأهالى الشرقية؛ وقد أمانته نزعتة الصوفية على الرفق والتؤدة والتسامح على الرغم مما قاماء من خصومة وعداء، وكان كثيراً ما يتردد على أضرحة الأولياء للتبرك بهم، وبخاصة مسجد السيد البدوى بطيطا.

وقد ظل الشيخ الشرقاوى طيلة حياته يتمتع برأى مسموع فى الشئون السياسية، كما كان له رأى مسموع فى الشئون الدينية، وقد كان الوالى ينزل إلى رأيه فى كثير من المسائل المتعلقة بشئون الدين.

أما عن مؤلفاته: فله مؤلفات كثيرة - ولكن تلاميذه أكثر من مؤلفاته - ومن هذه المؤلفات:

١- التحفة البهية فى طبقات الشافعية. ضمنه تراجم الشافعية من سنة ٩٠٠ إلى ١١٢١هـ ورثبه على حروف المعجم، وتوجد منه نسخة خطية بدار الكتب المصرية.

٢- متن العقائد المشرقية فى علم التوحيد، مخطوط.

٣- الجواهر السنية فى شرح العقائد المشرقية مخطوط.

٤- حاشية الشرقاوى على كتاب التحرير للشيخ زكريا الأنصارى فى الفقه.

٥- حاشية على شرح الهدى مخطوط.

٦- شرح حكم ابن عطاء الله السكندرى فى التصوف مخطوط.

٧- ثبت الشرقاوى، ذكر فيه أسانيد شيوخه فى التفسير، والحديث، والفقه، وفى الأحزاب والأوراد، توجد منه أربع نسخ خطية بدار الكتب.

٨- مختصر الشمائل، وشرح المختصر كلاهما من تأليفه.

٩- رسالة فى «لا إله إلا الله».

١٠- رسالة فى مسألة أصولية فى جمع الجوامع «أصول فقه».

١١- شرح رسالة عبد الفتاح العادلى فى العقائد.

١٢- شرح مختصر فى العقائد والفقه والتصوف، مشهور فى بلاد داغستان.

١٣- شرح الحكم والوصايا الكردية فى التصوف.

١٤- شرح ورد السحر للبكرى.

١٥- مختصر مفنى اللبيب لابن هشام فى النحو والإعراب.

١٦- فتح المبدى فى شرح مختصر الزبيدى فى الحديث، طبعت منتخبات منه على هامش كتاب التجريد الصريح لأحاديث الجامع الصحيح للبخارى.

١٧- تحفة الناظرين فىمن ولى مصر من الولاة والملاطين، مطبوع على هامش كتاب لطائف الأول فىمن تصرف فى مصر من الدول

الشهير إبراهيم البحيري، والعلامة العمدة
الشيخ محمد الدواخلي.

أ.د. محمد الجوادى

هذا بالإضافة إلى أن الشيخ الشرقاوى قد
كتب سيرة كثير من الرجال منهم: الفقيه
النبيه الشيخ حسين بن الكاشف، والعلامة

مراجع للاستزادة:

- ١- الأزهر في المصباح.
- ٢- الأزهر تاريخه وتطوره.
- ٣- عجائب الآثار للجبرتي.
- ٤- مظهر التقديس للجبرتي.
- ٥- الحقل، التوثيقية لملى باشا مبارك.
- ٦- كثر الجواهر في تاريخ الأزهر.
- ٧- الأعلام للزركلي.
- ٨- تاريخ آداب اللغة العربية لجورجي زيدان.
- ٩- صور من دور الأزهر في مقاومة الاحتلال الفرنسي لمصر، للدكتور عبد المريد الشناوي.
- ١٠- عمر مكرم بطل المقاومة الشعبية.
- ١١- تاريخ الحركة القومية لعبد الرحمن الرافعي.

عبد الله كئون (١٣٢٦ - ١٤٠٩ هـ = ١٩٠٨ - ١٩٨٩ م)

وظل يتولى إدارته حتى سنة ١٩٥٢م حينما قامت فرنسا بخلع ملك المغرب محمد الخامس، فقدم استقالته من إدارة المعهد احتجاجاً على ذلك، ولكي يتجنب مبايعة الملك الذي فرضته السلطة الاستعمارية، رحل إلى مدينة تطوان عاصمة المنطقة الشمالية التي كانت تحت الحماية الأسبانية، وفي تطوان ولى وزارة العدل في الحكومة المؤقتة لهذه المنطقة التي لم تعترف بشرعية الملك الذي نصبته السلطة الاستعمارية الفرنسية. وفي سنة ١٩٥٦م اضطرت فرنسا تحت ضغط الثورة الشعبية المغربية لإعادة الملك محمد الخامس إلى عرشه، وتلا ذلك الاعتراف باستقلال المغرب وبوحدة أراضيه، وعين عبد الله كئون عاملاً (أي حاكماً عاماً) على مدينة طنجة، فكانت مهمته الأساسية هي تصفية نظام الحكم الدولي الذي كانت المدينة خاضعة له. ولم ينقطع النشاط السياسي لمبد الله كئون بتركه منصب الحاكم العام لطنجة، فقد عين وكيلاً للجنة الدستور، واضطلع ببعض المهام الأخرى إلا أنه لم يرتبط بأي حزب من الأحزاب. على أن الشطر الأعظم من جهوده كان موجهاً

ولد عبد الله بن عبد الصمد بن تهاى في مدينة فاس في آخر شعبان ١٣٢٦ هـ = أول سبتمبر ١٩٠٨م، وكانت وفاته رحمه الله في ١٤٠٩ هـ الموافق ١٩٨٩م.

وهو عالم مغربي، شارك بقلمه في نضال المغرب من أجل استقلاله ونهضته، وفي سبيل القضايا العربية والإسلامية. وهو ينتمي إلى أسرة حسنية من أشراف المغرب ذات تاريخ عريق، ولقب الأسرة كئون (بالكاف الفارسية التي تنطق مثل الجيم القاهرية) يعنى القمر باللغة البربرية.

رحل أبوه به إلى مدينة طنجة حينما فرضت فرنسا الحماية على المغرب في سنة ١٩١٢م، وكانت نيته الهجرة من المغرب إلى المدينة المنورة، غير أن نشوب الحرب العالمية الأولى حالت بينه وبين السفر، فقرر الاستقرار بطنجة بصفة نهائية، وتلقى عبدالله دروسه على يد والده وبعض الشيوخ من أصحابه. وبدأت موهبته في الكتابة ونظم الشعر منذ شبابه المبكر، فكان يكتب في الصحف، كما اشتغل بالتدريس.

وفي سنة ١٩٤٥م أنشأ «المعهد الإسلامي»

للإصلاح الاجتماعي والثقافي والتعليمي في داخل البلاد، وفي المجال الخارجي لقضايا العالم العربي والإسلامي، فقد عمل عضواً في المجلس الأعلى للتعليم بالرباط، ومديراً لمعهد مولاي الحسن للأبحاث في تطوان، وفي سنة ١٩٦١م انتخب أميناً عاماً لرابطة علماء المغرب، وفي سنة ١٩٧٤م انتخب عضواً مؤسساً في رابطة العالم الإسلامي بمكة المكرمة، وعضواً في اللجنة الاستشارية لإحياء التراث الإسلامي سنة ١٩٦٨م وعضواً عاملاً بهيئة القدس العلمية، وعضواً بالمجلس التنفيذي لمكتب تنسيق التعريب التابع للمنظمة العربية للتربية والثقافية والعلوم، وعضواً في اللجنة الوطنية المغربية لليونسكو، إلى جانب عضويته لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الشريف، وأكاديمية المملكة المغربية.

كما انتخب عبد الله كنون في عدد من الهيئات العلمية العربية، منها المجمع العلمي العربي بدمشق (١٩٥٥م) ومجمع اللغة العربية بالقاهرة (١٩٦١م) ومجمع الأردن والمجمع العلمي العراقي (١٩٧٩م)، ونال كثيراً من الأوسمة من الحكومة المغربية ومن عدد من الحكومات العربية، كما منح درجة الدكتوراه الفخرية من جامعة مدريد المركزية.

لم يمنع عبد الله كنون هذا النشاط الدؤوب على المستوى الوطني والعربي والإسلامي، أن يكون من أغزر علماء المغرب إنتاجاً في مجال التأليف - ومن أجل كتبه في

هذا الميدان كتاب «النبوغ المغربي في الأدب العربي»، وهو تاريخ شامل للأدب المغربي منذ الفتح العربي حتى العصر الحاضر، وقد صدرت طبعته الأولى في سنة ١٩٦٦م في تطوان. وتزايدت مادته في طبعته التاليتين، وآخرها في سنة ١٩٧٤م في ثلاثة أجزاء. والجزء الأول عرض عام لتاريخ الأدب في المغرب على مدى العصور، والثاني للمختارات النثرية، والثالث للشعرية، وقد أصبح هذا الكتاب معتمد الباحثين في مجاله، وترجم إلى اللغة الأسبانية، ويكمل هذا الكتاب مجموعة «ذكريات مشاهير رجال المغرب» الذي بدأ بإصداره في حلقات منذ سنة ١٩٤٩م، هبفت في طبعته الأخيرة ١٩٧٤م أربعين حلقة، ثم أتمها بعد ذلك خمسين أعدها للنشر في القاهرة، ومن مؤلفاته «أحاديث عن الأدب المغربي الحديث» وهو مجموعة محاضراته التي ألقاها في معهد الدراسات العربية العالية التابع للجامعة العربية في القاهرة سنة ١٩٦٤م، وصدرت طبعته الثانية في الدار البيضاء سنة ١٩٧٨م. ومن كتبه ذات الطابع العام «مدخل إلى تاريخ المغرب» في طبعته الثالثة بتطوان سنة ١٩٥٨م.

وله في مجال التاريخ الأدبي المغربي كتب ذات موضوعات خاصة، منها «أمرؤنا الشعراء» فيمن عرف بالشعر من ملوك المغرب وأمرائه (تطوان ١٩٤٢م)، «أدب الفقهاء» (الدار البيضاء ١٩٨٨م)، «القاضي عياض بين العلم والأدب» (الرياض ١٩٨٣م)،

والشيخ أحمد زروق». والدراسات الأخيرتان لعلمين من علماء المغرب الأول: الفقيه الأديب المؤرخ عياض بن موسى السبتي، والثاني: أحد كبار الصوفية.

والشيخ عبد الله كنون باع في تحقيق النصوص، وفي هذا المجال كان هدفه إحياء عدد من كنوز التراث المعربي والأندلسي، وكان من أبرز الكتب التي حققها «ديوان يوسف الثالث ملك غرناطة» وهو أحد ملوك بني الأحمر خلال القرن التاسع الهجري الذي كسان في أواخره نهاية دولة الإسلام في الأندلس، ويعد ديوان هذا الملك الشاعر من أواخر نماذج الشعر الأندلسي الجيد قرب هذه النهاية. وقد نشر الديوان في تطوان سنة ١٩٥٨م، ثم أعيد نشره في القاهرة سنة ١٩٦٥م. ومن كتب التراث التي عني بها الشيخ كنون «رسائل سمعية»، وهي مجموعة من الرسائل الديوانية الأدبية التي صدرت عن كتاب الدولة السمعية بالمغرب، وقواعد الإسلام للفقيه الأديب عياض السبتي (تطوان ١٩٥٣م) و«المنتخب من شعر ابن زاكور» (نشر دار المعارف بالقاهرة في سلسلة الذخائر سنة ١٩٦٦م)، و«عجالة المبتدى وفضالة المنتهى» وهو كتاب في الأنساب لأبي بكر الحارمي، نشره مجمع اللغة العربية

بالقاهرة مرتين في سنتي ١٩٦٥م و١٩٧٣م، وكتاب «التيسير في صناعة التفسير (أي التجليد)» لأبي بكر الإشبيلي، نشر المعهد المصري بمطبعة سنة ١٩٥٩م، «مناهل الصفا في أخبار الملوك الشرفاء» للشاعر الأديب عبد العزيز القشتالي، من منشورات جامعة محمد الخامس بالرباط سنة ١٩٦٤م.

والشيخ عبد الله مجموعة تبلغ عشرين كتاباً في مجال الدراسات الإسلامية وتقنييد حجج الطاعنين على الإسلام، نذكر منها «مفاهيم إسلامية» (بيروت ١٩٦٤م)، والدار البيضاء ١٩٨٤م)، و«منطلقات إسلامية» (طنجة ١٩٨٠م)، و«الإسلام أهدى» (الدار البيضاء ١٩٨٤م)، وقد ترجم إلى الأسبانية (قُرْبَلَة ١٩٨٨م)، و«معسكر الإيمان يتحدى» (طنجة ١٩٨٩م)، و«فضيحة المبشرين» (رابطة العالم الإسلامي بمكة، ١٩٨٢م).

وله كذلك ديوانان شعريان: «لوحات شمرية» (تطوان ١٩٦٦م)، و«إيقاعات الهموم» (طنجة ١٩٨١م) لم يضم كل شعره، وست كتب جمع فيها بعض ما نشره من مقالات في مجالات العالم العربي، منها «أزهار برية» (تطوان ١٩٧٦م)، و«أشذاء وأنداء» (طنجة ١٩٨٦م).

أ.د. محمود علي مكي

مراجع للاستزادة:

١- كتب عبد الله كنون ومفالاته مما نذكر في أثناء هذه المادة.

٢- عبد الله كنون شخصه وفكره من مطبوعات الجمعية المغربية للتضامن الإسلامي الرباط ١٩٩٤م

عبدالله بن المبارك (١١٨ - ١٨١ هـ = ٧٣٦ - ٧٩٧ م)

بيد أن هذه الذاكرة قد تحكم فيها ابن المبارك فجعلها تقبل ما يحب وترفض ما لا يحب.

لقد سأله أحد المحيطين به قائلاً : هل اشتغلت بمزاولة حفظ الأحاديث؟

فكان جوابه: إنني أقرأ فما راقني نُقش في قلبي فكان محفوظاً.

كان ابن المبارك ذكياً، وكان مجتهداً، كما جمع بين العلم والزهد.

وغادر ابن المبارك مرو لأول مرة في من الثالثة والعشرين إلى العراق، وكان ذلك سنة إحدى وأربعين ومائة. وكانت بغداد إذ ذاك مركز أنظار الطامحين سواء أكان طموحهم من أجل الدنيا أم من أجل الدين، وسافر ابن المبارك إلى العراق وإلى مختلف مدنها الشهيرة.

ولم يقيم شغف ابن المبارك عند العراق بل سافر إلى أقطار أخرى وخصوصاً الحجاز.

وحينما كان يصل إلى مكة يذهب إلى

هو عبدالله بن المبارك بن واضح الحنظلي بالولاء، التميمي، المروزي، أبو عبد الرحمن الحافظ، شيخ الإسلام، أحد أعلام القرن الثاني الهجري، وكانت أمه خوارزمية، وأبوه من تركيا، ويتحدث عمرو بن علي عن سنة ميلاده فيقول.

ولد عبدالله بن المبارك سنة ثمان عشرة ومائة هجرية = ٧٣٦ م. بمرور وتوفي سنة ١٨١ هـ = ٧٩٧ م، والمروزي نسبة إلى مرو، وتعلم بها العلوم الإسلامية.

حفظ القرآن وتعلم العربية: نحوها وصرفها وبلاغتها. وثقف في الفقه والحديث.

واستمر بمرور إلى أن بلغ الثالثة والعشرين من عمره المبارك، وأخذ من العلوم أساساً قوياً. وربما كان له في هذه السن المبكرة شيء من الشهرة، فقد كان ذا حافظة قوية لا يكاد يفلت منها شيء مما تسمع.

ولقد هدده أبوه يوماً بأن يحرق كتبه. فكانت إجابة ابن المبارك أن كتبه في صدره: إنه يحفظها.

الحرم ويشرب من ماء زمزم وينوي بالشرب من ماء زمزم أمراً يرجو الله أن يحققه.

وفي أثناء هذه العيادات افتتحت ابن المبارك بمشخصيات من خيار الأمة: لقد افتتحت بالفضيل بن عياض، وبمفيان الثوري، وبالإمام مالك، وبأبي حنيفة رضي الله عنهم.

طلب ابن المبارك العلم، وروى رواية كثيرة، وصنف كتباً كثيرة في أبواب العلم، وكان ثقة مأموناً حجة كثير الحديث، حيث دون العلم في أبواب الفقه وفي الفرو والزهدي والرفائق وغير ذلك، ويتبين الإنسان مكانته العلمية إذا نظر في قائمة الكتب التي ألفها ابن المبارك، وإذا كان ابن المبارك قد اشتهر بالحديث، فإنه مع ذلك اشتغل بتفسير القرآن، ويذكر صاحب «الفهرست» أن له تفسيراً للقرآن.

كما اشتغل بالتاريخ، ويذكر ابن النديم أيضاً أن له كتاباً في التاريخ، وكتاباً في «الفتاوى».

كما اشتغل ابن المبارك بالفقه، وألف فيه كتاب: (السنن في الفقه).

يقول إبراهيم بن شماس: رأيت أئمة الفقه، وأورع الناس، وأحفظ الناس، فأما أئمة الفقه: هابن المبارك: وأما أورع الناس: فضيل بن عياض، وأما أحفظ الناس: فوكيع ابن الجراح.

لقد كان ابن المبارك عالماً على النسق الاتباعي، وهذا النسق الاتباعي هو سبيل كل العلماء المحبين لرسول الله ﷺ.

وكان ابن المبارك متبعاً لا مبتدعاً: وكان يحذر من المبتدعين. يقول إسماعيل الطوسي، قال ابن المبارك: اجلس مع المساكين، وإياك أن تجلس مع صاحب بدعة. وعن عبد الله بن عمر المرخسي قال: إن الحارث قال: أكلت عند صاحب بدعة أكلة فبلغ ذلك ابن المبارك، فقال: «ما كلمتك ثلاثين يوماً».

وكان يقول:

على العاقل أن لا يستخف بثلاثة: العلماء والسلطان والإخوان، فإن من استخف بالعلماء ذهب آخرته، ومن استخف بالسلطان ذهب دنياه، ومن استخف بالإخوان ذهب مروءته.

وسئل عبد الله بن المبارك: ما ينبغي للعالم أن يتكرم عنه؟

قال: ينبغي أن يتكرم عما حرم الله تعالى عليه: ويرفع نفسه عن الدنيا فلا تكون منه على بال.

وورع ابن المبارك مشهور معروف عند الخاصة والعامة، ومن كلامه الحكيم في الورع:

لو أن رجلاً اتقى مائة شيء ولم يتورع عن شيء واحد لم يكن ورعاً، ومن كان فيه خلة من الجهل كان من الجاهلين، أما سمعت الله تعالى قال لنوح عليه السلام:

﴿ قَالَ رَبِّ إِن ابْنِي مِنْ أَهْلِي ۖ ﴾.

فقال الله تعالى: ﴿ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۖ ﴾.

ولم يكن ورعاً فحسب، بل كان زاهداً أيضاً، ومن كلماته في الزهد، وتقدير الزاهدين أنه كان يقول:

سلطان الزهد أعظم من سلطان الرعية، لأن سلطان الرعية لا يجمع الناس إلا بالمصا، والزاهد ينفر من الناس فيتبعوه.

ويقول: دعواك الزهد لنفسك يخرجك عن الزهد.

ولقد سئل مرة: من الملوك؟ فقال الزهاد.

ويضاف إلى كل ذلك التواضع الجم، وفي ذلك يقول الحسن عنه: بينما هو بالكوفة يقرأ عليه كتاب المناسك انتهى إلى حيث هو فيه، قال عبدالله: وبه نأخذ، فقال: من كتب هذا من قولي؟ قلت: الكاتب الذي كتبه فلم يزل يحكه بيده حتى درس ثم قال ومن أنا حتى يكتب قولي.

ولكن ابن المبارك الذي كان ورعاً وكان

زاهداً وكان يمتلئ خشية هو ابن المبارك التاجر الكبير الثرى الضخم الثراء، وهو في ذلك يقول:

لا يخرج العبد عن الرهد إمسالك الدنيا ليصون بها وجهه عن سؤال الناس.

إن ابن المبارك بهذا الثراء المريض يصحح فكرة التوكل وفكرة الزهد التي يسئ الناس - أحياناً - فهمها.

كان ابن المبارك يتاجر وكان التراب يتحول في يده إلى ذهب كما يقولون - في التاجر الناجح - وكانت تجارة ابن المبارك نقل البضائع من مكان إلى مكان، وكان ربحه يأتيه من فرق السعر، وهذا النوع من التجارة يشبه ما نسميه الآن: الاستيراد والتصدير.

وإذا كان بعض التجار يكتز المال ويتسم بالبخل فقد كان من خلق عبدالله بن المبارك: السخاء.

يقول العباس بن مصعب المروزي:

«جمع ابن المبارك: الحديث، والفقه، والعربية، وأيام الناس، والشجاعة، والسخاء».

جاء رجل إلى عبدالله بن المبارك فساله أن يقضى ديناً عليه، فكتب له إلى وكيل له، فلما ورد عليه الكتاب، قال له الوكيل:

كم الدين الذي سألت فيه عبدالله أن

يقضيه عنك؟ قال سبعمائة درهم، فكتب إلى عبد الله: إن هذا الرجل سألك أن تقضى عنه سبعمائة درهم، وكتبت له سبعة آلاف درهم وقد فנית الغلات فكتب إليه عبد الله: إن كانت الغلات فנית فإن العمر أيضاً قد فتى فأوجز له ما سبق به قلمي.

إن حياة ابن المبارك حياة جد هي جميع حوائجها، وعمل دائم مستمر، وقدره الناس وأحبوه حباً ملك عليهم أفتدتهم، ومن مظاهر هذا الحب ما رواه شعيب بن شعبة المصيصي قال:

قدم هارون الرشيد أمير المؤمنين الرقة، فأنجفل الناس خلف عبد الله بن المبارك وتقطعت النعال، وارتفعت الغبرة، فأشرفت أم ولد أمير المؤمنين من برج من قصر الخشب، فلما رأت الناس قالت: ما هذا؟

قالوا: عالم من أهل خراسان قدم الرقة يقال له: عبد الله بن المبارك، فقالت:

هذا والله لملك؛ لأمك هارون الذي لا يجمع الناس إلا بالعصا والمياط، والشرط والأعوان.

وما من شك في أن صفات ابن المبارك قد هيأته لحب الناس: كرم وشجاعة وعلم، وإخلاص، وما شئت فقل من صفات الخير.

قال الحسن بن الربيع: سمعت ابن المبارك حين حضرته الوفاة وأقبل نصير، يقول: يا أبا عبد الرحمن! قل: لا إله إلا الله، فقال له: يا نصير، قد ترى شدة الكلام علي، فإذا سمعتي قلتها فلا تردّها عليّ حتى تسمعني قد أحدثت بعدها كلاماً، فإنما كانوا يستحبون أن يكون آخر كلام العبد ذلك.

ولما بلغ هارون الرشيد موت ابن المبارك قال:

«مات سيد العلماء».

أ. د. عبد الحلیم محمود، بتصرف.

مراجع للاستزادة،

- ١- ابن خلکان وفيات الأعيان
- ٢- الذهبي، تذكرة الحفاظ، ٢٥٢/١.
- ٣- الأعلام للزركلي ١١٥/٢
- ٤- حلية الأولياء لأبي يعقوب ١٦٢/٨
- ٥- الرسالة المستطرفة ٣٧

عبد الله بن مسعود (١٨ قبل البعثة - ٣٢ هـ)

الهجرة على الصحيح وصلى عليه عثمان
رضي الله عنه وقيل الزبير ودفن ليلا بالقيع تنفيذا
لوصيته.

رحمه الله رحمة واسعة ورضاه.

لعبد الله بن مسعود رضي الله عنه مناقب كثيرة
وفضائل عديدة منها أن النبي ﷺ مسح رأسه
ودعا له بالعلم فهداه الله للإسلام وكان من
السابقين إليه، وبعد إسلامه ضمه النبي ﷺ
إليه وقربه منه ولازمه فكان يخدمه ويحرسه
ويلبسه نعليه، ويمشي أمامه ومعه، ويستتره
إذا اغتمل، ويوقظه إذا نام، وقال الرسول
ﷺ: «إذنك على أن ترفع الحجاب، وأن
تسمع سوادي حتى أنهالك» وكان يعرف بين
الصحابة بصاحب السواد والسواك، شهد
بدر والحديبية وهاجر الهجرةين جميعا
الأولى إلى أرض الحبشة، والثانية إلى المدينة،
وصلى إلى القبلتين، وشهد له الرسول ﷺ
بالجنة فيما ذكر في حديث العشرة بإسناد
جيد عن سعيد بن زيد قال: كما مع رسول الله
ﷺ على حراء فذكر عشرة في الجنة:

هو عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب
بن شخص بن قار بن مخزوم بن ضاهلة بن
كاهل بن الحرث بن تميم بن سعد ابن هذيل
الهذلي، أبو عبد الرحمن حليف بني زهرة،
وكان أبوه حالف عبد الحرث بن زهرة، وأمه
أم عبد الله بنت عبد ود بن سوا، أسلمت
وصحبت وهو أحد السابقين الأولين.

ولد في مكة قبل البعثة النبوية بحوالي
ثمانى عشرة سنة ونشأ بين أبوين فقيرين
يلوذان بالأقوياء والأغنياء، وكان نحيفا
وقصيرا جدا وخفيف اللحم، وكان يرعى
الغنم لعقبة بن أبي معيط قبل أن يلقي رسول
الله ﷺ فلما التقاه أحبه وأعلن إسلامه فكان
من السابقين إلى الإسلام فهو سادس رجل
في الإسلام.

وكان إسلامه حدثا خطيرا غير مجرى
حياته كلها، إسلامه كان قديما وهو صغير
حين أسلم سعيد بن زيد وزوجته فاطمة بنت
الخطاب قبل إسلام عمر بزمان.

توفي بالمدينة المنورة سنة اثنين وثلاثين من

أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير
وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن مالك وسعيد
ابن زيد وعبد الله بن مسعود» وفي رواية
أخرى: وسعد ابن أبي وقاص وأبو عبيدة بن
الجراح. وفيه قال رسول الله ﷺ: «لو كنت
مؤمرا أحدا، أو مستخلفا أحدا من غير
مشورة لأمرت أو استخلفت ابن أم عبد»،
وقال: «مارضيت لأمتي ما رضى الله لها
وابن أم عبد»، وسخطت لأمتي ما سخط
الله لها وابن أم عبد» وقال رسول الله ﷺ:
«اهدوا هدى عمار، وتمسكوا بعهد ابن أم
عبد» وقال عنه: «رجل عند الله في الميزان
أثقل من أحد» وعن علي كرم الله وجهه أن
رسول الله ﷺ أمر عبد الله بن مسعود أن
يصعد شجرة فيأتيه بشيء منها، فنظر
اصحابه إلى خرشق ساقيه فضحكوا، فقال
النبي ﷺ: «ما يضحكم؟ لرجلا عبد الله
في الميزان أثقل من أحد» وقال ﷺ:
«استقرئوا القرآن من أربعة نفر، فبدأ
بعبد الله مسعود»، وعن عبد الله بن عمر
قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «خذوا
القرآن من أربعة من ابن أم عبد ومعاذ
ابن جبل وأبي بن كعب وسالم مولى
أبي حذيفة» وقال رسول الله ﷺ: «من أحب
أن يسمع القرآن غضا كما أنزل فليسمعه
من ابن أم عبد، أو فليقرأه على قراءة

ابن أم عبد»، وعن عبد الله أن النبي ﷺ أتى
بين أبي بكر وعمر، وعبد الله يصلي فافتتح
بالنساء، فقال النبي ﷺ: «من أحب أن يقرأ
القرآن غضا كما أنزل فليقرأه على قراءة
ابن أم عبد». ثم قعد يسأل فجعل النبي ﷺ
يقول: «سل تعطه»، وقال فيما سأل: اللهم
إني أسألك إيمانا لا يرتد، ونعيما لا ينفد
ومرافقة نبيك سيدنا محمد في أعلى جنة
الخلد، فأتى عمر عبد الله بن مسعود يبشره،
فوجد أبا بكر خارجا قد سبقه، فقال: إن
فعلت لقد كنت سباقا للخير، ومن مناقبه أنه
قتل عدو الله فرعون هذه الأمة أبا جهل في
غزوة بدر، فعنه روي قال: أثبت النبي ﷺ
يوم بدر فقلت: يا رسول الله إني قد قتلت أبا
جهل، قال ﷺ: «الله الذي لا إله غيره لأنك
قتلته؟» قلت نعم، فاستخفه الضحك ثم قال:
«انطلق فأرني»، قال فانطلقت معه حتى
قمت به على رأسه، فقال: «الحمد لله الذي
أخزأك، هذا فرعون هذه الأمة، جروه إلى
القليب»، قال: وكنت ضريته بسيفي فلم
يعمل فيه فأخذ بعنيفه فضريته به حتى
قتلته، ففضلني رسول الله ﷺ أي أعطاني
سلب أبي جهل - زيادة عن مهم الغنيمة. وعن
شقيق قال سمعت حذيفة يقول: إن أشبه
الناس هديا ودلاً وسمتا بسيدنا رسول الله
ﷺ عبد الله بن مسعود من حين يخرج إلى أن

يرجع لا أدري ما يصنع في بيته، ولقد علم المحفوظون من أصحاب سيدنا محمد ﷺ أن عبدالله من أقربهم عند الله وسيلة يوم القيامة، وهو أول من جهر بالقرآن بمكة، وأخى النبي ﷺ بينه وبين الزبير بن العوام، وبعد الهجرة أخى بينه وبين سعد بن معاذ، وعن أبي موسى قال: قدمت أنا وأخى من اليمن وما نرى ابن مسعود إلا أنه رجل من أهل بيت النبي ﷺ لما نرى من دخوله ودخول أمه على النبي ﷺ وشهد فتوح الشام، وأمره عثمان على الكوفة، وعن تميم بن حرام قال: جالست أصحاب رسول الله ﷺ، فما رأيت أحدا أزهد في الدنيا ولا أرغب في الآخرة ولا أحب إلى أن أكون في صلاحه من ابن مسعود، وعن أبي وائل أن ابن مسعود رأى رجلا قد سبل إزاره فقال له: ارفع إزارك، فقال الرجل: وأنت يا ابن مسعود تارفع إزارك، فقال إنى لست مثلك، إن بساقي حموشة وأنا آدم الناس، فبلغ ذلك عمر فضرب الرجل وقال: أترد على ابن مسعود؟

كان من كبار العلماء الريانيين، وقد كان ابن مسعود كذلك كما أخبر عنه النبي ﷺ وكما أخبر عنه كبار الصحابة وكما أخبر هو عن نفسه ﷺ، وكما ظهرت آثاره في المدينة والكوفة والشام وفي كل مكان، فهذا رسول الله ﷺ يمعج رأسه ويدعو له ويقول «إنك

لغلام معلم» وقد كان، وها هو رسول الله ﷺ يستمع إلى قراءته ويقول لأصحابه: «من أراد أن يقرأ القرآن غضا كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد»، وهذا رسول الله ﷺ يقول لأصحابه: «خذوا القرآن من أربعة»، ويذكر في مقدمتهم ابن مسعود ﷺ، وها هو عمر بن الخطاب ﷺ يرسل عمارا أميرا على الكوفة ويرسل معه عبدالله بن مسعود وزيرا ومعلما وكتب إلى أهل الكوفة: «إني قد بعثت إليكم بعمار بن ياسر أميرا وعبدالله بن مسعود معلما ووزيرا وهما من النجباء من أصحاب رسول الله ﷺ من أهل بدر فاقتدوا بهما واسمعوا من قولهما، وقد آثرتكم بعبدالله بن مسعود على نفسي، وقال فيه عمر أيضا: كنيف ملئ علما» ووسئل على ﷺ عن قوم من الصحابة منهم عبدالله بن مسعود، فقال: أما عبدالله بن مسعود فقرأ القرآن وعلم السنة وكفى بذلك، وعن أبي ظبيان قال: قال لى عبدالله بن عباس أى القراءتين تقرأ؟ قلت القراءة الأولى قراءة ابن أم عبد، فقال: أجل هي الآخرة إن رسول الله ﷺ كان يمرض القرآن على جبرائيل في كل عام مرة، فلما كان العام الذى قبض فيه رسول الله ﷺ عرضه عليه مرتين، فحضر ذلك عبدالله فعلم ما نسخ من ذلك وما بدل، وعن علقمة قال: جاء رجل إلى عمر وهو

بمعرفة فقال: جئت من الكوفة وتركت بها رجلا يحكى المصحف عن ظهر قلب، ففضب عمر غضبا شديدا، وقال ويحك من هو؟ قال عبدالله بن مسعود، قال فذهب عنه ذلك العضب وسكن وعاد إلى حاله وقال: والله ما أعلم من الناس أحدا هو أحق بذلك منه. ولما مات ابن مسعود قال أبو الدرداء: ما ترك بعده مثله، تلك شهادة رسول الله ﷺ وشهادة أصحابه رضوان الله عليهم أجمعين في عبدالله بن مسعود رضى الله عنه، أما حديثه عن نفسه لا فخرا ولكن بيانا للحق والنعمة الريانية عليه، فمن شقيق بن وائل قال: سمعت ابن مسعود يقول: إني لأعلمهم بكتاب الله، وما أنا بغيرهم، وما في كتاب الله سورة ولا آية إلا وأنا أعلم فيما أنزلت ومتى نزلت، قال أبو وائل: فما سمعت أحد أنكر عليه ذلك. وعنه أيضا قال: لما أمر عثمان في المصاحف بما أمر قام عبدالله بن مسعود خطيبا فقال: أيا مرونى أن أقرأ القرآن على قراءة زيد بن ثابت، والذي نفسي بيده لقد أخذت من في - هم - رسول الله ﷺ سبعين سورة وإن زيد بن ثابت لذو ذؤابة - صغير - يلعب به الغلمان، والله ما نزل شيء من القرآن إلا وأنا أعلم هي أى شيء نزل، وما أحد أعلم بكتاب الله متى، ولو أعلم أحدا تبلغه الإبل أعلم بكتاب الله متى لأتيته، ثم

استحيا مما قال فقال: وما أنا بغيركم، قال شقيق فقامت في الحلق، فيها أصحاب رسول الله ﷺ فما سمعت أحدا أنكر ذلك عليه ولارد ما قال. ولما بعث عثمان إلى عبدالله بن مسعود يأمره بالخروج من الكوفة إلى المدينة اجتمع إليه الناس وقالوا أقم ولا تخرج ونحن نمنعك أن يصل إليك شيء، تكرهه منه، فقال لهم عبدالله: إن له على طاعة، وإنها ستكون أمور وفتن لا أحب أن أكون أول من فتحها، فرد الناس وخرج إلى عثمان، وروى عن ابن مسعود أنه قال حين نافر الناس عثمان رضى الله عنه: ما أحب أني رميت عثمان بسهم وكان يقول: لنن قتلوه لا يستحلفون بعده مثله.

حدث عن رسول الله ﷺ كثيرا أكثر من ٨٤٠ حديثا كما حدث عن عمر وسعد بن معاذ، وروى عنه أبناء عبدالرحمن وأبو عبيدة وابن أخيه عبدالله بن عقبة وامراته زينب الثقفية، ومن الصحابة: العبادلة، وأبو موسى وأبو رافع وأبو شريح وأبو سعيد وجابر وأنس وأبو جحيفة وأبو أمامة وأبو الطفيل، ومن التابعين علقمة وأبو الأسود ومسروق والربيع ابن خثيم وشريح القاضي، وأبو وائل وزيد بن وهب، وزر بن حبيش وأبو عمرو الشيباني وعبيدة بن عمرو السلماني وعمرو بن ميمون وعبدالرحمن بن أبي ليلى، وأبو عثمان

النهدى، والحرث بن سويد وربيعة بن خراش
وآخرون.

وتخرج منها الإمام الأعظم أبو حنيفة
النعمان.

وهو إمام مدرسة الكوفة التي تتلمذ فيها

أ.د. محمد نبيل غنايم

مراجع للاستزادة:

- ١ - الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر
- ٢ - الاستيعاب في أسماء الأصحاب لابن عبد البر
- ٣ - الطبقات الكبرى لابن سعد
- ٤ - أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير
- ٥ - المنطق في سيرة الصالحين لـ محمد نيهان الخيل.
- ٦ - حلية الأولياء، لأبي يعقوب.

ابن عبد البر (٣٦٨ - ٤٦٣ هـ = ٩٧٨ - ١٠٧١ م)

الظاهرية، أتباع دواود بن علي الأصمبھاني، الذي كان ينكر الرأي في الفقه والتشريع، ويبنى أحكامه على ظواهر الآيات القرآنية والسنة النبوية، على أنه لم يلبث أن انتظم فيما انتظم فيه جمهور أساتذته وأهل موطنه، من اعتناق مذهب مالك بن أنس، وكان فيه اعتدال جعله يميل إلى بعض آراء الشافعي الفقهية، وكأنه لم يعرف التعصب والتحيز، إنما يعرف الحق ويطلبه، فإذا ظهر له انقاد إليه راضياً.

ويجمع من ترجموا له، على الإشادة بعلمه، وروايته الغزيرة للحديث النبوي الشريف.

ويكفي هنا ما قاله تلميذه الحميدي: «فقيه، حافظ، مكثّر، عالم بالقراءات، وبالاخلاف في الفقه، ويعلم الحديث والرجال قديم السماع، كثير الشيوخ».

تلقى العلم على كثير من العلماء الأفاضل، منهم:

أبو عمر الطلمنكي، وابن الفرضي، وعبد الوارث بن مفيان، وخلف بن هاسم، وأبو محمد عبد الله بن محمد

هو أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد ابن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي المالكي، من كبار حفاظ الحديث، مؤرخ أديب، بعثة، يقال له: حافظ المغرب.

ولد بقرطبة في ٢٥ من ربيع الأول سنة ٣٦٨ هـ = ٩٧٨ م، وتوفي رحمه الله بمدينة شاطبة، في ربيع الآخر سنة ثلاث وستين وأربعمائة للهجرة = ١٠٧١ م.

وكان أبوه من فقهاء قرطبة ومحدثيها، لذلك فقد وجه ولده منذ صغره إلى الدراسات الدينية وطلب العلم، فدأب على الدرس والسماع من كبار العلماء.

ولم تمض سنوات فلانل حتى لح اسمه، بين نابهي علماء قرطبة، ولظروف سياسية ارتحل عن قرطبة إلى بطليوس غربي الأندلس، وولى القضاء في بلدتي أشبونة وشتترين، ثم تحول بعد ذلك إلى شرق الأندلس، ونزل بلنسية ودانية، ونظراً لعلمه الغزير، وظّفه محاهد في دواوينه، وبعد موت مجاهد عينه ابنه رئيساً لدواوينه وكتابه، وكان يميل في باكورة حياته إلى مذهب

ابن عبد المؤمن، وسعيد بن نصر، ومحمد بن إبراهيم بن سليمان، وأحمد بن قاسم بن عبد الرحمن التاهزني، وأحمد بن محمد بن أحمد ابن الجسور، وأبو عمر الباجي وغيرهم من أعلام الفقه، والحديث، والتاريخ، والمغازي، والأخبار والأنساب. وأما عن تلاميذه فهم كثيرون ومن أشهرهم: الإمام الحميدي، والإمام ابن حزم الأندلسي.

اعتمد ابن عبد البر في مؤلفاته على ما صدر عن المحدثين، وأصحاب المسانيد الثقة، فكان لا يضع في مصنفاته إلا ما صح عنهم من أخبار، مبتعداً عن الضعيف والفساد، والكذاب والوضاع.

لذلك يعتبر العلماء أن مؤلفاته من أحسن المؤلفات وأصدقها، وأبعثها على الطمأنينة، وأجناها إلى الصحة وإتقان الأداء.

تنوعت مؤلفات ابن عبد البر ومصنفاته، فشملت العديد من أفرع العلوم، كالحديث والفقه والقراءات وعلوم القرآن والمغازي والسير وغير ذلك، ومنها:

١ - التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، مطبوع.

مراجع للاستزادة،

١ - وفيات الأعيان لابن خلكان، ج٢/٢٤٨.

٢ - حذوة المقتبين، الحميدي.

٥ - بقية المنتقى، للمصبي.

٧ - الديباج المذهب في معرفة علماء المذهب لابن فرحون، ج٢/٢٥٧.

٩ - الأعلام للزركلي، ج٨/٢٤٠.

٢ - الاستذكار في شرح مذاهب علماء الأمصار.

٣ - ثم اختصره في كتاب سماه: الكافي في الفقه على مذهب أهل المدينة.

٤ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب.

٥ - الدرر في اختصار المغازي والسير.

٦ - الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء.

٧ - جامع بيان العلم وفضله وما ينبغي في روايته وحمله.

٨ - البيان عن تلاوة القرآن.

٩ - اختلاف أصحاب مالك بن أنس، واختلاف روايتهم عنه.

١٠ - التجويد والمدخل إلى العلم بالتحديد.

١١ - القصد الأمام في التعريف بأصول أنساب العرب والمجم.

١٢ - الإنباه على قبائل الرواة.

١٣ - بهجة المجالس وأنس المجالس.

أ.د. شوقي ضيف

٢ - شذرات الذهب لابن العماد.

٤ - كتاب الصلة، لابن بشكوال.

٦ - المغرب في حلى المغرب لابن سعيد، ج٥/٤٠٧.

٨ - تذكرة الحفاظ للذهبي.

١٠ - معجم المؤلفين.

عبد الجبار الهمداني

(٣٢٠ - ٤١٥ هـ - ٩٣١ - ١٠٢٥ م)

إلى مذهب المعتزلة، ثم انتقل إلى بغداد حيث تعلم على الشيخ أبي عبد الله البصري. وكانت علاقته بابن عياش سبباً في لقائه بالصاحب ابن عباد وزير مؤيد الدولة، الذي أعجب به وعينه قاضياً لقضاة الري، وظل شاغلاً لهذا المنصب منذ عام ٣٦٧ هـ إلى أن توفي صاحب ابن عباد، وعزله فخر الدولة من منصبه سنة ٣٨٥ هـ بعد أن صادر ممتلكاته هو وجميع من كانوا على علاقة بالصاحب ابن عباد.

تقل في بلاد كثيرة، وفي رامهرمز ألف كتابه العظيم «المفني في أبواب التوحيد والعدل» الذي يعتبر أكبر موسوعة كلامية عن مذهب المعتزلة، حيث جمع آراء أئمة المعتزلة المتقدمين من معتزلة البصرة وبغداد، وقد اكتشفت بعثة معهد المخطوطات العربية بمصر هذا السفر العظيم بمكتبات اليمن وصورته، وقد تكفل مجمع اللغة العربية بتحقيقه، ونشر منه أربعة عشر جزءاً، وهي الأجزاء التي حصلت عليها من مكتبات اليمن.

هو عبد الجبار بن أحمد بن خليل بن أحمد بن عبد الله الهمداني الأسدي، ولد سنة ٣٢٠ هـ على الأرجح الموافق ٩٣١ م، وامتد به العمر إلى ما فوق التسعين عاماً حيث توفي سنة ٤١٥ هـ الموافق ١٠٢٥ م. عرف بين أئمة المعتزلة بأنه قاضي القضاة، بدأ حياته العلمية في أسد آباد حيث حفظ القرآن الكريم، ثم في قزوین وهمدان وأصفهان، حيث درس على يد عدد كبير من رجال الفقه الشافعي والمحدثين، ثم استقر بالبصرة سنة ٣٤٦ هـ وهي يومئذ كعبة العلم والعلماء من المتكلمين والفقهاء والمحدثين واللغويين والنحاة، لأنها كانت إحدى أكبر مدرستين معروفتين في تاريخ الفكر الإسلامي، مع مدرسة الكوفة. وكان على مذهب أبي الحسن الأشعري في مسائل أصول الدين، وعلى مذهب الشافعي في مسائل الفقه والفروع، وفي البصرة التقى بالعالم الكبير «ابن عياش» أحد كبار المعتزلة في عهده، فأخذ عنه أصول المذهب الاعتزالي وتحول بسببه عن المذهب الأشعري

ولما عُزل من منصبه تفرغ للتأليف والكتابة والتدريس.

ومن مؤلفاته :

١ - المغنى فى أبواب التوحيد والعدل (٢٠ جزءاً) طبع منه ١٤ جزءاً.

٢ - شرح الأصول الخمسة.

٣ - المحيط بالتكليف.

٤ - دلائل نبوة محمد ﷺ.

٥ - طبقات المعتزلة.

٦ - تنزيه القرآن عن المطاعن.

٧ - متشابه القرآن.

٨ - رسائل كثيرة فى فنون الجدل والرد على المخالفين من الثنوية والبراهمية والدهرية.

٩ - نظم الفوائد وتقريب المراد للرائد. (فى الحديث).

فضلاً عن مؤلفاته فى الفقه والأصول وعلوم القرآن والحديث.

يعتبر القاضى عبد الجبار الحلقة الأخيرة فى تاريخ المعتزلة، ولذلك فقد اهتم بالتاريخ للمذهب ولرحاله ولأقوال الأئمة ابتداء من مؤسس المدرسة واصل بن عطاء حتى تاريخ القاضى، وكانت كتابات المؤرخين للمعتزلة

مشوبة بالنقص وعدم الدقة إلى أن ظهرت مؤلفات القاضى عبد الجبار، خاصة كتابه العظيم «المغنى» وكتاب «شرح الأصول الخمسة» وبدأ الباحثون يعيدون قراءة المذهب من جديد، ويصححون كثيراً من الأخطاء التى ألصقها بهم خصومهم، وتعتبر مؤلفات القاضى عبد الجبار هى السجل الأمين والوحيد لأراء المعتزلة، ولا بد لكل من يكتب أو يريد أن يعرف شيئاً عن آراء وعقائد المعتزلة أن يقرأ مؤلفات القاضى.

بلغت شهرته العلمية الآفاق حتى كان يند إلى مجلسه طلبة العلم من بغداد والبصرة، يأخذون عنه أصول المذهب ومنهج الحوار مع المخالفين، وصفه الصاحب ابن عباد بأنه «أعلم أهل الأرض فى زمنه»، وقال عنه الحاكم (ت ٥٤٥ هـ): «... ليس تحضرنى عبارة تحيط بقدر فضله فى العلم.. فإنه الذى فتق علم الكلام ونشره ووضع فيه الكتب الجليلة التى بلغت المشرق والمغرب، وضمنها من دقيق الكلام وجليله ما لم يتفق لأحد من قبله...» وإليه انتهت الرئاسة فى المعتزلة حتى صار شيخها بلا مدافع، وصار الاعتماد على كتبه ومسائله حتى نسخت كتب من تقدمه من المشايخ.

وفى زمانه امتزج فكر المعتزلة بشيء من التشيع - خاصة الزيدية، وزاد ذلك على يد

تلاميذته من بعده، وأصبح فكر المعتزلة وأصولهم باطناً في المذهب الزيدي، حتى قيل: زيود المعتزلة، أو معتزلة الزيدية، لشهرة هذه القضية وانتشارها.

ومن أهم آرائه :

١ - إن معرفة الله - تعالى - متولدة عن النظر العقلي وليست ضرورية؛ لأنها لو كانت ضرورية لما وقع الخلاف بين العقلاء فيها.

٢ - القول بحدوث العالم، لأن القدم صفة ذات لله - تعالى - لا يشاركه فيها غيره.

٣ - القول بأن الإنسان يخلق أعماله بقدرته وإرادته الحرة، ليصح مساءلته عنها تحقيقاً لمبدأ العدل الإلهي.

٤ - تأويل الصفات الإلهية، خاصة الصفات الخيرية، مثل صفة اليد، القبضة، الاستواء على العرش.

٤ - لا يأخذ بحديث الأحاد في أصول العقيدة.

٥ - الإمامة بالوصف وليست بالنص كما تزعم الشيعة، وهي عنده ليست أصلاً من أصول الدين وإنما هي مصلحة دنيوية من باب ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

٦ - تقديم العقل على النقل عند التعارض بينهما، ويتأول النص حسب مقتضى قانون اللغة العربية.

٧ - الشفاعة لا تنفع العاصي إذا لم يتب عن الكبائر قبل موته.

٨ - القول بوجوب الصلاح والأصلح على الله لعباده.

٩ - القول بأن مرتكب الكبيرة هي منزلة بين المنزلتين، فهو ليس مسلماً ولا كافراً.

أ. د. محمد السيد الجليلند

مراجع للاستزادة :

- ١ - طبقات الزيدية لأحمد بن يحيى الصمدي.
- ٢ - الكامل في التاريخ لابن الأثير.
- ٣ - تاريخ بغداد - للعسلي البغدادي.
- ٤ - هدية السامعين.
- ٥ - تسليح الأبرار لابن حجر - ط: دار الكتب العلمية.
- ٦ - تاريخ الإسلام للذهبي، ط: بيروت.
- ٧ - نظرية التكليف في آراء القاضي عبد الجبار الكلامية، عبد الكريم عثمان - ط: مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ٨ - في علم الكلام، دكتور / أحمد محمود صبحي - ط: مؤسسة الثقافة، القاهرة، سنة ١٩٧٨ م.
- ٩ - قضية الخير والشر بين المعتزلة والأشاعرة، د / محمد السيد الجليلند - ط: الحلبي بمصر.

ابن عبد الحكم (١٨٧ - ٢٥٧ هـ = ٨٠٣ - ٨٧١ م)

هو أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله
ابن عبد الحكم القرشي المصري.

ولد بفسطاط مصر عام ١٨٧ هـ = ٨٠٣ م
وتوفي عام ٢٥٧ هـ = ٨٧١ م وأسرته من
الأسر المصرية المريقة في الجاه والعلم،
ووالده من زعماء المالكية وأعظم فقهاءها، كان
والده عبد الله بن عبد الحكم إلى جانب
رياسته العلمية، من وجهاء مدينة الفسطاط
وأكابر أعيانها، وكان واسع الثراء يمتلك كثيراً
من الدور والرياح، ويتمتع في مجتمع
الفسطاط بجاه وقدر عظيم، وترجع شهرة
الأسرة لاستقبالهم الكريم للإمام الشافعي
حين مقدمه إلى مصر، ومما وثقتهم له على
الإقامة بها، وعلى إذاعة علمه ومذهبه بين
علماء مصر.

وقد درس عبد الرحمن بن عبد الحكم
الحديث والفقه، وبرع في الرواية؛ وقد أوجت
إليه بتدوين تاريخ مصر، وكانت الرواية حية
في صدور الرواة والمحدثين، فكان تدوينها
أقرب إلى التحقيق والضببط. ورأى
عبد الرحمن أن يستخرج من الرواية ما كان

خاصاً بفتح مصر وأخبارها في وحدة
متناسقة متعاقبة، تكون تاريخاً لمصر.

وكانت الرواية الشفوية عمدة ابن
عبد الحكم في معظم تدوينه، فهو يروي عن
أبيه ومعاصري أبيه والمقرئين من عصره، مثل
الليث بن سعد، وعبد الله بن صالح، وابن
لهيعة، ويزيد بن حبيب، وخالد بن حميد،
ويحيى بن أيوب، وعبد الملك بن مسلمة.
ويروي عن معاصريه، أمثال: عثمان بن
صالح، وعبد الله بن بكير، ومن الذين شهدوا
الفتح وما تلاه من الحوادث.

من مؤلفاته :

فتوح مصر وأخبارها، وابن قديد
ت ٢١٢ هـ، هو الذي نقل إلينا هذا المؤلف
«فتوح مصر وأخبارها»، ويحتمل أنه تلقى
نسخة من الكتاب بعد وفاة المؤلف بفترة أي
في أواخر القرن الثالث الهجري، فنقلها إلى
تلاميذه كما هي دون إجراء أي تصحيح أو
تعديل.

وابن عبد الحكم هو أول من دون سير

الفتوحات الإسلامية لمصر والمغرب، بطريق التحقيق والرواية المسندة، وقد خص مصر بأكبر قسط من جهده، ولم يكن تدوينه لفتح أفريقية والمغرب والأندلس إلا كذيل يقتضيه سياق الرواية؛ لأن مصر قاعدة هذه الفتوحات، ولأن حكام مصر الأوائل كعمرو بن العاص، وعبد الله بن سعد، هم الذين نظموا أول غزوات لأفريقية.

وكتاب فتوح مصر وأخبارها يحتوي سبعة أجزاء، الأول: من فضائل مصر، وفيه رواية للأساطير التي قيلت في تاريخ مصر قبل الفتح، ودخول يوسف إليها، ثم خروج بني إسرائيل منها وبهاء الإسكندرية، والثاني: عن فتح مصر، والثالث: عن خطط مصر الأولى، والرابع: عن ولاية عمرو بن العاص وأعماله وخططه ومكاتباته مع عمرو بن الخطاب في شئون مصر، والخامس: سيتعلق بفتح أفريقية والمغرب والأندلس حتى سنة ١٢٧هـ، والسادس: عن قضاة مصر الذين تولوا القضاء حتى سنة ٢٤٦هـ، والسابع: في الأحاديث ومن روى عنه أهل مصر من أصحاب الرسول ﷺ ممن دخلها فعرف أهل مصر بالرواية عنهم، ويعتمد ابن الحكم على ابن لهيعة في رواية معظمها.

وأنفس ما دون ابن عبد الحكم هو سيرة الصنع الإسلامي لمصر وما كانت عليه مصر

وقت الفتح من أحوال العمران. وتبدأ هذه السيرة بكتاب النبي العربي ﷺ إلى المقوقس الحاكم الروماني لمصر وقت الفتح (ورد المقوقس على النبي ﷺ، ثم يتبع المؤرخ زحف العرب حتى فتح مصر والإسكندرية، وما تخلل ذلك كله من سفارات ومفاوضات بين العرب والقبط ومراسلات بين الفاتح والخليفة، ومنها وثائق في منتهى الأهمية، تلقى الكثير من الضوء على سياسة العرب الدينية وطرقهم في الإدارة، وعلى مبلغ ما كانت عليه مصر يومئذ من وفرة السكان والعمران. ثم يعرض المؤرخ نظرية فتح مصر من الوجهتين السياسية والشرعية، وهل فتحت مصر بالصلح، أم فتحت عنوة وبقوة السيف، ويشرح خطط مصر الأولى، ونزول القبائل والبطون بها، وقيام المساجد والمنازل الأولى، ثم خطط الإسكندرية وما وزع من أحيائها ومنازلها وضياعها قطائع للزعماء والجند، ويتبع نموها وتقدمها في عهد حكامها من العرب.

ومما يدهش القارئ في كتاب ابن عبد الحكم فتوح مصر أنه عالج فيه موضوعات شتى إدارية واقتصادية واجتماعية ومن هنا جاءت قيمته التاريخية، واعتبره المؤرخون من أهم ركائن العلم والثقافة الإسلامية الواسعة. وقد انقرد في عصره بما بذله في علم

التاريخ حتى أصبح في طبعة المؤرخين العرب
ويكفى أن نعرف أن الطبرى روى عنه، وروى
عنه الكندى، وابن زولاق، وابن دقماق، وابن
خلكان، وغيرهم.

وقد ظهرت ترجمات لاتينية وإنجليزية
وفرنسية لكثير من فصول كتاب (فتوح مصر
وأخبارها) وتوج هذا الاهتمام بظهور الكتاب
بعناية المستشرق تشارلز توري، الذى تولى

تصحيح الكتاب ومطابقته على المخطوطات
المعروفة وقدم له مقدمة بالإنجليزية عن
المؤرخ وأثره، طبعة ليدن ١٩٢٠م، وقد نشرت
منه طبعات أخرى غير كاملة بتحقيق
المستشرق هنرى ماسيه، ومدرت عن المعهد
الفرنسى بالقاهرة ١٩١٤م.

أ.د. عبد الفتاح غنيمه

مراجع للاستزادة:

- ١- مجموعة من الأساتذة دراسات عن ابن عبد الحكم، مؤسسة النشر العامة للكتاب سنة ١٩٧٥م.
- ٢- محمد عبد الله هلال مؤرخو مصر الإسلامية، مؤسسة مفكر للنشر سنة ١٩٩١م.

عبد الحليم محمود

(١٣٢٨ - ١٣٩٨ هـ - ١٩١٠ - ١٩٧٨ م)

ولد «عبد الحليم محمود على» في سنة ١٣٢٨ هـ الموافق شهر مايو عام ١٩١٠ م في قرية «أبو أحمد» بضواحي بلبس بمحافظة الشرقية . وتُسمى القرية الآن باسم قرية «السلام» . حفظ القرآن الكريم في كُتّاب القرية، ثم التحق بالأزهر عام ١٩٢٣ م، وبعد إنشاء معهد الزقازيق الديني انتقل إليه عام ١٩٢٥ م، واختصر فترة الدراسة بأن تقدم للحصول على الشهادة الثانوية الأزهرية من الخارج وحصل عليها عام ١٩٢٨ م.

ويقول عن نفسه في عرضه لمسيرته الذاتية : إنه لم يكن حاد الذكاء ولم يكن قوى الذاكرة، وأن ترتيبه في الدراسة كان دائما في أوائل المتوسطين.

وقد نال الشهادة العالمية عام ١٩٢٢ م ثم سافر إلى فرنسا على نفقته الخاصة في العام نفسه لاستكمال دراسته في جامعة الموربون، وقد حول إلى البعثة الأزهرية عام ١٩٣٨ م، وحصل على الدكتوراه عام ١٩٤٠ م وكانت رسالته للدكتوراه عن «الحارث بن أسد المحاسبي».

وبعد عودته من فرنسا عمل مدرسا لعلم النفس بكلية اللغة العربية، ثم نقل أستاذا للفلسفة بكلية أصول الدين عام ١٩٥١ م، وعين عميدا لكلية عام ١٩٦٤ م ثم اختير أمينا عاما لمجمع البحوث الإسلامية في أوائل عام ١٩٦٩ م، وعين وكيلا للأزهر عام ١٩٧٠ م، ثم وزيرا للأوقاف وشئون الأزهر عام ١٩٧٢ م، ثم شيخا للأزهر ١٩٧٣ م. وقد زار العديد من البلاد العربية والإسلامية في آسيا وإفريقيا، فضلا عن ذلك زار عددا من البلاد الأوروبية والولايات المتحدة الأميركية. وتوفي في صباح الثلاثاء ١٥ ذو القعدة سنة ١٣٩٨ هـ الموافق ١٧ أكتوبر عام ١٩٧٨ م.

والمثل الأعلى لمن يطلب الحكمة . في نظر الدكتور عبد الحليم محمود . يتمثل في «الكشف عن الإله، ثم الاتصال به» كما عبر عن ذلك أفلاطون في دقة وعمق بالفين، وبناء على ذلك يعرف الدكتور عبد الحليم محمود الفلسفة بأنها: «المحاولات التي يبذلها الإنسان عن طريق العقل وعن طريق التصفية

ليصل بها إلى معرفة الله». فهذه المحاولات هي الفلسفة والنتيجة هي الحكمة.

وعندما يطبق التعريف المشار إليه على محاولات الفلاسفة يرى أن الغزالي - باعتبار أنه استكمل شطري الطريق - أصل في الميدان الفلسفي من ابن سينا، ومن أرسطو، ومن ديكارت، نظرا لأن كلا من هؤلاء لم يقطع إلا نصف الطريق، أي المحاولات عن طريق العقل فقط. وكل الفلاسفة العقليين - في رأي الدكتور عبد الحليم محمود - أنصاف فلاسفة، بينما يرى أن الفلسفة الهندية مثلا تعد فلسفة كاملة لأنها حققت الكشف عن الإله ثم الاتصال به. وقد صور ابن طفيل في رسالته «حي بن يقظان» الطريق الكامل المشتمل على طريق العقل وطريق التصفية معا. وإذا كان الأمر كذلك فإن علما مثل علم أصول الفقه لا يُعد فلسفة لأنه ليس كشفا عن الإله ولا اتصالا به.

ويذهب الدكتور عبد الحليم محمود إلى حد القول الجازم بأن «الفلسفة لا رأى لها... في أي من المسائل الجزئية، وهي لا رأى لها في أي موضوع من الموضوعات الكلية... فمادام كل رأى فلسفي يعارضه رأى فلسفي آخر ويعارض الرأيين رأى ثالث فلسفي وهكذا، فتكون النتيجة أنه لا رأى للفلسفة».

والعقل - في رأيه - عاجز تماما عن الوصول إلى يقين في المسائل الميتافيزيقية والأخلاقية. فكل ما ينتهي إليه البحث العقلي في هذا الصدد يُعد من قبيل الأمور الظنية التي تختلف فيها آراء الباحثين وتتعارض مع بعضها، وليس للعقل دور إلا في مجال الحضارة المادية التي هي بأكملها من عمل العقل - والسبيل إلى الوصول إلى الحق في الميتافيزيقا والأخلاق هو سبيل الدين - ويؤكد الدكتور عبد الحليم محمود أن هذا هو منهجه الخاص في حياته الفكرية وهو «منهج الاتباع» يسير فيه تبعا لتوجيهات القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة. وقد خصص لشرح وجهة نظره هذه كتابه «الإسلام والعقل» الذي يقول عنه : إنه لم يفرح في يوم من الأيام لظهور كتاب له بمقدار ما فرح حين ظهر هذا الكتاب في طبعته الأولى.

ويقول في سيرته الذاتية: إن «كل ما كتبه عن التصوف وعن الشخصيات الصوفية ... يسير في فلك هذا المنهج: منهج الاتباع. وهذا المنهج يفترض مقاومة الفوز الفكري» الذي يتمثل في العقائد وفي نظام المجتمع وفي مجال التشريع، والفوز الفكري في العقائد يتمثل في التراث الفلسفي اليوناني الذي نقل إلى العربية في مجال ما بعد الطبيعة. فهذا التراث نتاج بشري متناقض

يتسم بكل ما يتسم به النتاج البشرى من خطأ وضلال.

أما الغزو الفكرى فى نظام المجتمع فإنه يتمثل فى فرض نظام المجتمعات الأوروبية علينا. وهذا يعنى . إذا سرنا فى تياره . أن نفقد ذاتيتنا ونصبح بلا شخصية، وبالتالي نفقد رسالتنا التى هى رسالة الإسلام التى من أجلها كانت الأمة الإسلامية، وبدونها تفقد الأمة الإسلامية مبررات وجودها.

وأما الغزو الفكرى فى مجال التشريع فإنه يتمثل فى كليات الحقوق التى تعد دراستها كلها . كما يقول . من قبيل الغزو الفكرى والاستعمار الفكرى. فالقوانين الأوروبية يخصص لها عشرون ساعة فى الأسبوع فى حين يخصص للتشريع الإسلامى ساعتان فقط أسبوعياً. وهذا يعنى أن هذه الكليات تفرض على الطالب أن يستمر الأوروبيون فكره فى مجال التشريع، وأن يلقى ذاتيته الإسلامية فى هذا المجال. ومنهج الاتباع يقتضي أن ننظر فى جد فى أمر هذه الكليات حتى تكون تمثيلاً حقيقياً للوطنية والإسلام والعروة.

ويرفض الدكتور عبد الحليم محمود أن يكون هناك تعارض بين العلم والدين نظراً لاختلاف موضوع كل منهما. فموضوع العلم هو المادة وموضوع الدين هو العقائد والأخلاق

والتشريع ونظام المجتمع والنقوى وصالح الفرد وصلته بالله تعالى... الخ. فهذان مجالان مختلفان تماماً، فليست هناك . إذن . مشكلة بالنسبة للإسلام. وهذه القضية . قضية النزاع بين الدين والعلم . قضية غريبة تماماً عن الجو الإسلامى، وقد كان لها فى أوروبا ظروفها الخاصة التى أهرزتها هناك، ومن هنا لايجوز إثارتها فى الشرق دون فهم حقيقى لجنورها فى تلك البلاد .

ومن مؤلفاته : الإنتاج العلمى للدكتور عبد الحليم محمود إنتاج غزير ومتنوع. فقد ترجم أو اشترك فى ترجمة عدد من المؤلفات من الفرنسية إلى العربية، كما حقق أو اشترك فى تحقيق العديد من كتب التراث وبخاصة فى ميدان التصوف، وبالإضافة إلى ذلك قام بتأليف عدد كبير من الكتب فى الفلسفة والتصوف وغيرهما من مجالات إسلامية مختلفة.

ومن بين المؤلفات التى اشترك فى ترجمتها: الفلسفة اليونانية لأبير ريفو، المشكلة الأخلاقية والفلاسفة لأندرية كريسون، الأخلاق فى الفلسفة الحديثة لأندرية كريسون.

ومن بين الكتب التى حققها: تفسير التسترى (فى جزأين)، الطريق إلى الله أو كتاب الصديق للخراز، المنقذ من الضلال

للفيزالي، لطائف المذاق لابن عطاء الله
السكندري.

ومن أهم الكتب التي اشترك في تحقيقها
ونشرها: اللمع للطوسي، الرعاية لحقوق الله
للمحاسبي، الرسالة القشيرية للقشيري،
معارف المعارف للسهروردي، شرح حكم ابن
عطاء الله للشيخ زروق، التعرف لمنهج أهل
التصوف للكلاهدزي.

ومن بين الكتب التي ألفها: الإسلام
والعقل، فلسفة ابن طفيل ورسائله، التفكير
الفلسفي في الإسلام، التصوف عند ابن
سينا، أوروبا والإسلام، كما ألف سلسلة كتب
عن عدد كبير من أعلام التصوف الإسلامي.
وقد كتب سيرته الذاتية في كتاب بعنوان:
«الحمد لله هذه حياتي».

أ.د. محمود حمدي زقزوق

مراجع للاستزادة:

١ - مؤلفات الدكتور عبد الحليم محمود التالية:

(أ) الحمد لله هذه حياتي

(ب) التفكير الفلسفي في الإسلام.

(ج) الحمد لله هذه حياتي

(د) الإسلام والعقل.

(هـ) الحمد لله هذه حياتي.

(و) المصدر السابق

٢ - مراجع أخرى:

١ - مشيخة الأزهر منذ إنشائها حتى الآن. للأستاذ علي عبد العظيم - ج ٢. القاهرة ١٩٧٩.

٢ - شيخ الإسلام الإمام عبد الحليم محمود. من تأليف رفوف شلبي. دار القلم بالكويت.

عبد الحميد العبادى (١٣٠٩ - ١٣٧٥ هـ = ١٨٩٢ - ١٩٥٦ م)

هو شيخ مؤرخى التاريخ الإسلامى فى الجامعات المصرية، والعميد المؤسس لأداب الإسكندرية.

ولد الأستاذ عبد الحميد عبد العزيز بن منصور العبادى فى الإسكندرية فى سنة ١٣٠٩ هـ = ١٨٩٢/٢/٢١ م، وأتم تعليمه الابتدائى والثانوى بمدارسها، ثم التحق بمدرسة المعلمين العليا بالقاهرة (مدرسة المعلمين الخديوية)، وبعد تخرجه منها سنة ١٩١٤ م، عمل مدرساً فى المدارس الثانوية للجمعية الخيرية الإسلامية بطنطا (١٩١٤ - ١٩٢٠ م)، كما كان يدرس فى الجامعة المصرية القديمة، ثم عين مدرساً للتاريخ الإسلامى بمدرسة القضاء الشرعى (١٩١٠ - ١٩٢٥ م) ثم أستاذًا للتاريخ الإسلامى فى دار العلوم، وعند إنشاء الجامعة المصرية الحكومية نقل للتدريس فيها (١٩٢٥ - ١٩٤٢ م). وشغل كرسي الأستاذية لمادته، وقد انتدب لتدريس التاريخ الإسلامى بقسم التخصص بالأزهر حين إنشائه فى سنة ١٩٢٩ م.

ومن مظاهر نشاط الأستاذ العبادى التحاقه بكلية الحقوق وحصوله على درجة الليسانس منها، وحين أنشئت كلية الآداب بالإسكندرية نقل الأستاذ العبادى إليها، واختير عميداً لها، وكانت باكورة الدراسات العليا بقسم التاريخ قد منحت أول درجة ماجستير فى ١٩٤٥ م، ومنحت أول درجة دكتوراه من القسم فى ١٩٤٨ م، وكان هو المشرف على الرسالتين.

وفى سنة ١٩٥٢ م عين أستاذًا بمعهد الدراسات العربية بالقاهرة (الملحق بجامعة الدول العربية)، وعرف عنه دماثة الخلق، وهدوء الحديث، والتزام الضمى، وتواضع العلماء.

وكان عضواً مراسلاً للمجمع العلمى بدمشق، ومنح لقب البكوية ١٩٤٩ م، وقد ضمه مجمع اللغة العربية إلى أسرته فانتخبه عضواً عاملاً سنة ١٩٥١ م فى المكان الذى خلا بوفاة المرحوم الدكتور محمد شرف.

اشترك مع أحمد أمين وطله حسين فى التاريخ للحياة الفكرية والسياسية

والاجتماعية للإسلام، في المشروع الكبير الذي صدرت منه كتب أحمد أمين، فجر الإسلام وضحاها وظهره ويومه.

وعقب إحالته إلى المعاش (١٩٥٢م) عُيِّنَ أستاذًا للتاريخ في معهد الدراسات العليا التابع لجامعة الدول العربية، وظل يشغل هذا المنصب إلى أن اشتد به المرض في ذلك العام، فصار إلى لندن وبقى بإحدى مستشفياتها ثلاثة أشهر، ثم عاد إلى مصر، ولكن العلة اشتدت به، فانتقل إلى رحمة الله تعالى في الثالث من أغسطس سنة ١٩٥٦م.

وكان العبادي عضواً مؤسساً وعاملاً بلجنة التأليف والنشر منذ إنشائها عام ١٩١٤م وعنهما صدرت بعض مؤلفاته، ومثل مصر والجامعات المصرية في عدد من المؤتمرات الدولية، ومنها مؤتمر المستشرقين.

كانت له طريقته الخاصة في تحويل المادة التاريخية إلى مواقف وقضايا يعرضها على طلابه، ويناقشها ويحاورها، ويقدم ما يمكن أن تحتمله، وما لا يمكن أن تحتمله من تفسيرات، وفي أثناء ذلك يتخذ من الأحداث والظروف والتفاصيل شواهد على التفسير الذي يستقر عليه، وخلاصة التاريخ عند الأستاذ الجليل هي قضية تطور مجتمع، وظروف، ولحظات تاريخية حاسمة، يكسب من يقتصها، ويخسر من يتقاعس عنها.

وللأستاذ العبادي - عدا المقالات والبحوث التي نشرت له في الصحف والمجلات - عدة كتب، بعضها ترجمة، وبعضها تأليف، وبعضها تحقيق، نذكر منها:

١ - تاريخ المسألة المصرية ١٨٧٥ - ١٩١٠م تأليف ثيودور رويشتين (ترجمه بالاشتراك مع المرحوم محمد بدران سنة ١٩٢٢م) وكان المؤلف صديقاً لمصطفى كامل ومحمد فريد، والكتاب دفاع عن مصر.

٢ - علم التاريخ: تأليف هرنشو (ترجمة، وأضاف إليه فصلاً عن التاريخ عند العرب، سنة ١٩٧٢م) ويتناول الكتاب تطور كتابة التاريخ، وعلاقته ببعض العلوم الأخرى، علق عليه المترجم بما يفسر ما غمض من معانيه وأعلامه.

٣ - الدولة الإسلامية: تاريخها وحضارتها (بالاشتراك) سنة ١٩٥٤م.

٤ - صور من التاريخ الإسلامي (جزآن) ١٩٤٧ - ١٩٥٢م)، طبع بالإسكندرية، وشمل عدداً من الفصول عن العصر العربي، والحقه بالجزء الثاني عن الدولة العباسية والأندلس.

٥ - المجمل في تاريخ الأندلس ١٩٤٨م ويضم مجموعة من محاضراته، ونشر بعد وفاته.

٦ - نقد النثر المنسوب لقدامة بن جعفر

(حققه بالاشتراك مع الدكتور طه حسين)
سنة ١٩٢٢م.

٧ - راجع كتاب «أدب الأندلس وتاريخها»
تأليف ليفى بروفنسال، ترجمة الدكتور محمد
عبدالهادي شعيرة سنة ١٩٥٠م.

٨ - راجع كتاب «الحضارة الإسلامية»
تأليف جرونباوم، وترجمة الأستاذ عبدالعزيز
حاويد.

ونشر الكثير من المقالات والأبحاث
التاريخية والأدبية في الصحف والمجلات
فيما بين ١٩١٦ - ١٩٥٦م. وأكثرها لم يجمع
في كتب مستقلة.

وله محاضرات ومخطوطات لم تطبع،
لقى بعضها في جامعات الإسكندرية
والقاهرة وبغداد، وكانت من بواكير مقالاته
في الشباب ما نشره بجريدة السفور بالقاهرة

عام ١٩١٨م عن الأدب العربي المصري،
تاريخه وإهمال دراسته، وما نشره بمجلة
الثقافة منذ إنشائها عام ١٩٢٨م.

ومن بحوثه في مجمع اللغة العربية
بالقاهرة (الحسبة وفائدتها، في المعجمين
الوسيط والكبير)، و (ثلاثة حوادث في
التاريخ الإسلامي ساعدت على نمو العربية
وانتشارها)، و (الصلة بين الشعر والتاريخ
السياسي في القرن الأول الهجري).

وقد نشرت مجلة كلية الآداب، جامعة
الإسكندرية المجلد ١٤ عام ١٩٦٠م عددًا
تذكاريًا مَهْدَى إلى المرحوم الأستاذ
عبد الحميد العبادي بإشراف الأستاذ الدكتور
جمال الدين الشيال، رحمه الله.

أ.د. عبد الفتاح غنيمة

مراجع للاستزادة:

- ١ - محمد مهدي همام، الجمعون في خمسين عامًا، سنة ١٩٨٦م.
- ٢ - د. محمد الجوادى، أدياء التنوير والتاريخ الإسلامى، سنة ١٩٨٨م.

عبد الحميد الكاتب

(..... - ١٣٢ هـ = - ٧٥٠ م)

هو عبد الحميد بن يحيى بن سعد العامري مولى فارس لبني عامر نشأ بالشام في أخريات الدولة الأموية، ونجمها إلى غروب، كان في أول الأمر معلماً يتنقل، ثم كتب بديوان الرسائل في عهد هشام بن عبد الملك ورئيسه آنذاك سالم، فتخرج عليه، ثم عرفه مروان بن محمد - وكان والياً على الجزيرة وأرمينية - فاتخذته كاتباً له، فلما تولى الخلافة سنة ١٢٧ هـ (٧٤٤ م) عينه كاتباً للدولة ثقة به، ورغبه في الانتفاع بعلمه وذكائه وخبرته، ولقد توالى المحن على مروان في السنوات الخمس التي قضاها خليفة إلى أن هرب إلى مصر وتبعه العباسيون إليها فقتلوه وانتهت الدولة الأموية بمقتله، وأثناء هذه المحنة لم يفارق عبد الحميد مروان بن محمد، وإن كانت الروايات تؤكد أنه قتل معه.

وأما عن ثقافته فقد تزود عبد الحميد من القرآن واللغة والشعر والأخبار وتلمذ في الديوان لزوج أخيه سالم مولى هشام بن

عبد الملك ورئيس ديوان الرسائل في عهده، وأغلب الظن أن الصلة التي قامت بين عبد الحميد وسالم عرفتة بعض ما يتبعه اليونان في نشرهم ورسائلهم، إذ كان سالم متمكناً من اللغة اليونانية حيث يترجم فيها، وهو الذي ترجم بعض رسائل أرسطو إلى الإسكندر، كما أن صداقته لابن المقفع كشفت له عن النثر الفارسي واليوناني معاً، فمن المعروف أن ابن المقفع كان يجيد الفارسية، وقد ترجم منها كتاباً كثيرة ودمنة، والأدب الكبير، والأدب الصغير، ولعله أيضاً كان يعرف اليونانية، وذلك لأنه قام بترجمة بعض كتب أرسطو في المنطق والجدل والقياس. إلى جانب أنه مارس الكتابة في العصر الأموي؛ حيث كتب لداود بن عمر بن هبيرة، ثم كتب لعيسى بن علي عم الخليفة المنصور. وبهذا استطاع عبد الحميد بن يحيى بامتلاكه ناصية اللغة العربية وحذقه لها، وإلمامه إلمام علم ومعرفة ببعض النظم المتبعة في اللغة اليونانية والفارسية أن يجيد في النثر الفني

العربى حتى عدت القمة التى وصل إليها النشر
الفنى فى عهده منسوبة إليه.

وقد تميزت كتابة عبدالحميد بعدة
خواص، بعضها جديد أو فيه تجديد، حتى
لقد خيل إلى بعض الدارسين منذ عهد بعيد
أن عبد الحميد أول كاتب، فالأدب عرف
كثيراً من الكتاب أصدق عاطفة منه، وأرقى
فكراً، وأجود أسلوباً، إلا أنهم لم ينالوا من
الشهرة مثل ما نال عبد الحميد لأنه كان
وزيراً، وكانت له حاشية تدعو له وتذيع اسمه،
وتبالغ فى وصفه.

والحق أن النشر الفنى كان معروفاً قبل عبد
الحميد فلم يخترعه أو يستدعيه... وإنما كان
النشر الفنى قد بلغ طورا من النضج ومن
التطور قبل عبد الحميد، ثم جاء عبد الحميد
فظهر هذا التطور على قلبه فتوافرت براعته
الأدبية ليس فى صنع رسالة فحسب، وإنما
أيضا تحول بطائفة منها إلى رسائل أدبية
بالمعنى الدقيق لهذه الكلمة، ولهذا حق للنشر
الفنى أن يتطور تطوراً واسماً عند
عبدالحميد وأن يشتهر بصناعة الكتابة حيث
جدد فى الشكل، وبرع فى الصياغة، وأجاد
التعبير عن المعانى، وتأنق فى اختيار الألفاظ
والمفردات الدالة، وأخذ نفسه فى تقسيم

الجميل كى تتساوى فى طولها، كأنما قد
وزنها. وعنى بالخيال وبالتضاد فى طباق أو
مقابلة ليزيد الفكرة وضوحاً وتأيداً.

ولا شك أن أبلغ كتاب المصر الأموى هو
عبد الحميد بن يحيى الكاتب وقد سماه
الجاحظ فى بيانه عبد الحميد الأكبر، ونصح
الكتاب أن يتخذوا كتابته نموذجاً لهم وظلت
شهرة مدوية على القرون حتى قيل: فتحت
كتابة الرسائل بعبد الحميد وختمت بابن
العميد.

ولكم كان أبو العباس القلقشندى بارعاً
وأميناً حين أشار إلى الأستاذ الأول لفن
الكتابة العربية، فذكر أنه وضع الأساس الأول
لآداب هذه الكتابة فى رسالته التى عنوانها:
«إلى الكُتَّاب» ويحدد عبد الحميد الكاتب فى
رسالته للكُتَّاب ما ينبغى أن يكون عليه
طعامهم وسكنهم، بالبعد عن التبذير،
ويحذرهم من الانشغال بالتدبير عن العمل،
ويحذرهم من الغرور. «ولا يجاوز الرجل منكم
فى هيئة مجلسه، وملبسه، التقصير، وحفيظة
لا تحتل منكم أفعال التصنيع والتبذير،
واستمينوا على عفافكم بالقصد فى كل ما
ذكرت لكم، وقصصته عليكم، واحذروا متآلف
الشرف، وسوء العقبة فى الترف، فإنهما

يعقبان الفخر، ويذلان الرقاب، ويضحيان أهلها، ولا سيما الكتاب وأرباب الآداب.

واعلموا أن التدبير آفة متلفة، وهي الوصف الشاغل لصاحبه عن نفاذ عمله ورؤيته، فليقصد الرجل منكم في مجلسه قصد الكافي من منطقته، وليود في ابتدائه وجوابه، وليأخذ بمجامع حججه، فإن ذلك مصلحة لعمله ومدفعة للشاغل عن إكثاره، وليضرع إلى الله في صلة توفيقه، وإمداده بتسديده، مخافة وقوعه في جميل صنفته، وقوة حركته، وإنما هو بفضل حيلته، وحسن تدبيره، فقد تعرض بظنه أو مقالته إلى أن يكله الله - عز وجل - إلى نفسه، فيصير منها إلى غير كاف، وذلك على ما تأمله غير جاف.

ويمضي عبد الحميد مع الكتاب يوجههم بأسلوب التفسير الذي ينبغى أن يلجأ إليه الكاتب هائلا: «وإذا صحب أحدكم رجلا فليحتر خلائقه، فإذا عرف حسنها وقبيحها، أعانه على ما يوافقه من الحسن، واحتال لصرفه عما يهواه من القبيح، بألف حيلة وأجمل وسيلة، والكاتب بفضل أدبه، شريف صنفته، ولطيف حيلته، ومما ملته لمن يحاوره من الناس ويناظره، ويفهم عنه أو جاف سطوته، أولى بالرفق بصاحبه، ومدارته

وتقويم أوده، من سائس البهيمة التي لا تحير جوابا، ولا تعرف صوابا، ولا تفهم خطابا، إلا بقدر ما يصيرها إليه صاحبها الراكب عليها، ألا فامنعوا - رحمكم الله - في النظر، واعملوا فيهما ما أمكنكم من الرؤية والفكر، تأمنوا بإذن الله معن صاحبتموه النبوة والامتثال والجعفرة، ويصير منكم إلى الموافقة، ويصيروا منه إلى المؤاخاة والشفقة، إن شاء الله تعالى.

وقد يفضي القارئ المعاصر أو يصحك من تشبيه عبد الحميد لأهمة المؤلف بمهمة البهيمة ولكن التشبيه في عصر عبد الحميد لم يكن يثير غضبا ولا ضحكا، بل كان متوافقا مع ظروف العصر والبيئة.

ورسالة عبد الحميد بن يحيى الكاتب معروفة وجميلة، وهي من عيون النثر العربي إلى يومنا هذا... ثم هي جماع الأخلاق والفضائل التي يجب أن يتحلى بها الكاتب قديما وحديثا.

هكذا كانت مدرسة عبد الحميد بن يحيى، التي تعتبر امتدادا طبيعيا لمدرسة الكتابة، التي بدأت يحيى بن يعمر، وأمثاله كالحجاج وقطري بن الفجاءة. لقد جعل عبد الحميد بن يحيى من الكتابة مهنة لها مبادئ وأصول

وتقاليد ودمستور، فصلها في دراسته المشهورة إلى الكتاب، التي بين فيها مكانة الكاتب وشرف مهنته. كما ركّز على الصفات التي ينبغي أن يتصف بها الكاتب من خلق وعلم وأدب وفقه ودين، وحفظ لكتاب الله وتعلم اللغة ورواية للأشعار ومعرفة بأيام العرب

والمعجم، ثم هو يحضهم فيها على احترام الناس، ويطلب منهم الكيامة والنظافة والأناقة. كل ذلك في رسالته المطولة التي جعلت منه إماما لمدرسة الكتاب.

أ.د. عبد الفتاح غنيمة

مراجع للاستزادة:

- ١ - وفيات الأعيان ١ / ٢٠٧.
- ٢ - الورراء، كتاب للجيشياري ص ٧٢ - ٨٢.
- ٣ - ثمار القلوب للشماني ص ١٥٥.
- ٤ - الأعلام للزركلي ٢ / ٢٨٩.

عبد الرحمن بدوى

(١٣٣٥ - ١٤٢٣ هـ = ١٩١٧ - ٢٠٠٢ م)

تركها سنة ١٩٧١م. وفى خلال هذا وصل إلى درجة الأستاذية سنة ١٩٥٩م، وسافر للتدريس فى كلية الآداب العليا ببيروت، وعمل مستشاراً ثقافياً ومديراً للبعثة التعليمية فى (برن) بسويسرا سنة ١٩٥٦م، وفى سنة ١٩٦٧م عمل أستاذاً فى معهد الدراسات الإسلامية التابع لجامعة السوربون بباريس.. ثم عمل بالجامعة الليبية ببنغازى ليبيا سنة ١٩٦٧م، والتحق بعدها للعمل أستاذاً فى كلية (الإلهيات والعلوم الإسلامية) بجامعة طهران، ثم انتقل إلى جامعة الكويت سنة ١٩٧٤م.

فهو فيلسوف محبرى، ومؤرخ للفلسفة، وكان من أبرز ممثلى الفلسفة الوجودية فى الوطن العربى، أسهم فى تكوين الوجودية بكتاب (الزمان الوجودى) ويعد من أكثر المفكرين غزارة فكرية، ترك المنشورات من المؤلفات ما بين تأليف وترجمة وتحقيق، وقد شغل فى نهاية حياته الدفاع عن الإسلام ونبىه ﷺ فتصدى للدفاع بكتابين، الأول: دفاع عن الإسلام، والثانى: دفاع عن محمد، كتبهما بالفرنسية ونشرهما فى أوروبا.

ولد فى سنة ١٣٣٥ هـ الموافق الرابع من فبراير سنة ١٩١٧م فى قرية (شرياص) من قرى دلتا مصر، وقضى الفترة الأخيرة من حياته فى باريس، وتوفى بالقاهرة سنة ١٤٢٣ هـ = ٢٠٠٢م. درس فى بلده وحصل على الابتدائية سنة ١٩٢٩م، ثم حصل على الكفاءة سنة ١٩٣٢م، ثم شهادة البكالوريا سنة ١٩٣٤م، التحق بكلية الآداب قسم الفلسفة، وحصل على الليسانس الممتازة سنة ١٩٣٨م. وكان من أساتذته: ألكسندر كواريه، أندريه لالاند، الشيخ مصطفى عبد الرازق وباول كراوس.

عمل معيداً فى قسم الفلسفة سنة ١٩٣٨م، وقدم رسالته للماجستير وعنوانها (مشكلة الموت فى الفلسفة الوجودية) سنة ١٩٤١م. عمل بالتدريس وتولى تدريس مادتى المنطق وتاريخ الفلسفة اليونانية، ناقش رسالته للدكتوراه سنة ١٩٤٤م، وكان عنوانها (الزمان الوجودى).

عين مدرساً بقسم الفلسفة سنة ١٩٤٥م، ثم أستاذاً مساعداً سنة ١٩٤٩م، وبعدها بعام انتقل إلى جامعة عين شمس، وبقي بها حتى

ومن آرائه واتجاهاته الفكرية :

١ - الوجودية :

عبر د. عبد الرحمن عن الاتجاه الوجودي. ويُعدّ بكتابه (الزمان الوجودي) أحد مؤسسي الفلسفة الوجودية، إذ ألفه في فترة مبكرة عن كثير من الفلاسفة الوجوديين الذين سيظهرون بعده، فقد ألفه سنة ١٩٤٢م، وتمتاز وجوديته من وجودية هيدجر وغيره من الوجوديين بالنزعة الدينامية التي تجعل للفعل الأولوية على الفكر، وتستند في استخلاصها لمعاني الوجود إلى العقل والعاطفة والإرادة معاً، وإلى التجربة الحية، وهذه بدورها تعتمد على ملكة الوجدان بوصفها أقدر ملكات الإدراك على فهم الوجود الحي.

ويشير د. بدوي إلى أن غاية الوجود أن يجد ذاته وسط الوجود، والوجود له معنيان عمده، مطلق ومعيّن، والوجود الحقيقي هو وجود الفردية، والفردية هي الذاتية، والذاتية تقتضي الحرية، والحرية معناها وجود الإمكانية، ووجود ذاته ميزته الأولى أنه يعرف ذاته.

وفي الوجود وجودان : وجود الذات ووجود الموضوع. ووجود الذات لا يمكن أن يُفهم مستقلاً عن عالم الموضوعات الذي فيه تُحقّق الذات إمكانياتها عن طريق الفعل، واستخدام الذات الأخرى كأدوات في سبيل هذا التحقيق.

وتعنى الذات عنده بالأنا المريدة، فالذات تتشدد الإرادة والفكر، وتزداد قيمة الذات بمقدار ازدياد الشعور بالحرية، والذات الحقّة هي الذات الحرة إلى أقصى درجات الحرية، الحاملة لمسؤوليتها بكل ما تتضمنه.

والحرية تتضمن الاختيار، والاختيار يتم بين ممكنات، فالذات تقوم إذن في الإمكانية التي تختار منها، وهذه الإمكانية ليست مطلقة، بل تتم بين اختيارات متعددة، وإذا تم الاختيار انتقلت الذات من حالة الحرية إلى حالة الضرورة.

ولا يفهم الوجود أو الذات بدون زمان، فالزمان شرط أساسي في تكوين الآنية، وهو العامل الأصلي في انتقال الوجود إلى حالة الآنية، والزمانية حالة جوهرية للوجود المتحقق، ولكي يفسر د. بدوي حقيقة الوجود يلجأ إلى الزمان؛ والصحيح عنده أن الوجود زمني في جوهره وطبيعته، والزمان هو المقوم الجوهرى لماهية الوجود والمامل الفاعل في تحديد معناه.

ويشير د. بدوي إلى أن هذا التصور الجديد لمعنى الزمان يُعدّ ثورة لا تقل في عنمها وخطرها ونتائجها عن تلك الثورة التي قام بها كوبر نيقوس في علم الملك، وهي ثورة تبدأ بهدم الأوضاع السابقة، ونقد مذاهب الفلاسفة السابقين في الزمان، وتقديم تصوره الوجودي لمعنى الزمان.

٢ - مشكلة الموت :

تناول د. عبد الرحمن بدوي عرض هذه المشكلة من خلال رسالته للماجستير وعنوانها (مشكلة الموت في الفلسفة الوجودية)، ورأى أن الموت من الناحية الوجودية فعلٌ فيه قضاء على كل فعل، كما أنه نهاية للحياة، والموت حادث كليٌّ كليّة مطلقة من ناحية، وجزئي شخصي من ناحية أخرى، فالكل قانون، ولكن لكل منا فناء خاص.

ويعد الموت من الناحية الوجودية أو الناحية المعرفية إشكالاً، ويكون الموت مشكلة حينما يشعر الإنسان شعوراً قوياً واضعاً بهذا الإشكال، وهناك ارتباط بين الموت والحرية، من جهة، وبين الحرية والخطيئة من جهة أخرى، فهناك إذن ارتباط بين الخطيئة والموت، ويرى أن هذا التصور قد بلغ أول درجة عليا من درجات التعبير عنه في المسيحية؛ كما تناول الصلة بين الموت وبين مسائل الإلهيات خاصة فيما يتعلق بوجود الله، ومسألة الخلق من العدم.

٣ - موقفه من التراث :

كان للدكتور عبد الرحمن بدوي جهود عظيمة في إحياء التراث العربي الإسلامي، سواء بدراسته، أو بنشره نشرًا علميًا محققًا طبقاً لأصول النقد التاريخي، حيث رأى أن أسلافنا السابقين قد بلغوا في التحرر الفكري في أمور العقيدة مبلغاً عظيماً صرنا

نتمنى اليوم أن نصل إليه؛ وأن نتخذ منه وسيلة إلى تجديد الفكر الإسلامي؛ فمن هذه المناهل الأصيلة المتدفقة ينبغى أن يكون ورودنا واستلها منا، ويجب على الفكر العربي المعاصر أن يجعل نقطة انطلاقه من آخر مرحلة وصل إليها هذا الفكر التراثي المتعمق المتحرر الواسع الأفاق، بعد أن ران علينا خلال سبعة قرون جمود شديد، فإن محاولة التواصل بين الحاضر والماضي هو إحدى الغايات الأساسية من دراسة التراث، ولكن ليس التراث كله بل تحديد مجال معين من مجالات التراث يكون هو محور اهتمام الباحث المتخصص، فعلى الباحث في التراث الفلسفي الإسلامي أن يهتم بعلم الكلام، أو الفكر الديني، وفلسفة فلاسفة الإسلام، والتصوف، وتاريخ العلوم عند العرب، وأن يكون على دراية على نحو ما بالعلوم الشرعية، واللغوية، والأدبية، والتاريخية، من العلوم التراثية، التي تساعد على تفهم حقيقة هذا الجانب الفلسفي، وأن ندرس أساليب هؤلاء المفكرين في طرح المشكلات، وكيفية علاجها، ومن هنا يمكن للمفكر العربي المعاصر أن يحصل على الدروس المستفادة التي بمقتضاها يستطيع مواجهة المشكلات المثارة في هذه الأيام.

٤ - النزعة الإنسانية :

يشير د. عبد الرحمن بدوي إلى أن النزعة

الإنسانية في الحضارة الواحدة لا توجد مرة واحدة على دفعة واحدة، بل توجد على صور متعددة في فترات مختلفة، فلا يمكن رصد حضارة معينة على أنها تمتاز بالنزعة الإنسانية، ولا توجد مرحلة واحدة يمكن أن تحتكر مفهوم النزعة الإنسانية، كما لا يوجد حضارة يمكن أن تتوحد بالنزعة الإنسانية، بل وجدت صوراً للنزعة الإنسانية في الحضارة اليونانية، مروراً بالحضارة العربية، ثم الحضارة المعاصرة، وتوجد صور متعددة من النزعة الإنسانية، ولذا كانت له كتابات متعددة في الفلسفات المختلفة ترصد هذه النزعة الإنسانية.

والنزعة الإنسانية في الحضارة اليونانية تجلت في تقسيم د. بدوي للفكر اليوناني في مراحلها المختلفة، حيث بدأها بربيع الفكر اليوناني انتهاء بشتاء ذلك الفكر، كما كان للحضارة العربية صور للنزعة الإنسانية، وخاصة عند المتصوفة أمثال ابن عربي، ومن ملامح النزعة الإنسانية في الحضارة هي الجانب الحسي الجمالي المتمثل في الشعور بالطبيعة، ويركز د. بدوي هنا على المتصوفة باعتبارهم أكثر من شعروا وأحسوا بهذا الجانب الحسي الجمالي، كما أنه من أهم خصائص التصوف: الترقى الأخلاقي وسمو النفس والروح، حيث ترتفع الروح إلى البحث عن وجودها الأصلي وتحقيقه من خلال اتصالها بالذات الإلهية، ويمتاز التصوف

الإسلامي بنزعة إنسانية عالمية منفتحة على سائر الأديان والأجناس.

قدم د. عبد الرحمن بدوي كثيراً من المؤلفات، تراوحت بين التأليف والتحقيق والترجمة، من أهمها هي التأليف:

- ١ - نيتشه.
- ٢ - التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية.
- ٣ - اشبنجر.
- ٤ - شوبنهاور.
- ٥ - أفلاطون.
- ٦ - أرسطو.
- ٧ - ربيع الفكر اليوناني.
- ٨ - خريف الفكر اليوناني.
- ٩ - الزمان الوجودي.
- ١٠ - من تاريخ الإلحاد في الإسلام.
- ١١ - أرسطو عند العرب.
- ١٢ - الإنسانية والوجودية في الفكر العربي.
- ١٣ - مخطوطات أرسطو في العربية.
- ١٤ - دراسات في الفلسفة الوجودية.
- ١٥ - المنطق الصوري والرياضي.
- ١٦ - فلسفة المصور الوسطي.
- ١٧ - مؤلفات الغزالي.
- ١٨ - مؤلفات ابن خلدون.
- ١٩ - مناهج البحث العلمي.
- ٢٠ - دور العرب في تكوين الفكر الأوروبي.

٢١ - مصادر وتيارات الفلسفة المعاصرة
في فرنسا.

٢٢ - الفرق الإسلامية في الشمال الإفريقي.

٢٣ - مذاهب الإسلاميين.

٢٤ - رابعة العدوية.

٢٥ - مدخل جديد للفلسفة.

٢٦ - الأخلاق النظرية.

٢٧ - الأخلاق عند كانط.

٢٨ - فلسفة القانون عند كانط.

٢٩ - فلسفة الدين والتربية عند كانط.

هذا بعض ما قدمه في التأليف.

أما في التحقيق فله كتب كثيرة، منها:

١ - المثل العقلية الأفلاطونية.

٢ - منطق أرسطو.

٣ - الإشارات الإلهية لأبي حيان
التوحیدی.

٤ - الحكمة الخالدة لمسكويه.

٥ - البرهان من الشفاء لابن سينا.

٦ - عيون الحكمة لابن سينا.

٧ - في النفس لأرسطو.

٨ - الأصول اليونانية للنظريات السياسية
في الإسلام.

٩ - الأفلاطونية المحدثة.

١٠ - أفلاطون عند العرب.

١١ - مختار الحكم للمبشر ابن فاتك.

١٢ - تلخيص الخطابة لابن رشد.

ومن ترجماته :

١ - شخصيات قلقة في الإسلام.

٢ - روح الحضارة العربية.

٣ - الإنسان الكامل في الإسلام.

٤ - فن الشعر لأرسطو.

٥ - الخوارج والشيعة.

٦ - ابن عربي للاسين بلاسيوس.

وللدكتور بدوي إنتاج إبداعي متميز، وقد
نشر ديوان شعر بعنوان «مرآة نفس» كما نشر
قصة بعنوان «هموم الشباب» وترجم كثيراً من
الأعمال الأدبية الأوروبية ومن ترجماته
المسرحية «عرس العام» «ديرما» «الإسكافية
المجيبه».

أ.د. منى أبو زيد

مراجع للاستزادة:

١ - موسوعة اعلام مصر في القرن العشرين - هيئة الاستعلامات - سنة ٢٠٠٠م

٢ - تركي (د.) إبراهيم محمد: قراءة نقدية في فكر الدكتور عبد الرحمن بدوي، دار الحضارة للطباعة والنشر، طبعاً (د. ت.).

٣ - بدوي (د. عبد الرحمن) الرمان الوجودي، مكتبة التهمة المصرية - القاهرة، سنة ١٩٦٥م.

٤ - بدوي (د. عبد الرحمن) الموت والبعث، وكالة المطبوعات - الكويت، دار القلم، بيروت (د. ت.)

٥ - بدوي (د. عبد الرحمن) موسوعة الفلسفة - ج١ - المؤسسة العربية للدراسات والنشر - بيروت ط١ - سنة ١٩٨٤م

٦ - علي (مديحة رحمت) النعمة الإنسانية عند عبد الرحمن بدوي، رسالة ماجستير كلية الآداب - جامعة المنيا - قسم الفلسفة والمفهوم الإنسانية
سنة ١٩٩٢م

٧ - تكوين العقل العربي - مذكرات المعكرين والتربويين، الباب الثاني - د. محمد الجواد، دار الحبال ٢ - ٢م

٨ - مذكرات عبد الرحمن بدوي.

٩ - مجلة الثقافة، تدريب، ومهرسة وتوثيق، الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٩١م

عبد الرحمن الداخل (١١٣ - ١٧٢ هـ = ٧٣١ - ٧٨٨ م)

هو عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان، الملقب بصقر قريش، ويعرف بالداخل، لأنه أول من دخل الأندلس من أمراء بني أمية، وهو مؤسس الدولة الأموية في الأندلس، وأحد عظماء العالم، ومن أعلام القرن الثاني الهجري.

ولد في دمشق سنة ١١٣ هـ - ٧٣١ م، ونشأ يتيماً حيث مات أبوه وهو صغير، فتربى في بيت الخلافة، ولما انقرض ملك الأمويين في الشام، وتغلب العباسيون رجالهم بالبطش والفتك والأسر، أفلت عبد الرحمن منهم وأقام في قرية على الفرات، فتتبعته الخيل بفرسانها، فأوى إلى بعض الأدغال حتى أمن، فقصده المغرب.

وقد تولى عبد الرحمن في العاشر من جماد الآخرة ١٧٢ هـ (١٦ من أكتوبر ٧٨٨ م) بعد حياة حافلة بالأحداث والإنجازات التي جعلته واحداً من أعظم شخصيات التاريخ الأندلسي.

إن قصة فرار عبد الرحمن ذاتها، من المشرق إلى المغرب، بما يتخللها من الحوادث

المؤسية، والمغامرات المدهشة، تثير منا كل إعجاب وتعاطف، فقد كان يرى الموت أو الأسر ينذرانه في كل خطوة، وقد استطاع أن يجوز من الشام إلى المغرب الأقصى مخترقاً فلسطين، ومصر وبرقة، والمغرب الأوسط، وأعين السلطات الخصيمة ساهرة تطارد فلول الأمويين، وتكاد تضع يدها عليه في كل لحظة. ومما هو جدير بالذكر، أنه حينما وصل إلى برقة، استطاع أن يتنفس الصعداء لأول مرة، وأن يجد ملاذاً آمناً مؤقتاً عند أخواله بني نضرة، وهم من برابرة طرابلس، وكانت أمه بربرية منهم تدعى راح، وقد أقام لديهم طويلاً يرقب الفرص. وفي خلال ذلك، وصل إليه مولىاه بدرّ وسالم، أرسلتهما إليه أخته أم الأصبغ بشيء من المال والجوهر. وكان صاحب إفريقية يومئذ، عبد الرحمن بن حبيب، يخشى على سلطانه من ظهور فلول بني أمية في إفريقية، فجد في مطاردة اللاجئين إليها منهم، وقتل بعضهم، واعتقل آخرين، وصادر أموالهم. ولما علم من عيونه بظهور عبد الرحمن حاول القبض عليه، ولكن

عبد الرحمن استطاع أن يتجنب المطاردة، وأن يصل مع صحبه القلائل إلى المغرب الأقصى، وأقام هنالك مختفياً عند شيخ من شيوخ البربر يدعى وانسوس، كانت له فيما بعد لديه حظوة، ثم نزل عند قوم من زناتة، وتجول حيناً في تلك الأنحاء، يدرس أحوال الأندلس، ويتلقى أخبارها، ويرقب فرص العبور إليها، وعلم أن الأندلس تعاني من اضطراب وثورات مستمرة، وأدرك أن الظروف تلوح قوية لتحقيق مخطمحه.

وقد كانت الأندلس ما تزال من الناحية الشرعية، قطراً من أقطار الخلافة الأموية، وكان عبد الرحمن سليل الخلافة الأموية. وكانت الأمة الأندلسية الناشئة، تتطلع إلى رئاسة شرعية، تلم شعثها، وتقضى على أسباب الفتنة فيها.

ومن ثم فقد قرر عبد الرحمن أمره، وفي أواخر سنة ١٣٦هـ (٧٥٣م) بعث بدرًا مولاه إلى الأندلس، ليسبر غور شئونها، وليحاول بث دعوته بين أنصار بني أمية، وأهل الشام، فنزل بدر بساحل البيرة، وكانت منزل جند الشام، وفيها تجتمع عصبة بني أمية، واستطاع بدر أن يمهّد الأمور في الأندلس لعبد الرحمن.

وعاد بدر إلى عبد الرحمن ومعه عدة من أنصاره الأمويين، وأفضى إليه بنتائج رحلته، فاستبشر عبد الرحمن، وعبر البحر معهم

إلى الأندلس، ونزل بساحل البيرة في ثغر المنكب الصغير، وذلك في شهر ربيع الثاني سنة ١٣٨هـ (سبتمبر سنة ٧٥٥م) فاستقبله أحد كبار أنصار الأمويين هناك، واسمه أبو عثمان عبيد الله بن عثمان وأنزله بمقامه في طرش، وهي قرية حصينة تقع غربي المنكب، على مقربة من البحر، فاستقر بها ينظم دعوته، ويدبر خططه.

وكانت زعامة عرب الأندلس في ذلك الوقت في يد يوسف بن عبدالرحمن المهري أمير الأندلس، ويشاركه في هذه الزعامة الصميل بن حاتم. وقد وقع على كاهل هذين الزعيمين عبء التصدي لعبد الرحمن الداخل الذي كانت دعوته قد انتشرت في جنوب الأندلس.

وقد أخذ كل جانب يعد عدته للمواجهة الحاسمة. وجاء اللقاء الحاسم في المسارة بظاهر قرطبة بين جيش يوسف والصميل من ناحية؛ وجيش عبدالرحمن الداخل من ناحية أخرى، وذلك في التاسع من ذي الحجة سنة ١٣٨هـ. وأحرز عبدالرحمن نصراً حاسماً على أعدائه في معركة المسارة ودخل قرطبة ويبيع بالإمارة في العاشر من ذي الحجة سنة ١٣٨هـ (١٨ مايو ٧٥٦م) بذلك تأسست الدولة الأموية في الأندلس على يد عبدالرحمن الداخل.

وكان على عبدالرحمن الداخل بعد هذا

النصر أن يوطد دعائم ملكه في الأندلس، وكان تفرق خصومه أهم عامل في ظفرة، فلم تكن ثمة زعامة شاملة بعد يوسف والصميل يلف حولها أعداؤه وقد آثر عبدالرحمن أن يواجه خصومه فرادى في الميدان ومن ثم استطاع أن يعظم قواهم بالتعاقب.

ويجب ألا ننسى أن الأندلس كانت - إلى جانب معاناتها من الفتن الداخلية - ستعرض لخطر الفزو الخارجي، من جانب جارتها القوية من الشمال، ونعنى بها مملكة الفرنج. وكان عاهل الفرنج يومئذ الإمبراطور شارلمان أو كارل الأكبر، أعظم ملوك النصرانية في عصره. وقد وجد شارلمان بالفعل في حوادث الأندلس، وما تواجهه من الفتن الداخلية، فرصة لفزو أسبانيا، وذلك حينما استدعاه الخوارج على عبد الرحمن في الثغر الأعلى، للقدوم بجيشه إلى أسبانيا، بقصد الاستعانة به على توطيد رئاستهم المستقلة عن حكومة قرطبة ووعدوه بأن يسلموا إليه سرقسطة عاصمة الثغر، وبعض المواقع الحصينة الأخرى.

وقد سار شارلمان بالفعل بجيشه إلى أسبانيا في أواسط سنة ٧٧٨م (١٦١هـ)، في الظاهر استجابة لدعوة الخوارج المسلمين، ولكن في الحقيقة تنفيذاً لمشروعه المبيت في غزو الأندلس، وكانت مملكة الفرنج تخشى تلك القوة الجديدة، التي يمثلها الإسلام في

الأندلس، من الناحيتين الدينية والسياسية، وتخشى من اتسياب تلك القوة إلى الشمال، ومن جهة أخرى كان شارلمان يخشى من تدفق الدعوة الإسلامية إلى أراضيه من الجنوب، إلى جانب الفزو العسكري، فيتجدد الخطر على النصرانية من سهولة الإسلام.

وفي خلال هذا الفزو الفرنجي لأراضي الأندلس الشمالية، كان عبدالرحمن الأموي مشغولاً بكفاحه المستمر للثورات المتوالية في مختلف النواحي. على أن العناية الإلهية، قد شامت أن يبوء عاهل الفرنج بالفشل، بعد أن اختلف معه الخوارج المسلمون، وانقلبوا إلى مقاومته، وأن يُنكب جيشه في موقعة باب الشزري الشهيرة، على يد المسلمين وحلفائهم البشكنس، وأن ينتهي بذلك خطر الفزو الفرنجي لربوع الأندلس.

أما عن شخصيته: كان عبد الرحمن الأموي، يتمتع بعبقريّة ممتازة، وخلال نادرة، وكان قرين جدّه العظيم معاوية بن أبي سفيان، ينشئ مثله دولة، ولكن في ظروف أشق من ظروفه، وكانت المحنة المروعة التي نزلت بأسرته، وحوادث حياته المشجية، والظروف العصيبة التي يواجهها، والخصومات والأحقاد المستمرة التي تحيط به، تحمل خلاله القوية إلى ذروة التطرف، فتراه يقرن وافر العزم، بفيض من الجراءة واحتقار الخطر، وقرن وافر الدهاء بنزوع

إلى الخيانة والفدر والقتل، ويقرن واخر الحزم والصرامة، بنزوع إلى القمع النريع، ويذهب في الانتقام إلى حدود مروعة من القسوة.

وقد جمع ابن حيان مؤرخ الأندلس الكبير صفاته في تلك العبارات القوية. قال: «كان عبد الرحمن راجح الحلم، فاسح العلم، ثاقب الفهم، كثير الحزم، بريئاً من المعجز، سريع النهضة في طلب الخارجين عليه، متصل الحركة، لا يخلد إلى راحة، ولا يسكن إلى دعة، ولا يكل الأمور إلى غيره، ثم لا ينفرد في إبرامها برأيه، شجاعاً مقداماً، بعيد الغور، شديد الحذر، قليل الطمأنينة، بليغاً، مفوهاً، شاعراً، محسناً، سمحاً، سخياً، طلق اللسان». وهذا التصوير الرائع الذي يقدمه لنا ابن حيان عن تلك الشخصية الممتازة، إنما هو صورة بارزة من صور العظمة والبطولة، توضحها في جملتها وتفاصيلها حياة عبد الرحمن في جميع أدوارها.

وقد أثارت شخصية عبد الرحمن الداخل إعجاب الخليفة العباسي أبي جعفر المنصور، فيروي أنه قال يوماً لبعض أصحابه: «من صقر قريش» من الملوك؟ قالوا: أمير المؤمنين الذي راض الملك، وسكن الزلازل، وحسم الأدواء. قال ما صنعتُم شيئاً. قالوا: فمعاوية. قال: ولا هذا. قالوا: فعبد الملك بن مروان. قال: لا. قالوا: فمن يا أمير المؤمنين؟

قال: «صقر قريش» عبد الرحمن بن معاوية، الذي تغلص بكيده من سنن الأسنة، وظُباة السيوف، يعبر القصر، ويركب البحر، حتى دخل بلدًا أعجميًا منفردًا بنفسه، فمصر الأمصار، وجند الأجناد، ودون الدواوين، وأقام ملكًا عظيمًا بعد انقطاعه، بحسن تدبيره، وشدة شكيمة. إن معاوية نهض بمركب حمّله عليه عمر وعثمان، وذُلّ صعبه، وعبد الملك ببينة أبرم عقدها، وأمير المؤمنين بطلب عزته، واجتماع شيعته، وعبد الرحمن منفرد بنفسه، مؤيد برأيه، مستصحب لمزمه، وطّد الخلافة بالأندلس، وافتتح الثغور، وقتل المارقين، وأذل الجبابرة الثائرين.

وقد عني عبد الرحمن بالحاضرة الأموية الجديدة، ونعني بها مدينة قرطبة، فحصنها، وزينها بالمنشآت الفخمة، والرياض الياض، وأنشأ إلى جانبها منية الرصافة وقصرها المنيف. وكان قصر الإمارة، بناءً قديمًا ساذجًا، يرجع إلى عهد القوط، فرأى عبد الرحمن أن ينشئ ضاحية ملوكية جديدة، تليق بحاضرة ملكه، وتعيد ذكرى بهاء بني أمية بالشرق، فأنشأ في الشمال الغربي من قرطبة، قصرًا فخماً تحيط به حدائق زاهرة، وجلب إليها مختلف الفروس من الشام وإفريقية، وسمى تلك الضاحية الجديدة بالرصافة تخليدًا لذكرى الرصافة التي أنشأها جده هشام بالشام، واتخذها مقامًا،

وَمُتَنَزَّهًا، ومركزًا للإمارة. وكانت حدائق الرصافة أما لحدائق الأندلس، ومنها انتشرت بالأندلس غروس الشام وإفريقية. وما تزال تقوم حتى اليوم في قرطبة، ضاحية الرصافة الجديدة، على موقعها القديم الذي اختاره عبد الرحمن.

ومن مآثر عبد الرحمن الباقية إنشاءه لجامع قرطبة العظيم، الذي غدا على يد بنيه المتعاقبين، أعظم مسجد جامع في الغرب الإسلامي، وما يزال يقوم حتى اليوم، رمزاً خالداً لعظمة فنون العمارة الأندلسية.

أما عن علاقته بالعباسيين:

كانت الدعوة العباسية قد انتهت إلى الأندلس حين مقدم عبد الرحمن وذاعت في منابرها، ودعى لبنى العباس في كثير من النواحي، ثم دعى لهم في قرطبة ذاتها، ودعا عبد الرحمن الداخل نفسه لأبي جعفر المنصور عدة أشهر، وكان ذلك رغم غرابته وتناقضه عملاً من أعمال السياسة. ولكن جماعة من بنى أمية الذين وفدوا إلى الأندلس، اعترضوا على هذا التصرف، ونوهوا بما أثم به بنو العباس في حق بنى

أمية، وما زالوا بعبد الرحمن حتى قرر قطع ذكر بنى العباس من الخطبة (١٢٩هـ)، وقطعت على أثر ذلك من سائر منابر الأندلس. ولكن عبد الرحمن لم يحاول أن يتخذ سمة الخلافة قط، رغم كونه سليل الخلفاء، ويرجع ذلك إلى بواعث سياسية عملية، هي التي حملت عبد الرحمن على سلوك هذا المسلك، والحرص على عدم التورط في رسوم لم يحن الوقت لاتخاذها.

أما عن ألقابه فهو : يلقب في المصادر التاريخية بالأمير، وأحياناً بالإمام، وأيضاً بصاحب الأندلس، ويعرف بعبد الرحمن الداخل لأنه أول من دخل الأندلس من أمراء بنى أمية وحكمها، ويعرف أيضاً بعبد الرحمن الأول لأنه أول ثلاثة من بنى أمية بهذا الاسم حكموا الأندلس، وهم عبد الرحمن الداخل، وحفيده عبد الرحمن الأوسط (ابن الحكم)، ثم عبد الرحمن الناصر الذي كان أول من تلقب بالخليفة من حكام بنى أمية في الأندلس.

أ. محمد عبد الله عنان، بتصرف،

مراجع للاستزادة:

١ - محمد عبدالله عنان، تراجم إسلامية،

٢ - المقرئ، نصح الطبيب ١٠٥/١،

٥ - علي أدهم، مقرر قریش

٢ - الزركلي، الأعلام، ٢/٢٣٨.

٣ - ابن سعيد: البيان المغرب في حلى المغرب ٢/٤٩.

٦ - مصطفى نجيب، حملة الإسلام ٢/١٢٢

عبد الرحمن الرافعي

(١٣٠٦-١٣٨٦هـ = ١٨٨٩-١٩٦٦م)

الوفدية، ومن هذه الزاوية أصبحت بعض كتاباته أثيرة لدى النظام السياسي في بعض فترات عهد الثورة، وبخاصة في نهاية عهد الرئيس السادات حين تأسس حزب الوفد الجديد.

بالإضافة إلى اهتماماته التاريخية كان الرافعي محامياً متميزاً عمل بالمحاماة، وظل يعمل بها، وقد اختير نقيباً للمحامين في المجلس الذي عينته الثورة لإدارة شؤون النقابة، وبالإضافة إلى هذا كان عبد الرحمن الرافعي من رواد الحركة التعاونية المبكرة في مصر، وقد نادى بنشر التعاونيات، وعمل من أجل هذا بهمة ونشاط، وأسهم بجهد وافر في استصدار القوانين المشجعة على التعاون.

تخرج في كلية الحقوق (١٩٠٨م) واشتغل بالمحاماة، كما عمل في جريدة «اللواء» جريدة الحزب الوطني، بدأت ميوله السياسية تظهر مبكراً، وقد ارتبط ببعض جماعات العمل السري التي ضمت أحمد ماهر، واعتقل إبان الحرب العالمية الأولى (١٩١٥م) من باب

هو عبد الرحمن بن عبد اللطيف الرافعي، ولد بالقزايق في سنة ١٣٠٦هـ = ١٨٨٩م، في أسرة ذات أصول شامية وكانت وفاته سنة ١٣٨٦هـ = ١٩٦٦م، كان والده قاضياً شرعياً ينتقل بحسب عمله، وأخوه هو الصحفي المصري الوطني الكبير أمين الرافعي. وعبد الرحمن مؤرخ متميز، تميز بكتابات تاريخية اتسمت بالبحث العلمي الدقيق، كتب تاريخ مصر الحديثة في مجموعة أجزاء متوالية، واتخذ من مفهوم الحركة القومية مدخلاً لكتابة التاريخ، ووجد في نفسه الشجاعة أن ينتقد بعض تصرفات الحكام من أسرة محمد علي، فيما كتب من تاريخ لهذه الفترة، ونشره قبل قيام الثورة، كان من أعضاء الحزب الوطني «القديم»، وقد وصل به هذا الانتماء إلى أن أصبح وزيراً للتموين في وزارة سري باشا الائتلافية (يوليو ١٩٤٩م - سبتمبر ١٩٤٩م)، ضمن حصة هذا الحزب في الائتلاف الوزاري، وبسبب هذا الانتماء السياسي تميزت بعض كتاباته بمعاداته للوفد، وبعض الممارسات السياسية

التحفظ، كان من المعارضين للوفد، الذين فازوا بعضوية البرلمان المصري الأول (١٩٢٤م) وانتخب بعد ذلك أكثر من مرة للبرلمان، كما عين عضواً في مجلس الشيوخ في ١٩٣٩م.

برز نشاطه في الحزب الوطني واختير عضواً في لجنته الإدارية (١٩٢١م)، ثم سكرتيراً للحزب (١٩٣٢م).

نشر كتابه الأول عن حقوق الشعب (١٩١٢م)، ونشر كتابه الثاني عن نقابات التعاون الزراعي (١٩١٤م) والجمعيات الوطنية (١٩٢٢م)، أما موسوعته الشهيرة فتقع في ١٦ كتاباً، وقد جعل عنوانها «تاريخ الحركة القومية وتطور نظام الحكم في مصر»، وقد عني فيها بتتبع ميادين الحياة المختلفة من اقتصاد واجتماع وعمران، ولم يقتصر على التاريخ السياسي أو تاريخ الحكام فحسب، كما عني بتدوين الوقائع على نحو ما حدثت، ذاكراً التفاصيل المهمة؛ التي يمكن دراسة التاريخ الحضاري بصورة المتعددة من خلال الإلمام بها، كما ذكر وقائع تاريخ الثورة المصرية ١٩١٩م بالتفصيل، وحرص على ذكر أسماء الشهداء والفدائيين، ووثق معلوماته بالأرقام.

نشر الراجحي أول مجلدات هذه المجموعة

بعنوان «تاريخ الحركة القومية» في جزئين، صدر الجزء الأول عام ١٩٢٩م، وكذلك الجزء الثاني، ويشمل هذا الكتاب ظهور الحركة القومية، وتصدى المصريين للحملة الفرنسية حتى ظهور محمد علي، وأتبع هذا بكتاب «عصر محمد علي»، ثم «عصر إسماعيل»، ثم «الثورة العربية»، ثم «مصر والسودان في أوائل عهد الاحتلال»، ثم «مصطفى كامل»، ثم «محمد فريد»، ثم كتابه عن ثورة ١٩١٩م في جزئين، ثم كتابه في «أعقاب الثورة» في ثلاثة أجزاء، ثم كتابه «مقدمات ثورة يوليو»، ثم كتابه «ثورة يوليو ١٩٥٢م»، واستجاب الراجحي لمشورة الكثرين فكتب كتاباً عن «تاريخ الحركة القومية في مصر القديمة»، ثم كتاباً آخر عن «تاريخ مصر القومي من الفتح العربي حتى عصر المقاومة والحملة الفرنسية».

وبالإضافة إلى هذا نشر كتابه الأقل شهرة، عن شعراء الوطنية في مصر، وكتابين آخرين عن نشاطه في البرلمان هما، «مجموعة أقوال وأعمال في البرلمان» و«أربعة عشر عاماً في البرلمان».

وانتهى الراجحي إلى كثير من الأفكار السياسية والمعاني، من قبل أن تنشأ مفاهيم هذه المعاني في التراث الفكري المعاصر، وذلك من قبل حديثه عن تنمية الريف، والأرتقاء

بأحوال الفلاح ،والتقدم الاجتماعي، وتصنيع
الريف، وحماية الاستقلال العالمي.

كتب الرافعي أيضاً تاريخ السنوات الأولى
من عهد ثورة ١٩٥٢م، ولكنه لم يتمكن من
تسجيله بنفس القدر من الحرية؛ ولهذا فإن

أحدًا لا يعول عليه بنفس القدر الذي يعول به
على مصادره الأولى؛ حيث تعرضت بعض
نصوصه للحذف. كذلك كتب الرافعي
مذكراته.

أ.د. محمد الجوادى

مراجع للاستزادة

- ١ - علي مشارف الثورة للدكتور محمد الجوادى.
- ٢ - مذكرون من مصر سامى حشبة.
- ٣ - مذكرات سيد الرحمن الرافعي.
- ٤ - الأعلام للزركلي، ٣٠/٣١١

عبد الرحمن الكواكبي (١٢٦٥ - ١٣٢٠ هـ = ١٨٤٩ - ١٩٠٢ م)

والعشرين من عمره، ثم أصدر بعد عامين صحيفة (الشهاب) ، أولى الصحف العربية بحلب، وبعد إغلاقها من قبل الأتراك العثمانيين أصدر صحيفة (الاعتدال)، فلاقت نفس المصير.

ولقد شغل الكواكبي عددا من المناصب الإدارية والاقتصادية الهامة في ولاية حلب، واحترف التجارة فترة من الزمن، كما كان مرجعا للمحاماة في القانون، وعمل «عرضحالجيا» ، يحضر ظلمات وشكايات المظلومين ضد الأتراك.

ولقد تصاعد عداو السلطات العثمانية له ولنشاطه ، فأدخلوه السجن، متهمًا بمحاولة اغتيال الوالي التركي، وحكم عليه بالإعدام من القضاء التركي بحلب، ثم برأته محكمة «بيروت».

ولما ضاقت به دنيا حلب، وأغلقت أمامه سبل الإصلاح بها، هاجر مسرا إلى مصر (١٣١٧ هـ = ١٨٩٩ م)، وفي القاهرة نشر فصول كتابه المتميز «طبائع الاستبداد

هو عبدالرحمن بن أحمد بهائي بن محمد ابن مسعود الكواكبي، واحد من أبرز المجددين والمصلحين الإسلاميين في عصرنا الحديث.

ولد في حلب سنة ١٢٦٥ هـ = ١٨٤٩، من أرض الشام، في أسرة «شريفة» النصب، ذات نفوذ علمي وإداري، كانت تتوارث «نقابة الأشراف» في حلب الشهباء.

وهي تكوينه العلمي، درس علوم العربية ، المروثة والحديثة، والعلوم الإسلامية، وأجاد - مع العربية - التركية والفارسية.

وكانت حلب، يومئذ، ولاية عثمانية، وكانت الدولة العثمانية تعيش عصر تراجعها الحضاري والعسكري والسياسي، الأمر الذي ضيق فيها مساحة الحرية إلى حد كبير، فتشأ الكواكبي وقد نذر نفسه للجهاد ضد الحكم العثماني، يعمل على تحرير العرب منه، ويبشر بإعادة الخلافة الإسلامية إلى الأمة العربية من جديد.

اشتغل بالصحافة وهو في الثانية

ومصارع الاستعباد، نشرها في صحيفة (المؤيد) دون توقيع، وفيها طبع كتابه «أم القرى» وهو مذكرات اجتماعات جمعية «أم القرى» السرية، التي ضمت ممثلين للولايات العربية العثمانية، وللمسلمين في مختلف بلاد الإسلام، وخارج بلاد الإسلام، عندما اجتمعوا سرا، بمكة المكرمة، فتدارسوا أسباب تخلف المسلمين، والسبيل إلى نهضتهم، ونشر الكواكبي هذا الكتاب بمصر، ونشر كذلك كتابه «طبائع الاستبداد»، وبدلا من أن يضع اسمه على غلافيهما، ذكر أن المؤلف هو «الرحالة : ك»؛ وذلك مخافة انتقام السلطان العثماني عبدالحميد (١٢٥٨ - ١٣٣٦ هـ = ١٨٤٢ - ١٩١٨ م).

ومن مصر - حيث استقر الكواكبي، وأجرت عليه حكومة الخديوي عباس حلمي الثاني (١٢٩١ - ١٣٦٣ هـ = ١٨٧٤ - ١٩٤٤ م) راتباً منتظماً - قام برحلات ساح فيها بعدد من البلاد الإسلامية الآسيوية والأفريقية، وعندما وافته المنية - في ٧ من ربيع الأول سنة ١٣٢٠ هـ = ١٤ من يونيو سنة ١٩٠٢ م - صادر رجال السلطان عبدالحميد أوراقه الخاصة، وأصول كتب كان قد كتبها ولم تنشر، وراجت شائعات تقول : إنه قد مات مسموماً.

ودفن بالقاهرة، وعلى قبره كتبت كلمة

«الشهيد» وأبيات شمر لحافظ إبراهيم (١٢٨٧ - ١٣٥١ هـ = ١٨٧١ - ١٩٣٢ م) يقول فيها :

هنا رجل الدنيا، هنا مهبط التقى

هنا خير مظلوم، هنا خير كاتب

قفوا واقربوا أم الكتاب وسلموا

عليه، فهذا القبر قبر الكواكبي

أراؤه واتجاهاته الفكرية :

وكانت القضية الكبرى التي شغلت الكواكبي هي استقصاء أسباب تخلف المسلمين، وبلورة دليل العمل لنهضتهم، وفي هذا الإطار جاءت الأفكار والقضايا التي عرض لها، والتي أودعها كتابيه الفريدين : «أم القرى» و «طبائع الاستبداد».

ولقد احتلت الحرية - كنقيض للاستبداد - مكاناً محورياً في مشروعه الإصلاحى؛ لأنه رأى في الاستبداد القيد الذي أعجز كل طاقات الأمة وملكاتهما عن الحركة والنهوض؛ فالاستبداد مفسد للدين، الذي هو الطاقة المحركة لجمهرة الأمة، وهو مفسد له في جانب الأخلاق - الذي هو أخطر جوانبه - حتى ليكاد يحوله إلى مجرد عبادات وشعائر، لا تقلق بال المستبددين. والاستبداد مفسد للتربية باستعباده السياسة وشئون الاجتماع

البشرى من نطاق العلوم التى يربى الناشئة عليها.

وهو مفسد للعلوم. عندما يستبعد علوم الحياة التى تفتق ملكات الإبداع والنقد والمقاومة من إطار العلوم التى تسمح النظم المستبدة بدراستها، ففرائص المستبد ترتعد من علوم الحياة، مثل: الحكمة النظرية، والفلسفة العقلية، وحقوق الأمم، وسياسة المدنية، والتاريخ المفضل، والخطابة الأدبية، إنه يخاف من العلوم التى توسع المقول، وتعرف الإنسان ما هو الإنسان، وما هى حقوقه، وهل هو مفبون؟ وكيف الطلب؟ وكيف النوال؟ وكيف الحفظ؟.

والاستبداد مفسد للاقتصاد، لأنه يحول ثروة الأمة، التى هى عملاء الله وفيضه فى الطبيعة، من دائرة «اشتراك الأمة فيها» إلى حيث تصبح احتكارا لقلة من الأغنياء، يصبحون أعوانا للمستبد، إذ الأغنياء ربائط المستبد، يذلهم فيثنون، ويستدرهم فيحنون، ولهذا يرسخ الذل فى الأمم التى يكثر أغنيائها؟.

ولذلك جاءت دراسة الكواكبي عن الاستبداد فريدة فى بابها، وأصبح كتابه «طبائع الاستبداد» وحيدا فى موضوعه، وشغلت هذه القضية مكان المحور فى

مشروعه الإصلاحى، ومن كلماته الجامعة فى الحرية والاستبداد : «إن الهرب من الموت موت، وطلب الموت حياة.. وإن الخوف من التعب تعب، والإقدام على التعب راحة.. والحرية هى شجرة الخلد، وسقيها قطرات من الدم المعفوح.. والأسارة (المبودية) هى شجرة الزقوم، وسقيها أنهر من دم المخلوق المخانيق!.. والاستبداد، لو كان رجلا، وأراد أن ينتسب لقال : أنا الشر، وأبى الظلم، وأمى الإساءة، وأخى الفدر، وأختى المسكنة، وعمى الضر، وخالى الذل، وابنى الفقر، وبنى البطالة، وعشيرتى الجهالة، ووطنى الخراب، أما دينى وشرفى وحياتى : فالمال، المال، المال!»، فالحرية أم الفضائل جميعها، والاستبداد رأس الرذائل بإطلاق.

وفى تشخيص الكواكبي لأسباب تخلف المسلمين - الذى سماه «الفتور» الذى يحول بين الأمة وبين الحركة والنهضة، رصد - وخاصة فى كتابه «أم القرى» - كل الأمراض التى أصابت الحضارة الإسلامية، الخطير منها والصغير، وسلط الضوء على الأسباب الأساسية للتخلف، مثل :

١ - عقيدة الجبر والزهد، المفضية إلى لون من التصوف المعطل لطاقت الناس؛ فالطرق الصوفية - وليس التصوف المذهب للنفس والمزكى لها - قد اجتذبت جماهير

غفيرة، أدارت ظهرها لأسباب التقدم وسننه
وقوانينه، وأخلدت إلى التواكل واستقامت
للبدع والخرافات.

٢ - انعدام التنظيمات والجمعيات، التي
تؤلف بين طاقات الناس، وتضمن للأفكار،
بالشورى، حصافة أكبر وحصانة تفوق الآراء
المفردة، كما تضمن للمشاريع الكبرى الدوام
الذى يتجاوز عمر الأفراد وهممهم، وبعبارة
الكواكبي: «إن الجمعيات القانونية المنتظمة
يتسنى لها الثبات على مشروعها عمراً
طويلاً، يفي بما لا يفي به عمر الواحد الفرد،
وتأتى بأعمالها كلها بعزائم صادقة لا
يفسدها التردد، وهذا هو سر ما ورد فى
الأثر من أن يد الله مع الجماعة».

وهو بذلك قد نبّه على أهمية وضرورة
التنظيمات السياسية والأحزاب والجمعيات
كأدوات للنهضة، وأوعية لتجميع وترشيد
طاقات الأمة الإسلامية.

٢ - الإغراق فى الشهوات الحسية، على
النحو الذى لا يميز بين رسالة الإنعسان
وغرائز الحيوان فى هذه الحياة.

٤ - اختلال التوازن بين شئون الدنيا
وشئون الآخرة فى حياة عامة المسلمين، على
النحو الذى جعل «من دأب الشرقيين ألا
يفكروا فى مستقبل قريب، كأن أكبر همهم

منصرف إلى ما بعد الموت فقط». على حين
أن الإسلام قد جعل الدنيا عنواناً للآخرة،
ونبه على أن اختلال التوازن بينهما لا بد وأن
يفضى إلى خسران الصفتين معا.

لقد نبّه الكواكبي إلى كثير من أمراض
الفكر والسلوك المتوطنة فى حياة العامة
والخاصة، وسلط كل الأضواء على أمراض
الإدارة العثمانية، أمراض الظلم الاجتماعى،
والاستبداد بالحكم، والتحلل الإدارى، والفقر
الحضارى، وتقليد الأجنبى، والاحتقار للعرب.
وجاهر بضرورة تحرير الأمة العربية من نير
العثمانيين، وإعادة الخلافة العربية، وتجديد
حياة المسلمين بتجديد الفكر الإسلامى
الحديث الذى لا بد وأن يستجيب لمشكلات
العصر الذى يعيشون فيه.

ومن كلماته الجامعة فى أسباب فتور الأمة
الإسلامية، تلك التى تقول: «من أسباب فتور
المسلمين: تحول نوع السياسة الإسلامية،
فلقد كانت نيابية اشتراكية، أى ديمقراطية
تماماً، فصارت، بعد الراشدين، ملكية مقيدة،
ثم صارت أشبه بالمطلقة، ولقد أثبت الحكماء
أن المنشأ الأصلى لشقاء الإنسان هو وجود
السلطة القانونية منحلة، ولو قليلاً، لفسادها،
أو لقلبة سلطة شخصية أو أشخاصية عليها..
ومن أعظم أسباب فقر أمتنا أن شريعتنا
مبنية على أن فى أموال الأغنياء حقاً معلوماً

للبنائين والمحرومين، لكن حكوماتنا قد قلبت الموضوع، فصارت تجبى الأموال من الفقراء والمساكين وتبذلها للأغنياء، وتحابى بها المسرفين والسفهاء».

لقد دعا إلى حكومة شورية، خاضعة لرقابة الأمة، «فالحكومة من أى نوع كانت لا تخرج عن وصف الاستبداد ما لم تكن تحت المراقبة الشديدة والمحاسبة التى لا تسامح فيها».

وحاول تأليف الجمعيات التى تعمل فى سبيل تطبيق المشروع الإصلاحى الذى بشر به؛ لأنه لم يكن من أنصار الثورات العنوية والتمردات غير المدروسة، وإنما أكد على: «أنه يجب قبل مقاومة الاستبداد تهيئة ما يستبدل به الاستبداد...».

أ.د. محمد عمارة

مراجع للاستزادة:

- ١ - عبد الرحمن الكواكبي شهيد الحرية ومجدد الإسلام، للدكتور محمد عمارة - طبعة القاهرة سنة ١٩٨٨م.
- ٢ - الأعمال الكاملة لعبد الرحمن الكواكبي، دراسة وتحقيق - دكتور محمد عمارة - طبعة بيروت سنة ١٩٧٥م.

عبد الرزاق السنهوري (١٣١٢-١٣٩١ هـ = ١٨٩٥-١٩٧١ م)

وُلد الدكتور عبد الرزاق بن أحمد السنهوري بالإسكندرية سنة ١٣١٢ هـ الموافق ١٨٩٥ م، وتوفي سنة ١٣٩١ هـ الموافق ١٩٧١ م.

تعلم في الإسكندرية بالمدرستين الابتدائية والثانوية حتى نال الثانوية سنة ١٩١٣ م، وانتقل إلى القاهرة فنال درجة الليسانس في الحقوق سنة ١٩١٧ م، وعُيِّن عضواً بالنيابة العامة، ثم وكيلاً للنائب العام، فمدرساً للقانون بمدرسة القضاء الشرعي، فمبعوثاً إلى فرنسا حيث حصل على درجتي دكتوراه، واحدة في العلوم القانونية وأخرى في العلوم الاقتصادية والسياسية، وعُيِّن بعد عودته مدرساً بكلية الحقوق، ثم رقي استاذاً مساعداً، فاستاذاً، فعميداً للكلية سنة ١٩٣٦ م، وترك الجامعة إلى القضاء بالمحاكم المختلطة، وإلى وكالة وزارة المعارف، ثم اختير وزيراً للمعارف سنة ١٩٤٥ م، فرئيساً لمجلس الدولة حتى سنة ١٩٥٤ م، اختير عضواً بمجمع اللغة العربية سنة ١٩٤٦ م، ومشاركاً في عدة لجان مهمة أدى دوره القيادي بها أحسن الأداء.

كما سمعت الدول العربية بمعونته القانونية، إذ إنه بعد أن وضع القانون المدني المصري الجديد، اختير لوضع القوانين المدنية في العراق وسوريا وليبيا، أما الكويت فقد حظيت بنصيب وافر من جهوده حيث قام بوضع قوانين التجارة، والشركات، والقانون الجنائي، وقوانين أخرى في شتى التشريعات الإدارية والمالية والدستورية، كما أسس معهد الدراسات العربية، بمصر، وأوفد لمؤتمرات علمية كثيرة بأوروبا، فكان ذا صوت مسموع بين كبار العلماء.

والدكتور عبد الرزاق السنهوري علمٌ من اعلام الشريعة الإسلامية بما قدمه من جهود علمية وعملية في نطاقها الواسع، فوق كونه علماً من اعلام القانون الوضعي والتربية والسياسة والاجتماع.

وأركز القول على جهوده في حقل الشريعة الإسلامية، إذ كانت آثاره العلمية في هذا المجال متميزة مرموقة في العالم الأوروبي المناهض للفكرة الإسلامية، وكان سقوط الخلافة العثمانية مدعاة انتقاصٍ هناك

للشريعة، واعتراء على قوانينها الإلهية، فصمم على أن تكون رسالة الدكتوراة عن الخلافة في الإسلام، لتبين الحقائق المجهولة عن الخلافة، وليفصح هؤلاء الذين يلوكون الأكاذيب عنها، وقد أشفق الأستاذ لامبير على تلميذه الذي يواجه أوروبا جميعها بما يكشف عن خطئها في تصور الحكم الإسلامي، فقال^(١) : «لقد راودنى القلق عندما وجدت السنهورى ينقاد رغم مقاومتي واعتراضى نحو موضوع عميق الأثر، شديد التعقيد، هو موضوع الخلافة، وتاريخها كما يراه أنه المرأة الكبرى التى يتتبع من خلالها المراحل التاريخية لوحدة العالم الإسلامى، ثم تقويم الجهود المبذولة فى العصر الحاضر استعداداً لإعادة بنائها الذى يقترح أن يكون فى صورة أكثر مرونة لمطالبات القوميات الناشئة، وللمرة الثانية بعد سبقه فى الدكتوراة الأولى كان عناء السنهورى وتمرده خصبا مثمرا، فإن كتابه الذى قدمه (يريد كتاب الخلافة) ليس أقل امتيازاً من كتابه الأول».

أما تلخيص أهم النقاط التى سجلها الدكتور السنهورى فى رسالته ، فقد قام به الأستاذ توفيق الشاوى فى الكلمة الحافلة التى كتبها لمقدمة كتاب (فقه الخلافة وتطورها) كما ترجم مشكوراً رسالة الدكتوراة

إلى اللغة العربية، فأدى خدمة كبرى لمن يجهلون الفرنسية، جزاء الله أحسن الجزاء، والتلخيص كما يلى بتصريف يقتضيه المقام:

١ - إن الخلافة معناها إقامة نظام يحقق وحدة الأمة الإسلامية فى صورة من التنظيم السياسى، ويضمن لها المكانة الدولية التى تتناسب مع رسالتها السامية، تضمن سيادة الشريعة الإسلامية.

٢ - يتعذر فى الظروف الحاضرة إقامة خلافة كاملة، فلا بد من إقامة خلافة ناقصة ليتم الكمال تدريجياً.

٣ - إن تعطيل الشورى، وتوقف الاجتهاد نتج عن سيطرة حكام مستبدين، مع جمود اجتماعى، فلا بد من علاج يضمن الشورى ويحمى استقلال الأمة الإسلامية بما يضمن وحدتها، ووهوبها أمام نزعات التجزئة والتفرق.

٤ - يجب بدء حركة علمية تجديدية للفقه الإسلامى، وتقنيه فى صورة عصرية، وتنظيم الإجماع، ليكون إلى جانب الاجتهاد تصوراً حياً للفقه، ويكون تجمع المسلمين مبنياً على وحدة العقيدة والشريعة والتكامل الاقتصادى والتكافل الاجتماعى.

٥ - سعى الشعوب الإسلامية للتحرر والامتنعالات يجب أن يستمر، بشرط ألا

يتعارض مع قطلعها إلى التقارب والوحدة، لأن الاستقلال الوطنى لا يمكن أن يكون الهدف النهائى للدول الصغيرة، لكونه لا يحقق أمنها ولا استقرارها، وإنما يكون قاعدة متينة لبناء وحدة شاملة على أساس التكامل، يحمى الدول الصغيرة لتصبح قوة لها مكانتها فى العالم.

٦ - يجب أن يكون فى كل قطر إسلامى حركات سياسية تدعو إلى إقامة منظمة دولية إسلامية، أو جامعة للدول الشرقية والإسلامية المستقلة لتنظيم التعاون بينها، ومساعدة الشعوب الأخرى على الحرية والاستقلال.

٧ - عندما تنجح الحركة العلمية فى تطبيق الفكر الإسلامى، وتتجح الحركات فى إنشاء منظمة إسلامية للدول الإسلامية يمكن أن يختار المسلمون رئيساً للجامعة على أساس وحدة الأمة، والشورى الحرة وتطبيق الشريعة

كما ألقى الدكتور السنهورى عدة محاضرات سياسية تظهر حوار النظم السياسية المعاصرة من نازية وفاشية وشيوعية ورأسمالية؛ لينتهى إلى أن شريعة الإسلام هى المنقذ الوحيد للمسلمين. وقد حمل حملات كبيرة على القوميات الضيقة

التي ينادى بها من لا يعرف أن الإسلام دين عالمى ينشد السعادة للجميع، كما دعا إلى إنشاء معهد للفقہ الإسلامى يكون جبهة من الباحثين فى الشريعة، على الأسلوب العلمى، ويمهد لإنشاء معهد للبحوث الفقهية الحالية فيجمع أساتذة يضعون المؤلفات الحديثة، ويزودون المكتبة الفقهية بنمط عصري من الدراسات النافعة مع الاهتمام الكبير بالمخطوطات الفقهية التي لم تنشر بعد، والعمل على تحقيقها وطبعها فى مظهر مناسب لتفيد جبهة الباحثين.

وعلى رغم ما أصيب به السنهورى من المحنة السياسية، وتمرضه (١٩٥٤م) للاغتيال بعد مظاهرة غوغائية، فإنه لم يسلم القياد، إذ لجأ بعلمه إلى الدول العربية التى ألحت فى استقدامه ليضع لها قوانينها السياسية والاجتماعية والاقتصادية، فأجاب عن طوع، وقدم من المجلدات القانونية فى أكثر بلاد العرب ما كان موضع العجب لهذا الجهد الجبار الذى واصله بعد البدء به من قبل، حتى أصبح ذخيرة كبرى للأمة العربية، كما صارت رسالته عن الخلافة موضع إعزاز كامل لمن يعرفون وجه الحقيقة فيما أذيع عن الشريعة الإسلامية بعامة وعن الحكم فى الإسلام بخاصة من أراجيف سطمت عليها شمع الحقيقة فبددت الضياء.

٧ - الوسيط في شرح القانون المدني

ومن مؤلفاته :

الجديد (سبعة أجزاء).

١ - القيود التعاقدية هي حرية العمل

(رسالة الدكتوراة بالفرنسية) سنة ١٩٢٥م.

٨ - الوجيز في شرح القانون المدني

الجديد (ثلاثة أجزاء).

٢ - الخلافة الإسلامية وتطورها لتصبح

عصبة أمم شرقية (رسالة الدكتوراة

بالفرنسية سنة ١٩٢٦م).

٩ - نظرية العقد الإسلامي في الفقه

(سبعة أجزاء).

٣ - عقد الإيجار.

مع بحوث قانونية شتى يرجع لها في

٤ - نظرية العقد.

مجلدات كلية الحقوق بالجامعة.

٥ - الموجز للنظرية العامة للالتزامات.

أ.د. محمد رجب البيومي

٦ - أصول القانون.

مراجع للاستزادة :

١- النهضة الإسلامية في سيرة أعلامها المعاصرين د. محمد رجب البيومي، ج ٢.

٢- المحمديون في خمسين عاما، د. محمد مهدي علام

٣ - فقه الخلافة وتطورها ترجمة د. توفيق الشناوي.

٤ - مجلة الرسالة سنة ١٩٢٤م، محاضرات هي المذاهب السياسية المعاصرة للدكتور السنهوري.

٥ - مجلة مجمع اللغة العربية ج ٢٩ / ٢٧٠.

٦ - مصريون معاصرون د. محمد الجوادى.

عبد السلام هارون

(١٣٢٧ - ١٤٠٨ هـ = ١٩٠٩ - ١٩٨٨ م)

هو عبد السلام محمد هارون، شيخ المحققين في العصر الحديث، الباحث، اللغوي، الأديب.

ولد في مدينة الإسكندرية في سنة ١٣٢٧ هـ = ١٩٠٩/١/١٨ م. وعاش بها ثلاث سنوات، ثم انتقل إلى مدينة طنطا مع والده وأسرته، حيث عُيِّن والده وكيلاً للمسجد الأحمدي، وظل بها ثلاث سنوات، نقل بعدها إلى القاهرة، حيث عُيِّن والده رئيساً للتفتيش القضائي الشرعي بوزارة العدل «الحقانية» سابقاً.

وقد حفظ الشيخ عبد السلام هارون القرآن الكريم وهو في العاشرة من عمره.

كما التحق بالتعليم الابتدائي في الفترة من: (١٩١٨ - ١٩٢١ م)، وانتقل بعدها إلى التعليم الأزهرى ثلاث سنوات أخرى، لتقل خلالها بين طلب العلم وتحصيله، في جامع إبراهيم أغا في حي القلعة، وجامع المرداني بالدرب الأحمر، وجامع المؤيد قرب باب زويلة.

وفي سنة ١٩٢٤م أشار عليه عمه فضيلة الشيخ أحمد هارون، والذي كان يعمل وكيلاً للجامع الأزهر، وتولى كفالاته ورعايته بالالتحاق بدار العلوم، وتغيير مسار التعليم الأزهرى وفعلًا التحق بالمدرسة التحضيرية، والتي تخرج منها بعد أربع سنوات، وحصل خلالها على شهادتي الكفاءة والبكالوريا، وأهله ذلك لدخول اختبارات القبول بمدرسة دار العلوم العليا، والتي اجتازها نحو مائتين من أقرانه، كانوا خلاصة المتقدمين الذين تجاوز عددهم الألفين.

وفي دار العلوم درس العلوم العربية والإسلامية، إلى جانب العلوم المدنية الحديثة، من الهندسة والجبر والطبيعة والتاريخ والجغرافيا.

وبدأت المرحلة العملية للأستاذ عبدالسلام هارون، عقب تخرجه سنة ١٩٢٢م حيث عُيِّن مدرساً في مدرسة فارسكور الابتدائية مدة ثلاث سنوات (١٩٣٢ - ١٩٣٥ م)، انتقل منها إلى مدرسة ميت غمر الابتدائية لمدة سنة

واحدة (١٩٣٦م)، ومنها إلى مدرسة العطارين بالإسكندرية والتي ظل فيها حتى سنة ١٩٤١م، انتقل بعدها إلى مدرسة الظاهر الابتدائية بالقاهرة وظل بها حتى سنة ١٩٤٥م.

وفي خلال هذه السنوات الوظيفية، حدثت طفرة عملية في حياة المحقق العظيم أكسبته خبرة جيدة، كانت دافعة له إلى التقدم والرقى والازدهار، حيث تم تعيينه مدرساً بكلية الآداب بجامعة الإسكندرية (فاروق الأول آنذاك)، وظل يشغل هذه الدرجة لمدة خمس سنوات، انتقل بعدها أستاذاً مساعداً في كلية دار العلوم عام ١٩٥٠م.

ورقى إلى درجة أستاذ سنة ١٩٥٧م، ثم شغل وظيفة رئيس قسم النحو الصرف والمعرض بها ١٩٥٩م، وظل كذلك حتى تم إعارته لدولة الكويت لإنشاء قسم اللغة العربية بجامعة سنة ١٩٦٦م.

وفي أثناء إعارته بالخارج، تم اختياره عضواً بمجمع اللغة العربية بالقاهرة سنة ١٩٦٩م، خلفاً للأستاذ محمد فريد أبو حديد رحمه الله.

وظل رحمه الله في عطائه العلمي، ونشاطه التراثي، من تحقيق وتأليف للتراث العربي والإسلامي والأدبي واللغوي، حتى انتقل إلى جوار الله تعالى في التاسع

والعشرين من شعبان سنة ١٤٠٨هـ = الموافق ١٦ من أبريل ١٩٨٨م.

وكان لنشأة الأستاذ عبد السلام هارون في بيئة علمية، مع والده الذي اهتم بالبحث والدرس والتصنيف، حيث ألف والده «تلخيص الدروس الأولية في السيرة المحمدية» في كتابين، وكذا «دروس في آداب اللغة العربية» بالإصاغة إلى مراجعته لكتاب «تيسير الوصول إلى جامع الأصول» لابن الدبيع الشيباني، والتعليق عليه وتصحيحه.

كما كان لأخيه الأكبر : محمد أبي الفضل، اهتمام بالعلم والتأليف، وقد اشتهر عنه الحرص في جمع الكتب ومطالعتها.

وكذلك كان لعمه الشيخ أحمد هارون اهتمام بالعلم والمطالعة والمراجعة، بحكم موقعه وكيلاً للأزهر الشريف ومديراً للمعاهد الدينية.

كان لهذه النبتة الطيبة، في البيئة الصالحة، أعظم الأثر في التفوق والنبوغ، خاصة في مجال التأليف والتحقيق، بالإضافة إلى حسن التشئة والتربية والرعاية والتوجيه من أساتذته وشيوخه، ومنهم الشيخ أحمد الإسكندري، والشيخ هاشم عطية، والشاعر محمد عبد المطلب، والدكتور مهدي علام، والدكتور أبو العلا عفيفي وغيرهم.

ويعد الأستاذ عبد السلام هارون شيخ
المحققين في العصر الحديث، وقد بلغت
مؤلفاته أكثر من مائة كتاب، ما بين مؤلف،
ومحقق ومن أشهر هذه الكتب :

- الأساليب الإنشائية في النحو العربي.
تأليف

- الألف المختارة من صحيح البخاري.
(اختيار وشرح).

- تحقيق النصوص ونشرها، (تأليف).

- التراث العربي، تأليف

- معجم شواهد العربية، (تأليف).

- تحقیقات وتبیهات فی لسان العرب.
(تأليف).

- تهذيب إحياء علوم الدين للغزالي، (جزآن)

- تهذيب سيرة ابن هشام، (جزآن).

- تهذيب الصحاح للزنجاني، (أربعة أجزاء).

- فهارس معجم تهذيب اللغة للأزهري.

- تهذيب اللغة للأزهري، تحقيق بالاشتراك
مع آخرين.

- خزانة الأدب للبغدادي، (تحقيق ١٢ جزء).

- معجم مقاييس اللغة لابن فارس، (تحقيق ٦
أجزاء).

- البيان والتبيين للجاحظ، (تحقيق ٤ أجزاء).

- رسائل الجاحظ، (تحقيق ٤ أجزاء).

- الحيوان للجاحظ، (تحقيق ٨ أجزاء).

- المفصلیات للصبي، (شرح وتحقيق مجلد).

وغيرها الكثير من الكتب المؤلفة والمحققة.

أ. د. علي أبو المكارم

عبد العزيز البشري

(١٣٠٣ - ١٢٦٢هـ = ١٨٨٦ - ١٩٤٣م)

في أواخر القرن الماضي، وفي حي من أحياء القاهرة الشعبية، وفي بيت عريق من بيوت العلم والأدب، كان مولد الشيخ «عبد العزيز البشري» سنة ١٢٠٢هـ الموافق ١٨٨٦م، ابن الشيخ الجليل «سليم البشري» الذي آلت إليه مشيخة الأزهر مرتين.

التحق بكتاب الحى الذى تلقى فيه ونال شهادة العالمية سنة ١٩١١م دراسته الأولى، تلك التى أهله للالتحاق بالأزهر، وألم بالوان مختلفة من الثقافة الإسلامية والعربية، فضلاً عن العلوم المدنية الحديثة التى تقرر أخيراً دراستها بعد أن أجازها فضيلة الشيخ «الإنبائى»، وصدق على فتواه الشيخ محمد البنا.

وإذ كان «البشري» من أوائل الخريجين، فقد عين سكرتيراً بوزارة الأوقاف خلفاً للأستاذ «مصطفى لطفى المنفلوطى»، الذى نقل إلى وزارة الحقانية، ثم انتقل إلى سكرتيرية وزارة المعارف، ولم يلبث بها إلا قليلاً حتى نقل إلى القضاء الشرعى، وظل

يتقل بين المحاكم الشرعية حتى عين وكيلاً للمطبوعات، ثم مراقباً عاماً لمجمع اللغة العربية، وهو المنصب المرموق الذى طالما تآقت نفسه إليه، وما ظفر به إلا لشهرته الأدبية التى شرقت وغربت، وبقي فى منصبه حتى اختاره الله تعالى لجواره سنة ١٢٦٢هـ الموافق ١٩٤٣م.

اشتهر أسلوبه المكاھى الساخر الذى تأصل على أسلوب أبى عثمان (الجاحظ) فى ملحه ونوادره وتهكمه المرير.

كان البشري يقضى فى مكتبة أبيه الساعات الطوال، بين أمهات الكتب ودواوين الشعراء، اتجه بقراءاته إلى كتب النقد التى كانت لاتشوقه من قبل، فقرأ كتاب «الوساطة بين المتنبي وخصومه» للجرجاني، وكتاب «الموازنة» للآمدى، وكتاب «أخبار أبى تمام» للصولى، وغير ذلك من كتب النقد التى تناولت آثار الشعراء بالنقد والتحليل، والتجريح والتعديل، وبهذا صقل ذوقه الذواق، وتمت له ملكة النقد حتى استطاع أن يشارك

هى هذا المجال. وإذا كان البشرى ناقدًا أدبيًا، فهو كذلك ناقد اجتماعي، فقد كان يشهر قلمه فى محاربة سلبيات المجتمع المصرى محاربًا متندًا بما يرى أو يسمع.

وقد ترك لنا آثاراً أدبية من أهمها: المختار فى الأدب، حزان، وفى المرأة، قطوف فى الأدب واللغة.

أ. د. محمد مصطفى سلام

مراجع للاستزادة:

- ١ - عبد العزيز البشرى، الأديب الساخر د. ميه حجاب. الدار المصرية اللبنانية، القاهرة سنة ١٩٩٨م
- ٢ - عبد العزيز البشرى، سلسلة أعلام العرب، ط١ القاهرة.
- ٣ - فلاسفة ومباليك، محمد فهمى عبد الطيم، ط١ القاهرة، بدون تاريخ
- ٤ - عبد العزيز البشرى، د/ جمال الدين الشرقاوى - طبعة القاهرة

عبد العزيز جاويش (١٢٩٣ - ١٣٤٧ هـ = ١٨٧٦ - ١٩٢٩ م)

ودخل مصر خلسة بعد الحرب، ثم أظهر نفسه فعين مراقباً عاماً للتعليم الأولي، وشارك في إنشاء جمعية الشبان المسلمين وتوفي بالقاهرة سنة ١٢٤٧ هـ الموافق ١٩٢٩ م.

وكان - رحمه الله - جميل السمات، حسن الشارة، متواضع النفس، حلو الحديث، لطيف الروح، شديد الحياء، جريئاً في الدفاع عن دينه، شجاعاً في الذود عن وطنه، صريحاً في الإبانة عن رأيه، سباقاً إلى كريم المساعي، فشارك في كثير من الأعمال الخيرية كتأسيس جمعية المواساة الإسلامية بالإسكندرية، وإنشاء المدرسة الإعدادية الثانية بالقاهرة.

كانت في طبعه حدة تظهر على قلمه أو لسانه إذا أودى في كرامته أو وطنيته أو عقيدته، وكان أسلوبه خطابياً يؤثر بالعاطفة أكثر مما يؤثر بالمنطق، وكان يجري فيه مجرى الأسلوب المنسوب إلى الإمام «علي» في «نهج البلاغة»، وهو من الكتاب الذين أطلعوا على آداب الفرنجة وتأثروا بها. وكانوا وسطاً بين المذهبين القديم والحديث.

كما كان من علماء العربية وفقهاء الدين

هو عبدالعزیز بن خلیل جاویش، خطیب، من الكتاب، له علم بالأدب والتفسير، من رجال الحركة الوطنية بمصر. «تونس» الأصل، ولد بالإسكندرية سنة ١٢٩٣ هـ الموافق ١٨٧٦ م، وتعلم بالأزهر ودار العلوم، واختير أستاذاً للأدب العربي في جامعة (كمبريدج)، وعاد إلى مصر فاشتغل مدرساً، فمفتشاً للغة العربية، في مدارس الحكومة، واتصل «بمصطفى كامل» وكان من أبرز زعماء الحزب الوطني مع مصطفى كامل ومحمد فريد، وتولى تحرير جريدة (اللواء) سنة ١٩٠٨ م فحمل على الاحتلال والمحتلين ومنائهم والمنتهم إليهم، فسيق إلى المحاكمة مرات، وسجن ستة أشهر لمقال كتبه عن حادثة دنشواي، وثلاثة أشهر لكلمة قدم بها ديوان (وطنيتي) من نظم الشاعر على الفاياتي، ورحل إلى الأستانة فأصدر جريدة (الهلال) فمجله (الهداية) ثم مجله (العالم الإسلامي)، وأرسلته الحكومة العثمانية في خلال الحرب العالمية الأولى إلى برلين للدعاية.

وأعلام الصحافة، فعالج الموضوعات الدينية والسياسية بالأسلوب الجزل والصنعة المقبولة، إلا أنه كان كأكثر معاصريه قليل العناية باختيار اللفظة المناسبة والاقتصار على الجملة الدالة.

وقد رثاه أمير الشعراء بقصيدة طويلة منها:
أصاب المجاهد عقبى الشهيد

وأنقى عصاه المضاف الشريد
لقد غيبوا فيك أمضى السيوف

ههل أنت يا قبر أوفى الغمود؟
طريد السياسة منذ الشباب

لقد آن أن يستريح الطريد
سلام (أبا ناصر) في التراب

يمير التراب رفيف الورود

بعثت وعزُّ إليك البريد

وهل بين حى وميت بريد؟

أجل، بيننا رسل الذكريات

وماضٍ يطفئ، ودمع يجود

ومن مؤلفاته:

له كتب منها: «أثر القرآن الكريم في تحرير المكر البشرى» (ط)، و «خواطر في التربية والسياسة»، و «أبحاث عن المرأة المصرية والشئون العامة» (ط)، و «غنية المؤدبين في الطرق الحديثة للتربية والتعليم»، (ط)، و «الإسلام دين الفطرة» وكتاب «أسرار القرآن».

أ. د. محمد مصطفى سلام

مراجع للاستزادة:

- ١ - عبدالمعز جويش، من رواد التربية والصحافة والاجتماع، أنور الجندي، ط. القاهرة.
- ٢ - مذكرات المؤلف وفهارس من دار الكتب المصرية، جريدة ميمر الشرق ١٣٦٢هـ.
- ٣ - تاريخ الأديب المصري، للرياح، ط. ٢٤، القاهرة.
- ٤ - ديوان أمير الشعراء، ج. ٢، المكتبة التجارية بالقاهرة ١٩٧٠م.
- ٥ - مجموعة مؤلفات مصطفى أمين عن ثورة ١٩١٩م

عبد الفتاح أبو غدة

(١٣٣٦ - ١٤١٧هـ)

عبد الفتاح أبو غدة، عالم حلبى جليل، ولد سنة ١٣٣٦هـ وترى على شيوخ حلب، ونال الدراسة الثانوية بمدارسها مع اتصاله بعلماء دمشق، ثم سافر إلى القاهرة، والتحق بكلية الشريعة الإسلامية ونال شهادة العالمية، واتصل بكبار رجال الدعوة الإسلامية في القاهرة مثل: الأستاذ محمد الخضر حسين، والشيخ أحمد شاكِر، والأستاذ حسن البنا، ولكن صاحب الأثر الأكبر في اتجاهه العلمى بالقاهرة هو الأستاذ محمد زاهد الكوثرى، وكان منه بمنزلة السيد محمد رشيد رضا من الإمام محمد عبده، إذ حفظ الكثير من علمه ونشر آثاره، ودافع عنه ضد من حاربوه، وحين أتم دراسته بالأزهر الشريف اشتغل بالتدريس بكلية الشريعة بدمشق، ثم اضطر إلى الرحلة للسمودية فمِن في هيئة التدريس بكلية الشريعة بجامعة الإمام محمد بن سعود بالرياض.

كان له تلاميذ كثيرون ومريدون يتبعون آراءه السديدة، وقد رحل إلى أكثر بلاد الإسلام وشافه العلماء بها، ومنهم شيوخ كبار، وقد أصدر الأستاذ محمد بن عبد الله آل رشيد عنه كتاباً قيماً سماه (إمداد الفتاح

بأسانيد ومرويات الشيخ عبد الفتاح)، في قرابة ٦٩٠ من الصفحات، جمع فيه أسماء شيوخه بشتى ربوع الإسلام وعددهم ١٨٠ عالماً، وهو جمع تقديرى إذ إن منهم من لم يحل من الشيخ غير جلسة واحدة، ولكنها طريقة الأقدمين احتذاها الأستاذ محمد بن عبد الله آل رشيد.

وما زال مجداً مثابراً على التأليف والتحقيق حتى بلغت كتبه مائة كتاب.

ثم توفى بالرياض سنة ١٤١٧هـ ودفن بالمدينة المنورة، وقد كتبت عنه تراجم شتى نذكر منها بعض ما قاله العلامة الشيخ محمد الشاذلى التيفر عميد كلية الشريعة بتونس عن أبى غدة يقول: ^(١)

«رأيت له امتيازاً عن الكثير من العلماء الذين ملأوا الوطاب من ناحية واحدة من المعارف، حتى أصبحوا فيها أهل الاختصاص، لكنهم مع ذلك لا يعتنون بتصحيح إقائهم، بل ينطقون بما يجرى على لسانهم بدون تصحيح لفتهم، وهذا مما برا الله منه الشيخ أبا غدة فقد كان حريصاً على لفته في أدائها على الوجه الصحيح». ثم

استشهد الأستاذ الشاذلي بمناقشات صرفية ونحوية تعقب فيها الشيخ عبد الفتاح، شيخ علماء الشام الشيخ طاهر الجزائري، وهو في كل تحقيقاته يرجع إلى الأصول، ويذكرها أثناء التصويب.

وقد أتيت لي أن أسعد بقاء الأستاذ في فترات قصيرة حين كنت مبعوثا للأزهر في كلية اللغة العربية بجامعة الإمام محمد بن سعود، وكانت تلاصق كلية الشريعة التي يعمل بها الأستاذ، فكنا نتلاقى تلاقيا عابرا في ساحة الجامعة، وفي مكتبتها، وقد لمست من فضله وعلمه ما بهرني حقا، وإذا كانت كتبه الشهيرة تنطق بعلمه، فإن سلوكه العلمي واتجاهه الخلق في حاحة إلى تسجيل، حيث استطاع الرجل العلامة أن يكون واسطة عقد لكوكبة من أولى الفضل أساتذة وطلابا، يردون مكتبه، ويسمعون توجيهاته، وينتسبون إليه في مجال البحث والتنقيب، وهي مسؤولية كبرى تلقى على عاتقه خارج الميدان الجامعي، إذ لا ينتسب إليه في هذا المجال إلا الباحث الحقيقي لا الطالب الرسمي.

ومع هذه الحفاوة البالغة بعلم الأستاذ وفضله، فأنا أعلم أنه لاقى صعوبات جمة من نذر لا يروقه أن يتحدث تلميذ عن أستاذه، وإذن فعديث أبي غدة عن الكوثري وسميه في نشر مؤلفاته جريمة يجب أن تكون موضع الملامة لدى هؤلاء، وكنت قد عارضت بعض آراء شيخنا الكوثري في مقال لي، فجاءني

من يمدح المقال، ويقول: إنه صدمة للشيخ أبي غدة، فصرخت في وجهه، وقلت: يا أستاذ أنت لا تعرف الإمام الكوثري ولا الأستاذ عبد الفتاح، فهما في مستوى لا أرقى إليه، ولا أحسبك تدركه! قال: ولم خالفت الكوثري! قلت: مخالفة التلميذ لأستاذه في مجلس الدرس، وهو يعسرف أنه ينهل من حياضه، ويقتبس من نوره، فخرج الناقد المتعجل غاضبا.

وهنا أدركت أن الشيخ أبا غدة يلقى بلاء من أدياء المعرفة، فحرصت على أن أشيد به في كل مجلس، وهو لا يعلم هذا، لأنني أنشد الحق دون اهتمام بعمرو أو زيد، ولأن الأرواح جنود مجتدة، ما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف، فقد أدرك الرجل بالهامه البصير ما أكنه له من حب، فكنت ألقى سلامه على البعد شاكرا، وأبادله مثله صامتا، وهو مذهب خاص بنصر من الناس تعارف لديهم الأرواح، ولا تتلاقى الأشباح.

وقد كانت أنباؤه العلمية تفد إلى، فكان أعجب ما أصعب من أمره هو صبره الملح الدائب على الرحلة الطويلة المستمرة إلى شتى بلاد الإسلام شرقا وغربا، مع ما يتحمله المسافر من وعثاء الطريق، ووحشة المشير، ولكن حب المعرفة دفعه إلى تحمل الصعاب رائحا غاديا، وقد سهل الله له المسير، فصادق من ذوى المضل في هذه الربوع الشاسعة من لا يجتمعون لعالم واحد

إلا في الندرة النادرة، وقرأ من نضائس المخطوطات عربية ودينية ما عز على غيره أن يسمع باسمه، فضلاً عن أن يقرأ صحيفه منه. وأذكر أنه روى عن علماء الهند من التحف العلمية ما كنت غير متصور لوجوده، كما تحدث عن أئمة هناك، لم تصل إليّ أسماؤهم فضلاً عن مؤلفاتهم، ويسبب ما كتب عن هؤلاء أخذت أحاول التعرف إليهم، وأجمع ما أستطيع جمعه من أخبارهم، وهبهات أن أصل إلى ما يعلمه الرجل الكبير عن هؤلاء الكرام.

وما زلت أذكر قول صديقي الأستاذ الدكتور عبد القدوس أبو صالح منذ ثلاثين عاماً، عن الشيخ أبي غدة بأنه من كبار شيوخ الحديث في هذا العصر، وقد كان هذا منذ زمن بعيد، فماذا يقول عنه الآن! وقد بلغت مؤلفاته في الحديث وحده ثلاثين مؤلفاً، وهي مؤلفات لا تجمع ولا تحشد كيفما اتفق، ولكنها تهدف إلى جلاء الفاض تارة وإلى تصويب الخطأ تارة، وإلى إصافة الجديد تارة ثالثة، بحيث يسد كل كتاب مسداً ضرورياً لا مفر منه.

ولا أنسى في هذا المجال النقدي حديثه عن سنن الدارقطني، وما قاله كبار المحدثين بشأنها، إذ جمعت هذه السنن أحاديث شتى من ضعيفة وموضوعة، ومكانة مؤلفها لدى

الهوامش:

١- إمداد الفتاح ص ٢٢.

مراجع للاستزادة:

١- إمداد الفتاح بأسانيد ومرويات الشيخ عبد الفتاح لمحمد بن عبد الله آل رشيد.

٢- النهضة الإسلامية في سهر أعلامها المعاصرين، الدكتور محمد رجب البيومي.

العامة تستر هذه الموضوعات، فاحتاج الأمر إلى جلجلة عالية تقرر الأسماع، وهذا ما قام به الأستاذ مستنداً إلى أقوال صريحة لأمثال ابن تيمية، والحافظ ابن عبد الهادي، والحافظ الزيلعي، واليدر العيني، والحافظ الذهبي، ولسنا نقدر في نية الدارقطني، فهو من كبار الأئمة في الإسلام، ولكننا نقول: إنه أخطأ حين روى الضعيف والمنكر، والموضوع والمعلول والغريب، وكان له من النظر البصير ما يحول دون الجموح.

مؤلفاته :

لا أستطيع أن أذكر جميع ما ألف وحقق، نذكر من هذه المؤلفات:

- كتاب تحقيق اسمي الصحيحين، واسم جامع الترمذي.

- لمحات من تاريخ السنة وعلوم الحديث.

- صفحات من صبر العلماء.

- الإسناد من الدين.

- قيمة الزمن عند العلماء.

- العلماء المزب الذين أثروا العلم على

الزواج.

- الرسول المعلم وأساليبه في التعليم.

أ.د. محمد رجب البيومي

عبد القادر المغربي

(١٢٨٤ - ١٣٧٥ هـ = ١٨٦٨ - ١٩٥٦ م)

ولد عبد القادر بن مصطفى المغربي في الرابع والعشرين من رمضان ١٢٨٤ هـ، الموافق يناير لسنة ١٨٦٨ م حيث كان في مدينة «اللاذقية» بسوريا. حيث كان أبوه يتولى القضاء وانتقل إليها من مدينة طرابلس، الشام.

والمغربي من أسرة كان جدها الأعلى يمش في تركيا التي هاجر إليها من تونس في المغرب العربي وهو بيت علم ينتهي نسبه إلى المجاهد الكبير أمير البحر طرغود باشا المدفون في طرابلس الغرب.

ثم انتقل من اللاذقية إلى طرابلس الشام مرافقا لوالده الذي نقل إليها. وفي طرابلس تلقى العلم على أبيه وعلى كبار رجال بلده ثم رحل إلى بيروت لمتابعة تلقى العلوم الدينية والأدبية ليمن بعدها في إحدى وظائف القضاء الشرعي الكتابية.

وبعد بضع سنوات أي في سنة (١٨٩٢ م) سافر إلى الأستانة عاصمة الدولة العثمانية حينذاك لينهل من المعرفة وهناك تعرف على

السيد جمال الدين الأفغاني وطائفة أخرى من الأعلام وتوطدت الصلة بينهما وكذلك تعرف على طائفة من الأعلام. ثم عاد إلى طرابلس الشام عام ١٣١١ هـ (١٨٩٣ م) وعين بمجلس معارفها واتصل بالأمام محمد عبده وأولع بدراسة آثاره ونشر أفكاره وأخذ يجهر بضرورة الإصلاح الديني والاجتماعي والسياسي مما حمل أولى الأمر على اعتقاله. ثم هاجر إلى مصر وكان قد استدعاه إليها الشيخ محمد عبده إلا أنه ما كاد يستقر به المقام فيها حتى انتقل الإمام إلى الرفيق الأعلى.

وفي مصر اشتغل محررا في جريدتي «المؤيد» و«الظاهر» وفيها ألف كتاب «الاشتقاق والتقريب» ونشره سنة ١٩٠٨ م، وكتبه ردا على تساهله في استعمال المفردات العربية والدخيلة وبعض الكلمات المولدة في المقالات التي كان ينشرها وكان لهذا الكتاب دوى في الأوساط العلمية إثر المناقشات التي دارت في نادي دار العلوم من الاشتقاق والغريب.

ثم أعادت لجنة التأليف والترجمة والنشر نشره سنة ١٩٤٧م بعد أن أضاف إليه مباحث جديدة.

ولما أعلن الدستور العثماني في أواخر سنة ١٩٠٨م عاد إلى طرابلس الشام وظل يعمل في معظم الجرائد هناك، وكذلك يكاتب الجرائد المصرية وأنشأ في طرابلس جريدة «البرهان» وظل يصدرها إلى ١٩١٤م حيث توقفت بسبب قيام الحرب العالمية الأولى.

ثم كان واحدا ممن كلفوا مع الشيخ عبد العزيز جاويش سنة ١٩١٥م بتأسيس كلية صلاح الدين في مدينة «القدس» لتخريج دعاة للدين الإسلامي يجمع بين الثقافتين الدينية والعصرية وقام فيها بتدريس «السيرة النبوية» و«فنون البلاغة».

وفي سنة ١٩١٦م عندما قررت السلطة العسكرية إصدار جريدة عربية بدمشق باسم «الشرق» اختارته مديرا لهيئة تحريرها. ولما جلا الأتراك عن دمشق سنة ١٩١٨م اختارته الحكومة العربية للنهوض بلغة الدواوين ثم عضوا في ديوان المعارف، ثم صار عضوا متفرغا في المجمع العلمي العربي. وقد كلف سنة ١٩٢٣م بتدريس اللغة العربية وآدابها في معهد الحقوق العربي بدمشق. وقد تولى رئاسة المجمع العلمي العربي في بعض دوراته وشغل منصب نائب الرئيس سنة ١٩٤١م وظل

يشغل هذا المنصب حتى انتقل إلى رحمة الله يوم السابع والعشرين من شهر شوال سنة ١٣٧٥هـ الموافق للسابع من يونيو سنة ١٩٥٦م.

ولما أنشئ مجمع اللغة العربية بالقاهرة سنة ١٩٣٤م كان أحد مؤسسيه ثم بعد أن أنشئ المجمع العلمي العراقي اختير عضوا مراسلا به ولقد ظل المغربي يفدى مجمل دمشق والقاهرة ببحوث عميقة في اللغة والأدب، ولا تخلو دورة لجمعية من بحث له أو أكثر في كل منهما.

ولقد خلف المغربي أثارا جليلة من مؤلفات ومحاضرات ومقالات وهي تتصل بالدين واللغة والأدب، ومن مؤلفاته ما طبع ومنها ما لم ينشر بعد.

ومن مؤلفاته المطبوعة هي:

١ - الاشتقاق والتعريب، وقد طبع في القاهرة سنة ١٩٠٨م ثم أعيد طبعه فيها كذلك سنة ١٩٤٧م.

٢ - المسطور والحجاب، آراء نشرت في عامي ١٩١٠م، ١٩١١م وطبعت سنة ١٩٥٥م بدمشق.

٣ - كتاب «البيئات» في جزأين، طبع في القاهرة سنة ١٩٢٥م.

٤ - كتاب «الأخلاق الواجبات»، طبع في القاهرة سنة ١٩٢٦م.

٥ - محاضرات عن «محمد ﷺ والمرأة»
مع محاضرات أخرى، طبعت سنة ١٩٢٩م.

٦ - مناظرة أدبية لفوية بين المغربي
والبستاني والكرملي، طبعت في القاهرة سنة
١٩٢٥م.

٧ - جمال الدين الأفغاني - ذكريات
وأحاديث - طبع في سلسلة اقرأ سنة ١٩٤٨م
بالقاهرة.

٨ - شرح وتحقيق تائية عامر بن عامر
البصري، طبع في بيروت سنة ١٩٤٨م.

٩ - تفسير جزء تبارك، طبع بالقاهرة
سنة ١٩٤٩م أخذ فيه حنو الإمام محمد
عبد في تفسيره جزء عم.

١٠ - على هامش التفسير، طبع في
القاهرة سنة ١٩٤٩م.

١١ - عشرات اللسان من مطبوعات مجمع
دمشق سنة ١٩٤٩م.

١٢ - التبيه على غلط الجاهل والتبيه
لأن كمال باشا، رسالة حققها ونشرها له
المجمع العلمي العربي بدمشق في المجلد
السادس.

ومن مؤلفاته التي لم تنشر:

١ - المعجم اللغوي للألفاظ المعربة، وصل
فيه إلى حرف الذال.

٢ - أحسن القصص في التاريخ النبوي
المقدس.

٣ - مقصورة ابن دريد.

٤ - الأسرة المغربية: أصلها وفروعها.

أ.د. ضاحي عبد الباقي

مراجع للاستزادة:

١ - مجمع اللغة العربية في ثلاثي عام، نشره مجمع اللغة العربية بالقاهرة.

٢ - كلمة الدكتور منصور فهمي في حمل تأييد مجمع اللغة العربية (محاضر جلسات الدورة ٣٣ من ١٦٦ وما بعدها) - القاهرة ١٩٨٢م استقى
بعض المعلومات من أئمة مصطلح

٣ - عبد القادر المغربي - محاضرات للدكتور محمد أسعد طلس - على طلبة معهد الدراسات العربية المالية - بالقاهرة

٤ - عبد القادر المغربي بمناسبة انقضاء خمسين عاما على إنشاء مجمع اللغة العربية بدمشق (المجمع العلمي العربي) للدكتور عدنان لحطيط -
المجلة من ٢٢١ بالمجلد ٤٤

٥ - المصطلحات العلمية والفنية للدكتور ضاحي عبد الباقي - القاهرة ١٩٩٧م كلمة الأستاذ محمد الماسي في حفل استقباله بمجمع اللغة
العربية - مجلة المجمع ١٤/١

٦ - الأدب العربي المعاصر في سورية، تأليف ماضي الكيالي القاهرة ١٩٥٩م.

٧ - عالمنا العربي، تأليف نعمة زيدان - بيروت ١٩٥٦م.

٨ - اعلام الفن والأدب، لأدهم الجندى ١٣٠/٢ دمشق ١٩٥٨م.

٩ - قديما ومعاصرون للدكتور ماضي الدهان - القاهرة ١٩٦١م

١٠ - عبد القادر المغربي للأستاذ محمد عبد القسي حسن (مجلة الأديب نيسان) سنة ١٩٦٧م.

١١ - الاعلام للركلي

١٢ - مجمع المؤتمين لعميد رنا كحللة

١٣ - الموسوعة العربية الميسرة

عبد المتعال الصعیدی (۱۳۱۳ - بعد ۱۳۷۷ هـ - بعد ۱۹۵۸ م)

وطالبوا شيخ المعهد بمقاب المؤلف بالفصل من الوظيفة، وقد عاقبه مجلس إدارة المعهد بخمسة عشر يوماً من مرتبه، مع أن ما دعا إليه قد تحقق الكثير منه فيما بعد، ومن جانب آخر لقي المؤلف تأييداً من بعض المشايخ المعدودين، مثل: الشيخ يوسف الدجوى، والشيخ على سرور الزنكلونى، والشيخ على محفوظ، والشيخ مصطفى الفياضى.

وفى أوائل الثلاثينيات عين مدرسا بكلية اللغة العربية، وكان له باع طويل فى الدعوة إلى إصلاح الأزهر، وقد أثبت ذلك فى الكثير من المقالات التى نشرها فى العديد من الصحف المصرية، وهو يعد نفسه مؤرخ الإصلاح فى الأزهر^(٢).

وعند قرب إحالته إلى التقاعد كتب فى خاتمة الجزء الثانى من كتابه «تاريخ الإصلاح فى الأزهر» تلخيصاً لجهاده على مدى أربعين عاماً فى سبيل إصلاح الأزهر، وما لاقاه فى سبيل ذلك من عناء واضطهاد.

ولد فى كفر النجبا التابع لمركز أجا محافظة الدقهلية، فى أواسط عام ۱۸۹۴م (۱۲۱۲هـ)، وبعد ولادته بشهر واحد مات والده فكفلته والدته، حفظ القرآن الكريم فى كتاب القرية، والتحق بالجامع الأحمدي بطبطا، وكان بجانب قراءته فى الكتب الأزهرية شديد الشغف بمطالعة كل ما تظهره المطبعة من كتب الأدب والفلسفة وغيرها، وكان أيضاً حريصاً على مطالعة المجلات العلمية والأدبية والجرائد اليومية^(١).

حصل على الشهادة العالمية عام ۱۹۱۸م، وعين مدرسا بالجامع الأحمدي (المعهد الدينى بطبطا)، وقد ألف كتاباً بعنوان «نقد نظام التعليم الحديث للأزهر الشريف» ينقد فيه ما يراه من قصور وجمود فى هذا النظام، ولكنه لم يشأ أن ينشر الكتاب إلا بعد مضى خمس سنوات على تعيينه فى التدريس؛ لعلمه بما سيثيره هذا الكتاب من سخط عليه فى بيئة «أفت الجمود أقوى ألف» كما يقول^(٣). وقد أثار الكتاب عند نشره سخط المدرسين بمعهد طنطا الدينى،

وقد توفى قرب نهاية العقد السادس من القرن العشرين.

كان الشيخ الصعدي يمد نفسه من المجاهدين في سبيل الإصلاح والتجديد، مترسما في ذلك خطى كل من جمال الدين الأفغاني ومحمد عبده، حيث رأى منذ كان شابا ياها أن أقوم طريق نهضة المسلمين هو الطريق الذي دعيا إليه، وقد صرح بذلك في أكثر من موضع من مؤلفاته.

وقد كانت فكرة التجديد بالمعنى الشامل مسيطرة على تفكيره، فالإسلام نهضة دينية ومدنية معا، ولا يقتصر الأمر فيه على ما يصلح الآخرة وحدها، بل يدخل فيه ما يصلح الدنيا أيضا، بل إن المبادات أيضا يُقصد منها، في الأكثر، أمور تعود علينا بالصلحة في دنيانا قبل أن تعود علينا بشيء في آخرانا.

وهكذا نجد أن فهمه للتجديد يراد منه: النهوض الديني والمدني، وهو يتعدى من المسلمين إلى من يعاصروهم، كما حصل من قيام النهضة الأوروبية بتأثير النهضة الإسلامية.

ومن هذا المنطلق نجده في بحثه عن تاريخ المجددين في الإسلام، يدرسه على أنه تاريخ نهوض المسلمين في أمور دنياهم قبل أن

يكون نهوضهم في أمور آخراهم، ولهذا لا يهتم فيه بالمجددين إلا من يعمل لهذه الغاية.

ويختتم هذا الكتاب بدعوة المسلمين إلى: «أن يزيلوا من نفوسهم فكرة المهدي المنتظر، وأن يضمموا بدلها فكرة المجدد المنتظر؛ لينهض بهم في هذا الزمان، ويصير بالناس إلى عهد السلام والوثام».

والمجدد عنده ينبغي أن يكون بعيدا عن التعصب الممقوت، فلا محل للتعصب في باب التجديد والمجددين... فلا يصح أن يكون لمذهب (المجدد) في الدين أثر في غايته من التجديد... بل يجب أن ينظر في دعوته إلى المسلمين جميعا، فلا يميز فريقا على فريق، ولا يقصد بالتجديد فرقة دون فرقة، بل يسعى في خير المسلمين جميعا⁽¹⁾.

وينتقد الصعدي مفهوم التجديد لدى رشيد رضا، ويميب عليه جنوحه كثيرا إلى مدرسة ابن تيمية، الأمر الذي جعله يكره التأويل ويظن في المشتغلين بالفلسفة من فلاسفة المسلمين. ويرى الصعدي أن جنوح رشيد رضا إلى مدرسة ابن تيمية، وجعله إمام المجددين فيما بعده من القرون، يخالف مفهوم الإصلاح الذي كان يدعو إليه، ويقلد فيه جمال الدين الأفغاني ومحمد عبده، والذي يقوم على أساس الجمع بين علوم

الدين والدنيا على الطريقة الأوروبية. وهذه الطريقة تناصر الفلسفة وعلومها، لأن حضارة أوروبا لم تقم إلا على أساس هذه العلوم، «ومن يذهب في الإصلاح الحديث ذلك المذهب، لا يصح أن يكون ابن تيمية إماماً له فيه، لأنه كان رجعياً في هذه الناحية، بل يكون الأجدر بالافتداء في هذا الإصلاح الحديث من السابقين ابن رشد الحفيد؛ لأنه هو الفيلسوف الفقيه الذي جمع بين علوم الدين وعلوم الدنيا، وأخى بين الدين والفلسفة، ولو قامت مدرسة بعده واستمرت كما استمرت مدرسة ابن تيمية، لكننا أسبق إلى النهضة الحديثة من أوروبا، ولم نقع في الجمود الذي وقعت فيه مدرسة ابن تيمية»^(٥).

وكان الشيخ الصميدى يكره الجمود الدينى فى الأزهر، والذي يرجعه إلى أسباب:

أولها : التقيد فى العقائد بمذهب الأشعرية.

وثانيها : التقيد فى الفروع بالمذاهب الأربعة المشهورة.

وثالثها : أخذ العلماء بعقوبات على أمور غير محددة.

ورابعها : المبالغة فى تقديس أسلافنا وعلومهم. «فيجب أن يقضى على هذه

الأسباب التى أدت بنا إلى ذلك الجمود العلمى والدينى؛ لتتسع عقول أهل الأزهر للبحث والنقد، ولا نقابل كل رأى جديد بالإنكار والاعتراض، ويكون هذا بأن يطلق لهم الحرية فى اختلاف الفرق الإسلامية فى العقائد، وفى اختلاف المذاهب الفقهية فى الفروع، وبأن يكون عليهم مثل تلك العقوبات التى تحد من حريتهم، وتجعل للرؤساء سلطة واسعة عليهم، وبأن تقتصد فى تقديس أسلافنا وعلومهم، ولا نهاب أخذهم بالنقد النزيه، ووضع علومهم موضع البحث والتحقيق»^(٦).

وفى كتاب «الحرية الدينية فى الإسلام»، يشير إلى أنه قد أتى فيه باجتهاد خطير فى موضوع الحرية الدينية، إذ أثبت فيه أن الحرية الدينية فى الإسلام عامة فى دعوة غير المسلم الذى لم تبلغه دعوة الإسلام، وفى دعوة من بلغته واستجاب له ثم ارتد عنه^(٧)، ويوضح وجهة نظره التى يحاول البرهنة عليها بالعقل والنقل، والتى يذهب فيها مذهباً يخالف فيه كل علماء المسلمين قاثلاً: «وهذا مذهب انفردت به فى حكم المرتد ولم يسبقنى إليه أحد أصلاً».

ويتلخص مذهبهم فى القول بأن «المرتد لا يكره على الإسلام بقتل ولا بسجن ولا بنحوهما من وسائل الإكراه، وإنما يدعى إلى

العودة إلى الإسلام بالحكمة والموعظة الحسنة، كما يدعى غيره ممن لم يسبق له إسلام، بهذه الوسيلة أيضا، فإن أجاب فيها، وإلا لم يكن جزاؤه إلا العقاب على رذته في الآخرة. وقد نفى الإكراه على الدين نفيا عاما صريحا، في قوله تعالى في الآية (٢٥٦) من سورة البقرة: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ...﴾^(٨). وهذا نفى للإكراه مطلقا فيجب أن يدخل فيه من أسلم ثم ارتد، كما يدخل فيه من لم يسلم أصلا^(٩). وقد رد عليه الشيخ عيسى منون في مقالات نشرها بمجلة الأزهر حينذاك (عدد شوال ١٣٧٤هـ، وعدد شعبان ١٣٧٥هـ).

وقد كان الشيخ عبد المتعال الصمدي غزير الإنتاج، متعدد الاهتمامات، ومن أهم مؤلفاته ما يأتي :

١ - المجددون في الإسلام من القرن الأول إلى الرابع عشر. وهو أكبر أعماله العلمية.

الهوامش:

- ١ - نقد نظام التعليم الحديث في الأزهر الشريف. عبد المتعال الصمدي. ص ٩٤
- ٢ - تاريخ الإصلاح في الأزهر ٢ / ١٢
- ٣ - المجددون في الإسلام. عبد المتعال الصمدي. ص ١٦.
- ٤ - تاريخ الإصلاح في الأزهر ١ / ١٧٦ وما بعدها.
- ٥ - المرجع السابق، ص ٨٨
- ٦ - المرجع السابق، ص ٧٢، ٧٣

مراجع للاستزادة:

- مؤلفات الشيخ عبد المتعال الصمدي المذكورة في الهوامش التالية
- الأعلام للزركلي، ٤ / ١٤٨

ويقع في أكثر من ستمائة صفحة، يؤرخ فيه لحركة التحديد في الإسلام.

٢ - تاريخ الإصلاح في الأزهر، وصفحات من الجهاد في الإصلاح «جزآن».

٣ - الحرية الدينية في الإسلام.

٤ - نقد كتاب «في الشعر الجاهلي».

٥ - الوسيط في تاريخ الفلسفة الإسلامية.

٦ - توجيهات نبوية.

٧ - القضايا الكبرى في الإسلام.

٨ - تجديد علم المنطق في شرح الخبيص على التهذيب.

٩ - النظم الفني في القرآن.

١٠ - شباب فريش في بدء الإسلام.

١١ - لماذا أنا مسلم ؟

أ.د. محمود حمدي زقزوق

عبد المجيد سليم (١٢٩٩ - ١٣٧٤ هـ = ١٨٨٢ - ١٩٥٤ م)

للفت مشيخة الأزهر ذروة كمالها الرائع في التمسك بالحق، والجهد بما يرضى الله مهما خالف رأى الحاكم في عهد الأستاذ الأكبر عبد المجيد سليم، إذ كان من بقية السلف الصالح الذي جعل الجهاد بالرأى وسيلة ليدفع الباطل.

وقد ولد في قرية ميت شهالة بالقرب من مدينة الشهداء بالمنوفية في ١٣/١٠/١٨٨٢م، وتجلت مظاهر نبوغه في صغره حين حفظ القرآن الكريم في سن غير معهودة للأطفال، مع إلمامه ببعض العلوم الدينية كالتجويد والفقه، ثم أتيح له أن ينتمى إلى الأزهر في عصر الأستاذ الإمام محمد عبده، وأن يستمع إلى دروسه في التفسير والبلاغة، وأن يراه مثلاً يحتذى في إصابه الفهم، وسعة الاطلاع، وبلاغة التعبير، فيبلغ من نفسه مبلغاً كبيراً، وكذلك أتيح له أن يتتلمذ على الشيخ الفيلسوف الزاهد حسن الطويل فتدقّق قراءته عليه كتب المنطق وبعض مؤلفات ابن سينا.

وقد أفاد من سلوكه ما أفاد من علمه،

حيث كان الطويل مع سعة محيطه زاهدا متواضعا، لا تغره البوارق، ولا تتعاضده الأضواء، بل ينشد الدرس الهادي في صعبة أفراد من تلاميذه يصطفاهم اصطفاً جيداً بعد أن يقف على استعدادهم الطيب، فإذا تم لهم ما أرادوه من حب الأستاذ والاهم بدروسه البعيدة عن النمط التقليدي في الأزهر، وقد يؤخذ عليه أنه يعرض كثيراً، ويرجع قليلاً، وذلك شأن بعض المفكرين حين تتكافأ الأدلة، وتتعادل البراهين فيصعب الميل إلى رأى خاص دون ترجيح أكيد.

أما صاحب الأثر في التعمق الفقهي لدى الطالب الناشئ فهو شيخه الأستاذ أحمد أبو خطوة، حيث كان من كبار المتضلعين في الفقه الحنفي، وقد قرأ من الشروح والحواشي في الأصول والفروع ما يتمنر حصره، حيث كانت تعرض الجزئية الصغيرة من أحكام الفقه، فيفيض أبو خطوة في إيضاح ما قيل بصددتها من شتى الأقوال، وكأنها كانت موضع دراسة خاصة قد احتفل

لها من قبل، وكان الشيخ عبد المجيد سليم كثير الإشادة به في أحاديثه، وقد عقد موازنة بينه وبين أستاذه الإمام محمد عبده فنذكر أن الإمام يمتاز بسعة الأفق وقوة التعليل مع بلاغة الأداء، وأن الشيخ أبا خطوة يمتاز بتتبع المسائل في كتب الفقه وأدلة الأحكام، وكلاهما رجع على الطالب المتطلع بما أمده من بصر مسديد، وعلم غزير. إذ لم يكد ينال درجة العالمية حتى عين مدرسا للفقه والأصول بالأزهر، وتدرّس الأصول من المعلم الناشئ همة وطموح.

وقد انتقل صيته العلمي إلى عاطف بركات باشا ناظر مدرسة القضاء الشرعي فاختره لتدريس الفقه والأصول بهذه المدرسة العالية، وكان من زملائه المدرسين من كانوا أساتذته، وعلى يد الشيخ عبد المجيد تخرج في الفقه والأصول نفر ممتاز من رجال القضاء الشرعي بمصر وقد لقي ربه في صباح يوم الخميس ١٠ من صفر سنة ١٢٧٤هـ الموافق ٧ من أكتوبر سنة ١٩٥٤م.

لم يشأ الشيخ أن يضع مذكرات لطلابه، كما فعل زملاؤه، بل ارتضى أن يدرس لهم الأصول العريقة من كتب التراث الفقهي، وأن يعلق عليها بما يفصل المجمل، ويوضح الفامض، وكأنه بذلك يعذو حنو أستاذه حسن الطويل في درس الفلسفة، إذ كان يقرأ

كتب السلف شارحا موجهًا، فإذا سئل أن يخط مؤلفا مستقلا أعلن أنه لا يبلغ مبلغ سابقه.

وقد ألح الكثيرون على الشيخ أن يأذن بطبع رسالته الفقهية التي تقدم بها لمضوية هيئة كبار العلماء فلم يسترح إلى هذا الاقتراح، كما لم يشأ أن يجمع ما أصدره من الفتاوى الفقهية الدقيقة على مدى ربع قرن متصل، إذ لم ينقطع عن الإفتاء بعد أن تركه إلى مشيخة الأزهر فظل يسأل ويجيب، وقد ألهم الله ذوى الرأي فقاموا بجمع ما صدر عنه من الفتوى مع زملائه السابقين واللاحقين، في مجموعات شافية تعتبر إحدى الذخائر الغالية في دنيا التشريع، وبذلك تهيأ للدارسين أن يلموا بأراء الفقيه الكبير، وافية شافية.

كان في طبع الرجل الكبير ميل عن السياسة الحزبية، ودعوة حارة لطلاب العلم أن ينصرفوا إلى رسالتهم الإسلامية الخاصة بالتعليم والإرشاد، ولكن صاحب المنصب الديني المرموق لا بد أن يسأل فيجيب، ومن هذه الأسئلة ما يمت إلى السياسة والسياسيين بالنسب القريب، وقد يكون السؤال من الخطورة بحيث يواجه صاحب الأمر مواجهة شجاعة تتطلب الرد الشجاع، هذا ما عهد من المفتي الأكبر.

تلقى الشيخ سؤالاً عن حكم الشرع في رجل يراقص النساء، ويشرب الخمر! وذلك بعد حملة صاخبة أقامتها إحدى الأميرات وحضرها فاروق، ونشرت بعض الجرائد صوراً لبعض ما كان! وقد أدرك عبد المجيد سليم من المقصود بالفتوى مما تراجع بل جابه المخطئ بانحرافه، واضطرب القصر لجرأة هذا الإنكار الصارخ كما قالت مجلة المصور، واتصل بالأستاذ الأكبر الشيخ محمد مصطفى المراغي شيخ الأزهر حينئذ منبهاً على خطورة الفتوى بالنسبة لأثرها الجري، وكان الشيخ المراغي من الفيرة على الحق بحيث لم يخذل أحداً، بل دعى إلى تصحيح الخطأ عند المخطئ لا إلى تخطئة المصيب!

وقد جدت أمور صعبة بعد رحيل الإمام المراغي إذ شاء القصر أن يعين الأستاذ مصطفى عبد الرزاق شيخاً للأزهر، وهو لم يكن عضواً في جماعة كبار العلماء، التي هي شرط في تعيين شيخ الأزهر فجاهد الشيخ مجاهدة شديدة ضد رغبة القصر وحذره النقراشي باشا في حديث غاضب فلم يعبأ بقوله، وبادر بالاستقالة من منصب الإفتاء، وله موقف أشد روعة حين واجه الملك بترديه في السفاسف وترك معالجة الشؤون الهامة بحياة الفقير مما أدى إلى استقالته من منصب شيخ الأزهر معترفاً بكرامته، ثم تكرر

الموقف مرة ثالثة إذ رأت الثورة أن تعرض عليه رجالاً في المناصب العليا بالأزهر ليسوا أهلاً للقيادة، فرفض واستقال كريماً.

كان منصب الإفتاء في مدى سبعة عشر عاماً مجال الإبداع الفقهي للإمام، إذ رأى ألا يقتصر على المذهب الحنفي ودراسته دراسة شاملة في كتب الفروع والأصول معاً، وكان قد أصبح حجته الأولى في مصر بعد رحيل الشيخ محمد بهجت المطيعي رحمه الله، لكنه أثر أن يعود إلى نهج الإمام محمد عبده في غير الفتاوى الرسمية التي تتطلبها الدولة، وفي عهده بالإفتاء تألفت لجان فقهية لتعديل قانون الأحوال الشخصية، فكان رأيه من رأى الإمام المراغي في التوسع الشامل للمذاهب المتعددة جميعها، بل امتد هذا التوسع في بعض قضايا الميراث والطلاق حتى ضم آراء أمثال ابن حزم، وزيد بن علي، وطاوس، وشريح، وداود، كما يشهد بذلك ما يعرف بقانون ١٩٢٩م للأحوال الشخصية.

ونرى في الإحصاء المدون بالجزء الأول من الفتاوى الإسلامية (ص ٢٤) ما يدل على أن الشيخ عبد المجيد سليم قد كتب (١٥٧٩٢) فتوى مدونة بالمجلات الخاصة في مدى سبعة عشر عاماً، وقد ولي بعدها رئاسة لجنة الفتوى فأصدر عشرات أخرى، دون بعضها في مجلة الأزهر وبقي بعض آخر

دون تدوين، فإذا علمنا أن الشيخ كان يرسل بعض الفتاوى الخاصة لمن يطلبها من أصدقائه ومريديه بعيداً عن عمله الرسمي، فلنا أن نقول: إن الفقيه الكبير بما أعطى من جهد علمي كبير قد لمس مشاكل العصر المستحدثة، وأجاب عنها بما يرتثيه.

والذين كانوا يعملون معه في دار الإفتاء يدكرون أنه كان يقضى أياماً كثيرة في مراجعة فتوى واحدة، إذ كان من ديدنه أن يقرأ كتب السابقين في كل مذهب، وأن يطيل المراجعة المستأنية في الآراء المتشابهة، وأن يحاول التوفيق بين ما يتعارض من النصوص ويشتبه من الأحكام، وله من نفسه جلسات صامئة للتفكير المتتد، ولم ينس أن يدرس آراء سابقيه من رجال الإفتاء، وأن يعارض وأن يجذب وفق ما يرتثيه. وقد يضطر إلى مخالفة زميل كبير له مقامه الفقهى، فيكتفى بالإشارة إلى رأيه معقّباً عليه بما فتح الله به من النظر الجديد.

على أن يضوج الرجل الفقهى يتضح بجلاء فيما لم يسبق إليه من الآراء، حين تجد أمور مستحدثة في عالم الاقتصاد أو الطب أو الاجتماع فتتطلب رأى الإسلام في هذا المستحدث، ويضطر الفقيه إلى القياس الأصولي ليقرن النظر بالنظير، ونضرب المثل لذلك بفتوى الشيخ عبد المجيد سليم في نقل

الدم للمعلم المريض المحتاح إليه من شخص غير مسلم، وفي الانتفاع بجزء من عين شخص مات لرد بصر شخص حي، فيقبل الرجل مسائل قياسية من كتب التراث منتهياً إلى أنه إذا تحقق توقف حياة المريض أو الجريح على نقل الدم جاز ذلك، أما إذا توقف تعجيل الشفاء فحسب، فيجوز على أحد الوحنيين عند الحنفية، ويجوز على مذهب الشافعية، وذلك إذا لم يترتب على النقل ضرر فاحش ممن نقل عنه حرصاً على صحته.

وقد اختار الشيخ جواز معالجة غير المسلم من الأطباء حتى مع وجود الطبيب المسلم، تيسيراً وتمهيداً ما دام أهلاً للثقة، ذاكراً من الأدلة ما يؤيد رأيه، وهذه الفتوى لم ينفرد بها الشيخ وحده؛ إذ كان رئيساً للجنة الفتوى بالأزهر، وبها من الزملاء من يشاركونه الرأي بعد تداول واقتناع، وحين اشتدت أزمة التموين في الحرب العالمية الثانية، واحتكر التجار وسائل العيش، واضطرت الحكومة إلى تسمير البضائع، وجد من يعارض في التسمير، فأصدر الشيخ فتواه بضرورته في مثل هذه الأزمات، وأبان نصوصاً كثيرة تحبذ رأيه من كتب السلف، فأسكت بعض من يتصدرون للفتوى بغير حق، وصارت فتواه عملاً ملزماً للجميع.

وإذا كانت الفتوى الدينية أبرز آثار الشيخ،

فإنها ليست وحدها آية فضله، فقد أتيج له أن يقوم على رعاية الدراسات العليا بكليات الأزهر الشريف، فيشرف على مناهجها، ويناقد رسائلها، ويحضر بعض دروسها، والدراسات العليا لعهد تشعب في كليات الشريعة الإسلامية، واللغة العربية، وأصول الدين، ومعنى ذلك أن إمام الشيخ الكبير بعلوم الأزهر جميعها يؤهله للمناقشة الجادة في مواد هذه الكليات جميعها، فهو يناقش في أصول الفقه كما يناقش في مسائل المنطق كما يناقش في فنون البلاغة ودقائق النحو والتصريف، ولا تكاد اليوم تجد عالماً من هذا الطراز المستوعب بعد أن شاع التخصص بمعناه الهش، لا بمدلوله الدقيق.

كما كان الرجل الكبير على رأس جماعة صممت على ضرورة الإصلاح الأزهرى للتعليم منهجاً وكتاباً وأستاذاً في الفترة الثانية لعهد الإمام المراغى؛ لأن الأحداث العاصفة قد حالت دون تمام الإصلاح كما عناه الأستاذ المراغى في مذكرته الشهيرة التي تقدم بها في مشيخته الأولى، والتي أحدثت من الدوى ما اهتزت له جنبات الأزهر، وأدت إلى استقالته بعد أن قامت عقبات شديدة أمام تحقيق ما جاء بالمذكرة الخالدة، ثم رجع الشيخ إلى عمله، ولكن ظروفها ما قد وقفت دون استكمال وحوه الإصلاح، فرأى جماعة

من خلاصة رجال الأزهر، كالشيخ محمود شلتوت، والدكتور محمد البهى، والأستاذ محمد محمد المدنى، والأستاذ عبد العزيز عيسى، أن يلتفوا حول الشيخ عبد المجيد سليم كي يجدوا منه عوناً على أداء رسالة الأزهر كما حددتها مذكرة الأستاذ الأكبر.

وقام الشيخ عبد المجيد سليم بواجبه الإصلاحى، وأقيمت الندوات الهادفة في كليات الأزهر الثلاث، وكان اسم الشيخ شلتوت من أنشط الأسماء الداعية لسرعة العمل، وقد ساعده على ذلك انتماءه إلى جماعة كبار العلماء، فجدد من نشاطها، ودفع بها إلى تقدم مأمول، وأخال الأستاذ المراغى كان سعيداً بهذه الحركة، لأنها ثمرة توجيهه، وشعاع مصباحه، ولئن تأخر في تنفيذ بعض دون بعض، فذلك لأن القائم بالعمل المباشر يرى ما لا يراه من لا يزال على الشاطئ يراقب الموج الهادر دون أن يسبح في الماء، ولن يتم الإصلاح المنشود دون أمد محدود، فالقاية بعيدة، والمطلب شاق مرهق، والمطايا لم تتعود السير السريع، وعلى الله قصد السبيل، هذا ومن أكبر جهاده في جمع الكلمة الإسلامية ودعوته إلى التقريب بين المذاهب الإسلامية المتباعدة وتوجهه لجماعة التقريب بأدلا جهده الحميد حتى أصبح التقريب الآن هدفا يسعى الجميع إلى تحقيقه مخلصين.

ولعل من الأوفق أن نختم حديثنا عن الشيخ عبد المجيد ببعض ما قال الأستاذ محمد محمود - رئيس محكمة الاستئناف العليا - في تأيينه إذ أشار إلى أنه رضى الله عنه كان النجم اللمع في لجنة الأحوال الشخصية بوزارة العدل، إذ كانت تعرض الموضوعات والمسائل على اللجنة بعد سبق فحصها، وعندئذ يأخذ الشيخ عبد المجيد الكلمة، فيتولى شرح المسائل، الواحدة تلو الأخرى، مستعرضاً شتى الآراء في كل مذهب من المذاهب، ومقرراً الحكم الدقيق، ذاكرة رأى الأئمة والمجتهدين من الفقهاء، مسايروا روح العصر، منتقلا من فن إلى فن،

وهو في ذلك كالبحر الدافق حتى إذا انتهى من عرضه المستوعب الجامع قامت اللجنة بالبحث والتمحيص لإعطاء الصيغة النهائية للمادة القانونية.

وهكذا يكون الفقيه الأكبر، سعة اطلاع، وسلامة منهج، ودقة استنباط.

وتضم مجموعة الفتاوى الإسلامية التي أصدرها المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بوزارة الأوقاف جل ما أصدره الشيخ من فتاوى كما تضم مجلدات مجلة الأزهر ما أصدره الشيخ من فتاوى حين كان رئيساً للجنة الإفتاء.

أ.د. محمد رجب البيومي

مراجع للاستزادة :

- ١ - علماء في وجه العلمين للدكتور / رجب البيومي.
- ٢ - النهضة الإسلامية في سيرة أعلامها المعاصرين ج (٢) للدكتور / محمد رجب البيومي.
- ٣ - مشيخة الأزهر ج (٢) للاستاذ / علي عبد العظيم.
- ٤ - الأزهر في ألف عام ج (١) للدكتور / محمد عبد المتعم حجاجي.
- ٥ - المصور، بتاريخ ١٤/١٠/١٩٥٤م
- ٦ - الشيخ المراهي بأقلام الكتائب ص ٦٧
- ٧ - مجلة رسالة الإسلام، العدد الأول، ربيع الأول ١٣٦٨هـ ص ١١.
- ٨ - مجلة الأزهر، المجلد العشرون، ص ٧٤٢.

عثمان بن عفان (٤٧ ق هـ - ٣٥ هـ = ٥٧٧ - ٦٥٦ م)

هو عثمان بن عفان بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف، ويجتمع مع رسول الله ﷺ في عبد مناف.

ولد في السنة السادسة بعد عام الفيل.

وشب عثمان على كريم الشيم وحسن السيرة عفيفا حيبا محبوبا في قومه مأمونا عندهم أثيرا لديهم، حتى إن المرأة من العرب كانت ترقص ولدها قائلة:

أحبك والرحمن حب قريش عثمان

وقد ورث عثمان عن أبيه ثروة واسعة نماها بعد ذلك بالتجارة

أجاب عثمان دعوة أبي بكر عندما عرض عليه الإسلام فكان بين السابقين الأولين وقد أصبح إليه رسول الله ﷺ بابنته رقية ولما أودى المسلمون الأوائل على يد قريش هاجر عثمان وزوجه إلى الحبشة ثم هاجرا الهجرة الثانية إلى المدينة المنورة وقد توفيت زوجته غداة انتصار المسلمين في بدر ثم زوجه الرسول أختها أم كلثوم؛ ومن هنا لقب بذي النورين وكان من كتاب الوحي لرسول الله ﷺ.

وكان عثمان سخي النفس جواداً بماله في طاعة الله عز وجل وإعلاء دينه، حتى إنه بذل في تجهيز جيش العسرة في غزوة تبوك ألف بعير وخمسين فرسا وجاء بألف دينار نثرها في حجر المصطفى - ﷺ - فجعل رسول الله يقبلها ويقول: (ما ضر عثمان ما صنع بعد اليوم) مرتين، ويطول بنا المقام لو رمنا بيان بذله وإنفاقه في سبيل الله، ويجوار سخاء عثمان كان الحياء صفة عرف بها واشتهر حتى قال فيه الرسول ﷺ «ألا أستحي من رجل تستحي منه الملائكة».

وعندما ولي عثمان الخلافة كان أحب الناس إلى قريش وذلك لسياسة اللين التي انتهجها بعد عمر - رضى الله عنه - حتى إذا مضى شطر خلافته انحاز ﷺ إلى أقربائه، ولما عوتب في ذلك قال: «إني أخذت ما هو لي فقسمته بين أقربائي»^(١) غير أن ما طبع عليه من سياسة اللين وخلق الحياء دعا بعض الموتورين وشذاذ الأعراب إلى الشغب عليه حتى أراقوا دمه ظلما وعدوانا وفتحوا باب فتنة لم يفلق، وقد تصدى القاضي عبد

الحبار في موسوعته المفنى وبالتحديد في
الجزء العشرين لتفنيد ما ادعى عليه من
اتهامات باطلة.

وقد ورد في فضل عثمان - رضي الله عنه - عددٌ
من الأحاديث التي تنبئ عن فضله منها.

١ - ما رواه طلحة بن عبيد الله قال : قال
النبي - ﷺ - لكل نبي رفيق ورفيقي - يعني
في الجنة - عثمان^(١).

٢ - عندما حدثت بيعة الرضوان في عام
الحديبية كان عثمان بن عفان رسول رسول
الله - ﷺ . إلى أهل مكة فبايع الناس فقال
رسول الله : إن عثمان في حاجة الله وحاجة
رسوله فضرب بإحدى يديه على الأخرى
فكانت يد رسول الله لعثمان خيرا من أيديهم
لأنفسهم^(٢).

٣ - كما بشره الرسول ﷺ بالجنة على
بلوى تصيبه.

وكان استشهاد عثمان نتيجة لمؤامرة أعد
خيوطها أعداء الإسلام الذين ساءهم انتشاره
وفتوحاته، وإذا كانوا قد اكتفوا بقتل الفاروق
بمعمل فردي فإن شأنهم مع عثمان رضي الله عنه قد
اختلف، واستطاعوا إثارة الفتنة وحالفهم
الحظ بوجود بعض الخلاف في وجهات
النظر بين عثمان وبعض كبار الصحابة الذين
رأوا في بعض تصرفاته مخالفة للخط المثالي
في رأيهم فلم يقدروا خطورة تجمع هؤلاء

الناقمين وظنوا أن الأمر مجرد زوينة سرعان
ما تزول.

غير أن الأمر جاء على غير ما يشتهون
فانفلت الزمام وقتل الإمام شهيداً لثمانى
عشرة ليلة خلت من ذى الحجة سنة خمس
وثلاثين بعد خلافة استمرت اثنتى عشرة
سنة.

مآثره .

كان نسخ المصحف وإرساله إلى الأمصار
أعظم أعمال عثمان قاطبة، فقد جمع
المسلمين على مصحف واحد حينما اختلفت
السننهم في قراءته ووقع بينهم خلاف بسبب
ذلك، فأمر بكتابة نسخ منه وتوزيعها على
الأمصار، وبذلك أوقف العمل بالرخصة
القائمة على جواز القراءة بالأحرف السبعة
التي نزل بها القرآن الكريم في حين بقيت
القراءات السبعة التي هي عبارة عن «كيفيات
مختلفة وطرق متعددة في قراءة هذا الحرف
الواحد الذي جمع عثمان الناس عليه»^(٣).

وقد أقره الصحابة - رضوان الله عليهم -
على فعله هذا، يقول الإمام على عندما أخذ
عليه في ذلك: «لاتقولوا فيه إلا خيرا فوالله
ما فعل الذي فعله في المصاحف إلا على
ملازمته وموافقته ولو لم يضعه هو وكان لى
الأمر لصنفته»^(٤).

وكان عثمان من المقلين من الفقهاء، وربما
كان ذلك بسبب أعباء الخلافة، ومع ذلك فإن

هناك العديد من الآراء الفقهية التي أثرت عنه رحمه الله.

١ - موقفه من ضوال الإبل :

فقد كانت الإبل تترك سائبة لا يمسها أحد حتى يلقيها صاحبها، فلما خشي امتداد الأيدي إليها أمر بتعريفها ثم بيعها فإذا جاء صاحبها أعطى ثمنها^(١).

٢ - توريث المرأة في مرض الموت:

فقد رأى توريث المرأة من زوجها الذي طلقها ثلاثاً في مرض موته فراراً من إرثها وذلك معاملة له بنقيض قصده حتى لا يتخذ الناس ذلك ذريعة للفرار من إرث الزوجة فهو من قبيل سد الذريعة^(٢).

٣ - نهيه عن متعة الحج:

فكان ينهى عن الجمع بين الحج والعمرة وقد اختلف معه (على) إذ قال له: «يا عثمان لقد علمت أننا تمتعنا مع رسول الله»، فقال رحل ولكننا كنا خائفين ويعلق الدكتور محمد سلام مذكور على وجهة نظر عثمان هذه بأن عثمان كان يرى أن الإفراد بالحج أفضل من

قرن العمرة بالحج في عمل واحد فالتمتع في أيام الرسول كان على سبيل الاستثناء بسبب الخوف، فهو رخصة تقتصر على أوقات الخوف وظروفه من وجهة نظر عثمان، وإن كان المرجح عند جمهور الفقهاء من الصحابة أن الجمع بين الحج والعمرة أفضل لما فيه من زيادة العبادة، ولما روى عن النبي ﷺ في أفضلية ذلك^(٣).

وقد وصف هذه المنقبة الشيخ محمد الصادق عرجون فقال : إذا كان أبو بكر الصديق أول مجدد لأمر الإسلام بأعماله الفذة ومواقفه الخالدة في أحداث الردة فإن عثمان أول مصلح في الإسلام قام بأعظم عمل قلد به الأمة الإسلامية أجل المنن التي لا تزال في عنق كل مسلم إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها بجمعه القرآن الكريم وتوحيد المصاحف واجتماع كلمة الأمة في أقطار الأرض على نص موحد لدستورها المهيمن^(٤).

أ.د. عبد الرحمن سالم

الهوامش:

١ - رواه الترمذي في صحيحه ج ١

٢ - مناهج الاجتهاد ٥٤٨

٣ - الحليمة المفترى عليه محمد الصادق عرجون ص ١١٨.

١ - مناهج الاجتهاد في الإسلام د. محمد سلام مذكور ٥٤٦.

٥ - نفس المصدر السابق.

٨ - نفس المصدر السابق

مراجع الاستزادة:

٣ - صدر الحلفاء لعبد الحميد بخيت

٢ - الحلفاء الراشدون لعبد الوهاب التيجار

١ - المعنى لنقاشي عبد الجبار ج ٢٠.

٥ - الحليمة المفترى عليه محمد الصادق عرجون.

٤ - عثمان بن عفان محمد حسين هيكل.

٨ - الأعلام للزركلي ج ١/ ٤١٠.

٧ - لوطاً للإمام مالك

٦ - مناهج الاجتهاد في الإسلام محمد سلام مذكور.

العراقي

(٧٢٥ - ٨٠٦ هـ = ١٣٢٥ - ١٤٠٤ م)

هو الحافظ الإمام الكبير زين الدين أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن، العراقي، الكردي.

ولد بمنشأة المهراني بمصر، في جمادى الأولى سنة ٧٢٥ هـ.

قدم أبوه من بلده رازيان من أعمال إربل إلى القاهرة صغيراً فنشأ بها، وخدم عدة من الشيوخ الصالحين، منهم: تقي الدين القنائي، الذي بشره بولادة ابنه عبد الرحيم.

توفي أبوه تقي الدين وهو في الثالثة من عمره، فلزم الشيخ القنائي، وحفظ القرآن العظيم وله من العمر ثمانى سنين.

وتوفي الحافظ العراقي سنة ٨٠٦ هـ، رحمه الله رحمة واسعة.

أما عن حياته العلمية فقد قرأ صحيح مسلم على محمد بن إسماعيل ابن الخباز في ستة مجالس متوالية، وذلك بحضور الحافظ زين الدين ابن رجب.

كان إماماً حافظاً نافذاً، قرأ بالروايات السبع، ويرع بالحديث متناً وإسناداً، وشارك

في الفضائل، وصار المشار إليه في الديار المصرية بالحفظ والإتقان والمعرفة، وكان له ذكاء مفرط، وسرعة حافظة، وحفظ من كتاب «الإمام» أربعمئة سطر في يوم واحد.

قال عنه القاضي عز الدين ابن جماعة: «كل من يدعى الحديث في الديار المصرية سواء فهو مدع».

وكان الشيخ جمال الدين الإسنائي يحث الناس على الاشتغال عليه، وعلى كتابة مؤلفاته، وينقل عنه في مصنفاته.

وكان - رحمه الله - وافر الحرمة والمهابة، تقي المرض، ماشياً على طريقة السلف الصالح من المواظبة على قيام الليل.

انتهت إليه رئاسة الحديث، ودرس بعده أماكن، وأفتى، وحدث كثيراً بالحرمين ومصر والشام، وأفاد، وتكلم على العلل والإسناد، ومعانى المتون وفقها؛ فأجاد.

وقصِدَ من مشارق الأرض ومغاربها فُرُجِلَ إليه للأخذ عنه والسماع الجم الغفير، الكبير منهم والصغير، فلازموه، وانتقموا به، وكتب

عنه جميع الأئمة من العلماء الأعلام
والحفاظ ذوي الفضل والانتقاد.

ويكفى به شرفاً أن شيخ الإسلام السبكي
ترجمه في طبقاته حياً، ولم يترجم أحداً في
حياته سواء.

وعده بعض العلماء أنه مجدد المائة
الثامنة.

ومن شيوخه :

١- عبد الرحيم بن شاهد الجيش.

٢- ابن عبد الهادي.

٣- علاء الدين التركماني.

٤- شهاب الدين ابن البابا.

٥- أبو الفتح الميذومي.

٦- محمد بن إسماعيل ابن الخباز.

٧- أبو العباس المرداوي.

٨- قاضي القضاة تقي الدين الإخنائي

المالكي.

أما عن تلاميذه فمنهم :

١- القاضي عز الدين ابن جماعة.

٢- الحافظ تقي الدين بن رافع.

٣- الشيخ جمال الدين الإسناثي.

٤- ابنه الحافظ ولي الدين أبو زرة.

٥- الحافظ نور الدين الهيثمي.

ومن أهم مؤلفاته :

١- ألفية مصطلح الحديث.

٢- ألفية في غريب القرآن.

٣- فتح المغيبي بشرح ألفية الحديث.

٤- القرب من محبة العرب.

٥- المغني عن حمل الأسفار في تخرير ما

في الإحياء من الأخبار.

٦- نظم كتاب الاقتراح لابن دقيق العيد.

٧- تكملة شرح الترمذي لابن سيد الناس.

٨- طرح التثريب في شرح التثريب.

أ.د. أحمد عمر هاشم

مراجع للاستزادة :

١- حسن المحاضرة في علوم مصر والقاهرة للسيوطي.

٢- طبقات الشافعية للسبكي.

٣- لاحظ الألفاظ بديل تذكر الحفاظ، لابن هدد.

٤- شذرات الذهب للعماد.

٥- معجم المطبوعات الميرية والمصرية، لمرقس.

٦- إنباء العمر بأبناء العمر، لابن حجر.

٧- طبقات الشافعية، للإسوي.

٨- ديل طبقات الحفاظ، للسيوطي.

٩- كشف الظنون، لحاجي خليفة.

ابن العربي

(٤٦٨ - ٥٤٣ هـ = ١٠٧٥ - ١١٤٨ م)

قال القاضي عياض: وهو ممن أخذوا عنه (استقضى ببلده فضع الله به أهلها لصرامته، وشدة نفوذ أحكامه، وكانت له في الظالمين صورة مرهوية وتؤثر عنه في قضائه أحكام غريبة ثم صرف عن القضاء وأقبل على نشر العلم - واشتهر اسمه وكان رئيساً معتمداً وافر الأموال بحيث أنشأ على إشبيلية سوراً من ماله - وبلغ رتبة الاجتهاد.

تعرض تفسيره لسور القرآن كلها، ولكنه لا يتعرض إلا لما فيها من آيات الأحكام فيذكر السورة ثم يذكر عدد مافيه من آيات الأحكام، ثم يأخذ في شرحها آية آية.. وهكذا...

هذا وتفسيره يعتبر مرجعاً مهماً للتفسير الفقهي عند المالكية، وذلك لأن مؤلفه مالكي متأثر بمذهبه، فظهرت عليه في تفسيره روح التعصب له، والدفاع عنه، غير أنه لم يشط في تعصبه إلى الدرجة التي يتفاضى فيها عن كل زلة علمية تصدر من مجتهد مالكي، ولم يبلغ به التعسف إلى الحد الذي يحمله يعتبر كلامهم مخالفة إذا كان وحيهاً ومقبولاً. والذي

هو الإمام العلامة الحافظ القاضي أبو بكر محمد عبدالله بن محمد بن عبدالله المعروف بابن العربي المافري الأندلسي الأشبيلي المالكي الحافظ المشهور المستبحر. من أبرز علماء الأندلس وآخر أئمتها وحفاظها. كان أبوه من فقهاء إشبيلية ورؤسائها.

ولد سنة ٤٦٨ هـ الموافق ١٠٧٥ م بإشبيلية، وتأدب ببلده، وقرأ القراءات، ثم رحل إلى مصر، والشام وبغداد ومكة وكان يأخذ عن علماء كل بلد يرحل إليه حتى اتقن الفقه والأصول واتسع في الحديث والرواية واتقن مسائل الخلاف الكلام. وتبحر في التفسير وبرع في الأدب والشعر.

وتوفي سنة ٥٤٣ هـ الموافق ١١٤٨ م بفارس. صنف وجمع وأبدع في فنون العلم، وكان فصيحاً بليفاً خطيباً. متقدماً في المعارف كلها، متكلماً في أنواعها حريصاً على أدائها ونشرها، ثاقب الذهن في تمييز الصواب منها. وجلس للوعظ والتفسير.

يتصفح تفسيره يلمس فيه روح الإنصاف لمخالفه أحياناً، كما يلمس فيه روح التعصب المذهبي التي تستولي على صاحبها فتجعله يرمى مخالفه بالكلمات المقدعة اللاذعة، تارة بالتصريح، وتارة بالتلويح، ويظهر لنا أن الرجل كان يستعمل عقله الحر، مع تسلط روح التعصب عليه، فأحياناً يتغلب العقل على التعصب فيصدر حكمه عادلاً لا تذكره شائبة التعصب، وأحياناً - وهو الغالب - تغلب المصيبة المذهبية على العقل فيصدر حكمه مشوباً بالتعسف بعيداً عن الإنصاف.

وكتاب ابن العربي : يعد مرجعاً أساسياً عند المالكية وهو كذلك يتعصب لمذهبه وينتصر له.

وإن أردت أن تقف على مبلغ قسوته على أئمة المذاهب الأخرى فانظر إليه عندما تعرض لقوله تعالى من سورة البقرة: ﴿الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان، ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً...﴾ الآية ٢٢٩. حيث يقول: المسألة الرابعة عشرة: هذا يدل على أن الخلع طلاق، خلافاً لقول الشافعي في القديم إنه فسخ. وفائدة الخلاف: أنه إن كان فسخاً لم يعد طلاقاً، قال الشافعي: لأن الله ذكر الطلاق مرتين، وذكر الخلع بعده، وذكر الثالث بقوله تعالى ﴿إِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ

بعد حتى تنكح زوجاً غيره﴾... وهذا غير صحيح لأنه لو كان كل مذكور في معرض هذه الآيات لا يعد طلاقاً لوقوع الزيادة على الثلاث لما كان قوله تعالى «أو تسريح بإحسان» طلاقاً؛ لأنه يزيد به على الثلاث أولاً يفهم هذا إلا غبي أو متعاب...».

كان - رحمه الله - شديد النفرة من الخوض في الإسرائيليات ولذلك عندما تعرض لقوله تعالى في سورة البقرة ﴿إِنْ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ﴾ في الحديث عن بني إسرائيل: كثر استرسال العلماء في الحديث عنهم في كل طريق، وقد ثبت عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال - (حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، ومعنى هذا الخبر الحديث عنهم بما يخبرون به عن أنفسهم وقصصهم، لا بما يخبرون به عن غيرهم) لأن أخبارهم عن غيرهم مفتقرة إلى العداة، وللثبوت إلى منتهى الخبر، وما يخبرون به عن أنفسهم، فيكون من باب إقرار المرء على نفسه أو قومه، فهو أعلم بذلك، وإذا أخبروا عن شرع لم يلزم قبوله، وكان كذلك شديد النفرة من الأحاديث الضعيفة، بل ويعذر منها في تفسيره هذا، فيقول لأصحابه بعد أن يبين ضعف الحديث القائل بأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - توضأ مرة وقال: هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به، وتوضأ

مرتين مرتين، وقال: من توضأ مرتين مرتين
آتاه الله أجره مرتين ثم توضأ ثلاثاً ثلاثاً
وقال: هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي،
ووضوء أبي إبراهيم، يقول لهم بعدما يبين
ضعف هذا الحديث! وقد القيت إليكم
وصيتي في كل ورقة ومجلس، أن لا تشتغلوا
من الأحاديث بما لا يصح سنده.....

له - رحمه الله - مصنفات أخرى منها:

١ - عارضة الأحوذى في شرح الترمذى.

٢ - أحكام القرآن.

٣ - المسالك في شرح موطأ مالك.

٤ - القبس على شرح موطأ مالك بن
أنس.

٥ - العواصم من القواصم.

٦ - المحصول في أصول الفقه.

٧ - الناصخ والمنسوخ.

٨ - تخلص التلخيص.

٩ - القانون في تفسير القرآن العزيز.

١٠ - أنوار الفجر في تفسير القرآن.

١١ - كوكب الحديث والمسلمات.

١٢ - الأصناف في الفقه.

١٣ - أمهات المسائل.

١٤ - نزهة الناظر.

١٥ - ستر العورة.

١٦ - حسم الداء في الكلام على حديث

السوداء.

١٧ - كتاب ترتيب الرحلة للترغيب في

الملة.

أ.د. عبد الحى الضماوى

مراجع للاستزادة:

١ - وفيات الأعيان ٢٩٦/٤.

٢ - التفسير والمفسرون ١٤/٢.

٣ - سير أعلام النبلاء للذهبي ٢٠/١٩٩/٢٠٢.

٤ - مقدمة في أصول التفسير لأبي تيمية ص ٥١.

٥ - طبقات الحفاظ للسيوطي ص ٤٦٧ ط. الاستقلال الكبرى - القاهرة.

ابن عربي (٥٦٠ - ٦٣٨ هـ = ١١٦٥ - ١٢٤٠ م)

٥٩٥ هـ = ١١٩٤ م، وبعد أن أقام بها ثمانى سنوات غادرها إلى المشرق سنة ٥٩٨ هـ = ١٢٠٢ م، فتنقل بين عواصمه وحواضره ومدنه: مصر، ثم مكة، وبغداد - التي زارها أكثر من مرة - سنة ٦٠١ هـ = ١٢٠٥ م وسنة ٦٠٨ هـ = ١٢١١ م، ثم عاد إلى مكة سنة ٦١١ هـ = ١٢١٤ م، ثم زار حلب، والموصل، وآسيا الصغرى، إلى أن استقر به المقام في دمشق، التي توفي بها في ربيع الثانى سنة ٦٣٨ هـ = أكتوبر سنة ١٢٤٠ م، حيث دفن بمسج جبل قيسون.

برز ابن عربي في العديد من العلوم، حتى قيل إنه من أئمة المتكلمين في كل علم، وقيل عنه إنه في أصول الفقه يميل إلى المذهب الظاهرى، مع إبطاله للتقليد، لكن شهرته العظمى وأغلب مؤلفاته كانت في التصوف، وفي التصوف الفلمفى خاصة، وفيه نحا المنحى البساطنى والعرفانى على وجه الخصوص.

ويسبب من غموض مضامين مصطلحاته

هو محبى الدين بن العريى - الذى اشتهر في الشرق بـ «ابن عريى» - أبو بكر، الحاتمى، الطائى، الأندلسى: محمد بن على ابن محمد بن عريى (٥٦٠ - ٦٣٨ هـ = ١١٦٥ - ١٢٤٠ م) ..

أشهر أقطاب التصوف الفلسفى في تاريخ الحضارة الإسلامية، بل ربما في تاريخ التصوف الإنسانى على الإطلاق، ولذلك كان لقب «الشيخ الأكبر» علماً عليه لدى العلماء والدارسين من كل الاتجاهات..

ولد ابن عريى في «مرسية» ببلاد الأندلس - إسبانيا حالياً - في ١٨ من رمضان سنة ٥٦٠ هـ = ٢٨ من يوليو سنة ١١٦٥ م، ثم انتقل منها إلى مدينة أشبيلية الأندلسية في سنة ٥٦٨ هـ = ١١٧٢ م، أى وهو في الثامنة من عمره، وفي أشبيلية استقر حوالى الثلاثين عاماً، درس فيها علوم الفقه والحديث، ودرس كذلك في مدينة سبتة المغربية.

ومن الأندلس والمغرب شدَّ ابن عريى رحاله إلى بلد المشرق، فنزل بتونس سنة

على كثير من سامعيه وقارئييه ودارسيه،
ويسبب من صعوبة مباحثه على غير
الخاصة، بل خاصة الخاصة، اختلف دارسوه
فى مراده من نظرية «وحدة الوجود»، فالذين
فسروها بـ«الوحدة المادية» كفروهم، لأن معنى
ذلك هو اتحاد الدات الإلهية أو حلولها فى
المخلوقات، والذين نفوا أن يكون مراده
«الوحدة المادية» - ومنهم جمال الدين
الأفغانى (١٢٥٤ - ١٣١٤هـ = ١٨٣٨ -
١٨٩٧م) - شبهوا هذه الوحدة بظهور

الشمس، مثلاً، فى المرأة، فهى تتجلى فيها،
دون أن يكون هناك اتحاد بينها أو حلول
فيها».

لقد بلغت مؤلفات ابن عربى الأربعمئة،
وبقى منها مائة وخمسون، أهمها وأجمعها
لنظرياته (الفتوحات المكية) و (فصوص
الحكم)، وهو فى أسلوبه «فنان» يبلغ الذروة
فى عوالم الخيال...

أ.د. محمد عمارة

مراجع للاستزادة:

- ١- الفتوحات المكية لابن عربى - طبعة القاهرة - الهيئة المصرية العامة للكتاب.
- ٢- فصوص الحكم لابن عربى - تحقيق ودراسة: الدكتور / أبو العلا عفيفى - طبعة القاهرة.

العز بن عبد السلام

(٥٧٧ - ٦٦٠ هـ = ١١٨١ - ١٢٦٢ م)

هو أبو محمد، عز الدين بن عبد العزيز بن عبد السلام، الشهير بـ «سلطان العلماء»، و«شيخ الإسلام»، ولد بدمشق سنة ٥٧٧ هـ = ١١٨١ م وتوفي سنة ٦٦٠ هـ = ١٢٦٢ م، وامتدت حياته من عصر صلاح الدين الأيوبي إلى عصر الظاهر بيبرس - في الدولتين الأيوبية والمملوكية - وكان شافعي المذهب الفقه، وأشعري المذهب الكلامي، ولقد أخذ الفقه والأصول والحديث وغيرها من علوم الشريعة والعربية عن أعلام عصره، وأصبح فيها أبرز مجتهد عصره، وتلمذ عليه من بلغ مرتبة «شيخ الإسلام» ابن دقيق العيد.

وكان العصر عصر الاحتلال الصليبي لإمارات عربية في الشام، وصراعات بين الأمراء الأيوبيين، انحاز فيها والي دمشق «الصالح إسماعيل» إلى الصليبيين ضد سلطان مصر «الصالح نجم الدين أيوب» فتصدى له العز، من على منبر الجامع الأموي بدمشق، وهيج الأمة ضد خيانتهم، فعزل عن الإفتاء والتدريس والخطابة، واعتقل، حتى

اضطر إلى الهجرة إلى مصر، فتولى فيها التدريس بالمدرسة الصالحية، وتولى منصب الإفتاء بمصر، إذ تنازل له عنه الشيخ عبد العظيم المنذرى قائلاً: «كنا نفتي قبل حضور الشيخ عز الدين، وأما بعد حضوره فمُنصب الفتيا متعين فيه» وتولى الخطابة والإمامة بجامع عمرو بن العاص، والإشراف على عمارة المساجد بالدولة، وقاضي القضاة بمصر والوجه القبلي.

ومع عظمة سلطان هذه المناصب التي تولاه العز بن عبد السلام، فإن قيادته للعلماء وللعمامة كانت أعظم الوظائف التي تولاه في عصره، فكان سلطانه «كسلطان للعلماء» أعلى من سلطان «سلاطين الدولة». وعندما كان يفض من السلطان، فيخرج من القاهرة مهاجراً، يخرج السلطان في أثره ليسترضيه، ولقد أثرت عنه وقمته في وجه جور الأمراء المماليك، حتى أعتى ببيعهم؛ لأنهم رقيق لدى الدولة، ووضع أثمانهم في خرائطها.

ومع شدته على أمراء مصر، كان شديداً على نفسه في تطبيق معايير العدل، فلقد أفتى مرة بشيء، ثم ظهر له أنه قد أخطأ في فتياه، فأخذ ينادى بنفسه على نفسه في مصر والقاهرة، فيقول: من أفتى له العز بن عبد السلام بكذا فلا يعمل به، فإنه قد أخطأ).

ولقد بلغ من هيبة سلاطين الدولة لسلطان العلماء «العز بن عبد السلام» ورهبتهم منه الحد الذي جعل السلطان الفارس الظاهر بيبرس يقول عندما رأى جنازة العز قسير من تحت أسوار القلعة: «اليوم امتنقر أمرى في الملك».

وله معارك فكرية ضد أهل الجمود والتقليد، وأهل الشعوذة والخرافة، لا تقل عن معاركه ضد أمراء الجور وظلم السلاطين.

وعلى جبهة الصراع ضد الغزوة الصليبية تواصلت جهوده في مصر، بعد هجرته إليها من الشام، وكان لجهوده هذه أبلغ الأثر في التعبئة التي حققت الانتصارات في معارك «عين جالوت» (٦٥٨هـ - ١٢٦٠م)، و«دمياط»

(٦١٥هـ - ١٢١٨م)، و«المنصورة» (٦٤٨هـ = ١٢٥٠م) ضد الصليبيين.

أما آثاره العلمية والفكرية، فإنها خالدة كمعلم من معالم التراث الإسلامي، في الفقه، والأصول، والفتيا، والقرآن والحديث وعلومهما، ولقد بقى لنا من هذه الآثار الفكرية ثمانية عشر كتاباً منها:

- التفسير الكبير، مخطوط.
- الإمام في أدلة الأحكام، مخطوط.
- قواعد الشريعة، مخطوط.
- الفوائد، مخطوط.
- قواعد الأحكام في مصالح الأنام، مطبوع.
- بداية السؤل في تفضيل الرسول، مطبوع.
- الإشارة إلى الإيجاز في بعض أنواع المجاز، مطبوع.

أ.د. محمد عمارة

مراجع للاستزادة:

- ١- (طبقات الشافعية) للسبكي - طبعة القاهرة - الأولى.
- ٢- (مسلمون ثوار) للدكتور / محمد عمارة - طبعة دار الشروق - القاهرة سنة ١٩٨٨م.

عزيز المصري (١٢٩٦ - ١٣٨٥ هـ - ١٨٧٩ - ١٩٦٥ م)

كان عزيز المصري عسكرياً متميزاً ناجحاً درس العسكرية في المؤسسة العسكرية العثمانية وأظهر تفوقاً مبكراً في دراسته العسكرية ثم في أدائه كضابط شاب متميز بفضل الثقافة والوعي وسعة الأفق، وكان من الذين انتبهوا إلى أن العسكرية وأدائها صورة من صور الأداء الوطني في المقام الأول والأخير، وذلك في مقابل الأغلبية التي كانت تظن العسكرية وظيفية روتينية ذات مزايا فحسب، ولم يكن فكره بمعزل عن الحياة العامة وعن مثاليات الأخلاق، وقد أحس كما أحس بعض زملائه من الضباط العثمانيين في الامبراطورية المسلحة بأن عليهم دوراً في إنقاذ الامبراطورية الإسلامية من حالة الجمود الفكري والتعصب التركي والتمسك بأساليب عتيقة في الحكم والحياة السياسية، ولهذا فإنه مع مجموعات مختلفة من زملائه، ومن خلال جمعيات متعاقبة كان من طلائع الثوار على الدولة العثمانية ولم تكن ثورته في إطار السعي للحصول على مقعد الحكم وإنما كانت متوجهة في الأساس نحو الإصلاح

عزيز بن علي المصري: قائد عسكري، أصل أسرته من البصرة وكانت تعرف بآل عرفات. نزح أحد جدوده إلى القفصاس للتجارة، وولد له علي، الذي هاجر إلى الاسنانة فاقطعه السلطان عبد الحميد أرضاً في مصر فانتقل إليها، وبها ولد عزيز عام ١٢٩٦ هـ = ١٨٧٩ م. وعاش بالقاهرة إلى أن توفي بها عام ١٣٨٥ هـ = ١٩٦٥ م.

تمثلت في عزيز المصري قيم بنبيلة متعددة كما تمثلت فيه قدرات عسكرية وسياسية وإدارية من طراز رفيع وكانت حياته من بدايتها إلى نهايتها تعبيراً عن الجهاد بتوظيف القدرات الفائقة من أجل القيم النبيلة، وقد نجح في كثير من مراحل حياته على حين تحول فشله في المراحل الأخرى إلى وقود لنجاحات أكبر في مرحلة لاحقة من تاريخ أمته، ويكفي على سبيل المثال أن نشير إلى أن عزيز المصري كان بمثابة الأب الروحي لثورة يوليو ١٩٥٢ في مصر ولعديد من الحركات التحررية في المنطقة العربية.

والتطوير، ولو أن عزيز المصري وزملاءه كانوا من الذين يستهدفون الوصول إلى مقاعد الحكم لأمكنهم تحقيق هذا منذ مرحلة مبكرة، ولكن مثالياتهم والتزامهم هيا لهم أن يتصوروا أن بإمكان الدولة العثمانية أن تتعافى من المرض السياسى وأن تتحول إلى نموذج شبيه بالديمقراطيات الغربية التى كانت محيطة بها وبهم، وهكذا فإنه من خلال دراسته فى كلية أركان الحرب العثمانية التقى فكراً بمجموعة من الساخطين على ما آل إليه نظام حكم السلطان عبد الحميد، وأسهم معهم فى تكوين جمعية «الوطن» عام ١٩٠٦ وهى الجمعية التى تعاونت مع جمعية أخرى أكثر شهرة منها هى «جمعية الاتحاد والترقى» من أجل إقامة دولة عثمانية ديمقراطية ووضع دستور يكفل المساواة لجميع المواطنين العثمانيين، وقد تمكن هؤلاء من القيام بالثورة التركية الأولى فى مصر الجديد فى العاشر من يوليو ١٩٠٨م، ونجحوا فى إجبار السلطان عبد الحميد على إعلان العودة إلى دستور ١٨٧٦م، وأكثر من هذا فقد كان عزيز المصري أحد القادة البارزين الذين استطاعوا فى إبريل ١٩٠٩م، أن يقمعوا الثورة الرهيبة (أو المضادة) التى قامت على نظام حكمهم الثورى هذا واضطروا فى ذلك الوقت إلى عزل السلطان عبد الحميد وإرساله إلى

المنفى وتولية السلطان محمد رشاد الخامس مكانه.

بعد قليل وجد عزيز المصري وزملاءه من الضباط العرب أن الاتجاه العنصرى لا يرال يحكم زملاءهم الاتراك الطورانيين الذين شاركوهم فى تحقيق الثورة، ووجدوا أن جماعة الاتحاد والترقى لا تريد أن تتحلى عن النزعة القومية المعادية للعرب على الرغم من صعود دعوة العروبة ونزعات القومية العربية فى مجالات الفكر والأدب وازدهار مراكز الثقافة العربية فى مطلع القرن العشرين فى القاهرة ودمشق وبغداد والقدس وغيرها من عواصم الولايات العثمانية على حد التعبير المتداول فى ذلك الحين.

هكذا وجد عزيز المصري نفسه مرة أخرى يقود مجموعة سرية عربية أخرى تتسحب من الاتحاد والترقى لتعمل على تحقيق ما كانت تظنه بمثابة أهداف الأمة العربية التى لم تكن فى ذلك الوقت إلا مجموعة من الشمعوب «المنظمة» فى ولايات عثمانية، وبحس السياسى المصرى الذكى فإن عزيز المصرى قبل التكليف العثمانى بالتصدي لثورة الإمام يحيى فى اليمن، وتمكن بذلك من أن يعقد الصلح بين الإمام يحيى وبين الدولة العثمانية فى ١٩١١ منطلقاً من حرصه على تقوية العناصر العربية فى أطراف الدولة

العثمانية وعدم تبديد قدراتها ومواردها في مثل هذه الصراعات التي لا يفيد منها أحد.

وتكررت تصرفات عزيز المصري التي تعبر عن نجاحه في توظيف قدراته العسكرية من أجل الفكرة العربية حين شارك في الحرب التركية الإيطالية، وأذاق الإيطاليين صخوراً مضيئة من بسالة المقاومة الناجحة، وتمكن من توظيف المقاومة الشعبية الليبية والسنوسية في قوات شبه نظامية نجحت مع القوات العسكرية العثمانية في التصدي للقوة العسكرية الإيطالية الجبارة وهو ما أدى إلى الحفاظ للمقاومة الليبية على زخم الندية في معركة غير متكافئة حتى مع انتهاء الحرب بمقد الحكومة العثمانية (١٩١٢) اتفاقية صلح مع الإيطاليين في سويسرا، وعلى الرغم من اختلاف الروايات والرؤى حول طبيعة موقف عزيز المصري من المقاومة الشعبية الليبية متمثلة في قوات شيوخ القبائل بقيادة عمر المختار وقوات السنوسيين إلا أن عزيز المصري ترك بصمات واضحة في نجاحات المقاومة حتى مع التزامه العسكري بأمر قيادته في الدولة العثمانية ورفضه تسليم الأسلحة العثمانية للسنوسيين، وهو ما أدى في النهاية وبحكم طبائع الأشياء، إلى وقوع معركة بينه وبين السنوسيين عاد بعدها إلى الإسكندرية ثم الاستانة في ١٩١٦، وهنا

ينبغي لنا أن نتأمل في مخاطر الممارك الجانبية التي تفرض نفسها على ذوى الهدف الواحد نتيجة سوء الفهم أو قلة المعلومات أو ردود الأفعال السريعة الناشئة من طبيعة النزعات الثورية المتأججة ومع أن عزيز المصري لم يكن بريئاً تماماً من مثل هذه النزعات قصيرة النظر والنزاعات الناشئة عنها إلا أننا نستطيع أن نتفهم موقفه الحساس وهو الذي كان متهماً من الطرفين على حد سواء: فالعثمانيون لا يتجاهلون نزعة العربية الواضحة، والسنوسيون (كعرب محليين) لا يستطيعون تصور ضرورة التزامهم بالكيان الأكبر من أجل تحقيق الهدف القومي على مدى ليس بالبعيد،

وتأتي المرحلة الثالثة من جهاد عزيز المصري متمثلة في اشتراكه الفعال في الثورة العربية التي قادها الشريف حسين شريف مكة مع نهاية الحرب العالمية الأولى وقد كان عزيز المصري سنداً قوياً لهذه الثورة، وقد شارك فيها من موقع قوة سياسية وعسكرية بارزة الملامح حيث كان زعيماً لجمعية العهد التي أسسها مجموعة من الضباط العرب المقاومين للتمييز التركي ضدهم، ويكفي أن نذكر أنه في أكتوبر ١٩١٢ كان ٢١٥ ضابطاً من مجموع ٤٩٠ ضابطاً عربياً في الجيش العثماني قد انضموا إلى عزيز المصري

وجمعيته، وهكذا ألقى القبض عليه في إبريل ١٩١٤ ووجه إليه الاتهام بأنه يناقض مصلحة الدولة العثمانية بيثه للفكرة العربية بين الأهالي ونصت الاتهامات صراحة على أنه يسعى إلى إقامة دولة عربية يكون بمثابة الرجل الأول فيها.. وبهذه الخلفية الضخمة تحالف عزيز المصري مع الشريف حسين وخاض معه الثورة التي انتهت بإعلان الشريف حسين ملكاً في ٢٩ نوفمبر ١٩١٦ وتشكيله حكومة عربية كان عزيز المصري فيها وزيراً للعربية ورئيساً لأركان حرب الجيش العربي.. ومرة أخرى عانى عزيز المصري من الوشائيات التي كان من السهل عليها أن تستغل طبيعة وملامح شخصيته الجبارة في تصويره على نحو ساع للتمرد ذلك أن إمكانات عزيز المصري كانت تؤهله لأن يكون رجل الدولة الأول لا مجرد وزير دفاع ورئيس أركان.. وهكذا يعود عزيز المصري إلى مسقط رأسه في القاهرة في مارس ١٩١٧ ويبقى عشرين عاماً بعيداً عن العمل العسكري، والسياسي المباشر، وإن لم يعتمد عما هو أهم من هذا، وهو تربية أجيال عظيمة شربت منه الوطنية والثورة والعمل العام.

وفي ١٩٢٧ يتاح لمصر بفضل معاهدة ١٩٣٦ أن تبدأ في تنظيم قواتها المسلحة

فتلقت إلى هذا العسكري البارز الذي كان قد اكتفى بمنصب مدير كلية البوليس والذي عهد إليه الملك فؤاد بالتربية العسكرية لابنه الملك فاروق.. ويتقلد عزيز المصري منصب رئيس أركان حرب الجيش المصري في ١٩٢٩ وينال رتبة الفريق بعد ما نال رتبة اللواء والناشوية ويمارس عزيز المصري مرة أخرى دور الأستاذية والأبوية للدفعات التي قامت بثورة ١٩٥٢.

ولم يكن من السهل على بريطانيا مع قيام الحرب العالمية الثانية أن تطمئن إلى عزيز المصري في موقع متقدم من الجيش المصري، وكان هذا هو التفكير الإنجليزي المنطقي. وإن لم يكن يتلاقى بالطبع مع مصلحة مصر، وهكذا ترك عزيز المصري قيادة الجيش في ١٩٤٠ وسرعان ما تأكدت الشكوك البريطانية في مايو ١٩٤١ حين حاول عزيز المصري وهو فريق متقاعد ورئيس سابق لأركان حرب الجيش المصري أن يهرب بطائرة حربية مع حسين ذو المقار صبرى وعبد المنعم عبد الرؤوف ليبدأوا أو ليتموا تعاونا وثيقاً مع القوات الألمانية، ولكن العجلة في الهرب دفعت إلى خطأ فني قاد إلى سقوط الطائرة في قليبوس حيث هرب عزيز المصري وظل هارباً متخفياً في بيت بإمبابية حتى قبض عليه في ٤ يونيو ١٩٤١ حيث أودع المعتقل

وظل فيه حتى أفرج عنه النحاس باشا في مارس ١٩٤٢، ولكنه عاد إلى بث الثورة مما دفع قوات التحالف إلى طلب اعتقاله مرة أخرى.

ثم كانت الحرب قبل الأخيرة التي حظيت بنشاط عزيز المصري وتشجيعه وتخطيطه هي حرب فلسطين ١٩٤٨ حيث تولى تنظيم كتائب المتطوعين في هذه الحرب وكان معظم هؤلاء المتطوعين من تلاميذه المقربين الذين اختارهم بنفسه وشجعهم على الاستقالة من القوات المسلحة النظامية والانضمام إلى قوات المتطوعين المصريين التي كان لها الفضل في الحفاظ على جزء كبير من أرض فلسطين والحيولة دون التهام إسرائيل لأكثر مما التهمته بالفعل.

أما الحرب الأخيرة التي أسهم فيها عزيز المصري فكانت معارك المدائين المصريين في الفناء عام ١٩٥١ وقد بذل عزيز المصري جهداً جباراً في تنظيم الكتائب المصرية في هذه المقاومة وكالمهد به في مهامه المحسوبة الذكية فقد استغل علاقته بمحافظ القاهرة في ذلك الوقت فؤاد شيرين باشا واختفى في منزله وهو المكان الذي لم يكن يدور بخلد السلطات أن تبحث عنه فيه.

مراجع للاستزادة،

- ١ - دكتور محمد عبد الرحمن برج، عزيز المصري والحركة العربية
- ٢ - دكتور محمد الجوادى: عظماء المصريين مجلة روز اليوسف،
- ٣ - عزيز على المصري وصحبه : صبرى أبو المجد.
- ٤ - فؤاد نصحي ، الطريق عزيز على المصري.
- ٥ - مذكرات عبد النعم عبد البروف، ومذكرات حسين حمودة، ومذكرات عبد العزيز على - الناشر الصامتة ومذكرات محمد مراد غالب

وقامت ثورة ١٩٥٢ ورأى رجالها أن لابد من تكريمه وتحبيده على نحو يحفظ لهم حقوقهم المادية ويحفظ له حقوقه المعنوية وهكذا اختير له منصبه سفيراً لمصر في موسكو على أن يرافقه في هذا المنصب رجل يحظى بثقة الثوار الجدد.. وكان هذا الرجل هو مراد غالب الذى أزال مؤخراً الغموض والالتباس حول طبيعة دوره وعلاقته بعزيز المصري.

وليس من العجيب أن هذا الرجل ولد في العام الذى ولد فيه النحاس باشا (١٨٧٩م) ومات في العام نفسه الذى مات فيه النحاس باشا (١٩٦٥م) وقد مثلت حياة الرجلين الزعيمين المثلى العليا لمساكين وطنيين بارزين في الحياة القومية والوطنية، تكاملاً ولم يتعارضتا حتى وصلت مصر بفضل ممارساتهما الذكية العاقلة إلى استقلالها الذى اكتمل لأول مرة حين رفع العلم المصرى على طابا بعد معارك مشرفة على جميع المستويات.

أ.د. محمد الجوادى

ابن عساكر

(٤٩٩ - ٥٧١ هـ = ١١٠٥ - ١١٧٦ م)

هو علي بن الحسن بن هبة الله بن الحسن بن عبد الله بن الحسين الدمشقي الشافعي، أبو القاسم، ثقة الدين، المعروف بابن عساكر، محدث، حافظ، فقيه، مؤرخ، رجالة، وهو من أعلام القرن السادس الهجري.

ولد في دمشق في شهر المحرم عام ٤٩٩ هـ الموافق ١١٠٥ م، وتوفي بدمشق في ١١ من رجب عام ٥٧١ الموافق ١١٧٦ م.

كان من كبار فقهاء الشافعية، غلب عليه الحديث فاشتهر به، وجمع فيه ما لم يتفق لغيره، وكان محدث الديار الشامية، وطوف البلاد وجابها، ولقى المشايخ، وكان رفيقاً للحافظ أبي سعيد عبد الكريم السمعاني في الرحلة، وكان ديناً، جمع بين معرفة المتون والأسانيد، وصنف التصانيف المفيدة، وخرج التخاريج.

رحل إلى العراق سنة ٥٢٠ هـ، فسمع من أصحاب التتويح والبرمكي والجهوري، ثم رجع إلى دمشق، ومنها توجه إلى مكة،

والمدينة، والكوفة، وأصبهان، ومرو، ونيسابور، وهراة، والجبال، وسرخس، وأبيورد، وطوس، والري، وزنجان، وغيرها من أمهات بلدان ومدن فارس، حيث سمع من عدد من الشيوخ والنساء، يقول ياقوت: إن عدة شيوخه ١٣٠٠، ومن النساء بضع وثمانون امرأة، وحديث بغداد ومكة ونيسابور وأصبهان، وسمع منه جماعة من الحفاظ ممن هم أسن منه.

وأسرة الرجل لا تحمل اسم «ابن عساكر» ولكنه لقب نُبذ به، وأثبتته ابن الجوزي، فاستمر عليه، وكانت الأسرة معروفة في دمشق بالعلم والحديث والفقه في المذهب الشافعي، وقد أصهرت إلى أسرة مثلها في ذلك هي أسرة القرشي، فابن عساكر سليل الأسرتين، وقد بدأ الاستماع للعلم وهو بعد في السادسة من العمر، وظل يطلبه حياته كلها في دمشق ثم في بغداد، ثم في مكة والمدينة وغيرها من مدن العراق والحزيرة وفارس، وعاد إلى دمشق للمرة الأخيرة سنة ٥٢٢ هـ، وقد وعى كل ما لدى علماء العالم

الإسلامي وأصبح مدرساً في المدرسة الثورية بدمشق، وجلس يحدث نحو أربعين سنة، حتى الوفاة، وقصده طالبو العلم من كل فج.

وخلال التدريس كتب ابن عساكر الكثير، ولكنه منذ أيام الدراسة كان يدارى مشروعا في خاطره لتاريخ دمشق، يضاهى به عمل الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد، وقد شرع فيه ثم توقف، ثم سمع أن الأتابكي نور الدين ابن زنكي مهتم بهذا المؤلف، وبإنجازه؛ فأنجزه.

منهج ابن عساكر في كتابه تاريخ دمشق :

جاء الكتاب في نحو ثلاثين مجلداً، تبلغ صفحاتها نحو ١٦ ألف صفحة، صرف في تأليفها وجمع مادتها ما يزيد على ثلاثين سنة - منذ نحو ٥٢٩هـ حتى ٥٥٩هـ.

وقد خصص ابن عساكر المجلد الأول لذكر فضائل دمشق، وبعض المجلد الثاني لدراسة خططها ومساجدها وحماماتها وأقنيعتها وكنائسها، ثم أخذ في الترجمة لكل من نبغ من أبنائها، أو دخلها من غيرهم، أو اجتاز بنواحيها من الخلفاء والولاة والقضاة والعلماء والقراء والنحاة والشعراء والرواة، وقد تتسع حلقة دمشق في خاطره لتشمل الشام أحياناً، فيتترجم لكل من كان في صيدا أو حلب، أو بعلبك، أو الرقة، أو الرملة.

وابن عساكر حافظ محدث، ومن هنا فإن منهجه هو منهج المحدثين من حيث ذكر السند وإن طال أو تعدد، ثم ذكر الخبر، أي أنه نقل رواياته بالأسانيد المتصلة إلى النبي ﷺ والصحابة والتابعين، وأسانيد هذه فيها الصحيح والحسن والضعيف بأنواعه، فلا تؤخذ دون بحث أو نظر، وقد اعتمد ابن عساكر على كتب السابقين وخصوصاً كتب الحديث، وهو يبين ذلك كله.

وقد اتبع في التراجم الترتيب الأبجدي الدقيق، غير أنه بدأ بمن اسمه «أحمد» تيمناً باسم الرسول ﷺ، وأنهى الكتاب بمجلد يحوى من عرف بكنيته فقط، ومن ذكر بنفسه، ومن لم يسم في روايته، ثم النساء والإماء والشواغر، ولا شك أن هذا المنهج في التأريخ على دقته يضخم من حجم الكتاب جداً؛ بالحرص على ذكر الإسناد، خاصة وابن عساكر يكرره عند أي اختلاف يسير في الخبر أو كلماته، كما أن ابن عساكر لم يتبع نظاماً واحداً في إيراد الترجمة، فلا الوفاة ولا الدراسة ولا المؤلفات لها مكانها الخاص في حياة أصحاب التراجم، فالمعمل الأوضح في الكتاب هو الجمع الواسع المحيط، وخاصة إيراد الأحاديث بسندها.

والمجلد الأول - كما أشرنا - مخصص لسيرة النبي ﷺ وهو من أنفع الكتب، لم

يكتب في السيرة النبوية مثله؛ لأنه يعوق الأخبار ويذكر من خرجها من المحدثين. وكثيراً ما يتكلم على أسانيدها وينقدها نقد العالم البصير، فالرجل من الحفاظ الكبار، بل هو حافظ الإسلام في عصره، وكتابه لا يخلو من روايات تفرد بها دون غيره.

وجدير بالذكر أن الشيخ عبد القادر بدران قد اختصر تاريخ ابن عساكر، فعذف الأسانيد ووحد المكرر، وطبع منه سبعة مجلدات في مطبعة روضة الشام ١٣٢٩هـ، وغير معروف هل اختصر الكتاب كله أم بعضه فقط؟

مصادر ابن عساكر في تاريخ دمشق:

اعتمد ابن عساكر في جمع مادته على ثلاثة أنواع من المصادر: السماع من الشيوخ أولاً، ثم المكاتبة معهم، ثم الكتب المخطوطة ومؤلفات السابقين.

وكانت هذه المصادر من الكثرة بحيث إنه لا يمكن استعراض المجلدات كلها تفصيلاً لإحصاء المصادر ههنا، ويكفي أن نعرف أن المجلد الأول أخذ عن ١٥٦ شيخاً بالسماع والإنباء، وعن ١٦ شيخاً بالمكاتبة، وعن تعليقات بمخطوط تسعة من الشيوخ منها أربعة عشر كتاباً مخطوطاً، من بينها: البلاذري، والواقدي، والبخاري، والجهشياري،

والقشيري، وابن خردادبه.. وأهم ما صنعه ابن عساكر أنه حفظ بمؤلفه هذا المصادر والكتب التي ألّفها الدماشقة وغيرهم حول تاريخ دمشق في عصور سابقة وتعرضت للضياع، وإذا كانوا يُشَبَّهون «الطبري» بمعدة بلورية عظيمة تكشف عن ماهية كل غداء بداخلها، فكتاب ابن عساكر من النوع نفسه، وعلى كل خبر اسم أو أسماء أصحابه.

وتاريخ ابن عساكر ما يزال إلى اليوم مخطوطاً موزع الأجزاء بين المكتبات المختلفة في دمشق والقاهرة وإستانبول والهند وغيرها^(١)، لم يطبع منه سوى الجزء الأول وبعض الثاني والجزء المباشر سنة ١٣٢٩هـ، ١٣٣٠هـ، بمباشرة المجمع العلمي العربي بدمشق من بين ١٨ مخطوطاً تجمع كافة مجلداته القديمة: الثمانين. وقد اقتطف من هذا الكتاب إسماعيل بن محمد الجراح المجلوني المتوفى عام ١١٦٢هـ = ١٧٤٩م، وهذا المقتطف مخطوط في «توينكن»^(٢).

وهناك ابن عساكر (الابن) بهاء الدين أبو محمد القاسم بن علي الدمشقي المتوفى سنة ٦٠٠هـ = ١٢٠٤م، وقد كتب ذيلاً على تاريخ أبيه عنوانه «ذيل تاريخ دمشق»، كما كتب كتابين في الفضائل: فضائل المدينة، وفضائل الجهاد، وله أيضاً «الجامع المستقصى في فضائل المسجد الأقصى».

وهو أحد المصدرين الأساسيين اللذين اعتمد عليهما أو استقى منهما «ابن الفركاح» كتابه «باعت النصوص».

وقد اختصر ابن عبد الدائم أبو العباس زين الدين أحمد بن عبد الدائم بن نعمة المقدسي الحنبلي الصالحى، (ولد بنابلس ٥٧٥هـ وتوفى بدمشق ٦٦٨هـ، ودرس فى الشام وبعداد وحران..). اختصر تاريخ ابن عساکر فى كتاب سماه «فاكهة المجالس وفكاهة المجالس»، ومنه نسخة بخط المؤلف فى «إستانبول»، لها مصورة فى المجمع العلمى العربى بدمشق.

كذلك كتب حمزة بن أسد بن على بن محمد التميمى الدمشقى، الأديب، المؤرخ، الشاعر، والمعروف بأبى يعلى ابن القلانسى، ذيلاً على تاريخ دمشق عنوانه «ذيل تاريخ دمشق».

مؤلفاته :

- تاريخ دمشق، وهو ليس كتاب ابن عساکر الوحيد فى التاريخ، فبين مؤلفاته التى تبلغ الأربعين، ثلاثة عشر مؤلفاً آخر فى التاريخ، بعضها فى تاريخ المدن الخمسة: القدس، ومكة، والمدينة المنورة، والخليل، وعسقلان، وبعضها فى المعاجم، وهى أربعة: معجم الشيوخ، وهو نبت عن

مشاهير الرجال وخاصة الشافعية، وله ذيل هو «كتاب الوهم» لأحمد بن عبد الواحد المقدسى المتوفى عام ٦٤٢هـ = ١٢٤٥م^(٣)، ومعجم الشيوخ والتبلاء، ومعجم من أجازهم، ومعجم النساء، والمعجمان الأولان مخطوطان حتى الآن.

- الإشراف على شرح الأطراف، فى ٤٨ جزءاً.

- الموافقات، فى ٧٢ جزءاً.

- تهذيب الملتبس من عوالى مالك بن أنس فى ٢١ جزءاً.

- تبين كذب المفتري فيما نسب إلى أبى الحسن الأشعرى، وهو مطبوع.

- كشف المخطئ فى فضل الموطأ، وهو مطبوع.

- تبين الامتتان فى الأمر بالاختتان، وهو مطبوع.

- أربعون حديثاً من أربعين شيخاً من أربعين مدينة.

- معجم الصحابة.

- معجم أسماء القرى والأمصار التى حدث فيها ابن عساکر.

- الإشراف على معرفة الأطراف، وهو ثلاثة مجلدات فى الحديث ولا يزال مخطوطاً.

من قمم التاريخ الشامي والإسلامي والثقافة
الإسلامية.

- شيوخ ابن البناء.

- شيخ الحلواني.

أ.د. عبد الله محمد جمال الدين

بهذا الجهد الهائل، كان ابن عساكر قمة

الهوامش:

- ١ - بيانات هذه الأجراء وأرقامها موجودة في مقال دائرة المعارف الإسلامية عن ابن عساكر
- ٢ - انظر مجلة لآسيوية عام ١٨٩٤ - ١٨٩٦م، ومقال بروكلمان في دائرة المعارف الإسلامية عن ابن عساكر
- ٣ - منه نسخة بمدينة المتحف البيطاني - فهرس الكتب الشرقية رقم ٧٧٣٥. كذلك بقي للمؤلف قطع من كتابه «الأمس» بدمشق رقم ٥ من ٢٩ فهرس الريات.

مراجع للاستزادة:

- ١- الذهبي، الإعلام بوفيات الأعلام ١/٢١٠ مخطوط.
 - ٢- الذهبي: تذكرة الحفاظ ١١٨ - ١٢٢.
 - ٣- الصفي: الواقي بالوفيات ٢٥/١٢ - ٣٨.
 - ٤- ابن الجوزي: المنظم ٢٦١/١.
 - ٥- باقوت: معجم الأدب، ٧٣/١٢ - ٨٧.
 - ٦- ابن تيمر: بدي النجوم الزاهرة ٧٧/٦.
 - ٧- دائرة المعارف الإسلامية مادة «ابن عساكر».
 - ٨- البياضي: مرآة الحسان ٢٩٢/٣ - ٢٩٦.
 - ٩- ابن كثير: البداية والنهاية ٢٩١/١٢.
 - ١٠- النيسبي: الدرر ١١١.
 - ١١- أبو الفدا: المختصر في أخبار البشر ٦٢/٢.
 - ١٢- البغدادي: إضاح المكنون ٢٢١/١.
 - ١٣- البغدادي: هدية العارفين، ٧٠١/١ - ٧٠٢. وغير ذلك.
- وهناك العديد من المقالات عن ابن عساكر، ذكر مواضعها «عمر رضا كحالة» في معجم المؤلفين، ٦٩/٧ - ٧.

ابن عطاء الأدمي

(٠٠٠ - ٣٠٩ هـ = ٠٠٠ - ٩٢١ م)

هو أبو العباس، أحمد بن محمد بن سهل ابن عطاء الأدمي، نسبة إلى الأدم، جمع أديم، وهو الحلد،
لم تحدد المصادر التي اطلعنا عليها تاريخ مولده.

أحد كبار مشايخ الصوفية وعلمائهم، الجامعين بين الظاهر والباطن، والعلم والعمل، كما وصفه بذلك أقرانه ومعاصروه من الصوفية، ثم الذين ترجموا له من المؤرخين، وهو أحد أعلام القرن الرابع الهجري.

كان ابن عطاء الأدمي من القانتين، الموصوفين بالاجتهاد في العبادة، وكثرة الدرس للقرآن، وطول الصحبة له. وقد حكيت عنه، في هذا الشأن، حكايات، لا تخلو من مبالغة، ولكنها تكشف عن جانب من جوانب شخصيته ومجاهداته الروحية، فقد قيل: إنه كان ينام في اليوم واللييلة ساعتين، وأنه كان له في كل يوم ختمة للقرآن الكريم، وكان له في شهر رمضان ثلاث ختمات في كل يوم وليلة.

وكان يجمع في صحبته للقرآن بين التلاوة والتدبر؛ فلقد كان له، إلى جانب ما سبق.

ختمة أخرى. يستبطن فيها ما يمتثل الله به عليه، مما أودع في القرآن من الأخلاق والأذواق والأسرار والأنوار، وقد ظل في هذه الختمة بضعة عشرة سنة، ثم مات قبل أن يختمها، سنة تسع وثلاثمائة هجرية.

وقيل: إحدى عشرة وثلاثمائة.

وكان من أسباب هذه الصلة الحميمة بالقرآن، أنها تحقّق له سلامة الصدر، ويرد الرضا، ونور اليقين، وتعرفه بأدب العبودية، وتدفعه إلى تعظيم حق الربوبية.

وأثمرت هذه الصلة ثمرتها فيما كان له من ذوق خاص، في فهم القرآن الكريم، فكان له لسان خاص في فهم القرآن يختص به.

وقد وصفه أبو نعيم بأنه كان «كثير الحديث»، ولكنه لم يرو له: إلا حديثاً واحداً مسنداً.

ويبدو أن ابن عطاء كانت له صلة وثيقة بعلوم أخرى من علوم عصره، ذلك العصر، الذي كان يتسم بالموسوعية، ويأنف أهل العلم فيه من الوقوع أسرى للتخصص الدقيق، الذي اضطر إليه العلماء، فيما بعد. لأسباب

متعددة، ثم إنه يتمق . من جهة ثانية . مع المكانة التي كانت لابن عطاء بين أقرانه من الصوفية، فكانت له مجالس يلتقى فيها مع تلاميذه ومريديه، ولعل هذه النزعة الموسوعية في ثقافته كانت ملحوظة في وصف بعض المتأخرين له بأنه «كان مُفتياً في علوم الشريعة والحقيقة...».

وعلى الرغم من هذا التنوع وهذه الموسوعية، يبقى التصوف هو المجال الأهم الذي انتسب إليه، واشتهر به ابن عطاء، فجعله الكلاباذي في مقدمة الذين أقاموا صرح التصوف، وعرفوا بقضاياهم، ونشروا علومه، كما أشار الكلاباذي إلى أن له بعض المؤلفات الصوفية، ومنها الكتاب الذي سماه . الكلاباذي . «عودة الصفات وبدئها».

وإذا كانت كتب ابن عطاء قد فُقدت، ومراسلاته لم يبق منها إلا أقل القليل . فإن ما بقى من أقواله يكفى لتقديم صورة عنه، وإن تكن موجزة لأرائه عن التصوف، في جوانبه المختلفة، ويمكن أن نشير إلى شيء من ذلك فيما يلي:

يقوم التصوف . عند ابن عطاء . على ركنين متكاملين: يتعلق أولهما بالأنفس، ويتعلق ثانيهما بالله تعالى.

والكرامة . عنده . كرامتان: معرفة واستقامة . فالمعرفة نور يستضيء به القلب،

ويزكو العقل، وهي نوع من العلم اللدني الذي يمنحه الله تعالى لأهل طاعته ومحبته، وقد بين ابن عطاء أن هذا النوع من المعرفة مشروط بمقدماته من متابعة آداب الشريعة، وملازمة التقوى، فمن ألزم نفسه آداب السنة نور الله قلبه بنور المعرفة.

لكن ابن عطاء كان حريصاً على نصيح أهل هذا العطاء بالألا يركنوا إليه، بل ينبغى لهم أن يزهّدوا فيه، وأن يمزقوا عنه، وأن تقتصرِف هِمَمُهُم إلى ما هو أعظم من ذلك وأكرم، وهو ما يُسمى عند الصوفية بالكرامات المعنوية كالطاعة والاستقامة.

وتتضمن أقوال ابن عطاء جوانب نظرية كحديثه عن التوحيد، وما يرتبط به من فناء، وما يتعلق به من نظر إلى الأسباب، وهي أقوال تكتمل بها ملامح هذه الصورة الموجزة التي نقدمها له، كما أنها تسهم مع أمثالها من أقوال غيره من الصوفية في إعطاء صورة دقيقة للتصوف في عصره.

ويبدو أن ابن عطاء كان يتجه وجهة الرمز في بعض حديثه عن مسائل التصوف وقضاياهم، وبسبب لجوئه إلى هذه النزعة الرمزية جعله الكلاباذي ضمن الصوفية الذين نشروا علوم الإشارة ولهذا احتاجت بعض أقواله إلى شرح وتفسير.

أ.د. عبد الحميد مذكور

مراجع للاستزادة:

- ١ . طبقات الأولياء لأبي الملقح تحقيق نور الدين شريفة ص ٥٩
- ٢ . طبقات الصوفية للمسلمي ص ٢٦٥
- ٣ . حلية الأولياء لأبي مهيم ج ١٠/٢٠٢ - ٣٠٥
- ٤ . صفة الصموة ج ٢/٢٥٠ .
- ٥ . الرسالة القشيرية ٣٦ .
- ٦ . الطبقات الكبرى للشمرازي ج ١/١١١
- ٧ . تاريخ بغداد ج ٥/٢٦ .
- ٨ . المنتظم لأبي الجوزي ج ١/٣٦٠

ابن عطاء الله السكندري (٠٠٠ - ٧٠٩ هـ = ٠٠٠ - ١٣٠٩ م)

هو الإمام أبو العباس: أحمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن عيسى بن الحسين بن عطاء الله السكندري داراً، الجذامي نسباً، المالكي مذهباً، الصوفي مشرباً، وكنيته: أبو الفضل، وأبو العباس، تاج الدين، أحد أعلام القرن السابع الهجري.

كان عالماً فقيهاً متكلماً زاهداً، جمع بين رئاسة علوم الشريعة، ورئاسة علوم الحقيقة وكان متشجعاً، بل رأس علماء الشريعة، وعلماء الحقيقة.

توفي عام ٧٠٩ هـ الموافق ١٣٠٩ م.

لم تذكر المصادر المتاحة سنة مولده، وإنما تحدثت عن حياته ونشأته، وأنه تبهر في دراسة جميع العلوم من تفسير وحديث وفقه وتصوف وعقيدة وأصول ونحو ولغة وبلاغة، كما تنقل في طلب العلم بين القاهرة والإسكندرية ودرس على كثير من علماء عصره. كما كان أعجوبة زمانه في التصوف، متكلماً على طريقة أهل التصوف، واعظاً انتفع به خلق كثير، وسلكوا طريقه، وكان

شاذلي الطريقة ينتمي إلى أبي الحسن الشاذلي، وأخذ طريقه عن أبي العباس المرسى عن الشيخ أبي الحسن، ويرجع سبب دخوله للتصوف إلى أمر عجيب، وهو أنه كان في بداية حياته من المنكرين للتصوف، المعترضين عليه.

وقد ذكر ابن عطاء الله ذلك بنفسه في كتابه «لطائف المنن في مناقب أبي العباس المرسى وشيخه أبي الحسن» فقال:

«كنت لأمره - أي الشيخ أبي العباس - من المنكرين، وعليه من المعترضين، لا شيء سمعته منه، ولا شيء صح نقله، ولكن جرت الخاصمة بيني وبين أصحابه، فقلت فيهم قولاً عظيماً، ثم قلت في نفسي: دعني أذهب أنظر هذا الرجل، فصاحب الحق له أمارات لا يخفى شأنه.. فأتيت إلى مجلسه.. فوجدته يتكلم في الأنفاس، ومسألة السالكين إلى الله، ومدى معرفتهم به، وقربهم منه، فقال: الأول: الإسلام، وهو درجة الانقياد والطاعة والقيام بمراسم الشريعة. وثانيها: الإيمان، وهو: مقام معرفة حقيقة الشرع بمعرفة

لوازم المعبودية. وثالثها : الإحسان، وهو :
مقام شهود الحق تعالى في القلب. وإذا شئت
قلت: الأول عبادة، والثاني عبودية، والثالث
عبودة. وإن شئت قلت : الأول شريعة، والثاني
حقيقة، والثالث تحقق، فما زال يقول: وإن
شئت قلت، وإن شئت قلت، وإن شئت قلت،
إلى أن بهر عقلي وسلب لُبِّي، فعلمت أن
الرجل إنما يفترق من فيض بحر إلهي، ومدد
رباني، فأذهب الله ما كان عندي، ثم أتيت
تلك الليلة إلى المنزل، فلم أجد في شَيْءٍ يقبل
الاجتماع بالأهل على عادتي، ووجدت معنى
غريباً لا أدري ما هو؟ فأنفردت في مكان
أنظر إلى السماء وكواكبها، وما خلق الله فيها
من عجائب قدرته، فلمس قلبي أشياء لم
أعرفها من قبل، فعملني ذلك على العودة
إليه مرة أخرى، فأتيت إليه فاستؤذن لي
عليه، فلما دخلت إليه قام قائماً، وتلقاني
ببشاشة وإقبال حتى دهشت خجلاً،
واستصغرت نفسي أن أكون أهلاً لذلك، فكان
أول ما قلت له: ياسيدي أنا والله أحبك، فقال
: أحبك الله كما أحببتني، ثم شكوت إليه ما
أجده من هموم وأحزان، فقال: أحوال المبد
أربع لا خامس لها : النعمة، والبليّة، والطاعة،
والمعصية.

فإن كنت في النعمة فمقتضى الحق منك
الشكر، وإن كنت بالبليّة فمقتضى الحق منك

الصبر، وإن كنت بالطاعة فمقتضى الحق
منك شهود منته عليك، وإن كنت بالمعصية
فمقتضى الحق منك وجود الاستغفار. ففقت
من عنده وكأنما كانت الهموم والأحزان ثوباً
نزعته.

ثم سألتني بعد ذلك بمدة : كيف حالك؟
فقلت : أفتش عن الهمّ فلم أجده، فقال :
ليلى بوجهك مشرق

وطلامه في الناس سارى
والناس في مدف الظلام

ونحن في ضوء النهار
الزم، هو الله لئن لزمْتَ لتكوّن مُقْتَبِياً في
المذهبيين : في علوم الظاهر، وحقائق الباطن.
ولازم ابن عطاء الله أستاذه، ثم كان من
بعده شيخ الطريقة الشاذلية.

كان - رحمه الله - ممن جند نفسه وقلمه
للدعوة إلى الله على بصيرة فكتب كثيراً من
الدرر والآثار التي تدل على أصالة مذهبه
وعمق فكرته، وقوة إيمانه، وشدة إخلاصه لله
عز وجل، وإليه ينسب الفضل الكبير في بيان
ما ينشر الآن من آثار الشيخ أبي العباس
المرسي، وفي بيان الكثير أيضاً عن الإمام أبي
الحسن الشاذلي - رحمه الله.

ثم كان بعد ذلك مثلاً عالياً للفكر الصوفي
المستير، الذي يضع ابن عطاء الله في الصف

الأول من صفوف المقرئين.

وله مؤلفات عديدة منها :

قال عنه الحافظ الذهبي : وكانت له خلال عجيبة، وَوَقَّعَ في النفوس، ومشاركة في الفضائل، ورأيت الشيخ تاج الدين الفاروقى، لما رجع من مصر، مُعْظَمًا لوعظه وإشارته، وكان يتكلم بالجامع الأزهر، يمزج كلام القوم بأثار عن السلف، وفنون من العلم. فَكَّرَ أتباعه وكان عليه سمات الخير، ويقال: إن ثلاثة قصدوا مجلسه فقال أحدهم: لو سلمت من العائلة لتجردت، وقال الآخر: أنا أصلى وأصوم ولا أجد من الصلاح ذرة في قلبى، فقال الثالث: إن صلاتى ما ترضينى، فكيف ترضى ربي؟

فلما حضروا مجلس ابن عطاء الله.. قال في أثناء كلامه : ومن الناس من يقول : فأعاد كلامهم بعينه.

مراجع للاستزادة:

- ١ - الأعلام للزركلى ٢٢١/١
- ٢ - الهند الطالع للشوكاسى ١٠٧/١.
- ٣ - حسن المحاضرة للسيوطى ١٥٣/١.
- ٤ - شذرات الذهب لأبن العماد ١٩/٦-٣٠
- ٥ - الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب لأبن فرحون المالكي. تحقيق د. محمد الأحمدي أبو النور ٢٤٧/١
- ٦ - طبقات الشاذلية الكبرى. للحسن بن محمد المناسي عن ٩٧.
- ٧ - عيث المواقف المليحة شرح الحكم المطائلة لأبن عباد النقرى تحقيق د. عبد الحليم محمود و د. محمود بن الشريف ٢٧/١

- ١ - التتوير في إسقاط التدبير.
- ٢ - لطائف المنن في مناقب أبى العباس المرسى وشيخه أبى الحسن.
- ٣ - القول المجرد في معرفة الاسم المفرد.
- ٤ - تاج العروس في تهذيب النفوس.
- ٥ - مفتاح الفلاح في كيفية السلوك والخلوة والذكر.
- ٦ - عنوان التوفيق شرح قصيدة أبى مدين التلمسالى.
- ٧ - الحكم المطائلة. وهى من أشهر ما كتبه ابن عطاء الله، وقد قام بشرحها كثير من العلماء في القديم والحديث ومنهم : ابن عجيبة، وابن عباد النقرى، والشيخ الشرقاوى، والشيخ الشرنوبى، والشيخ زروق وغيرهم، وجميع هذه المؤلفات مطبوعة ومتداولة.

أ.د. عبد الحليم محمود «بتصرف»

ابن عطية الأندلسي (٤٨١هـ - ٥٤٢هـ = ١٠٨٨م - ١١٤٨م)

بأنه: أجلّ من صنف في التفسير، وأفضل من تعرّض فيه للتقييد والتحرير.

أما أهم مؤلفاته على الإطلاق وأشهرها فتفسيره المعروف بـ «المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز»، وهو كتاب له قيمته العالية بين كتب التفسير، وعند جميع المفسرين.

وذلك؛ راجع إلى أن مؤلفه أضفى عليه من روحه العلمية الفياضة ما أكسبه دقة، ورواجاً، وقبولاً.

وقد لخصه - كما يقول ابن خلدون في مقدمته - من كتب التفاسير كلها - أي تفاسير المنقول - وتحرّى ما هو أقرب إلى الصحة منها، ووضع ذلك في كتاب متداول بين أهل المغرب والأندلس، حسن المنهج،

يقول الذهبي: وقد أحسن في هذا التفسير وأبدع، حتى طار صيته كل مطار، وصار أصديق شاهد لمؤلفه بإمامته في العربية، وغسيرها من النواحي العلمية المختلفة.

أ.د. عبد الحى الزمرماوى

هو الإمام العلامة شيخ المفسرين أبو محمد عبد الحق بن الحافظ أبى بكر غالب ابن غالب بن عطية المحاربى الفرناطى. ولد عام ٤٨١هـ الموافق ١٠٨٨م وتوفى عام ٥٤٢هـ الموافق ١١٤٨م.

وقد أثنى عليه العلماء فيقول عنه الإمام الذهبى بأنه : إمام علامة، شيخ المفسرين، حافظ، وكان إماماً فى الفقه وفى التفسير وفى العربية، قوى المشاركة، ذكياً فطناً مدرّكاً، من أوعية العلم.

ولّى القضاء بمدينة المرية، وكان غاية فى الدعاء والدكاء والفهم بالعلم. ولما ولى القضاء توخّى الحق وعدل فى الحكم.

نشأ ابن عطية فى بيت علم وفضل. فأبوه: إمام حافظ، وعالم جليل، رحل فى طلب العلم، وتفقه على العلماء.

وكان هو: غاية فى الذكاء، وحسن الفهم، وجلالة التصرف، شغوفاً باقتناء الكتب، وعلى مبلغ عظيم من العلم.

وصفه أبو حيان فى مقدمة البحر المحيط

مراجع للاستزادة :

- ١ - هدية المارفين ص ٥٠٢ .
- ٢ - شجرة النور الركية ١٢٩/١ .
- ٣ - الأعلام للزركلي ٢٨٢/٢ .
- ٤ - بعثة الماتمس للصين ص ٣٧٦ .
- ٥ - سهر أعلام النبلاء ٥٨٧/٩ .
- ٦ - التفسير والمفسرون ٢٢٨/١ .
- ٧ - الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب .
- ٨ - طبقات المفسرين للداودي ١/٣٦٠ ، ٣٦١ .
- ٩ - البحر المحيط ٩/١ .
- ١٠ - مقدمة ابن خلدون ص ١٩١ .

على أحمد باكثير (١٣٢٨-١٣٨٩ هـ = ١٩١٠-١٩٦٩ م)

على بن أحمد باكثير: ولد في سوريا (بأوندنيسا) من أبوين عربيين عام ١٣٢٨ هـ الموافق ١٩١٠ م، وتوفي بالقاهرة عام ١٣٨٩ هـ الموافق ١٩٦٩ م.

من أبرز أدباء القرن العشرين، أديب موهوب مطبوع دارس مجدد ومجود سليم، الفطرة إسلامي النزعة، وأرسل إلى وطنه حضر موت وهو صغير لينشأ في وطن آبائه، وهي عادة الحضارمة في المهجر، وتزوج مبكراً ولكن زوجته توفيت مبكراً، فالتمس السلوى في الهجرة انتقل إلى الصومال والحجاز ثم استقر في القاهرة، ودرس في كلية الآداب جامعة القاهرة في قسم اللغة الإنجليزية وتخرج (١٩٢٨) والتحق بمعهد التربية العالي وتخرج فيه (١٩٤٠) وعمل بالتدريس (٤٠ - ١٩٥٤) في المنصورة والقاهرة ثم انتقل إلى وزارة الثقافة والإرشاد القومي وتولى مناصب في إدارة الرقابة على المصنفات الفنية.

برز نجمه الأدبي وهو لا يزال طالباً حيث

نشر أولى مسرحياته «همام في بلاد الأحقاف» (١٩٢٤) وترجم رائعة شكسبير «روميو وجولييت» في شعر مرسل، ثم ألف مسرحيته «أخناتون ونفرتيتي» في قالب الشعرى الحديث.

ظهرت النزعة الإسلامية واضحة جداً في أعماله الفنية، وكان نموذجاً للأديب الملتزم بأخلاقيات دينه، وبروح الولاء للإسلام والعروبة، وقد لجأ في مقدمات أعماله إلى المباشرة في عرض أفكاره والتأكيد على القيم التي ينحاز إليها، وظل على الدوام يستنهض روح النصر في العرب والمسلمين.

اتصل ببيئات مختلفة في القاهرة بعد استقراره في مصر وهكذا قدر لسلفيته أن تتزود برواهد معاصرة أكدت على قوة المفاهيم التي اعتنقها، وقد كان صاحب عقيدة راسخة وإيمان عميق بالإسلام وبقدرته كما كان مؤمناً أيضاً بمفاخر التراث الإسلامي على مر العصور، كما كان مبجلاً لقدرات وعظمة رجال الإسلام وقد وضع

ملحمة إسلامية كبرى في سيرة الخليفة العادل عمر بن الخطاب (١٩ جزءاً) وقد نشرت ستة أجزاء فقط من هذه الملحمة.

ويمكن القول بأنه بدأ إنتاجه الأدبي بالشعر ثم تحول إلى المسرحية الشعرية وانتهى إلى المسرحية النثرية، وقد أشار إلى أن تجاربه جعلته يقطع بأن النثر هو الأداة المثلى للمسرحية ولا سيما إذا أريد بها أن تكون واقعية، وأن الشعر لا ينبغي أن تكتب به غير المسرحية الغنائية التي يراد بها أن تلحن وتغنى.

وبالإضافة إلى إنتاجه فقد كان على علم واسع وثقافة أصيلة وقد قام برحلات عديدة وشارك في كثير من المؤتمرات والوفود والأنشطة وظل على الدوام وفيها لمساعدته وثقافته، كانت الصبغة الدينية والخلقية تظل كل أعماله الأدبية مع عدم التفريط في المهارة الفنية، وكان حريصاً على استهلال جميع أعماله من قصص ومسرحيات بآيات من القرآن الكريم.

وكان من أوائل الأدباء الذين وقفوا بكل ما أمكنهم من قضية فلسطين، وقد نشر في ١٩٤٥ مسرحية «شيلوك الجديد» متنبئاً

مراجع للاستزادة:

- ١ - جورج سارتون، تاريخ العلم
- ٢ - د. عبد الحليم منتصر، تاريخ العلم ودور العلماء العرب في تقدمه
- ٣ - د. محمد كامل حسن، الفصل الرابع من كتاب: أثر العرب والإسلام في النهضة الأوروبية.

بقضام دولة يهودية في فلسطين ومناديا بأهمية اتباع سياسة المقاطعة الاقتصادية، كما كتب «شعب الله المختار» مسلطاً الضوء على مراحل الانحلال والفناء في الدولة العبرية، وبعد هزيمة ٥ يونيو ١٩٦٧ كتب مسرحية عملاقة بعنوان «التوراة الضائعة» وكان في نزعته العروبية حريصاً على أن يستوعب التوجهات الإقليمية المحدودة وكان يرى أن إنتاجه عن الفراعنة يصب في خدمة العروبة.. وقد حارب الاستعمار وكشف أساليبه في «إمبراطورية المزد» و «مسمار جعاً»، من مسرحياته الشعرية: «أخفائون ونفرتيتي» «همام في عاصمة الأحقاف» و «قصر الهودج»، ومن مسرحياته النثرية: «الفرعون الموعود»، «عودة الفردوس»، «سر الحاكم بأمر الله» «أبو دلامة»، «مسرح السياسة»، «إمبراطورية في المزد» «حمدان قرمط» «إله إسرائيل» «دار ابن لقمان»، ومن ملاحمه الشعرية «ذكرى محمد» في ٢٥٨ بيتاً وقد نهج فيها نهج البردة، كما كتب كتاباً عنوانه «فن المسرحية من خلال تجاربي الشخصية».

أ.د. محمد الجوادى

على أدهم

(١٣١٥ - ١٤٠١هـ = ١٨٩٧م - ١٩٨١م)

وتوظف بمصلحة الجمارك، وانضم إلى الجماعة الأدبية بالشفر، وتعرف بالشعراء والكتاب، وعلى رأسهم الشاعر عبد الرحمن شكرى أستاذه ومعلمه.

وكان يكتب في مجلة «البيان» لصاحبها البرقوقى، ونشر أبحاثاً كثيرة عن مائزىنى، وترجنيف، ومترلنك، كما نشر في مجلة «الإنسانية». وقد اهتم على أدهم بترجمة آداب الشعوب الأخرى إلى العربية، ثم انتقل عام ١٩٢٤م إلى وزارة المعارف، وظل بها حتى عام ١٩٤٠م، واختير بمدها للعمل في مكتباتية النقراشى باشا، ثم مديراً عاماً بإدارة الثقافة حتى خروجه إلى المعاش عام ١٩٥٧م، ولم ينقطع عن الكتابة في الصحف والمجلات وعن التأليف والتصنيف؛ نشر المقالات الكثيرة في الأدب والنقد، والتاريخ والفلسفة، والاجتماع والتراجم لعدد كبير من مشاهير الأدب الأجانب، كما ترجم أبحاثاً كثيرة من الإنجليزية، حيث تتسم كتاباته بالدقة والعمق والوفرة، وتوالت مقالاته في

ولسد على أدهم بحى رأس التين بالإسكندرية في عام ١٣١٥هـ = ١٩ من يونيه ١٨٩٧م، لأب من أصل تركى. جاء جده من كوتاهية بتركيا وأنجب ولدين، أصغرهما ولده أدهم، الذى تزوج من مصرية، وقد تلقى الطفل تعليمه الأولى بمدرستى المنيأوى والحجّارى، ثم التحق بمدرسة رأس التين، وحصل منها على شهادة الابتدائية عام ١٩١١م، وانتقل إلى مدرسة رأس التين، الثانوية، فأمضى بها سنتين، وتلمذ فيها على يد عبد الرحمن شكرى الشاعر الناقد المعلم (١٨٨٦ - ١٩٥٨م)، وعلى يد محمود فهمى النقراشى مدرس الرياضيات والوزير بعد ذلك ثم رئيس الوزراء. ثم رحل إلى المدرسة الخديوية بالقاهرة كي يتم تعليمه الثانوى بها، ومن ثم تخرج إلى العمل بالوظائف العامة.

بدأ حياته بالعمل في الصحف والمجلات، وكانت مجلة «الهلل» التى أنشأها جورجى زيدان عام ١٨٩٢م مدرسته الأدبية الأولى - إلا أنه عاد إلى الإسكندرية مسقط رأسه

مجلات: البيان، والهلال، والسياسة الأسبوعية، والرسالة، والثقافة، والرابطة الإسلامية، والمجلة، والعري، والفكر المعاصر، وتراث الإنسانية.. كما تولى رئاسة تحرير مجلة «العري» التي أصدرتها وزارة الثقافة بالقاهرة في يونيو ١٩٦٤م لبعض سنوات، وقد أشرف على تحرير مجلة «تراث الإنسانية» وهي سلسلة عنيت بالتعريف والبحث والتحليل لروائع الكتب التي أثرت في الحضارة الإنسانية بأقلام الصفاة من الأدباء والكتاب والعلماء ومنهم على أدهم.

ومن مؤلفاته :

١ - محاورات رينان الفلسفية (١٩٢٩م).

٢ - كما كتب عن صقر قريش (عبد الرحمن الداخل) (١٩٢٨م).

٣ - والمذاهب السياسية المعاصرة (١٩٤٣م).

٤ - والجمعية السرية (١٩٥٤م).

٥ - والمعتمد بن عباد (١٩٦٢م).

٦ - وصور أدبية.

٧ - وصور تاريخية.

٨ - ونظرات في الحياة والمجتمع.

٩ - والاشتراكية والشيوعية.

١٠ - والهند والغرب.

١١ - ولماذا يشقى الإنسان.

١٢ - وبين الفلسفة والأدب (١٩٧٨م)، وهو مجموعة من الفصول عليها مسحة من الفلسفة ونقحة من الأدب.

١٣ - وأبو جعفر المنصور (١٩٦٩م).

١٤ - عبد الرحمن الناصر (١٩٧٢م).

ومن إسهامات على أدهم في مجلة تراث الإنسانية ما كتبه عن رواية الحرب والسلام (تولستوى)، وتركيزه على الفكرة الفلسفية الكبرى التي تطالعنا من وراء الرواية، فهو يرى أن الإرادة البشرية ليس لها أثر يذكر في توجيه الحوادث ومصائر الإنسانية وسير الحضارة، ومن ثم سخريته من نابليون الذي كان يظن نفسه سيد الأقوام، وسخريته من قواد نابليون البارزين المعروفين، وقضاة تفكيرهم وفردا اعتزازهم بشاراتهم اللامعة، وكسأهم العسكرية الفخمة، وقد استطاع تولستوى أن يشرح مذهبه في فلسفة التاريخ شرحا وافيا وبدراسة عميقة جديدة.

كتب على أدهم عن محاورات ليوباردي، وهو من الشخصيات البارزة في تاريخ الأدب الأوروبي كواحد من أعظم شعراء إيطاليا في القرن التاسع عشر، ولم تقف عبقرية على أدهم عند الترجمة والمقال والتأليف، ولم

يقتصر نشاطه عند هذا الحد، وإنما تعدى ذلك إلى المساهمة في مراجعة الكتب المترجمة (٤٦ كتاباً) ولعله كان من صفوف الرواد الذين أثروا الحياة الثقافية بمصر والعالم العربي حين وجه عنايته إلى الترجمة

والكتابة والتأليف في مجالات جديدة لم يعبقه إليها أحد، مما مهد لانتشار فنون الثقافة والجمع بين الأدب والفلسفة.

أ. د. عبد الفتاح غنيمه

مراجع الاستزادة:

١ - مؤلفات صاحب المصيرة. والكتب التي ترجمها والمذكورة في المتن.

٢ - مجلة الثقافة - تعريف وفهرسة وتوثيق - د. محمد الجوادى.

على باشا مبارك

(١٢٣٩ - ١٣١١ هـ = ١٨٢٤ - ١٨٩٣ م)

إذا ذكر الأعلام والأعيان في تاريخ مصر، منذ نشأة الدولة العلوية إلى زماننا المعاصر، فإن اسم على مبارك يأخذ مكان الصدارة في هذا الموكب الكبير، فقد كانت حياته من السخاء في التنوع، بحيث لم تتكرر عند علم آخر من أعلام مصر العزيزة، في الفترة الزمنية التي حددناها في مستهل هذه السطور، فلقد عاش في ريف مصر وصعيدها وعواصمها، ثم كانت رحلته الطويلة إلى فرنسا، وأخرى قصيرة إلى الدولة نفسها، واليونان كما زار تركيا محاربا.

وأما موطن على مبارك ومسقط رأسه فهو قرية «برنبال الصغرى»، كما يسمى أيضا «برنبال الجديدة»، تميزا لها عن «برنبال» أخرى هو «برنبال القديمة»، وكلتاهما تقع على شاطئ البحر الصغير بمركز دكرنس - منية النصر حاليا - في محافظة الدقهلية، وكانت ولادته سنة ١٢٣٩ هـ / ١٨٢٤ م، أما وفاته فكانت بالقاهرة سنة ١٣١١ هـ / ١٨٩٣ م. ولقد جمع على مبارك بين ألوان الحياة، من حرمان وشظف في العيش، وممارسة التجارة حيناً والوطنية حيناً آخر، وعاش

الحياة المدنية السياسية، مثلما مارس الحياة العسكرية، وخاض خمار الحرب لفترة غير قصيرة، وولى عدة وزارات أكثر من مرة، والتي تأتي في مقدمتها وزارة الأشغال والرى ووزارة الأوقاف، ووزارة المعارف، وما في وزارة من تلك الوزارات التي ارتقى سدتها، إلا ترك فيها أثرا في منهج الحكم، وطريق البناء والتجديد وممارسة الإبداع والتشجيع هذا فضلا عن تخليد أعماله بما سطر من كتب، وما خلفه من مؤلفات يجيب على رأسها كتابه الفريد «الخطط التوفيقية» الذي يحمل عنوانا طويلا هو «الخطط التوفيقية الجديدة لمصر القاهرة ومدنها وبلادها القديمة والشهيرة».

إن عنوان هذا الكتاب يحمل سمات ثلاثة هامة، أولها: الوفاء لحاكم مصر الخديو توفيق، إبان تأليفه هذا الكتاب على الرغم من اختلاف المؤرخين في الحكم على هذا الخديو، وأن أكثرهم يميل إلى تجريعه في وطنيته، وقليل من أولئك الذين يذكرون محاسنه، بحيث أصبح الطعن في أسرة

محمد على وأفرادها هو الأصل، وأن ذكر أمجادها في بناء مصر الحديثه هو الاستثناء. وأما السمة الثانية: فهي ولعه بمطالعة تاريخ مصر، وبخاصة لأولئك المؤرخين الذين جعلوا مصطلح «الخطط» عنوانا لكتبهم، وبعىء في مقدمة هؤلاء: «المقريزى»، صاحب أشهر مؤلف في هذا الموضوع، وليس ثمة شك في أنه رسم على منواله، واستمد من علمه، واغترف من بحره كثيرا من موضوعات كتابه.

وأما السمة الثالثة: فهي احتفاله بمدينة القاهرة احتفالا كبيرا، من حيث تاريخها القديم والوسيط والحديث، وآثارها، ومساجدها، ومدارسها، وأحيائها وشوارعها، وعلمائها، وأولياتها، والزوايا والخانقاوات والكنائس والأديرة، والأضرحة، والحمامات والحوارى والدروب، إلى المدى الذى جعله يخصص لها الأجزاء الأربعة الأولى من كتابه «الخطط التوفيقية»، وفي الوقت نفسه خصص الجزء السابع بأكمله لمدينة الإسكندرية، يضاف إلى ذلك، الإفاضة الواسعة في التعريف بمدن مصر الأخرى، والقرى والنجوع، مهما عظم شأنها، أو ضئول حجمها.

وهنا يجمل بنا ألا نتكر عناية على باشا مبارك بالقرية المصرية، ولم يكن تشابه

أسماء العشرات من القرى، حاجزا دون انطلاقه في وصفها والعناية بها، فمن الأسماء المتكررة لتلك القرى والبلاد، اسم منية وشبرا، وزاوية، ومحلة، وكوم، وسقط، وغير ذلك كثير، ولنضرب لذلك بعض الأمثلة.

منية وجمعها منى بضم الميم، وقد حرف العوام نطق بعضها إلى ميت - بكسر الميم ثم ياء ثم تاء، وقد أورد العالم الكبير على باشا مبارك، مائة وستا وسبعين مدينة وقرية، تحمل هذا الاسم، فمن هذه المنى (جمع منية) المشهورة منية ابن خصيب، وهى مدينة المنيا عاصمة المحافظة المشهورة، ومنية عقبة وهو المعروف الآن بميت عقبة بحى المهندسين، ومنها منية القمح وهى منيا القمح المشهورة فى محافظة الشرقية، ومنية يزيد، ومنية عيش، ومنية غمر المعروف الآن بميت غمر. ومن هذه المنى ما يحمل أسماء محبة لطيفة مثل منية القرآن، ومنية المكر ومنية العز ومنية شرف، ومنية الرخاء، ومنها ما يحمل أسماء مرذولة مثل منية جحيش، ومنية حمير ومنية الخنازير، ومنية العرايا. ومنها ما يحمل أسماء غريبة مثل منية الواط، ومنية معاند، ومنية مرجى سلسيل، ومنية غريط، ومنية الشيخة، ومنية الشيوخ، ومنية مسلمنت، ومنية الزراة، وغير ذلك.

وقد أورد على مبارك اسم واحدة وأربعين قرية تحمل اسم «شبرا»، مضافا إليها اسما يميزها عن غيرها، وشبرا اسم قرعوني بمعنى محلة أو بلد. وأحيانا يتكرر اسم المضاف والمضاف إليه مثل شبرا ريس إحداهما في البحيرة والثانية في المنوفية، وشبرا قباله وهي متكررة في ثلاث محافظات هي الغربية والمنوفية والدقهلية، وشبرا باص (شرباص) في الدقهلية والمنوفية وشبرا بلولة السخاوية والمنوفية.

ومن القرى التي تحمل اسم «زاوية» أورد المؤلف منها ثلاثة وثلاثين بلدة. منها على سبيل المثال الزاوية الحمراء والزاوية الخضراء والزاوية الصفراء وزاوية المصلوب وزاوية الأموات وزاوية مبارك وزاوية بم (بم) ومن هذه الزوايا زاوية البقل التي ترجم المؤلف لستة وثلاثين شخصية من أعيانها.

وهناك عدد كبير من المدن والقرى يحمل اسم «محلة»، وقد أورد المؤلف منها اثنين وثلاثين بلدة من أشهرها المحلة الكبرى، وقد ترجم المؤلف لاثنتي عشرة شخصية من أبنائها، وهي مقدمتهم المفسر جلال الدين المحلي، ومنها محلة مرحوم بلدة كاتب هذه السطور وقد ترجم المؤلف لاثنتين من علمائها أحدهما الشيخ إبراهيم المرحومي الذي كان

إماما للجامع الأزهر سنة ألف هجرية وما بعدها.

وهناك أيضا «الكفور» جمع كفر، وقد أورد المؤلف اسم ستة عشر كفرا، أشهرها كما هو معروف كفر الشيخ، وكفر الزيات، وكفر الدوار.

وقد ذكر المؤلف ست عشرة بلدة تحمل اسم «سقط»، منها سقط العنب وسقط الخمار وسقط البصل وسقط اللبن وسقط الحناء غاب عنه ذكر سقط الملوك التي تقع في منتصف طريق السكة الحديد بين كفر الزيات ودمهور وقد حذف منها لفظ الملوك بعد سنة ١٩٥٢ واستبدل به اسم آخر لا أذكره.

والأمر الجدير بتكرار ذكره، أن المؤلف يذكر علماء كل بلدة، وأعيانها، مهما كان عددهم، ومهما اختلفت فنونهم.

يصف على مبارك قريته - برنبال الجديدة - فيقول «إن بها مسجداً ومنزلاً بناء والده، وفيها أربع مضاف ومنظرة حسنة لبعض أكابرها، ومعملان للدجاج - أي للتفريخ - ومصيفتان، وأربعة أنوال لنسج الصوف، وعشر طواحين، ودكان واحدة تباع فيها العقاقير، وضريح ولى يسمى أبو عيسى، وفيها وابوران، وباعة يبيعون الخس والفسيح ونحو ذلك، ونواتية، ونجارون،

ومكتب لتعليم القرآن، وحاراتها أربعة ممتدة من الشرق إلى الغرب على استقامة واحدة، وليس بها من الأشجار إلا نخلتان، وكان يعمل بها كل سنة ليلة لسيدى أحمد البدوى، ثم بطل ذلك من سنين».

تلك هي القرية التي ولد فيها على باشا مبارك كما وصفها بقلمه، مما يدل على أن البيئة التي ولد بها بيئة متواضعة، ليست مؤهلة لتفريخ عظماء الرجال، ولكن الحقيقة كانت على النقيض من ذلك تماما فمصر ولادة، وهو تعبير يجرى على لسان كل مصرى، وإن أكثر عباقرة مصر، من علماء ووزراء وأدباء ورجال حكم وجيش واقتصاد وثقافة، ولدوا في تلك القرى المتواضعة التي قامت بإهدائهم إلى المدينة، التي اغتصبت فضل القرية واستأثرت بمطاء أبنائها.

يتحدث على مبارك عن طفولته فيذكر أن ظروفها مالية قاسية مرت بمائتته، فهاجرت إلى أكثر من بلد مجاورة، وكان عمره إذ ذاك ست سنوات، وكان قد ابتدأ في تعلم القراءة والكتابة.

ويصف على مبارك والده فيحذف عليه الكثير من الإجلال والاحترام، وذلك في مجال حديثه عن الأسرة، فيقول: إن إحدى البلاد التي هاجر إليها في صحبة والده، يطلق عليها عرب السماعنة بالشرقية، ولم

يكن عندهم فقهاء، فأنزلوا والده منزل الإكرام والإجلال وانتفعوا منه وانتفع منهم انتفاعا كبيرا، وصار مرجعهم إليه في الأحكام الدينية. وكان - أى والده - رجلا صالحا، متفقا في الدين، حسن الأخلاق، فأحبوه حبا شديدا، وبنوا جامعا خاصا جعلوه إمامه.

وفي مناسبة أخرى يصف على مبارك والده فيقول: كان والدى جميل الهيئة أبيض اللون، فصيحيا متأدبا، آثار الصلاح والتقوى ظاهرة عليه.

وفي فترة اعتراپ والده عن قريته، عاش على مبارك حياة مضطربة مقتربا حيناً، برغم طفولته، وعائدا إلى رحاب أبويه حيناً آخر، نحو عامين، ثم ختم القرآن الكريم ختم بداية.

وحين شب عودة قليلا مارس على مبارك أعمالا كثيرة، كان بعضها إلحاقه بالسجن لكي يكتب أسماء المسجونين، فعاينوه كأنه مسجين، الأمر الذي دفع به إلى الهرب، والتحق بأعمال أخرى كان راتبه الشهري فيها يتراوح بين خمسين قرشا وخمسة وسبعين قرشا.

إن مجمل القول في وصف تلك المرحلة من حياة على مبارك هي مايشبه التشرد، وكان أبوه يلاحقه ويميده إلى البيت مرات

عديدة إلى أن انتهى الأمر به سنة ١٢٥١هـ إلى الالتحاق بمدرسة قصر العيني، وكان لم يتحول بعد إلى مستشفى، وبذلك تكون مرحلة الشقاء وما يشبه التشرد قد مر جانب كبير منها.

أما المرحلة الثانية من مراحل حياة على مبارك، فهي مرحلة التعليم والانفتاح، الذي غير مجرى حياته تغيراً جذرياً، فقد انتظم في مدرسة أبي زعبل في أواخر سنة ١٢٥٢هـ/ ويصف حاله خلالها من واقع ترجمته لنفسه قائلاً: كان أثقل الفنون على وأصعبها فن الهندسة والحساب والنحو، فكنت أراها كالطلاس، وأرى كلام المعلمين فيها ككلام السحرة، ولكن صبر الطالب على مبارك ومثابرته جعلته ينبغ في الهندسة والحساب، وصار أول فرقته، فوقع عليه الاختيار للالتحاق بمدرسة المهندسخانة، وكان ذلك سنة خمس وخمسين، أي بعد ثلاث سنوات من دراسته في مدرسة أبي زعبل، فأقام بها خمس سنين أخرى، تلقى أثناءها علوم الجبر والميكانيكا والديناميكا وتركيب الآلات وحساب التفاضل وعلم الفلك الذي كان يقوم بتدريسه محمود باشا الفلكي، وأقبل الطالب على مبارك على بقية العلوم التهاماً واغترافاً؛ مثل الطبوغرافيا، والكيمياء، والطبيعة، والمعادن، والجيولوجيا،

والهندسة الوصفية، وقطع الأشجار والأحجار.

ثم ما لبث أن هيأت له المقادير الصفر إلى أوروبا سنة ١٢٦٠هـ/ عن طريق سليمان باشا الفرنساوي، ومن الطريف أن راتبه الشهري في فرنسا، كان ما قيمته مائتان وخمسون قرشاً فكان يحتفظ لنفسه بنصفها، ويبعث بنصفها الآخر إلى أهله في مصر، وكان أبوه معيلاً، وكان على مبارك هو الذكر الوحيد بين بنات سبع من شقيقاته، وكان أبوه متزوجاً من ثلاث، وفي فرنسا تغلب على صعوبة اللغة الفرنسية، وبعد سنتين من البعثة ألحق بمدرسة الطوبجية والهندسة الحربية بمدرسة «ميتس» ومنح رتبة الملازم الثاني، قضى فيها سنتين تعلم خلالها فن الاستحكامات الخفيفة والثقيلة والعمارات المائية والهوائية، عسكرية ومدنية، والألغام وفنون الحرب، عاد بعدها إلى مصر في حكومة عباس باشا الأول، وسار على مبارك يرقى سلم العسكرية حتى وصل إلى رتبة أميرالاي وهي رتبة كبيرة في أي جيش من جيوش العالم، ولما نشبت الحرب التركية الروسية المعروفة بحرب القرم سنة ١٢٧٠هـ، سافر إلى تركيا واشترك في الحرب، وزار مدن عاصمة الخلافة، وبعد عامين عاد من رحلته تلك مزوداً بفنون الحرب، وعلوم السلام.

ومن ثم بدأ نجم على مبارك يسطع في سماء الحكم المصري، وبخاصة في أيام إسماعيل فعين ناظرا للقناطر الخيرية، وأخرى فيها إصلاحات كثيرة، ثم عهد إليه إدارة السكك الحديدية المصرية، وإدارة ديوان المدارس وديوان الأشغال العمومية وفي شهر شوال سنة ١٢٨٥هـ انضم إلى نظارة عموم الأوقاف مع بقائه في وظائفه الأخرى.

كان على مبارك رجلا موهوبا مصلحا، فقام بإنشاءات كثيرة خدم بها وطنه فقد توسع في إنشاء المدارس، وأنشأ مدارس للبنات لأول مرة في مصر، وهو الذي استحدث مدرسة دار العلوم التي تعد قلعة اللغة العربية في العالم العربي حتى الآن، وحل طلابها مختارين من النابهين الأزهريين، ممن تلقوا بعض الكتب في العربية والفقه وحفظ القرآن الكريم، وجعلهم يتلقون بعض المواد المفقودة في الأزهر، كالحساب والهندسة والطبيعة والجغرافيا والخط، مع فنون الأزهر من عربية وتفسير وحديث وفقه حنفى، وجعل لهم مرتبا شهريا، ورتب لهم طعام الغذاء نهارا.

وأما المعلمون في المواد الأخرى، كالهندسة والحساب واللغات، ونحو ذلك، فتقرر أن يكونوا من نجباء خريجي المدارس العالية، كالمهندسخانه والمحاسبة والإدارة وأن يمينوا

معيدين زمنا ثم يكونوا معلمين مشتغلين بالمدارس والمكاتب.

ومن مآثر على مبارك إنشاء كتبخانة عمومية تجمع فيها الكتب المتفرقة في الجهات الدينية والأوقاف والمساجد ونحوها، فجمعت الكتب وجعل لها ناظر وخدمة، وجعل لها مسئول من علماء الأزهر، لمباشرة الكتب العربية، وآخر لمباشرة الكتب الغربية.

واتسع أمر الإصلاح فشمل التنظيمات في مرافق المدينة وشوارعها وميادينها، وظل على مبارك في معركة البناء والإصلاح حتى قامت الثورة المرابية، فأبعد عن السلطة ثم حين انتهت الثورة وتقلد مصطفى باشا رياض منصب رئيس النظارة، قلده نظارة الأشغال للمرة الثالثة، كما قلده في الوقت نفسه نظارة المعارف، يقول على باشا مبارك في هذه اللحظة، وما أنا الآن قائم بهذا الأمر على حساب المصالح بقدر الإمكان.

وهنا لا ينبغي أن نهمل الإشارة إلى على مبارك العالم المؤلف، إذ لم يكن الرجل مجرد وزير يأمر ويصحح ويخطط، في نطاق الأشغال والأوقاف والمعارف، وإنما كان عالما ألف كثيرا من الكتب، التي أفادت الدارسين من الطلاب، والمواطنين، التي منها وأشهرها «الخطط التوفيقية»، التي اقتبسنا كثيرا مما في هذه الدراسة من محتوياتها، كما ألف

قصة أسماها «عالم الدين»، في ثلاثة مجلدات، وكتاب «حقائق الأخبار في أوصاف البحار»، وكتاب «خواص الأعداد»، وكلا الكتابين الأخيرين كتاب مدرسي، وكتاب نخبة الفكر في نيل مصر، وتذكرة المهندسين، وتقريب الهندسة وجغرافية مصر، والميزان في الأقيسة والمكاييل والأوزان كما أسهم في ترجمة بعض الكتب الفرنسية الكبرى وعلى وجه الخصوص كتاب خلاصة تاريخ العرب للمستشرق الفرنسي سيديو.

إن عددًا غير قليل من مؤرخي العصر الحديث في مقدمتهم المرحوم محمد عبدالله عنان يذكره في ثلاثة من أعيان القرن التاسع عشر، ويؤكدون أنهم من زعماء الأدب العربي الصميم يومئذ منهم على مبارك، والبكري، والمويلحي، وثبت إجماع على أن على باشا مبارك هو باعث فن الخطط من مرقده الطويل، وهو فن رفيع من فنون العلوم العربية الموسوعية الإسلامية، وكان أول من صنف فيها مؤرخ مصر الكبير أبو عمر محمد بن يوسف الكندي، ثم رسم على منواله المؤرخ المصري محمد بن سلامة القضاعي المتوفى سنة ٤٥٢هـ بكتابة «المختار في ذكر الخطط والآثار» وسار على درب عدد من العلماء المصريين المؤرخين حتى رزقت مصر بشيخ مؤرخي الخطط ورائدهم تقي الدين المقرئ

المتوفى سنة ٨٤٥ هـ المعاصر لعالم مصر الموسوعي الكبير جلال الدين السيوطي وألف أشهر كتاب في الخطط وأعرقتها، ووضع له عنوانا يتلاءم مع موضوعه هو «المواعظ والاعتبار في ذكر الخطط والآثار»، وتعاقت سلسلة مؤلفي الخطط التابيهين المبرزين حتى حل عصر الكسل والتهاون، ثم وهبت مصر - طبقا لما قرره المؤرخ النابه محمد عبدالله عنان - مؤرخها الفذ، ومحقق خططها، ومجدد معالمها، ومحيي محاسنها وذكرياتنا وأثارها في شخص المرحوم على باشا مبارك أحد أركان النهضة العلمية والأدبية المعاصرة.

إن كتاب الخطط التوفيقية ذا العشرين مجلدا لمؤلفه على باشا مبارك السروحي - وهذا اسمه ولقب أسرته - هو آخر من أنجبت مصر من كتب الموسوعات، فهو يحوي من فنون المعرفة والأدب من شعر ونثر، والتاريخ بمختلف ميادينه وعصوره، والجغرافية والبلدان والتراجم والهندسة بفنونها وعلوم الحرب والكيمياء والفيزياء والرياضيات والتربية والسياسة وفنون الحكم وغير ذلك من علمه الموسوعي بحيث يعد مفخرة علمية من مفاخر مصر بل من مفاخر علماء العرب والمسلمين.

أ.د. مصطفى الشكعة

- ١ - المورد العلمية الماهرة في «الخطوط التوقيفية»
- ٢ - بعض مؤلفات علي بابا مبارك (ذكرت في البحث).
- ٣ - فتوح مصر لابن عبدالحكم.
- ٤ - المواقف والاعتبار يذكر الخطوط والآثار (الخطوط) لقص الدين المقرئ
- ٥ - حسن المعاصرة في أخبار مصر والقاهرة للإمام جلال الدين السيوطي.
- ٦ - صبح الأعشى في صناعة الإنشا للقلقشندي.
- ٧ - الضوء اللامع في أعيان القرن التاسع لشمس الدين المسقاوي.
- ٨ - المبر والمبتدا والعبر في تلخيص من غير لابين خلدون.
- ٩ - عجائب الآثار في التراجم والأخبار للجبرتي.
- ١٠ - كشف الظنون عن أسامي الكتب والمصنفين لحاجي خليفة.
- ١١ - مصر الإسلامية وتاريخ الخطوط المصرية لحمد عبدالله صان.
- ١٢ - مجمع البلدان لياقوت الحموي.
- ١٣ - المهمل الصافي لأبي الحسن ابن تفرى يردى.
- ١٤ - النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة لأبي الحسن ابن تفرى يردى.
- ١٥ - نهاية الأدب في آداب العرب للنويرى.
- ١٦ - وصف مصر لطفاء الحملة الفرنسية ترجمة للشهاب.
- ١٧ - وفيات الأعيان لشمس الدين ابن خلكان
- ١٨ - الولا والفضة لأبي عمر محمد بن يوسف الكندي.

على حسن عبد القادر (١٣١٨ - ١٤١٠هـ = ١٩٠١ - ١٩٩٠م)

ولد على حسن عبد القادر في سنة ١٣١٨هـ = ٢١ من ديسمبر سنة ١٩٠١م، وتخرج في الأزهر عام ١٩٢٨م، ثم حصل على درجة التخصّص من الأزهر برسائله التي قدمها عن المعتزلة عام ١٩٣١م، وعيّن مدرساً في كلية أصول الدين في العام نفسه.

سافر إلى ألمانيا وحصل على الدكتوراه من جامعة برلين عام ١٩٣٩م برسائله التي قدمها في موضوع «الفقهاء السبعة في المدينة وآراؤهم». عمل مديراً للمركز الإسلامي في لندن في الأربعينيات، وقد انتهز فرصة إقامته في إنجلترا للحصول على الدكتوراه من جامعة لندن، وقد حصل عليها عام ١٩٤٨م برسالة قدمها في التصوف الإسلامي عن أبي القاسم الحنيد ورسائله. عمل أيضاً مديراً للمركز الإسلامي في واشنطن، وعيّن عميداً لكلية أصول الدين عام ١٩٦١م، ثم عميداً لكلية الشريعة، وقام بتدريس الفلسفة في كلية أصول الدين، وتاريخ التشريع الإسلامي في كلية الشريعة، كما قام أيضاً

بتدريس الشريعة الإسلامية في جامعتي القاهرة وعين شمس، وفي معهد الدراسات الإسلامية بالقاهرة، وفي قسم الدراسات الشرقية بجامعة لندن وجامعة كولومبيا بنيويورك. عين عضواً بمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، وعضواً بلجنة الفلسفة والاجتماع بالمجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب والعلوم الاجتماعية (المجلس الأعلى للثقافة حالياً)، وكان عضواً في لجنة الرقابة الشرعية لدار المال الإسلامي، وقد توفي عام ١٤١٠هـ = ١٩٩٠م.

لقد كان الدكتور على حسن عبد القادر. بعد عودته من ألمانيا عام ١٩٣٩م. متأثراً إلى حدّ كبير ببعض الدراسات الاستشراقية، وقد ظهر أثر ذلك واضحاً في ذلك العام، في محاضراته التي كان يلقيها على طلاب مرحلة العالمية من درجة أستاذ (الدكتوراه)، في كلية الشريعة، عن تاريخ التشريع الإسلامي.

ومن أجل تعريف القراء بهذه الدراسات؛

اشترك في ترجمة كتابين من أهم مؤلفات جولدتسيهر إلى العربية، هما: العقيدة والشريعة في الإسلام، والمذاهب الإسلامية في تفسير القرآن.

ولكن كتابات الدكتور على حسن عبد القادر فيما بعد، كانت تتطوى على نظرات نقدية لأعمال المستشرقين، وإن كان قد ظل حتى نهاية حياته يستفيد من العناصر الإيجابية في هذه الدراسات، ويقتبس منها ما يدعم به وجهات نظره، وقد كان من أبرز القضايا التي ناقشها نظرية بعض المستشرقين، وبخاصة جولدتسيهر، في وضع الحديث النبوي، وتذهب هذه النظرية إلى القول بأن: القسم الأكبر من الحديث النبوي ليس إلا نتيجة للتطور الديني والسياسي والاجتماعي للإسلام في القرنين الأول والثاني.

وقد ناقش هذه النظرية، وانتهى إلى القول بأن وجهة نظر المستشرقين في هذا الصدد، لا تبدو أن تكون محاولة لبناء نظرية مفروضة متخيلة، على أخبار تمييدها من أشتات الكتب، وجعلوا مما خرج مخرج الجرح والتعديل - الذي استعمله السلف مبالغة في تعريف الحديث - حقائق ثابتة، وصوراً صحيحة، كما رد عليها أيضاً بنظرية أخرى

سادت أيضاً في أوساط المستشرقين في العصر الحديث، وتتفق في نتائجها مع وجهات النظر الإسلامية.

وفي عام ١٩٤٧م حقق مع المستشرق الإنجليزي آربري كتاب الرياضة وأدب النفس للترمذی، ويشير المحققان في تقديمهما لهذا الكتاب، إلى تأثير التصوف الإسلامي منذ البداية بمؤثرات أجنبية؛ فقد جاء في هذه المقدمة (ص ٦ - ٧) ما يأتي :

«وقد كان المشرق قبل الفتح الإسلامي ملتقى هاما لثقافات وأديان مختلفة، حيث كان الطريق الرئيس الذي يربط بلاد الصين وبلاد فارس مخترباً ببلاد الهند، وهنا تلاقت الأديان والثقافات المختلفة، فوجد المجوسية بجانب البوذية، بجانب أديان الهند وثقافتها، ومن هذه الجهات شقت النسطورية طريقها إلى الصين، ومنها انتشرت المانوية في الشرق، كما كانت مجالاً للفزوة اليونانية... فكل هذه العناصر المختلفة كان لها من غير شك أثر في تطور التصوف الإسلامي في أول الأمر».

وكان الدكتور على حسن عبد القادر من ناحية أخرى، ينفي ما يذهب إليه العديد من المستشرقين من تأثير الفقه الإسلامي

بمؤثرات أجنبية، ويرى أن الفقه الإسلامى .
الذى يمثل المجتمع الإسلامى فى تطوره
التارىخى . لم يتأثر بأى مؤثرات أجنبية لا فى
طريقته أو أصوله أو قواعده، كما أنه حافظ
على أصالته من غير أن تؤثر فيه الفلسفات
الأخرى، لأنه ليس إلا تفسيراً للقرآن،
واستلهاماً لروحه وتبريراً لمشروعيته، فهذه
الأصول الفقهية والقواعد المذهبية إنما هى
تفسيرات للقرآن. ومن هنا يمثل الفقه
الروح الإسلاميه والتفكير الإسلامى فى
مهدهما وعلى حقيقتهما، وهذا بخلاف «علم
الكلام» الذى لا يمثل الطابع الإسلامى
الصميم من هذه النواحي؛ فقد دخلته . كما
يقول . عناصر أجنبية من الفلسفة فى مادته
وصورته، واشتملت مباحثه على أبحاث لا
تمت إلى الدين الإسلامى بصلة، وقام فى
أساسه على فكرة التوفيق بين الدين
والفلسفة.

ويذهب د. على حسن عبد القادر إلى
القول بأن الفقه الإسلامى لا يزال حتى الآن
يمثل العامل الأساسى فى الكفاح الفكرى
للإسلام ضد الغرب، فالنهضة الأوروبية
الحديثة تقف منا موقفاً سلبياً فى المقام
الأول من ناحية هياتنا العملية وسلوكنا
الاجتماعى، حيث يرون فيهما تأخراً وجموداً
ورجعية ويعدا عن التمدن، «ولما كان الفقه هو
الذى يمثل هذه الناحية فى حياة المسلمين،

كان هو خط الدفاع الأول للإسلام ضد هذه
الهجمات المتواصلة من قبل المدنية الغربية،
ومن هنا كانت حركات الإصلاح والتقدم
الإسلامى، التى يحاول بها المصلحون
المسلمون التجديد تبتدئ من الفقه».

وقد تناول فى كتابه «دراسات فى
الاقتصاد الإسلامى» قضية المعاملات
المعاصرة التى تقوم بها البنوك، وعما إذا
كانت تدخل فى باب الربا المحرم أم لا. وقد
انتهى . بعد عرض آراء القدامى والمحدثين .
إلى أن الربا المقطوع بتعريمه بالقرآن الكريم؛
هو ربا النسيئة الذى كان معمولاً به فى
الجاهلية، وهذا لا مجال فيه للاجتهاد، أما
ربا الفضل الثابت بالسنة فالأمر فيه قابل
للاجتهاد، وقرر أن التأمين جائز مباح من
حيث المبدأ، من أجل المصلحة والضرورة
والحاجة التى تدفع إلى العمل به، كما كان
يرى أن فى أبواب المضاربة فى الفقه
الإسلامى مجالاً واسعاً يلبي حاجة الناس
ومصالحهم العمرانية.

بالإضافة إلى الرسائل العلمية المشار
إليها . والتى حصل الدكتور على حسن عبد
القادر بموجبها على درجات علمية من الأزهر
وألمانيا وإنجلترا . فإن له عدد من المؤلفات
فى الشريعة الإسلاميه والعقيدة والتصوف،
وبعضها بالإنجليزية، كما اشترك فى ترجمة

بعض الكتب الأجنبية إلى العربية. ومن أهم مؤلفاته:

١ - نظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامي، ويتناول هذا الكتاب نشأة الفقه الإسلامي وتطوره إلى عصر قيام المذاهب الفقهية، كما يتناول أيضا تاريخ القرآن الكريم والحديث النبوي.

٢ - فقه المضاربة في التطبيق العملي والتجديد الاقتصادي.

٣ - العقيدة الإسلامية في أدوار التاريخ.

٤ - دراسات في الاقتصاد الإسلامي والمعاملات المعاصرة.

٥ - الإسلام في مجرى التاريخ (بالإنجليزية).

٦ - الفقه الإسلامي ومتطلبات العصر.

٧ - الملكية وحيازة الأرض (بالعربية والإنجليزية).

٨ - بحوث في القضاء والحسبة والفقه الإسلامي في دائرة الحضارة الإسلامية.

ومن أهم الكتب التي حققها مايلي:

١ - الممراج، للقشيري.

٢ - دواء التفريط، للجنيدي.

٣ - الرياضة وأدب النفس، للترمذي، وقد حقق هذا الكتاب الأخير بالاشتراك مع المستشرق الإنجليزي المعروف آريري، أستاذ اللغة العربية بجامعة لندن حينذاك.

أ.د. محمود حمدي زقزوق

مراجع للاستزادة:

- ١ - نظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامي، ص ١٢٦ - ١٣٦.
- ٢ - الرياضة وأدب النفس، للترمذي، ص ٦ - ٧.
- ٣ - دراسات في الاقتصاد الإسلامي والمعاملات المعاصرة، ص ٧ - ١١.
- ٤ - نظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامي، ص ٢.
- ٥ - دراسات في الاقتصاد الإسلامي، ص ٦٧، ٧٥ وما بعدها.
- ٦ - مؤلفات الدكتور علي حسن عبد القادر المذكورة في الهوامش التالية.
- ٧ - مراجع أخرى:

(أ) سجلات كلية أصول الدين بالقاهرة

(ب) مجلة الأزهر، شعبان ١٤١١هـ - فبراير، مارس ١٩٩١م.

(ج) السنة ومكانتها في التشريع الإسلامي - للدكتور / مصطفى السباعي، المكتب الإسلامي، بيروت، سنة ١٩٧٨م.

(د) العقيدة وشريعة في الإسلام للمستشرق جولدمسيهر وترجمه على حسن عبد القادر وزميله، دار الكتب الحديثة بمصر، سنة ١٩٥٩م

أبو علي الروذباري (٠٠٠ - ٣٢٢ هـ = ٠٠٠ - ٩٣٤ م)

هو أحمد بن محمد بن القاسم بن منصور بن شهریار بن مهرذاذانی ابن فرغد بن كسرى الروذباري، البغدادي، المصري. صوفي زاهد، وعابد فقيه أحد أعلام القرن الرابع الهجري، وروذبار يقال لموضع عند الأنهار الكبار، وهذا الموضع عند طوس، وقيل: قرية من بغداد.

اختلف في اسمه فهو محمد بن أحمد، أو أحمد بن محمد، وذكر الخطيب البغدادي هذا الاختلاف في تاريخ بغداد، ورجح أن يكون اسمه: أحمد بن محمد وهذا أصح.

أصله بغدادي من أبناء الرؤساء، وصار شيخ الصوفية ورئيسهم بها، ثم تنقل في البلاد للسياحة وطلب العلم بين الشام ومصر، واستقر بها ومات فيها سنة ٣٢٢هـ. وقال السمعاني توفي سنة ٣٢٣هـ ودفن بالقرافة، قريبا من ذي النون المصري. صاحب كبار الصوفية في بغداد والشام ومصر، وجمع بين الفقه والتصوف والحديث والأدب، وكان يقول عن نفسه كما ذكر القشيري:

«أستاذي في التصوف: الجنيد، وفي

الفقه: أبو العباس بن مريج، وفي الأدب: ثعلب، وفي الحديث: إبراهيم الحري».

وهو الذي روى عن الجنيد بعض أقواله الشهيرة، والتي تشير إلى علاقة التصوف بالشرعية كقول الجنيد: «مذهبنا هذا مقيد بأصول الكتاب والسنة». كما حكى عنه هجومه العنيف على القائلين بإسقاط الأعمال والتحلل من التكليف الشرعية، وكان للروذباري ابن أخت يسمى أبا عبد الله: أحمد بن عطاء، كان شيخ الشام في وقته، وقد روى بعض أقوال خاله أبي علي.

وقد عرف الصوفية لأبي علي الروذباري قدره ومكانته، فالقشيري يقول عنه: إنه كان من أعلم المشايخ بالطريقة. كما ذكر غيره من شيوخهم: أنه لم يبق في زمانهم لهذه الطائفة إلا رجلان: أبو علي الروذباري بمصر، وأبو بكر بن أبي سعدان بالعراق.

والظاهر أن صلة الروذباري بشيخه الجنيد، ودراسته للفقه والحديث كان لهما أثر واضح في تصوفه، فالتصوف عنده: «كله

جد فلا تخططوه بشيء من الهزل». وهو طلب دائم، واستفراق كامل، وإقبال موصول على الله تعالى، دون كلل ولا ملل، فهو: «الإناخة على باب الحبيب وإن طرد عنه».

ودفعه ذلك الفهم للتصوف إلى الوقوف في وجه أدعياء التصوف، ممن ينتسبون إليه، دون أن يتخلقوا بأخلاقه.

فقد سئل مرة عما يبيح لنفسه أن يسمع الملاحى، مدعيا أنها حلال له، لأنه وصل إلى درجة لا يؤثر معها اختلاف الأحوال، فقال: نعم قد وصل ولكن إلى سقر.

كما كان رحمه الله كثير التحذير مما يوقع السالكين في موطن الزلل، وكان يرى أن الآفة تدخل على الخلق من ثلاثة أمور: أولها سقم الطبيعة، وهذا مرض ناشئ عن أكل الحرام، لأن الحرام يصرف صاحبه عن طاعة الله عز وجل، فالله طيب لا يقبل إلا طيباً.

وثانيها: ملازمة العادة، وفسر ذلك بأنه النظر والاستمتاع بالحرام والغيبة، وتلك من آفات الجوارح التي تدنس النفس وتشغلها في مواصلة الذكر، وشكر النعمة.

وثالثها: فساد الصحة، وهذه آفة تنشأ من متابعة النفس فيما تشتهيه.

فإذا أراد السالك أن تخلص له طاعته فعليه أن يقاوم تلك الآفات.

كذلك كان ينصح بملازمة الأدب في حضرة الربوبية واستحضار الهيبة والمعظمة والمصارعة إلى التوبة والمداومة عليها، وكان يقول: «إن من الاغترار أن تسيء فيحسن إليك، فتترك الإنابة والتوبة، توهم أنك تسامح في الهفوات، وترى أن ذلك من أبسط الحق لك».

أ.د. عبد الحميد مذكور

مراجع للاستزادة:

- ١- طبقات الصوفية لـسلي، تحقيق شريفة ص ٢٥٤ - ٢٦٠
- ٢- طبقات الأديبات لأبي اللقى تحقيق شريفة ص ٥ - ٥٨
- ٣- حلية الأولياء لأبي نعيم، ج١/ ٢٥٦
- ٤- نرسالة القشيري ج١/ ١٥١
- ٥- الطبقات الكبرى للشعراى ج١/ ٩١
- ٦- تاريخ بغداد الخطيب البغدادي ج١/ ٣٢٩ - ٣٣٢

على بن أبى طالب (١٠ ق البعثة - ٤٠ هـ)

نازل صناديد قريش وقتل منهم الكثير وكان صاحب الراية في غزوة خيبر، ومن هنا ورد في فضله ومكانته العديد من الأحاديث النبوية.

وقد تولى الخلافة بعد استشهاد الخليفة عثمان بن عفان رضي الله عنه ببيعة أهل الحل والعقد سنة ٣٥ هجرية.

وكان عليه أن يواجه المشاكل التي نجمت عن استشهاد الخليفة عثمان بن عفان، وهي المشاكل التي كانت بداية الفتنة الكبرى في التاريخ الإسلامي، فحدثت موقعة الجمل التي قاد المعارضة فيها طلحة والزبير وعائشة، وانتهت بهزيمة طلحة والزبير ومقتلها، ثم اضطر إلى خوض معركة صفين حين طالبه معاوية بن أبى سفيان بالقصاص من قتلة عثمان بن عفان، وكان ذلك أمراً متمذراً لأن عثمان قتل في فتنة لم يعرف فيها قاتله على التحديد، وقد انتهت الحرب بمسألة التحكيم المشهورة، وظهور حزب الخوارج أول حزب في الإسلام، وهو الحزب الذي استشهد الإمام

ابن عم الرسول ﷺ وأول من أسلم من الفتيان فلم يسجد لمنم قط، ومن هنا خص بتعبير (كرم الله وجهه) وهو أحد أساطين الإسلام، كان في كف النبي ﷺ منذ نشأته إذ كان أبوه كثير الميل فأراد النبي ﷺ أن يخفف عنه مؤنته فتشرب من روح النبي ﷺ وتخلق بأخلاقه ﷺ وقد تميز رضى الله عنه بالعلم الواسع والفقه الدقيق فضلاً عن النظر الثاقب والرأى الراجح الأصيل.

ولد - كرم الله وجهه - على أرجح الأقوال في العام الماشر قبل البعثة المحمدية، وتوفي عام أربعين هجرية بضربة سيف من عبد الرحمن بن ملجم المرادي الخارجي.

عرف - كرم الله وجهه - بالزهد في الدنيا والبعد عنها فكان متقشفاً أشبه ما يكون بالرسول ﷺ وأبى بكر وعمر - رضى الله عنهما - كما تلبس بالصدق ظاهراً وباطناً فما كان ليخالف قوله فعله فسريرته أشبه بملانيته.

أما عن شجاعته فحدث ولا حرج فقد

على علي يد أحد أعضائه وهو عبدالرحمن ابن ملجم، وكان ذلك في رمضان سنة ٤٠ هجرية، وباستشهاده انتهى عصر الخلافة الراشدة.

ويعد الإمام علي أبا علم الكلام ومؤسسه ومن ذلك قوله في القضاء والقدر.

فقد قام شيخ إليه يسأله قائلاً: أخبرنا عن مسيرتنا إلى الشام أكان بقضاء الله وقدره؟ فقال: والذي خلق الحبة وبرأ النعمة ما وطننا موطناً ولا هبطنا وادياً إلا بقضاء الله وقدره، فقال الشيخ: فعند الله أحتمب عنائي، وما أرى لي من الأجر شيئاً، فقال علي: أيها الشيخ لقد عظم الله أجركم في مسيركم وأنتم سائرون، وفي منصرفكم وأنتم منصرفون، ولم تكونوا في شيء من حالاتكم مكرهين ولا إليها مضطرين. فقال الشيخ: فكيف والقضاء والقدر ساقنا؟

فقال: ويحك لملك ظننت قدراً لازماً وقضاً حتماً، لو كان ذلك كذلك لبطل الثواب والعقاب؛ والوعد والوعيد؛ والأمر والنهي، ولم يكن المحسن أولى بالمدح من المسمى ولا المسمى أولى بالذم من المحسن، تلك مقالة عباد الأوثان وجنود الشيطان وشهود الزور وأهل العمى عن الصواب.... إن الله سبحانه أمر تخبيراً، ونهى تحذيراً، وكلف يسيراً، ولم

يُعص مقلوباً، ولم يُطع مكرهاً، ولم يرسل الرسل إلى خلقه عبيداً. فقال الشيخ: فما القضاء والقدر اللذان ما سرنا إلابهما؟

فقال علي: هما الأمر من الله والحكم، ثم تلا قوله تعالى: ﴿وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه﴾ فنهض الشيخ مسروراً، وعرف أن الإيمان بالقضاء والقدر لا يتنافى مع اختيار العبد بنحو يصح معه الثواب.

وقد كان علي عليه السلام فقيهاً متضلماً في العلم بصيراً بدقائق الفقه، وكان مرجعاً لأصحابه في الفتوى وحل المشكلات الكبيرة، وكان ممن عُرفوا بكثرة الفتوى، وكان يقول: سلوني عن كتاب الله، فوالله ما من آية إلا وأنا أعلم أنزلت بليل أم نهار، في سهل أو جبل.

وكانت فتاواه مرجعاً لغيره، ونشرت مسألة من مسائل الشريعة إلا كان له رأى فيها، ويمتاز على بين فقهاء المسلمين في عصره بأنه جعل الدين موضوعاً من موضوعات التفكير والتأمل، ولم يقصره على العبادة وأجراء الأحكام، فقد امتاز بالفقه الذي يراد به الفكر المحض، والدراسة الخالصة، وأمن فيه ليفوص في أعماقه على الحقيقة العلمية «الحقيقة الفلسفية».

ويقول الدكتور سلام مذكور في بيان ملكته

(كان حاد الذكاء، إنسانياً بكامل معنى الإنسانية، لا يقف في فقهه عند ظواهر الألفاظ، وإنما يفوص فيها ويبحث عن علل الأحكام ومقصد الشريعة، ولقد كانت تبرز أحكامه في المناسبات، وتكون فيها بعض المفاجآت التي لا يفهمها كثير من الناس إلا بالتلقى عن مثله من أجلاء الفقهاء).

فقد صح عنه أنه نهى أصحابه عن انتهاب أموال أعدائهم - المقاتلين في صفين أنصار معاوية - إلا بالسلاح الذي قاتلوا به والدواب التي حاربوا عليها، ولما قيل له: كيف وقد حل لنا قتالهم، فلم لا يحل لنا سبيهم ومالهم؟ قال: ليس على الموحدين سبي، ولا يغنم من أموالهم إلا ما قاتلوا به وعليه، فدعوا مالا تعرفون، والزموا ما تعرفونه.

ولو كان غيره ممن خفى عليه الفقه، أو ممن لا يفوصون غوصه، لاستباح كل سبيهم وأموالهم.

ومن فقهه - وقد استشاره عمر فيما يكون عليه الحكم وقد اشتركت امرأة وآخر في قتل ابن زوجها - فأشار عليّ بقتل كل من اشترك في قتله وقال: أرايت يا أمير المؤمنين لو أن نضرا اشتركوا في سرقة جزور فأخذ هذا عضواً وهذا عضواً أكنت قاطعهم؟ قال: نعم.

ومن فقهه أيضاً الحكم بتضمين الصانع إذا ما هلك الشيء في أيديهم حتى يقيم الصانع الدليل على أن الهلاك لم يكن بسبب منه أو إهمال، وقال: إنه لا يصلح الناس إلا ذلك مع أنهم في الصدر الأول وقبل خلافته كان الحكم أنهم لا يضمنون لأن السلعة في يدهم أمانة، ويد الأمين الأصل فيها عدم الضمان، لكنه رأى تغيير الحال عما كان عليه قبل، لأن الناس دخلهم حب الخيانة والطمع، فقد آثر - رضى الله عنه - جانب المصلحة واتجه إلى ما يمسد أمام الطامعين باب العدوان على ما بأيديهم والخيانة فيه.

وكان - رضى الله عنه - بارعاً في حساب الفرائض، فقد روي أن امرأة سألته عن نصيبها في تركة أخيها الذي مات عن ستمائة دينار، ولم يعطها الورثة سوى دينار واحد، فقال لها: هل لأخيك زوجة؟ قالت: نعم. قال: وبنتان وأم؟ قالت: نعم، ومات عندكم أخ وأخت؟ فقالت: عن أشي عشر أخا وعنى، فقال: معك حقك الذي خصك!

ويروى أنه سئل يوماً في أثناء الخطبة عن ميت ترك زوجة وأبوين وبنيتين فأجاب من فوره: صار ثمنها تمعاً. وسميت هذه المسألة بالمنبرية لأنه أفتى بها وهو على المنبر، ولذا

فإن ابن مسعود قال: إنه أعلم أهل المدينة بالفرائض.

واشتهر بالقضاء والمهارة فيه حتى شهد له النبي ﷺ بأنه أقضى الصحابة. ويروى أنه قال: بعثني رسول الله قاضياً وأنا حديث السن فقلت: يا رسول الله تبعثني إلى قوم يكون بينهم أحداث ولا علم لي بالقضاء قال: «إن الله سيهدي لسانك ويثبت قلبك». قال علي: فما شككت في قضاء بين اثنين.

ومن أقواله :

١ - علامة الإيمان أن تؤثر الصدق حيث يضررك على الكذب حيث ينفعك.

٢ - أدب المرء خير من ذهبه.

٣ - الفقيه كل الفقيه من لا يقنط الناس

من رحمة الله، ولا يؤمنهم من عذاب الله، ولا يرخص في المعاصي، ولا يدع القرآن رغبة إلى غيره.

ومن وصيته لولديه الحسن والحسين: «أوصيكما بتقوى الله، وألا تبغيا على الدنيا وإن أبقتكما، ولا تبكيا على شيء زوى عنكما، وقولا الحق، وارحما اليتيم، وأغيثا الملهوف، واصنعا للأخرة، وكونا للظالم خصماً، وللمظلوم ناصراً، واعملا بما في كتاب الله ولا تأخذكما في الله لومة لائم».

ومما أثر عنه قوله: (يا دنيا غري غري، ولقد باينت لك ثلاثاً لارجمة فيها، فعمرك قصير، وخطرك كبير، وعيشك حقير، آه من قلة الزاد، وبُعد السفر، ووحشة الطريق).

أ.د. حامد جامع

مراجع للاستزادة:

- ١ - الإمام علي بن أبي طالب للأستاذ عبد الفتاح عبد القدوس.
- ٢ - نهج البلاغة للشريف الرضي.
- ٣ - صغرية الإمام لمباس محمود المقاد.
- ٤ - علي بن أبي طالب حاكماً وفقهياً للدكتور حامد جامع.
- ٥ - في رحاب عليّ للأستاذ خالد محمد خالد.
- ٦ - علي بن أبي طالب بقية النبوة وحاتم الخلافة للأستاذ عبد الكريم الحطيطي.
- ٧ - أعلام الحسنة بأخبار الأئمة العاطلين الحلفاء تحقيق جمال الشيبان.

على بن العباس المجوسى (٠٠٠ - ٤٠٠ هـ = ٠٠٠ - ١٠١٠ م)

سواء فى ذلك العرب (كالرازى) واليهونانيون (أبوقراط وجالينوس) وعنه أثر القول الموجز بأن أبوقراط يميل إلى الإيجاز والغموض على حين أن جالينوس يميل إلى التوسع والتطويل وقلة العناية، وقد وجه نقداً مماثلاً لكتابى الرازى المشهورين فقال: عن «المنصورى فى التشريح» إنه شديد الاختصار وعن «الحاوى» إن ضخامته وتكاليفه تحمل الحصول عليه مطلباً وعراً.. وقد ألف المجوسى كتابه من جزئين جعل الأول لنظرية الطب وعلومه الأساسية وبأيولوجية الأمراض وصورها الاكلية فضلاً عن عوامل الإصلاح والتغذية وقد فصل القول فى هذه العلوم كلها من خلال عشر مقالات مطولة، أما الجزء الثانى فجعله لطرق العلاج المختلفة وخصص المقالة الأخيرة من هذا الجزء ما يقابل العلوم الصيدلية فى عصرنا الحالى وقد استعرض فى مقالة الأدوية المركبة ثلاثين نوعاً أو مجموعة من المجموعة الدوائية.

أ.د. محمد الجوادى

ولد بالأهواز، ببلاد فارس، لكن لم تذكر المراجع والمصادر التاريخية عام مولده، إلا أنه توفى عام ٤٠٠ هـ = ١٠١٠ م، وكان من أطباء العرب الكبار، وأبرزهم فى التأليف الطبى، وقد ظل كتاب «الملكى» المعروف أيضاً باسم «كامل الصناعة الطبية» بمثابة المرجع الأوفى لدراسة الطب طيلة الفترة التى سبقت ظهور كتاب ابن سينا «القانون» ومع هذا كان العلماء يرون أن «الملكى» يمتاز عن «القانون» بالتفسيرات العلمية والاجرائية وأنه يعمل عليه فى الممارسة أكثر من القانون الذى هو كتاب علم أما الملكى فقد كان كتاب فن أيضاً.

ومن الطريف أن صاحب هذا الكتاب المتميز لم يشتهر بكتب أخرى خلافاً لما كان شائعاً من كثرة تأليف من يشرعون فى التأليف من علماء الحضارة الإسلامية، ومع هذا فإن هذا الكتاب وحده يدلنا على عالم وطبيب من طراز موسوعى متخصص إلى أقصى درجات الإجادة وقد ضمّن مقدمة كتابه نقداً لكثير من أسلافه الأطباء الكبار

مراجع للاستزادة:

- ١ - د. بوهان العابد، مختارات من تاريخ الطب، منشورات جامعة دمشق ١٩٩٩م.
- ٢ - د. بول غليونجى، قملوف من تاريخ الطب، دار المعارف ١٩٧٩م.
- ٣ - د. شوكت موفق الشطلى، تاريخ الطب، مطبعة الجامعة السورية ١٩٥٧م.

على عبد الرازق

(١٣٠٥ - ١٣٨٦ هـ = ١٨٨٨ - ١٩٦٦ م)

وُلد في بيت كبير من بيوت العلم والسياسة، إذ كان أبوه حسن عبد الرازق سياسيًا مشهورًا، وهو في الوقت نفسه من علماء الأزهر يتزَيَّى بزيّ العلماء، وكان صديقًا للأستاذ الإمام محمد عبده، الذي دأب على زيارة ندوة حسن عبد الرازق، وكان مصطفى عبد الرازق وأخوه على من طلاب الأزهر، فرأيا في الإمام قدوة علمية وخلقية، وأخذوا في السير على نهجه.

وُلد على عبد الرازق في قرية أبي جرج من أعمال محافظة المنيا سنة ١٨٨٨م، وأحاط بالعلوم الدينية واللغوية إحاطة جعلته يحرز شهادة العالمية بنجاح، وقد عُيِّن مدرسوًا بالأزهر، فأثر أن يدرس للطلاب علوم البلاغة على نهج جديد، إذ كانت «حواشي السعد» حينئذ هي المرجع الأول، مع ما أضافه الإمام محمد عبده من تقرير كتابي «أسرار البلاغة» و«دلائل الإعجاز» للإمام عبد القاهر الجرجاني، وقد قام بشرح فصول منهما، ولكن الوسط العلمي بالأزهر لم يُرحب بهما

على وجه مستدير؛ إذ كانت طريقة عبد القاهر تخالف منهج المدرسة السكاكية في التعريف والتعديد وإظهار الاعتراضات اللفظية والمنطقية، وأراد على عبد الرازق أن يستعين بكتابي عبد القاهر في دروس جديدة يلقيها على الطلاب، فكتب مؤلفاً تحت عنوان «الأمالي» كان طليعة التأليف البلاغي المتحرر بعض الشيء من طريقة الحواشي، وبهذا الكتاب بزغ فجر جديد في التأليف البلاغي على يد على عبد الرازق، ثم سافر إلى إنجلترا سنة ١٩١٢م، فالتحق بجامعة أكسفورد، وأجاد الإنجليزية إجادة جعلته يقرأ كتب الاستشراق باهتمام، وحين قامت الحرب العالمية الأولى سنة ١٩١٤م رجع إلى مصر بعد عام من نشوبها سنة ١٩١٥م، ليكون قاضياً بمحكمة الإمبراطورية الشرعية، وليدرس تطوعاً لطلاب المعهد الديني بالإسكندرية.

وظل الأستاذ قائماً بوظيفته في القضاء الشرعي حتى سنة ١٩٢٥م حين أصدر كتابه

«الإسلام وأصول الحكم»: فأحدث ضجة عاتية لا يزال صداها يتردد إلى الآن، وقد فُصل من وظائفه إزاء ما أصبر عليه من صحة ما قال، ولكي نقول كلمة الحق في هذا الكتاب الذي أحدث من اليلبة ما كان موضع صراع بين الأحزاب السهامية، نعلن أن الأستاذ قد اجتهد فأخطأ، لأنه قرر أموراً غير صحيحة ردّها الذين تفرغوا لنقده، ومنهم: الإمام محمد الخضر حسين، والشيخ محمد بخيت المطيعي، ومحمد الطاهر بن عاشور وغيرهم، كما جاء رد هيئة كبار العلماء يثبت على الأستاذ ما يلي:

١ - القول بأن الشريعة الإسلامية شريعة روحية محضة لا علاقة لها بالحكم والتفويض في أمور الدنيا.

٢ - القول بأن الدين لا يمنع من أن جهاد النبي ﷺ كان في سبيل الملك لا في سبيل الدين.

٣ - القول بأن نظام الحكم في عهد النبي ﷺ كان موضع غموض وإبهام واضطراب ونقص وموجباً للحيرة.

٤ - القول بأن مهمة النبي ﷺ كانت بلاغاً للشريعة مجرداً عن الحكم والتفويض.

٥ - إنكار إجماع الصحابة على وجوب نصب الإمام، وعلى أنه لا بد للأمة من إمام

يقوم بأمرها في الدين والدنيا.

٦ - إنكار أن القضاء وظيفة شرعية.

٧ - القول بأن حكومة أبي بكر والخلفاء

الراشدين من بعده كانت حكومة لا دينية.

هذه هي الآراء الخاطئة التي صادفت

اعتراض أولى العلم، وقامت بنقضها هيئة

كبار العلماء في بيان أصدرته للناس، كما قام

بتفنيدها كبار العلماء في كتب مستقلة، وقد

أشرنا إلى ذلك، وإذا كان الأستاذ قد قرأ كتب

الاستشراق قراءة غير ناقدة؛ فإنه تأثر بها

في هذه الآراء بما باعده عن الصواب، ومن

الجدير بالذكر أنه رجع عن هذه الآراء رجوعاً

صريحاً أصدره في مقال نشره بمجلة رسالة

الإسلام تحت عنوان (الاجتهاد في نظر

الإسلام)، والمقال مدون بالعدد الصادر في

رمضان سنة ١٣٨٠ هـ الموافق يوليو سنة

١٩٥١م في صفحات ٢٤٦، ٢٤٧، وقد أشرت

إلى تاريخ الصدور ورقم الصفحات، لأقول

للذين ينكرون هذا الرجوع الصريح: إن الحق

حق ولا مراة فيه، والمجلة بين أيدينا.

قال الأستاذ: «قرأت بحثاً قيماً للأستاذ

أحمد أمين جاء في صدره أنه كان يتجادل

معي، فقلت أثناء الجدل: إن دواء ذلك أن

ترجع إلى ما نشرته قديماً من أن رسالة

الإسلام رسالة روحية فقط، ولنا الحق فيما عدا ذلك من مسائل ومشاكل، وقد وقفت أمام كلمة «رسالة روحانية» ولم تشأ أن تمر دون أن تثير ذكرى قضية قديمة لهذه الكلمة معي، فقد زعم الطاعنون أنني في هذا البحث قد جعلت الشريعة الإسلامية شريعة روحانية محضة، ورتبوا على ذلك ما طوعته لهم أنفسهم أن يفعلوا، أما أنا فقد رددت عليهم بأنني لم أقل في هذا الكتاب ولا غيري، ولا قلت شيئاً يشبه هذا الرأي ولا يدانيه».

هذا ما قاله الأستاذ على في مجال التراجع، لأن الكتاب بأيدينا وهو يقول فيه بصريح العبارة ص ٦٩ من الطبعة الأولى: «ولاية الرسول على قومه ولاية روحية منشؤها إيمان القلب، وولاية الحاكم ولاية مادية تعتمد على إخضاع الجسم من غير أن يكون له بالقلوب اتصال، تلك زعامة دينية، وهذه زعامة سياسية، وبما بعد ما بين السياسة والدين».

وإذن فالرجل قد تراجع صريحاً دون أن يقول إنه تراجع، بل بإنكار ما قال من قبل من أن رسالة محمد ﷺ روحية فقط، وقد لابس الأستاذ الحياة السياسية، ولكنه في المجال العلمي لم يصدر غير الكتب الآتية:

١ - أمالي على عبد الرازق في علم البيان وتاريخه.

٢ - الإسلام وأصول الحكم (بحث في الخلافة والحكومة في الإسلام).

٣ - الإجماع في الشريعة الإسلامية: محاضرات ألقاها على طلاب قسم الشريعة الإسلامية بكلية الحقوق بالقاهرة، وقد عارضه الإمام محمود شلتوت في بحوثه عن الإجماع دون أن يشير إلى الأستاذ؛ ليكون الحديث موضوعياً لا ذاتياً.

٤ - من آثار مصطفى عبد الرازق، وهو مجموعة لمقالات أخيه صدرت بمقدمة طويلة للأستاذ على عبد الرازق، تصلح أن تكون كتاباً مستقلاً، وقد جمعت من أخبار الأدب والعلم والسياسة في هذا العصر ما تعد به مرجعاً مهماً.

٥ - مقالات متفرقة نشرت بمجلة الهلال ومجلة الثقافة والسياسة الأسبوعية، ولو جمعت لكانت تراثاً حافلاً.

ولم يترك الأستاذ على عبد الرازق اهتمامه بتجديد البلاغة، حيث نشر فصولاً عن هذا التجديد بمجلة الهلال، والذين يؤرخون للتطور البلاغي في هذا العصر عليهم أن

يرجعوا إلى ما كتب الأستاذ في القديم والحديث.

وقد انتخب عضواً بمجمع اللغة العربية، كما انتخب عضواً بمجلس النواب ومجلس الشيوخ، كما اختير وزيراً للأوقاف في نهاية الأربعينات. وكانت آراؤه في المجالس الثلاثة

ذات نقد وتوجيه، ثم انتقل إلى رحمة الله في سنة ١٩٦٦م، فأشادت الجرائد بحرية فكره، واهتمامه في بحوثه بالجدة والابتكار. رحمه الله.

أ.د. محمد رجب البيومي

مراجع للاستزادة:

- ١- كتاب الإسلام وأصول الحكم، عدة طبعات.
- ٢- م كتبه الأستاذة محمد بطيخ المطيمي ومحمد الطاهر بن عاشور، وضياء الدين الرئيس هي كتب مستقلة خاصة بمقد هذا الكتاب.
- ٣- آمالي علي عبد الرزاق في التبلاغة العربية.
- ٤- الإجماع في الشريعة الإسلامية (معاصرات الفيت على طلبة كلية الحقوق بالبراسات العليا)
- ٥- من آثار مصطفى عبد الرزاق - كتاب كبير طبعته دار المعارف بتقديم الدكتور / طه حسين.
- ٦- المجموعون في خمسين عاماً: للدكتور / محمد مهدي علام.
- ٧- مجلة مجمع اللغة العربية جزء ٦٧ / ٢٥٦.
- ٨- الأعلام للزركلي ج ١ / ٣٧٦

على محمود (١٢٩٧ - ١٣٦٢ هـ = ١٨٨٠ م - ١٩٤٢ م)

كان الجو المصري في عهد على محمود الأول مُشبعاً بالروح الدينية، فما يكاد يمرُّ أسبوع حتى ينعقد بالمسجد عقب صلاة الجمعة مجلس لقراءة القرآن، وكان المسجد الحسيني والمسجد الزينبي من أحظى المساحد احتفالاً وزواراً بهذه القراءة، لأن مشيخة الكبار من القارئ كانوا يتصدرون الحلقة، ومنهم المشايخ/ إسماعيل سكر، وحنفي برعي، ومحمد المناخيلي، وكان الفتى الصغير على محمود لا يترك مجلس الجمعة مهما قامت دونه الحوائل، وفيه ظهرت مواهبه؛ حيث كان أساتذته يفسحون له طريق التلاوة كناشئ صغير.

ولقد وُلد على محمود بالقاهرة سنة ١٢٩٧ هـ = ١٨٨٠ م بدير الحجازي بناحية الحمالية قريباً من المسجد الحسيني، وكان كالشيخ محمد رفعت عند ميلاده مُبصراً، ثم أدركته الأفة بعد سنوات قليلة، فانصرف إلى حفظ القرآن على يد الشيخ أبي هاشم في مكتبه الملحق بمسجد أم الغلام، وجوّد

القرآن، وأخذ بعض مسائل الفقه اليسيرة في هذا المسجد أيضاً، وقد أصيب فيما يقرب من الخامسة عشرة من عمره بوفاة أبيه، وجلس في المسجد يبكي، فرآه بعض الذين عرفوه قارئاً مجيداً، فسأله أحدهم عن بكائه، ثم طمأنه على مستقبله لأنه ذو صوت حسن، وأوسع له في مجلس القراءة تحت الشرا الكبيرة، فذاع صيته، وكان من عادة المشايخ الكبار في حفلات المآتم أن يصطحب الشيخ الكبير شاباً معه، للمناوبة في التلاوة حين يضطر الشيخ الكبير للاستراحة، فكان على محمود يجد فرصته في هذه النوبات، وقد يستقل بالقراءة إذا تأخر شيخه لعذر، ومن هنا أتاح الله له الرزق موهوراً، وقد انفرد الشيخ عن كثير من المشاهير بإجادة التسابيح قُبيل الفجر على المآذن، ثم بالابتهالات الدينية ذات النظم الشعري في حفلات الذكر، وكذلك أجاد قراءة قصة المولد النبوي، وكانت حفلات المولد في زمن الشيخ تكاد تكون شميرة عند أعيان القاهرة، فأصبح على محمود بطلها المعلم، وما زلنا

للأن نسمع في الإذاعة القرآنية ابتهالات الرجل وتسايحه أكثر مما نسمع ترتيله القرآني.

يقول الأستاذ عبد الرحمن صدقي: «وقد كان نوابغ المقرئين على عهد كثيرين، وهم يختلمون بعضهم عن بعض أشد الاختلاف في جوهر الصوت وطبقته، وطريقة القراءة وموضع الإجادة، وسر التأثير، فمنهم من كان إلى التضخيم أميل، ومنهم من كان أميل إلى الترهيق، ومنهم من لم يرزق حلاوة الصوت لكنه أوتي القدرة على التصوير، ومنهم من يعمد إلى التطريب، ومنهم من يظهر في تلاوته شجى التخشع، وبحة البكاء، وما إلى ذلك من الألوان والألحان، وقد استمع الشيخ على محمود إلى هؤلاء وغيرهم، واشترك في السهرات مع بعضهم، إلا أن ثروته من الفن ما زالت تزداد ويتوفر حظه منها، حتى أصبح إمام طريقة في القراءة لا ينافسها فيها منافس، لأنه يجمع في فنه محاسن هؤلاء جميعاً، فهو إذا رفع صوته بالقراءة راح الجهارة والتضخيم، وإذا رققه كاد يذوب من قرط النعومة واللين، فيبلغ ما لا يبلغ أحد في قوة الأداء وصدق التصوير».

وقد يظن الذي يسمع الأشرطة المسجلة لقراءاته، أنها تعطى صورة تامة لصوته، وهذا

بعيد جداً، شأنه في ذلك شأن الشيخ محمد رفعت؛ لأن هذه الأشرطة متأكلة من أكثر من ثمانين عاماً، وقد سقطت منها حروف ونبرات، فهي لا تعطى المدلول الصحيح، ومع ذلك فهي شاهد على إتقانه الحميد.

ولا يُفعل المُتحدث عن الشيخ على محمود مكانته في قراءة القصة النبوية، فقد كانت القصص المشتهرة في هذا الزمن هي قصص المناوي، والبرعي، والحنبلي، وسويدان، والرزنجي، وفيها من غرائب المعجزات المتغيلة ما يقع موقع القبول من العامة، ولكن الذين درسوا التاريخ النبوي يكذبون هذه الأساطير، ويعرفون أنها لا تزيد شيئاً من مكانة الرسول الأعظم، وهل تُجدي السيرة أن نذكر مثلاً أن وحوش المشرق ليلة المولد فرت إلى وحوش المغرب وكيف وقع هذا؟ لذلك كان الشيخ على محمود يختار قصة البرزنجي لأنها أقل تكلفاً واهتمالاً من غيرها، وقد بلغ من تأثيره في القائنها أن كثيراً من العامة كانوا يحفظونها حفظاً، وحين اعترض بعض كتاب الصحف على ما في القصة من نواحي الافتعال، ووجه الحديث إلى الشيخ على محمود بالذات، وافق الشيخ على الاعتراض، وطلب من وزارة الأوقاف أن تقيم مسابقة لتأليف قصة نبوية جديدة، فوافقت على ذلك، وتقدم للمسابقة كثير من الأدباء، ففازت

قصة الأستاذ عبد الله عفيفي المعينة (المولد النبوي المختار)، وقد قرظها الأستاذ عبد الوهاب النجار، فقال: إنها على قصرها تذكره ببعض ما كتبه القاضي عياض في الشفاء. وكانت قصة الأستاذ عبد الله عفيفي حديرة بالذبيوع والقبول لولا أن أسلوبها البياني الجزل قد ارتفع عن مستوى العامة كثيراً، وهذا ما لاحظته الشيخ على محمود؛ فطلب من الأستاذ عبد الله عفيفي قصة أخرى، تكون سهلة المعنى والمبنى، وتكون مسجوعة على نظام قصص المولد التي تعود عليها السامعون في قصص البرعي واليرزنجي، فاستجاب، وألحق كتابه بالقصة المطلوبة، فجمع الكتاب قصتين لا قصة واحدة.

ومما يدل على صعوبة التأليف لدى الأستاذ عبد الله عفيفي قوله في بعض القطع التي أعدها للإشاد الموسيقي أثناء القراءة:

قف دون خدر المكرمات مئولا

وانثر عليه سلامك الموصولا

وأطل بمغناه الوقوف فيانه

بيت أطل بظله جبريلا

فأين هذا مما كان يقال، مثل:

الكون أشرق بهجة ونميما

صلوا عليه وسلموا تسليما

وفي حلقات الذكر بالمسجد الحسيني كان الشيخ على محمود غريداً هذه الحلقات، وله فيها اختيارات تدل على إلمامه بالأدب العربي، واختيار ما يهيج المشاعر، ولا زالت الإذاعة تختار من مقطوعاته ما كان يردده من قول ابن المارض:

تبه دلالاً فانت أهلك لذاكا

وتحكّم فالحسن قد أعطاك

ولك الأمر فاقض ما أنت قاض

فعلى الجمال قد ولأكا

مع قصيدتي شوقي (ولد الهدى) ، (سلوا قلبى)، وقصيدة البوصيري (كيف ترقى رفيك الأنبياء).

وقد قال بعض الكتاب إن الشيخ على قارئ ابتهالات وتسابيح ومنشد أذكار بالدرجة الأولى، وقارئ للكتاب المبين بالدرجة الثانية، وهذا ظلم بين، لأن الشيخ رحمه الله قد ابتدا قارئاً، وواصل القراءة طيلة حياته، ولم ينقطع إلا في ثلاثة الأعوام الأخيرة التي خدش بها المرض نبرات صوته، وقد تأثر لانقطاعه عن القراءة تأثراً جعله يبكي وما أظن تعدد المواهب لدى الرجل تحيف مقامه

حين نقصر إبداعه على لون دون لون، والواقع المشهود يتطرق بتفوقه في كل اتجاه. وقد انتقل إلى رحمة الله في سنة ١٣٦٢هـ = ١٩٤٢م، فاحتفلت الجرائد بمنعاه، وأقيمت له بدار الأوبرا الملكية حفلة تأبين، خطب فيها

وزير الخارجية الدكتور محمد صلاح الدين خطبة شاملة مستوفاة، جمعت تاريخ الفن من خلال حياة الفقيه الكبير.

أ.د. محمد رجب البيومي

مراجع للاستزادة:

- ١ - النهضة الإسلامية في سهر أعلامها المعاصرين، ج١ (٤)، للدكتور محمد رجب البيومي.
- ٢ - مجلة المجلة (العدد الصادر في إبريل سنة ١٩٩٠م)، مقال للأستاذ عبد الرحمن صديقي.
- ٣ - مجلة صباح الخير، (مجموعة سنة ١٩٤٢م).
- ٤ - مجلة المحلة - إبريل سنة ١٩٩٠م

العماد الأصبهاني (٥١٩ - ٥٩٧ هـ = ١١٢٥ - ١٢٠١ م)

هو أبو عبد الله: محمد بن محمد بن صفى الدين أبي الفرج بن نفيس الدين أبي الرجاء محمد ابن حامد بن محمد بن عبد الله بن علي بن محمود بن هبة الله، الملقب بالعماد الكاتب الأصبهاني، ويعرف بابن أخي العزيز (عماد الدين أبو عبد الله).

أديب وكاتب وشاعر بياني وفقيه ومؤرخ، ولد بأصبهان، في ثاني جمادى الآخرة سنة ٥١٩ هـ (وقيل شعبان)، الموافق ١١٢٥ م ونشأ بها حيث درس المذهب الشافعي، وقدم بغداد، وانتظم في سلك طلبة المدارس النظامية، ثم عاد إلى أصبهان، فتفقه بها على مذهب الإمام الشافعي، وسمع الحديث، ثم رجع إلى بغداد واشتغل بصناعة الكتابة، فبرع فيها وذاع صيته، واتصل بالوزير عون الدين يعنى بن هبيرة وزير الخليفة العباسي المقتضى، فولاه نظر البصرة ثم نظر واسط، ثم توفي ابن هبيرة (سنة ٥٥٥ هـ = ١١٦٠ م) فضعف أمره وبقي في عيش منكدر وجفن معهد - على حد تعبير معاصره ابن خلكان - فرحل

إلى دمشق سنة ٥٦٢ هـ، واستخدمه السلطان نور الدين في ديوان الإنشاء حيث ارتبط بالشهرزورى، فتولى أمور دمشق من قبل السلطان نور الدين، وكان الشهرزورى يحضر مجالس علم «العماد» فعرف مكانته العلمية؛ ولهذا ولأه التدريس بالمدرسة النورية بدمشق (٥٦٧ هـ = ١١٧١ م)، وهي التي عرفت بالمدرسة العمادية نسبة إليه، ثم رشح للعمل في ديوان الإنشاء، فقبل بعد تردد، وعلت منزلته وتفوق حتى أشرف على ديوان الإنشاء (المماثل لوزارة الخارجية الآن)، وقد ساعد على تميزه معرفته بالعربية والفارسية وكتابته بهما، وبعد وفاة نور الدين التقى العماد بصلاح الدين الأيوبي في حمص سنة (٥٧٠ هـ = ١١٧٤ م)، وبقي منذئذ ملازماً له لا يفارقه في حله وترحاله، وعلت مكانته جداً حتى مدحه معاصروه، ثم مات صلاح الدين، فلزم العماد بيته، واقتصر عمله على التصنيف والتأليف، حتى وافته المنية أول رمضان سنة ٥٩٧ هـ الموافق ١٢٠١ م.

ومن أهم مؤلفاته :

- خريدة القصر وخريدة أهل العصر، في نحو عشرة مجلدات.
- ديوان شعر، في أربعة مجلدات.
- ديوان رسائل، في عدد من المجلدات.
- الفتح القسّي في الفتح القسّي، في مجلدين، ويتناول هذا الكتاب أحداث

السنوات التي تبدأ من سنة ٥٨٢هـ (سنة «حطين» وفتح بيت المقدس)، وتصل إلى وفاة صلاح الدين سنة ٥٨٩هـ، وما حدث من تقسيم مملكته بين أولاده وإخوته وأبناء عمومته.

أ.د. عبد الله جمال الدين

مراجع للاستزادة :

- ١- تعريف عبد الحكيم ر. ص.، وتقديم أ. د. حامد ريدان غانم لكتاب «الفتح القسّي في الفتح القسّي».
- ٢- أ. د. أحمد بدوي: الحياة الأدبية في عصر الحروب الصليبية بمصر والشام، ص ٣٦٤ - ٣٧٢.
- ٣- د/ شكري فيصل، وأحمد أمّين وشوقي ضيف: مقدماتهم لكتاب الخريدة.
- ٤- مظفر بلعاني: المعاد الأصيل.
- ٥- الذهبي: سير أعلام النبلاء ٧٩/١٢، ٨٠.
- ٦- الإسنوي: طبقات الشافعية ١٤٥.
- ٧- باقوت: معجم الأدباء ١١/١٩ - ١٨.
- ٨- سبط ابن الجوزي: مرآة الزمان ٢٣٧/٨ - ٢٣٠.
- ٩- ابن تيمّار بردي، النجوم الزاهرة ١٧٨/٦ - ١٧٩.
- ١٠- أبو الفدا: المختصر في أخبار البشر ٢/١٠٥.
- ١١- ابن كثير البداية والنهاية ٣٠/١٢، ٣١.
- ١٢- الياقضي: مرآة الجنان ٣/ ٤٩٤.
- ١٣- القميمي: الدارس ٤٠٨/١ - ٤١٣.
- ١٤- ابن العماد، شذرات الذهب ٢٣٢/٤ - ٣٢٤.
- ١٥- إصباح المكنون ٩٢/٢.
- ١٦- خير الدين البربركي: الأعلام ج ٥ / ٣٦.
- ١٧- عمر رسا كحالة: معجم المؤلفين ١١/ ٢٠٤، ٢٠٥.
- ١٨- دائرة المعارف الإسلامية مادة المعاد.
- ١٩- بروكلمان: تاريخ الأدب العربي.

ابن العماد الحنبلي (١٠٣٢ - ١٠٨٩هـ = ١٦٢٣ - ١٦٧٩م)

هو أبو الفلاح عبد الحى بن أحمد بن محمد بن العماد العسكري الدمشقي الصالحى الحنبلى، المعروف بابن العماد، مؤرخ وفقيه وأديب وعالم بالأدب.

ولد فى الثامن من رجب سنة ١٠٣٢هـ الموافق ١٦٢٣م بدمشق ودرس فيها على رجال المذهب الحنبلى فى القرن الحادى عشر الهجرى، ومن أجلاهم: الشيخ أيوب، والشيخ عبد الباقي مفتى الحنابلة، والشيخ محمد شمس الدين البلبانى الصالحى.

ولما بلغ من الشباب، رحل إلى القاهرة حيث مكث سنوات طويلة دَرَسَ فيها على شيوخها ودَرَسَ أيضا، ثم عاد إلى الشام حيث كانت دهائره قد امتلأت بالهوامش والتقييدات، فقد كان من أقدر الناس على الكتابة والتحرير. وفى دمشق لزم الإفادة والتدريس، هانتفع به كثير من أهل العصر.

من أشهر تلاميذه: الشيخ مصطفى الحموى المكي، والمحبي صاحب «خلاصة الأثر».

وتوفى بمكة حاجاً فى ١٦ من ذى الحجة سنة ١٠٨٩هـ الموافق ١٦٧٩م.

ومن أهم مؤلفاته :

- شذرات الذهب فى أخبار من ذهب، وهو مطبوع فى ثمانية أجزاء.

- بقية أولى النهى فى شرح المنتهى، أى منتهى الإرادات، لتقى الدين التوخى، (فى الفقه الحنبلى).

- شرح البديعية، لابن حجة الحموى.

- معطية الأمان من حنث الأيمان فى الفقه.

ابن العماد وكتابه : شذرات الذهب فى أخبار من ذهب :

يعتبر هذا الكتاب من أهم كتبه على الإطلاق، ويأتى ابن العماد فى نهايات تقليد طويل للعلماء الحنابلة فى كتابة التاريخ على السنين ومزجه بالتراجم، وكان ابن الجوزي بدأ فى «المنتظم» فى القرن السادس الهجرى، ثم تابعه سبطه فى «مرآة الزمان»، واليونيى فى «ذيل مرآة الزمان». ويبلغ هذا الفن ذروته

عن الحافظ الذهبي في كتابه الضخم «تاريخ الإسلام».

و «شذرات الذهب» ليس في واقعه أكثر من تلخيص لكتب : تاريخ الإسلام للذهبي، والدور الكامنة لابن حجر، والضوء اللامع للسخاوي، والكواكب الماثرة بمناقب أعيان المائة العاشرة للنجم الفزى، وموجزاً ومزيلاً لما ألف على السنين لتاريخ الطبري، وابن الجوزي، وابن الأثير، ومرآة الزمان، وعيون التواريخ لابن شاكر الكتبي، والبداية والنهاية

لابن كثير، وما ألف على البلاد كتاريخ بغداد والشام وقزوين ودمشق وغيرهم من كتب المتقدمين.

وتكمن أهمية كتاب «شذرات الذهب» في ترجمته لمعاصريه من رجال القرن الحادي عشر الهجري، ثم في اعتماده على بعض المصادر التي لم تصل إلينا، رحم الله مؤلفه رحمة واسعة.

أ. د. عبد الله محمد جمال الدين

مراجع للاستزادة :

- ١- المحبى في خلاصة الأثر ٣٤٠/٢، ٣٤١
- ٢- البداية في إيضاح المكنى ٤٢/٢، ٥٧ وهنية الطرفين ٥٠٨/١
- ٣- جورجى زيدان في تاريخ آداب اللغة العربية ٣١٠/٢
- ٤- الرزكلى في الأعلام ٢٩٠/٢
- ٥- عمر رمبا كماله في مجمع المؤلفين ١٠٧/٥
- ٦- بروكلمان في تاريخ الأدب العربى ٢٨٢/٢ والملحق ٢٠١/٢
- ٧- شاكر مصطفى في دول العالم الإسلامى ورجالها ١٦٧٨/٢

عمر بن الخطاب (٠٠٠ - ٢٣هـ = ٠٠٠ - ٦٤٤م)

هو أبو حفص عمر بن الخطاب بن نفيل ابن عبد العزى بن رياح، من بنى عدى أحد بطون قريش، ولد في مكة بعد عام الفيل بثلاث عشرة سنة، أي في سنة ٤٨٥م، وكان مشهوراً له في قريش بالشرف والمكانة، فجعلت قريش إليه السفارة في الجاهلية، فكانت قريش إذا وقعت الحرب بينهم أو بينهم وبين غيرهم - بعثوه سفيراً، أي رسولا. وإذا ناهرهم منافراً أو فاخرهم مفاخر بعثوه منافراً أو مفاخراً^(١).

وأمه حنتمه بنت هاشم بن المغيرة من بنى مخزوم، وهى بنت عم أبى جهل بن هشام بن المغيرة. وقد كان عمر قوى الشكيمة مرهوب الجانب في الجاهلية، وعندما جاء الإسلام لم يسارع بالدخول فيه بل كان من أشد المعاندين له، ولهذا قال فيه بعض الصحابة من السابقين إلى الإسلام تعبيراً عن يأسه من إسلامه: «لا يسلم عمر حتى يسلم حمار الخطاب»^(٢). وقد بلغ كيد عمر للإسلام حدا جعله يفكر في قتل الرسول صلى الله عليه

وسلم عندما كان يتخذ دار الأرقم بن أبى الأرقم مركزاً لدعوته، ثم شرح الله صدره للإسلام.

وقد أسلم عمر في العام السادس للبعثة. وتختلف الروايات في سبب إسلامه، ولعل أشهر هذه الروايات تلك التى تربط بين إسلامه وإسلام أخته فاطمة وزوجها سعيد ابن زيد بن عمرو بن نفيل. ذلك أن عمر عندما علم بإسلامهما تملكه الغضب وتوجه من فوره إلى بيتهما وفى عزمه أن يبطش بهما. ثم انتهى به الأمر بعد أن صفع أخته وأسأل الدم من وجهها إلى أن طلب منها أن تعطيه الصحيفة التى كانت تقرأ فيها هى وزوجها وبها سورة طه. فلما قرأها ووصل إلى قوله تعالى «إنى أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدنى وأقم الصلاة لذكرى»^(٣)، اشتد به التأثر، فمسأل عن مكان الرسول صلى الله عليه وسلم فعلم أنه مع أصحابه فى دار الأرقم بن أبى الأرقم عند الصفا، فاتجه إلى هناك حيث أعلن إسلامه^(٤). ومما يروى

أيضا في سبب إسلامه أنه سمع الرسول صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ القرآن أثناء صلاته عند الكعبة، فلما فرغ من صلاته انصرف إلى بيته، فانصرف وراءه عمر حتى أدركه وأقر أمامه بالإسلام^(٥) ومهما تعددت الروايات حول سبب إسلام عمر فإن لنا أن نستنتج أن قرار إسلامه لم يكن عفويا بل كان قرارا ناتجا عن روية وتفكير لأن مثل عمر لم يكن ليتخذ قرارا خطيرا كهذا دون إمعان نظر وطول تدبر.

وقد كان الرسول صلى الله عليه وسلم يدرك ما لإسلام عمر من دور خطير في تعزيز كلمة الإسلام ورفع رايته؛ ولهذا يؤثر عنه أنه قال: "اللهم أعز الإسلام بأحب الرجلين إليك: عمر بن الخطاب أو عمرو بن هشام" يعني أبا جهل^(٦). لقد أعطى إسلام عمر للمسلمين قوة معنوية كبيرة، فقد كان - كما ذكرنا - قوى الشكيمة مرهوب الجانب، فتشجع المسلمون بإسلامه وجهروا بدعوة الإسلام، ويصور ذلك خير تصوير قول عبد الله بن مسعود: «كان إسلام عمر فتحا، وكانت هجرته نصرا، وكانت إمارته رحمة، ولقد رأيتنا وما نستطيع أن نصلي في البيت حتى أسلم عمر، فلما أسلم عمر قاتلهم حتى تركونا فضلينا»^(٧). وقد استمر عمر في مكة يتحدى قريشا بإسلامه دون خوف، ولما هم

بالهجرة تقلد سيفه وتكب قوسه وانتصى في يده أسهما ومضى نحو الكعبة "والملا من قريش بفنائها، فطاف بالبيت سبعا متمكنا، ثم أتى المقام فصلى متمكنا، ثم وقف على الحلق - أي جماعات قريش واحدة واحدة - وقال لهم: شأنت الوجوه لا يرغب الله إلا هذه المعاطس أي الأبوف. من أراد أن تشكله أمه ويؤتم ولده ويرمل زوجته فليلقني وراء هذا الوادي»^(٨) فلم يتبعه منهم أحد.

وبعد الهجرة إلى المدينة تأسست الدولة الإسلامية بتحقيق العناصر الضرورية لقيام الدولة وهي الأرض والشعب والقيادة. وقد أصبح الرسول ﷺ وهو الرئيس الأعلى للدولة الجديدة، وكان لابد له من معاونين يستند إليهم في إدارة شئون هذه الدولة، وقد كان أبو بكر وعمر على رأس هؤلاء المعاوين وكانا بمثابة وزيرى رسول الله ﷺ رغم أن لقب «الوزير» لم يكن قد ظهر بعد. يروى ابن كثير بسنده عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ أنه قال: «نزلت في أبى بكر وعمر، وكانا حوارى رسول الله ﷺ ووزيريه وأبوى المسلمين»^(٩). وكان عمر يتصف بالإلهام وسداد الرأى؛ ومن هنا خلع عليه الرسول ﷺ هذا اللقب الرفيع وهو الفاروق وذلك في قوله: «إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه، وهو الفاروق، ففرق

الله به بين الحق والباطل»^(١٠). ونزل القرآن بموافقة عمر في رأيه في غير موضع ، وقد قال ابن عمر في ذلك: «ما نزل بالناس أمر قط فقالوا فيه وقال فيه عمر بن الخطاب إلا نزل القرآن على نحو ما قال عمر»^(١١) فمن هذه المواضع قوله تعالى: ﴿واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى﴾^(١٢)، فقد نزلت بعد ما قال عمر للرسول ﷺ: «يا رسول الله، لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلى». ومنها أيضا آية الحجاب، فقد اقترح عمر على الرسول ﷺ أن يأمر نساءه بالحجاب، فنزل قوله تعالى: ﴿وإذا سألتنهم عن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب﴾^(١٣)، ومنها ما نزل في أسرى بدر، فقد رأى أبو بكر قبول الفداء منهم ورأى عمر قتلهم، فنزل قوله تعالى: ﴿ما كان لنبى أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم • لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم﴾^(١٤).

أما بعد وفاة الرسول ﷺ فقد قام عمر بدور حاسم في بيعة أبي بكر في اجتماع سقيفة بني ساعدة . فقد عقد الأنصار عزمهم على اختيار سعد بن عبادَةَ خليفة للرسول ﷺ وطرح سعد بن عبادَةَ وجهة نظر الأنصار في تطلّعهم إلى الخلافة ودافع عنها بشدة ، وكان عمر قد علم بخبر هذا

الاجتماع فأسرع إلى أبي بكر وأبى عبيدة يطلب منهما التوجه معه إلى السقيفة والاشتراك في مناقشاتها التي يترتب على نتائجها تقرير مصير الأمة، ورشح عمر أبا بكر لهذا المنصب الخطير بوصفه أجدر المسلمين به لما يتمتع به في الإسلام من مكانة لا ينافسه فيها غيره^(١٥). وهكذا تم اختيار أبي بكر أول خليفة للمسلمين في هذا المؤتمر العظيم الذي أسهم فيه عمر بدور لا ينكر.

وكان عمر لا يكاد يفارق أبا بكر أثناء الفترة التي مارس فيها مهام منصبه (١١ - ١٣ هـ = ٦٣٢ - ٦٣٤ م). فقد كان ساعده الأيمن أو وزيره الذي لم يكد أبو بكر يقطع أمراً بدونَه.

وقد تولى عمر الخلافة يوم مات أبو بكر وكان أبو بكر قد استشار "أهل الحل والعقد" من المهاجرين والأنصار في اختيار عمر خليفة للمسلمين من بعده فأمره على اختياره واجمعت عليه الأمة. وقد شهدت خلافة عمر التي استمرت عشر سنوات وبضعة أشهر عددا من التطورات الهائلة في دولة الإسلام الناشئة، يذكر ابن كثير في هذا الصدد: أن عمر هو "أول من دعى أمير المؤمنين وأول من كتب التاريخ ... وأول من عسّر بالمدينة ... ووجد في الخمر ثمانين، وفتح الفتوح، ومصر الأمصار، وجند الأجناد،

ووضع الخراج، ودون الدواوين ... واستقضى
القضاة^(١٦).

وتستوقفنا هنا بصفة خاصة بضعة أمور،
أولها أن عمر أول من استعمل التاريخ
الهجرى، واتخذ هذا القرار سنة ١٦ هـ حيث
رأى عمر أن هجرة الرسول صلى الله عليه
وسلم إلى المدينة تعد من أخطر أحداث
التاريخ الإسلامى، فقد ترتب عليها نشأة
الدولة الإسلامية، ومن هنا اتخذها مبدا
للتاريخ الإسلامى^(١٧). وثانى هذه الأمور ما
يتصل بالفتوح الإسلامية فى عصر عمر، فقد
فتحت الشام والعراق وبلاد الجزيرة وفارس
ومصر وبرقة واتسعت الدولة الإسلامية
اتساعا هائلا وتدفقت الأموال إلى خزانتها.
وقد كان من الضرورى الاعتماد على جيش
نظامى يأخذ أفراد رزقا ثابتا من خزانة
الدولة الإسلامية ويكون هذا الجيش على
أهبة الاستعداد دائما، وقد كان ذلك بديلا
ضروريا للاعتماد على الجنود المتطوعين
الذين قد لاتسهل الاستمارة بهم فى المواقع
الحاسمة. وثالث الأمور التى ينبغى الالتفات
إليها هنا تمصير الأمصار، فقد أنشأ عمر
البصرة والكوفة والفسطاط لتكون مراكز
للجيوش الإسلامية الفاتحة، ثم تحولت هذه
المراكز بسرعة إلى أمصار كاملة وانضم إليها
غيرها فى عصور لاحقة كالقيروان وواسط
وغيرهما. ومن التطورات الهائلة التى حدثت

فى عصر عمر نشأة ديوان الخراج وديوان
العطاء، فقد رأى عمر أن يجعل الأرض التى
استولى عليها المسلمون فى فتوحاتهم ملكية
عامة للأمة الإسلامية يدفع عنها أهلها
الخراج ويزرعونها. والخراج بمثابة أجره
الأرض. ويدخل هذا الخراج بيت مال
المسلمين ليتم الإنفاق منه على مصالح
المسلمين، وهكذا نشأ بيت المال فى عصر
عمر ونشأ ديوان الخراج الذى يتولى جمع
الأموال من مصادرها المشروعة، وكان ذلك
خطوة لإنشاء ديوان العطاء الذى يتولى إنفاق
هذه الأموال فى وجوهها اللازمة. وأخيرا
وليس آخر فإن عمر جعل القضاء ولاية
مستقلة يتفرغ لها صاحبها ويتقاضى نظير
القيام بها أجرا منتظما من بيت مال
المسلمين، وهكذا نشأ النظام القضائى فى
الإسلام.

كان عصر عمر - إذن - عصرا قمزت فيه
نظم الدولة الإسلامية قفزات هائلة إلى
الأمم وترسخت جذورها وتأكدت هيبتها
وأصبحت فى طليعة القوى العظمى فى
العالم.

وقد كان عمر - رغم هذه الإنجازات
الهائلة - شديد الزهد، بالغ التواضع، صميق
الشفقة برعيته والحرص على مصالحها.
وعندما ابتلى المسلمون بعام الرمادة - وهو
العام الذى اشتد فيه القحط وصارت الأرض

كلها سوداء فشبهت بالرماد - قال بعض أصحابه : لو لم يرفع الله سبحانه وتعالى المحل عام الرمادة لظننا أن عمر يموت هما بأمر المسلمين^(١٨)، وكان عمر يقول : من استعمل فاجرا - أى ولى ظالما شأننا من شئون الرعية - وهو يعلم أنه فاجر، فهو مثله^(١٩). ومما يروى عنه أيضا : من استعمل رجلاً لمودة أو لقراية، لا يستعمله إلا لذلك، فقد خان الله ورسوله والمؤمنين^(٢٠).

استشهد عمر يوم الأربعاء لأربع بقين من ذى الحجة سنة ٢٢ هـ على يد أبى لؤلؤة فيروز المجوسى الذى طعنه وهو قائم يصلى الصبح. وعندما سأل عمر قبل أن يلفظ آخر أنفاسه عن هذا الذى طعنه وعلم أنه أبو لؤلؤة قال: "الحمد لله الذى لم يجعل منيتى بيد رجل سجد لله سجدة واحدة"^(٢١).

أ.د. عبد الرحمن سالم

الهوامش:

- ١- السيولى تاريخ الخلفاء، ص ١٩٩.
- ٢- ابن هشام سيرة النبى ﷺ بتحقيق محمد مهيب الدين عبد الحميد، القاهرة، دار الهداية، ج ١، ص ٢٦٥.
- ٣- مسودة طه: ١٤
- ٤- ابن سعد: الطبقات الكبرى، ج ٢، ص ٣٦٩، ٣٦٧.
- ٥- سيرة ابن هشام، ج ١، ص ٢٧ وللزبير من الروايات حول سبب إسلام عمر ارجع إلى ابن الجوزى، سيرة ومناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، ص ١٧، ١٣.
- ٦- ابن الأثير: أسد الغابة فى معرفة الصحابة، ج ١، ص ١٤٧.
- ٧- نفس المصدر، ص ١٥٢.
- ٨- نفس المصدر، ص ١٥٣.
- ٩- ابن كثير تفسير القرآن العظيم، ج ١، ص ١٢٠.
- ١٠- ابن الجوزى: سيرة ومناقب عمر بن الخطاب، ص ٢٠.
- ١١- نفس المصدر، ص ٢٢.
- ١٢- البقرة ١٢٥
- ١٣- الأحزاب ٥٢
- ١٤- الإقبال ٦٨٦٧.
- ١٥- حول تفاصيل السقيفة واختيار أبى بكر ارجع إلى ابن الأثير الكامل فى التاريخ، بيروت، دار صادر ١٩٧٩، ج ٢، ص ٢٢٥، ٢٣١.
- ١٦- ابن كثير البداية والنهاية، بيروت، دار الكتب العلمية، ١٩٨٥، ج ٧، ص ١٣٧، ١٣٨.
- ١٧- تاريخ الطبرى، ج ١، ص ٣٩، ٣٨.
- ١٨- ابن الجوزى: سيرة ومناقب عمر بن الخطاب، ص ٦٧.
- ١٩- نفس المصدر ص ٧٣.
- ٢٠- تاريخ الطبرى، ج ١، ص ١٩٢.

مراجع للاستزادة:

- ١- ابن الأثير أسد الغابة فى معرفة الصحابة ج ١ القاهرة دار الشعب ١٩٧٧م
- ٢- ابن الجوزى سيرة ومناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، القاهرة، دار الدعوة الإسلامية ١٠ - ٢٠م.
- ٣- السيولى (جلال الدين عبد الرحمن): تاريخ الخلفاء، القاهرة، دار الفكر العربى ١٩٨٨م
- ٤- الطبرى (محمد بن جرير): تاريخ الرسل والملوك (= تاريخ الطبرى)، القاهرة، دار المعارف ١٩٧٩م
- ٥- ابن كثير البداية والنهاية، بيروت، دار الكتب العلمية: ١٩٨٥م.
- ٦- محمد بن سعد: الطبقات الكبرى، ج ٢، بيروت، دار صادر: ١٩٨٥م.

عمر الخيام

(٤٢٧ هـ - ٥١٥ هـ = ١٠٣٦ - ١١٢١ م)

وتمت بين الثلاثة أحسن صحبة، ثم صار نظام الملك وزيراً للسلطان ألب أرسلان في الدولة السلجوقية، وصار الحسن بن الصباح زعيم الطائفة الإسماعيلية ومبعث الرعب في جيوش المسلمين، وقد عرفت فرقته باسم الحشاشين وسموه شيخ الجبل.

توفي عام ٥١٥ هـ الموافق ١١٢١ م.

كان الخيام ذكياً ثاقب الذهن، سمح البديهة، قوى الذاكرة، حريصاً على استطلاع الحقيقة.

وقد تميز عمل عمر الخيام في الرياضيات بحسن التصنيف والتفريع.

ومما تجدر الإشارة إليه أن الخيام لم يخلط بين البرهان الجبري المحض المعتمد على نظرية الأعداد والبرهان التحليلي الهندسي الذي يستند إلى خاصيات الأشكال فيطبقها على الجبر لحل المعادلات، ويقرر أن حل المعادلات العددية الطبيعي يتعين في استعمال الأساليب الجبرية. ومع ذلك فهو يعترف أنه في بعض الصور لم يهتد إلى الحل

هو غياث الدين أبو الفتح: عمر بن إبراهيم الخيام أو الخيامي النيسابوري، فارسي الأصل، ولعله سمي بالخيام، لأن أباه كان يصنع الخيام. ولد في نيسابور عاصمة خراسان؛ حيث تعلم وقضى معظم حياته. وتاريخ ميلاده هو على وجه التقريب عام ٤٢٧ هـ (١٠٣٦ م)، في عهد أول ملوك السلجقة أرطغرل، وبلغ أوج الشهرة في عهد جلال الدين ملك شاه، الذي أولى علوم الفلك رعايته الخاصة، بتوجيه من وزيره نظام الملك. وعلى الرغم من أن عمر الخيام رحل إلى كثير من بلاد خراسان، وإلى مكة المكرمة، وبغداد؛ طلباً للعلم والدراسة، فقد قضى أغلب حياته في نيسابور حيث خصص له ملك شاه راتباً ضمن له معيشة طيبة، وتمكّن بذلك من العكوف على البحث والدراسة.

وقد أخذ علمه في صباه عن الإمام الموفق وكان صوفياً في آرائه، مما كان له أثر خاص في حياته كشاعر صوفي. ولقى بحلقته نظام الملك، والحسن بن الصباح وهما آيتان في الفطنة والذكاء، وأنس كل منهما بصاحبيه

العدي المناسب ويقر بعجزه ويقتصر على
الحل الهندسي تاركاً المجال مفتوحاً لمن يأتي
بعده.

كان عمر الخيام من حفاظ الحديث، كما
تميز بالحكمة وسعة الحيلة. ويعتبر في نظر
الكثيرين، التالي لابن سينا في الفلسفة،
وعلم الحكمة، والمنطق، درس الفلك،
والرياضة، والتاريخ، وتخصص في القراءات،
حتى هاق القراء في عصره. ويعتقد بعضهم
خطأً، أنه كان من أهل الحفظ حيث اشتهر
برياعياته في التصوف، ولعل السبب في ذلك،
تعدد الترجمات والإضافات التي تعرضت لها
رياعياته، بعد أن ضاع أغلبها. والحق، أن
الرياعيات مثار اختلاف بين الدارسين،
فهناك من يرون فيها إخلاص الخيام في
العبادة، ويستشفون منها علامات التبتل،
وحسن السيرة، وآيات التصوف والمعرفة. ثم
إن هناك من يرونها، على النقيض من ذلك،
كأساً وشكاً أو خمراً وضياًعاً في بيداء
الحياة! وهي عبارة عن مقطعات من أربعة
أشطار، يكون الشطر الثالث فيها مطلقاً،
بينما الثلاثة الأخرى مقيدة وهي (الدوبيت)
بالفارسية. وقد صاغ عمر الخيام رياعياته
بالفارسية، رغم أن لغة علمه وثقافته كانت
هي العربية. وقد ترجم الرياعيات إلى
العربية الشاعر أحمد رامى. وترجمها إلى

الإنجليزية إدوارد هتزرجرالد، وكان الخيام
يترنم ويشدو برياعيات متفرقة في أوقات
فراغه، وفي خلوته، ثم يذيعها عنه في
المجالس من سمعها من رفاقه وأصحابه.
وبعضى الزمن، وبعد العديد من الترجمات،
والمزيد من الإضافات، وصلتنا على النحو
الذي نعرفه. والرياعيات هي جملتها لا تنادى
بالاستمتاع بملأذ الحياة، إذ إنها أشبه
بالدعوة إلى اليأس والسخرية، منها بالدعوة
إلى الأمل والرضا. والذي صانها وأبقى
عليها صورها التعبيرية التي أضافها إليها
المترجمون حتى العرب، ومنهم من نقل عن
غير الفارسية. وكثير من معاني الخيام
مأخوذ من شعراء سابقين. مثل المعري،
والمتنبى.

مؤلفاته .

من مؤلفاته الجلية في الرياضيات
والفلك ما جاء منها بالعربية :

● رسالة في الجبر والمقابلة، توجد منها نسخ
مخطوطة في لندن، وباريس، وقد نشرها
ويبك Waepcke مع ترجمتها الفرنسية في
باريس عام ١٨٥١م، وتوجد مقالة في
الجبر لعمر الخيام بلندن وقد تكون هي
عين الرسالة.

● رسالة في شرح ما أشكل من مصادرات

كتاب إقليدس، وتوجد منه نسخة مخطوطة في لندن، وقد قام بتحقيق هذه الرسالة الأستاذ الدكتور عبد الحميد صبرة عام ١٩٦١م بالإسكندرية.

- الزيج الملكشاهي، وكان الخيام أحد واضعيه مع أبي المظفر الأسفراري وعيمون بن النجيب الواسطي وغيرها.
- مختصر في الطبيعيات.

● رسالة في الوجود وهي رسالة في الكون والتكليف.

● رسالة في الاحتيال لمعرفة مقدارى الذهب والفضة في جسم مركب منهما، وهى تطبيق لبدأ أرشميدس، وتوجد مخطوطة بحوثنا بالمانيا وذكرها بروكلمان.

● رسالة : لوازم الأمكنة في الفصول وعلة اختلاف هواء البلاد والأقاليم.

أ.د. عبد الفتاح غنيمه

مراجع للاستزادة:

- ١- البيهقي : تاريخ حكماء الإسلام، دمشق ١٩٤٦م.
- ٢- الزركلي : الأعلام ج٥.
- ٣- حاجي خليفة : كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، ج٢، عصر النخيل.
- ٤- كمال : معجم المؤلفين، ج٧، دمشق ١٩٥٧م.
- ٥- قنبري طوقان : عصر الخيام، المقتطف، ج١، مطبع ١٨، مايو ١٩٣٢م.
- ٦- د. محمد الجواد : علي هوانش الأصب.
- ٧- د. عبد المجيد دياب : عصر الخيام

عمر بن عبد العزيز (٦١ - ١٠١ هـ = ٦٨١ - ٧٢٠ م)

وكان معروفاً بالعلم والفتيا، متمكناً من حديث رسول الله ﷺ، روى منه الكثير عن أنس بن مالك، وعبد الله بن جعفر بن أبي طالب، ويوسف بن عبد الله بن سلام، وسعيد بن المسيب، وعروة بن الزبير، والربيع ابن سبرة، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة، وغيرهم.

روى عمرو بن ميمون بن مهران عن أبيه أنه قال: «كانت العلماء مع عمر بن عبد العزيز تلامذة».

قال مجاهد: أتينا لنعلمه؛ فما برحنا حتى تعلمنا منه.

والواقع: أنه كان إماماً، فقيهاً مجتهداً، ثبته حجة، حافظاً، أخذ عنه كثير من التابعين.

أما صلاحه فقد ضرب به المثل، كما ضرب بعدله وزهده.

وقد كان يقرن بجده لأمه عمر بن الخطاب في عدله، وبالحسن البصري في زهده، وبالرهري في علمه.

قال أنس بن مالك: «ما صليت خلف إمام

هو عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم، الأموي القرشي. ويكنى بأبي حفص، ويلقب بأشج بنى أمية؛ لقب بذلك لأنه ركب فرساً لأبيه، فوقع من فوقها، فشجت جبهته بحافرها.

ولد ﷺ بحلوان بمصر سنة ٦١ هـ، وكان والده أميراً بها، وكان أبيض الوجه، نحيف الجسم.

ولما شب بعثه والده إلى المدينة، ليتدرب بأداب أهلها، فكان يتردد على عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود؛ يسمع عنه العلم.

وقد ذكر المؤرخون أن عمر بن عبد العزيز مات مسموماً، فقد تألب عليه بعض بني أمية ودمسوا له السم، تعلموا من شدته التي لم يأنفوها، لأنه كان لا يحابي أحداً منهم في عطاء أو قضية، بل كان في الحق سيفاً لا يخشى في الله لومة لائم.

وقد توفي ﷺ متأثراً بالسم سنة ١٠١ هـ ومدة خلافته: سنتان وخمسة أشهر وأربعة عشر يوماً.

أشبهه بصلاة رسول الله ﷺ من هذا الفتى،
يريد عمر بن عبد العزيز.

وسئل محمد بن علي بن الحسن عن عمر
ابن عبد العزيز، فقال: هو نقيب بنى أمية،
وإنه ليبعث يوم القيامة أمة وحده.
وقد تولى الخلافة سنة ٩٩ هـ بعهد من
سليمان ابن عبد الملك؛

فإنه لما مرض، وثقل، عهد فى كتاب كتبه
بالخلافة لعمر، وهذا نصه:

«بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من
عبد الله سليمان، أمير المؤمنين. لعمر بن
عبد العزيز: إني قد وليتك الخلافة بعدى،
ومن بعدك يزيد بن عبد الملك، فاسمعوا له
وأطيعوا، واتقوا الله ولا تختلفوا، فيطمع
فيكم».

وختم الكتاب. ثم أرسل إلى كعب بن جابر
المبسى، صاحب شرطته، فقال: ادع أهل
بيتى، فجمعهم كعب، وأرسل إليهم سليمان
بكتابه، وطلب منهم أن يبايعوا عمر بن
عبد العزيز، فبايعوه رجلاً رجلاً، وتفرقوا.
وعرضت عليه مراكب الخلافة - وهى دواب
فارحة، لكل دابة سائس - فقال: ما هذا؟
ف قيل: مراكب خلافة. قال: دابتى أوفق لى.
وركب دابته وصرف تلك الدواب.

وقيل له: ألا تجلس فى منزل الخلافة؟

فقال: فيه عيال سليمان، وهى منزلى الكفاية،
حتى يتحولوا عنه، فأقام فى منزله حتى
تحولوا.

وكان أول ما عمله: أن أبطل سبباً على بن
أبى طالب، فقد كانت سياسة بنى أمية
اقتضت ذلك، فكتب عمر إلى عماله فى
الأفاق بترك ذلك، فتركوه.

وقد حدث عمر بن عبد العزيز عن سبب
حبه لعلى، وتفرده بذلك من بين بنى أمية،
قال: «كنت بالمدينة أتعلم العلم، وكنت ألزم
عبد الله ابن عبيد الله، فبلغه أنى أشايح بنى
أمية فى كراهة على، فأتيته يوماً وهو يصلى،
فأطال الصلاة، فقعدت أنتظر فراغه، فلما
فرغ من صلاته التفت إلى، وقال لى: متى
علمت أن الله غضب على أهل بدر وببيعة
الرضوان، بعد أن رضى عنهم؟ قلت: لم أسمع
ذلك. قال: فما الذى بلغنى عنك فى على؟
فقلت: معذرة إلى الله ثم إليك. وترك ما
كنت عليه، فما زلت أحب علياً من يومئذ».

وكان عمر يقرأ فى آخر خطبته ﴿إِنَّ اللَّهَ
يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ،
وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ
لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ (سورة النحل : ٩٠) وضعت
مكان سبب على ﷺ.

وقد سار عمر في خلافته سيرة جده لأمه
ابن الخطاب، فكان في أفضيته مثال النزاهة
والعدالة، وعمل على تخيير عماله من أهل
الرفق والصلاح، فعزل من عرف فيه الميل عن
الجادة، وولى بدله الكفاء الصالح.

وقد أفرد كثير من العلماء كتباً في سيرة
عمر بن عبد العزيز، فلابن الجوزي كتاب
مطبوع، ومثله لعبد الله بن عبد الحكم.

أ.د. محمد الجوادى

مراجع للاستزادة :

- ١ - فوات الوفيات ج ٢ ص ١٠٤.
- ٢ - الكامل لابن الأثير ج ٢ ص ٧٦٦
- ٣ - الأعلام ج ٥ ص ٥٠.
- ٤ - دائرة المعارف وحدى ج ٦ ص ٧٢٨.
- ٥ - فوات الوفيات ج ٢ ص ١٠٥.
- ٦ - تهذيب التهذيب ج ٧ ص ٤٧٥.
- ٧ - سير أعلام النبلاء للذهبي ج ٤
- ٨ - حلية الأولياء لأبي نعيم ج ٥ ص ٢٥٢.
- ٩ - صفة الصنعة لأبن الجوزي ج ٢ ص ٦٣.

عمر مكرم

(١١٦٨ - ١٢٣٧ هـ = ١٧٥٥ - ١٨٢٢ م)

الحرمين الشريفين إلى مستحقها... إلخ» -
ميثاقاً دستورياً وإعلاناً لحقوق الإنسان..

وظل الأمر كذلك إلى ولاية محمد علي
باشا على مصر، ولما كان محمد علي طموحاً
إلى بناء «دولة» تفرض سلطانها على «الأمة»،
فلقد بدأ صفحة من الصراع ضد زعماء
الأمة، وخاصة السيد عمر مكرم.. ولقد نجح
في شق صفوف العلماء، بالترغيب والترهيب،
حتى استطاع نفيه من القاهرة إلى دمياط
(١٢٢٤ هـ = ١٨٠٩ م).. فمكث فيها ثلاث
سنوات.. ثم انتقل إلى طنطا، فأقام بها ست
سنوات.. وبعد أن أذن له محمد علي في
الحج إلى بيت الله الحرام، عاد من الحجاز
إلى القاهرة، فاستقبلته جماهيرها استقبالا
عظيماً.. ثم اعتكف عن لقاء الجمهور..

لكن محمد علي لم تفاديه الوسواس
والشكوك والخاوف من نفوذ عمر مكرم،
فطلب إليه - بعد فترة من الفتن - مغادرة
القاهرة إلى طنطا (١٢٣٧ هـ = ١٨٢٢ م).. فلم

هو السيد ، عمر مكرم بن حسين،
السيوطي.. ولد بأسسيوط، سنة ١١٦٨ هـ =
١٧٥٥م، في صعيد مصر، ودرس في الأزهر..
وتولى نقابة الأشراف، وكان أبرز القيادات
الشعبية في عصره..

بدأ اشتغاله بالعمل العام، وإسهامه في حل
مشكلات مصر - التي كانت ولاية عثمانية -
قبل أن يتولى نقابة الأشراف، ويشارك مع
كبار شيوخ الأزهر وقضاة الشرع في قيادة
الأمة إبان الحملة الفرنسية على مصر
وبعدها.. فمنذ سنة (١٢٠٥ هـ = ١٧٩٠م)
ظهر اسمه في تأريخ «الجبرتي» لأحداث
الصراع على السلطة بين المماليك.. أي قبل
تولييه نقابة الأشراف (١٢٠٨ هـ = ١٧٩٣م)
بثلاث سنوات.. وفي أواخر (١٢٠٩ هـ =
١٧٩٥م) قاد مع علماء الأزهر إضراب
الاحتجاج على ظلم المماليك، وهو الإضراب
الذي انتهى بنزول المماليك على «المهد» الذي
صاغه العلماء «برفع المطالم، ومراعاة المدل،
وإلغاء الضرائب المستحدثة، وإرسال أموال

يلبث بها طويلا حتى انتقل إلى جوار ربه، بعد حياة حافلة، قاوم فيها قوى الظلم والجور والاستبداد، الداخلية منها والخارجية على السواء.

آراؤه وتأثيراته :

وسبب وثوق العلاقة بين نقابة الأشراف وبين التنظيمات الصوفية - التي يغلب على مريديها جمهور الفقراء - كانت قيادة عمر مكرم لجمهور العامة أوضح ما تكون خلال أحداث الصراع بين الأمة والمماليك والسلطة العثمانية في ذلك التاريخ.

على أن القيادة الشعبية لعمر مكرم قد برزت أكثر ما تكون إبان الحملة الفرنسية على مصر (١٢١٣ - ١٢١٦ هـ = ١٨٩٧ - ١٨٠١ م) فلقد تميز موقفه من الاحتلال الفرنسي بالرفض الحاسم والمقاومة الباسلة والدائمة لجيش الاحتلال.. قاد جمهور الأمة في مقاومة جيش بوناپرت.. فلما انهزمت المقاومة انسحب إلى يافا، مع قادة «المقاومة».. ثم عاد - بعد ثمانية أشهر - إلى مصر، بعد غزو بوناپرت ليافا، واعتزل الشيوخ الذين تعاونوا مع الاحتلال - وكان الفرنسيون قد نهبوا داره، وصادروا أملاكه، وفصلوه من نقابة الأشراف!..

وظل عمر مكرم يراقب الأحداث إلى أن اندلعت ثورة القاهرة الأولى، فقادها (١٢١٤ هـ = ١٨٠٠ م)، وقاومت العامة، بقيادته، جيش الحضرال «كليب» سبعة وثلاثين يوما.. فلما خذلت الجند العثمانيون الثوار، وانهزمت ثورة القاهرة، انسحب عمر مكرم من القاهرة مرة ثانية - وعاد الفرنسيون لنهب أملاكه، وفصلوه من نقابة الأشراف، وظل بعيداً عن القاهرة حتى خرج الفرنسيون من مصر (١٢١٦ هـ = ١٨٠١ م) ..

وفي سنة ١٢٢٠ هـ = ١٨٠٥ م قاد عمر مكرم ثورة العلماء ضد الوالي العثماني «خورشيد باشا»، وأعلن الوثيقة الشرعية التي تقر حق الأمة في عزل الولاة الظلمة، بل والخلفاء والسلاطين إذا جاروا، وحقها في اختيار الولاة والأمراء.. والتي قال فيها: «إن ولاة الأمر هم: العلماء، وحملة الشريعة، والسلطان العادل.. ولقد جرت العادة من قديم الزمان أن أهل البلد يعزلون الولاة.. حتى الخليفة والسلطان إذا سار فيهم بالجور فإنهم يعزلونه ويخلعونهم»!

ولقد استجاب السلطان العثماني لطالب ثورة العلماء هذه، فعزل الوالي التركي، وأقر اختيار العلماء لمحمد علي باشا والياً على مصر..

إلا إذا نادى منادى السيد عمر مكرم على
الناس بتنفيذ هذا القانون!.

أ.د. محمد عمارة

ولعدة سنوات من ولاية محمد على حكم
مصر، ظلت قيادة عمر مكرم هي الأرجح لدى
الجماهير، حتى أن الوالى لم يكن ليتمكن
تنفيذ قانون، أو جمع ضريبة، أو نزع سلاح،

مراجع للاستزادة:

- (تاريخ الجبرتي) طبعة القاهرة، سنة ١٩٥٨م.
- (مسلمون ثوار) للدكتور محمد عمارة - طبعة دار الشروق - القاهرة، سنة ١٩٨٨م.
- الإعلام للزركلي، ص ٦٧ / ٦٨

أبو عمرو الداني (٣٧١ - ٤٤٤ هـ = ٩٨١ - ١٠٥٣ م)

هو الإمام الحافظ عالم الأندلس؛ عثمان ابن سعيد بن عثمان بن سعيد بن عمر مولاهم، القرطبي الأندلسي، ثم الداني وعرف قديماً: بأبن الصيرفي، من موالى بني أمية، وكنيته أبو عمرو الداني (مالكي المذهب) المجود المقرئ الحاذق.

ولد أبو عمرو في بلدة: دانية، من بلاد الأندلس سنة إحدى وسبعين وثلاثمائة للهجرة.

توفي رحمه الله في يوم الإثنين منتصف شوال سنة أربع وأربعين وأربعمائة، ودفن ليومه بعد العصر بمقبرة دانية، ومشى السلطان أمام نعشه وشيعه خلق كثير.

شيوخه وتلاميذه قرأ عمرو بالروايات على عبد العزيز بن جعفر بن حواس القارسي، وخلف بن إبراهيم بن حاقان، وأبي الفتح فارس بن أحمد، وأبي الحسن ظاهر بن غلبون، وسمع كتاب السبعة لابن مجاهد من أبي مسلم محمد بن أحمد الكاتب (صاحب البيهقي) بسماعه من المؤلف،

كما سمع الحديث من أبي مسلم وهو أكبر

شيخ عنده، ومن أحمد بن هراس العبقي، وعبد الرحمن بن عثمان الزاهد، وحاتم بن عبد الله البزار وأحمد بن فتح الرسان، ومحمد بن خليفة بن عبد الجبار، والقاضي أحمد بن عمر بن محمود الجبزي، وعبد الرحمن بن عمر النحاس، وأبي الحسن على ابن محمد القابض، وأبي عبد الله بن أبي زمنين، وعبد الوهاب بن منير المصري، وخلق كثير سواهم وقرأ عليه من تلاميذه أبو بكر ابن الفصيح، وأبو الذواد مفرج فتى أقبال الدولة، وأبو الحسن بن يحيى بن أبي زيد بن البياز، وأبو بكر محمد بن المفرج، وأبو الحسن على بن النستي وأبو داود سليمان بن نجاح، وأبو عبد الله محمد بن مزاحم، وأبو علي الحسين بن علي بن مبشر، وأبو القاسم خلف بن إبراهيم، وأبو إسحاق إبراهيم بن علي، وقد روى عنه بالإجازة أحمد بن محمد ابن عبد الله بن غلبون الخولاني، وأحمد بن عبد الملك بن أبي حمزة المرسي، وهو خاتمة من روى عنه في الدنيا، وبقي ابن أبي حمزة إلى سنة إحدى وثلاثين وخمسمائة.

ابتدأ في طلب العلم في أول سنة ست
وثمانين وثلاث مائة، فرحل إلى المشرق -
والمشرق في عرف المغاربة مصر وما بعدها
من الشام والعراق وغير ذلك، كما أن المغرب
في عرف المعجم وأهل العراق مصر وما تقرب
عنها - وكانت رحلته سنة سبع وتسعين
وثلاثمائة فمكث بالقيروان أربعة أشهر، ثم
توجه إلى مصر فدخلها في شوال من السنة
فمكث فيها سنة؛ ثم توجه إلى الحجاز فحج
في نفس السنة، ثم رجع إلى الأندلس في ذي
القعدة سنة تسع وأربعمائة، وخرج إلى الثغر
سنة ثلاث وأربعمائة فسكن سرقطة سبعة
أعوام ثم رجع إلى قرطبة، وقدم دانية سنة
سبع عشرة وأربعمائة فسكنها حتى مات.

وقد برع أبو عمرو الداني في علم
القراءات، والحديث ورحاله، والعربية، وغير
ذلك، وصنف التصانيف البديعة ففاق أهل
زمانه وأقرانه.

كانت بينه وبين ابن حزم الظاهري منافرة
ووحشة شديدة أفضت إلى المهاجاة بينهما
بالشعر، فلكل واحد منهما في الآخر هجو
مقذع، غفر الله لهما.

وله أرجوزة طويلة في القراءة وفي عقود
الديانة يقول فيها لمن يقتدى به:

تدرى أخى أين طريق الجنة

طريقه القرآن ثم السنة

كلاهما ببلد الرسول
وموطن الأصحاب خير جيل
ومعدن الاتباع والأخبار
والفقهاء الجلسة الأخيار
مأتبعن جماعة المدينة
مالعلم عن نبيهم يرونه
وهم محجة على من سواهم
في النقل والقول وفي فتواهم
واعتمدن على الإمام مالك
إذ قد حوى على جميع ذلك
في الفقه والفتوى إليه المنتهى
إذ قد حوى على جميع ذلك
إلى آخر قصيدته الطويلة.

بلغت مؤلفاته ما يزيد على مائة وعشرين
مصنفًا كلها في غاية الحسن والإتقان. منها:

١ - «جامع البيان» في السبعة وطرقها
المشهورة والغريبة.

٢ - «إيجاز البيان» في قراءة ورش مجلد
واحد.

٣ - «التلخيص في قراءة ورش» كتيب
صغير.

٤ - التيسير مجلد.

٥ - «الاقتصار في السبعة»

٦ - «المقنع في رسم المصحف»

٧ - «المحتوى في القراءات الشواذ»

٨ - «الأرجوزة في أصول السنة».

- ١٤ - «مذاهب القراء في الهمزتين»
مجلد .
- ١٥ «اختلافهم في الياءات» مجلد .
- ١٦ - «الإمالة والفتح لأبي عمرو بن
الملاء» مجلد .

أ.د. أحمد المحصرأوى

- ٩ - «طبقات القراء وأخبارهم» في أربعة
أشعار صفار .
- ١٠ - «الوقف والابتداء» .
- ١١ - «التمهيد لاختلاف قراءة نافع» في
مجلدين .
- ١٢ - «اللامات والراءات لورش» .
- ١٣ - «الفتن وما ورد فيها» مجلدان .

مراجع للاستزادة:

- ١- معرفة القراء الكبار ١/ ٣٢٥ .
شاية النهاية ١/ ٣
- ٢- سهر أعلام النبلاء ١٨/ ٧٨، ٧٩.
- ٣- معرفة القراء الكبار ١/ ٣٢٧.
- ٤- تاريخ بغداد ١٠/ ١٤٢.
- ٥- المنتظم ١٥/ ٣٣٧ - ٣٣٨.
- ٦- تاريخ الإسلام (وفيات ٤٤١ - ٤٦٠)
- ٧- الفهر ٢/ ٢٨٦.
- ٨- تذكرة الحفاظ ٣/ ١١٢٠ - ١١٢١
- ٩- النجوم الزاهرة ٥/ ٥٤.
- ١٠- شذرات الذهب ٣/ ٢٧٢.
- ١١- هدية المارفين ١/ ٦٥٢.
- ١٢- الرسالة المستطرفة ١٢٩.
- ١٣- شجرة النور الزكية ١/ ١١٥.
- ١٤- الأعلام للزركلي ج ٤/ ٢٠٦

عمرو بن عبيد «شيخ المعتزلة» (٨٠ - ١٤٤هـ = ٦٩٩ - ٧٦١م)

بعد واصل استمراراً لوجود المدرسة وتأسيسها ونشر أفكارها.

كانت له صلة بالخليفة العباسي أبي جعفر المنصور، فقد كان صاحبه وصديقه قبل الخلافة، ثم امتدت تلك العلاقة بعد توليه الخلافة، وكان يؤكّر فيه بما ملك من حسن اللسان، وجزالة اللفظ، والمعارات التي ينطق بها، توفي في طريق مكة ودفن بـ (ممران) سنة ١٤٤هـ.

كان عمرو بن عبيد نزعة عقلية واضحة طبقها على آرائه في الفقه والتفسير والحديث، ويمتدّ من المفسرين الذين لم يقفوا بالتفسير عند حد تفسير الآيات فقط بل تعدّاه إلى التأويل؛ كي يؤيد عقائده الكلامية التي يستدل عليها بحجج عقلية، كما اشتهر بنزعتيه النقدية في الحديث، وأدى هذا بالبعض إلى القول: إنه رفض الحديث، وأيدوا قولهم هذا بأنه شك في عدالة بعض الصحابة منذ عهد الفتنة، إلا أن الحقيقة أنه لم يرفض الحديث برمّته، بل كان يرى الأخذ بالأحاديث المشهورة والمتواترة، وأنها توجب

هو أبو عثمان عمرو بن عبيد بن باب البصري، أصله من الموالي، ولد سنة ٨٠ هـ = ٦٩٩م بالبصرة، وتلمذ على يد الحسن البصري، سيد التابعين، واختلف معه في موقفه من التأويل العقلي للنصوص الدينية، وخرج على نهج أستاذه في التفسير؛ حيث تعرّف على واصل بن عطاء في مجلس الحسن البصري وشاركه في تأسيس فرقة المعتزلة.

احتل مكانة كبيرة في تاريخ المدرسة الاعتزالية، وتنسب إليه مع مؤسسها واصل ابن عطاء؛ فقد اشتركا معاً في تأسيس هذه المدرسة، وكان من أعلم الناس بأمور الدين، إماماً، مجتهداً، مجادلاً، قوى الحجة في عرض آرائه والاستدلال عليها، صاحب نزعة عقلية، وهو مع قوة جدله كان ممن يقولون الشعر الذي يخاطب الوجدان الديني ويؤثر في سامعيه، كما كان ذا نزعة عقلية في مجال الحديث والتفسير، أوقف حياته للدفاع عن الإسلام، واشتهر بالزهد والتقوى والورع والعبادة، وكانت هترة رئاسته لمذهب الاعتزال

العلم والعمل، غير أنه تحفظ في الأخذ بأحاديث الآحاد.

يُعدّ عمرو بن عبّيد من القائلين بنفى القدر، وأثبت الحرية الإنسانية، ورأى استحالة تكليف الله للإنسان بما لا يطيق؛ لأنه إذا كلفه بما لا يقدر عليه صار ذلك ظلمًا، والله يوصف بالعدل الإلهي، وهذا يقتضى التمكين من التكليف، مصداقًا لقوله تعالى ﴿لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (البقرة ٢٨٦)، فالإنسان يكلف بما يطيق ويقدر، فإذا فقد شرط القدرة سقط عنه التكليف.

كان عمرو بن عبّيد في أول أمره على مذهب الحسن البصرى فيما يتعلق بتفريق مرتكب الكبيرة، غير أنه ترك مذهب الحسن البصرى وانضم إلى مذهب واصل بن عطاء بعد مناظرة تمت بينهما، اختلف عمرو بمذهب واصل في المنزلة بين المنزلتين.

ترتبط مسألة الإيمان في فكره بالمنزلة بين المنزلتين، لأن هذه المسألة تتعلق بالأسماء والأحكام التي تطلق على المؤمن، أو مرتكب الكبيرة، ورأى عمرو بن عبّيد أن الإيمان ليس مجرد التصديق بالقلب أو النطق باللسان فقط، وإنما لابد أن تصدقه الجوارح بالعمل، فالإيمان عنده اعتقاد وعمل.

ذهب عمرو بن عبّيد إلى أن الله تعالى

وعد عباده الطائعين بالجنة والثواب، وتوعد العصاة بالنار والعقاب، وهو لابد منجز وعده ووعدته، لأن خلف الوعد كذب، وخلف الوعيد ظلم، وكل هذا لا يمتثل وعدايته تعالى المطلقة، فضلاً عما يقتضيه من التنزيه عن الظلم والكذب، واستبدل على هذا بآيات وردت في القرآن الكريم مؤيدة بأدلة عقلية.

طبق عمرو بن عبّيد أصل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في جانبين: أخلاقي وسياسي، ففي المجال الأخلاقي دعا إلى نشر العدالة والمساواة بين الناس، وكثيراً ما كان يعظ الخليفة المنصور، ولم يفرق المال أو المنصب، فكان أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر خالصاً لوجه الله تعالى لإقامة قواعد الدين وأحكامه.

ولعمرو بن عبّيد تصوّر الخاص في كيفية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، إذ يذهب جميع الممثلة وبعض الخوارج والزيدية إلى وجوب استعمال القوة، إذا لم يكن دفع المنكر إلا بها، ويفرضون ذلك على أهل الحق.

أما هو فلم ير البدء بالقوة، بل يبدأ بالموعظة الحسنة التي تؤثر في قلوب سامعيه، وتحفظ كثيراً على فكرة استخدام القوة، وكان يقول: من يحمل السلاح فليس منا، ولم يكن رفضه للقوة رفضاً مطلقاً، ولكنها وسيلة لا يلجأ إليها إلا إذا استفد كل

الوسائل اللينة، ويشترط التمكن منها، فهو يرفض القوة التي تدفع إلى مجرد التمرد على الحاكم الجائر، أو الفوضى السياسية.

ويشترط عمرو لتمام التمكن للخروج على الحاكم الجائر أن يجتمع عدد مثل ما اجتمع للرسول ﷺ، وكثيراً ما قدم النصائح للحليفة أبي جعفر المنصور واستجاب لها المنصور، كاعتراضه على إسناد ولاية العهد لابنه محمد المهدي، وكذلك حثه على التخلص من بطانته المقربين، ومن نصائح الجريئة قوله: وأمر عمالك بالعدل والإنصاف.

رأى عمرو أن الإمامة شورى وبالبيعة وحول موقفه من إمامة الإمام علي؛ ترد عنه عدة روايات، منها رواية شيعية تقول: إنه يرى أن علياً كان أولى بالحق من غيره. ورواية اعتزالية تقول: اتفق المعتزلة أن بيعة أبي بكر صحيحة، واختلفوا في التفضيل، وأن صمراً ابن عبيد فضل أبا بكر. ورواية أخرى اعتزالية تقول: إن جميع الخلفاء كانوا عنده أبراراً، أتقياء، مؤمنين، فقد تقدمت لهم سوابق حسنة مع رسول الله وهجرة وجهاد،

وأعمال جلية، ولا تستطيع أن تحكم على صحة أي من الروايات المذكورة للكشف عن حقيقة رأيه في هذه المسألة.

كان لعمرو بن عبيد رأيه في أصحاب الجمل وفي الأطراف التي تنازعت في موقعة الجمل، وكذلك في عثمان وقاتليه وخاذليه، هو: إن أحد الفريقين فاسق لا معالة، كما أن أحد المتلاعنين فاسق، وأقل درجات الفريقين أنه لا تقبل شهادتهما كما لا تقبل شهادة المتلاعنين. فلم يجز قبول شهادة علي وطلحة والزبير، وجوز أن يكون عثمان وعلي علي خطأ.

ورأى تفسيق أحد الفريقين، ولم يحدد أيهما، وقال: لو شهد رجلان من أحد الفريقين، من فريق علي أو فريق طلحة والزبير، لم تقبل شهادتهما. مؤلفاته:

من مؤلفاته كتاب التفسير، وكتاب الرد على القدرية، وكتاب العدل والتوحيد..

أ. د. مني أبو زيد

مراجع للاستزادة:

- ١ - الأشعري، (أبو الحسن) مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين. تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد. مكتبة النهضة المصرية، سنة ١٩٦٥م.
- ٢ - البغدادي (عبدالقاهر)، الفرق بين الفرق، دار الأمل الجديدة بيروت، سنة ١٩٧٢م.
- ٣ - الحياط، (أبو الحسن). الانتصار والرد على ابن الرواسي الملقب. تحقيق د. بيجر، دار الكتب المصرية - القاهرة، سنة ١٩٢٥م.
- ٤ - البلخي (أبو القاسم) باب تكر الممرله ضمن كتاب فصل الأعمارال وطبقات المعتزلة تحقيق مؤاد سيد (دار القومية للمشر - تونس سنة ١٩٧٤م.
- ٥ - عبدالجبار (قاضي القضاة). شرح الأصول الخمسة تحقيق د. عبدالكريم عثمان، مكتبة وهبة، القاهرة، سنة ١٩٦٥م.
- ٦ - السيد (محمد صالح) عمرو بن عبيد واراؤه الكلامية. مكتبة نهضة الشرق - القاهرة، سنة ١٩٨٥م.

أبو عمرو بن العلاء (٧٠-١٥٤هـ = ٦٩٠-٧٧١م)

بمكة والمدينة، وقرأ بالكوفة والبصرة فليس
فى القراء السبعة أكثر شيوخاً منه .

قرأ أبو عمرو على مجاهد، وسعيد بن
جبير، ويحيى بن يعمر، وابن كثير، وحميد بن
قيس، والحسن البصرى، وأبى العالية
الرياحى، وشيبة بن نصاح، وعاصم بن أبى
النجد، وعبدالله بن بن إسحاق الحضرمى،
ووجوهها .

مدحه الفرزدق وغيره من الشعراء، وكان
أعلم الناس بالقرآن والعربية، وأيام العرب
والشعر، مع الصدق والثقة والأمانة والدين .

قال الأصمعى: قال لى أبو عمرو: لولا أن
ليس لى أن أقرأ إلا بما قرئ لقرات كذا وكذا
من الحروف كذا وكذا .

وقال يونس بن حبيب: لو كان هناك أحد
ينبغى أن يؤخذ بقوله فى كل شىء لكان ينبغى
أن يؤخذ بقول أبى عمرو بن العلاء .

لقد كان أبو عمرو علامة زمانه فى
القراءات والنحو والفقه .

هو زبان بن العلاء بن عمار بن المريان بن
عبد الله بن الحسين بن الحارث بن جلهمة،
ينتهى نسبه إلى عدنان، وهو الإمام السيد أبو
عمرو التميمى المازنى البصرى أحد القراء
السبعة، صريح النسب انعقد إجماع الحذاق
من النسابين على أنه عربى، وعلى أنه ليس
فى نسبه شائبة رقى، ولهذا المعنى يشير
الشاطبى فى «حرز الأمانى» ووجه التهانى»
بقوله:

وَأَمَّا الْإِمَامُ الْمَازِنِيُّ صَرِيحُهُمْ

أَبُو عَمْرٍو الْبَصْرِيُّ قَوْلُهُ الْعَلَاءُ

ولد أبو عمرو بمكة سنة ثمان وستين،
وقيل: سنة سبعين للهجرة = ٦٩٠م .

توفى أبو عمرو بالكوفة سنة أربع
 وخمسين ومائة على قول أكثر المؤرخين،
وقيل: سنة سبع وخمسين ومائة = ٧٧١م وقد
قارب التسعين عاماً .

نشأ الإمام أبو عمرو بالبصرة وتوجه مع
أبيه إلى الحجاز لما هرب من الحجاج فقرأ

وقال أبو عبيدة: كانت دفاتر أبي عمرو
ملء بيت إلى السقف، ثم تنسك فأحرقها
وتفرغ للعبادة، وجعل على نفسه أن يختم في
كل ثلاث ليال.

روى عن أبي عمرو البصري القراءة عرضاً
وسماعاً أناس لا يحصون كثرة منهم: أبو زيد
سميد بن أبي أوس، وسلام بن سليمان
الطويل، وسهل بن يوسف، وشجاع بن أبي
نصر البلخي، والعباس بن الفضل، وعبد الله
ابن المبارك، ويحيى بن المبارك اليزيدي،
وسيبويه، ويونس بن حبيب، شيخنا النحاة،
وأخذ عنه النحو يونس بن حبيب، وسيبويه،
والخليل بن أحمد، ويحيى اليزيدي، وأخذ
عنه الأدب وغيره طائفة منهم أبو عبيدة
معمّر بن المنثري والأصمعي، ومعاذ بن مسلم
النحوي.

ومن أشهر تلاميذه:

١ - حفص بن عمر الدوري الأزدي
النحوي.

٢ - صالح بن زياد بن عبيد الله بن
إسماعيل السوس وهما قد أخذوا القراءة عن
يحيى اليزيدي.

انتهت إليه الإمامة في القراءة بالبصرة،
وكان أبو عمرو لجلالته لا يسأل عن اسمه،
وكان من أشراف العرب.

قال أبو عمرو الأسدي: لما أتى نعي أبي
عمرو أتيت أولاده لأعزيهم، فبينما أنا عندهم
إذ أقبل يونس بن حبيب فقال: نعزيكم ونعزي
أنفسنا في من لا نرى شبهها له آخر الزمان،
والله لو قسم علم أبي عمرو وزهده على مائة
إنسان لكانوا كلهم علماء زهاداً، والله لو رآه
رسول الله ﷺ لسره ما هو عليه.

ومن منهج أبي عمرو في القراءة:

١ - له بين كل سورتين - البسملة، السكت،
الوصل، سوى بين الأنفال وبراءة فله القطع،
السكت، الوصل، وكل منها بلا بسملة.

٢ - له من رواية السوس أو إدغام
المتماثلين نحو الرحيم ملك والمتقاربين نحو
وشهد شاهد، والمتجانسين نحو ربكم أعلم
بكم، بشروط مخصوصة.

٣ - له أربع حركات في المد المتصل من
الروايتين، وله في المد المنفصل القصير
والتوسط من رواية الدوري، والقصير فقط من
رواية السوس.

٤ - يسهل الهمزة الثانية من الهمزتين
الواقعتين في كل كلمة مع إدخال ألف بينهما.

٥ - يسقط الهمزة الأولى من الهمزتين
الواقعتين في كلمتين المتفقتين في الحركة
ويغير الهمزة الثانية من المختلفتين.

٦ - يبدل الهمزة الساكنة من رواية السوس من طريق الشاطبية ومن الروايتين معاً من طريق طيبة النشر نحو المؤمنون، النثب، اطمأننتم، سوى ما استثناء له أهل الأداء.

٧ - يدغم ذال إذ في حروف مخصوصة نحو إذ دخلوا، ودال قد في حروف مخصوصة نحو فقد ظلم، وتاء التأنيث في بعض الحروف نحو كذبت ثمود، ولام هل في هل ترى من فطور في سورة الملك، فهل ترى لهم من باقية بالحاقة ويدغم بعض الحروف الساكنة في بعض الحروف القريبة منها في المخرج نحو - فنبذتها، ومن يرد ثواب.

٨ - يقلل الألفات من ذوات الياء إذا كانت الكلمة التي فيها الألف على وزن فعلى بفتح الفاء نحو السلوى أو كسرهما نحو سيماهم أو ضمهما نحو المثلى، ويميل الألفات من ذوات الياء إذا وقعت بعد راء نحو اشترى، الذكري، النصارى، ويميل الألفات التى وقع بعدها راء مكسورة متطرفة نحو وعلى أبصارهم غشاوة

من ديارهم ويميل الألف التى وقعت بين راءين الثانية منهما متطرفة مكسورة نحو إن كتاب الأبرار، من الأشرار، ويميل ألف لفظ الناس المجرور من رواية الدورى فقط.

٩ - يقف على التاءات التى رسمت فى المصاحف تاء بالهاء نحو بقيت الله خير لكم - إن شجرة الزقوم.

١٠ - يفتح ياءات الإضافة التى بعدها همزة قطع مفتوحة نحو إنى أعلم أو مكسورة نحو فإنه منى إلا من اغترف غرفة بيده والتى بعدها همزة وصل مقرونة بلام التمرير نحو لاينال عهدى الظالمين، والتى بعدها همزة وصل مجردة من لام التمرير نحو هارون أخى اشد به أذى.

١١ - يثبت بعض ياءات الزوائد وصلاً نحو أجيب دعوة الداع إذا دعان، ومن آياته الجوار فى البحر كالأعلام.

أ.د. أحمد المعصراوى

مراجع للاستزادة:

- ١- سحر أعلام النبلاء ١٠٨/٦
- ٢- إيزار المعانى ص ٧٨.
- ٣- النشر ١/١٢٤.
- ٤- تهذيب التهذيب ١٧٨/١٢
- ٥- طبقات النحويين والمؤرخين للزبيدي ص ٣٥، ٤، ١٥٩.
- ٦- جمهرة الأنساب لابن خزم ص ٢١٢.
- ٧- شذرات الذهب ١/٣٢٧.
- ٨- معرفة القراء الكبار ١/١٠٠ - ١٠٢، وعلمة الاحتمار ٣٦/١
- ٩- الإندراب فى كتابه قراءات القراء المعروفين ص ٢٤
- ١٠- الأعلام للزركلى ٤١/٣.

ابن العوام (٠٠٠ - ٥٨٠هـ = ١١٨٥ - ١٢٠٠م)

هو أبو زكريا ابن محمد بن العوام أصله من أشبيلية.

عالم عربي فذ، يعد بحق أول علماء الزراعة الأكاديميين، وبوسعنا أن نكتشف قيمته من خلال قراءة عناوين أبواب كتابه الكبير «كتاب الفلاحة»، وقد عرف كتابه في الأوساط الغربية منذ نشر مع ترجمة إسبانية (١٨٠٣م)، وهو كتاب مرجعي جامع لأقوال السابقين فضلاً عن خبرات مؤلفه وآرائه. وتبني أبواب الكتاب عن عبقرية زراعية مبكرة متمكنة من كافة العلوم الزراعية حسب نظامنا الأكاديمي الحديث، فهو يتمرض لعلوم الأراضى والمحاصيل والبساتين والرى والصرف وتربية الماشية.

وفى الكتاب بالإضافة إلى هذا حص دینی وإيماني واضح، وهو يذكر في مقدمة الكتاب الأحاديث الشريفة المتعلقة بالزراعة، ورعاية الأرض والنبات، وبه أيضاً رؤية فلسفية وحرص على الحكمة.

كما ينهج ابن العوام بفطرته في كتابه نهج كتب العلوم الأكاديمية في تعريضه للمصطلحات تعريفًا دقيقًا وضبطه

للمقاييس، ويرمز للمؤلفين السابقين الذين نقل عنهم برموز.

والكتاب حافل بذكر الطرق العلمية المساعدة على تقييم الأرض والتربة والبذور والمحاصيل .. إلخ.

وقد قسم ابن العوام كتابه إلى جزعين، يقع الأول في ستة عشر بابًا، ويقع الثاني في ثمانية عشر بابًا، وقد خص الجزء الأول للحديث عن معرفة نوع الأراضى، وأنواع الأسمدة، وأنواع المياه، والبساتين، واتخاذ الأشجار والثمار، ثم في تطعيم الأشجار، وتسمية الأشجار المعتاد زراعتها. ويتناول في الباب الثامن فكرة تركيب الأشجار بعضها في بعض، أوقاته وكيفية اختيار الأقلام ثم تقليم الأشجار، وفي الباب العاشر يتحدث عن حرارة الأرض المفترسة وتسمية الأشجار التي توافقها، ثم يذكر عملية تدبيل الأرض والأشجار المفروسة وغير المفروسة وما يوافق كل نوع من الذبول، وعلاج الأرض المالححة، وكيفية التسميد ثم يفصل القول في صفة العمل في سقى الأشجار والخضر بالمياه وما يحتمل السقى الكثير، ويصف عملية تذكير

الأشجار، ويتحدث عن الأشجار المتحابة والمتنافرة، ويفرد باباً خاصاً لعلاج الأشجار من الداء والأمراض، والبقول والخضر، ويتحدث في باب آخر عما سماه ملعاً مُستطرفة لعمل في بعض الأشجار والخضر، ويتناول أفكاراً غير تقليدية من قبيل تغيير لون الورد وتغيير الورد حتى يورد، والتفاح حتى يثمر في غير أيامه. ويشرح كيفية العمل في اختزان الحبوب والفواكه الفضة واليابسة والتخليل وغيره مما نطلق عليه الآن مسمى الصناعات الزراعية. ويتحدث في الباب السابع عشر عن كيفية عمل القلب ومنفعته وإصلاح الأرض بعد كلالها، وما يريح الأرض ويصلحها من الحبوب والقطاني، واختيار البذور، واختيار ما يصلح لكل نوع من الحبوب من أنواع الأرض، ومعرفة أوقات الزراعة وصفة العمل في زراعة الأرز والذرة واللوبياء سقياً وبعلًا، ثم زراعة القطاني سقياً وبعلًا، وكذا الكتان والعنب والقطن وبصل الزعفران والفلو ثم اتخاذ المبالل واختيار أرضها، وذكر ما يصلح أن ينقل، ويخصص أبواباً متتامة لزراعة البقول ذوات الأصول مثل الشلجم والجزر والفجل ثم القثاء والبطيخ والباذنجان والحنظل ثم البذور المستعملة في الأدوية كالكمون والكزبرة والكراوية وهو ما نطلق

مراجع للاستزادة:

- ١ - جورج سارثون - تاريخ العلم
- ٢ - عبد الحليم منتصر، تاريخ العلم ودور العلماء العرب في تقدمه.
- ٣ - د. عزلا مريدن، دراسات وتأملات في العلم والطب والحياة، دمشق ١٩٨٢م.

عليه الآن مسمى النباتات الطبية، ويخصص فصلاً للرياحين، وثانياً لأنواع التبات التي تتخذ منه الجنان أي البساتين أو الحدائق وثالثاً لاختيار البهار والمدارس حيث تجمع المحاصيل وتدرس. ويخصص الباب الثلاثين لاختيار مواضع البنيان ووقت قطع الخشب ومعايير الزيت. أما الأبواب الأربع الأخيرة فإنه يستعرض المعلومات الخاصة بتغذية وتربية الحيوان وكذا أمراض الحيوان ويتحدث عن كيفية اختيار الجيد ومدة الحمل وعلاج بعض أدوائها ثم التسمين والعلف ثم علاج بعض علل الدواب، مما يدخل في نطاق الطب البيطري - بيطرة - وتحدث في فصل خاص عن الحيوان الطائر في البيوت (الدواجن) مثل الحمام والأوز والدجاج ونحل العسل، واقتناء الكلاب للصيد والزرع.

ويذكر الدكتور عبد الحليم منتصر أن «كازيري» في فهرسه كان أول من نبّه الأذهان إلى وجود المخطوطات الكاملة لهذا الكتاب بمكتبة الأسكوريال. وقد نشر بانكويري هذا الكتاب مع ترجمة إسبانية سنة ١٨٠٣م، وبعد أكثر من نصف قرن نشر «كليمان ميوليه» ترجمة فرنسية لهذا الكتاب ١٨٦٤م ونقد «دوزي» ثم هنكادة كلا من المترجم والناشر.

أ.د. محمد الجوادى

الفزالي

(٤٥٠ - ٥٠٥ هـ = ١٠٥٨ - ١١١١ م)

هو محمد بن محمد بن محمد الفزالي، الملقب بحجة الإسلام، وزين الدين الطوسي وكنيته : أبو حامد، الفقيه الشافعي، الأصولي المتصوف، الشاعر الأديب، ومن ألقابه أنه مربي السالكين إلى الطريق المستقيم، جامع اشتات العلوم في المنقول والمقول. ولد رحمه الله بطوس سنة ٤٥٠ هـ = ١٠٥٨ م. وكان والده فقيراً صالحاً يغلز الصوف ويببمه في دكانه بطوس، وكان لا يأكل إلا من كسب يده، يجالس الفقهاء، ويتوفر على خدمتهم. وكان إذا سمع منهم بكى وتضرع إلى الله أن يرزقه ولدًا فقيهاً. وكان أيضاً يحضر مجالس الوعظ، فإذا تأثر بكى وسأل الله أن يرزقه ولدًا واعظاً؛ فرزقه الله ولدين: أحمد ومحمد، وكان أحمد واعظاً يلين بوعظه الصغور الصم، وكان محمد أفقه أقرانه، وإمام أهل زمانه، وفارس ميدانه.

وقد قرأ في صباه طرقاً من الفقه ببلده

طوس على أحمد بن محمد الراذكاني، ثم سافر في طلب العلم إلى جرجان لاستماع دروس الإمام أبي نصر الإسماعيلي، وعلق عليه التعليقة، ثم رجع إلى طوس، وأقبل على الاشتغال بهذه التعليقة ثلاث سنين حتى حفظها، ثم سافر إلى نيسابور، وتردد على دروس إمام الحرمين أبي المعالي الجويني.

توفي - رحمه الله - سنة خمس وخمسمائة بطوس، ودفن بظاهر الطابران، وهي قسبة طوس، والطابران بفتح الطاء والباء الموحدة.

والفزالي نسبة إلى غزل الصوف، أو غزالة: قرية من قرى طوس.

وكان الفزالي نابغة حيث جدّ واجتهد في الاشتغال والاستذكار والاستظهار، حتى برع في الفقه، والخلاف والجدل، وأصول الدين، وأصول الفقه، والمنطق والحكمة والفلسفة. ونبغ في مدة وجيزة، حتى صار يشار إليه بالبنان، وصنّف في تلك العلوم على عهد

أستاذه إمام الحرمين، وتقد الآراء الزائفة في هذه العلوم، وتصدي للرد عليها.

وكان - رحمه الله - شديد الذكاء، شديد النظر، سليم الفطرة، عجيب الإدراك، قوى الحافظة، مرهف الأحاسيس، بعيد الفور، غواصاً على المعاني الدقيقة، معنيا بالإشارات الرقيقة، جامعاً بين علوم الظاهر والحقيقة، مناظراً محجاً.

أما عن رحلاته فعندما مات إمام الحرمين خرج الفزالي من نيسابور إلى المعسكر قاصداً الوزير نظام الملك، الذي كان مجلسه مجتمع أهل العلم، وملأ الأدياء، فناظر الفزالي في حضرته الأئمة العلماء وظهر عليهم، فاعترفوا بفضله، وتلقاه نظام الملك بالتعظيم والتكريم، ولأه تدريس مدرسته ببغداد، وأمره بالتوجه إليها؛ فقدم بغداد سنة ٤٨٤ هـ بالنظامية، فأعجب الناس بحسن كلامه، وفصاحة لسانه، وكمال فضله، وسمو خلقه، وأحبوه من قلوبهم، وأقبلوا عليه إقبالا منقطع النظير، ومكث مدة يدرس وينشر العلم والفتيا، وكان عالي التربية، مسموع الكلمة، مشهور الاسم، تضرب به الأمثال. وتشد إليه الرجال، ثم زهد في تلك المظاهر، فقصد إلى

بيت الله الحرام للحج سنة ٤٨٨ هـ، واستتاب أخاه في التدريس، فلما رجع توجه إلى الشام، فأقام بمدينة دمشق يشتغل بالعلم في زاوية الجامع، ثم انتقل إلى بيت المقدس واجتهد في العبادة، وانقطع عن الناس وتحري الأماكن الخالية، ثم قصد مصر وأقام بالإسكندرية مدة، وكان قد اعتزم السفر منها بحراً إلى بلاد المغرب للاجتماع بالأمير يوسف بن تاشفين صاحب مراكش، ولكنه عدل عن ذلك حين بلغه نعيه، فعاد إلى وطنه بطوس، واشتغل بالعلم والعبادة وتصنيف الكتب المفيدة.

ومن أشهر مصنفاته الأجوبة الفزالية في المسائل الأخروية، وإحياء علوم الدين، والأدب في الدين، والأربعين في أصول الدين، وأسرار الحج، والاقتصاد في الاعتقاد، وإلجام العوام، والإملاء عن إشكالات الإحياء، والرسالة الولدية، والرسالة الدنية، والرسالة القدسية، وفيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة، والتبر الممبوك في نصيحة الملوك، والحكمة في مخلوقات الله، وتهافت الفلاسفة، وتنزيه القرآن عن المطاعن، وجواهر القرآن ودرره، ورسالة الطير، وبداية

والوجيز في الفقه. وقد أحصى العلماء كتبه
فأوصلوها إلى المائتين، والمطبوع منها نحو
الخمسين.

أ.د. علي جمعة محمد

الهداية، وتهذيب النفوس بالآداب الشرعية،
والقسطاس المستقيم، والمستصفى في
الأصول، والمنخول في الأصول أيضاً، والمكتون
في الأصول كذلك، والبسيط، والموسيط،

مراجع الاستزادة:

- ١ - الأعلام للزركلي ج ٧ / ٧٢
- ٢ - مفهوم سركيس
- ٣ - وفيلت الأعيان لابن خلكان.
- ٤ - طبقات الشافعية للمبكر.
- ٥ - النجوم الراهرة لابن تفرى بوى

الفارابى

(٢٦٠ - ٣٣٩ هـ = ٨٧٤ - ٩٥٠ م)

بستان، وأنه «كان ضعيف الحال حتى إنه كان يصهر الليل للمطالعة والتصنيف، ويمتضىء بالقنديل الذى كان للحارس، وبقي كذلك مدة، ثم عظم شأنه، وظهر فضله، واشتهرت تصانيفه وكثر تلاميذه».

ثم رحل الفارابى بعد ذلك إلى حلب، حيث ضمّه سيف الدولة الحمدانى إلى مجلسه، وبعد هذا سافر إلى مصر، وعاد منها إلى دمشق، واستوطنها إلى حين وفاته فى شهر رجب عام ٣٣٩ هـ الموافق ٩٥٠ م عن عمر يناهز الثمانين عاماً. ودُفن فى مقبرة باب الصغير، وصلى عليه سيف الدولة الحمدانى، رحمه الله.

مشروع النهضة لدى الفارابى :

يتمثل مشروع النهضة لدى الفارابى فى منجزاته وإبداعاته، التى ساهمت فى دفع مسيرة النهضة؛ بناء على أسس نظرية وعلمية:

١ - يعد الفارابى أول من وضع نواة أو منهجاً لدائرة معارف، سجل فيها معارف

محمد بن محمد بن أوزلغ بن طرخان -
أى الشريف - المعروف باسم : «أبو نصر
الفارابى».

شخصية موسوعية: فيلسوف، منطقي،
حكيم، موسيقى. لُقّب بفيلسوف الإسلام
ومؤسس الفلسفة العربية. بحث وكتب فى
الطب والكيمياء والضوء والفلك والرياضيات
وعلم الاجتماع؛ ولهذا لُقّب بـ «المعلم الثانى».
وُلد عام (٢٦٠ هـ = ٨٧٤ م) فى بلدة
«وسيج» قرب بلدة «فاراب» فى بلاد الترك،
ونُسب إليها.

كان والده جندياً فقيراً، وقد رحل معه إلى
«بغداد»، فتلقى تعليمه هناك؛ حيث أخذ اللغة
العربية عن ابن السراج النحوى ت (٣١٦ هـ =
٩٢٩ م)، والمنطق عن أبى بشر متى بن يونس
ت (٤١٦ هـ = ٩٤٠ م)، لكن يُروى أنه بعد
ذلك أتقن التركية والفارسية واليونانية
والسريانية.

ويروى صاحب «عيون الأنباء» أن الفارابى
رحل إلى دمشق وكان يعمل أجيراً هناك فى

الإنسانية وعلومها في عصره، وذلك في كتابه المعروف : «إحصاء العلوم».

٢ - وطبقاً لأحكام الشريعة الإسلامية، رفض الفارابي «صناعة التنجيم»، وقال ببطلانها، وأظهر فساد علم أحكام النجوم في رسالته «النكت فيما يصح وما لا يصح من أحكام النجوم»؛ حيث يرى أن من الخطأ الكبير ما يزعمه الزاعمون من أن بعض الكواكب تجلب النعم، وبعضها يجلب السعادة، هذا بالإضافة إلى أن هناك معرفة برهانية يقينية إلى أكمل درجات اليقين، نجدها في علم النجوم التعليمي. أما دراسة خصائص الأفلاك وتأثيرها في الأرض وما عليها، فلا نظير منها بأي لون من ألوان المعرفة، حتى ولو كانت معرفة ظنية، وعليه فإن دعاوى المنجمين ونبوءاتهم لا تستحق منا غير الشك والارتياب.

٣ - وفيما يتعلق بالموسيقى، فقد وضع الفارابي بعض المصطلحات الموسيقية، وأسماء الأصوات التي لا تزال تستعمل إلى الآن، هذا بالإضافة إلى أنه أبدع آلة القانون الموسيقية، كما أنه أول من قدم وصفاً للرباب ذات الوتر الواحد والوترين المتساويين في الغلظة، كذلك بحث في آلة المود والطنبور والمزمار (البوق).

وكان اهتمامه بهذه الآلات المتنوعة راجعاً إلى مفهوم محدد عنده للموسيقى؛ لأن لفظ الموسيقى ممناء الألحان، واسم اللحن يقع على جماعة نغم مختلفة رُتبت ترتيباً محدوداً.

ويرى بعض باحثي الغرب، أن كتاب الموسيقى للفارابي توجد فيه أول بوادر «اللوغاريتم» التي منها عُرفت علاقة الموسيقى بالرياضيات.

كما يشير آخرون إلى التشابه الواضح بين آراء الفارابي في «الجماذبية»، وبين آراء «أينشتاين»، مما يجيز القول بالتأثر أو توارد الخواطر على حد سواء.

٤ - المدينة الفاضلة : ومعناها المدينة المثالية، وقد اهتم بها الفارابي؛ نظراً لاهتمامه بالفلسفة، والفلسفة كلها مثالية، لا واقعية، ومع هذا فإن المذهب الذي يرسمه الفيلسوف، إنما هو مذهب ممكن التحقيق في رايه؛ اللهم إلا لموامل خارجة عن إرادته. وفكرة الفارابي عن المجتمع المثالي أو المدينة الفاضلة، إنما هي فكرة تعتبر مركز الدائرة في فلسفته، أو هي الرباط الذي يجمع جوانب فلسفته.

والفارابي لا يرسم للمدينة الفاضلة نظاماً سياسياً فقط، وإنما يوضح آراء أهل المدينة الفاضلة، فيبين معتقداتهم فيما يتعلق بما

وراء الطبيعة، ثم يوضح معتقداتهم في الله وفي النبوة، وفي المبدأ والمصير.

وهو يوضح نظام سلوكهم كأفراد، ونظام سلوكهم كجماعة ونظام علاقتهم بالرئيس، والترابط الاجتماعي بين الرئيس والمرعوس، ثم يبين أسباب انهيار المدن وما يترتب على ذلك من ردود أعمال.

وفي كتابه «آراء أهل المدينة الفاضلة» نرى الفارابي يعيط بالموضوع من كل جوانبه: عقيدة ونظاماً وسلوكاً، وهذا الكتاب يمثل رأى الفارابي الأخير، لأنه من أواخر مؤلفاته تقريباً.

السعادة المنشودة لأهل المدينة الفاضلة منوطة بمقائد وآراء تخيلها الفارابي في فلسفته الإلهية والطبيعية والإنسانية:

«في مجال الألوهية: لم يجعل الفارابي من الوجود الإلهي قضية تحتاج إلى دليل في كتابه: «آراء أهل المدينة الفاضلة»، وبدأ بالتنزيه المطلق للموجود الأول، ناهياً عنه الشريك وال ضد والحد.

ومن الأمور غير المحمودة في فلسفة الفارابي إزاء المدينة الفاضلة.

- أنه يأخذ بمذهب الفيض الأفلاطوني المحدث، الذي يرى أن الله تعالى يفوض العقول العشرة في الخلق والتدبير، وهذا

مرفوض في العقيدة الإسلامية، لأنه وثنية لا ريب فيها، وإن كان أفلوطين له منزلته الرفيعة لدى العقليين.

- أنه رأى السعادة الإنسانية للنفوس الكاملة في هذه الحياة التي هي الدار الدنيا، وهذا يوقع الخلق جميعاً في اليأس من رحمة الله تعالى، بل إن الفارابي قد صيّر الفاضل والشرير في مرتبة واحدة؛ حين جعل مصير الكل إلى العدم.

- هذا بالإضافة إلى ما ظهر من سوء معتقده في النبوة، وأنها مكتسبة، وأنها للقوة الخيالية خاصة، مع تفضيله الفلسفة على النبوة، وذلك غاية الغرور.

- كذلك وقع الفارابي في خطأ فادح حين اعتمد على التأويل العقلي للسمعيات. فقد ذهب إلى أن «القلم» ليس شيئاً جمادياً يكتب به، ولكنه ملكٌ روحاني، و«اللوح» ليس شيئاً مسطحاً يكتب عليه، لكنه أيضاً ملكٌ روحاني.

وكل هذا التأويل والتفريق الفلسفي، يحملنا على أن نُعرض بالضرورة عن مدينته الفاضلة، ونعتمد بدين الله عز وجل.

مؤلفاته :

بلغت مؤلفات الفارابي نحو (١٠٠) مؤلف، لكن فقد معظمها بسبب الفتن التي كانت

تتوالى على بغداد وغيرها من العواصم العربية حينذاك؛ إذ كان عصر الفارابي عصر اضطراب سياسي، لكن كان لمؤلفات الفارابي أثر عظيم في حضارة الغرب الأوروبي خلال العصر الوسيط، وإليك بعض أسماء كتبه التي بقيت وطبعت:

- ١ - إحصاء العلوم والتعريف بأغراضها .
- ٢ - مقالة في وجوب صناعة الكيمياء والرد على مبطلها .
- ٣ - كتاب الموسيقى الكبير .
- ٤ - كتاب الأدوار .

- ٥ - كتاب آراء أهل المدينة الفاضلة .
- ٦ - الثمرة المرضية .
- ٧ - رسائل في الفلسفة .
- ٨ - رسالة فصوص الحكمة .
- ٩ - مقالة في أغراض ما بعد الطبيعة .
- ١٠ - رسالة في الجمع بين رأيي الحكيمين أفلاطون وأرسطو .
- ١١ - رسالة في السياسة .
- ١٢ - كتاب تحصيل السعادة .

أ.د. عبد اللطيف محمد العبد

مراجع للاستزادة:

- ١- فارمر: تاريخ الموسيقى العربية : (ص ٣٥٢، ٣٧٠، ٤٢٢).
- ٢- كارادي هو : ثواب الإسلام : ص ٦٥، ٥٨٢ . القاهرة .
- ٣- زهير خويته : شمس العرب تطلع على الغرب، ص ١٦٢ . القاهرة .
- ٤- ابن أبي أصيبعة : عيون الأنباء : ٦٠٢-٦٠٩ . القاهرة
- ٥- البيهقي، تاريخ حكماء الإسلام : ٢٠-٢٥ القاهرة
- ٦- بروكلمان : تاريخ الأدب العربي : ١٢٧:١٥١ . القاهرة
- ٧- الأعلام للزركلي ج٧ / ٢٠ .
- ٨ - زهير حمداي . أعلام الحضارة العربية الإسلامية في العلوم الأساسية والتطبيقية (المهد العباسي والمهد العاطفي) ٢ ١٢١-٤٢٢ منشورات وزارة الثقافة السورية . دمشق، سنة ١٩٩٥م.
- ٩- مصطفى عبدالرازق: خفصة من أعلام الفكر الإسلامي - ص ٧٧ . دار الكتاب العربي.
- ١٠- الباراني كتاب الموسيقى الكبير ص ٤٧، تحقيق عطاس عبد الملك خضية ومراجعة د محمود النعمي دار الكتاب العربي للطباعة والنشر، بالقاهرة
- ١١- زهير حمداي أعلام الحضارة . ص ١٢٤
- ١٢- د عبدالحليم محمود التفكير الفلسفي في الإسلام ص ٢٤٥-٢٤٩ دار المعارف بمصر، سنة ١٩٨٤م
- ١٣- د محمد سيد المسير المجتمع المثالي في الفكر الفلسفي وموقف الإسلام منه ص ١٩٣-١٩٦ ط ٢ . سنة ١٤٠١هـ = ١٩٨٤م - مؤسسة علوم القرآن دمشق - بيروت.
- ١٤- د محمد أبيي الباراني الموفق والشارح، ص ١، ط ١، سنة ١٤٠١هـ = ١٩٨١م مكتبة وهبة بالقاهرة.
- ١٥- سعيد رايد: الفارابي - ص ٦٥-٦٦ دار المعارف بمصر . ط ٢، سنة ١٩٨٠م.

الفخر الرازي

(٥٤٤ - ٦٠٦ هـ = ١١٥٠ - ١٢١٠ م)

ابن أبي أصيبعة في تاريخه: انتشرت في الآفاق مصنفات فخر الدين الرازي وتلاميذه: كان إذا ركب مشى حوله نحو ثلاثمائة تلميذ: فقهاء، وغيرهم.

وكان خوارزم شاه يأتي إليه، وكان شديد الحرص جداً في العلوم الشرعية والحكمة، حاد الذهن، كثير البراعة، قوى النظر في صناعة الطب، عارفاً بالأدب، له شمس بالفارسي والعربي، وكان ربح القامة، كبير اللحية، في صورته فخامة، كانوا يقصدونه من البلاد على اختلاف مطالبهم في العلوم وتقننهم، فكان كل منهم يجد عنده السهاية القصوى فيما يرومه منه^(٥).

وقال القمطى: قرأ علوم الأوائل وأجادها، وحقق علم الأصول، ودخل خراسان ووقف على تصانيف أبي علي بن سينا والفارابي، وعلم من ذلك علماً كثيراً^(٦).

ورحل إلى جهة ما وراء النهر لقصد بن مازة ببخارى، ولم يلق منهم خيراً.

وقال طاش كبرى زاده: إمام المتكلمين، ذو

هو: محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين بن علي، أبو عبد الله القرشي البكري التيمي الطبرستاني الأصل، الرازي ابن خطيب الري، الشافعي، المفسر، المتكلم، صاحب التصانيف^(١) ولد بالري سنة ٥٤٤ هـ = ١١٥٠ م. وكانت وفاته سنة ٦٠٦ هـ = ١٢١٠ م.

ويقال في سبب وفاته: إنه كان بينه وبين الكرامية خلاف كبير، وجدل في أمور المقيدة، فكان ينال منهم وينالون منه، سباً وتكفيراً، وأخيراً سمّوه؛ فمات على إثر ذلك، ليستريحوا منه، يرحمه الله^(٢).

وقد أثنى العلماء عليه فقال ابن خلكان: فريد عصره، ونسيج وحده، هاق أهل زمانه في علم الكلام والمقولات، له التصانيف المفيدة في فنون عديدة، منها: تفسير القرآن الكريم؛ جمع فيه كل غريب وغريبة وهو كبير جداً، لم يكمله^(٣).

وقال الذهبي في السير: علامة، كبير، ذو فتون^(٤).

وقال في تاريخ الإسلام: قال الموفق أحمد

الباع الواسع في تعليق العلوم، والاجتماع
بالشائع من حقائق المنطوق والمفهوم، بحر
ليس للبحر ما عنده من الجواهر، وجبر سما
على السما؛ وأين للسما مثل ما له من
الزواهر، وروضة علم تمتلئ الرياض نفسها
أن تحاكي ما لديه من الأزاهر، انتظمت
بقدره العظيم عقود الملة الإسلامية، وابتسمت
بدره النظيم ثغور المحمدية، وخاض من
المعلوم في بحر عميقة، وراض النفس في دفع
أهل البدع وسلوك الطريقة، وله شعار أوى
الأشعرى من سننه إلى ركن شديد، واعتزل
المعتزلى علماً أنه ما يلفظ من قول إلا لديه
رقيب عنيد.

وأما الشرعيات: تفسيراً وفقهاً وأصولاً
وغيرها، فكان بحراً لا يجارى، وبدراً - إلا أن
هده - يشرق نهراً^(٧).

وقال الإسنوى في طبقات الشافعية: إمام
وقته في العلوم العقلية، وأحد الأئمة في
العلوم الشرعية^(٨).

وقال الياقوت في مرآة الجنان في وفيات
سنة ست وستمائة: فيها توفي الإمام الكبير،
العلامة النحرير، الأصولي، المتكلم، المناظر،
المفسر، صاحب التصانيف المشهورة في
الآفاق، والحظية في سوق الإفادة بالاتفاق،
واللقب بالإمام عند علماء الأصول، المقرر

لشبه مذاهب الفرق والمخالفين، والمبطل لها
بإقامة البراهين، وحيد عصره، وتسيج
وحده، الذي قال فيه بعض العلماء:

خصه الله برأى هو للغيب طليعة
فيرى الحق بعين دونها حسن الطبيعة
ومدحه الإمام سراج الدين يوسف بن أبي
بكر بن محمد السكاكي الخوارزمي قوله:

اعلمن علماً يقيناً أن رب العالمين
لو قضى في عالميهم خدمة للأعلمينا
فأق أهل زمانه في الأصلين والمعقولات
وعلم الأوائل^(٩).

ومن أشهر مؤلفاته:

في التفسير: التفسير الكبير.
في علم الكلام: المطالب العالية، البيان
والبرهان في الرد على أهل الزيغ والبطلان.

في أصول الفقه: المحصول، وعيون السائل
وإرشاد الناظر.

في الحكمة: الملخص، شرح الإشارات..
لابن سينا، شرح عيون الحكمة.

في الكلمات: السر المكنون.

في النحو: شرح المفصل .. للزمخشري.

في الفقه: شرح الوجيز .. للفرالي.

وغير هذا: كثير، كثير.

وتفسير الفخر الرازي^(١٠) يحظى بشهرة واسعة بين العلماء؛ وذلك لأنه يمتاز عن غيره من كتب التفسير بالأبحاث الفياضة الواسعة، في نواح شتى من العلم، كما ذكر المناسبات بين الآيات مع بعضها البعض، وكذلك بين السور.

وهو في هذا التفسير : يرى ما يراه أهل السنة، ويمتد بكل ما يمتدونه من مسائل علم الكلام، لا يدع فرصة تمر دون أن يمرض لمذهب المعتزلة بذكر أقوالهم، والرد عليها.

ولا يكاد يمر بأية من آيات الأحكام إلا ويذكر مذاهب الفقهاء فيها، مع ترويجه لمذهب الشافعي - يقلده - بالأدلة والبراهين.

كما يستطرد بذكر المسائل: الأصولية، والنحوية، والبلاغية، وإن كان لا يتوسع في ذلك توسعه في مسائل: العلوم الكونية والرياضية.

الهوامش:

- ١ - تاريخ الإسلام للذهبي (وفيات ٦٠١ - ٦٦١ هـ) وسير اعلام النبلاء ٢١/ ٥٠٠، ٥٠١، وأخبار الحكماء للقمي ص ١٩٠
- ٢ - وفيات الأعيان ٢/ ٢٨١ وما بعدها.
- ٣ - سير اعلام النبلاء ٢١/ ٥٠٠ .
- ٤ - وفيات الأعيان ٢/ ٢٨١ وما بعدها.
- ٥ - أخبار الحكماء ص ١٩٠
- ٦ - مفتاح دار السعادة ٢/ ١١٦
- ٧ - طبقات الشافعية ٢/ ٢٦٠ وما بعدها
- ٨ - مرآة الجنان .. للياقضي ٤/ ٧- ١١ .
- ٩ - وفيات الأعيان ٢/ ٢٨١ وشذرات الذهب ٥/ ٢١ .
- ١٠ - التفسير والمفسرون ١/ ٢٩١ وما بعدها

وبالجملة: فالكتاب أشبه ما يكون بموسوعة في علم الكلام، وعلوم الطبيعة والكون، إذ إن هذه الناحية، هي التي غلبت عليه حتى كادت تقلل من أهمية الكتاب كتفسير للقرآن الكريم.

ومن أجل هذا ..

قال صاحب كشف الظنون: إن الإمام الفخر الرازي ملأ تفسيره بأقوال الحكماء والفلاسفة، خرج من شيء إلى شيء، حتى يقضي الناظر العجب.

ونقل عن أبي حيان أنه قال في البحر المحيط: جمع الإمام الرازي في تفسيره أشياء كثيرة، لا حاجة لها في علم التفسير.

ولذلك قال بعض العلماء: فيه كل شيء إلا التفسير.

أ. د. عبد الحى الصرماوى

الفراء

(١٤٤ - ٢٠٧هـ = ٧٦١ - ٨٢٢م)

يحسب الكتاب والمؤرخون لها حساباً، ويملاؤون الصفحات بكل تافه من ألوان حياته المترفة، فقد كان أبوه مولى لقبيلة عربية انتسب إليها كثير من الصحابة وغيرهم، وهي قبيلة بنى منقر، ونشأ كما نشأ أولاد الفقراء يأخذ حقه من الحياة بالجهد والتعب، ويفرض شخصيته على الزمن فرضاً، ولم يفتح التاريخ على يحيى بن زياد الفراء إلا وهو شاب، صرفه زملاؤه بنفاذ الذهن، ودقة الحس، وقدر له أستاذه أبو جعفر الرواسي مستقبلاً علمياً جليلاً.

ومات الفراء بطريق مكة عام ٢٠٧هـ = ٨٢٢م، وقد قضى أكثر عمره في بغداد، يتطلب العلم جثواً على الركب، بين أروقة الجوامع وأهنية المساجد. يقول مسلمة ابن عاصم: دخلت على الفراء في مرضه، وقد زال عقله، فسمعتة يقول: إن نصيباً فنصباً، وإن رفعاً فرفعاً.

ويكاد يجمع النحاة الأقدمون والأحدثون، أن الفراء من أعلم علماء الكوفة بالنحو بعد

هو أبو زكريا: يحيى بن زياد بن عبد الله الفراء، مولى بنى منقر، وبالرغم مما بلغه الفراء من مكانة رفيعة بين النحاة، ومنزلة عظيمة بين أصنام اللغة، لم نجده يستأثر باهتمام الكتاب والمؤلفين؛ فالأقدمون تعرضوا له بما ليس فيه الكفاية، وكأنهم على عجل حين يصل دور هذا الرجل، فلا نعرف عن مناظراته إلا النزر القليل، ولا عن حياته إلا القليل والبسيط. والأحدثون لم يكن بمقدورهم أن يكونوا للفراء طابعاً ينتقونه مما بين أيديهم من نصوص وأحداث، فكانوا أكثر تحفظاً وتحرزاً، اللهم إلا صاحب كتاب «مدرسة الكوفة»^(١)، الذي استطاع أن يستشف طبيعة شخصية الفراء، ويرسم لهذه الشخصية الصورة الناطقة التي تجلت له بعد دراسة مستفيضة لأسانيده وتلاميذه، ثم راح يكتب عنه بكل ما في الجراءة من معنى، وبكل ما في الجدة من مواصفات، فيقول: «ولانعرف عن حياة الفراء الأولى كثيراً، إلا أنه ولد بالكوفة سنة ١٤٤هـ = ٧٦١م من أصل فارسي؛ لأنه لم يكن من ذوى الأمر التي

الكسائي، وقد أخذ علمه هذا عن الكسائي، وهو عمده، ومن أساطين النحوى، وأجل أصحابه، ثم أخذ عن أعراب وثق بهم، كما أخذ نبذاً عن يونس، وأهل الكوفة يدعون أنه استكثر منه، وأهل البصرة يدفعون عنه هذا الادعاء.

ومهما كان فمن الثابت أن الفراء كان شديد التعلق بأستاذه الكسائي، مأخوذاً به، معجباً بأدائه، ملازماً له، لا يفارقه في سفر ولا حضر، وكان إذا سافر فهو رفيقه يحادثه ويسامره، وإذا أقام فهو جلسه يذاكره العلم ويدارسه، وبعد أن خرج الفراء من تحت كساء أستاذه... خرج وهو على تيه وزهو واعتداد بالنفس، بعد أن نال من كل علم طرفاً، فراح يغوص غمار المناظرات مع أعلام اللغة دونما تهيب أو وجل؛ ليخرج منها خروج الظافر المنتصر^(٢).

لم يعد الخلفاء والأمراء والملوك في غنى عن الاتصال بمثل هذه العينات البشرية النادرة، فقد كانت مجالسهم تحفل بالأديب والفقيه واللغوي والقاضي والمؤنس والتدبير، وضالها ما كان الخلفاء يعهدون إلى هؤلاء مهمة تعليم أولادهم وتأديبهم، وكثيراً ما وجد الملوك عند هؤلاء الرأي الحصيف، والمشورة الصائبة، فليس من بأس إذن، أن يتردد الفراء على مجالس المأمون ليتبوأ مكانه فيه.

بينما هو ذات يوم على الباب إذ جاء أبو بشر بن الأشرس وكان الواقف بباب المأمون، قال ثمامة: قرأيت أبهة أديب، فجلست إليه ففاتشته عن اللغة فوجدته بحراً، وفاتشته عن النحو فشاهدته تسيجاً وحده، وعن الفقه فوجدته رجلاً فقيهاً عارفاً باختلاف القوم، وبالنجوم ماهراً، وبالطب خبيراً، وبأيام العرب وأشعارها حاذقاً، فقلت له: من تكون؟ وما أظنك إلا الفراء. فقال: أنا هو. فدخلت فأعلمت أمير المؤمنين المأمون، فأمر بإحضاره لوقته، وكان سبب اتصاله به^(٣).

وصار الفراء يتردد إلى مجلس المأمون، والمأمون يظاهر عليه من يسائله في النحو وينظره في اللغة، إلا أنه كان يهزمهم تباعاً، ويفضحهم، والمأمون عالم قبل أن يكون حاكماً، خبير بأقدار العلماء ومراتبهم، فقد أنس في الفراء حذقاً وسعة اطلاع.

يقول الخطيب في تاريخ بغداد^(٤): «فأمره بأن يؤلف له ما يجمع به أصول النحو، وما سمع من العربية، وأمر أن يفرد له بحجرة من حجر الدار، ووكل به له خدماً وجواري يقمن بما يحتاج إليه، حتى لا تتشوق نفسه إلى شيء، حتى أنهم كانوا يؤذنون له بأوقات الصلاة، وأتوا له بالوراقين، وألزمه الأمتاء والمنفقين، فكان يملئ والوراقون يكتبون، حتى صنّف الحدود في سنتين^(٥)».

وقد أتى العلماء عليه فقال ابن الأباري: لو لم يكن لأهل بغداد من علماء إلا الكمائي والفراء، لكان لهم بهما الافتخار على جميع الناس. وقالوا: النحو للفراء، والفراء أمير الأمراء في النحو. ويقول أبو العباس أحمد ابن يحيى: لولا الفراء لما كانت العربية، لأنه حصنها وضبطها. وقال السيوطي: كان متدينًا متورعًا، على ثبه وعجب وتعظم. وابن خلكان يعرض له فيقول: كان أبرع الكوفيين، وأعلمهم بالنحو واللغة وفنون الأدب، كان في اللغة بحرًا، وفي الفقه عارفًا، وفي الطب خبيرًا، وبالنجوم ماهرًا، وبأيام العرب وأشعارها حاذقًا.

وبعد أن فرغ الفراء من تصنيف كتاب الحدود، قال لأصحابه يومًا: اجتمعوا حتى ألقى عليكم كتابًا في القرآن الكريم، وجعل لهم يومًا، فلما حضروا خرج إليهم. وكان في المسجد رجل يؤذن فيه، وكان من القراء، فقال له: اقرأ، مبتدئًا بفاتحة الكتاب؛ ففسرها، ثم مر في الكتاب كله على ذلك، يقرأ الرجل ويفسر الفراء. قال الراوي: «وأردنا أن نعد الناس الذين اجتمعوا لإملاء كتاب المعاني، فلم نضبطهم، فعددتنا القضاة فكانوا ثمانين قاصيًا»^(١).

وأدهش المأمون هذا الكتاب العظيم، الذي استهوله القراء والمفسرون، ونال ثناءهم وإعجابهم، حتى قال قائلهم: «كتاب المعاني

كتاب لا يمكن لأحد أن يزيد عليه». فكانت الرغبة شديدة في نفس المأمون، والظروف مواتية، بأن يدفع بولديه إلى الفراء ليلقهما النحو والصرف، ويفرس في نفوسهما التأديب، فما كان من الفراء إلا أن يكون بمستوى المسؤولية التي أنيطت إليه، فلم يبخل على هذين الحداثين بجهد، ولم يضمن عليهما باهتمام، حتى صارا شديدي التعلق بأستاذهما، لا يأنسان إلا إلى قربه ومعهول أحاديثه، فضلًا عما كان يكتان له من إجلال واحترام.

فقد نهض يومًا إلى بعض حوائجه، فابتدرا إلى نمله يقدمان له، فتنازعا أيهما يقدمها، فاصطلحا أن يقدم كل واحد منهما فردا، فتقدماهما، وكان المأمون له على كل شيء صاحب خبر، فرفع ذلك الخبر إليه، فوجه إلى الفراء من استدعاء، فلما دخل عليه قال: من أعز الناس؟ قال: ما أعرف أعز من أمير المؤمنين، قال: بلى، من إذا نهض يقاتل على تقديم نعليه وليا عهد المسلمين حتى رضى كل واحد منهما أن يقدم له فردا، قال: يا أمير المؤمنين لقد أردت متعهما عن ذلك، ولكن خشيت أن أدفعهما عن مكرمة سبقا إليها، أو أكسر نفوسهما عن شريفة حرصا عليها، وقد روى عن ابن عباس رضي الله عنه: «أنه أمسك للحسن والحسين - رضى الله عنهما - ركابيهما،

حين خرجا من عنده، فقال له بعض من حضر: أتعسك لهذين الحدثين ركايبهما وأنت أسن منهما؟ فقال له: اسكت يا جاهل، لا يعرف الفضل لأهل الفضل إلا ذوو الفضل. فقال له المأمون: لو منعتهما عن ذلك لأوجعتك لوماً وعتياً، والزمك ذنباً، وما وضع ما فعلاه من شرفهما، بل رقع قدرهما، وبين عن جوهرهما، ولقد ظهرت لى مخيلة الفراسة بفعلهما، فليس يكبر الرجل وإن كان كبهراً عن ثلاث: عن تواضعه لسلطان، ووالده، ومعلمه العلم، وقد عوضتهما بما فعلاه عشرين ألف دينار، ولك عشرة آلاف درهم على حسن أدبك^(٧).

ويحدثنا التاريخ بأن أهل الكوفة امتازوا بالفقه والحديث والقراءة، ثم تعاطوا بعد أن بات بينهم وبين البصريين شأو بعيد. ودراسة النحو هي الكوفة إنما تبدأ بعد الكسائي، فهو إمام مدرسة الكوفة، وفي رأى آخر أنهما الكسائي والفراء، رئيسا المدرسة، وإليهما يعزى تأسيسها وتنظيم منهجها، وبهما يبدأ تاريخها.

«وإذا كان الكسائي قد وضع أسس هذه المدرسة الجديدة، وجمع لها مادة درسها، ورسم المنهج الذي يعتمد عليه إنشاؤها، فإن الفراء قد تكفل بإتمام البناء وتمهيد المدرسة بالنمو، وأعاد النظر فيما جاء به الكسائي،

هاخذ منه ما يتفق مع طبيعة المدرسة، وبني منهجها على أساس علمي جديد. وهو منذ البداية في كتابه معاني القرآن يضع أساساً لقاعدة قياسية، فيقول: الكتاب أعرب وأقوى في الحجة من المفسر، ومن ثم يتضح منهجه؛ فهو يضع القرآن الكريم نصب عينيه؛ لأن الكتاب جاء من عند الله، بلسان عربي مبين لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه^(٨).

ثم تابع الفراء مسيرته ناشطاً دون كلل، وله في العربية قصب السبق في أغلب التخاريج النحوية الجديدة، فتارة تراه يحمل العربية على الألفاظ والمعاني، فيبرع ويستحق الصدارة، وتارة يقبّل المسألة على وجوهها المختلفة، وله في كل وجه منها أكثر من تحليل وتفسير.

وآراؤه النحوية هذه، وتفسيراته لوجوه الإعراب يطغى عليهما الطابع الفلسفي، فمثلاً حين يرى الخليل بن أحمد «كلاً» اسم، يراها الفراء بين الأسماء والأفعال، فيقول: فلا أحكم عليها بالاسم ولا بالفعل، فلا أقول إنها اسم، لأنها حشو في الكلام، ولا تنفرد كما ينفرد الاسم، وأشبعت الفعل لتغيرها في المكنى والظاهر، لأنى أقول في الظاهر: رأيت كلاً الزيدين، ومررت بكلاً الزيدين، وكلمنى كلاً الزيدين، فلا تتغير، وأقول في المكنى: رأيتهما كليهما، ومررت بهما كليهما، وقام إلى كلاهما، فأشبعت الفعل، لأنى أقول: قضى

زيد ما عليه، فتظهر الألف مع الظاهر، ثم أقول قضيت الحق، فتصير الألف ياء مع المكى.

ولم يخالف الفراء الخليل، وحسب، وإنما خالف أستاذه الكسائي في كثير من مذهبيه، فرفع المعطوف على اسم «إن»، أجازة فريق من النحاة في جميع الأمثلة أو بعضها، ومنهم الكسائي الذي كان يجهز ذلك مطلقاً. أما الفراء فلم يمنع رفع المعطوف، ولم يجوزه مطلقاً، بل فصل، وقال: إن خفي إعراب الاسم يكون مبنياً أو معرفياً مقدر الإعراب، جاز الحمل على المحل... إلا فلا^(١).

ولقد ترك الفراء مؤلفات كثيرة قيمة، وأغلبها في النحو واللغة. فقد صنف:

- ١ - معاني القرآن.
- ٢ - البهاء فيما تلحن فيه العامة.
- ٣ - اللغات.
- ٤ - المصادر في القرآن.
- ٥ - آلة الكتاب.
- ٦ - الفوائد.
- ٧ - المقصور والممدود.
- ٨ - فعل وأفعل.
- ٩ - المذكر والمؤنث.
- ١٠ - الحدود، مشتملة على ستة وأربعين حداً في الإعراب، وله في غير ذلك.

أ.د. عبد الفتاح غنيمه

الهوامش:

- ١ - مهدي المخزومي: مدرسة الكوفة، مطبعة مصطفى البابي - مصر، سنة ١٣٧٧هـ.
- ٢ - الريدي: طبقات النحويين واللمويين، ص ١٤، وأيضاً ياقوت: معجم الأدباء، ج ٧/ ٢٧٦.
- ٣ - ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٥/ ٢٢٥.
- ٤ - الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد، القاهرة.
- ٥ - ابن خلكان: وفيات الأعيان، ج ٥/ ٢٢٧.
- ٦ - الريدي: طبقات النحويين واللمويين، ص ١٤١.
- ٧ - صابر أبو السعود: القياس في النحو، ص ١٩١ وما بعدها.
- ٨ - مهدي المحرومي: مدرسة الكوفة، ص ٧٩، ١٢٧ وأيضاً الفراء معاني القرآن، تحقيق مجاثي والنجار، دار الكتب سنة ١٣٧١هـ، ج ١/ ١٤.
- ٩ - أبو العتوب: مراتب النحويين، ص ٨٨.

مراجع للاستزادة:

- ١ - تهذيب التهذيب، لابن حجر الهد.
- ٢ - بقية الوعاة، للسيوطي، مصر.
- ٣ - معجم الأدباء، لياقوت، مصر.
- ٤ - تاريخ بغداد، الخطيب مصر.
- ٥ - طبقات النحويين والنوويين، للريدي، مصر.
- ٦ - مدرسة الكوفة، لمهدي المحرومي، مصر.
- ٧ - وفيات الأعيان، لابن خلكان، مصر.
- ٨ - القياس في النحو، لصابر أبي السعود، مصر.

الفسوى

(٠٠٠ - ٢٧٧هـ = ٠٠٠ - ٨٩٠م)

السياسية مرتب على السنين، وقد ضاع معظمه، وكان من مصادر «الذهبي» في «تاريخ الإسلام»، أما القسم الثاني: فيتعلق بمعرفة الصحابة والتابعين ومن بعدهم، وقد سلم هذا القسم، ومنه نسخة خطية في مجلدين كبيرين يشعلان عشرين جزءاً من الكتاب، وأحد المجلدين مخطوط في مكتبة (طوب هبوسراي بإستابول، مكتبة رمضان كشك رقم ١٥٥٤، وهي الأجزاء من ١٠-١٧ وينتهي الجزء السابع عشر بسنة ٢٤١هـ) والمجلد الثاني موجود في مكتبة أسعد أفندي هناك أيضاً رقم ٢٣٩١ (الأجزاء ١٨-٢٩).

ويبدأ المخطوط بـ ٨٤ صفحة حول الصحابة: اسم كل منهم، ونسبه، مع الحديث الذي روى عنه، ثم يأتي ذكر التابعين، ثم من جاء بعدهم طبقة طبقة، وتنتهي التراجم بترجمة مفصلة لبعض كبار الصحابة وأولادهم.

والفسوى كتاب آخر عنوانه «معجم الشيوخ» رتبته على البلدان التي زارها، ومنه الجزءان الثاني والثالث مخطوطان في

هو الحافظ أبو يوسف: يعقوب بن مفيان ابن حوان الفارسي الهمداني، المتوفى سنة ٢٧٧هـ = ٨٩٠م عن بضع وثمانين سنة، ويذكر بروكلمان أنه توفي بالبصرة سنة ٢٨٨هـ = ٩٠١م.

وعلى كل حال فهو أحد أركان الحديث والحفظ، وهو أيضاً من المؤرخين والجغرافيين، ترك بلده «فساء» سنة ٢١٩هـ، واتجه ناحية دمشق وحمص وفلسطين ومصر، ثم عاد إلى بلده بعد عشر سنوات ليتركه من جديد إلى العراق ومصر، ثم استقر في العراق، حيث توفي في مدينة «البصرة».

والفسوى كتاب ضخيم عنوانه «المعرفة والتاريخ» أدخله بروكلمان (٤٢/٢) من الترجمة العربية) ضمن كتب أخبار العباسيين أو أخبار الدولة العباسية، ويبدو أنه يعني النصف الضائع من هذا الكتاب.

ويبدو أن هذا الكتاب كان يتألف من قسمين، أحدهما، تاريخ عام للأحداث

الظاهرية بدمشق تحت رقم ٧٤١٨، ٧٤١٩ ويقعان في ٤٢ ورقة.

تشابه نسب :

وهذا - المترجم له - غير أبي رفاعه عمارة بن وثيمة بن موسى بن الفرات الفارسي الفسوي، ولد بالفسطاط، حيث استوطن الوشاء - المحدث المؤرخ - بعد رحلة طويلة إلى الأندلس طلباً للعلم، وقد توفي بها في ٦ من جمادى الآخرة سنة ٢٨٩هـ = ١٩ مايو ٩٠٢م.

وله كتاب بدء الخلق وقصص الأنبياء،

والجزء الأخير منه مخطوط في الفاتيكان ثالث ١٦٥، ولعله جزء من تاريخه على السنوات.

هذا وذلك غير الفسوي محمد بن أحمد ابن علي شهاب الدين، مؤرخ، ولد بإحدى ضواحي «فساء» بفارس، وكان حياً قبل ٦٢٩هـ = ١٢٤١م، ودخل في خدمة السلطان «جلال الدين منكبرتي» شان خوارزم، له «سيرة السلطان منكبرتي» المطبوع مع ترجمة فرنسية.

أ. د. عبد الله محمد جمال الدين

مراجع للاستزادة:

- ١ - شاکر مصطفی التاريخ العربی والمؤرخون. أربعة أجزاء، دار العلم للملايين بيروت، سنة ١٩٧٨م.
- ٢ - شاکر مصطفی : موسوعة دول العالم الإسلامي ورجالها، أربعة أجزاء، دار العلم للملايين، بيروت، سنة ١٩٩٣/١٩٩٥م.
- ٣ - بروكلمان : تاريخ الأدب العربی، الترجمة العربية لمبد العظيم التجار. القاهرة، سنة ١٩٦٢م.
- ٤ - طبقات الصحابة للسيوطي ص ٩.
- ٥ - كشف الظنون لحاجي خليفة ٢٣٤٢ = ٢١٩:١، ٢١٢ = ٢٨٠١ من الطبعة الثانية
- ٦ - وفیات الأعيان لابن خلكان ٧٩٢ من بشرة واستنفك ص ٥٥، ٧٩.
- ٧ - تاريخ ادب اللغة العربية، جورجی زیدان ٦٢/٣
- ٨ - معجم المطبوعات العربية والمصرية، يوسف إلهان.
- ٩ - الأعلام - خير الدين الزركلي ١٩٨/٨.
- ١٠ - الهمداني هدية المعارف ١٢١/٣.
- ١١ - صبر رضا كماله «معجم المؤلفين» ٣٠٠/٨، ٣٠١.
- ١٢ - دائرة المعارف الإسلامية مادة «الفسوي»

ابن فضل الله العمرى (٧٠٠-٧٤٩هـ = ١٣٠٠-١٣٤٨م)

هو شهاب الدين أبو المباس أحمد بن فضل الله أحمد بن يحيى وينتمى نسبه إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ومن هنا يلقب بالعمرى، أحد أعلام القرن الثامن الهجرى.

ولد بدمشق في ٣ من شوال سنة ٧٠٠هـ الموافق ١٣٠٠م، وعاش بها طمولته، ثم وفد غلاماً يافماً على القاهرة، ودرس بها واتخذها وطناً وموطئاً. توفي عام ٧٤٩هـ الموافق ١٣٤٨م دون أن يبلغ الخمسين من عمره.

وتعمق في علوم الشريعة واللفه والفقه، ونبغ في الكتابة والإنشاء، وتقلد عدة مناصب هامة في عهد الناصر محمد بن قلاوون، في ولايته الثالثة، وانتهى إلى تقلد ديوان الإنشاء والرسائل فاستحدث فيه كثيراً من الأساليب والأوضاع البديعة، ووضع له دستوراً ظل عمدة الكتاب والسلطين عدة عصور.

ولبث العمرى إلى جانب اضطلاعه بأعباء المناصب الهامة، رجل البحث والدرس؛ وعنى

عناية خاصة بدرس الجغرافية الطبيعية والسياسية أو الممالك وطبائعها وخواصها؛ ودرس تواريخ الأمم وأحوالها وعجائبها، ولاسيما أمم الشرق النائية مثل أمم التتار والهند والصين. ودرس الفلك أيضاً، ولم يكتف في درسه بقراءة المصادر والمصنفات القديمة، ولكنه قرن الدرس النظرى بنوع من الدراسة العملية، فتجول في أنحاء الشام والأناضول والحجاز، ويمض الممالك الإسلامية الأخرى، واستعان في تعرف أحوال الأمم والممالك التى لم تتح له زيارتها، بأقوال العارفين والثقات، ممن زاروها أو درسوا أحوالها دراسة خاصة، حتى اجتمعت له من ذلك مادة غزيرة تمتاز في كثير من الأحيان بدقتها وطرافتها.

وقد تبوأ العمرى إمامة البلاغة والبيان والتمثيل في عصره، حتى إن الصفدى معاصره وصديقه يفضله في هذا الفن على القاضي الفاضل، ويصف خلاله ومواهبه الأدبية في تلك العبارات:

«يتدفق بحره بالجواهر كلاماً، ويتألق
 إنشاؤه بالبوارق المستعرة نظاماً، ويقطر
 كلامه فصاحة وبلاغة، وتندى عباراته
 انسجاماً وصياغة، وينظر إلى غيب المعاني
 من ستر رقيق، ويفوص في لجة البيان فيظفر
 بكبار اللؤلؤ من البحر العميق، قد استوت
 بديته وارتجاله، وتأخر عن فروسيته من هذا
 الفن رجاله، يكتب من رأس قلمه بديها ما
 يعجز القاضى الفاضل أن يدانيه تشبيهاً،
 وينظم من المقطوع والقصيدة جوهرًا يفجل
 الروض الذى باكره الحيا مزهراً، صرف
 الزمان أمراً ونهياً، ودبر المعالك تنفيذاً ورأياً،
 ووصل الأرزاق بقلمه، وزويت تواقيمه وهى
 سجلات لحكمه وحكمه، لا أرى أن اسم
 الكاتب يصدق على غيره ولا يطلق على
 سواه». ثم يصفه الصفدى بعد ذلك بالأديب
 «الكامل» وينوه بقوة ذاكرته، وحسن ذوقه،
 ويقول لنا إنه، أى العمري، كان آية فى النثر
 والنظم والترسل البارع عن الملوك، وأنه «لم ير
 من يعرف تواريخ الملوك المقل من لدن جنكيز
 خان معرفته، وكذلك ملوك الهند والأتراك.
 وأما معرفته الممالك والمسالك، وخطوط
 الأقاليم والبلدان وخواصها، فإنه فيها إمام
 وقته».

ولأقوال الصفدى، وهو إمام النقد فى
 عصره، قيمتها فى التنويه بخلال العمري
 الأدبية، والعلمية الفائقة. بيد أن العمري
 نفسه مازال خير شاهد بعبقريته، ولا سيما
 فى فن الإنشاء والترسل، وقد كان العمري
 فوق ذلك شاعراً مجيداً.

عاش العمري حياة قصيرة ولكن باهرة:
 وتبوأ ذروة المناصب العامة، كما تبوأ إمامة
 التفكير والأدب، واستمرت حظوته لدى الملك
 الناصر طوال عهده.

ترك لنا العمري تراثاً حافلاً ينم عن غزارة
 مادته ورفيع مواهبه، منه: موسوعته الكبرى
 «مسالك الأبصار فى ممالك الأمصار».

و«الدعوة المستجابة».

و«صباية المشتاق» وهو فى المدائح النبوية.

و«سفر السفرة».

و«دمعة الباكي».

و«يقظة الساهر».

و«نفحة الروض» وكلها من كتب الأدب
 والبيان.

وكتاب «فواضل السمر فى فضائل آل
 عمر».

وكتاب «الشتويات» وهو رسائل فى الشتاء.

و«النبتة الكافية في معرفة الكتابة والقافية».

وكتاب «التعريف بالمصطلح الشريف» وهو مجموعة نماذج من الرسائل الملوكية والأميرية وطائفة كبيرة من القصائد والموشحات والتقاليد والمناسير.

قد انتهى إلينا من هذا التراث أهمه وانفسه؛ فلدينا أولاً كتاب «مسالك الأبصار» وهو أهم آثار العمرى وأضخمها؛ وهو في الواقع موسوعة كبرى تملأ عشرين مجلداً كبيراً ويقول لنا العمرى: إنه أثر الحياة وأنه «قطع فيه عمر الأيام والليالي» وأنه شرع فيه أيام التحاقه بخدمة الملك الناصر، وقد يكون ذلك حوالى سنة ٧٢٠هـ؛ ويبدو من مقدمته أيضاً ومن دعائه للملك الناصر بدوام أيامه، أن أنجز نسخته الأولى قبل سنة ٧٤١هـ أعنى قبل وفاة الناصر. بيد أنه يبدو من جهة أخرى أنه زاد فيه بعد ذلك؛ لأنه يصل في رواية الحوادث إلى سنة ٧٤٢هـ.

ومن المحقق أن العمرى تأثر في وضع موسوعته بمثل سلفه العظيم النويرى صاحب موسوعة «نهاية الأرب» وهي أول موسوعة من نوعها. غير أنه ينحو في تقسيمها ومحتوياتها منحاً آخر، وبينما يسبغ النويرى

على موسوعته صبغة علمية أدبية تاريخية، إذا بالعمرى يسبغ على موسوعته صبغة جغرافية تاريخية، وهو يقسمها إلى قسمين كبيرين: الأول: «في الأرض»، والثاني في «سكان الأرض»، ويشمل القسم الأول ذكر الأرض وما اشتملت عليه، برأ وبحراً، وهو نوعان كبيران: المسالك والممالك، ويدخل في النوع الأول الكلام على أحوال الأرض وصفاتها وعناصرها، وما تحتويه من أنهار وبحال، ثم الكلام على الأقاليم السبعة وهي أساس السبعة وهي أساس الجغرافية القديمة، وما فيها من المدن والجزائر، وما يؤثر عنها من المعاش، ثم الكلام عن الرياح والكواكب والأعراض الطبيعية؛ ويدخل في القسم الثاني الكلام عن ممالك العالم المعروف يومئذ، مبتدئاً بممالك الهند والسند والتتار، ثم الترك ومصر والشام والحجاز واليمن، ثم ممالك السودان والحبش وإفريقية والأندلس، وفيه بيانات إضافية عن أحوال هذه البلاد ونظمها وخواصها ومحصولها وحيوانها؛ ويبدى العمرى هنا دقة في البحث والتحري، ويقدم إلينا أسانيده ومصادره، كلما شمر بمبالغة أو غرابة فيما يروى. ويختتم هذا القسم بالكلام عن العرب الموجودين في عصره، وأماكن وجودهم ولا سيما في مصر،

وهو فصل له قيمته في تعرف الأصول والأنساب، ويشغل هذا القسم الأول من الكتاب نحو عشرة مجلدات.

ويتناول القسم الثاني الكلام على سكان الأرض من طوائف الأمم، وفيه حديث مستفيض عن طوائف العلماء في الشرق والغرب، ثم الكلام على الأديان والنحل المختلفة، ويعدّذ يجرى الكلام على التاريخ، وهو قسمان: تاريخ الدول التي كانت قبل الإسلام، ثم تاريخ الدول التي قامت بعد الإسلام حتى عصر المؤلف، ويمتطرد فيه إلى ذكر الحوادث حتى سنة ٧٤٢هـ. أعنى قبل وفاته بنحو خمسة أعوام.

ومن تراث العمري أثر ذو أهمية خاصة، هو كتاب «التعريف بالمصطلح الشريف»، وقد كان العمري كما رأينا مدى أعوام طويلة ناظراً لديوان الإنشاء والرسائل، وقد استحدث في هذا الديوان كثيراً من الأساليب والأوضاع الجديدة، سواء في توجيه الرسائل والمخاطبات أو صيغتها؛ ويجب أن نعلم أن ديوان الإنشاء كان في تلك العصور مجمع المراسلات الداخلية والخارجية. فمنه تصدر الرسائل والمناشير والأوامر والتواقيع إلى الأمراء والحكام وكبار الموظفين؛ ومنه توجه الرسائل إلى مختلف الملوك والدول التي

ترتبط بمصر بعلائق سياسية أو تجارية، وإذن فقد كان اختصاصه يتناول ما يسمى اليوم في لغة السياسة الحديثة بنظم «البروتوكول»، وهي عبارة عن الرسوم والإجراءات التي تجرى عليها الدولة في تنظيم علائقها الخارجية، سواء في إجراء المفاوضات السياسية، أو في عقد المعاهدات، أو مخاطبة الدول الأخرى، أو استقبال ممثليها، ومعاملتهم، أو في تحرير المكاتبات الدبلوماسية، وكانت مجموعة الرسوم والإجراءات التي تحرى عليها دول السلاطين المصرية في هذا الميدان تعرف «بالمصطلح الشريف» أو هي تكون جزءاً منه لأن «المصطلح الشريف»، كان يشتمل أيضاً، فضلاً عن رسوم العهود والمفاوضات ورتب المكاتبات السلطانية الداخلية والخارجية، على إجراءات إصدار المناشير والتوقيعات، وإذن فالمصطلح الشريف في الدول الإسلامية، يقابل في عصرنا نظم البروتوكول تقريباً، ولو أنه أوسع مدى.

ويعتبر كتاب العمري دستور المصطلح الشريف في عصر الإسلامية، ويعتبره القلقشندي صاحب «صبح الأعشى» أنفس الكتب المصنفة في هذا الباب. وقد انتفع به القلقشندي في موسوعته أعظم انتفاع، ونقل

إلينا فوق ذلك طائفة كبيرة من الرسائل،
وكلها دليل على ما كان يتمتع به العمري من
المواهب الإنشائية السامية.
وللعمري آثار ورسائل أخرى كما قدمنا،
ولكن معظمها لم يصل إلينا، وما يزال بعضها
بعيداً عن التداول في بعض المكتبات
الأوروبية. على أن «ممالك الأبحار» يبقى
دائماً أعظم آثاره.
أ. محمد عبد الله عنان، بتصرف،

مراجع للاستزادة:

- ١ - مؤرخو مصر الإسلامية ومصادر التاريخ المصري. للكاتب المؤرخ محمد عبد الله عنان ص ٦٨ - ٧٥
- ٢ - هوات الوفيات لابن شاذان الكتيبي. ٨/١.
- ٣ - ممالك الأبحار في ممالك الأعمصار للعمري. ٢/١.
- ٤ - صبح للأعشى في صناعة الإنشاء للقلقشندي. ٧/١.
- ٥ - الأعلام للزركلي ٣٦٨/١

الفضيل بن عياض

(١٠٥ - ١٨٧ هـ = ٧٢٣ - ٨٠٢ م)

هو أبو علي الفضيل بن عياض بن مسعود التميمي الخراساني.

ولد سنة ١٠٥ هـ = ٧٢٣ م في سمرقند، وتربى في أبيورد.

كان في شبابه قاطع طريق، ثم تحول بعد ذلك إلى حياة زهد قاسية، ووهب نفسه لدراسة الحديث، حتى عد من الثقات؛ وهذا يدل على تمسكه بالسنة، واقتضائه أثر رسول الله ﷺ.

وكان عالي المكانة لدى هارون الرشيد في بغداد، انتقل إلى مكة بعد ذلك، وجاور الحرم، وتوفي بها في المحرم سنة ١٨٧ هـ = ٨٠٢ م^(١).

مشروعه الحضاري^(٢):

كان أساس الإصلاح عند الفضيل هو الزهد في الدنيا، ولذا وصفه ابن تيمية بأنه «سيد المسلمين في وقته»، وقد عرفنا أنه في بداية حياته كان شاطرًا يقطع الطريق بين أبيورد وسرخس.

وكان سبب توبته أنه عشق جارية، فبينما

هو يرتقى الجدران إليها، سمع تائبًا يتلو: ﴿ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله﴾ (سورة الحديد ١٦).

فقال: يا رب قد آن فرجع، فأواه الليل إلى خربة، فإذا هناك رفقة، فقال بعضهم: نرتحل، وقال قوم: حتى نصبح؛ فإن فضيلاً على الطريق يقطع علينا. فتأب الفضيل، وأمنهم، وجاور الحرم بقية عمره، وقال: اللهم إني قد تبت إليك، وجعلت توبتي محاورة البيت الحرام. ولذا وصفه ابن حجر بأنه الزاهد الخراساني^(٣).

وكان الفضيل يلفت النظر إلى معنى عميق للزهد، حيث يقول: أصل الزهد الرضا عن الله^(٤). وانطلاقاً من منهج الزهد ينبه الفضيل إلى أهم سمة تدل على محبة الله تعالى لعبده، وهي كثرة الابتلاء، كما ينبه إلى أهم علامة تشير إلى بغض الله تعالى لعبده، وهي بسط الرزق أمامه، أو كما يقول الفضيل: «إذا أحب الله عبداً أكثر همه، وإذا أبغض عبداً وسع عليه دنياه».

وكان يحذر أشد الحذر من معصية الله، وما تعود به على العبد من ضرر وأذى، فهو يقول: "إني لأعصى الله فأعرف ذلك في خلق حماري وخادمي".

ومن نفس الباب يقول :

"لو أن الدنيا بعداغيرها عرضت عليّ، ولا أحاسب بها، لكت أتقذرها، كما يتقذّر أحدكم الجيفة إذا مر بها أن تصيب ثوبه". ولذا وصفه عبد الله بن المبارك بأنه أروع الناس^(٥).

وكان الفضيل مهموماً محزوناً أبداً، يقول عنه ابن المبارك: "إذا مات الفضيل ارتفع الحزن". وقال أبو علي الرازي: "صحبت الفضيل ثلاثين سنة، ما رأيته ضاحكاً ولا متبسماً إلا يوم مات ابنه عليّ. فقلت له في ذلك، فقال: إن الله أحب أمراً فأحببت ذلك"^(٦).

ومن شدة تمسك الفضيل بتعاليم الكتاب والسنة، نراه يحذر من البدع وأهلها أشد التحذير، ونراه يقول عن صاحب البدعة: "لا تأمنه على دينك ولا تشاوره في أمرك، ولا تجلس إليه؛ فإنه من جلس إلى صاحب بدعة، ورّثه الله العمى"^(٧).

ولعله كان يقصد أبرز أهل البدع في وقته، وهم "المرحئة" الذين يدّعون أن الإيمان

إقرار بلا عمل، مع أن السنة شاهدة بغير ذلك في أحاديث كثيرة، منها الحديث المشهور: "الإيمان بضع وسبعون شعبة: أفضلها لا إله إلا الله، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق، والحياء شعبة من الإيمان".

وبذلك عرف عن الفضيل اتصافه بالورع الدائم، والخوف الوافر، والبكاء الكثير، إلى حد أنه كان إذا خرج إلى جنازة أخذ يمطر ويذكر ويجلس في المقابر حزناً باكياً، حتى يقوم وكأنه رجع من الآخرة.

وكانت الآخرة لا تفارق ذهنه، فكان إذا سمع آية: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾. (الذاريات ٥٦) أصابته الرعدة، وأرقته الخشية من التقصير في أداء حق الله عليه، فيقول :

"فالويل لي إن سألني، والويل إن ناقشني، والويل إن لم أهتم حجتي"^(٨).

ومن واجب العبد في رأى الفضيل، أن يبحث عن المحبة التي تربطه بربه، ومن أبرز علاماتها: التقرب إلى الله سبحانه وتعالى بالنوافل، وقيام الليل. كما أن من أوثق عرى الإسلام: "الحب في الله، والبغض في الله".

ولذا جرّو الفضيل على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولو كان ذلك لهارون الرشيد نفسه. فرضى الله عن الفضيل بن عياض^١.

٢ - وقد احتفظ أبو نعيم بعدد كبير من أقواله وآرائه. (انظر: الإبانة لابن بطة ٣٨).

٣ - أما تفسير الخلفاء له فقد ورد في كتاب بعنوان: «مكارم الأخلاق» لمؤلف مجهول^(٩).

أ. د. عبد اللطيف محمد العبد

مؤلفاته .

ينسب له :

١ - "حجاب الأقطار". باريس ٣: ٢٧٤١

(الأوراق من ٩٥-١٠٩ من القرن الحادي عشر

الهجري، وانظر: فايدا ٢٧٤).

هوامش،

١ - القشيري : الرسالة القشيرية ص ١٥، مكتبة مبيح بالقاهرة طبعة سنة ١٣٨٦هـ = ١٩٦٦م .

٢ - ابن تيمية : التصوف ص ٦٠ القاهرة.

٣ - ابن حجر العسقلاني : تهذيب التهذيب ١٨ : ٣٩٤ القاهرة.

٤ - د. أبو الوفا التتارسي : مدخل إلى التصوف الإسلامي ص ٨٣، دار الثقافة للنشر والتوزيع بالقاهرة ط ١ سنة ١٩٨٢ م

٥ - تهذيب التهذيب ٨ : ٢٩٤ القاهرة.

٦ - الرسالة القشيرية ص ١٥ القاهرة.

٧ - ابن بطة : الإبانة ص ٣٦ القاهرة

٨ - ابن الجوزي : صمة الصموة ٢ : ١٣١ القاهرة.

٩ - فؤاد سركين، تاريخ التراث العربي ص ١٠٧ من المجلد الأول، الجزء الرابع ترجمة د. محمود فهمي حجازي، سنة ١٤٠٢هـ / ١٩٨٣م نشر

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض، وانظر الإنفال ١٠٦٢ : صفحة ٥٢.

مراجع للاستزادة،

١ - بروكلمان الملحق ١ : ٤٣٠ تحت رقم ١٢

٢ - ابن حنكاش وحيات الأعيان ١ : ٥٢٥ - ٥٢٦ القاهرة

٣ - الذهبي : ميران الاعتدال ٢ : ٣٢١ القاهرة.

٤ - المسلي : طبقات الصوفية ٦-١٤ : القاهرة .

٥ - ابن القيم : شذرات الذهب ١ : ٣١٦-٣١٨ القاهرة.

٦ - ابن كثير : البداية والنهاية ١٠ : ١٩٨ القاهرة.

٧ - د. مصطفى حلمي : الرهاد الأوائل ص ١٩٢ - ١٩٩ . دار الدعوة بالإسكندرية ط ١، سنة ١٤٠٠هـ / ١٩٧٩م

٨ - أبو نعيم : حلية الأولياء ٨ : ٨٤-١٣٩ . القاهرة .

ابن فُورك (ت ٤٠٦هـ = ١٠١٥م)

بأفغانستان - وجرت له مناظرات، وكان شديد الرد على ابن كرام، ثم عاد إلى نيسابور فسموه في الطريق ومشهده بالحيرة ظاهر.

ولما استوطن نيسابور بُنى له بها مدرسة ودار، أحيا الله تعالى به أنواعاً من العلوم وظهرت بركاته على الفقهاء.

ومن أهم مؤلفاته:

- ١ - مشكل الحديث وغريبه (مطبوع).
- ٢ - القلطامي (ألفه لنظام الملك).
- ٣ - الحدود (في الأصول).
- ٤ - أسماء الرجال.
- ٥ - غريب القرآن.
- ٦ - رسالة في علم التوحيد.
- ٧ - الإملاء في الإيضاح والكشف عن وجوه الأحاديث الواردة.

أ. هـ. محمد السيد الجليند

هو محمد بن الحسن بن فورك الأنصاري الأصبهاني المعروف بأبي بكر ابن فورك (بضم الفاء وفتح الراء) المتوفى سنة ٤٠٦هـ = ١٠١٥م، ولم تذكر المراجع شيئاً عن ولادته.

اشتهر بعلم الكلام وعلم الأصول على المذهب الشافعي، سمع من علماء بغداد والبصرة ونيسابور وأقام بها فترة من عمره. اشتغل خلالها بالتدريس في مدرسة نيسابور التي بناها وعرفت باسمه وظل مهتماً بالتدريس فيها فترة طويلة من العمر، كما أقام قريباً من هذه المدرسة ليكون على صلة بما يلقى فيها من دروس للتعلم في فروع الثقافة الإسلامية المختلفة، كان معاصراً لمحمود بن سبكتكين وكان بينهما نفور وعدم مودة.

سمع «مسند الطيالسي» من عبد الله بن جعفر الأصبهاني، وله تصانيف جمّة في الكلام، وكان رجلاً صالحاً، بلغت مصنفاته قريباً من مائة مصنف، ودُعي إلى غزنة -

مراجع للاستزادة:

- ١ - تاريخ بغداد ١٨٥/٢.
- ٢ - التواقي بالوقايات للمنفذ ٢٤٤/٢.
- ٥ - طبقات الشافعية للسيكي ٥٢/٢ - ٥٦.
- ٧ - وفيات الأعيان لابن حطّاي ٤٨٢/١.
- ٢ - معجم الأدباء ٤٨٢/١.
- ٤ - تبيين كذب المفتري لابن عساكر ص ٢٢٢.
- ٦ - النجوم الزاهرة لابن تغري بردي ٢٤٠/٤.
- ٨ - اللباب في تهذيب الأنساب لابن الأثير ٢٢٦/٢.

الفيروز آبادي

(٧٢٩-٨١٧ هـ = ١٣٢٩-١٤١٥ م)

ولد مجد الدين محمد بن يعقوب بن إبراهيم بن عمر بن أبي بكر الفيروز آبادي بمدينة (كارزين) بإقليم هارس وهو أحد أقاليم إيران، وكانت ولادته سنة ٧٢٩ هـ - ١٣٢٩ م، وكان أبوه من علماء اللغة والأدب في شیراز، فوجهه منذ صغره إلى حفظ القرآن الكريم فحفظه وهو ابن سبع سنين إذ كان سريع الحفظ، واستمر له ذلك في حياته، وكان يقول: «لا أنام حتى أحفظ مائتي سطر».

وقد بدأ ميله إلى اللغة في زمن مبكر، فانتقل وهو في الثامنة من عمره إلى شیراز طلباً للعلم، فأخذ اللغة والأدب بها في ذلك النحو والصرف وعلوم البلاغة، ثم تلقى الحديث عن محمد بن يوسف الزرّند الحنفي المدني، ثم ينتقل بعد ذلك من شیراز إلى المراق فيدخل واسطاً ويقرأ بها القراءات العشر على الشهاب أحمد بن علي الديواني، ثم يدخل بغداد فيأخذ عن التاج محمد بن السباك، والسراج عمر بن علي القزويني صبيح البخاري.

وبعد ذلك يدخل دمشق سنة ٧٥٥ هـ فيأخذ عن علمائها ومحدثيها كقاضى القضاة التقى السبكي، وابنه التاج عبدالوهاب، ومحمد بن إسماعيل المعروف بابن الخباز.

وطاف ببلاد الشام يأخذ عن علمائها، واستقر به المقام حيناً من الدهر في بيت المقدس، فأخذ عن صلاح الدين خليل بن كيكلي العلاني، وكان مدرس المدرسة الصلاحية بالقدس، وفي بيت المقدس عمل مدرسا في عدة مدارس فيأخذ عنه الكثير من الناس منهم: الصلاح الصفي.

ولا يقنع بمكانه في القدس والتدريس بمدارسها، فيرحل إلى القاهرة ويلقى علماءها، كبهاء الدين عبدالله بن عبدالرحمن المشهور بابن عقيل شارح الألفية، وجمال الدين عبدالرحيم الإسفوي، وابن هشام النحوي، ثم قدم إلى مكة المكرمة ومكث بها فترة من حياته مجاوراً البيت الحرام، ثم انتقل منها إلى الطائف.

وهي سنة ٧٩٢ هـ عاد إلى بغداد باستدعاء من أحمد بن أويس، ثم رحل بعد ذلك إلى الهند ووصل إلى دهلي، ثم ذهب إلى بلاد الأناضول، ثم استقر به المطاف ببلاد اليمن وولى منصب قضاء الأقضية.

وكانت وفاة المجد سنة ٨١٧ هـ / ١٤١٥م، وقد مات متمتعاً بسمعه وبصره، ودفن بمقبرة الشيخ إسماعيل الجبرتي في زيد.

وكان المجد واسع المعرفة، كثير الاستحضار للمستحسن من الشعر والحكايات، وقد ساعده على ذلك قوة حفظه، وكثرة كتبه التي اشتراها، والتي كانت تصاحبه في ترحاله.

لذلك علت منزلته العلمية والثقافية مما أهله لرواية الحديث ونشره حتى أصبح علماً مشهوراً له. يقول الخزرخي فيه: «كان المجد من الحفاظ المشهورين، والعلماء المذكورين».

وكان المجد شافعي المذهب كأكثر أهل شيراز، وكان يعرض لأحكام العبادات، ويذكر المجد أنه كان يعتمد فيها على الأحاديث الصحيحة، فيذهب إلى مذهب أهل الحديث لا مذهب الفقهاء.

أما في التصوف: فكانت له نزعة قوية، كما كان واسع الاطلاع على كتب الصوفية

وأحوالهم، ويبدو ذلك واضحاً حينما يعرض في «بصائر ذوى التمييز في لطائف الكتاب العزيز» لنحو التوكل والإخلاص والتوبة، فنراه ينعو نحو الصوفية، وينقل عنهم الشيء الكثير.

وقد أخذ الأدب واللغة، والنحو والصرف وعلوم البلاغة عن القوام عبدالله بن محمود بن النجم.

وتلقى الحديث عن محمد بن يوسف الزرندی، وتلقى علوم المنقول عن سعد الدين التفتازاني، والسيد الشريف الجرجاني، وقرأ القراءات العشر على الشهاب أحمد بن علي الديواني - ولما دخل بغداد أخذ عن التاج محمد بن السباك، والسراج عمر بن علي القزويني، وعندما دخل دمشق أخذ عن التقى المسبكي، وابنه عبدالوهاب، ومحمد بن إسماعيل المعروف بابن الخباز، وابن قيم الضيائية عبدالله بن محمد بن إبراهيم.

أما عن تلاميذه: فعندما عمل مدرسا ببيت المقدس في عدة مدارس أخذ عنه كثير من الناس منهم: الصلاح الصفدي وغيره.

وله العديد من المؤلفات منها :

١ - بصائر ذوى التمييز في لطائف الكتاب

العزیز، طبع بالمجلس الأعلى للشئون
الإسلامية.

٢ - تنوير المقباس فی تفسیر ابن عباس،
طبع بمصر والهند.

٣ - قطبة الخشاف شرح خطبة الكشاف.

٤ - منح الباری بالسیح الفسیح الجاری فی
شرح صحیح البخاری.

٥ - القاموس المحيط فی اللغة.

٦ - البلغة فی تراجم أئمة النحاة واللغة.

٧ - نزہة الأذهان فی تاریخ أصیہان.

٨ - سفر السعادة.

٩ - منية السؤل فی دعوات الرسول.

١٠ - تعيين الفرقان للمعين على عين
عرفات.

أ.د. محمد علي النجار، بتصرف.

مراجع للاستزادة:

- ١- الضوء اللامع للمخاوي.
- ٢- المقصد الثمين فی تاریخ البلد الأمين للقاسي.
- ٣- معجم الأنساب والأسرات المالكة لرامبار.
- ٤- العقود المؤلفة فی تاریخ النبوة الرسولية للخزرجي.
- ٥- كشف الظنن عن أسامي الكتب والفنون لحاجي خليفة.

القاسم الرسى

(١٦٩ - ٢٤٦هـ = ٧٨٥ - ٨٦٠م)

من متكلمي فرقة الزيدية. ويعد أهم ممثل لمذهبهم الكلامي. انتشرت آراؤه في اليمن وظل مذهبهم موجوداً حتى الآن. ويسمى مذهبهم بمذهب القاسم أو القاسمية. اقتربت آراؤه الكلامية من الفقه، أكثر من اقترابها من الفكر، ويعد من أكبر علماء المذهب الزيدي في المقه.

هو القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل الحسني العلوي أبو محمد المعروف بالرسي، ينتهي نسبه إلى الإمام علي بن أبي طالب، ولد بالمدينة سنة ١٦٩هـ = ٧٨٥م. أخذ العلم عن آبائه، وعن محمد بن منصور المرادي، الذي جمع علوم آل البيت.

خالط علماء المذهب الحنفي في الفقه، وشيوخ المعتزلة في الأصول، بايع القاسم الرسى ابن طباطبا، وبعد وفاته سنة ١٩٩هـ دعا القاسم إلى نفسه، فأجابه خلق كثير في مكة، والمدينة، والكوفة، والري، وقزوين، وطبرستان، والديلم، وحثّوه على الظهور. خرج من الحجاز إلى السودان، ومنها إلى مصر

وأقام بها متخفياً طيلة عهد المأمون الذي كان يناصبه العدا، وعمل سراً وأرسل دعااته إلى الأقاليم، ويأبى الكثيرون، منهم فقيه الزيدية (أحمد بن عيسى بن زيد)، ثم تعقبه بعد المأمون الخليفة المعتصم وأرسل إليه جيشاً يتتبع أثره؛ فبقى القاسم الرسى مختفياً عن الأنظار، حتى عاد إلى مسقط رأسه (الرسى) بالقرب من المدينة المنورة. وعاش بها إلى أن توفي سنة ٢٤٦هـ = ٨٦٠م.

آراؤه واتجاهاته الفكرية :

١ - مصادر الشريعة :

حدّد القاسم الرسى مصادر الشريعة بأنها ثلاثة: العقل والكتاب والسنة، فبحجة العقل يُعرف المعبود. وبحجة الكتاب تتم معرفة التعبد، وبحجة الرسول تعرف كيفية العبادة. والعقل عند القاسم الرسى أصل الحجتين الآخرين الكتاب والسنة؛ لأنها عرفاً به، ولم يعرف بهما. ثم يأتي الإجماع كحجة رابعة مشتملة على الحجج الثلاث الأولى. ولكل حجة من هذه الحجج الأربع أصل وفرع:

- أصل العقل ما أجمع عليه العقلاء، ولم يختلفوا فيه، أما الفرع فما اختلفوا فيه، ويقع الاختلاف لتفاوت النظر والاستدلال؛ وإجماع العلماء حجة على الفرع الذي وقع فيه الاختلاف.

- وأصل الكتاب هو المحكم، وفرعه هو المتشابه، الذي يرد إلى أصله، لا اختلاف فيه بين أهل التأويل.

- وأصل السنة ما جاء على لسان الرسول، وما وقع عليه الإجماع بين أهل القبلة، والفرع ما اختلفوا فيه عن الرسول، والرجوع فيه يكون إلى أصل الكتاب والعقل والإجماع.

٢- أصول الإسلام :

حدّد القاسم الرسمى للإسلام خمسة أصول يجب على المكلف معرفتها :

الأصل الأول: أن الله سبحانه وتعالى واحد، ليس كمثله شيء، خالق كل شيء، يدرك الأبصار، ولا تدركه الأبصار.

الأصل الثانى: أنه تعالى عدل حكيم، لا يكلف نفساً إلا وسعها، ولا يجزيها إلا بما عملت.

الأصل الثالث : أنه تعالى صادق فى وعده ووعيده.

الأصل الرابع : أن القرآن مفصل، محكم، لاخلاف فيه، وأن السنة النبوية تقاس بما يوافق القرآن.

الأصل الخامس : يجب على الولاة العدل فى تقسيم المال على المحتاجين من الأرامل، واليتامى، والزمنى - وهو المريض مرضاً شديداً، وسائر الضعفاء.

٢- الأصول الخمسة :

أخذ القاسم الرسمى بالأصول الخمسة التى قال بها المعتزلة، ولكنه أضاف إليها تصوره الخاص، وتصور فرقة الزيدية :

(١) أصل التوحيد : يصف القاسم الرسمى الله - سبحانه - بمجموعة من الصفات، منها الوحدة والدوام، الأول والآخر، العالم بالظاهر والباطن، لا يشبه الإنس، لم يتخذ الولد، وليس كمثله شيء، وكل من وصف الله بهيئات خلقه، أو شبهه بشيء من صفاتهم؛ فقد أشرك به.

ومن هنا نقد القاسم الرسمى المشبهه، الذين شبّهوا الله بخلقهم، واعتمدوا على الآيات التى تذكر الصفات الخيرية، من يد ووجه وعين، وغيرها، وحرفوها بالتأويل ونقضوا بها التنزيل، وأحدثوا أحاديث افتعلوها بضلال، هضلوا وأضلوا كثيراً.

(ب) أصل العدل: ينفي القاسم الرسى أن يكلف الله عباده ما لا يطيقون، أو أن يجازيهم على ما لا يعملون. وقد حَصَّ لبيان هذا الأمر رسالة في العدل، تركز على إثبات حرية الإنسان، فالحق يبتدئ العباد بالنعم والبيان، ولا يبتديهم بالضلال والطفيليان، ولم يأمر إنساناً إلا إذا كان مستطيعاً قادراً على الفعل، ولو لم يكن لهم عليها استطاعة لما أمرهم بها. ولو كان الله هو الفاعل لأعمال العباد الخالق لها، فلماذا يخاطبهم بالمدح والثناء، فالخطاب دليل على الحرية والعدل، والمعاصي ليست بقضاء الله ولا بقدره، وقد أجمعت الأمة على أن جميع المعاصي جور وظلم، والله منزّه على أن يأتي بظلم، وقد رد القاسم الرسى على ما أتى به الجبرية من آيات الجبر، وفسرها تفسيراً يتلالم مع فكرته في أن الحسن والقبح من العباد وحدهم.

(ج) أصل الوعد والوعيد: ويؤكد القاسم الرسى على أن الله صادق في وعده، لا يجوز أن يخلف وعده ولا وعيده، وقد حدد هذا الأصل في خمس قضايا:

الأولى: إن من وعده الله بالشواب المؤمنين، فإنه متى مات على إيمان دخل الجنة خالداً فيها.

الثانية: إن من توعدّه الله بالعقاب من الكافرين، ومات على كفره خلداً في النار.

الثالثة: أن من وعد الله بمقابله من الضائق، ومات مُصراً على فسقه دخل النار مخلداً فيها.

الرابعة: إن أهل الكبائر وغيرهم، يسمون فساقاً لا كفاراً.

الخامسة: إن شفاعة الرسول ﷺ لا تكون إلا للمؤمن، فتزيد من نعمه.

(د) أصل المنزلة بين المنزلتين: يأخذ القاسم الرسى بفكرة المعتزلة في أصل المنزلة بين المنزلتين، ووصف مرتكب الكبيرة بأنه ليس مؤمناً، وكذلك ليس كافراً، ولا هو من المنافقين، ولكنه فاسق، ذلك اسمه وعليه حكمه، ومن لم يتب من فسقه قبل موته فهو من أهل النار خالداً فيها.

(هـ) أصل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: وهو أيضاً أحد الأصول التي تأثر القاسم الرسى فيها بالمعتزلة، واختلف فيها على قوله تعالى ﴿ولتكن أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر. وأولئك هم المفلحون﴾ (آل عمران آية ١٠٤). فهذا أمر واجب على المؤمن لمقاومة المنكر، فعليه أن يغيره بكل ما أمكنه

من وسائل، وعلى العبد أن يتجنب الفاسقين، وأن يتجنب معاونتهم على فسقهم أو الجلوس معهم في لهوهم ومعاصيهم.

٤- الإمامة :

أضاف القاسم الرضى أصل الإمامة إلى أصول الدين، مختلفاً في ذلك عن المعتزلة التي تعتبرها فرعاً من فروع الدين، ومتفقاً مع الشيعة التي ترى أن الإمامة أحد الأصول الهامة والأساسية في الدين، التي يجب أن يلتزم بها المسلم، وأن من تركها فقد ترك أصلاً من أصول الدين.

ورأى القاسم الرضى أن الإمامة بعد النبي لعلى بن أبى طالب، يليه ابنه الحسن، ويعد الحسين، وبعد هؤلاء الأئمة الثلاثة تكون الإمامة لمن قام ودعا إلى طاعة الله تعالى من ولد الحسن والحسين، وكان جامعاً لصفات الإمامة، وهو بهذا يتفق والاتجاه الزيدى، الذى لم يحصر الخلافة في سلالة معينة من آل البيت، يعطيها الإمام الأب إلى الابن، فتكون بالنص وبالامم.

٥- التوبة :

كان للقاسم الرضى آراء في مسألة التوبة، والتوبة عنده لها وجوه، والتوبة عن كل ذنب

تكون بين الله وبين عباده يكفيها الندم للبرء من الذنب، والاستغفار بالقلب واللسان، والإصرار والعزم على ألا يعود إلى شيء من ذلك، وكل ذنب كان بين العبد وبين الناس - مسلم أو غير مسلم - فيجب أن يؤدي إليهم ما أخطأ فيه، وكل أذى يعتذر عنه، وإن كان مالا مفتصباً يميده. ولا تقبل التوبة والاستغفار دون رد المال، فإن لم يعرف أصحاب المال أو ورثته يتصدق بمقدار ما أخذ منهم على المساكين. وإذا لم يقدر جعله ديناً عليه لأصحابه.

مؤلفاته :

شملت مؤلفاته موضوعات في علم أصول الدين (علم الكلام)، وعلم الفقه، والزهد. ومن كتبه الكلامية: كتاب (الدليل الكبير في الرد على الفلاسفة)، كتاب (الدليل الصغير)، كتاب (العدل والتوحيد) الصغير، كتاب (الرد على المشبهة)، كتاب (الرد على النصارى)، كتاب (المسترشد)، كتاب (الأمم في علم الكلام)، وأيضاً كتاب (تثبيت الإمامة)، ومن كتبه الفقهية: كتاب (الطهارة)، كتاب (صلاة اليوم واليلة)، كتاب (الناسخ والمنسوخ).

أما الزهد: فله فيه كتاب (مياسة النفس).

أ.د. منى أبو زيد

- ١- أبو رهرة (الشيخ محمد) الإمام زيد - دار الفكر العربي - القاهرة، سنة ١٩٥٩م.
- ٢- القاسم النوسي رسالة ضمن رسائل العدل والتوحيد، تحقيق د. محمد عمارة - دار الهلال - القاهرة.
- ٣- الشامي (د هـ) تاريخ العروة الريدية. بين القريين الثاني والثالث - مطبعة الآداب - النجف، سنة ١٩٧٤م.
- ٤- صبيح (د. أحمد محمود) الريدية، دار مشكاة المعارف الإلكترونية، سنة ١٩٨٠م.
- ٥- ريادة (محمد بن محمد) تاريخ الريدية، تحقيق محمد ريدهم - نشر مكتبة الثقافة الدينية - القاهرة، سنة ١٩٩٨م
- ٦- الأعلام للزركلي ٥ / ١٧١

أبو القاسم الزهراوى (٣٢٥ - ٤٢٧ هـ = ٩٣٦ - ١٠٣٦ م)

هو أبو القاسم: خلف بن عباس الزهراوى الطبيب، وُلد بالزهراء من ضواحي قرطبة حاضرة الأندلس فى عام ٣٢٥هـ / ٩٣٦م. وتوفى عام ٤٢٧هـ / ١٠٣٦م، وعاش فى فترة حكم عبد الرحمن الثالث الناصر، وابنه الحكم الثانى، وكان طبيبهما، وقد عرفه الأوروبيون بأسماء أخرى أشهرها «البوكاسس» (Albucasis) وهو تحريف لـ «أبو القاسم».

ويمكن إيجاز أهم خصائص المنهجية العلمية عند الزهراوى وآرائه فيما يلى :

أولاً: يعتبر الزهراوى مثلاً عالياً للطبيب المسلم الحريص على شرف المهنة، والمترك لمتطلباتها الأخلاقية والعلمية، استناداً إلى توجيهات الدين الإسلامى الحنيف، ولا يزال الكثير من القضايا الطبية التى عالجها فى زمانه ماثراً جدى حتى يومنا هذا، نذكر منها، على سبيل المثال: مدى المشروعية فى استجابة الطبيب لرغبة مريضه فى أن يضع نهاية حياة مريض طلباً للراحة من عذاب ألم

لا يطاق، واحتمال تعرض الطبيب فى ذلك لترغيب أو ترهيب، وفى مثل هذه الأحوال يحذر الزهراوى تلاميذه من الوقوع فيما لا خبرة لهم فيه، كما يحذره من خداع المرضى الذين لا أمل فى شفائهم، واستغلال علمهم بذلك فى ابتزاز أموالهم، وينبههم إلى أهمية التسلح بالملم والمعرفة المستقبلية (Prognosis) لتطور المرض؛ فهو يقول فى مقدمة الباب الثانى من المقالة الثلاثين الخاصة بالجراحة فى كتاب «التصريف» ما نصه:

«ينبغى أن تعلموا يا بنى أن هذا الباب فيه من الغرر فوق ما فى الباب الأول فى الكى، ومن أجل ذلك ينبغى أن يكون التحذير فيه (أى باب الجراحة بأنواعها) أشد؛ لأن العمل فى هذا الباب كثيراً ما يقع فيه الاستفراغ من الدم، الذى به تقوم الحياة عند فتح عرق، أو شق على ورم، أو بطن خراج، أو علاج جراحة، أو إخراج سهم، أو شق على حصاة، ونحو ذلك مما يقع فى أكثرها الموت، وأنا

أوصيكم عند الوقوع فيما فيه الشبهة عليكم، فإنه قد يقع إليكم في هذه الصناعة صنوف من الناس بضروب من الأسقام، فبعضهم من قد ضجر بمرضه، وهان عليه الموت لشدة ما يجد من سقمه وطول بليته، وبالمريض من التقرر ما يدل على الموت، ومنهم من يبذل لكم ماله ويفنيكم به رجاء الصحة ومرضه قتال؛ فلا ينبغي لكم أن تساعدوا من أتاكم ممن هذه صفته البتة، وليكن حذرکم أشد من رغبتم وحرصكم، ولا تقدموا على شيء من ذلك إلا بعد علم يقين يصح عندهم بما يصير إليه العاقبة المحمودة، واستعملوا في جميع علاج مرضاكم مقدمة المعرفة والإنذار بما تؤول إليه السلامة، فإن لكم في ذلك عوناً على اكتساب الثناء والمجد والذكر والحمد، اللهمم الله يابني رشده، ولا حرمكم الصواب والتوفيق، إن ذلك بيده لا إله إلا هو».

وإن شئتاً مثلاً آخر لأخلاقيات الطبيب المسلم، نجد الزهراوى يتصدى لحل القيود الاجتماعية والمحاذير التي تصادف الطبيب في جراحات أمراض النساء، وذلك بدعوتهم إلى تعلم مهنة الطب، كما يظهر حرصه على تقدير ضرورة أن يتكيف الطبيب مع ظروف عصره وبيئته؛ ضماناً لنجاحه، وتظهر عنده فضيلة الحياء المقتزنة بالرفق، مما يجب أن يتحلى به الطبيب، ويتضح هذا كله في قوله -

وهو يصف عملية إخراج الحصة للنساء - في الفصل الحادى والستين من الباب الثانى: «إن عرض لأحد منهن حصة فإنه يعسر علاجها ويمتنع لوجوه شتى أحدها: أن المرأة ربما كانت يكرأ، والثانى: أنك لا تجد امرأة تبیح نفسها للطبيب إن كانت عفيفة، أو من ذات المحارم، والثالث: أنك لا تجد امرأة تحسن هذه الصناعة ولا سيما العمل باليد (أى الجراحة)، والرابع: أن موضع الشق على الحصة من النساء بعيد عن موضع الحصة، فتحتاج إلى شق غائر، وفى ذلك خطر، فإن دعت الضرورة إلى ذلك فنبغى أن تتخذ امرأة طيبة محسنة - وقليلاً ما توجد - فإن عذمتها فاطلب طبيباً عفيفاً رفيقاً، أو أن تحضر امرأة قابلة محسنة فى أمر النساء، أو امرأة تشير فى هذه الصناعة بعض الإشارة؛ فتحضرها وتأمرها أن تصنع جميع ما تأمرها به».

وفى بيان القيمة المعرفية للعلم، يقول الزهراوى فى معرض حديثه عن «الإخصاء» Castration: «إن الإخصاء فى شريعتنا محرم، ولهذا ينبغى لى ألا أذكره فى كتابى هذا، وإنما ذكرته لوجهين: أحدهما: ليكون ذلك فى علم الطبيب إذا سئل عنه، وليعلم علاج من اعتراه، والوجه الآخر. أنا كثيراً ما نحتاج إلى إخصاء بعض الحيوان لمنافعنا».

ثانياً: أظهر الزهراوى استيعابه لطبيعة البحث العلمى، وخصائص المعرفة العلمية على أساس التواصل بين أجيال العلماء عبر العصور، وهو يعزو تخلف مستوى الجراحة فى عصره إلى فقدان التواصل مع خبرة القدامى ومعارفهم، كما يدرك أن إهمال العلم السابق فيه تعطيل لمسيرة التقدم العلمى، وإذا ما ران على العلم جهل بتاريخه، فإنه لا محالة مخفق فى مهمته، وقد حرص على تأكيد القيمة الفائقة لعلوم الأوائل كخطوة منهجية أولى تسبق إجراء البحوث التجريبية، التى يتم من خلالها تجاوز معارف الأقدمين، وفى معرض حديثه عما يحتاج إليه الطبيب فى جبر بعض أنواع الكسور فى العظام، يقول: «إنه قد يدعى هذا الباب من الأطباء والعوام من لم يتصفح قط للقدماء فيه كتاباً، ولا قرأ منه حرفاً، ولهذه العلة صار هذا الفن من العلم فى بلدنا معدوماً، وإنى لم ألق فيه قط محسناً البتة، وإنما استفدت منه ما استفدت لطول قراحتى لكتب الأوائل، وحرصى على فهمها، حتى استفرجت علم ذلك منها، ثم لزمت التجربة والدربة طول عمرى».

على أن الزهراوى فى الوقت نفسه ينبه إلى اعتبار الرؤية النقدية للنظريات القديمة، ولا يكون قبولها تقليداً ومشايعة بدون برهان عقلى

أو دليل تجريبى، فهو - على سبيل المثال - لا ينساق إلى ما يسلم به بعض الأطباء قبله من أفضلية معدن الذهب على الحديد فى الكى، لشرف الذهب على بقية المعادن.

كما يظهر استقلاله فى إثارة لأساليب معينة لم يسبقه إليها غيره، وذلك فى مثل قوله: «ولست أرى هذين النوعين من الكى البتة، إلا فى بعض الناس، وعلى طريق الغرر، وتركه عندى أفضل ومع السلامة»^(١).

ثالثاً: أدرك الزهراوى أن العلاقة جد وثيقة بين التقدم العلمى وبين تطوير آلات العمل وأجهزة القياس أو الرصد، التى تكفل المزيد من الدقة والقدرة على التكيف نحو الأفضل، وهو يرى أن مقياس النجاح فى الطب مقياس عملى، يتمثل فى حصول الشفاء، أو تحقيق البرء، بحيث تصبح حالة المريض فى عافيته غيرها فى مرضه، ولعل هذا ما دفعه إلى القول: بأن أجزاء صناعة الجراحة لا تدرك بالوصف، وإنما الصانع الحاذق يقيس بالقليل على الكثير، وبما حضر على ما غاب، فذلك هو ما يُعين على التنبؤ بما عماء يحدث فى ظروف مشابهة، وإذا كان الشراء اللامحدود للواقع يجعل من اللازم الاختصار على مراقبة عدد محدود من الوقائع، إلى حد يتحقق معه الاطمئنان إلى إدراك قوانين هذا الواقع، وثبات سننه

الحاكمة، فإنه يبقى صحيحاً في الوقت ذاته أن الاستقرار العلمي للواقع - مهما تكررت مناسبات الحدوث - هو في النهاية استقرار ناقص، وربما كان من ثمار هذه التصورات المنهجية لطبيعة البحث العلمي لدى الزهراوى ما دفعه إلى ابتكار آلات جراحية جديدة، وتطوير أساليب جراحية رائدة، دفعت بمهنة الطب قمزات إلى الأمام.

أما عن مؤلفاته فأهمها :

«التصريف لمن عجز عن التأليف»، يعد أول كتاب علمي مصور في تاريخ الطب، وهو موسوعة طبية تقع في ثلاثين جزءاً، ومزودة بوصف الآلات المستخدمة في إجراء العمليات الجراحية، وكيفية استخدامها، وقد حظيت موسوعة الزهراوى باهتمام كبير لدى أطباء أوروبا، وبقيت مرجعاً تدريسياً معتمداً في الجامعات الأوروبية لعدة قرون.

يتناول الجزء الأول من الكتاب: «المناصر والأخلاق وتركيب العقاقير والتشريح»، ويحوى الجزء الثانى فصولاً في : «تقسيم الأمراض وأعراضها وكيفية علاجها»، والأجزاء من الثالث حتى الخامس والعشرين تبحث في: «أطعمة المرضى وكثير من الأصحاء، مرتبة على الأمراض».

ومرة أخرى يتناول علم العقاقير، أو

الأدوية، في الجزمين السابع والعشرين والثامن والعشرين؛ أما الجزء التاسع والعشرون فقد خصصه للبحث في: «تسمية العقاقير باختلاف اللغات، وشرح الأسماء المركبة الواقعة في كتب الطب والأكيال والأوزان» ، وأخيراً يختتم الزهراوى موسوعته الطبية بالجزء الثلاثين الخاص بالجراحة.

ويتضح من هذا أن الجزء الأعظم من موسوعة الزهراوى كان مخصصاً لعلم العقاقير، فلم تكن عمقيريته تنحصر في الجراحة وحدها، حيث لقبه «جورج سارتون» بأنه «أكبر جراحى الإسلام» ، وإنما شملت موسوعته أيضاً علم العقاقير؛ لخبرته في الأدوية المركبة والمفردة، وقد وصفه ابن أبى أصيبعة بأنه: «كان طبيباً فاضلاً خبيراً بالأدوية المفردة المركبة جيد العلاج»، وصنواه في الطب: الرازى وابن سينا ولكنه في الجراحة يتقدمهما.

وترى المؤرخة الألمانية (زيجيريد هونكة) أن الفضل في وضع اسم الجراحة الحديثة في أوروبا، والسمو بهذا النوع من الطب بعد أن كان ينظر إليه في الغرب نظرة ازدراء، حتى أصبحت الجراحة مستقلة بذاتها، ومعتمدة في أصولها على علم التشريح، إن الفضل في هذا كله كان يرجع إلى نجم الجراحة العربية الساطع الزهراوى، والرأى

نفسه تراه مجلة (لندن كولنج) في أحد
أعدادها الصادرة عام ١٩٨٦م.

ولم يكن تبويب الزهراوى لموسوعته الطبية
عملاً عشوائياً، فقد جاء الجزء الثلاثون عن
الجراحة ليؤكد ما يلزم للطبيب معرفته قبل
ذلك من كليات الطب ومبادئه، وصنوف العلل
وكيفية علاجها، ومختلف الأغذية والأدوية،
وخصائصها ومقاديرها، وذلك في إشارة
واضحة إلى أن الطب القائم على العلاج
الدوائى تمامه وأخسره يكون فى العمل
الجراحى.

وأول لغة ترجم إليها كتاب «التصريف»
كانت العبرية، ثم ترجم إلى: اللاتينية

بالبندقية عام ١٤٩٥م، وفينيسيا عام ١٤٩٧م،
وستراسبورج عام ١٥٢٢م، ويال عام ١٥٤١م.

كما نشرت له فيما بعد ترجمات عديدة
إلى اللغات الحديثة، فقد نشر الجزء الخاص
بالجراحة مرتين: إحداهما للنص العربى مع
ترجمته اللاتينية بلندن عام ١٧٧٨م، على يد
يوحنا شاننج باكسفورد، وهو محفوظ بدار
الكتب المصرية تحت رقم ٩٢٥ طب.

والمرة الثانية للنص العربى فى لكتو بالهند
عام ١٩٠٨م، وفى عام ١٩٧٢م ظهرت ترجمة
الجزء الخاص بالجراحة كاملاً إلى اللغة
الإنجليزية فى جامعة كاليفورنيا على يد كل
من سبينك ولويس.

أ.د. أحمد فؤاد باشا

مراجع للاستزادة:

- ١ للوقوف على المخطوطات العربية الموجودة لكتاب «التصريف» والترجمات العديدة له إلى اللاتينية واللغات الأوروبية، وعلى الدراسات المتعلقة به يراجع:
الدوميلى، «العلم عند العرب وأثره فى تطور العلم المالى» الترجمة العربية، دار القلم، القاهرة ١٩٦٢م
— د أحمد مختار منصور، دراسة منشورة فى مجلة معهد المخطوطات العربية، الكويت ١٤٠٢هـ/١٩٨٢م.
- ٢ (Spink M.S. And Lewis G.L., Albucasis On Surgery And Instruments, University of California Press, 1973).
- ٣ — د مصطفى ليلى عبد المسى، دور الزهراوى فى تأسيس علم الجراحة، دار الثقافة، القاهرة ٢٠٠٠م.

قتادة السدوسي

(٦١ - ١١٨ هـ = ٦٨٠ - ٧٣٦ م)

هو قتادة بن دعامة بن قتادة بن عزيز بن عمرو، أبو الخطاب السدوسي البصري^(١) أحد علماء التابعين، والأئمة العاملين، وكان ضريح البصر.

ذكر المزني عن عمرو بن علي أنه قال عن قتادة : إنه ولد سنة إحدى وستين للهجرة^(٢).

كان قتادة رحمه الله تعالى موضع ثناء كبير من جلة العلماء، من أمثال سعيد بن المسيب، الذي قال في شأنه : ما جاء عراقي أفضل منه، وقال عنه بكر المزني : ما رأيت أحفظ منه، وقال معمر : ما رأيت أفقه من الزهري وحماة وفتادة، وقال أحمد بن حنبل : هو أحفظ أهل البصرة، لا يسمع شيئاً إلا حفظه^(٣).

وقال سلام بن مسكين حدثني عبد الله قال : لما قدم قتادة على سعيد بن المسيب، فجعل يسأله أياماً وأكثر، فقال له سعيد : أكل ما سألتني عنه تحفظه ؟ قال : نعم، سألتك عن كذا فقلت فيه كذا، وسألتك عن كذا فقلت فيه كذا، وقال الحسن فيه كذا،

حتى رد عليه حديثاً كثيراً، فقال سعيد : ما كنت أظن أنه خلق مثلك.

وقال قتادة : ما سمعت شيئاً إلا وعاء قلبي، وقرأت عليه صحيفة جابر مرة واحدة، فعفظها، وذكر يوماً فأتني على علمه وفقهه، ومعرفته بالاختلاف والتفسير، وغير ذلك.

وقال معمر : قال قتادة لسعيد بن أبي عروبة : خذ المصحف، قال : فعرض عليه سورة البقرة، فلم يخطئ فيها حرفاً واحداً، قال : يا أبا النضر أحكمت ؟ قال : نعم، قال : لأنا لصحيفة جابر أحفظ مني لسورة البقرة، قال : وكنت قرأت عليه.

وبالجملة : فقد كان فتادة رحمه الله تعالى على مبلغ عظيم من العلم فوق ما اشتهر به من معرفته لتفسير كتاب الله تعالى، حتى قنعه بعضهم على كثير من أقرانه، وجعل بعضهم من النادر تقدم غيره عليه، قال معمر : قلت للزهري : فتادة أعلم عندك أم مكحول ؟ قال : لا، بل فتادة، وقال عمرو بن علي بن مهدي : فتادة أحفظ من خمسين من

مثل حميد الطويل، قال أبو حاتم : صدق ابن مهدي.

وإذا كان البعض يرى غير ذلك فيه، كما ورد في قول ابن جرير عن مغيرة عن الشعبي: قتادة حاطب ليل، فإن ذلك لا يطمئن في مكانته العلمية، بل أمانته، قال أبو داود الطيالسي عن شعبة : كان قتادة إذا سمع قال: حدثنا، وإذا جاء ما لم يسمع قال : قال فلان، وقال أبو مسلمة سميد بن يزيد: سمعت أبا قلابة، وقال له رجل : من أسأل ؟ أسأل قتادة ؟ قال : نعم، سل قتادة.

وقال شعبة: حدثنا سفيان بحديث عن قتادة، فقال لي : أو كان في الدنيا مثل قتادة؟ وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة : ما قلت لمحدث قط أعد عليّ، وما سمعت أذنأي شيئاً قط إلا وعاء قلبي^(٤).

وقال إسحاق بن منصور عن يحيى بن معين : ثقة، وقال أبو زرعة: قتادة من أعلم أصحاب الحسن، وقال أبو حاتم : أثبت أصحاب أنس الزهري، ثم قتادة، قال : وهو أحب إليّ من أيوب^(٥).

وبعد رحلة عمر حافلة بالعلم والعطاء لقي قتادة رحمه الله تعالى ربه بواسطة في الطاعون، وكان ذلك سنة ثمان عشرة ومائة للهجرة، عن عمر يبلغ السادسة والخمسين،

رحمه الله رحمة واسعة، وجزاء خير الجزاء. شيوخه وتلاميذه :

١ - شيوخه الذين روى عنهم :

روى قتادة رحمه الله تعالى عن أنس بن مالك، وجماعة من التابعين، منهم: سميد بن المسيب، وسعيد بن زيد البصري، وأبو العالية الرياحي، وشهر بن حوشب، وعطاء، ومجاهد، وعكرمة بن خالد المخزومي، وعكرمة مولى ابن عباس، وعمرو بن شعيب، وأبو الحكم السلمي، وأبو سميد الأسدي، ومحمد بن سيرين والحسن البصري، ومطرف بن عبد الله الشخير وحفصة بنت سيرين، وغيرهم^(٦).

٢ - تلاميذه الذين روي عنه :

حدث عن قتادة جماعات من الكبار، مثل : أيوب السختياني، وحمام بن سلمة، وحميد الطويل، وسعيد بن أبي عروبة، والأعمش، وشعبة، والأوزاعي، وهمام بن يحيى^(٧).

آثاره العلمية :

لقتادة رحمه الله تعالى منزلة لا تنكر في تفسير كتاب الله تعالى، حتى جعله كبار المصنفين في التفسير بالمأثور من مصادرهم، مثل ابن جرير الطبري رحمه الله (ت ٣١٠هـ) في تفسيره المومسوم : (جامع البيان عن

تأويل آي القرآن)، وكذلك السيوطي رحمه الله (ت ٩١١هـ) في تفسيره الموسوم : (الدر المنثور في التفسير بالمأثور).

وهذه أمثلة من تفسيره ذكرها هذان العالمان الكبيران :

فعند تفسير قول الله تعالى : ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ (البقرة: ٢٦٩).

أخرج الطبري بسنده إلى معمر عن قتادة قال : (الحكمة: القرآن، والفقه في القرآن)^(٨).

وعند تفسيره لقول الله سبحانه : ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ (آل عمران: ٧) أخرج الطبري بسنده عن قتادة قوله : (قالوا كل من عند ربنا، آمنوا بمتشابهه، وعملوا بمحكمه)^(٩).

وعند تفسيره لقول الله تعالى : ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾ (آل عمران: ٢٤) أخرج الطبري بسنده عن قتادة قوله : (قالوا لن تمسنا النار إلا تحلة القسم التي نصبتنا فيها العجل، ثم ينقطع القسم والمذاب عنا)^(١٠).

وعند تفسيره لقول الله تعالى : ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

المكذِبِينَ﴾ (الأنعام: ١١) حكى السيوطي عن قتادة فيه قال : (بئس - والله - ما كان عاقبة المكذِبِينَ، دمر الله عليهم وأهلكهم، ثم صيرهم إلى النار)^(١١).

وعند تفسيره لقول الله تعالى : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ﴾ (الأنعام: ١٥١) حكى السيوطي عن قتادة فيه قوله : (من خشية الفاقة، قال: وكان أهل الجاهلية يقتل أحدهم ابنته مخافة الفاقة عليها والمصبي)^(١٢).

منزلة قتادة بعد نقد العلماء له :

على الرغم من انتقاد بعض العلماء لقتادة من جهة رميته بالقدر، إلا أن المحصلة النهائية لم تكن طعنًا في منزلته باعتباره مفسرًا للقرآن، ومرجعًا من أهم المراجع في ذلك.

(قال أبو حاتم : سمعت أحمد بن حنبل.. وذكر قتادة، فأطنب في ذكره، فجعل ينشر من علمه وفقهه ومعرفته بالاختلاف والتفسير، ووصفه بالحفظ والفقه، وقال: قلما تجد من تفهمه، أما المثل فلعل.

وقال معمر : سألت أبا عمرو بن العلاء عن قوله تعالى ﴿وَمَا كُنَّا لَهُ مَقْرِنِينَ﴾ (الزخرف: ١٢) فلم يجبني فقلت : سمعت قتادة يقول : (مطيقين). فمكت، فقلت له : ما تقول يا أبا عمرو ؟ فقال : حسبك قتادة،

ولولا كلامه في القدر ما عدلت به أحداً من أهل دهره.

وهذا يدل على أن أبا عمرو كان يثق بعلم قتادة، ويتفسيره للقرآن، لولا ما ينسب إليه من الخوض في القضاء والقدر، وكثيراً ما تخرج بعض الرواة من الرواية عنه لذلك، ونجد أصحاب الصباح يخرجون له، ويحتجون بروايته ويكفيها هذا في توثيقه^(١٣).

من أقواله رحمه الله :

قال ابن كثير رحمه الله تعالى : (قال

قتادة: من وثق بالله كان الله معه، ومن يكن الله معه تكن معه الفئة التي لا تغلب، والحارس الذي لا ينام، والهادي الذي لا يضل، والعالم الذي لا ينمى، وقال : في الجنة كوة إلى النار، فيقولون - أي أهل الجنة إذا نظروا فيها - ما بال الأشقياء دخلوا النار، وإنما دخلنا الجنة بفضل تأديبكم لنا ؟ فقالوا : إنا كنا نأمركم ولا نأمر، وننهيكم ولا ننهي، وقال : باب من العلم يحفظه الرجل، يطلب به صلاح نفسه وصلاح دينه وصلاح الناس أفضل من عبادة حول كامل)^(١٤).

أ. د. محمد السيد جبريل

الهوامش :

- ١ - ينظر تهذيب التهذيب للإمام محمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢ هـ) (٤ / ٥٤) ط دار إحياء التراث العربي بيروت - الثانية ١٤١٣ هـ .
- ٢ - تهذيب الكمال في أسماء الرجال للإمام أبي الحجاج بن يوسف القزويني (ت ٧٢٤ هـ) (٢٣ / ٥١٦ ، ٥١٧) تحقيق د . بشار مصروف ، ط مؤسسة الرسالة بيروت - الرابعة ١٤١٦ هـ ١٩٩٥ م .
- ٣ - ينظر البداية والنهاية للهاشمي إسماعيل بن كثير (ت ٧٧٤ هـ) (٩ / ٢٥٢) ط دار الفقه العربي - الأولى سنة ١٣٥١ هـ ١٩٣٢ م .
- ٤ - ينظر تهذيب التهذيب : (٤ / ٥٤١)
- ٥ - ينظر تهذيب التهذيب : (٤ / ٥٤٢ ، ٥٤٣) .
- ٦ - البداية والنهاية : (٩ / ٢٥٢) .
- ٧ - السابق : (٩ / ٢٥٢) .
- ٨ - تفسير الطبري ، (٣ / ٨٩) ط دار الفكر بيروت (١٤٠٨ هـ ، ١٩٨٨ م)
- ٩ - تفسير الطبري : (٣ / ١٨٥) .
- ١٠ - تفسير الطبري : (٣ / ٢١٩) .
- ١١ - الدر المنثور في التفسير المأثور ، (٢ / ٢٤٢) ط دار الفكر (١٩٩٣ م ١٤١٤ هـ) .
- ١٢ - الدر المنثور في التفسير المأثور ، (٣ / ٢٨٢) .
- ١٣ - التفسير والمفسرون للدكتور محمد حسين الذهبي (١ / ١٢٥ ، ١٢٦) ط دار الكتب الحديثة - الثانية سنة ١٣٩٦ هـ ١٩٧٦ م .
- ١٤ - البداية والنهاية ، لابن كثير (٩ / ٢٥٢ ، ٢٥٣) .

مراجع للاستزادة :

- ١ - طبقات المفسرين للداودي .
- ٢ - البداية والنهاية لابن كثير .

ابن قتيبة

(٢١٣ - ٢٧٦هـ = ٨٢٨ - ٨٨٩م)

هو أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة. ولد سنة ٢١٣هـ = ٨٢٨م، وقد اختلف المؤرخون في مكان مولده، فقال فريق - منهم ابن النديم، وابن الأثير - إنه ولد في الكوفة. وقال فريق آخر - منهم السمعاني والقفطي - إنه ولد في بغداد، ونشأ بها وترعرع، وكانت يومئذ مهد العلم، وعش الأدب، وموطن الثقافة، وقضى بها الشطر الأكبر من حياته يأخذ العلم عن علمائها، ويتلقى معارفه عن أعلامها من أئمة اللغة، وأقطاب الأدب، وعلماء الحديث أمثال :

حاتم السجستاني الذي كان إماماً في علوم القرآن واللغة والشعر، وأبي الفضل الرياشي اللغوي النحوي، وإسحاق بن راهويه الذي جمع بين الحديث والفقه، والذي كان أحد أئمة الإسلام، ومن أصحاب الشافعي.

وتوفي سنة ٢٧٦هـ = ٨٨٩م في بغداد.

أقام بالدينور طوال فترة توليه القضاء فنسب إليها.

وقد أخذ العلم عنه عدد من تلاميذه الذين أصبحوا من أئمة اللغة ورجال الفقه والحديث، ومنهم: ابنه القاضي أبو جعفر أحمد بن قتيبة الأديب، وابن درستويه النحوي المشهور، وإبراهيم بن محمد بن أيوب الصائغ.

وقد كان له صلة بأبي الحسن عبيد الله ابن يحيى بن خاقان وزير الدولة العباسية يومئذ، حيث تغلّى عن الدنيا، وترفع عن الصفائر، وحضّ الناس على مكارم الأخلاق، وجعل من نفسه القدوة الصالحة لهم.

كما كان متواضعاً لا يتعالى على الناس، ولا يدعى لنفسه ما ليس لها، ويأخذ العلم والمعرفة عن أي أنسان.

والعلم عنده يطلب في كل مكان، والحكمة تلتقط ولو من أفواه المجانين، ولا ينبغي أن يتعالى المرء مهما بلغ من المراتب ووفرة المعلومات، فالماقل من يشمر بأنه كلما ازداد معرفة تفتحت أمامه آفاق أوسع تبهره، وعرف أن فوق كل ذي علم عليم، وما أحسن

ما نسب إلى الإمام الشافعي: وإذا ما ازددت علماً زادني علماً بجهلي.

كان ابن قتيبة عالماً يمثل ثقافة عصره، وكان أديباً وناقداً ضليعاً في الحديث والفقه وعلوم القرآن. تعددت جوانب ثقافته، وتنوعت مناحي معرفته، وشهد له معاصروه بالفضل وغزارة المادة، وسعة الاطلاع، يقول عنه السيوطي: «كان رأساً في العربية واللفظ والأخبار وأيام الناس، ثقة، ديناً، فاضلاً».

ولذلك كثرت مؤلفاته، وتنوعت مادتها، وتعددت مناحيها؛ فله مؤلفات في الأدب واللغة والنحو والتاريخ، وله مصنّفات في الفقه، وله في الأشربة والأدواء.

نذكر من مؤلفاته: أدب الكاتب، والمعارف، وعيون الأخبار، وطبقات الشعراء، وكتاب الأشربة، وكتاب المعاني الكبير، وكتاب تأويل مشكل القرآن، وكتاب تأويل مختلف الحديث.

أما الكتب التي لم تصل إلى أيدينا من

مؤلفاته، فقد ذكرها مؤلفو كتب السير والتراجم والطبقات، أمثال: ابن خلكان في وفيات الأعيان، وابن الأنباري في نزهة الألباب، والقفطي في إنباء الرواة، وصاحب كشف الظنون، وابن النديم في كتاب الفهرست.

وبعد كتاب «عيون الأخبار» من أشهر كتب ابن قتيبة، وأعظمها أهمية، وبعد من أفضل الكتب التي تقدم للقراء مادة طيبة تحصل أذهانهم، وتزيد معارفهم، وقد ألفه ليستفيد منه الخاصة والعامة، وينتفع به طلاب الدنيا والآخرة، ووضح ذلك في مقدمته حين قال: «ولم أر صواباً أن يكون كتابي هذا وقفاً على طالب الدنيا دون طالب الآخرة، ولا على خواص الناس دون عوامهم، ولا على ملوكهم دون سوقيتهم. فوفيت كل فريق منهم قسمه، ووفرت عليه سهمه».

أ.د. عبد الفتاح غنيم

مراجع للاستزادة:

- ١- أدب الكاتب.
- ٢- عيون الأخبار.
- ٣- كتاب الأشربة.
- ٤- كتاب تأويل مشكل القرآن.
- ٥- كتاب تأويل مشكل الحديث.

القرطبي

(..... - ٦٧١ هـ) - (..... - ١٢٧٣ م)

القصص والتواريخ، وأثبت عوضاً عنها أحكام القرآن واستنباط الأدلة، وذكر القراءات والإعراب والناسخ والمنسوخ.

وقال ابن العماد في شذرات الذهب: كان إماماً عالمًا، من الفؤاديين على معاني الحديث، حسن التصنيف، جيد النقل^(١).

وقال صاحب دائرة المعارف: ونحن لا نعلم كثيراً عن حياة القرطبي لأنه ولد في أسبانيا، وكان كثير الترحال.

ويقول الذهبي في كتابه تاريخ الإسلام: إنه كان إماماً وعالمًا في شتى فروع المعرفة، ويحراً في معرفة أعمال الآخرين، وهو ما ساهم في إبراز علمه، وعمق ذكائه، ومكانته المرموقة. ويشير الكتبي إليه بنفس الصفات في كتابه «عيون التواريخ».

ومن أهم ما ألف القرطبي :

- ١- الأسنى: في شرح أسماء الله الحسنى.
- ٢- التذكار في أفضل الأذكار.
- ٣- التذكرة بأمور الموتى وأحوال الآخرة.
- ٤- شرح القصص.
- ٥- كتاب قمع الحرص بالزهد والقناعة.

هو محمد بن أحمد بن أبي بكر بن قَرْح - بإسكان الراء والحاء المهملة - أبو عبد الله الأنصاري الخزرجي الأندلسي المالكي. ولد في قرطبة من بلاد الأندلس. وقد رحل القرطبي إلى مصر واستقر بمنية ابن خصيب (شمال أسيوط) وتوفي ودفن بها في شوال سنة ٦٧١ هـ، ف رحمه الله رحمة واسعة^(٢). وكان - رحمه الله - من عباد الله الصالحين، والعلماء العارفين، الزاهدين في الدنيا، المشغولين بما يعينهم من أمر الآخرة.

ويبلغ من زهده: أنه أطرح التكلف، وصار يمشي بثوب واحد، وعلى رأسه طاقية، وكانت أوقاته كلها معمورة بالتوجه إلى الله وعبادته تارة، وبالتصنيف تارة أخرى، حتى أخرج للناس كتباً انتفعوا بها^(٣).

أقوال العلماء فيه :

قال ابن فرحون: شيخ إمام مفسر، جمع في تفسير القرآن كتاباً كبيراً في اثني عشر مجلداً سماه «الجامع لأحكام القرآن والمبين لما تضمن من السنة وآي القرآن»، وهو من أجل التفاسير وأعظمها نفعا، أسقط منه

٦- ورد ذل السؤال.

٧- ثم تفسير القرآن، المسمى: الجامع لأحكام القرآن^(٤)، وهو أهم ما ألف.

تفسيره :

من أجل التفاسير، وأعظمها نفعا.. أسقط منه القصص والتاريخ، وأثبت عوضا عنها: أحكام القرآن الكريم، واستنباط الأدلة، وذكر القراءات، والناسخ والمنسوخ^(٥).

وقد ذكر المؤلف - رحمه الله - في مقدمة هذا التفسير: السبب الذي حمله على تأليفه، والطريق الذي رسمه لنفسه ليمير عليه فيه، وشروطه التي اشترطها على نفسه في كتابه. وقد وفي - كما يقول الشيخ الذهبي - بما شرط على نفسه في هذا التفسير. فهو يمرض لذكر أسباب النزول، والقراءات، والإعراب، ويبين القريب من ألفاظ القرآن، ويحتكم كثيراً إلى اللغة، ويكثر من الاستشهاد بأشعار العرب، ويرد على الممتزلة والقدرية، والروافض، والفلاسفة، وغلاة المتصوفة، كما ينقل عن السلف كثيراً مما أثر عنهم في التفسير والأحكام، مع نسبة كل قول إلى قائله وهاء بشرطه، كما ينقل عن تقدمه في

التفسير.. خصوصاً من ألف منهم في كتب الأحكام، مع تعقيبه على ما ينقل منها.

وممن ينقل عنهم كثيراً: ابن جرير، وابن عطية، وابن العربي، والكيلا الهراسي، وأبو بكر الجصاص.

وأما من ناحية الأحكام: فتلاحظ عليه أنه يفيض في ذكر مسائل الخلاف، ما تعلق بها عن قرب، وما تعلق بها عن بعد، مع بيان أدلة كل قول، دون تعصب منه^(٦).

وعلى الجملة: فإن القرطبي - رحمه الله - في تفسيره هذا حر في بحثه، نزيه في نقده، عف في مناقشته وجدله، ملم بالتفسير من جميع نواحيه، بارع في كل فن استطرده إليه وتكلم فيه.

وأما الكتاب: فقد كان الناس محرومين منه إلى زمن قريب، ثم أراد الله له الذیوع بين أولى العلم، فقامت دار الكتب المصرية بطبعه ثم الهيئة العامة للكتاب، ثم توالى بعد ذلك طبعات الكتاب في مصر وبيروت وغيرهما.

أ.د. عبد الحی الزماوی

الهوامش :

- ١ - النبیاج المذهب لابن فرحون ص ٣٦٧ .
- ٢ - التفسير والمفسرون ٤٥٧/٢ .
- ٣ - التفسير والمفسرون ٤٥٧/٢ .

مراجع للاستزادة :

- ١ - معجم المؤلفين ٣٢٩/٨ وما بعدها .
- ٢ - دائرة المعارف ٨٢٨٢/٣٦ .
- ٣ - الأعلام ٢٢٢/٥ .
- ٤ - فتح الطیب ٤٢٨/١ .

٢ - شذرات الذهب ٢٢٨/٥
٣ - التفسير والمفسرون ٤٥٨/٢ وما بعدها

٢ - التفسير والمفسرون ٤٥٧/٢
٣ - النبیاج المذهب ص ٣٦٧ .

القزويني

(٦٠٠-٦٨٢ هـ = ١٢٠٣-١٢٨٣ م)

توفي بعد ذلك بأمد طويل في سنة
٦٨٢ هـ / ١٢٨٣ م.

وترجع شهرة القزويني إلى مصنفين
هامين: أحدهما يدخل في فن الكوزموغرافيا
والآخر في علم الجغرافيا.

أما الكتاب الأول فيحمل عنوان «عجائب
المخلوقات وغرائب الموجودات» الذي رفعه إلى
حاكم بغداد في عهد المفلح عملاء الملك
الجويني. ويدل عنوان الكتاب بوضوح على
انتماء المصنف إلى نمط كتب العجائب، وهو
ينقسم إلى مقدمة تحوي تصنيفاً عاماً لجميع
الموجودات وفقاً لتعريف اليونان لها، وعلى
الأخص أرسطو؛ ثم قسمين يمالجان الكلام
على العالمين: العلوي والسفلي كل على حدة.
ويتناول القسم الأول الذي يبحث في العالم
العلوي - الكلام على الأجرام السماوية
(الشمس والقمر والنجوم، وسكان ذلك العالم،
أي الملائكة، وكذلك عن التوقيعات والتقاويم
العربية السريانية وما يرتبط بها من أعياد
ومناسبات.

هو زكريا بن محمد بن محمود القزويني.

ولد سنة ٦٠٠ هـ / ١٢٠٢ م بقزوين بين
(رشت وطهران). ورغم نسبته إلى قزوين فهو
ينحدر من أسرة عربية أصلية استقر بها
المطاف في العراق العجمي منذ عهد طویل
حيث يرجع نسبه الأعلى إلى أنس بن مالك
الأنصاري رضي الله عنه.

ولا نعرف شيئاً كثيراً عن حياته ومشايخه
سوى أنه كان بدمشق حوالي عام ٦٣٠ هـ /
١٢٣٢ م حيث تأثر بالصوفي الشهير محيي
الدين بن القريب كما ربطته علاقة بضياء
الدين بن الأثير (أخ المؤرخ عز الدين، والمحدث
مجد الدين، ابن الأثير). وتولى القزويني
منصب القضاء بمدينة تى واسط والحلة
بالعراق، في عهد المستعصم بالله العباسي،
الأمر الذي يدل على أنه درس الفقه؛ ولكننا
لا نستطيع الجزم بأنه بقي في منصبه هذا
أم تركه في أعقاب استيلاء المغول على بغداد
وسقوط الخلافة العباسية سنة
٦٥٦ هـ / ١٢٥٨ م، ولكن من المؤكد أنه استطاع
أن يتابع دراساته العلمية وكتابة تأليفه إلى أن

أما القسم الثاني فخصصه لذكر الأرض وظواهرها، حيث يرد فيه الكلام عن العناصر الأربعة (النار والهواء والماء والرياح)، ويتضمن كذلك وصفاً لتقسيم المعمورة إلى سبعة أقاليم مع بيان أسباب حدوث الزلازل وتكوين الجبال ونشأة الأنهار والمنابع والعيون؛ ويلي ذلك عرض سريع لممالك الطبيعة الثلاث: المعدنية والنباتية والحيوانية، وتبدأ المملكة الأخيرة بالحديث عن الإنسان وخصائصه الأخلاقية وتشريعه وتركيبه المضمون ومميزات الشعوب المختلفة، ويعقب ذلك الحديث عن المخلوقات الأخرى ابتداءً من الجن والفيلان.

وأغلب نسخ كتاب «العجائب» المخطوطة التي وصلت إلينا مزودة بالمنمنمات والتصاویر التي توضح صور المخلوقات العجيبة التي أورد ذكرها القزويني، وبعض هذه النسخ بلغت فيها هذه الصور قمة في الجودة والاتقان.

وكتاب «العجائب» للقزويني هو أكبر أثر في كتب هذا الفن، كسب انتشاراً واسماً في جميع آداب الشرق الإسلامي، فإضافة إلى نسخه العربية المتعددة، توجد للكتاب عدد كبير من الترجمات الفارسية والتركية محفوظة في مكتبات العالم المختلفة.

وكتاب القزويني الثاني هو الأثر المعروف بـ «عجائب البلدان» جاء في عنوان التأليف الأول الذي أنهاه القزويني سنة ٦٦١هـ/ ١٢٧٥م وتضمن زيادات مهمة فتحمل عنوان: «آثار البلاد وأخبار العباد».

ووصف الأرض في جغرافية القزويني موزع على الترتيب التقليدي حيث قسم الأرض إلى سبعة أقاليم، وفي داخل كل إقليم يرد وصف مختلف البلاد والمدن والجبال والجزر والبحيرات والأنهار.. إلخ وفقاً لحروف المعجم، وهو أثناء ذلك لا يفل إيراد تفاصيل تاريخية وأهلية وتراجم لمشاهير الرجال المنتسبين لهذه المدن. وتقترب جغرافية القزويني كثيراً من ترتيب «معجم البلدان» لياقوت الحموي بل إنه يستمير منه فقرات في مواضع كثيرة، ولكن لا يمكن مقارنة المادة الجغرافية التي يقدمها القزويني بمادة ياقوت أو الجغرافيين المسلمين الكلاسيكيين، وإن كانت لا تخلو من روايات طريفة.

وكما هو الحال مع «كتاب العجائب» فقد وجدت كذلك ترجمات فارسية وتركية لكتابه في الجغرافيا.

ويعد القزويني بفضل هذين المصنفين من أكثر المؤلفين العرب قرأاً إلى الجماهير

بفضل الطريقة التي اتبعتها في تبسيط المعلومات التي يقدمها، فقد اهتم - مثل أقرانه الذين ألفوا في هذا الفن - يجمع الظواهر التي تحدث على الكرة الأرضية وقام في مؤلفاته بدور الفلكي والجغرافي والجيولوجي وعالم المعادن والنبات والحيوان إلا أنه يفتقر إلى الأصالة في البحث وعمل التحليل، حيث اكتفى بالنقل والجمع ولكن مع

التزام الأمانة في النقل، مما جعل مصنفيه يفتقران إلى عنصر الذاتية ولكنهما تميزا بالوضوح في الأسلوب. وقد بلغ هذا الفن مع القزويني أقصى درجة من الإبداع الفني حيث تبنى طريقة متميزة في تبسيط المعارف وأكثر الظواهر تعقيداً وعرضها بطريقة جذابة وواضحة.

أ.د. أيمن فؤاد سيد

مراجع للاستزادة:

١- كراشكوفسكي: تاريخ الأدب الجغرافي العربي ٢٨٧ - ٢٩٧.

٢- الوركي: الأعلام ٢: ٤٦.

٣- Lewicki, T., *Art of Kowena*. IN, pp. 898- 900.

القشيري

(٣٧٦ - ٤٦٥ هـ = ٩٨٦ م - ١٠٧٢ م)

هو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد النيسابوري القشيري، وكنيته: أبو القاسم، ولقبه: زين الإسلام، وشهرته القشيري، وأمه سلمية. وكان ميلاده في (استوا) إحدى قرى مدينة نيسابور، وتلقى تعليمه الأول ودراساته الدينية في قريته، أحد أعلام القرن الرابع الهجري.

وهو عربي النسب من جهة أبيه ومن جهة أمه. فهو بهذه العروبة التي تجرى في دمائه من أحسن الردود على من يتهمون بأنه نتاج عناصر أجنبية غريبة عن العرب والعروبة.

ترك القشيري قريته استوا وذهب إلى نيسابور ليتعلم الحساب كي يشارك مع لفيث من أهل قريته في إصلاح موازين الاقتصاد بها بعد ما اختلت نتيجة ثقل الخراج المفروض عليها.

ولكنه في نيسابور غير مسرور حياته للمرة الأولى، وذلك حينما وجد نفسه في بيئة علمية خصبة شددت كل اهتمامه، ودعته للانغماس فيها، والتزود بزاد العلم في المعقول والمنقول.

تلقى الفقه على يدني الإمام العظيم الإسفراييني، وأصول الفقه على ابن هورك، والمذهب الشافعي على يدني أبي بكر الطوماني. وإلى جانب ذلك غشى مجالس اللغة والأدب والنحو والعروض وكتب دروسها، كما قرأ مصنفات الباقلاني.

ومعنى هذا أنه تسلح بسلاح الثقافة المألوفة في عصره عند أوثق أربابها، ومعنى هذا أيضاً أنه قبل أن يلج حومة التصوف كان ممداً أحسن إعداد لفهم الشريعة والحقيقة وما يتصل بهما من معارف وضعية، وهذا أيضاً من أحسن الردود على من يتهمون الصوفية وكتاب التصوف بالجهل والشطط والبعد عن الجادة، وأنهم يأمررون تلامذتهم بكسر محابرههم!

وتلعب الصدفة وحدها لتغيير حياته للمرة الثانية.

فقد كان ذات ليلة يحضر مجلس الشيخ أبي علي الدقاق الذي كان يتحدث في «علم القلوب» ومذهب أصحاب الأحوال والمذاقات

والمواجيد، والشريعة والحقيقة وما بينهما من تواصل واتصال.. إلخ وإذا بالرجل والحديث يستوليان عليه على نحو عجيب غريب، ولم يستطع بعد ذلك مفارقة هذا المجلس وصاحبه.. وهو يستمع على الدوام إلى هاتف في أعماقه: إنك لهذا خلقت!

وحينما اقترب من الشيخ ويسط له بعض حاله، وشكا إليه أنه يعجز عن التوفيق بين مجلسه ومجالس العلوم العقلية والنقلية أشار عليه الشيخ أن يواصل إتقان هذه العلوم إلى درجة الاكتمال.

ومن هذه النصيحة نعرف عنصراً هاماً في المذهب الصوفي للشيخ القشيري فيما بعد: هو وجوب تصحيح البداية وتكريس الإيمان بقدر الوسع من الثقافة المنقولة والمعقولة قبل الولوج إلى عالم التصوف حتى يكون البنیان سليم الأساس.

ولم يستطع الشاب الافتراق عن الشيخ، وبأدله الشيخ حباً بحب، وأولاه عنايته ورعايته، وأعجب بسجاياه حتى جاء وقت رضى أن يزوجه بابنته الوحيدة فاطمة التي أنجب منها القشيري ستة أبناء كلهم عبادة وكلهم أئمة وكلهم من أرباب الأحوال كما أنجب ابنته (أمة الرحيم) أم عبد الغافر المارسي صاحب «تاريخ نيسابور» الشهير.

وكان أثر الدقاق في القشيري بعيداً جداً، وآية ذلك أن اسمه لا يغيب عنه في مصنفاته مشفوعاً بالتقدير وبالترحم.

وكان زواجه موفقاً وحياته الأسرية مستقرة. الأمر الذي ساعده على أن يكون مفكراً سوى المزاج، بعيداً عن التعقيدات والصراعات، واضح الرؤية، مستمعاً بأدب وقيم حافظ عليها طوال حياته وتظهر جلية في كل مصنفاته.

ثم يأتي التحول الثالث، وهو هذه المرة يتمثل في قوة غاشمة ظالمة من خارج محيطه العائلي والعلمي والاجتماعي. ذلك أن القشيري - شأن الأشاعرة جميعاً - نكبوا ذات يوم نكبة داهية، وكان ذلك حينما نجح الوزير الكندري في استصدار أمر من السلطان (طغرل) بسبب المبتدعة فأجاز له السلطان، وإذا بالكندري يضيف اسم أبي الحسن الأشعري إلى المبتدعة، ويجري ذلك على منابر نيسابور في وقت واحد، وحدثت فتنة هوجاء، وهاج الناس، وشارك الجيش في الصدام، وتعرض القشيري وأصحابه للإهانة والضرب والتمذيب، وكان صدى هذه الفتنة لدى السلطان - حين تلقاه ضائراً - فغاب أمل الأشاعرة، ووجدوا أنه من الخير ترك الأهل والديار والنزوح إلى بعيد خارج الوطن.

واستقر المقام بالمنفيين إلى جوار المصطفى
الحبيب - صلوات الله عليه وسلامه، وظلوا
على هذه الحال عشر سنوات كاملة.

وجاء وقت، اتفق فيه الجمع على أن
يجمعوا خلاف الرأي بينهم في العودة أو
المنفى عن طريق اختيار واحد منهم يقول
كلمته، وتكون هي كلمة الجمع التي لا نقاش
فيها، وتم ذلك، وكان المختار لهذه الكلمة
الحاسمة المسموعة: القشيري، ولا أحد غيره.

وقف القشيري يخطب في الناس ولا يدرى
بماذا يشير، وإذا به فجأة ينكشف له بفراسته
على البعد أن (الكندري) قد انتهى عهده
وسقط النظام كله وجاء (ألب أرسلان)..
فهتف فرحاً:

يا أهل خراسان بلادكم بلادكم، إنى لأرى

خمسكم يقطع الآن إربا إربا، ويرسل كل
عضو منه إلى ناحية بعيدة.. هيا هيا إلى
خراسان!

ويقول السبكي في «طبقات الشافعية»:
وضبط اليوم والتاريخ والساعة وإذا بدعاء
الشيخ يستجاب وتحقق الأمانى.

وعاد القشيري إلى وطنه نيسابور وقضى
السنوات الأخيرة من عمره من ٤٤٥هـ إلى
٤٦٥هـ في هدوء واستقرار وتالت مصنفاته،
وكثر تلاميذه، وعمت بركاته.

ودفن إلى جوار شيخه الدقاق في مدينته
الحبيبة نيسابور في عام ٤٦٥هـ رحمه الله
رحمة واسعة.

أ. د. علي جمعة محمد

مراجع للاستزادة

- ١ - الأعلام للزركلي ٥٧/٤
- ٢ - الرسالة القشيرية للقشيري.
- ٣ - نحو القلوب الكبير للقشيري
- ٤ - طبقات الشافعية للسبكي ٢/٢٤٣.
- ٥ - وفيات الأعيان لابن حطكان ١/٣٩٩.
- ٦ - تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ١١/١٨٣.

القضاعى

(٠٠٠-٤٥٤هـ = ٠٠٠-١٠٦٣م)

هو القاضى أبو عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر القضاعى الشافعى المصرى.

ولد فى مصر فى أواخر القرن الرابع الهجرى، فى عصر الحاكم بأمر الله. ودرس الحديث والفقه على مذهب الشافعى، وبرع فيه، وتفوق فى دراسة التاريخ والأدب. وبدأ حياته العامة بتولى القضاء.

ثم تولى التوقيع لأبى القاسم الجرجرائى المعروف بالأقطع وزير الخليفة الظاهر لإعزاز دين الله ابن الحاكم بأمر الله، ثم وزير ولده المستنصر بالله من بعده. ولما توفى الوزير أبو القاسم (سنة ٤٣٦هـ) تقلب القضاعى فى عدة وظائف ومهام رسمية؛ وكان المستنصر بالله يقربه ويثق بحكمته وحمى تصريفه للأمور.

تجول القضاعى ودرس فى بغداد ومكة والشام، ووقف على أحوال الدول الإسلامية يومئذ، ومجرى السياسة فى القصور المختلفة، وتبوأ فى البلاط المصرى ذروة الثقة والنفوذ. ثم جاء ظرف عهد فيه إلى

القضاعى بمهمة سياسية دقيقة. ذلك أن الأزمات والفتن الداخلية التى توالى على مصر فى عهد المستنصر بالله، لبثت تتفاقم حتى انتهت بوقوع الفلاء والقحط؛ ثم كانت الطامة الكبرى بوقوع الوباء فى سنة ٤٤٦هـ - (١٠٥٤م)؛ وعانت مصر يومئذ آلاماً ومحنًا مروعة. وتعرف هذه النكبة فى تاريخ مصر الإسلامية «بالشدّة العظمى». وقد بدأت كالعادة بالفلاء ونذرة الأقوات، وكان بين مصر والدولة البيزنطية يومئذ علائق حسنة، فأرسل المستنصر بالله فى سنة ٤٤٦هـ إلى إمبراطور قسطنطينية، وهو يومئذ قسطنطين السابع، أن يمدّه بالفلال والمؤن؛ وكانت الدولة البيزنطية تواجه يومئذ خطر السلاجقة الذين أشرفوا على حدودها الشرقية وعائلوا فى آسيا الصغرى؛ وكانت ترى أن تقوى صداقتها وتحالفها مع مصر، فقد كانت تخشى غزواتها من الجنوب ومن البحر؛ فاستجاب قسطنطين لدعوة المستنصر، وتم الاتفاق على أن ترسل المؤن من قسطنطينية إلى مصر، وأعدت بالفعل لتلك الغاية مقادير

واهرة من الغلال، تقدرها الرواية الإسلامية بأربعمائة ألف أردب. ولكن قسطنطين السابع توفي قبل تنفيذ الاتفاق، وخلفته على عرش قسطنطينية الإمبراطورة تيودورا، واشترطت لإرسال المؤن إلى مصر شروطاً أباه المستنصر، ومنها أن يمدّها بالجند لمحاربة السلاجقة، ونشبت بين الفريقين معارك انتصر فيها المصريون بأدى ذى بدء. ولكن الأسطول البيزنطى غزا مياه الشام، وهزم المصريين فى عدة مواقع؛ فكف المستنصر من متابعة الحرب، وعاد إلى المهادنة والمفاوضة، وأرسل إلى بلاط قسطنطينية سفيراً مختاراً يسمى إلى عقد الصلح، وتنظيم العلاقات بين الفريقين.

وكان ذلك السفير المصرى إلى بلاط القياصرة، هو أبو عبد الله القضاعى الذى يحبوه المستنصر بثقته وتقديره. فقصده القضاعى إلى بيزنطة عن طريق الشام؛ وتضع الرواية الإسلامية تاريخ هذه السفارة الشهيرة فى سنة ٤٤٧هـ (١٠٥٥م) ويقع هذا التاريخ فى عصر الإمبراطورة تيودورا التى جلست على العرش سنة ١٠٥٤م وتوفيت فى أغسطس سنة ١٠٥٧م.

وقد وصل القضاعى إلى قسطنطينية فى أواخر عهد الإمبراطورة تيودورا؛ واستمر فى أداء مهمته بعد وفاتها لدى الإمبراطور ميخائيل السادس؛ ومكث حيناً بـقسطنطينية؛

ومما يؤيد طول مكث القضاعى بعاصمة القياصرة أنه عنى هنالك بالدرس وجمع المواد التاريخية عن المدينة وخططها، أما مهمة السفير المصرى لدى البلاط البيزنطى فلم تحددها الرواية الإسلامية تحديداً واضحاً. ولكنا نستنتج مما قدمنا من الظروف والحوادث، أنها كانت تقوم على السعى فى إقناع البلاط البيزنطى بالتحالف مع مصر ضد السلاجقة، وإعانة مصر بالأقوات والمؤن، تنفيذاً للمهود التى قطعها قسطنطين السابع للمستنصر، وتوفى قبل الوفاء بها.

ولكن القضاعى أخفق فى مهمته. ذلك أن السياسة البيزنطية أثرت جانب السلاجقة، لأنهم كانوا يومئذ أشد خطراً على الدولة الشرقية من مصر، وأثر القيصر أن يتعاقد مع رسول طغرل بك؛ ويمكث القضاعى بذلك إلى المستنصر. فرد المستنصر بالقبض على أخبار قمامة ومصادرة نفائسها، واضطربت العلاقات بين مصر وبيزنطة مرة أخرى؛ وعاد القضاعى إلى مصر على إثر هذا الفشل. ونستطيع أن نضع تاريخ عودته فى سنة ٤٥٠هـ (١٠٥٨م) أعنى بعد أن أنفق أكثر من عامين فى رحلته. ثم توفى القضاعى بعد ذلك ببضعة أعوام، فى ١٦ ذى القعدة سنة ٤٥٤هـ - (١٠٦٢م).

وقد كتب القضاى عدة مصنفات فى
الفقه والتاريخ، منها: ١ - كتاب «الشهاب».

٢ - كتاب «مناقب الإمام الشافعى
وأخباره».

٣ - كتاب «الأنبياء عن الأنبياء وتواريخ
ال خلفاء».

٤ - كتاب «المختار فى ذكر الخطط
والآثار».

٥ - كتاب «عيون المعارف».

وقد اندثر معظم هذه الآثار، ولم يصلنا
منها سوى كتاب «الشهاب» و«مسند الشهاب»
أو «مسند الصحاب» وهما فى الحديث،
وكلاهما بمكتبة الإسكوريال وانتهى إلينا
أيضاً، كتاب «عيون المعارف» وهو على ما
يصفه مؤلفه فى مقدمته «موجز فى ذكر
الأنبياء وتاريخ الخلفاء، وولايات الملوك
والخلفاء، إلى سنة الثنتين وعشرين وأربعمائة
من الهجرة».

والظاهر أن «عيون المعارف» و«الأنبياء عن
الأنبياء وتواريخ الخلفاء» هما اسمان لمؤلف
واحد حسبما يبدو من مقدمة «عيون
المعارف» المشار إليها.

غير أن أهم آثار القضاى هو بلا ريب
كتابه الشهير فى الخطط، وهو المسمى

«المختار فى ذكر الخطط والآثار» ولم يصلنا
هذا الأثر، ولكن انتهت إلينا منه، على يد
الكتاب والمؤرخين المتأخرين، ولا سيما
القلقشندى، والمقرئى، وابن تفرى بردى،
والسيوطى، شذور كثيرة تدل على قيمته
وأهميته؛ وقد كان المؤلف القضاى فى
الخطط أهمية خاصة؛ لأنه آخر رواية كتبت
عن خطط مصر والقاهرة قبل أن تفسر
معالمها فترة الشدة والخراب التى نزلت
بمصر أيام المستعصر بالله، وقبل أن تبعث
بعد ذلك خلقاً جديداً فى معظم معالمها
وصروحها، وهى حقيقة ينوء بها المقرئى فى
مقدمة «الخطط» إذ يذكر كتاب القضاى
«المختار» ضمن مصادره ثم يقول: «ومات (أى
القضاى) فى سنة سبع وخمسين وأربعمائة
قبل سنى الشدة فنثر ما ذكر ولم يبق إلا
يلمع وموضع بلقع». والظاهر مما نُقل إلينا
من كتاب القضاى أنه أثر ضخم، تناول فيه
خطط مصر وآثارها وتاريخها منذ الفتح
الإسلامى بإفاضة، وأضاف إليه ما انتهت
إليه أحوال القاهرة المعزية حتى منتصف
القرن الخامس. والظاهر أيضاً أن كتاب
«المختار» إنما هو المنعوت «بتاريخ القضاى»
لأن ما نقل إلينا منه من الشذور يمتاز
بإفاضة واضحة، ولا وجود له فى الموجز
المسمى «عيون المعارف».

وقد كان القضاعى، كما يبدو من آثاره، مؤرخاً دقيقاً ثقة، يزن روايته ويمحصها، وكانت روايته عن مصر الإسلامية، ولاسيما عن حوادث عصره، مصدراً خصباً لكثير من المؤرخين المتأخرين؛ وما زالت هذه الرواية ذائعة تتخذ مكانها بين مصادر التاريخ المصرى حتى أواخر القرن التاسع، حيث نرى

السيوطى ينقل فى حوادث فتح مصر عن كتاب «الخطط» للقضاى مكتوباً بخطه، وفى ذلك ما يؤيد أيضاً أن الكتاب المنعوت «بتاريخ القضاى» إنما هو كتاب «المختار فى الخطط والآثار».

أ. محمد عبد الله عنان، بتصرف.

مراجع للاستزادة:

- ١- مؤرخو مصر الإسلامية للمؤرخ محمد عبد الله عنان ص ٥٥ - ٦١
- ٢ - حسين الحاصرة للسيوطى ٧٠/١.
- ٣ - وفيات الأعيان لابن خلكان ٥٨٥/١.
- ٤ - طبقات الشافعية للسبكي ٦٢/٢.
- ٥ - خطط المقريزى ٣٥٥/١.
- ٦ - الأعلام للزركلى ١٤٦/٦.

القلقشندي

(٧٥٦ - ٨٢١ هـ = ١٣٥٥ - ١٤١٨ م)

هو القاضي شهاب الدين: أحمد بن علي ابن أحمد الفزارى القلقشندي. ولد بقرية قلقشندة إحدى قرى مركز قليوب، محافظة القليوبية في سنة ٧٥٦ هـ = ١٣٥٥ م ومن اعلام القرن الثامن الهجري.

درس وتلقى العلم على أكابر علماء عصره في القاهرة والإسكندرية. وتخصص في الأدب والفقه الشافعي، وبرع في علوم البلاغة واللغة والإنشاء، الأمر الذي لفت إليه الأنظار، ومهد له سبل الاضطلاع بالمنصب الذي تؤهله له مواهبه الأدبية والفنية وهو العمل في ديوان الإنشاء سنة ٧٩١ هـ في عهد السلطان برقوق.

وقد كان لديوان الإنشاء المصري، منذ أيام الدولة الفاطمية تاريخ حافل، وقد لبث عصوراً مدرسة أدبية زاهرة، يجتمع فيها أقطاب الكتابة، وأئمة النثر والبلاغة ولبث القلقشندي أعواماً يعمل في ديوان الإنشاء، واستمر فيه حتى آخر عهد الظاهر برقوق (إلى سنة ٨٠١ هـ) أو بعد ذلك بقليل، حتى توفى سنة ٨٢١ هـ = ١٤١٨ م.

بدأ القلقشندي مؤلفاته برسالة موجزة، بين فيها ما يحتاج إليه كاتب الإنشاء من المواد، وما تقتضيه من أصول ورسوم وأسايب، فوقعت موقعاً حسناً، وأشير إليه، حسبما يقول، والظاهر أن الإشارة كانت من مصدر عال، وربما كانت من السلطان نفسه، إذ يقول لنا: «إنه قد امثل الأمر بالسمع والطاعة» - وأشير إليه أن يبسط الكلام في هذا الموضوع، وأن يلحق رسالته بمؤلف جامع في أصوله وفنونه، فصعد القلقشندي بالأمر، واسترشد بما كتبه ابن فضل الله العمري من قبل، وقضى أعواماً طويلة في البحث والتتقيب، واستخرج الوثائق والكتب والمراسلات الخلافية والسلطانية، وغيرها من مختلف أصناف المكاتبات الرسمية والدبلوماسية، حتى اجتمعت لديه من ذلك مادة غزيرة لم يسبق أن اجتمعت من قبل لكاتب في موضوعه، ورُتب مؤلفه على مقدمة وعشر مقالات. وأنا لندعش حقاً، إذا علمنا أن هذه المقدمة، وهذه المقالات العشر، تملأ أربعة عشر مجلداً ضخماً، وهي محتويات

الموسوعة العظيمة، التي سماها القلقشندي في مقدمته بكتاب «صبح الأعشى في صناعة الإنشاء». وقد يسمى أحياناً «صبح الأعشى في فنون الإنشاء»، وذلك حسبما يسميه السخاوي في الضوء اللامع.

والظاهر أن القلقشندي قد بدأ كتابة مؤلفه الجامع حوالى سنة ٨٠٥ هـ إذا قدرنا أنه استغرق في وضعه عشرة أعوام، فهو يقول لنا في مقدمته: إنه فرغ من تأليفه في شوال سنة ٨١٤ هـ.

وقد عني القلقشندي بنواح أخرى من التاريخ والأدب، فوضع كتاباً في أنساب العرب عنوانه «نهاية الأرب في معرفة قبائل العرب»، يستفاد منه أنه كتب في سنة ٨١٢ هـ. وكتاباً آخر في الأنساب أيضاً عنوانه «قلائد الجمان في قبائل العربان».

ووضع مختصراً لصبح الأعشى عنوانه «ضوء الصبح المسفر، وجنى النوح المثمر».

ووضع كتاباً في الفقه الشافعى عنوانه «الفيوٹ الهوامع في شرح جامع المختصرات ومختصرات الجوامع».

وانشأ القلقشندي كثيراً من النظم الجيد، والظاهر أنه قضى أعوامه الأخيرة في عزلة،

مراجع للاستزادة:

- ١ - مؤرخو مصر الإسلامية للمؤرخ محمد عبد الله عنان من ص ٧٦ إلى ص ٨٤ بتصرف.
- ٢ - صبح الأعشى ج ١ / ١.
- ٣ - الأعلام للزركلى ج ١ / ١٧٧.
- ٤ - بدائع الزهور في وقائع الدهور لابن إياس ح ٧٨٩/٤.

بعيداً عن الأعمال والوظائف الرسمية، ولم يتول بعد ديوان الإنشاء، منصباً آخر، بيد أنه ظل كما يحدثنا صاحب شذرات الذهب، محتفظاً بمكانته الرفيعة في البلاط وفي الدولة، وفي الدوائر العلمية.

هذا، وإذا كنا لا نستطيع أن نعتبر القلقشندي مؤرخاً بالمعنى الحقيقي ولا نستطيع في نفس الوقت أن نعتبر موسوعة «صبح الأعشى» مؤلفاً تاريخياً محضاً، فإنه لا شك أنها تقدم إلينا بالنسبة لتاريخ مصر بنوع خاص، مجموعة عظيمة من الوثائق الإدارية والسياسية، التي تلقى أعظم الأضواء على مختلف النظم التي قامت عليها الدول الإسلامية المصرية المتعاقبة، ومختلف العلاقات الدبلوماسية التي كانت تعقد خلال المصور الوسطى بين هذه الدول المصرية، ومختلف الدول الإسلامية والنصرانية. وهذا وحده يكفى لأن نصبح صفة تاريخية قوية على كتاب «صبح الأعشى»، وأن نصبح على مؤلفه المؤرخ السياسي والإداري، وهي صفة لها قيمتها الخاصة عند المؤرخ الحديث.

أ. محمد عبد الله عنان، بتصرف.

ابن قيم الجوزية

(٦٩١ - ٧٥١ هـ = ١٢٩٢ - ١٣٥٠ م)

هو محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد ابن حريز الزرعي الدمشقي، الملقب بشمس الدين أبي عبد الله، المعروف بابن قيم الجوزية، الفقيه، الحنبلي، الأصولي، المحدث، النحوي، الأديب، الواعظ، الخطيب.

ولد في السابع من صفر سنة ٦٩١ هـ الموافق ١٢٩٢ م بدمشق ونشأ بها وكان جرى الجنان، شجاعاً في الحق، واسع المعرفة، عالماً بالخلاف ومذاهب السلف، وكان يميل أول أمره إلى التصوف، ثم اشتغل بالحديث والقرآن وعلومهما والتفقه فيهما، ولازم الاشتغال بالعلم ليلاً ونهاراً، وكان كثير الصلاة والتلاوة، إذا صلى الصبح جلس مكانه يذكر الله حتى الضحوة الكبرى، وكان حسن الخلق؛ كثير التودد للناس، جم التواضع، لا يحسد ولا يحقد، وكان يقول: بالصبر واليقين ينال المرء الإمامة في الدين، وكان أيضاً يقول: «لا بد للمالك من مئة تسيّره وترقيّه، وعلم يُبصره ويهديه»، دُرّس بالمدرسة الصدرية، وأمّ الناس بعد وفاة أبيه بالجوزية.

توفي - رحمه الله - بدمشق سنة ٧٥١ هـ الموافق ١٣٥٠ م، ودفن بمقبرة الباب الصغير، ليلة الخميس في الثالث والعشرين من شهر رجب.

وقد لقي في سبيل حرية الرأي والجهل بالحق والإعلان عما يمتقد ما لاقى شيخه ابن تيمية من اضطهاد وتعذيب وسجن؛ فقد اعتقل مع شيخه ابن تيمية بالقلعة بعد أن أهين وطيف به محمولاً على جمل، ثم أفرج عنه بعد وفاة ابن تيمية، وحبس مرة أخرى لإنكاره شدّ الرحيل لزيارة قبر الخليل.

من شيوخه وتلاميذه:

سمع من التقى سليمان، وأبي بكر بن عبد الدايم، والمطعم، وابن الشيرازي، وإسماعيل ابن مكتوم، وقرأ المريضة على أبي الفتح والمجد التونسي، وقرأ الفقه على المجد الحراني، وأخذ الفرائض عن أبيه أبي بكر، وقرأ الأصول على الصفي الهندي وابن تيمية، وكان أكثر ملازمة لابن تيمية من غيره، فغلب عليه حبه، وقلّده في كثير من أقواله وأحواله

حتى كان لا يخرج عن شيء منها غالباً، وكان ينتصر له، وهو الذي هذب كتبه ونشر علمه. أما تلاميذه فلا يحصون عدداً كمصنفاته.

مؤلفاته :

صنّف تصانيف كثيرة، بلغت نيفاً وستين كتاباً في مختلف العلوم، منها ما هو كبير يقع في مجلدات، ومنها ما هو في مجلد وجميعها جيد ومفيد ومن أشهرها: (إعلام الموقعين من رب العالمين) في الأصول، و (حصاد

الأرواح إلى بلاد الأفراح)، و (إغاثة اللفهان في مصائد الشيطان)، و (زاد المعاد في هدى خير العباد) في الحديث، و (شفاء العليل في القضاء والقدر والحكمة والتعليل) في التوحيد، و (الطرق الحكمية في السياسة الشرعية) في الفقه، و (التبيان في أقسام القرآن)، و (مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة) وهي من أنفع الكتب، وكلها مطبوعة.

أ. د. علي جمعة محمد

مراجع للاستزادة،

- ١ - طبقات الحنابلة لابن رجب الحنبلي ج ١ / ٦١ .
- ٢ - الهداية والنهاية لابن كثير ج ١٤ / ٣٣٤ .
- ٣ - شذرات الذهب لأبي المعاد ج ٢ / ١٦٨ .
- ٤ - افصح المبين لعبد الله المراهي ج ٢ / ١٦١ .
- ٥ - الأعلام للزركلي ج ٦ / ٥٦ .
- ٦ - زاد المعاد في هدى خير العباد لابن القيم ج ١ / ١٥ .

ابن كثير الدمشقي (٧٠١ - ٧٧٤هـ = ١٣٠٢ - ١٣٧٣ م)

برع في الفقه والتفسير والنحو، وأمن
النظر في الرجال والملل.

ويعتبر تفسيره من أشهر ما دُون في
التفسير المأثور، وهو في هذه الناحية: الكتاب
الثاني بعد تفسير ابن جرير.

وقد اعتنى فيه بالرواية عن مفسري
السلف، حيث فسّر فيه كلام الله تعالى
بالأحاديث والآثار معتمدة إلى أصحابها، مع
الكلام عما يحتاج إليه جرحاً وتعديلاً.

وقد قدّم له ابن كثير بمقدمة طويلة هامة،
تمرّض فيها لكثير من الأمور التي لها تعلق
واتصال بالقرآن وتفسيره، ولكن أغلبها من
كلام شيخه ابن تيمية في مقدمته في أصول
التفسير.

ويمتاز ابن كثير بأنه ينه إلى ما في
التفسير المأثور من منكرات الإسرائيليات،
ويحدّر منها على وجه الإجمال تارة، وعلى
وجه التعمين والبيان لبعض منكراتها تارة
أخرى.

هو: أبو الفداء: إسماعيل بن الخطيب
شهاب الدين أبو حفص عمر بن كثير عماد
الدين القرشي الشافعي.

ولد في (الجنبدل) سنة ٧٠١هـ الموافق سنة
١٣٠٢م.

قدم دمشق وله سبع سنين، مع أخيه بعد
موت أبيه، وسمع من العلماء، أخذ عن ابن
تيمية، وهنّ بحبه، وامتنع بسببه، وناضل
عنه، وتابعه في كثير من آرائه.

حفظ التتبيه ومختصر ابن الحاجب
وصحب ابن تيمية وقرأ في الأصول على
الأصبهاني، وكان كثير الإمتحان قليل
النسيان، جيد العهد.

وَلِيَ مشيخة أم الصالح بعد موت الذهبي.
كما ولي مشيخة الحديث الأشرفية مدة
يسيرة، بعد موت السبكي وأخذت منه.

وقد مات - رحمه الله - سنة ٧٧٤هـ في
شعبان الموافق سنة ١٣٧٣م.

وكان رحمه الله قدوة العلماء والحفاظ،
وعمدة أهل المعاني والألفاظ.

وبالجملة: فهو من خير كتب التفسير
بالمأثور، شهد له بذلك العلماء،
من أهم مؤلفاته : تفسير القرآن العظيم،
والأحكام الصغرى فى الحديث،
الاجتهاد فى طلب الجهاد،
البداية و النهاية فى التاريخ،
التكملة فى تاريخ الثقات والضعفاء،
جامع المسانيد،

الطبقات،
علوم الحديث،
الكواكب الدرارى،
مناقب الإمام الشافعى،
الفصول فى سيرة الرسول،
تخريج احاديث ابن الحاجب،
تفسير القرآن العظيم،
أ. د. عبد الحى الفرماوى

مراجع للاستزادة :

- ١ - البداية والنهاية فى التاريخ.
- ٢ - التكملة فى تاريخ الثقات والضعفاء.
- ٣ - جامع المسانيد.
- ٤ - الطبقات.
- ٥ - مناقب الإمام الشافعى.

ابن كثير المكي (٤٥ - ١٢٠ هـ = ٦٦٥ - ٧٣٨ م)

| | |
|--|---|
| هو أبو معبد: عبد الله بن كثير بن عمرو | أحد القراء السبعة. |
| ابن عبد الله بن زاذان بن فيروز بن هرمز الداري، مولى عمرو بن علقمة الكنانى، وسمى الدارى لأنه من بنى الدارين هانئ، وهم: رهط بنى تميم الدارى. وقيل: لأنه كان عطاراً، والعطار تسميه العرب دارياً نسبة إلى (دارين) مَوْضِع بالبحرين، وهو أحد القراء السبعة. | قال عنه الشاطبى فى منظومته المسماة بعرض الأمانى ووجه التهانى: وهى المنظومة المعروفة باسم الشاطبية ، ومكة عبد الله فيها مقامه |
| أما عن كنيته: فقليل: أبو معبد، وقيل: أبو محمد، وقيل: أبو بكر، وقيل: أبو عباد، وقيل: أبو المطلب، وأشهرها أبو معبد. | هو ابن كثير كاتر القوم معتلا وكان ابن كثير قاضى الجماعة بمكة، ونقل الإمام الشافعى قراءة ابن كثير وأثنى عليها وقال: قراءتا قراءة عبد الله بن كثير وعليها وجدت أهل مكة. |
| ولد ابن كثير بمكة سنة خمس وأربعين للهجرة وقيل سنة ثمان وأربعين من الهجرة. وتوفى - رحمه الله - سنة عشرين ومائة، وقيل: سنة اثنتين وعشرين ومائة من الهجرة. | قال الأصمى: قلت لأبى عمرو أقرأت على ابن كثير؟ قال: نعم، ختمت على ابن كثير بعد ما ختمت على مجاهد، وكان ابن كثير أعلم بالعربية من مجاهد. |
| نال ابن كثير مكانة عظيمة فى القراءة والإقراء بمكة حتى انتهت إليه رئاسة الإقراء بالمسجد الحرام وصار إماماً يتمسكون به. | وقد عرض ابن كثير القرآن على عبد الله ابن السائب المخزومى، ومجاهد ابن جبر، ودرياس مولى عبد الله بن عباس. وعرض عبد الله بن السائب على أبى بن كعب، وعمر |

ابن الخطاب - رضى الله عنهم - وعرض
درياس ومجاهد على ابن عباس، وعرض ابن
عباس على أبى بن كعب، وزيد بن ثابت، وكل
من زيد، وأبى، وعمر، عرضوا على رسول الله
ﷺ.

وقد قرأ على ابن كثير كثيرين، منهم: شبل
ابن عباد، وإسماعيل بن مسلم، وحماد
ابن سلمة، وسفيان بن عيينة، وأبو عمرو بن
العلاء، ومعروف بن مشكان، وإسماعيل بن
عبد الله بن قسطنطين.

ومن أشهر رواه :

١ - أبو الحسن بن محمد بن عبد الله
القاسم بن نافع بن بزة المعروف بـ (البزى).

٢ - وأبو عمرو محمد بن عبد الرحمن بن
محمد خالد بن سعيد المكي الملقب بـ (قنبل).

وكان من منهج ابن كثير فى القراءة أنه:

١ - يصل هاء الضمير (بواو) إن كانت
مضمومة وقبلها حرف ساكن وبعدها حرف
متحرك نحو ﴿ منه آيات ﴾ ويصلها (بياء) إن
كانت مكسورة وقبلها ساكن وبعدها متحرك
نحو ﴿ فيه هدى ﴾.

٢ - يصم ميم الجمع ويصلها (بواو) إن
كان بعدها متحرك بلا خلاف عنه.

٣ - يقرأ بقصر المنفصل وتوسط المتصل
قولا واحداً.

٤ - يسهل الهمزة الثانية من الهمزتين من
كلمة من غير إدخال ألف بينهما.

٥ - يختلف راوياء فى الهمزتين من كلمتين
إذا كانتا متفقتين فى الحركة فالبزى يقرأ
كقالبون - أعنى بإسقاط الأولى إن كانتا
مفتوحتين، ويسهّلها إن كانتا مكسورتين أو
مضمومتين، وقنبل يقرأ بتسهيل الثانية أو
إبدالها حرف مد مثل (ورش) - أما مختلفتا
الحركة فابن كثير من روايته يغير الثانية
منهما كما يغيرها قالون وورش.

٦ - يفتح ياءات الإضافة إذا كان بعدها
همزة قطع مفتوحة، أو همزة وصل مقرونة
بلام التعريف، أو مجردة منها على تفصيل
يعلم من كتب القراءات.

٧ - يثبت بعض الياءات الزائدة وصلأ
ووقماً وكل ذلك مبين على التفصيل فى كتب
القراءات، وبيان الخلاف الوارد فى ذلك بين
البزى وقنبل.

٨ - يقف على التاءات المرسومة فى
المصاحف تاءً - بالهاء نحو ﴿ رحمت الله
وبركاته ﴾ ﴿ وجنت نعيم ﴾.

أ.د. أحمد المعصراوي

- ١ - عاية النهاية ١٤٢/١ وقراءات القراء المعروفين للأندلسيين من ٦٥
- ٢ - السبعة لأبي مجاهد من ٦٤ ومعرفة القراء للكبار ١، ٨٧.
- ٣ - عاية النهاية ٤٤٤/١، وقراءات القراء المعروفين من ٦٥
- ٤ - طبقات ابن سعد ٢٥٦/٥.
- ٥ - سير أعلام النبلاء ٢١٨/٥
- ٦ - شرح النويري على طبقة النضر ١٩١/١
- ٧ - تهذيب التهذيب ٣٦٧/٥
- ٨ - النضر ١، ١٢١.
- ٩ - الأعلام للزركلي ج ١١٥/٤.

الكرجى

(٠٠٠ - نحو ٤٠٦ هـ = ٠٠٠ نحو ١٠٢٠ م)

بعض مؤلفاته النفيسة التى تحبر عن بعض
مآثره العلمية، بالرغم من أنها لم تنل حظها
بعد من البحث والتحليل.

ولا تذكر المصادر سنة ميلاد الكرجى على
وجه التحديد، وترجح بعض الكتب الحديثة
أنه توفى بعد سنة ٤١٠ هـ.

مؤلفاته :

- ١ - الفخرى فى الجبر والمقابلة، نسبة إلى
الوزير البغدادي فخر الملك...
- ٢ - الكافى فى الحساب.
- ٣ - المقنع فى المساحة.
- ٤ - نواذر الأشكال.
- ٥ - البديع فى الحساب.
- ٦ - المسائل والأجوبة.
- ٧ - علل الجبر والمقابلة.
- ٨ - الأجذار.
- ٩ - المدخل إلى علم النجوم.
- ١٠ - الدور والوصايا.

هو أبو بكر محمد بن الحسن الكرجى،
نسبة إلى «الكرج»، وهى مدينة بين همدان
وأصفهان.

وصفها البعقوبى فى «البلدان» بأنها تقع
بين أربعة جبال عامرة بالضياح والمزارع
والقرى، وأنهار مطردة وعيون جارية. وقد
عاش الكرجى فى القرن الخامس الهجرى
(الحادى عشر الميلادى).

وذكره ابن خلكان فى كتابه «وفيات
الأعيان» عند ترجمته للوزير فخر الملك.

أشار إليه صاحب «كشف الظنون» ثلاث
مرات، فى إحداها يسميه الكرجى، وهى
اثنين الكرخى، مما سمح بقراءته بقراءتين
فى بعض المراجع والسبب - فيما نرى - يعود
إلى النسخ النزين لم يلتزموا بالتنقيط.

وقد ظل الكرجى مغموراً فى جُفَى النسيان
حتى عهد قريب، عندما لفت بعض
المستشرقين الأنظار إليه، ووصفه «سميث»
D.E. smith فى كتابه «تاريخ الرياضيات» بأنه
من أعظم الرياضيين الذين كان لهم أثر
حقيقى فى تقدم العلوم الرياضية، ثم ظهرت

- ١١- رسالة في الاستقرار.
- ١٢- إنباط المياه الخفية.
- كما يذكر له أصحاب الطبقات كتابا في العقود والأبنية.
- ويعكس هذا التنوع في مؤلفات الكرجي
- سمة الموسوعية التي تميز بها علماء الحضارة الإسلامية.
- أ.د. أحمد فؤاد باشا

مراجع للاستزادة:

- ١ - أساسيات العلوم لمعاصرة في التراث الإسلامي، دراسات تأصيلية، د. أحمد فؤاد باشا، دار الهداية، القاهرة ١٩٩٧م
- ٢ - مشكلة المياه الجوفية وحلولها في التراث الإسلامي، لحالد العرب، دار القدس، القاهرة ١٩٩٥م.
- ٣ - كتاب إنباط المياه الجوفية، للكرجي، تحقيق ودراسة، يفتاد عبد المنعم، معهد المخطوطات العربية، القاهرة، ١٩٩٧م
- ٤- وهيات الأحياء لابن خلكان ج٢/١٥
- ٥- شعرات الذهب لابن العصار ج٢/ ١٨٦
- ٦- كشف الظنون ج٢/ ٢٢٧
- ٧- الأعلام للزركلي ج١/ ٨٢.

الكرمانى (٧١٧ - ٧٨٦ هـ)

شهره، فإذا انقضى الشهر بعد كتب آخر
فينسخه ولا يأكل إلا من ثمنه مع كثرة أملاكه
وسعة من الدنيا.

وهكذا حظى الكرمانى بعث ما حظى به
كثير من العلماء فى صغرهم من عناية الأب
وحرصه على تعليم أولاده، فكان أبوه هو أول
من أخذ عنه العلم، ثم يحكى لنا ابن الكرمانى
أن والده لما بلغ مبلغ الرجال ارتحل بعد ذلك
إلى كرمان وقرأ بها على علمائها، ثم رحل
بعد ذلك بإذن والده إلى شبانكاره - وهى بلدة
من أعمال شيراز - وفيها الشيخ عضد
الدين، وفى ذلك يقول ابن الكرمانى :
(فلأزمه واشتغل عليه وقرأ عليه شرح
مختصر ابن الحاجب وكتاب المواقف فى
أصول الكلام وغير ذلك، من مؤلفات شيوخه
عضد الدين، ثم وقع خراب فى بلاد شيراز
وقتل سلطانها وكان معسناً إلى والدى، وكان
والدى يترحم عليه) أهـ.

أما عن مدة ملازمته للقاضى عضد الدين
فقد أفادت مصادر ترجمته أنها اثنتا عشرة
سنة، قال الحافظ فى الدرر الكامنة : (ثم

هو محمد بن يوسف بن على بن محمد بن
سعيد السعيدى، نسبة إلى سعيد بن زيد أحد
الصصحاب العشرة المبشرين بالجنة، الكرمانى
الأصل البغدادى الشافعى، أبو عبد الله،
شمس الدين.

ولد سنة ٧١٧ هـ، على الراجح. وقد ولد
فى بلدة كوينان من أعمال كرمان، بينها وبين
بلدة كرمان مسيرة ثلاثة أيام.

يقول الكرمانى مرفأً بخراسان وكرمان:
«خراسان» بضم الخاء هى المملكة المعروفة
موطن الكثير من علماء المسلمين و«كرمان»
بكسر الكاف منزل الكرم والكرام، دار أهل
السنة والجماعة.

نشأ الكرمانى فى بيت علم وتدين وزهد،
فوالده يوسف كان من العلماء العاملين كما
يحكى لنا ذلك ابن الكرمانى بقوله : (نشأ
والدى رحمه الله بها، واشتغل بها على والده
يوسف وكان من العلماء العاملين حكى لى
والدى عنه أنه لما كان يأكل إلا من ثمن
مصحف شريف يكتبه فى كل شهر بخمسة
دراهم يبيعه ويقتات بالخمسة دراهم طول

ارتحل إلى شيراز فأخذ عن القاضي عضد الدين ولازمه اثنتى عشرة سنة حتى قرأ عليه تصانيفه) أهـ.

ويواصل الكرمانى رحلاته العلمية متنقلاً بين المدن الإسلامية حتى إن العلامة السخاوى ذكر عنه فى ترجمته لولده يحيى أنه لازمه سفرأ وحضرأ وجاب معه نحو خمسين مدينة، فالكرمانى لم يكف بما تلقاه على والده ومشايخ كرمان بل دفعه حبه للعلم والتزود منه إلى الرحلة فى طلبه، فرحل إلى شيراز وأخذ عن القاضي عضد الدين وقرأ عليه تصانيفه والتي كان لها أكبر الأثر فى تكوين شخصية الكرمانى العلمية وبالتالي فى إنتاجه العلمى كما سيأتى .. بإذن الله تعالى.. عند الحديث عن شيوخه ومؤلفاته.

وعن أسماء المدن التى رحل إليها الكرمانى بعد ذلك يقول ابن الكرمانى :

(.. وقصد بغداد ثم قصد الشام ثم أتى مصر ولكنه فى سنة خمس وخمسين وسبعمائة ورد مصر وسلطانها الملك الصالح والأمير الكبير بها شيخون، فأراد السلطان وشيخون أن يقيم والدى بالقاهرة.. وهو يريد أن يحج فحج من طريق الحاج المصرى بعد أن قرأ البخارى بالقاهرة بالجامع الأزهر على الشيخ ناصر الدين الفاروقى وغيره من علمائها، ثم لما حج رجع إلى بغداد وكانت

بغداد إذ ذاك بلد عامر بأهله من أحسن بلاد الدنيا، فأقام بها واشتغل بالتأليف، واشتغل الناس عليه فى هتون العلم، وحج مرات وجاور وأنا فى خدمته سنة خمس وسبعين وسبعمائة، ثم رجع إلى بغداد وأقام بها إلى سنة خمس وثمانين فقصد الحج وأنا فى خدمته) أهـ.

ومن أوصافه التى ذكرتها لنا كتب التراجم أنه كان مقبلاً على شأنه لا يتردد إلى أبناء الدنيا، قائماً باليسير، ملازماً للعلم، شريف النفس، متواضعاً، بارأ لأهل العلم، متكبرأ على أهل الدنيا، وكان تام الخلق فيه بشاشة ومما ذكروه عنه أيضاً أنه تبهر فى علوم كثيرة حتى فاق أقرانه وقُضِلَ غالب أهل زمانه، وحدث له حادث وهو فى الرابعة والثلاثين إذ قد تردى من مكان مرتفع فكان لايمشى إلا على عصا، ومع ذلك فقد كان نشيطاً فى تنقلاته ورحلاته، وذكرت المصادر نقلاً عن الشيخ زين الدين العراقى أنه اجتمع به فى الحجاز، وذكر من أوصافه أنه كان شريف النفس مقبلاً على شأنه.

عاش الكرمانى تسعا وستين سنة، واتفق مترجموه على أن وفاته كانت فى يوم الخميس سادس عشر من محرم سنة ست وثمانين وسبعمائة، وتوفى راجعاً من الحج بمنزل يعرف بروض مهنا، ونقله ولده يحيى الذى كان ملازماً له إلى بغداد ودفنه فى

موضع كان قد اختاره في حياته بقرب الشيخ
أبي إسحاق الشيرازي وابن الصباغ وغيرهما
من العلماء، كما صرح بذلك ولده في مجمع
البحرين.

ويأتي في مقدمة شيوخه والده بهاء الدين
يوسف وكان من العلماء العاملين، وهو أول من
أخذ عنه العلم في صفره، وعضد الدين وهو
عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الففار قاضي
قضاة المشرق وشيخ العلماء والشافعية بتلك
البلاد، الإيجي الشيرازي شارح مختصر ابن
الحاجب وله المواقف.

وقد لازم الكرمانى شيخه العضد اثنتى
عشرة سنة وقرأ عليه مؤلفاته، كما تقدم وكان
الكرمانى من أنجب تلامذته الذين اشتهروا
في الآفاق، واثمرت هذه الملازمة لشيخه ما
أنتجه الكرمانى من شروح لمؤلفاته، فقد شرح
الكرمانى كتاب شيخه شرح مختصر ابن
الحاجب في أصول الفقه، وشرح أيضا
المواقف والجواهر في أصول الكلام لشيخه
المضد، وسمى أولهما: الكواشف شرح
المواقف، وثانيهما: الزواهر شرح الجواهر،
وشرح كذلك كتاب شيخه الفوائد الغيائية في
المعاني والبديع وهو أول مصنفاته كما صرح
بذلك ولده يحيى في مجمع البحرين وهناك
ثلاثة من شيوخ الكرمانى لم تذكر منهم
المصادر سوى شيخه الفاروقى وذكرهم
الكرمانى في مقدمة كتابه الكواكب الدرارى

عند حديثه عن إسناده إلى الإمام البخارى
وذلك قوله: (فأما إسنادى إليه فهو من
شيوخ متوافرة، وعلماء متكاثرة من أهل
الحرمين الشريفين مكة والمدينة، ضاعف الله
شرفهما، والقدس والخليل ومصر والشام
والعراق وغيرها، ورحت لأجله خاصة إلى
هذه البلاد برها وبحرها لكن السماع التام
الشافى والاستماع الكامل الكافى إنما هو من
شيوخ ثلاثة:

الأول: الشيخ الإمام العلامة محدث
الجامع الأزهر من القاهرة المعزية بالنديار
المصرية: ناصر الدين محمد بن أبى القاسم
ابن إسماعيل بن محمد بن المظفر أبو عبد
الله الفاروقى كان شيخاً فقيهاً صوفياً عالماً
بما يقرأ ضابطاً مصنفأ، كان يأكل من أجرة
الكتابة، وكان قد داوم سنين على قراءة شيء
من صحيح البخارى صبيحة كل يوم بالجامع
الأزهر مات في حدود ستين وسبعمائة.

والثانى: الشيخ الإمام الحافظ محدث
الحرم الشريف النبوى ﷺ على ساكنه أبو
الحسن على بن يوسف بن الحسن الزرندي
(بفتح الزاى والراء واسكان النون وبالمهمله)
الأنصارى كان عالماً المدينة في أوانه،
المضروب إليه أكباد المطى في زمانه وكفاء
فضلاً أنه كان من أصحاب الأسماع عند
الروضة الشريفة، وأرباب الإفادة عند العتبة
الكريمة المنيفة صلوات الله وسلامه على
صاحبها، مات سنة ثنتين وسبعين وسبعمائة.

والثالث: الشيخ الكبير الثقة بقية السلف،
قدوة الخلف جمال الدين محمد بن الشيخ
شهاب الدين أحمد بن عبد الله بن عبد
المعطى الأنصاري المكي محدث الحرم
الشريف، الإلهي، كثير الطاعات والعبادات،
غزير المناسك والطوافات.

انقطع الكرمانى للعلم انقطاعاً كاملاً، طلباً
له في سفره، ورحلة إليه بعد بلوغه، ثم
اشتغاله به تدريساً وتأليفاً حتى توفاه الله
تعالى، وعبارة الحافظ ابن حجر وكثير ممن
ترجم له «وتصدى لنشر العلم ببغداد ثلاثين
سنة» تدل دلالة على مدى اشتغاله بالعلم
ونشره له، ولأريب أن حصيلة تلاميذه هذه
السنين الطويلة كبيرة لكن المصادر لم تذكر
من تلاميذه إلا القليل - فيما أعلم - وكان
ممن صرحت بأسمائهم من تلاميذه :

١ - ولده تقي الدين يحيى بن محمد بن
يوسف بن علي بن محمد بن سعيد الكرمانى
ثم القاهري الشافعى المعروف بابن الكرمانى.
٢ - ولده عبد الحميد بن محمد بن يوسف
ابن علي بن سعيد حميد الدين الكرمانى.

٣ - الجلال أسعد بن محمد محمود
الشيرازى الحنفى البغدادي ثم الدمشقى
ترجم له الحافظ في إنباء الفهر بقوله:
(أسعد بن محمد بن محمود جلال الدين
الشيرازى قدم بغداد صغيراً فاشتغل على

الشيخ شمس الدين السمرقندى في القرآن
وفى مذهب الحنفية، ثم حضر مجلس الشيخ
شمس الدين الكرمانى وقرأ عليه صحيح
البخارى أكثر من عشرين مرة.

٤ - القاضي محب الدين البغدادي، ذكره
الحافظ ابن حجر ضمن تلامذة الكرمانى.

الف الكرمانى فى مختلف أنواع العلوم
مؤلفات كثيرة، لم يطبع منها - فيما أعلم -
سوى (الكواكب الدرارى فى شرح صحيح
البخارى)، ولو لم يكن له إنتاج غيره لكفاه فقد
أودع فيه علماً كثيراً وجاء كتابه يمثل ثقافة
عصره وخلاصة فكره، فضلاً عن أنه
موسوعة احتوت على علوم شتى، وخلاصة ما
ألف قبله فى هذا المجال، وأول مصنفات
الكرمانى كما حكى ذلك ولده يحيى هو شرح
الفوائد الغيائية فى المعانى والبيان والمسمى
تحقيق الفوائد.

وعن مصنفات الكرمانى يقول ولده يحيى :
(وله تصانيف مفيدة منها شرح البخارى
وسماه بالكواكب وكملة بمكة المكرمة سنة
خمسة وسبعين حين مجاورته .. قبل الركبتين
اليمانيين، وله شرح الفوائد الغيائية فى
المعانى. والبيان وهى أول مصنفاته، ثم شرح
المواقف فى أصول الكلام، ثم الجواهر فى
أصول الكلام، وهذه الثلاثة الأصول من
مؤلفات شيخه عضد الدين وشرحها، ثم شرح

تفسير البيضاوى وهو آخر مصنفاته، وصل فيه إلى سورة يوسف، ثم اخترمته المنية، وله رسالة فى مسألة الكحل، وفى كافية ابن الحاجب، ورسالة فى التصور والتصديق فى المنطق، وله أنموذج الكشف).

وأضاف صاحب هدية المارفين إلى تلك المصنفات: (دليل مسالك الأبصار فى التاريخ) و(شرح أخلاق عضد الدين).

ومن مصنفاته الأخرى التى ذكرتها المصادر غير ما سبق ذكره كتابة (النقود والردود فى الأصول وضعائر القرآن).

ومن مؤلفاته التى نص عليها بنفسه أثناء شرحه كتاب النقود والردود، (الكواشف فى شرح المواقف).

وقد أتى عليه كثير من العلماء منهم :

تقى الدين المقرئى، ت سنة ٨٤٥هـ حيث يقول فى كتاب السلوك: (ومات عالم بغداد شمس الدين محمد بن يوسف بن على الكرمانى).

والحافظ السيوطى، ت سنة ٩١١هـ فى بغية الوعاة حيث يقول : (الإمام العلامة فى الفقه والحديث والتفسير والأصليين والمعانى والعربية.. ومهر وفاق أقرانه، وفضل غالب أهل زمانه).

وشمس الدين الداودى، ت سنة ٩٤٥هـ حيث يقول فى طبقات المفسرين : (الإمام العلامة فى الفقه والحديث والتفسير والأصليين والمعانى والعربية.. وكان مشاراً إليه بالعراق وتلك البلاد فى العالم).

أ. د. موسى شاهين لاشين

مراجع للاستزادة :

- ١ - الأعلام للزركلى ١٥٢/٧ وما بعدها.
- ٢ - إنباء الفهر بأبناء الفهر لابن حجر ١٨٢/٢.
- ٣ - بغية الوعاة سيوطى ٢٧٩/١.
- ٤ - الدرر الكامنة لابن حجر ٢١٠/٤.
- ٥ - شذرات الذهب لابن العماد ٢٩١/٦.
- ٦ - الضوء اللامع للمصطفى ٢٥٩/١٠، ٢٢٣/١١.
- ٧ - النجوم الراهرة لابن تفرى بردى ٣٠٣/١١.

الكسائي

(١١٩ - ١٨٩هـ = ٧٢٧ - ٨٠٥م)

قرأ القرآن في صغره، وتعلم اللغة، وشيئا من العلوم الدينية من فقه، وتفسير، وحديث. وكانت الدراسة حلقات في المساجد والطلاب يتلقون ما يريدون، وما تميل إليه نفوسهم - فاتجه الكسائي إلى تعلم القراءات على شيخه حمزة؛ وتعلم النحو، وبسبب أنه لحن يوما بحضرة جماعة من المشهورين بإتقان اللغة - وكان الكسائي يجالسهم - فميروهم قائلين: «أتجالسنا وأنت تلحن؟» فأنف من هذه الكلمة، واتصل بأستاذه معاذ الهراء حتى يتعلم على يديه، ثم خرج إلى البصرة، ولقى الخليل بن أحمد، وسأله ذات يوم: «من أين أخذت علمك هذا؟» قال: «من بوادي الحجاز، ونجد، وتهامة». فأراد الكسائي أن ينهل من المنهل نفسه، فخرج إلى الكوفة خفية، وفي البادية عاش الكسائي زمنا حتى شحب وجهه، وبرزت عظامه، ونفدت ثيابه، فاشترى شملتين، ثم دفعه الحنين إلى وطنه فذهب يقابل أستاذه «حمزة» في المسجد، ولم يعرفه شيخه لتغيره شكلا، ثم عرفه وسلم عليه، وعاد بعد ذلك إلى بيته، واستأنف سابق

هو علي بن حمزة بن عبد الله بن عثمان ابن بهمن بن فيروز، مولى بني أسد النخعي، وكنيته أبو الحسن، في نسبه ثلاثة أسماء عربية هي حمزة، عبد الله، عثمان، ثم اسم فارسي هو بهمن ابن فيروز، وقد سمي بالكسائي لأنه كان يلتف بكساء يدل على زهده وهجره، ولد في «باحمشاء» القريبة من- بلدة بالجزيرة بين دجلة والفرات - في إقليم ممتاز بجماله، وخصوبة أرضه، وسحر طبيعته.

نشأ بالكوفة، فقد رحلت إليها أسرته للسعي وراء القوت في هذه المدينة المسيحية التي افتتح فيها والده دكانا للتجارة، والتي هيئ فيها للكسائي قسط من التعليم، فاستطاع أن يفتح مكتبا لتعليم القرآن، ويلازم دكان أبيه في أوقات فراغه، وأبى أن يكون معلم صبيان، واستعان باجتهاده وكفاحه ليكون شيخ مدينة السلام في عصره، وأن يكون إمام القراءات واللغة والنحو، وأن يسمو بوضعه التعليمي حتى يؤدب الأمين والمأمون ولدى هارون الرشيد.

حياته، يقول الرواة: إنه كان فصيح اللسان، مجتهدا في علوم العربية والقرآن، وآراؤه في القراءات مشهورة ومعروفة.

وقد قدم الكسائي مع أمير المؤمنين هارون الرشيد، فمرض مرضا خبيثا، فأتاه هارون ماشيا، فخرج من عنده وهو مغموم جدا، فقال لأصحابه: ما أظن الكسائي إلا ميتا، وجعل يسترجع، فجعل القوم يعزونه، ويطيّبون نفسه وهو يظهر حزنا... فما لبث أن مات. وكانت وفاته برنبويه من كور الري، هو ومحمد بن الحسن الفقيه في وقت واحد. وكانا قد خرجا مع الرشيد إليهما. فقال الرشيد: «دفنت الفقه والنحو برنبويه».

شيوخه وتلاميذه:

تلقى الكسائي علمه على أساتذة مشهورين.. فقد درس علوم القرآن على حمزة ابن حبيب الزيات، أما علوم اللغة، فبجانب رحلته إلى الصحراء، فقد تعلم على يد نوابغ عصره، منهم: أبو خطاب عبد الحميد الأخفش، وأبو عبد الرحمن الخليل ابن أحمد، ومعاذ الهراء، وسفيان بن عيينة، وتلقى الشعر عن إسحاق بن عمار الجصاص المتوفى في أواخر أيام المنصور.

ومن أشهر تلاميذه: علي بن الحسن الأحمر، وعلي بن المبارك الكحاني، والفضل ابن إبراهيم عبد الله الكوفي، والقاسم ابن

سليمان أبو عبيد، وهشام بن معاوية، ويحيى ابن زياد الأسلمي المعروف بالفراء، وإسحاق ابن إبراهيم الموصلي.

وأشهر من روى عن الكسائي: أبو العباس يحيى بن ثعلب، درس كتب الكسائي وروى عنه، ومحمد بن جعفر التيمي، وكان من مجودي القراء، ومحمد بن زياد المعروف، بابن الأعرابي، وأخذ عن الكسائي كتاب النوادر، وأبو عمرو حفص بن عمر بن عبد العزيز الدوري، ويعقوب بن إسحاق.

مؤلفاته:

من مؤلفاته:

١- كتاب القراءات.

٢- متشابهات القرآن.

٣- النوادر الكبير.

٤- مختصر في النحو.

٥- كتاب العدد.

٦- النوادر الأوسط.

٧- النوادر الأصغر.

٨- اختلاف العدد.

٩- كتاب الهجاء.

١٠- كتاب المصادر.

١١- كتاب الحروف.

منهجه :

وجهته البيئة وجهة خاصة، وجرفته التيارات الفكرية والسياسية إلى معسكر الكوفيين الذين تمضد لهم الدولة، أما تأثير البيئة فيرجع إلى اختلاف طبيعة البلدين: فالبصرة متطرفة بدوية، عاشت في ظلال الحرية، أما الكوفة فهي قريبة من الحيرة. في بقعة كانت تحت إشراف الأكاسرة، وتطرفت إليها الروح الفارسية، والخضوع لسلطان العقل.

ولقد ضرب الكسائي في الضيافي والقصار، باحثاً جامعا للغة من أهواء أهلها... عاشروهم حتى صار كأحدهم، ثم دنا إلى الحضر يروى ما علم، ثم هو بعد ذلك يميل إلى الدولة التي فتحت له سبيل المجد.. خاصة وأن الجزيرة العربية لم تعد إلا مركزاً للدولة التي اتسعت رقعتها اتساعاً شمل العرب والمعجم، فالتخذ الكسائي طريق السهولة، وقد أعلن عن منهجه بقوله:

إنما النحو قياس يتبع

وبه في كل أمر ينتفع

هذا هو منهج الكسائي في اللغة.

ولا شك أن منهج البصريين يهدف إلى صيانة اللغة، فيحصرها في نطاق لغة القبائل المحدودة، ولكنه بجانب ذلك يعتبر منهجاً

عقيماً، لأنه يقف باللغة ويحول بينها وبين التطور، ولقد ضاق الأدباء والشعراء ذرعاً بذلك، أما منهج الكسائي - وهو مذهب أهل الكوفة - فإنه يتفق مع سنة التطور، وهو الصواب... إذ كيف يدعى أن اللغة قد تركزت في قبائل محدودة، وتهمل لغة أكثر القبائل؟.

ولعل الحياة العلمية شغلت الكسائي، فلم يلتفت لقول الشعر، ولكن سمع عنه بعض قصائد تناولها النقاد بين قاذح ومشفق، فقد روى ياقوت في معجمه: «كان الكسائي أعلم من أبي زيد بالعربية واللغات والنوادر، ولو كان نظر في الأشعار ما سبقه أحد ولا أدركه أحد بعده».

كتب الكسائي إلى الرشيد - وهو يؤدب محمداً الأمين - بعض أبيات الشعر فضحك الرشيد، وأمر له بهفل بسرجه ولجامه، وبجارية حسناء، وخادم، وعشرة آلاف درهم ومن شعره.

إنما النحو قياس يتبع

وبه في كل أمر ينتفع

فإذا ما نصر النحو الفتى

مر على المنطق مرا فانتع

وإذا لم ينصر النحو الفتى

هاب أن ينطق جبناً فانتقطع

ومهما يكن من هذا القول أو غيره، فلا نستطيع أن نقول إن له ملكة شعرية حساسة، فالشعر فن، والكسائي عالم ولذلك جاء شعره متكلماً ثقيلاً.

ويحفظ لنا التاريخ مناظرات عدة بين الكسائي وغيره من العلماء، ولعل من أشهرها تلك المناظرة التي كانت بينه وبين سيبويه والتي قيل إنها كانت سبباً في موت سيبويه حزناً وكمداً، والمناظرة التي كانت بينه وبين صاحب أبي حنيفة.

وروى عن الدروى قال: «كان أبو يوسف يقع في الكسائي، ويقول: أي شيء يحسن؟ إنما يحسن شيئاً من كلام العرب، فبلغ ذلك الكسائي، فالتقى عند الرشيد - وكان الرشيد معظم الكسائي لتأديبه إياه - فقال لأبي يوسف: ما تقول في رجل قال لامرأته: أنت طالق طالق طالق، قال: واحدة، قال: فإن قال لها: طالق أو طالق أو طالق؟ قال: واحدة. قال: فإن قال لها: طالق ثم طالق ثم طالق؟ قال: واحدة. قال: فإن قال لها: طالق وطالق وطالق؟ قال: واحدة...»

قال الكسائي: يا أمير المؤمنين، أخطأ في اثنتين وأصاب في اثنتين. أما قوله: أنت طالق طالق، فواحدة.... لأن الاثنتين الباقيتين تأكيد، كما تقول أنت قائم قائم قائم. وأما

قوله: أنت طالق أو طالق أو طالق، فهذا شك، فوقعت الأولى التي تتيقن، وأما الوجهان الباقيان فتلاث... لأنه نسق».

وجاء في وفيات الأعيان عن الكسائي أنه قال: «من تبهر في علم هدى إلى جميع العلوم». فقال له محمد: «ما تقول فيمن سها في سجود السهو، هل يسجد مرة أخرى؟ قال: «لا، لأن النحاة تقول: المصفر لا يصفر». فقال محمد: «ما تقول في تعليق الطلاق بالملك؟». قال: «لا يصح، لأن السيل لا يسبق المطر».

وهذا إن دل على شيء، فإنما يدل على دخول الأقيسة والنظائر وكثرتها في هذا العصر، الذي امتاز بالعقليات، وكان الكسائي شخصية جذابة، يبدو عليه الوفاق والاتزان... لذلك جعله الرشيد من طائفة المجالسين المؤانسين، ولم يغير ذلك من أخلاقه وعاداته، اللهم إلا لباسه، وشهد بأدبه يحيى بن خالد في المناظرة التي انتصر فيها اليزيدي على الكسائي بحضور الرشيد، وخرج فيها اليزيدي عن المؤلف في حضرة الخليفة، حتى قال يحيى: «والله لخطأ الكسائي مع أدبه، أحب إلينا من صوابك مع سوء فعلتك».

كان الكسائي رجلاً مبدوقاً، قال عنه أبو اليزيد: «ما جريت على الكسائي كذبة قط»

ويتجلى تقديسه للصدق فيما حكى عن الفراء
قال: «دخلت على الكسائي يوما، كان يبكي،
فقلت له: ما يبكيك؟ قال: هذا الملك - يعني
خالد - يوجه إلى ليحضرني، فيعمأني عن
شيء، فإن أبطأت في الجواب لحقني منه
صتب، وإن بادرت لن آمن من الزلل». قال:
«فقلت له يا أبا الحسن من يعترض عليك؟
قل ما شئت فأنت الكسائي». فأخذ لسانه،
وقال: «قطعه الله إن قلت ما لا أعلم».

وكان الكسائي دائما في موقف مناصرة

شديدة بينه وبين معاصريه، فلا يبعد أن يضع
فيه بعض حساده والحاقدين عليه، كي يقللوا
من مكانته ومنزلته. وصف ابن الأعرابي
الكسائي، فقال: «كان أعلم الناس». وقال
الخليل بن أحمد المحدث، يشيد بفضل
الكسائي: «وأجعل في النحو الكسائي عمدة،
ومن بعده الفراء، ما عشت سرمداء». وقال
الشافعي رحمته الله: «من أراد أن يتبحر، فهو عيال
على الكسائي».

أ.د. عبد الفتاح غنيمة

مراجع للاستزادة:

- ١ - طبقات النحويين واللغويين، للرريدي
- ٢ - مراتب النحويين، لأبي الطهيب.
- ٣ - تاريخ بغداد، للطهيب.
- ٤ - مجالس العلماء، للرجاج.
- ٥ - الصبغة في القراءات، لأبي مجاهد.
- ٦ - إنباء الرواة على أسبأ النحاة، للقفطي.
- ٧ - المدارس النحوية، لشوقي ضيف.
- ٨ - مدرسة الكوفة وأثرها في النحو واللغة، لمهدي المحروسي.
- ٩ - الإنصاف في مسائل الخلاف، لأبي الأنباري.
- ١٠ - أخبار النحويين البصريين، للمبراهي.
- ١١ - معجم الأدباء، لياقوت.
- ١٢ - الأضواء والنظائر، للسيوطي.
- ١٣ - وفاء الأعيان، لأبي حنكا.
- ١٤ - المهرست، لأبي التديم.

كمال الدين الدميرى

(٤٢ - ٨٠٨ هـ = ١٣٤١ - ١٤٠٥ م)

أخرى أدبية ولفوية، شأنه فى ذلك شأن معظم كتاب وعلماء ذلك العصر.

ويعتبر كتاب الدميرى هذا مزيجا من العلم، والأدب، والتاريخ، والفلسفة، والحديث، والقصص، وقد ترجم إلى العديد من اللغات. ويمكن اعتبار الكتاب بمثابة أول مرجع علمى شامل فى علم الحيوان، ظهر فى القرن الرابع عشر الميلادى، فى وقت لم تكن فيه علوم الحياة قد ظهرت بعد.

وقد رتب الدميرى الحيوانات التى كتب عنها فى كتابه ترتيبا أبجديا على طريقة المعجم المعروف، وتناول بالبحث ١٠٦٩ كائنا أو دابة، جعل لكل كائن منها صفات تميزه عن غيره، مما كان معروفا فى ذلك العهد، وقد توسع فى شرح الصفات المشاهدة للحيوانات المشهورة لوفرة ما يعرفه الناس عنها من معلومات، ويحتوى الكتاب على قائمة طويلة من الثدييات التى وصفها الدميرى بطريقته الشائقة مستعرضا أهم الصفات والطبائع التى يحتاج إليها القارئ للتعرف عليها أو

هو عمار بن موسى بن عيسى بن على الدميرى، وكنته: أبو البقاء، كمال الدين، من فقهاء الشافعية، وباحث أديب.

ولد بصعيد مصر فى دميرة عام ٤٢ هـ = ١٢٤١م قبل عصر النهضة العلمية فى أوروبا، وكانت جامعة الأزهر قد أنشئت منذ قرون من أجل تحرير الفكر، وإعلاء شأن العلم، فالتحق بها وثابر على القراءة والبحث والتحصيل حتى أصبح من أئمة العلماء فى هذه الجامعة العتيقة، واشتغل بالعلم واشتهر بأنه على جانب كبير من العلم والمعرفة.

والدميرى من أبرز علماء جامعة الأزهر القديمة الذين أرسوا علم الحياة، وقد أولع بدراسة المخلوقات التى ابتدعتها قدرة الخالق عز وجل، فتوفر على دراسة الحياة الحيوانية. وتوفى عام ٨٠٨ هـ = ١٤٠٥م.

ومن أهم مؤلفاته كتاب (حياة الحيوان الكبرى)، وقد تحدث فيه عن النواحي العلمية المتعلقة بملوك الحيوانات وتوالدها، وخصالها، كل ذلك بالإضافة إلى مجالات

الإحاطة بمزاياها، ذلك أنه اتخذ نفس الأسلوب العلمى الحديث القائم على الرصد والمشاهدة، على أوسع نطاق ممكن.

ويطبيعة الحال، وتبعا لظروف ذلك العصر، لم يقتصر الدميرى فى مجال الدراسات العلمية على مجرد تلك الأوصاف، بل تعداها إلى دراسات لفوية تبين أسماء الحيوانات خلال مراحل نموها المختلفة، وكذلك ما يعرف من أسمائها فى مختلف

بقاع بلاد العرب، فمثلا البجع المعروف فى مصر يسمى فى بلاد العرب الحوصل، والدجاجة عند أهل السودان هى الجداة.

وتحتل الطيور منزلة ممتازة فى كتاب الدميرى. وقد استعرض الدميرى كل ما عرفه العرب عن الطيور المنزلية أو البرية استعراضاً شائناً.

أ.د. عبد الفتاح غنيمه

مراجع للاستزادة :

- ١ - الدميرى : حياة الحيوان الكبرى، تحقيق محمد رشاد الطويل مجلة تراث الإنسانية.
- ٢ - عبدالحليم منتصر : تاريخ العلم وصور العلماء العرب فى تقدمه
- ٣ - عبد الفتاح مصطفى غنيمه : تاريخ العلوم عند العرب،

الكندى

(١٨٥ - نحو ٢٦٠ هـ = ٨٠١ - نحو ٨٧٣ م)

وَقى بغداد اشتغل الكندى بعلوم الأدب ثم بعلوم الفلسفة جميعها، إلى حد الإتقان. كذلك تعلم لغات أخرى بما يشبع طموحه العلمى، إلى درجة أنه صار من أبرع التراجمة.

ولم يكد يترك فرعاً من فروع المعرفة، إلا وقد كتب فيه، إلى حد أن ابن النديم هُذِرُ تصانيفه بحوالى مائتين وثمانية وواحد وأربعين كتاباً ورسالة. لم يبق منها سوى بضعة وخمسين تقريباً، لكنها تمثل طفرة فى تاريخ العلم عند المسلمين.

وقد احتل الكندى المكانة التى تليق به، من ناحية علمه، ومن جهة نسبه وحسبه، فنال التقدير فى قصور الخلفاء واختاره المعتصم بالله مؤدياً ومعلماً لولده «أحمد»، وقد صارت بين الأستاذ والتلميذ مودة وصداقة.

وقيل إن دولة المعتصم كانت تتجمل به وبمصنفاته، وقد نتج عن هذه المكانة حُساد وخصوم، ومع أنه كان موسراً وكان مهتماً بالعلم والتأليف، ولا يناوئ أحداً، فإنه تعرض

هو «أبو يوسف، يعقوب بن إسحاق بن الصباح بن عمران بن إسماعيل بن محمد بن الأشعث بن هيس الكندى».

ولد بالكوفة عام ١٨٥ هـ = ٨٠١ م. وتوفى ببغداد نحو عام ٢٦٠ هـ = نحو ٨٧٣ م. عن عمر يناهز سبعة وستين عاماً.

وسماه بعضهم «فيلسوف العرب»، لأنه العربى الوحيد الذى اشتغل بالفلسفة بين السريان والصائبية، ولأنهم جميعاً اصطنعوا اللغة العربية أداة للتعبير عن الفلسفة.

كما سماه البعض الآخر: «فيلسوف الإسلام»، لأنه عاش فى ظل الدولة الإسلامية. ووصفه ابن النديم بأنه: «فاضل دهره، وواحد عصره، فى معرفة العلوم القديمة بأسرها».

كان سليل أسرة من ملوك اليمن، وقد تربى الكندى فى قصر الإمارة بالكوفة، وكان والده أميراً عليها، لكنه ترك قصر الإمارة مع أمه، حيث توفى والده وهو طفل صغير السن، ثم انتقل إلى بغداد وتلقى تعليمه هناك.

للكيد والمؤامرة من أعداء المعرفة والتقدم، فوشوا به لدى «المتوكل» فغضب عليه، وأخذ منه مكتبته، ثم هباً الله تعالى له الأسباب فاستردها واعتكف إلى أن وافته منيته أواخر عام ٢٥٢ هـ رحمه الله تعالى.

كانت الفلسفة هي المشروع الفكري والحضاري عند الكندي، ولا غرو أن يهجر علم الكلام المزدهر حينذاك على يد المعتزلة، بمجرد الاطلاع على شيء من الفلسفة اليونانية المترجمة في ذلك الوقت. وقد تضرع لتحصيل الفلسفة والمساعدة في ترجمتها، إلى أن أحاط بجميع مسائلها وفروعها، وهنا بدأ التأليف فيها.

ولأن كثيراً من المسلمين كانوا يتشككون في الفلسفة، إذ يرون أنها تتعارض مع حقائق الدين، فقد اهتم الفارابي بتوضيح مفهوم الفلسفة والتوفيق بينها وبين تعاليم الدين، فهو يقول:

«إن أعلى الصناعات الإنسانية منزلة، وأشرفها مرتبة، صناعة الفلسفة التي حدها: علم الأشياء بحقائقها بقدر طاقة الإنسان؛ لأن غرض الفيلسوف في علمه إصابة الحق، وفي عمله العمل بالحق».

وكان للكندي فضل السبق على مفكرى الإسلام في مسألة التوفيق بين الدين والفلسفة، بالرغم من أنهم حاولوا ذلك من

بعده، وكانت حجته في التوفيق أن الفلسفة علم الحق، أو علم الأشياء بحقائقها، وهذا لون من الحكمة، والحكمة ضالة المؤمن فهو أحق بأخذها أتى وجدها.

لكنه ينعى على من يعارض الفلسفة وهو يجهل حقيقتها وفروعها؛ لأن الحكم على الشيء فرع عن تصوره، ولا بد للمعارض من برهان.

فالفلسفة كما يرى الكندي - لا تتعارض مع الدين، لكنها أيضاً لا تقوم مقامه ولا تغنى غناه، فما هي إلا تنوير عقلى لفهم الدين الذى هو حق وصواب فى كل تعاليمه، بعكس الفلسفة التى قد تصيب وقد تخطئ فى مسائل الاجتهاد.

ولابد من العلم بأن الفلسفة تتفق مع الدين في الموضوع من حيث علم الأشياء بحقائقها، كما أنها تتفق معه في الهدف؛ لأن كلاً منهما يبحث عن الحق ويؤمن به، وعن الخير ويعمل به. هذا بالإضافة إلى أن كلاً من الدين والفلسفة يقدر العقل ويحضر على إعماله.

ولم يؤثر عن الكندي أنه أتى برأى يعارض به أصلاً من أصول الدين، ولذا فإنه لا يدخل تحت مرمى سهام الإمام الغزالي الذى كفر الفلاسفة لقولهم: يقدم العالم، وبأن الله لا يعلم الجزئيات، وبأن البعث روحانى فقط.

ومن تمام القول في المشروع الحضاري للكندي، أنه كان مسجلاً لحضارة عصره من جميع نواحيها. ولا مانع من وصفه بأنه فيلسوف الحضارة العربية والإسلامية في النصف الأول من القرن الثالث الهجري.

ومما تمتاز به فلسفة الكندي أنه كان يُخضع الحضارة بشقيها المادي والروحي للقيم الدينية والأخلاقية، حتى لا يطفئ جانب على الآخر فتختل المثل، وتتعرف مسيرة الحياة لدى البشر.

كان الكندي وزير التأليف، وقد أشرنا إلى أن ابن التديم قد سجل له ٢٤١ كتاباً ورسالة، موزعة على ١٧ نوعاً من المعرفة، ولم يبق منها سوى بضعة وخمسين كتاباً، طبع منها بالفعل أربعون، ولا يزال الباقي مخطوطاً. وبعض هذه الكتب كان أشبه برسائل صغيرة لا تزيد صفحاتها على عشر.

وقد قام الأب «مكارثي» سنة ١٩٦٢م بجهود مشكورة، حيث نشر بحثاً في بغداد، عن مؤلفات الكندي بعنوان: «التصانيف المنسوبة إلى فيلسوف العرب» وهو يقع في ١٢٢ صفحة.

فمن أراد الوقوف على أسماء مؤلفات الكندي فليرجع إلى ابن التديم في فهرسته، وإلى ابن أبي أصيبعة في عيون الأنباء، وإلى

نشرة الأب مكارثي، و«الأهواني في الكندي فيلسوف العرب».

لكن لا بأس من أن نورد نماذج من كتب الكندي التي طبعت ليحسترشد بها طلاب البحث، ومنها:

١ - كتاب الفلسفة الأولى فيما دون الطبيعيات والتوحيد.

٢ - كتاب ترتيب كتب أرسطوطاليس.

٣ - كتاب في ماهية الشيء الذي لا نهاية له.

٤ - رسالة في الإبانة أنه لا يمكن أن يكون جرم العالم بلا نهاية.

٥ - رسالة الترفق في الصناعات.

٦ - رسالة في أن العالم وكل ما فيه كُرى الشكل.

٧ - رسالة الإخبار عن صناعة الموسيقى.

٨ - رسالة في أن طبيعة الفلك مخالفة لطبائع العناصر الأربعة وأنه طبيعة خاصة.

٩ - رسالة في سجد الجرم الأقصى لباريه.

١٠ - رسالة في أن النفس جوهر بسيط غير دائر مؤثر في الأجسام.

أ. د. عبد اللطيف محمد العبد

- ١ - دى بور تاريخ الفلسفة فى الإسلام ترجمة د محمد أبو ريقة ط٤ ١٩٥٧م، لجنة التأليف والنشر والترجمة بالقاهرة
- ٢ - روزنتال مناهج العلماء المسلمين فى البحث العلمى ترجمة الدكتور أميس فريجة - ط١ ١٩٦١م بيروت
- ٣ - د. عاطف العرافى : دراسات فى مذاهب فلاسفة المشرق. ط١ ١٩٦٣م ، دار المعارف بمصر.
- ٤ - عباس محمود العقاد أثر العرب فى الحضارة الأوروبية ط١ ٢ ، دار المعارف بالقاهرة
- ٥ - د عبد الرحمن بدوى دور العرب فى تكوين الفكر الأوروبى ط١ ١٩٦٧م مكتبة الأنجلو المصرية
- ٦ - د. عبد المقصود عبد الفنى : أمواء على الفكر الفلسفى . ط١ ١٩٨٦م . مكتبة الزهراء بالقاهرة
- ٧ - د. فهدل هون : الفلسفة الإسلامية فى المشرق . ط١ ١٩٨٢م، مكتبة الحرية الحديثة بالقاهرة .
- ٨ - مصطفى عبد الرزاق : فيلسوف العرب والمسلم الناس أ د عبد المنظف السيد ص ٤٨ ، القاهرة ١٩٤٥م
- ٩ - د أحمد هؤار الأهواى الكندى فيلسوف العرب ص ١٦ وما بعدها، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٨٥م (سلسلة اعلام العرب - ١٠٨)
- ١٠ - د. محمد أبو ريقة. الكندى وفلسفته، ص ٩٤. دار الفكر العربى، بالقاهرة، ١٩٥٠م.
- ١١ - د عبد الحليم محمود التفكير العلمى فى الإسلام، ص ٩ ٢ ٢١٤ دار المعارف بمصر ١٩٨١م
- ١٢ - الكندى رسائل فلسفية، ص ٢٧، تحقيق د. محمد أبو ريقة، دار الفكر العربى بالقاهرة ١٩٥٠م.
- ١٣ - رسائل فلسفية ، ص ٢٧ ، ٤ - ١.
- ١٤ - د. الأهواى : الكندى فيلسوف العرب، ص ٣١٣ وما بعدها.

الكوثري

(١٢٩٦ - ١٣٧١ هـ = ١٨٧٩ - ١٩٥٢ م)

هو محمد زاهد بن الحسن بن علي الكوثري.

ولد الشيخ الكوثري في قرية (الحاج حسن أفندي) في ضواحي (الآستانة)، يوم ٢٧ من شوال سنة ١٢٩٦ هـ، تعلم مبادئ العلوم من شيوخ قرية (دوزجة)، ثم غادرها إلى الآستانة سنة ١٣١١ هـ، والتحق بمدرسة الحديث، وأكمل تعليمه حتى حصل على شهادة العالمية، وبعد تخرجه عمل مدرساً، وعارض الحكومة في بعض آرائها، فتم إقصاؤه فترة عن التدريس، ثم عاد وعمل أستاذاً في (دار الشفقة الإسلامية)، كما انتخب عضواً في مجلس وكالة التدريس، وصار وكيلًا لهذا المجلس، ثم رئيساً له، ثم أقيل، ورحل إلى مصر واتخذها مركزاً لنشر أفكاره الإصلاحية.

وصل إلى القاهرة سنة ١٣٤١ هـ، وعمل بتعريب الوثائق التركية في دار المحفوظات المصرية، حتى توفي سنة ١٣٧١ هـ.

ويعد الشيخ الكوثري أحد علماء الإسلام

في القرن العشرين، جمع بين سعة العلم ودقة النظر، بين علم الرواية وعلم الدراية، كان بارزاً في علم التفسير وعلم الحديث، بالإضافة إلى العلوم العقلية، له موقف سياسي عارض فيه الاتجاه الذي ساد تركيا بتقليص حجم العلوم الإسلامية من المناهج الدراسية، ودافع عن ضرورة وجود القدر الكافي من هذه العلوم في التعليم، عمل في التدريس والإصلاح التعليمي والديني والسياسي، وكان مثقفاً بألوان من الثقافة العربية الإسلامية، وأجاد الكتابة بعدة لغات: العربية والتركية والفارسية.

آلف الشيخ زاهد أثناء تواجده في الآستانة مجموعة مؤلفات، أغلبها ما زال مخطوطاً، أما مؤلفاته في مصر فكانت الأكثر شهرة، وطبع أغلبها.

جمع الشيخ الكوثري بين الجهاد والاجتهاد؛ جاهد جماعة الاتحاديين، الذين كان ييدهم أمر الدولة، عندما أرادوا أن يُضيّقوا من حجم الدرامات العربية والدينية

في مناهج التعليم، ويقللوا زمنها، ودافع الشيخ زاهد ضد هذا، ورأى أن هذا تقصير يضيع الدين واللغة من عقول الأتراك، فعاهد في سبيل إعادة العلوم إلى حجمها الأساسي في المناهج حتى يتمكن طالب علوم الإسلام من استيعاب وهضم العلوم، وخصوصاً بالنسبة لأعجمي يتعلم بلسان عربي.

وتراجعت الحكومة بعض الشيء، ولكنها أعادت الأمر بعد ذلك، وسعت إلى إبعاده عن التدريس، كما عزل من منصبه، ولم يفرط في مصلحة إرضاء لذي جاء، مهما يكن قويا مسيطراً، وقيل أن يُعزل من منصبه في سبيل الاستمساك بالمصلحة، ورأى أن الاعتزال في سبيل المصلحة خير من الامتثال للباطل.

وبعد الحرب العالمية الأولى، وتحول الدولة التركية إلى العلمانية رفض أن يرى بلده دار الإسلام الكبرى، ومقر الخلافة الإسلامية يُقصى الإسلام عنها؛ فاخترت الهجرة بعد ما تأكد من فشل كل جهوده الإصلاحية في بلاده، وأن جهاده لا يلقى الأذان الصاغية.

وقد طالب حكومته أن يكون الدين الإسلامي هو دين الدولة، وأن يكون دستور حكومته، وأن لا تحل الأحكام الوضعية اللادينية محل أحكام شرع الله، حيث دلت نصوص الكتاب والسنة على أن دين الإسلام

جامع لمصلحتي الدنيا والآخرة، ومحاولة فصل الدين عن الدولة كفر صارخ، وعداء موجه إلى الدين في صحيحه.

وأشار الشيخ زاهد إلى أن العرب أكثر الشعوب اهتماماً بكتابها المقدس، فلم يسيق أن أمة من الأمم في تاريخ البشر عنت بكتاب من الكتب قدر اعتناء أمة العرب بالقرآن الكريم حفظاً، ودراسة، وتدويناً لكل ما له به صلة، منذ فجر الإسلام حتى اليوم، وإلى ما شاء الله.

وتحدث الشيخ زاهد الكوثري عما عُرف بالأحرف السبعة، ورأى أن القرآن نزل أولاً بلسان قريش، ثم سهل على الأمة أن يقرؤوه بغير لسان قريش، وذلك بعد أن كثر دخول العرب في الإسلام، فمقد ثبت أن ورود التخفيف بذلك كان بعد الفتح.

والقراءات السبع هي قراءات متواترة، تمد أبعاض القرآن، إلا في بعض مواضع نبه عليها أهل الاختصاص.

كما تناول الشيخ زاهد الكوثري دراسة علم الحديث، وعرض لمسألة الأحاديث الضعيفة وحديث الجمل، وحديث معاذ بن جبل رضي الله عنه في اجتهاد الرأي والقياس، وحديث «لا وصية لوارث»، وحديث «من تشبه بقوم فهو منهم»، كما تناول في هذا العلم أحاديث

الأحكام، وأهم الكتب المؤلفة فيها، وتناوب الأقطار في الاضطلاع بأعباء علوم السنة على مدى قرون، إن قصر في ذلك قطر قام قطر آخر بواجبه، وأكبر الأقطار حظاً من العلوم، ما بين شرعية وعقلية وأدبية، بلاد العراق أثناء الدولة العباسية، ثم خلفتها في حيازة العلوم الدولة المصرية، وللمغرب أيضاً فضل لا ينكر.

ويُعرّف الشيخ زاهد الكوثري الفقه بأنه هو معرفة الدين، ولا يتصور مفارقة علم الدين للدين، والفقه من المعلوم الشريفة؛ لقول النبي ﷺ: «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين».

ويرى أن تقاض الفقهاء ليس في كل مسائل الفقه، بل اختلفوا فقط في الربيع من مسائل الفقه لتجادب أدلة الأحكام، وتفاوت الأهمام، بعد اتفاقهم على ثلاثة أرباع المسائل، والدين ينص على أن المجتهد المخطئ برئ النمة مأجور، والمجتهد المصيب يضاعف له الأجر، وأن الدين في كتاب الله هو الطاعة لله فيما أمر به، من الاعتقاد الصحيح والعمل الصالح والخلق، فمن صرف الفقه عرف النفس ما لها وما عليها.

كما كانت له اجتهادات متعددة في مجال الفقه، منها: رده على مسألة تعدد الزوجات والطلاق، فرأى أن حكم تعدد الزوجات في

الإسلام واضح، وأجلى من أن يشتبه فيه، وأهل الجاهلية كانوا يتزوجون من النساء ما شاعوا غير متقيدين بعدد محدود، وأهل الكتاب غير أهل التلمود كانوا يقتصرون على واحدة، فأتى الإسلام عدلاً وسطاً بين هذا وذاك، حيث أباح للرجل أن يتزوج أكثر من واحدة، وإن خاف ألا يعدل بينهن فيما يملكه من نفقة وكسوة ومبيت، لا في الحب الذي لا يملكه ولا يستطيع أن يعدل فيه بنص الكتاب والسنة فواحدة، وتقدير ذلك إلى الزوج لا إلى شخص سواء.

كما تناول الشيخ زاهد الكوثري بعض الأمور الاعتقادية من خلال عرضه لمسائل في علم الكلام، فقد تحدث عن مسألة عقيدة التزيه لله تعالى، ورأى أن هذه العقيدة هي ما آمن به المسلمون منذ فجر التاريخ، وعلى الرغم من ذلك لا يخلو الزمان من بعض الأشخاص الذين يتحدثون ببعض الشطحات في هذا الأمر.

كما عرض لمسألة الخلود، أي دوام النعيم لأهل الجنة واستمرار العذاب لأهل النار، وأن هذا من الضروريات التي تعلمها من الدين، وقد ورد في القرآن الكريم وحده من الأدلة نحو مائة آية في الخلود، منها نحو ستين في النار، وأربعين آية في الجنة.

هذا بالإضافة إلى تناوله مسألة الجبر

والاختيار هي كتابه (الاستبصار في التحدث عن الجبر والاختيار).

من مؤلفاته التي طبعت في الأستانة أربعة فقط بالعربية، هي: النظم المتيد في توسل المريد، إرغام المريد في شرح النظم المتيد، الفوائد الكافية في العروض والقافية، حنين المتفجع وأنين المتوجع، وهي مصححة يشرح فيها ويلات الحرب العالمية الأولى، وله كتاب بالتركية هو (الروض الناضر الوردى)، وله بعض مؤلفات ألفها أثناء إقامته القصيرة بالشام.

أما مؤلفاته في مصر فهي الأكثر والأشهر، وتتمدى العشرين كتاباً، منها: صفحات البرهان على صفحات العدوان، الإشفاق على أحكام الطلاق، بلوغ الأمان في سيرة الإمام محمد بن حسن الشيباني، التحرير الوجيز فيما ينتفيه المستجير- وغيرها، بالإضافة إلى مقدماته وتعليقاته على أكثر من ثلاثين كتاباً، ومقالات هامة في موضوعات متعددة نشرها في (مجلة الإسلام) و(الشرق العربي).

أ.د. منى أبو زيد

مراجع للاستزادة:

- ١- أبو رهرة (الشيخ محمد) الإمام الكوثري. مقال ضمن كتاب - مقالات الكوثري، المكتبة الأزهرية للتراث، سنة ١٩٩٤م
- ٢- إسماعيل (الشيخ محمد) عمالة (صاحب السماحة والمضيئة الشيخ الكوثري) نشر في مجلة (نور الإسلام)، ومجلة (التذير)، ومجلة (المسلم) و(الوسيلة) و(الرسالة) وأيضاً كتاب (مقالات الكوثري).
- ٣- الكوثري (الشيخ محمد راهد) مقالات الكوثري، المكتبة الأزهرية للتراث، سنة ١٩٩٤م.
- ٤- وني (عبدالرحمن شاه) محمد راهد الكوثري، مجلة الدراسات الإسلامية، عدد ٣ مج ٦ من سبتمبر سنة ١٩٧١م، ص ٧٢

الماتريدي

(٠٠٠ - ٣٣٣هـ = ٠٠٠ - ٩٤٤م)

ومن سمات هذا المنهج أيضاً الربط بين الفكر والعمل، والاهتمام بالتعريف، حيث وجد أن أكثر المشكلات التي وقع فيها علماء الكلام تعود إلى اختلافهم حول المفهوم الواحد، كما امتاز منهجه بالنقد، فكان حريصاً على نقد الآراء التي تخالفه ليبين مواطن الضعف فيها:

(أ) المعرفة:

يعدّ الماتريدي في مقدمة علماء الكلام الذين بحثوا نظرية المعرفة بطريقة علمية منظمة، تبدأ من التعريف وأنواع المعرفة، والفرق بين العلم وغيره من أنواع المعارف.

ويقسم المعرفة إلى ثلاثة أنواع: معرفة أولية، تحدث للإنسان من جهة قوته العقلية المجردة، ومعرفة ضرورية، تتم بالنظرة العقلية المباشرة، ومعرفة مكتسبة تأتي عن طريق الاستدلال.

(ب) العالم:

كما حرص الماتريدي على تناول مبحث العالم لإثبات حدوثه، والعالم ينقسم عنده إلى جواهر وأعراض. الجوهر هو المكون للجسم، والعرض صفة له، والجسم عنده مركب

هو محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور الماتريدي، لقّب بإمام الهدى، وإمام المتكلمين، ورئيس أهل السنة، والإمام الزاهد، كما لقّب بالماتريدي نسبة إلى بلدته (ماتريد) أو (ماتريت) بالقرب من سمرقند.

لم تمدنا المصادر بالشئ الكثير عن حياته وأسرته، ويقال إنه ولد حوالي سنة ٢٢٨هـ، ويقال إنه توفي سنة ٣٣٣هـ ودفن بسمرقند.

يحتل الماتريدي مكانة كبيرة في تاريخ الفكر الإسلامي، فهو مؤسس مدرسة فكرية في علم العقائد هي المدرسة الماتريدية، التي انتشرت في بلاد ما وراء النهر، وتقاسمت مع المدرسة الأشعرية العالم الإسلامي.

تميّز المنهج الماتريدي بعدة سمات، منها: التوسط بين العقل والنقل، النظرة الكلية في ربط الجزئيات بالكليات، ورد المسائل الفرعية إلى الأصول، ويتضح هذا في منهجه أثناء معالجته لموضوعات أصول الدين، وأثناء الربط بين المسائل الفرعية الفقهية بأصول وأحكام فقهية عامة.

وحادث، والمعرض صفة تلحق بالجسم ولكنه لا يبقى إذ إنه مرتبط بلحظة خلقه، والمعرض أقسام، منه ما يختص بالإدراكات كالحسوسات، ومنه ما يختص بالأكوان كالحركة والسكون.

وقد دافع الماتريدي عن قضية حدوث العالم، ورد على منكريه ممن أثبتوا أن العالم قديم، ووضع أدلة لإثبات الحدوث، من خلال طرق: الخبر (القرآن والسنة) والحمس، والمقل.

(ج) الإلهيات:

قدم الماتريدي أدلة لإثبات وجود الله قائمة على فكرة الحدوث، والنظر في أحوال العالم، والنظر في خلق الإنسان، كما أثبت الوجدانية لله تعالى مستشهداً على ذلك بأدلة عقلية، وأخرى نقلية.

وحدد الصفات الإلهية وقسمها إلى صفات ذات، وأخرى أفعال، قائلاً: إن بينهما وحدة. ودلل على قدم الصفات الإلهية، ومن هذه الصفات: صفة التكوين، وصفة العلم، وصفة الكلام، وصفات الحياة والسمع والبصر.

كما عرض لجواز رؤية الله تعالى يوم القيامة، وأجاز هذه الرؤية لأن كل موجود يمكن رؤيته. والشئ المستحيل رؤيته هو فقط المعلوم، ولما كان الله موجوداً، كان في الإمكان رؤيته، ولا تعنى الرؤية الإحاطة.

وتناول مسألة الفعل الإلهي، ورفض الماتريدي مفهوم الوجوب الذي يضعه المعتزلة للفعل الإلهي، ورأى أن الله يفعل باختيار لا وجوب عليه، كما نقد المعتزلة في فكرتهم أن الله يفعل ما هو أصح، كما رفض فكرة العوض، وغيرها من أفكار حاول المعتزلة نسبتها إلى الفعل الإلهي.

(ج) الإنسان:

درس الماتريدي الفعل الإنساني، وعارض كلاً من المذهب الجبري، والمذهب القدري، وبين فسادهما، ورأى أن الأفعال الإنسانية مخلوقة للإنسان على صورة الكسب، فالأفعال لله خلقاً وإيجاداً، وللعباد كسباً، وأن القول بالكسب لا يؤدي إلى تشابه في الخلق ولا يوجب مشاركة بين الله والعبد، وإضافة الفعل إلى الله من جهة التحقيق وإلى العبد من جهة المجاز.

وقد نقد الماتريدي بعض الأفكار الاعتزالية في عدم إمكان الله أن يكلف العبد ما لا يطيق، ورد عليهم في تصورهم للفعل المتولد - أي الفعل غير المباشر - وعارضهم في فكرة خلق الأجل، والأرزاق، والهداية، والتوفيق، والإضلال، والخذلان، والختم.

(د) السمعيات:

تناول الماتريدي عدة موضوعات تحت باب السمعيات، في مقدمتها موضوع النبوة، حيث

عرض لها مُفَرَّقًا بين النبي والرسول، وشرح المقصود بالمعجزة التي هي آية صدق للأنبياء وتكلم عن عصمة الأنبياء، والعصمة كما يراها لا تزيل المحنة والابتلاء، فهي لا تكون إلا إذا كان أمر ونهى، وهي لطف من الله يجعل النبي على فعل الخير، ويبعده عن الشر مع بقاء الاختيار له.

كما تناول في هذا الموضوع مسألة كانت مثارة حينئذ حول (مرتكب الكبيرة)، ما اسمه وما حكمه في الدنيا والآخرة، وعارض رأى من أسماء كافرًا أو مشركًا، وعارض موقف المعتزلة القائل: إنه فاسق، وقال الماتريدي: إن مرتكب الكبيرة مؤمن، وله الشفاعة والاستغفار، وتقبل توبته.

وتقسم مؤلفات الماتريدي إلى ثلاثة أقسام رئيسية، هي: التفسير، وعلم الكلام، وأصول الفقه.

من مؤلفاته في التفسير: كتاب تأويلات أهل السنة أو (تأويلات القرآن)، ويُعدّ من

التفسير الوسيط، وهو كتاب مشهور لدى الماتريدية ولا يوازيه عندهم غيره.

وفي علم الكلام، له كتاب (التوحيد)، ويُعدّ أهم مؤلفاته الكلامية، وضع فيه نظرياته الكلامية، وشرح تصوراته لأهم المسائل الاعتقادية، وصار الكتاب الأساسي لمعرفة عقيدة الماتريدية لكل من جاء بعده، وتنسب له كتب أخرى في علم الكلام، مثل كتاب (المقالات)، وكتاب (بيان وهم المعتزلة)، وكتاب (رد تهذيب الجدل)، وكتاب (رد وصيد الفساق)، وكتاب (رد أوائل الأدلة)، وكتاب (رد الأصول الخمسة)، وكتاب (الرد على القرامطة)، وكتاب (رد الإمامة).

ومن مؤلفاته في علم أصول الفقه، كتابان: الأول: مأخذ الشرائع، والثاني: الجدل. ولم يعثر على أي نسخة منهما.

أ. د. منى أبو زيد

مراجع للاستزادة:

- ١- أبو عديّة الروضة البهية فيما بين الأشاعرة والماتريدية، حيدر آباد الديكن - سنة ١٣٢٢هـ.
- ٢- البيهقي (أبو الهيثم): أصول الدين، تحقيق هاجر بيترانس، القاهرة سنة ١٩٦٣م.
- ٣- الحريري (أحمد بن عوض): الماتريدية، دراسة وتقويم - دار المصنعة، السعودية سنة ١٩٩٢م / ١٤١٢هـ.
- ٤- الماتريدي (أبو منصور): تأويلات أهل السنة، تحقيق إبراهيم عوصين، والسيد عوصين وهو تحقيق لجزء من الكتاب الأصيل. نشر القاهرة ١٣٩١هـ.
- ٥- الماتريدي (أبو منصور) التوحيد، تحقيق د. فتح الله خليفة، بيروت سنة ١٣٩٠هـ.
- ٦- مصطفى (أحمد صبيح الدين) جامع المنون في حق أنواع الصفات الإلهية والمقائد الماتريدية - دار الطباعة مصر، سنة ١٣٧٣هـ.
- ٧- الحريري (د. علي عبد الفتاح): إمام أهل السنة والجماعة أبو منصور الماتريدي، مكتبة وهبة القاهرة، سنة ١٩٨٩م.

ابن ماجه

(٢٠٩ هـ - ٢٧٣ هـ = ٨٢٤ - ٨٨٧ م)

وقد حصل الكثير حتى أصبح إماماً في الحديث عارفاً بعلومه، وجميع ما يتعلق به.

وبعد حياة حافلة بالعلم والعمل، ممثلة بالبحث والتأليف، توفي ابن ماجه في ٢٢ من رمضان سنة ٢٧٣ هـ الموافق ٨٨٧ م، وصلى عليه أخوه أبو بكر، وتولى دفنه أخواه أبو بكر وعبد الله، وابنه عبد الله.

أما عن حياته العلمية فقد قام ابن ماجه برحلات علمية كان من نتائجها تدوين الكثير من الأحاديث إلى جانب ما جمعه من بلد، فطوف بكثير من الأقطار والبلاد. فرحل إلى العراق، والحجاز، والشام، ومصر، وغيرها من البلاد، ولقى كثيراً من أئمة الحديث، وسمع من أصحاب مالك والليث حتى أصبح إماماً من الأئمة الأعلام، وقد شهد له بالثقة والحفظ كثير من الأئمة.

قال أبو يعلى الخليل بن عبد الله القزويني: ابن ماجه ثقة كبير، متفق عليه، محتج به، له معرفة وحفظ، ووصفه الذهبي بأنه الحافظ الكبير المفسر.

وقد أشى العلماء عليه، فقال الخليلي: «ابن

هو الإمام أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه الرُّيَمي القزويني، و«ماجه» ليس جده، وإنما هو لقب أبيه يزيد؛ لأن أغلب المترجمين له قالوا: محمد بن يزيد بن ماجه، واشتهر بذلك، و«القزويني» نسبة إلى إقليم قزوين، لأن به مولده ونشأته.

ولد سنة تسع ومائتين من الهجرة، الموافق ٨٢٤ م ونشأ محباً للعلم، فتوجه بهمة عالية إلى مجالس العلماء وحلقاتهم يأخذ عنهم، ويتعلم منهم، فسار على الدرب الذي سار عليه من سبقه من أئمة الحديث إقبالا على العلم، وتدويناً للسنة النبوية. ونمى ثروته العلمية بتتبع مدارس الحديث المختلفة في بلاد طوف بها، فأخذ عن علمائها واستفاد من مناهجها، وكانت نشأة ابن ماجه قائمة على أساس من العلم والعمل والأخذ والعطاء، فتعلم وحصل، وعمل بما علم، فكان تقياً ورعاً مخلصاً في رسالته، ودرس وحفظ وألف ودون، ولم يقتصر نشاطه العلمي على التأليف بل تعداه إلى التدريس والتعليم، وكان له تلاميذ رووا عنه.

ماجه ثقة كبير متفق عليه، محتج به، له معرفة وحفظ».

وقال الدهي: «الحافظ الكبير المفسر صاحب السنن والتفسير ومحدث تلك الديار».

وقال ابن كثير: «صاحب كتاب السنن المشهورة، وهي دالة على عمله وعلمه، وتبحره واطلاعه، واتباعه للسنة في الأصول والفروع».

وقد أتاح لابن ماجه رحلاته العلمية التي اتسمت بالهمة العالية في تدوين الحديث أن يلتقى بكثير من شيوخ البلاد الذين أخذ عنهم، فسمع من أبي بكر بن أبي شيبة، ومحمد بن عبد الله بن نمير، وجبارة بن المغلس، وهشام ابن عمر، ومحمد بن بشار، وعمر بن عثمان بن سعيد، وإبراهيم بن المنذر الحزامي، وعبد الله بن معاوية، والعباس بن الوليد وغيرهم من أئمة الحديث.

وروى عنه: علي بن سعيد بن عبد الله، وإبراهيم بن دينار الجرشي الهمداني، وأحمد ابن إبراهيم القزويني، وسليمان بن يزيد القزويني، ومحمد بن عيسى الصفاء، وأبو عمرو أحمد بن محمد بن حكيم المدني الأصبهاني، وغيرهم.

ولابن ماجه مؤلفات كثيرة، منها:

مراجع للاستزادة:

- ١ - كشف الظنون، ٢ / ١٠٠٤
- ٢ - تاريخ الأدب العربي، ٣ / ١٩٩.
- ٣ - تذكرة الحفاظ، ٢ / ١٨٩.

١ - تفسير القرآن الكريم: وهو تفسير حافل كما قال ابن كثير.

٢ - كتاب التاريخ: أرخ فيه من عصر الصعابة إلى وقته.

٣ - كتاب السنن المتداول الآن، وهو أحد الكتب الستة.

وهو من أعظم مؤلفاته والمعروف بسنن ابن ماجه.

وقد عد العلماء سنن ابن ماجه سادس الكتب الستة، وأول من أعدها الحافظ أبو الفضل القيميراني في كتابه «أطراف الكتب الستة»، ثم تابعه من جاء بعده من العلماء.

وقد قدم هؤلاء العلماء سنن ابن ماجه على «موطأ مالك» مع أن الموطأ في درجة الصحيحين - لكثرة زوائد سنن ابن ماجه على الصحيحين - بخلاف الموطأ فإن أحاديثه - إلا القليل منها - موجودة في الكتب الخمسة.

وخلاصة القول في سنن ابن ماجه: أنه يشتمل على الصحيح، والحسن، والضعيف، وأن على الباحث والمستدل أن لا يأخذ بحديث منها إلا بعد التحري ومعرفة درجته.

أ. د. أحمد عمر هاشم

- ١ - تهذيب التهذيب، ٩ / ٥٢١
- ٢ - مقدمة ابن الصلاح، ٤٢.
- ٣ - تهذيب الكمال للعري

- ١ - مرآة الجنان لياهمي، ٢ / ١٨٨.
- ٢ - أعلام الحديث، ٢٨٥
- ٣ - شروط الأئمة الستة للقيسراسي، ٢٦.

مالك بن أنس

(٩٣ - ١٧٩ هـ = ٧١٢ - ٧٩٥ م)

ولقد صبر مالك على طلب العلم ولاقى
فى سبيل ذلك الشدائد .

قال ابن القاسم: أفضى طلب العلم بمالك
إلى أن نقض سقف بيته فباع خشبه، ثم مالت
إليه الدنيا بعد ذلك.

وقد نبغ مالك فى علوم شتى، وخاصة:
الحديث والفقه، وقد روى عنه أنه قال: كتبت
بيدى مائة ألف حديث.

وقال أيضا: كنت آتى سعيد بن المسيب
وعروة، والقاسم، وأبا سلمة، وحميذا، وسالما:
فأدور عليهم أسمع من كل واحد، من
الخمسين حديثا إلى المائة ثم أنصرف، وقد
حفظت ذلك كله، من غير أن أخلط حديث
هذا، بحديث هذا. قال ابن عيينة: ما رأيت
أجود أخذاً للعلم من مالك، وما كان أشد
انتقاماً للرجال والعلماء.

وقال أيضاً: دارت مسألة فى مجلس
ربيعة، وتكلم فيها ربيعة، فقال مالك: ما تقول
يا أبا عثمان؟ فرد عليه ربيعة رداً ما يصير
أحدًا أن يقال له، ومالك ساكت، احتراماً

هو مالك بن أنس بن مالك بن أبى عامر
ابن عمرو، الأصمى المدني، إمام دار
الهجرة، أحد الأئمة الأربعة، وإليه ينسب
المالكية. ويكنى بأبى هب الله. والأصمى -
بفتح الهمزة وسكون الصاد وفتح الباء الموحدة
- نسبة إلى ذى أصمى. واسمه الحارث من
أجداد مالك.

ولد رحمه الله تعالى بالمدينة سنة ٩٣ هـ ،
ولما شب حفظ القرآن، ومالت نفسه إلى طلب
العلم.

ويحدث مالك عن ذلك فيقول: قلت لأبى:
أذهب، فاكتب العلم؟ فقالت: تعال فالبس
ثياب العلم، فالبسمتى ثياباً مثمرة، ووضعت
الطويلة على رأسى، وعممتى فوقها. ثم
قالت: اذهب فاكتب الآن. وكانت تقول: اذهب
إلى ربيعة، فتعلم من أدبه قبل علمه.

وكان مالك يختلف إلى ربيعة الراى وإلى
عبد الرحمن بن هرمز يسمع منهما
ويسألهما، كما أخذ القراءة عن نافع بن أبى
نعيم، وسمع الزهرى ونافعا مولى ابن عمر.

لشيخه، ثم انصرف، وجاء وقت الظهر، فجلس بالمسجد، وجلس وحده بعيداً عن مجلس ربيعة، فجلس إليه قوم فحدثهم، وبعد صلاة المغرب اجتمع إليه خمسون أو أكثر، فحدثهم، فلما كان الفد، اجتمع إليه خلق كثير ثم صار يجلس إلى الناس يحدثهم، وهو ابن سبع عشرة سنة، وعرفت له الأمانة في النقل والرواية، وبالناس يومئذ حياة ويقظة.

قال ابن عبد الحكم: أفتى مالك مع يحيى ابن سعيد، وربيع، ونافع وهم شيوخه.

وقال مصعب: كان لمالك حلقة في حياة نافع أكبر من حلقة نافع.

وكان مالك يقول: «ما جلست للفتيا والتعليم حتى شهد لي سبعون شيخاً من أهل العلم».

وقال: «لا خير فيمن يرى نفسه بعالة لا يراه الناس لها أهلاً».

وكان مالك معروفاً بالصلاح والتقوى، يشهد الصلوات والجنائز ويعود المرضى ويقضي الحقوق، ويجلس في المسجد، فيجتمع إليه أصحابه. فيعطى كلاً مسأله، وكان شديد التحري في حديثه وفتياه، لا يحدث إلا عن ثقة، ولا يفتي إلا عن يقين.

وكان مجلسه مجلس وقار وحلم، فقد كان مهيباً نبيلاً جليلاً، لا يعتري مجلسه شيء من المرء واللفظ، ولا رفع الصوت.

وحسبك في مهابته وجلاله: أن هارون الرشيد الخليفة العباسي كتب إليه ليأتيه فيحدثه. فقال مالك: العلم يؤتى. فقصده الرشيد إلى منزله، فجلس واستند إلى الجدار. فقال مالك: يا أمير المؤمنين، إن من إجلال رسول الله ﷺ إحلال العلم. فجلس بين يديه مستويا فحدثه.

وعرف عن مالك أنه كان إذا أراد أن يحدث تواضعاً وجلس على صدر هراشه، ومريح لحيته، وتمكن في جلسته. فسئل عن ذلك؟ فقال: أحب أن أعظم حديث رسول الله ﷺ.

وكان لا يركب في المدينة، حتى مع تقدم سنه وضعفه، ويقول: لا أركب في مدينة دفنت فيها جثمان رسول الله ﷺ.

كان مالك لا يقول إلا ما يمتد:

سئل يوماً عن يمين المكروه؟ فقال: لا تلزم، فوشى به إلى جعفر بن سليمان وإلى المدينة عم المنصور العباسي. وقالوا: إن مالكا لا يرى أيمان بيمينكم لازمة، فاستدعاه وجرده وضربه مبعين سوطاً، انخلعت فيها كتفه. وكانما كانت هذه السياط تيجان مجد، وأوسمة شرف، فقد علت منزلته في نفوس الناس، وازداد قدره عندهم.

استند مالك في مذهبه على الكتاب

والسنة والإجماع والقياس، إذا لم يكن هناك نص من كتاب أو سنة. ويعطى عمل أهل المدينة أهمية كبرى، ولا سيما أئمتهم، وفي مقدمتهم: أبو بكر وعمر.

وقد يرد الحديث لأنه لم يجز عليه العمل، ويقول: إن عدم عمل أهل المدينة به دليل على أن هناك ما ينسخه.

ونازعه في ذلك كثير من فقهاء الأمصار، ومنهم الليث بن سعد المصري. ويقول مالك: بالمصالح المرسلة، وهي أمور لم يشهد لها من الشرع دليل ببطلان أو باعتبار، وذلك كضرب المتهم بالسرقة للاستتطاق، أجازته مالك، لأن مصلحة المسروق منه تقتضيه.

ومنها: طلاق المفقود زوجها، إذا تضررت بالعزوبة وانتظرت أربع سنين بعد انقطاع خبره، يطلقها الحاكم على زوجها المفقود عند مالك، ثم تتزوج، أخذ في ذلك برأى عمر رضي الله عنه.

ومن ذلك: عدة المطلقة ونفقتها - تدعى عدم الحيض - قال مالك: تعدد ثلاثة أشهر، ثم تنتظر تسعة أشهر مدة الحمل، فالمجموع سنة، ولا نفقة لها أكثر من ذلك، وله غير ذلك.

تتلمذ لمالك: جمهرة من أكابر العلماء. وما عرف عن عالم تتلمذ له من شيوخه وأكابر أقرانه ما عرف عن مالك.

وقد عدّ القاضي عياض من تتلمذ له من هؤلاء وهؤلاء، فتيفوا على الألف من مشاهير العلماء، سوى من لم يشتهر ولم يعرف.

فمن شيوخه الذين رووا عنه: محمد بن مسلم الزهري، وقد مات قبل موت مالك بخمسة وخمسين سنة، وربيعة بن عبد الرحمن. وقد توفي قبل مالك بثلاث وأربعين سنة، وموسى بن عقبة، وهشام بن عروة، ونافع بن أبي ثوب، وعبد الملك بن جريج، ومحمد بن إسحاق صاحب المغازي، وسليمان ابن مهران الأعمش.

ومن أقرانه: سفيان بن سعيد الثوري، والليث بن سعد المصري، والإمام الشافعي والأوزاعي، وحمام ابن زيد. وسفيان بن عيينة، وحمام بن سلمة، وأبو حنيفة، وابنه حماد، وأبو يوسف القاضي، وشريك بن عبد الله القاضي.

وبعدهم: عبد الله بن المبارك، ومحمد بن الحسن، وموسى بن طارق القاضي، والوليد ابن مسلم.

ومن أصحابه: عبد الله بن وهب، وعبد الرحمن بن القاسم، وأشهب بن عبد العزيز، وزيادة بن عبد الرحمن القرطبي، ويحيى بن يحيى بن كثير الليثي، وأبو الحسن علي بن زياد التونسي، وأسد بن الفرات، وعبد الملك بن عبد العزيز الماجشون.

أما عن أشهر مؤلفات مالك فهو كتاب الموطأ.

وسبب تأليفه: أن أبا جعفر المنصور قال لمالك: ضع للناس كتاباً أحملهم عليه، وجنبه شدائد عبد الله بن عمر، ورخص عبد الله ابن عباس، وشواذ عبد الله بن مسعود.

فقال مالك: إن أصحاب الرسول ﷺ تفرقوا في البلاد، فافتى كل في مصره بما رأى.

ويروى: أن الذي كلمه في ذلك: هو المهدي، وأن مالكا أبي أن يحمل الناس على مذهبه، ثم وضع الموطأ.

وقال أبو زرعة: لو حلف رجل بالطلاق على أحاديث مالك التي في الموطأ، أنها كلها صحيح: لم يحنث.

ولمالك مؤلفات جليئة مروية عنه، أكثرها بأسانيد صحيحة غير الموطأ. من أشهرها: رسالته في القدر والرد على القدرية، وهي تدل على سعة علمه.

ومنها: كتابه في النجوم، وحساب مدار الزمان.

ومنها: كتاب في الأقضية في عشرة أجزاء.

ورسالة: إلى أبي غسان محمد بن المطرف في الفتوى.

رسالته المشهورة: إلى هارون الرشيد في الآداب والمواعظ. وكتابه في تفسير غريب القرآن. ورسالته: إلى الليث بن سعد في إجماع أهل المدينة. وغيرها.

أ. د. علي جمعة محمد

مراجع للاستزادة:

- ١ - الديباج: ١٧/١ - ٢
- ٢ - وفيات الأعيان لابن خلكان ٤٣٩/١
- ٣ - الأعلام ج ٥ / ٢٥٢.
- ٤ - تاريخ التشريع للخضري ص ١٤٨.
- ٥ - تهذيب التهذيب ٥/١٠ .
- ٦ - صفة الصنعة ٩٩/٢ .
- ٧ - دليل المسالك إلى موطأ الإمام مالك وشرحه
- ٨ - الالتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء.
- ٩ - جامع الأصول ج١
- ١٠ - مفتاح السرة.

مالك بن نبي (١٩٠٥ - ١٩٧٣م)

والناظر إلى شخصية (مالك بن نبي) يعد أنها قد جسدت هذه المراحل كلها. فهو قد ولد عام ١٩٠٥، إبان الاحتلال الفرنسي للجزائر، في مدينة (تيمنه) Ténès، شرقي الجزائر، وأمضى سنتي تعليمه الأولى في المدارس الفرنسية، حتى حصل على الثانوية من مدارس قسنطينة، ثم شد الرحال إلى باريس، حيث التحق بكلية الهندسة، ليتخرج فيها مهندسا كهربائيا.

ولقد سألته ذات يوم عن السر في هذا التحول عن المهنة التي تخصص فيها إلى الاشتغال بالعمل الفكري - فقال لي: نظرت فوجدت أن بلادي بحاجة إلى مهندس لأفكارها أكثر من حاجتها إلى مهندس كهربى. ويبدو أن مالكا قد تخرج مهندسا في أواخر العشرينيات من القرن العشرين، وأنه أكب على دراسة العلوم الاجتماعية، وقراءة المراجع التاريخية والأنثروبولوجية، خلال الثلاثينيات، كما كان قد درس مجموعة من أعمال المستشرقين حول الإسلام، وحول شخصية النبي ﷺ، حتى إنه اندمج في المشكلة الدينية، وكأنه كان يهيم نفسه للقيام

مالك بن نبي - هو أحد المفكرين المغاربة القلائل الذين كان لهم حضور في المشرق العربي، خلال الخمسينيات والستينيات من القرن العشرين وقد كانت السياسات الاستعمارية (الفرنسية في المغرب، والإنجليزية في الشرق) تحرص على تمزيق العلاقات القومية بين أجزاء العالم العربي من المحيط إلى الخليج، باتباع نهج سياسى معين يتمثل في فرض واقع الغربة اللسانية، بتعميم اللغة الفرنسية في المغرب بأقسامه المعروفة (المغرب، والجزائر وتونس وموريتانيا)، وكانت فرنسا تحلم بفرنسة هذه البلدان، تمهيدا لإدماجها في كيانها بصورة نهائية، وقد قطعت في هذه السبيل شوطا بعيدا. وكذلك فعلت بريطانيا، أو حاولت أن تفعل بنشر لسانها الإنجليزي.

ومهما سجل التاريخ من جهود الدولتين في تذويب الشخصية العربية في محلول (أرى لاتينى) - فإن كل الجهود باءت بالفشل، وسرعان ما علت نبرة الكفاح والتحرر الوطنى، ورجعت الأوطان العربية المسلمة إلى اللسان العربى، وإلى الهوية الإسلامية.

بدور للدفاع عن الإسلام، وتأكيد صديق الوحي القرآني، وهي القضية التي شغلت أكثر المستشرقين ليثبتوا عكسها.

ولعل الدافع الأساسي الذي دفع مالكا في هذا الاتجاه ما كان يكنه من إعجاب عميق بالشيخ عبد الحميد بن باديس. الذي كان يمثل رمزا للعمق التاريخي الذي ينتمي إليه الشعب الجزائري، رغم محاولات الفرنسة المستمرة.

وأكد أقطع بأن كتابه (الظاهرة القرآنية) كان أول محاولة له على طريق الكتابة الإسلامية، وقد سجل على غلاف طبعته الفرنسية صفته باعتباره (مهندسا).

وأذكر أنني عندما بدأت أترجم هذا الكتاب - لفت نظري عبارة لمالك في السطور الأولى من المقدمة يقول فيها :

«لم يتح لهذا الكتاب أن يرى النور في صورته الكاملة، فلقد أعدنا تأليف أصوله التي أحرق في ظروف خاصة».

وسألته عما يقصد بهذه العبارة - فذكر لي أنه فكر في تأليف هذا الكتاب خلال فترة اعتقاله في الأربعينيات، وأنه انتهى من تأليفه (أو تأليف أصوله) في السجن. وحين جاءت إحدى جاراته البارسيات لتزوره حملها الملف الخاص بالكتاب، فأخفته في طيات ملابسها حتى لا يقع في يد إدارة السجن، وخرجت به،

وأودعته في مكان أمين في انتظار خروج صاحبه من السجن، ولكنها بعد أيام شعرت بأن قوة بوليسية جاءت للتمشيش، فسارعت إلى الملف، وألقت بأصول الكتاب في قرن المدفأة فأحاطته رمادا، وخرج مالك من السجن، وبلغه الخبر المزعج، فاستجمع همته، وعكف على تأليف الكتاب مرة أخرى من الذاكرة، ولم يفته أن يشير إلى هذه الواقعة المثيرة.

إن هذا يدلنا على أن محاولة تأليف (الظاهرة القرآنية) كانت مبكرة في حياة مالك، وقد تعرف في باريس على الصديق الشيخ محمد عبد الله دراز - الذي كان يدرس بالموريتون تخصص الفلسفة - حوالي عام ١٩٤٧م.

وحين نجحت التجربة الأولى، ونشر الكتاب الأول - أغراء النجاح بالاستمرار، فكتب (شروط النهضة الجزائرية) - الذي تحول في الترجمة العربية إلى (شروط النهضة) الإسلامية - ولعل ذلك كان في أوائل الخمسينيات، وتبعه كتابه القيم (وحدة العالم الإسلامي).....

وكل ذلك كان باللغة الفرنسية، وهي لغة الدراسة والكتابة، والحديث.

ولا محال للتساؤل هنا عن علاقة مالك باللغة العربية، فقد كان عالما معزولا تماما

عن العرب والعربية، وقد حال الاستعمار
الفرنسى بين الشعوب المغربية بعامة، والضمب
الجزائرى بخاصة - وبين الاتصال باللسان
العربى بأى صورة. وهذا هو الذى يدعونا إلى
تقرير حقيقة هى: أن مالكا حين لقيته أول
عام ١٩٥٧م لم يكن يعرف شيئا قليلا أو كثيرا
من اللغة العربية، اللهم إلا بضع كلمات من
اللهجة الجزائرية.

وقد كان يعيش منذ بداية دراسته
الجامعية - فى وسط فرنسى، وبلغه فرنسية،
ومع زوجة فرنسية، وقلم فرنسى.

ولا شك أنه قد شمر بأن اتجاهه إلى
التأليف والكتابة، لا قارئ له فى الوسط
الفرنسى، وإن كان محمرا بالفرنسية. فشد
رحاله إلى مصر حوالى عام ١٩٥٥م، إبان
انعقاد مؤتمر باندونج، وقد كان يؤذن بولادة
اتجاه جديد، هو عالم (الحياد الإيجابى)،
وكان للقاهرة دور كبير فى تلك الحركة
السياسية العالمية التى تزعمها الثلاثة
الرعماء: (نهرى - سوكارنو - عبد الناصر).

وعكف مالك على وضع كتابه عن أثر
مؤتمر باندونج فى خلق الاتجاه الإفريسيوى،
وكان ذلك بعنوان "فكرة الإفريقية الآسيوية
فى ضوء مؤتمر باندونج"، وطبعته مصلحة
الاستعلامات فى سلسلة (دراسات مختارة) -
باللغة الفرنسية.

ومع تعدد المحاولات الفكرية فى الأعمال
التي قدمها - فإن أحدا لم يعرف عنها شيئا،
فقراء الفرنسية فى مصر قليلون، وحينئذ كان
لا بد من الاتجاه إلى اللغة العربية، عن طريق
التماس، من يقوم بترجمة هذه الكتابات
المهمة والمتنوعة.

وهكذا كان ميلاد مالك فى اللغة العربية،
وفى الحياة العربية أيضا.

ولم يسبق مالكا أحد من الكتاب والأدباء
والمفكرين الجزائريين إلى الساحة العربية،
لاسيما وأن مجموعة كتبه التى ترجمت أواخر
الخمسينيات - قد ظهرت تباعا.

ولذلك صادفت كتبه المترجمة (شروط
النهضة - فكرة الإفريقية الآسيوية - الظاهرة
القرآنية - وجهة العالم الإسلامى - مشكلة -
الثقافة - ميلاد مجتمع - الصراع الفكرى فى
البلاد المستعمرة) وقد قام بترجمتها كلها -
كاتب هذه السطور - صادفت هذه الكتب
رواجا غير عادى، لانفرادها بالسوق
الإسلامية من ناحية، ولتشجيع المؤسسات
الحكومية لها من ناحية أخرى، وبخاصة
وزارتنا الأوقاف، والتعليم، وقد ظهرت ترجمة
كتاب (الظاهرة القرآنية) بمقدمة رائعة كتبها
المرحوم الأستاذ محمود محمد شاكر (عن
إعجاز القرآن) مع ما ظفرت به من تحقيق
وتعديل الأخطاء الاستشراقية، وما زال هذا

الكتاب يصدر فى طبعات متوالية، ومن جهات عديدة، على مدى الخمسة والأربعين عاما الماضية. كما صدرت ترجمة كتاب (فكرة الإفريقية الآسيوية) بمقدمة للرئيس أنور السادات الذى كان فى ذلك الحين سكرتيرا لمؤتمر التضامن الإفريقى الآسيوى.

والجدير بالذكر فى هذا المقام أن بعض كتب الأستاذ مالك مثل (مشكلة الثقافة، وميلاد مجتمع، والصراع الفكرى، وفكرة كومونولث) وهى كتب بارزة فى قائمة المؤلف - لم تر النور إلا فى الترجمة المربية، أما الأصل الفرنسى فلم يعمل المؤلف على نشره، لأن مضمون هذه الكتب موجه أساساً إلى العرب والمسلمين، لا إلى الفرنسيين.

ويبدو أن مالكا شعر بأن دوره فى توجيه الحياة المربية الإسلامية لا ينبغي أن يقتصر على الكتابة، بل لابد من أن يكون خطابه موجهاً إلى الجماهير من المثقفين، هبدا يتحرك نحو الشرق، لبنان وسورية، وقد اهتم أصدقائه هنالك بتسجيل محاضراته ونشرها فى كتيبات، تشكل فى مجموعها معالجة للواقع الإسلامى فى تلك المجتمعات، على ضوء الفكر الحضارى الذى كان معنياً بترديد مقولاته، وهى دائماً دائرة حول التقابل بين: الإسلام والضيق - الحضارة والتخلف - الأشياء والأفكار - التكديس لبناء - العلم

والضمير - الصناعة والأخلاق - المادى والفيبى، وأكثر هذه الأفكار وارد فى كتبه الأولى التى أشرنا إلى ترجمتها، فقد أضاف إلى ترجمة (شروط النهضة) مقالة بعنوان: (من التكديس إلى البناء)، وقابل فى الظاهرة القرآنية بين (المذهب المادى والمذهب الفيبى)، وهى لمحات تتعمم بالذكاء والتعمق فى أزمة الإنسان المسلم فى عصر ما بعد الموحدين، أى: حتى عصرنا هذا، الذى تتصارع فيه المذاهب والجدليات.

وكان المبدأ الذى يعتمد عليه دائماً هو المبدأ القرآنى:

﴿إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم﴾.

رحم الله مالكا رحمة تكافئ ما تميز به من إيمان عميق بفكرته، وأمل عظيم فى بعث هذه الأمة الإسلامية، وإحياء تراثها فى واقعها، للتغلب على مشكلات التخلف الحضارى..

وأحب أن أقرر هنا أمرين:

الأمر الأول: أن مالكا كان مفكراً يصب فكره فى لغة فرنسية راقية؛ فقد كان متمكناً غاية التمكن منها، مبدعاً للكثير من التعبيرات التى تعتمد قوتها من أصالة مصدرها القرآنى، وخصوصية اشتقاقها

العربي، ومن ذلك تعبيره عن النموذج المتخلف بكلمة *intelleeto man* (ويعنى به نموذج المتعالم)، وهى كلمة لفمها مالك من سابقة فرنسية، ولاحقة ألمانية، وقد ذكر لى أن الأكاديمية الفرنسية اعترفت بهذه الصياغة لهذا المفهوم.

الأمر الثانى : أن مالكا عندما انتقل إلى مصر، شعر بضرورة أن يسترد لسانه العربى، وقد حاول ذلك طيلة سنوات إقامته فيها، من متابعتة لجهد الترجمة المتواصل لكتبه، إلى جانب استخدامه للعربية فى الأحاديث الشفوية والمحاضرات، ثم إنه حاول أن يكتب بعض أفكاره بالعربية، فى كتابه (مذكرات شاهد القرن) الجزء الأول - وكان واضحا أنها محاولة صعبة، عدل عنها فى الجزء الثانى من تلك المذكرات.

وأخيرا لابد أن نشير فى ختام هذه الترجمة إلى خاصية نفسية كانت من لوازم الأستاذ مالك، وقد أثرت فى شخصيته تأثيرا بالغا، يكاد يصل إلى مستوى العقدة النفسية.

ذلك أن الرجل كان يكره الاستعمار، ويحاربه، وكان يوجه انتقاده إلى المجتمعات الإسلامية لما أصابها من عقدة: (القابلية للاستعمار).

لقد كان يؤكد دائما أن البلاء ليس مقصورا على القوى الاستعمارية التى تفرض

(الاستعمار) على الشعوب المستضعفة، بل إن هذه الشعوب هى التى تغرى الاستعمار بالعدوان عليها، بما أصاب نفسياتها من ضعف يغرى أعداءها باقتراسها، وتلك العقدة هى التى أطلق عليها مالك: (القابلية للاستعمار)، وقد كان رحمه الله يرقب أحوال هذه الشعوب، بل لقد كان يرقب أحوال الأفراد فى مختلف البلدان، ويفسر ما هم عليه من رضا بالهوان والضعف والجهل، وما تسير عليه سياسات الزعماء والحكام من مهادنة للعدو، ومخادعة للجماهير - بأن ذلك هو من أثر (القابلية للاستعمار). فكانه كان يحارب فى جبهتين فى وقت واحد.

وأذكر أن حساسيته تجاه هذه العقيدة كانت تجسد له وجود الاستعمار فى كل مكان، ووراء كل باب، وفى ضمير كل من يتعامل معه، بل بلغ به الأمر إلى حد أن يشك فى كثير ممن يقتربون منه، وكأنهم مرسلون من (الاستعمار) لإيقاع الأذى به، وقد كتب فى مثل هذه المواقف رأيه عن (الاغتيال بوسائل العلم)، وما أظن أن هذا الشك قد تحلى عنه، حتى بعد أن عاد إلى الجزائر وشغل عدة مناصب مهمة فى التعليم العالى (مديرا للجامعة - فوزيرا للتعليم العالى) - ثم فجأة تخلى عنه النظام الحاكم (بفعل القابليين للاستعمار) فى رأيه التى أصبحت تطارده

حيث يكون (في ليبيا - عندما رحل إليها في
أواخر حياته مؤملاً أن يجد مجالا ليست فيه
هذه القابلية) ثم في بلاده الجزائر - عندما
عاد يائسا من تلك الرحلة الليبية) ليواجه
بشيء من المضايقة السياسية، ألزمته الفراش

حتى فاضت روحه في يوم ٢١ من أكتوبر
١٩٧٢م، ولحق بالرفيق الأعلى - إن شاء الله -
(مع التبيين والصديقين والشهداء والصالحين
وحسن أولئك رفيقا).

أ.د. عبد الصبور شاهين

المأمون العباسي

(١٧٠ - ٢١٨ هـ = ٧٨٦ - ٨٣٣ م)

عبدالله بن هارون الرشيد بن محمد المهدي بن أبي جعفر المنصور، أبو العباس، سابع الخلفاء من بني العباس في العراق، ولد عام ١٧٠ هـ، ولي الخلافة (سنة ١٩٨ هـ) بعد خلع أخيه الأمين، وتوفي المأمون عام ٨٣٣ م.

حاكم إسلامي نادر المثال، إليه وإلى سعة أفقه يرجع الفضل في جزء من الإنجاز الحضاري الذي حققته الدولة الإسلامية، وقد مكنته سعة أفقه من أن يفتح لأمته أبواب نهضة ارتفعت بها إلى المكانة الأولى في العصور الوسيطة، هو ابن الخليفة العباسي الشهير هارون الرشيد، وكان هارون قد رتب الأمور بحيث يكون المأمون ولياً لعهد ابنه الأكبر الأمين، غير أن الأمين بعد توليه الحكم أراد أن يأخذ العهد لابنه هو، فنشبت الحرب بين الأخوين وانتهت بقتل الأمين بعد فترة قصيرة من خلافته.

عنى الخليفة المأمون منذ بداية حكمه بالعلم والفلسفة، وأمن بأهمية الترجمة وجدواها وبذل جهداً كبيراً في ترجمة التراث اليوناني المتاح كله، وفي تصحيح الترجمات

وتهذيبها بل إعادة الترجمة في بعض الأحيان، وعنى بأن ينجز هذا من خلال مؤسسة علمية كانت هي «بيت الحكمة» التي كانت مؤسسة موجودة من قبل عهده ولكنها تحولت في عهده إلى أكبر مؤسسة ثقافية فاعلة عرفها العالم فقد أصبحت بمثابة جامعة رفيعة المستوى، ومكتبة نادرة الوجود، وديوان للترجمة والتحرير والنشر واسع النشاط والأثر وكان العلماء المستولون عن إدارة بيت الحكمة من أرفع مستوى عرفته البشرية، ولم يكن المأمون يضع أي حد للإنفاق على العلم والمعرفة والفلسفة والترجمة بل أنه ضرب أندر مثل في التاريخ لهذا الاهتمام السياسي بالمعرفة وهو ما تجلّى على سبيل المثال في قيمة مكافآته للعلماء والمترجمين على جهودهم العلمية، وقد كانت هذه المكافأة توازي وزن الكتاب المترجم ذهباً.

وفضلاً عن هذا فإن المأمون لم يكتف بما جلبه أسلافه من كتب أجنبية وما حوته المكتبات من هذه الكتب ولكنه كان يرسل البعثات لاقتناء هذه الكتب وإحضارها من كل

مظانها في البلاد السابقة في الحضارة أو التأليف أو الترجمة... ولولا جهد المأمون ما أمكن للحضارة الإنسانية السابقة عليه أن تتصل بمصر النهضة الحديثة عبر جسر الحضارة الإسلامية، ويكفى في هذا المجال أن أشير إلى النموذج الآخر الذي ضاع فيه اتصال الحضارة الإنسانية بكثير من أسرار الحضارة المصرية القديمة كنتيجة مباشرة لانعدام وعي المستولين عن الحضارات التي تلت الحضارة المصرية القديمة مباشرة، أما في حالة المأمون فقد حفظت جهوده للحضارة الإنسانية أقصى ما يمكن من قيم الحضارات السابقة، وذلك في وعاء فكري ضخم استخدم اللغة العربية بعد تطويرها إلى أقصى درجة لاستيعاب كل هذا التراث السابق عليها، وترتيبه وتطويره ثم الإضافة إليه.

وقد انعكست آثار هذه النهضة الفكرية على أسلوب المأمون في الحكم وإدارة الدولة وتم هذا الانعكاس بطريقة سلسلة مباشرة من دون رفع شعارات أو أيديولوجيات ذلك أن انتشار العلم والحضارة، وتقدير العلماء والمترجمين قد خلق آليات جديدة للحراك الاجتماعي نشأ عنها تطور ذكي ومتدرج للعلاقات الاجتماعية والتكوين النخبوي وهو ما أدى إلى تراجع المصرية العربية في تقييم

مراجع للاستزادة:

١ - عبد الحليم منصف - تاريخ العلم ودور العلماء العرب في تقدمه.

٢ - هـ. محمد كامل حسين، الفصل الرابع من كتاب أثر العرب والإسلام في النهضة الأوروبية

٢ - جورج سارتون، تاريخ العلم.

الشرف والحسب والقيمة الاجتماعية تبعاً للنسب والقرباة والأصول... ونشأت بديلاً عن هذا معايير جديدة هي معايير الدول المتحضرة والمتفوقة حضارياً التي تعلو من قيمة العمل والعلم والسلوك والإنتاج وتتنازل عن المعايير التقليدية الموروثة، وهكذا انتشر الزواج المختلط دون أي نوع من الحرج، كما تقبل المجتمع فكرة تعدد الزوجات وقدر آثارها الإيجابية، وصيغت العلاقات الاجتماعية صياغة أرقى وأكثر فائدة للمجتمع الإسلامي من بقايا نزعات جاهلية حاربتها تعاليمه صراحة، وبذل الخلفاء السابقون جهدهم من أجل إرساء تعاليم الإسلام فيما يتعلق بها حتى جاء المأمون فأثار بالمعرفة عقليات المسلمين حتى تمكنوا من تفهم الجوهر العميق للعلائق الاجتماعية في دينهم... ويمكنني القول أن أحداً من الحكماء في تاريخ الحضارة الإنسانية لم يحقق النجاح الذي حققه المأمون في خلق الطبقة الوسطى وتمكينها من مقادير الحياة السياسية والاجتماعية، مما أدى إلى نهضة حضارية أفاد منها الإسلام على مدى قرنين أو ثلاثة تالية ولا تزال الإنسانية كلها تفيد من دوره الحضاري البارز حتى يومنا هذا.

أ. د. محمد الجوادى

الماوردي

(٣٦٤ - ٤٥٠ هـ = ٩٧٤ - ١٠٥٨ م)

هو أبو الحسن ، على بن محمد بن حبيب البصري المعروف بالماوردي، ولد بالبصرة سنة ٣٦٤ هـ = ٩٧٤ م، ودرس على مشاهير علمائها الفقه والحديث والكلام والتفسير وغيرها من علوم الشريعة وعلوم العربية.. ثم انتقل إلى بغداد، فواصل التلقي من علمائها، حتى بلغ مرتبة التدريس والتأليف والإمامة في كثير من العلوم.

وتولى الماوردي، منصب القضاء.. وتقل وتدرج في ولاية القضاء حتى بلغ مرتبة «أقضى القضاء» - وهو الذي يلي منصب «قاضي القضاة» - المماثل لوزير العدل في زماننا.

ومن البناء الفكري الذي تركه لنا الماوردي نتأكد إمامته العلمية، لا في عصره وحده، بل وعلى امتداد تاريخنا الحضاري. وكانت وفاته يوم الثلاثاء سلخ ربيع الأول سنة ٤٥٠ هـ الموافق ٢٦ مايو سنة ١٠٥٨ م، وله من العمر ٨٦ سنة، ودفن بمقبرة باب حرب ببغداد.

مؤلفاته واتجاهاته :

من بين الاثني عشر كتابا التي بقيت لنا من آثاره، تمثل موسوعته في الفقه (الحاوي

الكبير) - وهي تقع في أكثر من ثلاثين جزءا - ديوانا في فقه المذهب الشافعي، كما يمثل كتابه الصغير (أدب الدنيا والدين) كتابا في الحكمة والأدب نادر المثال، أما تراثه في القضاء - ومنه كتابه الفذ (أدب القاضي) - فهو ذخيرة في تقاليد القضاء، وفي تقنين فقه المعاملات.. وله في التفسير، والتبوات، والنحو آثار فكرية متميزة. أما تراثه في السياسة ، وفي الولايات والأحكام السلطانية فعلمامة بارزة على درب تطور هذا العلم في تراثنا الإسلامي.. فكتاب «الأحكام السلطانية والولايات الدينية» بداية لتمييز هذا المبحث عن مباحث علم الكلام، وفيه تقنين للتجربة الإسلامية حتى عصر الماوردي.. وهو مع كتبه (نصيحة الملوك) و(تسهيل النظر) و(قوانين الوزارة وسياسة الملك) ذخيرة في الفكر السياسي الإسلامي، النظري منه والتطبيقي. وعلى الرغم من صغر حجم كتابه (أدب الدنيا والدين) إلا أنه واحد من «كتب الفكر» التي حوت «مذهب» صاحبه في «الإصلاح». ففيه يعلمنا الماوردي: أن الإنسان كائن

اجتماعى.. وأن السلطة هي الاجتماع
الإنسانى مديية.. وأن للإصلاح ست قواعد،
هى: الدين المبيع. والسلطان القاهر. والعدل
الشامل، والأمن العام.. وخصب الدار، والأمل
الفسيح.

ولقد قدم لقواعد الإصلاح هذه التفاصيل،
التي جعلتها مذهبا متكاملا ومهاجا شاملا
فى الإصلاح الاجتماعى.

أ.د. محمد عمارة

مراجع للاستزادة،

- (أديب الدنيا والدين) للماوردي - طبعة القاهرة سنة ١٩٧٣م.
- (معلمون ثوار) للدكتور محمد عمارة - طبعة دار الشروق - القاهرة سنة ١٩٨٨م.

المبرد (٢١٠ - ٢٨٦ هـ = ٨٢٦ هـ - ٨٩٩ م)

هو محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الثمالي الأزدي، ولقب «المبرد» لأن أستاذه المازني لما صنف كتاب «الألف واللام» سأله عن مسألة عويصة فأحسن الجواب، فقال له المازني: قم هانت المبرد! أي المثبت للحق، ولكن منافسيه في عصره وحاسديه كانوا يتخذون من هذا اللقب منفذا للإساءة إليه والويل منه، فيقول: إنه المبرد (بفتح الراء لا بكسرهما)، وهو من أسرة نبيلة هي (ثمالة)، وثمالة من قبيلة كبيرة لها شأنها في الجاهلية والإسلام، وحسبك أن منها الأوس والخزرج أنصار الرسول ﷺ.

ولد في مدينة البصرة من أسرة ثرية، ومن دلائل شرفها أن ابنها محمدا التحوى الذي نترجم له يعرف يوم مولده ويوم وفاته، فقد ذكروا أنه ولد في يوم عيد الأضحى من سنة ٢١٠ هـ وتوفي في بغداد سنة ٢٨٦ هـ^(١).

وتلقى المبرد النحو واللغة والأدب من شيوخ عصره، كالأصمعي، وأبي زيد، وأبي عبيدة، والجرمي، والمازني، ولم يكن بعد سيبويه أعلم

بالنحو من المازني، كما عرف منه ذلك ونوه به تلاميذه وفي مقدمتهم المبرد.

ومن تلاميذه : أبو إسحاق الزجاج، وأبو علي الصفار، وابن درستويه، وأبو الحسن الأخفش «الصغير».

وكان المبرد زعيم مدرسة البصريين، في الوقت الذي كان فيه أحمد بن يحيى ثعلب زعيم الكوفيين، ويمتاز المبرد على ثعلب بفصاحة لسانه، ووضاءة وجهه، مما جعل الخلفاء والأمراء والوزراء يقبلون عليه، ويتنافسون في تكريمه.

كان المبرد واسع الأفق، رحب الصدر، متفتح الذهن، لا يضيق بمنائيه، ولا منافسيه، حتى لقد روى الهجاء الذي قيل فيه، فقد سئل : ما أشد ما قيل فيك من هجاء؟ قال : قول الشاعر:
سألنا عن ثمالة كل حي

فقال القائلون ومن ثمالة

فقلت محمد بن يزيد منهم

فقالوا زدتنا بهم جهالة

وما أسهل الرد على قائل هذا الشعر،
محمد بن يزيد لا يزيد قبيلته جهالة، بل
يرفعها ويرفع الأمة كلها إلى مواطن النجوم لما
أداء للفكر العربى، والبلاغة العربية من فن
وعلم.

وإذا كان المبرد عني بالحديث عن الشعر
من جميع نواحيه على مدى صفحات كتاب
الكامل، فإنه بعد المقدمة التى جعلها للنبي
ﷺ وأصحابه، فماذا قال ؟ وإلى أى حد يتفق
والنقد الحديث؟ وينبغى أن نعلم أنه كان
مجددا ولا ينظر إلى القديم لقدمه، فيطويه
على طول الخط، ولا ينظر إلى الحديث
لحدثه فينقص من قدره، بل الميزان عنده
واحد للقديم والحديث على السواء، فالمدار
على الإجابة أو كما يقول: «وليس لقدم العهد
يفضل القائل ولا لحدثان عهد يهتضم
المصيب، ولكن يمتلى كل ما يستحق، وموقفى
أنا معه موقف التلميذ المخلص والناقد معاً،
ولست فى هذا بمناق له، ولا حائد عن
طريقته، بل سعياً إلى تهيئة ساحته، وتكفيلاً
لمذهبه».

وكان الأخفش الصغير من خاصة تلاميذه
فى عصره، ولكن الأخفش حين قرأ «الكامل»
كتب تعليقات ناقدة، مكملّة منشورة فى غضون
الكتاب.

واليك ما جاء منه فى تأليف العبارة، قال
أبو العباس: «من كلام العرب الاختصار
المفهم، والإطناب المضحى، وقد يقع الإيماء إلى
الشيء هيغنى ذوى الألباب عن كشفه، كما
قيل: لمحة دالة، وقد يضطر الشاعر المغلق،
والخطيب المصقع، والكاتب البليغ، فيقع فى
كلام أحدهم المعنى المستفلق، واللفظ
المستكرم، فإن انعطفت عليه جنبتا الكلام
وغطتا على صواره، وسترتا من شينه، وإن
شاء قائل أن يقول: بل الكلام القبيح فى
الكلام الحسن أظهر ومجاورته له أشهر، كان
ذلك له، ولكن يغتفر السيئ للحسن، والبعيد
للقريب».

ومن مؤلفاته :

- ١ - الكامل فى الأدب.
- ٢ - المقتضب فى النحو.
- ٣ - الفاضل والمفضول.
- ٤ - التمازى والمزالى.
- ٥ - معانى القرآن.
- ٦ - الروضة.
- ٧ - الاشتقاق.
- ٨ - الأزمنة.
- ٩ - الخط والهجاء.
- ١٠ - المدخل إلى صيبويه.
- ١١ - المقصور والممدود.

١٢ - المذكر والمؤنث.

١٤ - شرح شواهد الكتاب.

١٢ - قواعد الشعر.

أ.د. عبد الفتاح غنيمه

مراجع للاستزادة :

- ١ - الحمصاني ، لابن جني، تحقيق محمد علي البجار، القاهرة
- ٢ - إنباء الرواة على أنباء النحاة، للقطبي، مصر
- ٣ - معجم الأدباء، لياقوت الحموي، مصر.
- ٤ - مدبر صناعة الإهراب، لابن جني، القاهرة
- ٥ - من الصناعة، لابن سنان الخفاجي، القاهرة.
- ٦ - المبرد حياته وأثاره، للأستاذ محمد عبد الحلق غنيمه، مصر.

مجاهد بن جبر

(٢١ - ١٠٤ هـ = ٦٤٢ - ٧٢٢ م)

القرظي، وعبد الرحمن بن أبي ليلى،
وعبد الله بن السائب المخزومي، وعطاء بن
أبي رباح، وعبد الرحمن بن صفوان بن
قدامة، وأبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود،
وغيرهم الكثير - رحم الله الجميع ورضي
عنهم^(١).

لقد تتلمذ على يد مجاهد، وروى عنه خلق
كثير من التابعين منهم : أبان بن صالح،
وإبراهيم بن مهاجر، وأيوب السخيتاني،
وعكرمة، وعمرو بن دينار، وأبو إسحاق
السبيعي، والحكم بن عتيبة، وسميد بن
مسروق، وسليمان الأحول، وسليمان الأعمش،
وقتادة بن دعامة السدوسي، وطاؤوس بن
كيسان، وطلحة بن مصرف، وحبيب بن أبي
ثابت، والحسن بن عمرو الفقيمي، وسلمة بن
كهيل، وعبد الله بن كثير وغيرهم^(٢).

بعد رحلة طويلة مباركة امتدت لثلاث
وثمانين سنة حافلة بالمطاء والعلم تلقياً
وتعليماً ونشراً لقي مجاهد ربه - تبارك
وتعالى - فقد توفي على أرجح الأقوال بمكة

هو مجاهد بن جبر ، أبو الحجاج القرشي
المكي المخزومي ، المقرئ المفسر ، مولى^(١)
السائب بن أبي السائب رضي الله عنه، وقيل مولى ابنه
عبد الله بن السائب^(٢).

ولد مجاهد - رحمه الله - سنة ٢١ هـ
الموافق ٦٤٢ م في خلافة عمر بن الخطاب
رضي الله عنه.

على الرغم من أن مجاهداً - رحمه الله
تعالى - كان من أخصاء عبد الله بن عباس
- رضي الله عنهما - إلا أنه لم يكتف بالرواية
عنه.

بل روى كذلك عن عدد كبير من الصحابة
وبعض التابعين ، فقد روى عن: علي بن أبي
طالب، وسعد بن أبي وقاص ، وعبد الله بن
عمر ، وعبد الله بن عمرو بن العاص ، ورافع
ابن خديج ، وأبي سعيد الخدري - رضي الله
عن الجميع - وعائشة، وأم سلمة من أمهات
المؤمنين - رضي الله عنهما -، كما روى عن
أبي هريرة، وأم هانئ بنت أبي طالب، وجابر
ابن عبد الله، وسراقة بن مالك، وعطية

وهو ساجد سنة ١٠٤هـ = ٧٢٢م مما يشير إلى التيمن بحسن حاتمته، رحمه الله - تعالى - وجزاء عن عمله - سبحانه - وتفسيره خير الجزاء.

كان مجاهد موضع إكبار العلماء له وثائهم عليه، ولا غرو فقد كان - رحمه الله تعالى - أهلاً لهذا الفضل - ولا يزكى على الله أحد - إذ كان هذا العالم الكبير أعلم أهل زمانه بالتفسير، وهذه طائفة من أقوال العلماء في شأنه :

قال الفضل بن ميمون : سمعت مجاهداً يقول : عرضت القرآن^(٥) على ابن عباس ثلاثين مرة، وعن مجاهد نفسه قال: قرأت القرآن على ابن عباس ثلاث عرضات أفق عند كل آية أسأله فيم نزلت ؟ وكيف كانت ؟ وقال قتادة : أعلم من بقى بالتفسير مجاهد، وقال الثوري عن سلمة بن كهيل : ما رايت أحداً أراد بهذا العلم وجه الله - تعالى - إلا عطاء وطاؤوساً ومجاهداً، وقال ابن سعد : كان ثقة فقيهاً عالماً كثير الحديث، وقال ابن حبان : كان فقيهاً ورعاً عابداً متقناً، وقال أبو جعفر الطبري : كان قارئاً عالماً، وقال العجلي : مكى تابعي ثقة^(٦).

وقال الحافظ ابن كثير : (مجاهد أحد أئمة التابعين والمفسرين، كان من أخصاء ابن

عباس، وكان أعلم أهل زمانه بالتفسير .. وقال مجاهد نفسه : أخذ ابن عمر بركابي، وقال : وددت لو أن ابني سالماً وغلماً نافعاً يحفظان حفظك)^(٧).

كل هذه المقولات وغيرها مما أثبت به العلماء عليه تعتبر شهادات منهم بعلو مكانته في التفسير، على أن النصفة العلمية تقتضي القول بأنه مع هذا كله كان بعض العلماء لا يأخذون بتفسيره، وقد روى الذهبي في «ميزانه» : أن أبا بكر بن عياش قال للأعمش : ما بال تفسير مجاهد مخالف - أو شيء نحوه - قال : أخذها من أهل الكتاب^(٨).

ويعلق على ذلك الدكتور محمد حسين الذهبي - رحمه الله تعالى - بقوله : (هذا هو كل ما أخذ على تفسيره، ولكن لم نر أحداً طعن عليه في صدقه وعدالته، وجملة القول : فإن مجاهداً ثقة بلا مداومة وإن صح أنه كان يسأل أهل الكتاب فما أظن أنه تحطى حدود ما يجوز له من ذلك، لا سيما وهو تلميذ حبر الأمة ابن عباس، الذي شدد التنكير على من يأخذ عن أهل الكتاب ويصدقهم فيما يقولونه مما يدخل تحت حدود النهي الوارد عن رسول الله ﷺ)^(٩).

آثاره العلمية في التفسير :

روى مجاهد - كما سبقت الإشارة إليه -

عن أعلام الصحابة وعلمائهم، إضافة إلى طول صحبته وملازمته لحبر الأمة عبد الله ابن عباس - رضى الله عنهما - فكان لهذا التلقى المباشر منهم، إضافة إلى مضاء عزمه وهمته، وإقباله على العلم وإخلاصه في ذلك أثر عظيم فيما خلف من آثار في التفسير.

وهذه جملة من آثاره العلمية : رواية عن غيره، واجتهاداً من فكره:

قال الطبراني : حدثنا إسحاق بن إبراهيم، حدثنا عبد الرزاق، عن أبي بكر بن عياش قال: أخبرني أبو يحيى أنه سمع مجاهداً يقول : قال لى ابن عباس : لا تمانن إلا على وضوء، فإن الأرواح تبعث على ما قبضت عليه.

وروى الطبراني عنه أنه قال : في قوله تعالى : ﴿ ادفع بالتي هي أحسن ﴾ (١٠) قال : يسلم عليه إذا لقيه، وقيل هي المصافحة، وروى ابن أبي شهبه عن أبي أمامة عن الأعمش عن مجاهد قال : كان بالمدينة أهل بيت ذوى حاجة عندهم رأس شاة، فأصابوا شيئاً، فقالوا : لو بعثنا بهذا الرأس إلى من هو أحوج إليه منا، فبعثوا به فلم يزل يدور بالمدينة حتى رجع إلى أصحابه الذين خرج من عندهم أولاً.

وقال يحيى بن سعيد القطان: قال مجاهد في قوله تعالى: ﴿ واستغفر من

استطعت منهم بصوتك ﴾ (١١) قال : المزامير، وقال في قوله تعالى : ﴿ أنكلاً وجعياً ﴾ (١٢) قال : قيوداً، وقال في قوله تعالى : ﴿ لا حجة بيننا وبينكم ﴾ (١٣) قال : لا خصومة، وقال في قوله تعالى: ﴿ ثم لتسألن يومئذ عن النعيم ﴾ (١٤) قال : عن كل لذة في الدنيا.

وروى أبو الديبع عن جرير بن عبيد الحسيب عن منصور عن مجاهد قال : رن (١٥) إبليس أربع رنات : حين لعن، وحين أهبط، وحين بعث النبي ﷺ، وحين أنزلت : ﴿ الحمد لله رب العالمين ﴾ وكان يقال: الرنة والنخرة من الشيطان، فلن من رن أو نخر.

وروى ابن أبي نجيع عنه في قوله تعالى : ﴿ أتبتون بكل ريع آية تعبثون ﴾ (١٦) قال: بروج الحمام. وقال في قوله تعالى : ﴿ أنفقوا من طيبات ما كسبتم ﴾ (١٧) قال: التجارة ، وروى ليث عن مجاهد قال : ﴿ إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ﴾ (١٨) قال : استقاموا فلم يشركوا حتى ماتوا. وقال في قوله تعالى : ﴿ لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة ﴾ (١٩) الإل: الله - عز وجل -، وقال في قوله تعالى : ﴿ بقيت الله خير لكم ﴾ (٢٠) طاعة الله - عز وجل -، وفي قوله تعالى: ﴿ ولمن خاف مقام ربه جنتان ﴾ (٢١) هو الذى يذكر الله عند الهم بالمعاصي.

وقال في قوله تعالى : ﴿ وثيابك فطهر ﴾ (٢٣) قال : عملك فاصلح، وفي قوله : ﴿ واسألوا الله من فضله ﴾ (٢٣) قال : ليس من عرض الدنيا، وفي قوله : ﴿ والذي جاء بالصدق وصدق به ﴾ (٢٤) قال : هم الذين يجيئون بالقرآن قد اتبعوه وعملوا بما فيه، وقال : يقول القرآن للمبد : إني معك ما اتبعنتي، فإذا لم تعمل بي اتبعتك، وفي قوله تعالى : ﴿ ولا تنس نصيبك من الدنيا ﴾ (٢٥) قال : خذ من دنياك لآخرتك، وذلك أن تعمل فيها بطاعة الله عز وجل (٣١).

مجاهد والتفسير العقلي :

إذا كان كل يؤخذ من قوله ويرد إلا المصنوع فإنه ينبغي أن ينظر إلى آثار مجاهد - رحمه الله - في ضوء هذه القاعدة ، خاصة في المسائل التي أعطى فيها لعقله حرية واسعة في فهم بعضها من نصوص القرآن الكريم، خاصة تلك التي يبدو ظاهرها بعيداً، فإنه إذا ما مر بنص قرآني من هذا القبيل، نجده ينزله بكل صراحة على التشبيه والتمثيل، وهذا أمر كان فيما بعد مبدأ معترفاً به ومقرراً لدى المعتزلة في تفسير القرآن الكريم، وقد فعل ذلك مجاهد - رحمه الله - في أكثر من موضع.

فعند تفسيره لقول الله تعالى : ﴿ ولقد

علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين ﴾ (٢٧) يقول القرطبي - رحمه الله تعالى - : (وروى عن مجاهد في تفسير هذه الآية : أنه إنما مسخت قلوبهم فقط، وردت أفهامهم كأفهام القردة، ولم يقله غيره من المفسرين فيما أعلم) (٢٨).

وعند تفسيره لقوله سبحانه : ﴿ وجوه يومئذ ناضرة • إلى ربها ناظرة ﴾ (٢٩) ينقل ابن جرير عن مجاهد قوله : (تنتظر الثواب من ربها، لا يراه من خلقه شيء) (٣٠).

ويعلق الدكتور الذهبي - رحمه الله تعالى - على هذا التفسير بقوله : (وهذا التفسير عن مجاهد كان فيما بعد متكناً قوياً للمعتزلة فيما ذهبوا إليه في مسألة رؤية الله تعالى .. ثم يقول : ولعل مثل هذا المصطلح من مجاهد هو الذي جعل بعض المتورعين الذين كانوا يتخرجون من القول في القرآن برأيهم يتقنون تفسيره، ويلومونه على قوله في القرآن بمثل هذه الحرية الواسعة في الرأي .. إلى أن يقول : ومهما يكن من شيء فمجاهد - رضي الله عنه - إمام في التفسير غير مدافع، وليس في إعطائه لنفسه مثل هذه الحرية ما يفض من قيمته أو يقلل من مكانته) (٣١).

أ. د. محمد السيد جبريل

الهوامش:

- ١ - المولى يطلق على مدار أشهرها الحليف الذي يصبر حليفه ويعينه والمعنى والتقريب بالنسب كالنعم وابنه والأخ وابنه ، والعصبات كلهم لسان العرب : لابن منظور ، مادة (ولى) -
- ٢ - ينظر : تهذيب الكمال في أسماء الرجال للإمام أبي الحجاج بن يوسف المديني (ت ٢٢٤ هـ) (٢٧ / ٢٢٨) تحقيق د . بشر معروف ، ط مؤسسة الرسالة ، بيروت - الطبعة (١٤١٦ هـ - ١٩٩٥ م) .
- ٣ - ينظر : تهذيب لتهذيب للإمام أحمد بن علي بن حجر المصقلاني (ت ٨٥٢ هـ) (٥ / ٢٧٢) ط دار إحياء التراث العربي بيروت - الثانية (١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م) .
- ٤ - ينظر : تهذيب الكمال : (٢٧ / ٢٢٩ ، ٢٣٠) .
- ٥ - معني عوضت القرآن قرأته عليه
- ٦ - ينظر تهذيب التهذيب (٥ / ٣٧٤) .
- ٧ - ينظر البداية والنهاية للإمام أبي المضاء إسماعيل بن عمر بن كثير (ت ٧٧٤ هـ) (٥ / ٢٩٢) تحقيق محمد عبد العزيز النجار ، ط دار الفد العربي - الأولى (١٤١٢ هـ - ١٩٩١ م) .
- ٨ - ميزان الاعتدال للحافظ أبي عبد الله الذهبي (ت ٧٤٨ هـ) تحقيق علي محمد الجاوي ، ط دار المعرفة بيروت ترجمة رقم ٧٢
- ٩ - التفسير والمفسرون د . محمد حسن الذهبي (١ / ١٠٥) ط دار الكتب الحديثة الثانية (١٣٩٦ هـ)
- ١٠ - سورة فصلت : جزء من الآية (٢٤) .
- ١١ - سورة الإسراء : جزء من الآية (٦٤) .
- ١٢ - سورة المزمل : جزء من الآية (١٢) .
- ١٣ - سورة الشعراء : جزء من الآية (١٥) .
- ١٤ - سورة التكاثر ، آية (١٨) .
- ١٥ - الرن هو الصياح والصراخ ، ورن بمعنى صاح ، والمراد هنا أن إبليس - عليه لعنة الله - صرخ في تلك المواضع تالماً ، والنظر هو مد الصوت في الخيلشيم .
- ١٦ - سورة الشعراء آية (١٢٨)
- ١٨ - سورة فصلت : جزء من الآية (٢٠) .
- ٢ - سورة هود : جزء من الآية (٨٦)
- ٢٢ - سورة المائدة : آية (٤) .
- ٢٤ - سورة الرمز : جزء من الآية (٣٢)
- ٢٦ - ينظر : البداية والنهاية (٥ / ٢٩٢ - ٣٠٠) .
- ٢٨ - الجامع لأحكام القرآن لأبي عبد الله القرطبي (ت ٦٧١ هـ) (١ / ١٤٢) ط الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٨٧ .
- ٢٩ - سورة القيامة : آيات (٢٢ ، ٢٣) .
- ٣ - جامع النباه من تأويل أي القرآن لابن جرير الطبري (ت ٣١٠ هـ) (٢٩ / ١٩٢) ط دار الفكر بيروت (١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م)
- ٢١ - التفسير والمفسرون : (١ / ١٠٦ ، ١٠٧)

مراجع للاستزادة:

- ١ - تذكرة الحفاظ للذهبي .
- ٢ - طبقات القراء لابن الجوزي .

محمد أحمد أبو زهرة (١٣١٦-١٣٩٤ هـ = ١٨٩٨ - ١٩٧٤ م)

ولد الشيخ محمد أحمد أبو زهرة في عام ١٣١٦ هـ = ١٨٩٨ م، بالمحلة الكبرى بمحافظة الغربية بمصر. تعلم في البداية في الكتّاب والمدرسة الأولية والمدارس الراقية، حيث أتم حفظ القرآن الكريم، وتعلم مبادئ العلوم المدنية كالرياضيات والجغرافيا بالإضافة إلى العلوم العربية، ثم التحق بالجامع الأحمدي بطنطا عام ١٩١٢ م ومكث فيه ثلاث سنوات. وقد لفت إليه انتباه الشيخ الأحمدي الظواهري شيخ الجامع الأحمدي، (الذي أصبح شيخاً للأزهر فيما بعد)؛ لما كان يتميز به من نبوغ وتفوق، ما فُتِحَ له مكافأة مالية ومعاملة خاصة، وفي عام ١٩١٦ م التحق أبو زهرة بمدرسة القضاء الشرعي، بعد اجتيازه امتحان مسابقة كان الأول فيها على المتقدمين رغم فارق السن، وفي هذه المدرسة أتم تكوينه العلمي، فقصى فيها أربع سنوات في القسم الثانوي، وخمس سنوات في القسم العالي، وتخرج فيها عام ١٩٢٥ م، وبعد من آخر جيل تخرج في هذه المدرسة؛ حيث تم إلغاؤها بعد ذلك.

ثم عمل بالمحاماة تحت التمرين، وحصل

على دبلوم دار العلوم عام ١٩٢٧ م، وبعد ذلك عين مدرسا للشرعة واللغة العربية بتجهيز دار العلوم، ثم بالمدارس الثانوية العامة، وفي عام ١٩٢٢ م عين مدرسا للخطابة والجدل وتاريخ الديانات والملل والنحل بكلية أصول الدين، ثم نقل عام ١٩٢٤ م مدرسا بكلية الحقوق بجامعة فؤاد الأول، واستمر في سلك التدريس إلى أن أصبح أستاذاً ورئيساً لقسم الشرعة بها، وقد أحيل إلى التقاعد عام ١٩٥٨ م، وعين عضواً في مجمع البحوث الإسلامية عام ١٩٦٢ م. وظل يقوم بالتدريس في كلية الحقوق بعد تقاعده إلى أن صدرت أوامر عليا إلى الجامعة بمنعه من التدريس، وقد توفي في عام ١٣٩٤ هـ = ١٩٧٤ م.

آراؤه واتجاهاته الفكرية :

لقد كان الشيخ أبو زهرة طول حياته يعشق الحرية، ويجهر برأيه الذي يقتنع به لا يخشى في ذلك لومة لائم أو بطش سلطان، ويقول عن نفسه عندما كان لا يزال يحفظ القرآن في الكتاب: «كنت أشعر وأنا في المكتب (الكتاب) بأمرين ظهرا في حياتي من بعد:

الأمر الأول: اعتزاري بفكري ونفسي،
حتى كان يقال عني إني طفل عنيد صاحب
رأى.

الأمر الثاني: إني كنت أنضايق من
السيطرة، وأعشق الحرية.

ولعل الأمرين متلازمان، لأن الاعتزاز
بالنفس يتولد عنه بغض السيطرة.

وقد جرّت عليه جرأته في الجهر برأيه
غضب السلطة، فصدرت قرارات في
الستينيات بحرمائه من التدريس في
الجامعة، وإلقاء دروسه ومحاضراته في
المنتديات العامة ودور العبادة، ومن التحدث
في الإذاعة والتلفزيون والكتابة في الصحف.
وقد كان أبو زهرة مصلحاً اجتماعياً ينقد
أخطاء المجتمع والحكم، وله مواقف شجاعة
من قضية الشورى، وضرورة المحافظة على
دستور الأمة، ورفضه الشديد للحكم الفردي
والاستبداد السياسي.

وقد اهتم الشيخ أبو زهرة بتاريخ
الديانات، منطلقاً في دراسة الأديان من
منطلق العقل قائلاً: «لأعرف ما فيها من
قصايا ما يتفق مع حكم العقل، وتستضيفه
الأفكار، وما لا يقبله العقل، بل يلفظه كما
يلفظ اللسان مسيخ الطمام وما تمجه
الأذواق».

وإذا كان قد درس الديانات الوضعية
والسماوية من منطلق عقلي، فقد راح أيضاً
يدرس المذاهب الإسلامية دراسة موضوعية
بروح علمية متجردة، بعيدة عن منطلق
التحمس الأعمى أو التعصب الذميم، ويشهد
بذلك كتابه «تاريخ المذاهب الإسلامية».

وقد كتب عن بعض أئمة الشيعة في
إنصاف؛ مثل كتابه عن الإمام الصادق،
وكتابته عن الإمام زيد، مرتفعاً بذلك فوق
الخلافات المذهبية العقيدية بين السنة
والشيعة، ويمبر عن ذلك في كتابه (الإمام
الصادق) بقوله: «كتبتاه بروح من الحق الثابت
وقصدنا بكتابته أن نقرب ولا نفرق».

وقد اهتم الشيخ أبو زهرة اهتماماً كبيراً
بمعالجة قضايا المجتمع على أسس إسلامية،
وقد عني لذلك بمقعد المقارنات بين تنظيم
الإسلام للمجتمع وما كانت تشتمل عليه
النظم الأخرى قبل الإسلام من تنظيم
للمجتمع، كما عني برسم الخطوط وتوضيح
المعالم للمجتمع الإسلامي، وبيان طرق
الشريعة في معالجة أدوائه.

ومن بين الأمور الكثيرة التي وجه إليها
سهام نقده في المجتمع، نقده لما يسمى «بيت
الطاعة»، مشيراً إلى أنه ليس هناك في
الإسلام شيء اسمه بيت الطاعة، ولكن الذي
فيه هو «بيت الزوجية»، الذي يضم الزوجين

ليميشا فيه بمقتضى عقد الزواج، عيشة متعاونة رائدها العدل والإنصاف.

وامتداداً لدعوة جمال الدين الأفغانى للوحدة الإسلامية، يؤكد الشيخ أبو زهرة على هذا الجانب مخصصاً كتاباً كبيراً للوحدة الإسلامية، داعياً إلى «نبذ كل الأسباب الداعية إلى الفرقة، والإخلاص فى الدعوة إلى الوحدة الإسلامية الحقيقية، التى يكون أساسها إحياء اللغة العربية، وجعلها لغة الثقافة والتفاهم بين المسلمين، وتوحيد السياسة والحرب بإنشاء جامعة إسلامية تكون قادرة على محو العنصرية بين كافة المسلمين».

وكان الشيخ حريصاً على تحديد المفاهيم وتوضيح مدلولاتها؛ حتى لا تختلط فى أذهان الناس، وقد كان ذلك واضحاً فى كتابه عن تاريخ الجدل وفى كتاباته الأخرى، وكان يرى أن علم أصول الفقه لا يحتاجه طالب الحقوق لفهم الشريعة فقط، بل يحتاجه أيضاً ليفهم القوانين نفسها حق الفهم، لأنه علم يبين دلالات الألفاظ، ويضع الضوابط والمقاييس، للأخذ منها عند توافقها وعند تعارضها فى ظواهرها، فهو منهاج قويم لفهم معانى الألفاظ القانونية.

وفى حين يعترف الشيخ أبو زهرة بأهمية

الاجتهاد، بوصفه فرض كفاية - كما قرر المذهب الحنفى - وأن الواقع العملى يبين لنا أن باب الاجتهاد المطلق قد أغلق فى القرن الرابع الهجرى، فإنه يعتقد أنه كان من المصلحة الإسلامية إغلاقه؛ نظراً لفساد الحكم منذ غزو التتار والصليبيين؛ حتى لا يكون هناك مجال للعلماء الذين يرضون بالحكام بأن يسهلوا لهم كل شيء عن طريق الفتوى.

للشيخ أبى زهرة إنتاج علمى غزير، وقد وصل عدد الكتب والبحوث التى ألفها حوالى ثمانين كتاباً وبحثاً، ومن أهم مؤلفاته ما يأتى:

- ١ - الخطابة: أصولها وتاريخها فى أزهى عصورها عند العرب.
- ٢ - القرآن المعجزة الكبرى.
- ٣ - تاريخ الجدل.
- ٤ - محاضرات فى الديانات القديمة.
- ٥ - محاضرات فى النصرانية.
- ٦ - تاريخ المذاهب الإسلامية.
- ٧ - الأحوال الشخصية.
- ٨ - أصول الفقه.
- ٩ - الجريمة فى الفقه الإسلامى.
- ١٠ - فلسفة العقوبة فى الفقه الإسلامى.

١١ - تنظيم الإسلام للمجتمع.

١٢ - العلاقات الدولية في الإسلام.

١٣ - الاجتهاد.

١٤ - المفيدة الإسلامية كما جاء بها

القرآن الكريم.

١٥ - سلسلة مؤلفات عن عدد من أعلام

الفكر الإسلامي في جوانبه المختلفة،

بيانها كما يلي أبو حنيفة، مالك، الشافعي،

ابن حنبل، الإمام زيد، الإمام الصادق، ابن

حزم، ابن تيمية، الفزالي، ابن خلدون،

الزمخشري، ابن جرير الطبري، الفخر

الرازي، الحسن البصري، أبو الحسن

الأشعري.

أ.د. محمود حمدي زقزوق

مراجع للاستزادة:

١ - مؤلفات الشيخ محمد أبو زهرة السابق الإشارة إليها.

٢ - كتب الكثيرون مقالات عديدة عن الشيخ «أبو زهرة» في مختلف الصحف والمجلات، فأشادوا بفصله وعلمه وشجاعته وقد أراد الأستاذ أبو بكر عبد الرزاق أن يسهل على القارئ الاطلاع على معظم ما كتب عن الشيخ، فجمعه وصممه أحد أجراء كتابه عن أبي زهرة. وقد جاء هذا الكتاب في أجزاءه الثلاثة على النحو التالي:

الجزء الأول: أبو زهرة إمام عصره - حياته وأثره العلمي - دار الاعتصام ١٩٨٥م.

الجزء الثاني: أبو زهرة في رأي علماء العصر - دار الاعتصام ١٩٨٦م.

الجزء الثالث: أبو زهرة وقضايا العصر - دار القضيعة - ١٩٨٨م.

محمد أحمد الغمراوي

(١٣٠٩ - ١٣٩٣ هـ = ١٨٩٣ - ١٩٧٣ م)

ولد الغمراوي في إحدى مدن محافظة الغربية، في عام ١٣٠٩ هـ = ١٨٩٣ م. ونشأ في أسرة دينية، إذ كان الرابع بين إخوة خمسة حفظوا القرآن جميعاً في الطفولة وهبوا للالتحاق بالأزهر الشريف، وقد كان صاحبنا استثناء بينهم حيث قُدِّرَ له الالتحاق بالمدرسة الابتدائية بطنطا ثم الخديوية بالقاهرة، وكان هواه أن يزامل أشقائه في الأزهر. وإذ سار في غير طريقهم فقد أخذ على نفسه أن يتزود بالثقافتين المختلفتين، فكان يبدأ بعلوم المدرسة، ثم يأخذ كتب إخوته ليقرأها معهم، وليسأل عما يستعصى عليه من معضلات الفقه والتوحيد والنحو والبلاغة.

وذلك توفيق من الله أن هداه إلى الكتب الإسلامية مع ما يقرأ من كتب المدارس في وقت واحد.

وكان يحس بدافع بحثه إلى التفوق في علوم الأزهر، وعنده الأصل من كتاب الله يحفظه عن ظهر قلب، ومن حديث البخاري يتناول حفظه وشرحه مع أخيه محمود، الذي

قُدِّرَ له أن يكون شيخاً لمعهد الزقازيق الثانوي فيما بعد. وكاتباً مُصاولاً تعرفه صحف المقطم والأهرام والأخبار (الرافعية) في العشرينيات والثلاثينيات من القرن الماضي.

توفي بعد أن فرغ لساعته من كتابة آخر مقال لمجلة الأزهر، يناقش فيه قضية السجع في القرآن معارضا ما اتجه إليه ابن الأثير وابن الصائغ، من دعوى التقديم والتأخير في الآيات رعاية للفاصلة، وهو منعى أيده الدكتور عبد الرؤوف مخلوف على صفحات مجلة الأزهر، وعارضه الأستاذ الغمراوي، ولكل دليله المختار، ولكن المهم في ذلك كله أن الرجل في شيخفوخته قد لبى نداء ربه ومداد قلمه على صحيفته لم يجف، في عام ١٣٩٣ هـ الموافق ١٩٧٣ م. ليشهد له عند الله بمواصلة الجهاد على وهن الكبر، وصراع الداء، ولن يضيع ثوابه المضاعف لدى ربه، فمن جاء بالحسنة فله خير منها، وما يُلقاها إلا الذين صبروا.

وقد اشتهر محمد أحمد الغمراوي بين

الطلاب بغيرته الشديدة على أصول الدين وتعاليم الشريعة، وهي غيرة تجد تطبيقها في سلوكه الشخصي بين عارفه، إذ كان أميناً لا يخون، صادقاً لا يكذب، وفيماً لا يفدر، وله صولة في الحق تجبره ألا يسكت على الخطأ.

كان المدرسون يشرحون تاريخ أوروبا بإفاضة ويحملون تاريخ الإسلام كله في باب واحد، فدعا نفرًا من زملائه في الخديوية الثانوية إلى قراءة التاريخ الإسلامي، منهم الأستاذ الدكتور أحمد عبد السلام الكرداني، فالفوا جماعة لقراءة أعلام القرآن وجعلوا يتدارسون كتاب (حُماة الإسلام) الذي ألفه الأستاذ مصطفى نجيب، فكان مسلماً إلى ما فوقه من كتب التراث، وكانت النصوص الأدبية في عهد دنلوب مقصورة على نماذج مُشتهرة من الشعر العباسي والجاهلي والأموي، فجعل الطالب الطامح يُحضر معه ملازم صفراء من كتب الأزهر تضم أحاديث الرسول ﷺ، لتكون مع كتاب الله في مقدمة النصوص المحفوظة.

وكان يحافظ على الوضوء والطهارة، لُتتاح له الصلاة في فسحة الظهيرة، حيث لم تكن للمدارس أماكن للصلاة كمعهدنا الآن، ولم يكن تعمقه في تحصيل الثقافة الدينية بمانعة من التفوق في علوم المدرسة، بل ربما كان اتصال

الجمهور معاعداً على التبريز والتفوق لديه، حتى إذا أتم دراسته الثانوية، التحق مع زميله الكرداني بالقسم العلمي بمدرسة المعلمين العليا، وتخرجاً معاً حين اشتعلت الحرب العالمية الأولى سنة ١٩١٤م، فتأخرت بهنئهما عامين. وقبل ذلك في سنة ١٩١٤م اجتمع نفر من متخرجي المعلمين العليا ومدرسة الحقوق لينشئوا ما أسموه لجنة التأليف والترجمة والنشر، وليُكَلِّموا رئاستها إلى الشيخ أحمد أمين، وكان من هؤلاء الأستاذ محمد أحمد الفمراوي، وقد ذكره أحمد أمين، أول ما ذكر من أسماء: أحمد زكي، والكرداني، والعبادي، وخلاف. وأبى حديد، وصبري أبو علم، ويوسف الجندی، ممن صمموا على إقامة نهضة علمية مباركة، كانت ذات أثر بعيد في رفق الثقافة العربية الأصيلة، لأن هذا نفر من الشباب كان يجمع بين الحمية الإسلامية والفيرة القومية، والتطلع الحضاري، على حين كان فريق من تلاميذ (الجريدة) يتجهون في كتاباتهم وجهة غربية مندفعة لا تعرف الابتاد، ونفر آخر لا يبعد محيطه الثقافي عن مدى ثقافة العصر المملوكي، وفي هؤلاء وأولئك إفراط وتقریط.

آراؤه واتجاهاته الفكرية :

عندما جاء شباب لجنة التأليف والترجمة ليعيشوا نهضة علمية ذات وسامة واتزان في

رقى الثقافة العربية الأصيلة، وكان الأستاذ الفمراوى أدكاهم لهيباً، حين تعرض فى الحديث لتأخر الشرق، ونهوض الغرب، وقد أمده انتكاس المدنية الغربية باشتعال الحرب العالمية بما أخذ يردده طوال حياته من إيضاح الفرق بين التقدم المادى الخادع، والتقدم الخلقى الأصيل، لأن أوروبا حين نهضت نهضتها الحضارية عن طريق البحث العلمى، لم تنهض نهضة خلقية مماثلة عن طريق الدين الصحيح، فأخذت تاكل نفسها، وتهدم مدنيّتها، وعلى الذين يشيدون بتقدمها العلمى، أن يعرفوا أن العلم لا ينتسب إلى وطن، وأنه يدور دورته فى الأمم والشعوب مستقلاً من الشرق إلى الغرب، ولن يرتفع بناؤه على أساس ثابت إلا إذا ارتكز على أخلاق طاهرة، يدعمها تشريع سماوى لا يأتية الباطل.

هذا ما اعتقده الفمراوى، ودعا إليه طيلة حياته مع نفر من ذوى مشربه الإصلاحى، وقد ذهب إلى إنجلترا بعد عامين (سنة ١٩١٦م) ليتخصص فى الكيمياء والطبىعة مع صديقه أحمد عبد السلام الكردانى، وجاء إلى مصر ليتحدث أستاذاً ومحاضراً ومؤلفاً عن الحقائق العلمية فى ضوء القرآن، موضحاً الإعجاز العلمى فى الآيات الكريمة، ومعتمداً على الصحيح الثابت من هذه النظريات العلمية، بحيث أصبحت من

المقررات التى لا يدخلها أدنى شك، وقد جاء بها القرآن الكريم قبل خمسة عشر قرناً من الزمان.

ولهذا النظر الثاقب فى تفسير الحقائق العلمية فى ضوء الكتاب الكريم حرص الأستاذ الأكبر محمد الأحمدي الظواهرى على اختيار الدكتور الفمراوى أستاذاً بقسم الدعوة فى كلية أصول الدين، فقرأ على الطلاب دروساً فى الإعجاز العلمى للقرآن، نشر بعضها فى كتابه الذائع (فى سنن الله الكونية)، وقد مهد له بمقدمة تدل على مكانة العلم فى القرآن، واتباعه سنة الفطرة الهادية إلى الاسترشاد بالمقل، وكان لظهور هذا الكتاب النادر صدى رنان فى الدوائر العلمية، حتى قال عنه الأستاذ فريد وجدى: إنه من أنفس ما قيل فى موضوعه، وبقل صفحات كثيرة منه بمجلة الأزهر التى يشرف على تحريرها والفريب أن بعض الأدعياء قد تناقلوا بعد عشرين عاماً من صدوره حقائقه الرائعة ونسبوها إلى أنفسهم دون هياء، والرجل حى يُرزق يقرأ ويبتسم، ولم تأن له مثاليته أن يقول للفاصب الناهب: لماذا لم تذكر مصدرك الأوحى؟.

كان عراقك الفمراوى فى مضمار الحقائق الكونية وصلتها بالقرآن هو الجهاد الأصغر، أما الجهاد الأكبر فعراكه الجاهد مع معارضة

الانحلال الدينى الوافد مع التيارات الغربية، وهو انحلال ذو مظهر اجتماعى من ناحية، وذو مظهر ثقافى من ناحية ثانية، فمظهره الاجتماعى يتجلى فى كثرة ما ينتشر فى المسارح ودور الخيالة من روايات هابطة تدعو إلى الجريمة، وتشجع الفساد فى الأسرة، حين يكون البطل نجما كبيرا لأنه تحلل من قيود العفة، ففسق عن أمر ربه، وحين سنهل باب المعصية لكل من يرى المسرح ودور الخيالة من شباب إذ يجد الحيلة المحكمة، والتبرير اليسير، كما يتجلى هذا المظهر فيما ينشر فى الصحف من خلاعات مُسَيِّفة، ومن تهجم على حقائق الإسلام، بدعوى التقدم الحضارى ومعارية الجمود.

وقد أسف الفمراوى حين قارن بين عهد صبا و عهد كهولة، فوجد العهد الأول ذا حفاظ على نصرة الفضيلة فى مضمار الصحافة، كان الطمن فى الإسلام يوجه من كاتب فرنسى كهانوتو، فتقوم قائمة الصحافة المصرية، وتظل جريدة المؤيد واللواء وغيرهما ميداناً تركض فى ساحته الأقلام نقداً وتجريحا للباطل، وأما عهد الكهولة فقد أصبح الطمن الظالم يجد أسباب التشجيع لدى من رأوا تقدمهم الفكرى فى أطراح الدين، ومجاراة الغرب فى اعتزال ما ينتمى إلى الروحية الصافية، بل يجد بواعث

التساهل فى نفوس مؤمنة ما كان لها أن تتساهل، ولكنها تتحلل بضعف القدرة على المقاومة تارة، وبأن الإسلام منيع لا تنال منه هذه الهبات القتالية، وبأن باب التأويل واسع. إذا كان النص صريحا من كتاب الله، وبأن الحديث النبوى موضوع إذا خالف موضوع الأهواء الهابطة، وبأن الإجماع ليس طريق التشريع، وأنه لم يتم فى تاريخ الإسلام على وجهه الصحيح.

وكل ذلك قد بحثه الفمراوى وأطال فى تشريعه وتحليله إطالة شافية، يجد انقارئ نماذج حية منها فى بعض ما نشره بالأعداد الممتازة من مجلتى الرسالة والثقافة بمناسبة العام الهجرى والمولد النبوى:

«إن القرآن الكريم كلام الله، كما أن النيات والحيوان والكواكب من كلماته، وإن اختلف الخطاب، بكل مخاطب الله عباده، وعن كل أعجز خلقه أن يأتوا بمثله، ليكون معجزهم دليلا لهم، وحجة عليهم، أفيدرس الناس آيات الله فى الحيوان والنبات والكواكب لا يتوقعون عيبا، ولا يرون إلا كمالاتهم ويزداد، فلا يجد زكى مبارك فى ذلك ما يلزمهم به، ولا يعد علمهم لذلك غير صحيح، حتى إذا درسوا آيات الله فى الكتاب العزيز، فلم يتوقعوا نقصا، ولم يروا عيبا، ولم يجدوا إلا كمالاتهم وإعجازا للمعجزهم ومعجزهم وقال: لم ينكروا إلا المحاسن،

كان هناك بجانب المحاسن عيوباً كان عليهم أن
يذكروها، وإلا كانوا غير نقاد».

ولقد ظل الأستاذ الغمراوي يحمل ربح
الفارس في حومة النضال الأدبي حتى آخر
عام من وفاته، فما برزت قضية من قضايا
الأدب والتربية والاجتماع إلا كان الرجل
صاحب الصوت المؤمن في حلبتها، لقد ناقش
قضية سفور المرأة، وناقش قضية الفن
القصصي في القرآن، وناقش قضية ترتيب
سور القرآن وفق النزول.

مؤلفاته :

- ١ - الإسلام في عصر العلم.
- ٢ - في سنن الله الكونية.
- ٣ - النقد التحليلي، وهو نقد لكتاب طه
حسين في الشعر الجاهلي.
- ٤ - ترجمة كتاب مرشد المتعلم.
- وغيرها من البحوث والدراسات والمقالات
والردود في العديد من المحلات في عصره.
- ٥ - بحث عن الجبال في القرآن.

أ.د. محمد رجب البيومي

مراجع للاستزادة:

- ١ - مقدمة كتاب الإسلام في عصر العلم، للدكتور الكردي.
- ٢ - المنتقى من محاضرات الشبان المسلمين، للأستاذ محب الدين الخطيب.
- ٣ - النهضة الإسلامية، للدكتور محمد رجب البيومي ج ٣
- ٤ - مجلة الرسالة، العدد (٧٠)، ١١/٥/١٩٣٤م.
- ٥ - حياته، للدكتور أحمد أمين، ص ١٥٥.
- ٦ - الإسلام في عصر العلم، ص ٢٣٣
- ٧ - الرسالة العدد ٥٦٣، ١٧/٤/١٩١٤م

محمد إقبال

(١٨٧٧ - ١٩٣٨ م)

١٩٠٨م، وقد صار أستاذا صاحب رسالة ومنهج في العلم، ومفكرا مهتما بشئون المسلمين والإسلام.

وكانت حالة العالم الإسلامي في كل دولة موضع تفكيره الملح سواء بسواء - كحالة المسلمين بالهند - لذلك ندد بفظائع إيطاليا بطرابلس، وتألب الغرب على تركيا في البلقان، ونشر من القصائد الحماسية ما جعله شاعر الإسلام الأول في عصره، وما زال يوالى نشر أفكاره الثائرة سياسيا وعالما ومُنقِذًا، ويؤلف الكتب الفلسفية والدينية بالإنجليزية والفارسية، ويمثل المسلمين في المؤتمرات السياسية شرقا وغربا، ويدعو إلى إنشاء دولة إسلامية خالصة حتى لقي ربه في سنة ١٩٣٨م بعد جهاد جعله بطل الأبطال، ونادرة المفكرين.

آراؤه واتجاهاته الفكرية :

لقد كانت إقامته في أوروبا ذات أثر قوى في اتجاهه، لا لأنه اقتنع بما يجرى بها من تيارات منحرفة، بل لأنه أحس في أعماقه أن

وُلد محمد إقبال في (سيالكوت) سنة ١٨٧٧م، ونشأ في بيت اشتهر بالورع، وتعلم في مدرسة إنجليزية، واجتاز امتحانها بامتياز، ثم تعرف بأستاذ يتقن الفارسية، ففرس في نفسه حب الثقافة الإسلامية، إلى جانب إلمامه بثقافة العصر، وسافر إلى لاهور فالتحق بكليتها، ليتقن الإنجليزية والعربية وينال وسامين علميين، واتصل بنوى الفضل من رجال التعليم فأفاد منهم كثيرا، وأخذ ينظم الشعر بالفارسية فلفت الأنظار إليه، وأصبح أديبا شهيرا، ثم نال درجة الماجستير في الفلسفة، وتمين أستاذا بكلية لاهور ثم بكلية الحكومة، ونَزَعَتْ به همته إلى السفر إلى لندن سنة ١٩٠٥م فدرس الفلسفة والاقتصاد بجامعة كامبردج، ولم ينس رسائله الدينية، فأخذ يلقي محاضرات في موضوعات إسلامية غيرت مفاهيم كثيرة بلندن، وسافر إلى ألمانيا فنال درجة الدكتوراه من جامعة ميونخ في الفلسفة، ورجع إلى لندن حيث حضر الامتحان النهائي في الحقوق والاقتصاد، ثم عاد إلى الهند سنة

ما تدعو إليه من القومية الأكثره هو الذى فتن أبناء المسلمين ممن يتعلمون بأوروبا، وصرفهم عن عالمية الإسلام وإنسانيته، إذ إن الوطنية الجغرافية هي التى تنخر فى الجسم الإسلامى فتجعله أجزاء متخاذلة، لا ينهض برسالة، ولا بد من فكرة إسلامية شاملة، تجعل بلاد الإسلام داراً واحدة، ومن المؤسف أن معارضيه من أبناء الدول الإسلامية لم يرتفعوا إلى مستواه، لأنهم ذهبوا إلى أوروبا دون أن يفهموا شيئاً عن مبادئ الإسلام، وقد سحرهم بريق التقدم الصناعى، فظنوا أن أوروبا بهذا التقدم هي المنار الذى يرسل الشماع، وهو ظن بدده إقبال فى قصائد ثائرة، مثل قصيدته فى رثاء صقلية المسلمة حين مرّ بها، وهتافاته بمجد الحجاز، ورسالة مكة، وصرخة الألم أمام قبر رسول الله ﷺ حين وقف أمامه يبكى حاضر العالم الإسلامى متحسراً على ذهاب ماضيه.

ومن أحسن ما قال فى هذا الصدد قصيدته الشهيرة (منارة السارى) التى تحدث فيها الشاعر بلسان الخضر عن مشاكل السياسة الأوروبية وفظائعها الاستعمارية، وحذر المسلمين من الوقوع فى شراكها، وقد ترجم الأستاذ مسعود الندوى بعض أبياتها إلى العربية.

أما فلسفته الرائعة، فلسفة القوة، فجاءت

على مجموعة تحتوى على الحكم العالية، التى تجعل ذات المسلم مصدر قوته، إذا فهم أسرارها، وبهذا الفهم يخضع الطبيعة لمشيئته، إذ لا يُكرّم فى الدنيا من لا يُكرّم نفسه، ويرى العالمين مبلغ إباته وسموه، يقول إقبال ما ترجمته: «اتخذ قوتك الذاتية، واجعلها فى مكانة من العلو. وإن ابتغاء مرضاة الله لبعده لن تكون إلا حين يكون قويا غير مستكين».

وقد يضيق ذرعاً بما يلمس من حال العالم الإسلامى؛ فيناجى ربه قائلاً: «إنى أرى الرحمة تتوالى على الأجانب، أما المسلمون فتتقاذهم النوائب؛ فأدركهم يا رباه، فإن البلية كل البلية أن الكفار اليوم ينعمون بحور مقصورات، والمسلمون المساكين يُعلّون بالحور فقط».

ثم يرجع إلى أيام العزة فى عصر المجاهدين الأولين فيقول: «كلمما حانت الصلاة أثناء صليل السيوف، ولت الأمة الحجازية وجهها شطر القبلة، ووقف محمود (السلطان الغزنوى) جوار خادمه فى صف واحد، فلم يبق هناك عبدٌ ولا مولى، أصبحوا جميعاً لله عبيداً، ولما وصلوا إلى حضرتك صاروا كتلة واحدة».

لقد علم إقبال أن الوظيفة الحكومية التى

سعى الإنجليز إلى إهدائها إليه بمرتب ضخم، وسيلة إلى تقييد دعوته إلى الأخوة الإسلامية فرفضها في إباء، وأثر أن يكون مرشدا للناس دون مقابل، كما ألح المسلمون عليه أن يرشح نفسه في الانتخابات البرلمانية، فقال: لا، أنا منتعб عن الشعب فيما أصدر من مقالات، هذه المقالات التي ناصرت ليبيا وفلسطين والأفغان وسوريا ومصر وكل بلد إسلامي كان يرزح تحت الاحتلال، وكان صوته أقوى الأصوات الداعية لإنشاء الباكستان مسلمة مستقلة، واعترف له بذلك كل من باشر جهوده من الزعماء، وهي طليعتهم القائد الباسل محمد علي جناح.

أما قضايا الاشتراكية والشيوعية والنازية والفاشية التي سحرت ألباب المخدوعين فقد عكف الباحث الضائع محمد إقبال على دراستها، ليصدر حكمه ببهرجتها الزائفة، وليحصر الحل الأمثل في هداية الإسلام، وقد قال أحد المستشرقين: إن تأثير إقبال بقذائفه الصائبة يفوق تأثير جيش مدجج بالسلاح، لأنه مع عاطفته الحارة كان مسلحا بالمنطق الصارم، والحق الملجم، وأن خصمه لا يستطيع منازلته صريحا إذ لا بد معه من الاحتياال الشديد، وقد تحدث إقبال عن الفقر مريدا به خلوص النفس من الرغبات الجسمية التي تطفئ جذوة العمل، وتدعو إلى

الكمل والخمود، لاسيما أن المسلم فقير بنص الكتاب العزيز، إذ يقول: ﴿يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله﴾ (فاطر: ١٥). وفرق لدى إقبال بين الفقير والزهد، فالزهد اعتزال، ولكن الفقر دعوة للصمود ووثبة إلى الكفاح.

لقد أدى إقبال رسالته في الحياة، ومضى إلى ربه قبل أن تشرق الباكستان بنورها على الأرض، ولملأه الآن سميدا في آخرته حين يرى غرسه قد أثمر وآتى أكله من كل زوج بهيج.

مؤلفاته :

١ - پیام مشرق (رسالة المشرق) ترجمة عبد الوهاب عزام.

٢ - ضرب الکیم (ديوان شعري) ترجمة عبد الوهاب عزام.

٣ - ديوان الأسرار - ترجمة عبد الوهاب عزام.

٤ - أسرار خودی (خودی معناها بالفارسية الذات).

٥ - رموز خودی.

٦ - آرمغان حجاز (ای هدیه الحجاز) ديوان شعر.

٧ - حاوید نامه (رسالة الخلود) ديوان شعر.

٨ - بال جبريل (جناح جبريل) بالأردنية.

١١ - يانك دارا - باللغة الأردية.

٩ - اقوام شرق - ديوان شعر.

١٢ - مسافر - بالفارسية.

١٠ - الإيمان والاستغناء عن المادة (بحث

علمي فلسفي).

أ.د. محمد رجب البيومي

مراجع للاستزادة:

١ - فلسفة إقبال والثقافة الإسلامية في باكستان (الأستاذان محمد حسن الأعظمي والصابري شعلان).

٢ - محمد إقبال. سيرته وفلسفته وشعره للدكتور عبد الوهاب عزام

٣ - محمد إقبال - الأستاذ مسمود القدوي (كُتِب).

٤ - شاعر الإسلام محمد إقبال - أبو الحسن القدوي (كُتِب).

٥ - النهضة الإسلامية في سير أعلامها المعاصرين - ج ١ - محمد رجب البيومي

٦ - آراء مفكرى العرب حول إقبال - نشر السفارة الباكستانية

٧ - إقبال الشاعر الناصر للدكتور مجيب الكيلاني.

محمد أمين المحبى

(١٠٦١-١١١١هـ = ١٦٥١-١٦٩٩م)

هو: محمد أمين بن فضل الله بن محب الله بن محمد محب الدين بن أبى بكر تقي الدين بن داود بن عبد الرحمن، الحموى الأصل، الدمشقى المولد والدار مؤرخ، باحث، أديب، ولد فى بيت من أشهر بيوتات العلم والدين والمال، فقد عمل محمد محب الدين والد جده بالقضاء كاتباً بعماء، ثم تركها ونزل إلى دمشق، فكان أول من نزل بها من أجداده.

ثم ارتحل إلى القدس، ومصر، وزار بلاد الروم مرات، وتولى القضاء بمصر والشام، ثم ألقى عصا التسيار بدمشق، فدرس بالمدرسة القضائية، توفى عام ١٠١٧هـ ودفن بدمشق، وخلف وراءه ثلاثة أبناء: عبد اللطيف وعبد الباقي ومحب الله. وكان محب الله، عالماً فاضلاً كأبيه، غير أنه لم يعمر طويلاً فتوفى سنة سبع وأربعين وألف هجرية عن ستة وأربعين عاماً، وخلف وراءه ثمانية أبناء أحدهم فضل الله والد المحبى. وسار فضل الله على نهج أبيه وجده فأخذ معارف العصر

على علماء دمشق، وأتقن الفارسية والتركية، واشتغل فترة بالقضاء، فعمل نائباً لقاضى مصر، ثم عاد إلى دمشق مريضاً، وعكف على التأليف فترة، ثم تولى قضاء بپروت فترة، ثم عاد بعدها إلى دمشق بعد أن عاده المرض، فرجع إلى التأليف، فوضع ذيلاً على كتاب (التاريخ) لبدر الدين البورينى المتوفى سنة ١٠٢٤هـ.

وكان حسن المعرفة بفنون الأدب، وعنه أخذ المحبى الإنشاء وتلقى أساليبه منه، وقد حزن المحبى على وفاة أبيه حزناً شديداً.

وفى هذا البيت الكريم، تهيأت الأسباب لمحمد أمين أن ينشأ نشأة علمية دينية، بدأ رحلة الطلب فتعلم القراءة والكتابة، وحفظ القرآن وجوَّده على الشيخ إبراهيم بن رمضان الدمشقى المتوفى سنة ١٠٧٩هـ والمعروف بالسقاء. وبعد أن ختمه فى الحادية عشرة من عمره، واصل رحلة طلبه للعلم فى هذه السن الباكِرة.

تلقى المحبى العلم على شيوخ أجلاء من أعلام العصر، ويذكر له أنه لم ينس فضلهم

ولم يغفل عن ذكرهم، فترجم لهم في (خلاصة الأثر) أو في (نفحة الريحانة).

وكان المحبى - كآبيه وأجداده - شغوفا بالترحال، وكانت إستانبول مطمح العلماء وسراة الناس.

دخلها المحبى في الخامسة والعشرين من عمره، وهناك تنقل بين (بروسة) ومنها إلى (أدرنة) وفيها التقى بعبدالقادر البغدادي صاحب (خزانة الأدب).

وطاب المقام له في (القسطنطينية) ف قضى بها خمس سنين يتردد على معاهد العلم ومجالس العلماء، وفي أثنائها التقى بشيخ الإسلام محمد الأنكوري، ولازم شيخه محمد بن لطف الله بن زكريا المشهور بشيخ محمد العربي، وعنه يقول: «.. توجهت إليه بكليتي، وأوقفت أملى مذ أنا يافع عليه».

ولما قضى الله بموت استاذه سنة اثنين وتسعين وألف هجرية، رأى المحبى أن الدهر قد عانده في الديار والأحباب، فعاد إلى دمشق؛ ثم كانت رحلته إلى الحجاز للحج والمجاورة، وفي أثناء تلك الرحلة جمع مادة كتابيه (نفحة الريحانة) و(خلاصة الأثر) فيما يتصل بأخبار اليمن والبحرين والحجاز؛ ثم عاد إلى الشام، وقضى بها فترة منعزلاً عن

الناس، حتى ورد إليها الأستاذ زين العابدين البكري الصديقي المصري، المتوفى سنة سبع ومائة وألف هجرية، فأخرجه من عزلته وأشار عليه بالرحلة إلى مصر، حين هم بالرجوع إليها، ولكن عائقاً خلفه، فظل بدمشق إلى أن قدم إليها المولى عبدالباقى المعروف بمارف، في طريقه إلى القاهرة فصحبه إليها.

وفي القاهرة طاب له العيش والتأليف في كنف الأستاذ زين العابدين، والقاضي عبدالباقى، وفي هذه الفترة من حياته يقول في مقدمة (نفحة الريحانة): «لهذا صفا فكرى في هذه الأيام من الشوائب، وشرعت بأمرهما في نسخ ما سودته أولاً وثانياً».

وقد اشتغل المحبى بالقضاء، فناب في مكة ومصر... وعند عودته إلى دمشق اشتغل بالتدريس، حيث ولى تدريس الأمانة وبقيت عليه إلى وفاته.

وفي دمشق تواردت عليه الأسقام، وفي ثامن عشر من جمادى الأولى سنة إحدى عشرة ومائة وألف هجرية = ١٦٩٩م توفى المحبى، ودفن بترية النهبية من مرج الدحداح قبالة قبر العارف بالله أبي شامة.

وكان رحمه الله شاعراً مجيداً وناثراً ماهراً، ومؤرخاً محققاً، ولفوياً مدققاً. برع

فى نظم الشعر، وله فیه دیوان، وکتابه (نفحة
الريحانة) یفیض بمعارضاته ومراسلاته
للشعراء، كما أنه ساق فى نهايته جملة من
شعره، بدأها بمقتطفات من مقصورته
النبوية؛

دع الهوى فاقه العقل الهوى

ومن أطاعه من المجد فقد هوى

وذكر بعدها أرجوزته فى الأمثال التى يقول

فى مطلعها:

أحسن ما سارت به الأمثالُ

حمدُ إله ما له مثال

وجاء فى عقبها عدد من مقطعاته

ومفرداته.

وله نثر جميل كأنه الشعر فى نطقه
وأخيلته، غير أن فيه صنعة متكلفة كانت من
سمات عصره البارزة، ونجد ذلك واضحاً فى
صدر ترجماته لمعاصريه فى (خلاصة الأثر)
وفى (نفحة الريحانة)، كما نجده فى
مراسلاته ومحاوراته.

ومن أهم مؤلفاته :

١- جنى الجنتين فى تمييز نوعى المشين.

٢- حصّة على ديوان المتبى.

٣- خلاصة الأثر فى أعيان القرن الحادى

عشر. فى أربعة مجلدات.

٤- الدر المرصوف فى الصفة والموصوف.

٥- ديوان شعر.

٦- قصد السبيل فيما فى اللغة العربية

من الدخيل.

٧- ما يعول عليه فى المضاف والمضاف إليه.

٨- نفحة الريحانة ورشحة طلاء الحانة.

٩- الناموس على القاموس. وهو حاشية

وتعليق على القاموس المحيط للفيروز آبادى.

مات دون إكماله.

١٠- كتاب الأمثال، وجميع هذه المؤلفات

منها ما هو مطبوع، ومنها ما هو مخطوط.

أ.د. محمد حسن عبد العزيز

مراجع للاستزادة:

- ١- الأعلام للزركلى، ج٦ / ٤١
- ٢- ما يعول عليه فى المضاف والمضاف إليه للمحبى تحقيق د. محمد حسن عبدالمعير ح١ / ٩ - ٢٢ بنصرف.
- ٣- ملك الدر للمحبى، ج٤ / ٨٦.
- ٤- خلاصة الأثر، ج٢ / ٢٢٢
- ٥- نفحة الريحانة، ج١ / ١٧
- ٦- تاريخ أدب اللغة العربية، لجورجى زيدان ج٢ / ٢٩٥.

محمد بخيت المطيعي

(١٢٧١ - ١٣٥٤ هـ = ١٨٥٤ - ١٩٣٥ م)

هو محمد بخيت بن حسين المطيعي الحنفي.

ولد رحمه الله - تعالى - ببلدة المطيعة، مركز ومديرية أسيوط، سنة ١٢٧١ هـ الموافق ١٨٥٤ م، وانتقل إلى رحمة الله سنة ١٣٥٤ هـ الموافق ١٩٣٥ م.

التحق بكتاب بلدته، وتعلم القراءة والكتابة، وحفظ القرآن الكريم كله وجوَّده، ثم التحق بالأزهر الشريف في عام ١٢٨٢ هـ، وأخذ في تلقى العلوم الشرعية والعربية، وكان حنفي المذهب، وتعلم على كبار الشيوخ في الأزهر وخارجه، وكان منهم: السيد جمال الدين الأفغاني، والشيخ حسن الطويل، وغيرهم.

نال شهادة العالمية من الدرجة الأولى في أواخر عام ١٢٩٢ هـ.

أنعم عليه بكسوة التشرية مكافأة له على نبوغه وفضله، واستمر في تلقى العلوم على شيوخه الكبار من علماء الأزهر.

وفي سنة ١٢٩٥ هـ اشتغل بتدريس علوم الفقه والتوحيد والمنطق، إلى أن عُيِّن قاضياً

في ١٢٩٧ هـ، واستمر يترقى في سلك القضاء إلى أن عُيِّن مفتشاً شرعياً بنظارة الحقانية (وزارة العدل) في ١٣١٠ هـ، ثم قاضياً للإسكندرية ورئيساً لمجلسها الشرعي في ١٣١١ هـ، ثم عُيِّن عضواً بمحكمة مصر الشرعية ورئيساً لمجلسها العلمي، ثم عضواً أول بمحكمة مصر العليا الشرعية، وفي هذه الأثناء ناب عن قاضي مصر الشيخ عبد الله جمال الدين لمدة ستة أشهر، ثم عُيِّن بدله.

ونقل إلى إفتاء نظارة الحقانية (وزارة العدل) في أوائل ١٩١٢ م، وأحيل عليه قضاء مصر نيابة عن القاضي نصيب أفندي.

وفي ٩ من صفر ١٣٣٣ هـ عين مفتياً للديار المصرية، واستمر يشغل هذا المنصب حتى ١٦ من شوال ١٣٣٨ هـ، أصدر خلالها حوالي ٢٠٢٨ فتوى، وكانت له فتاوى جريئة. ومن مزايا فضله أنه في أي بلد حل فيه لم ينقطع عن تدريس العلوم الشرعية النقلية والعقلية وغيرها لطلبة العلم ومريدي المعرفة.

مؤلفاته :

وفضلاً عن كل هذا، ومع كثرة مشاعله

بأعماله الرسمية فإنه ألف الكثير من الكتب،
والتي منها على سبيل المثال:

- ١- إرشاد الأمة إلى أحكام أهل الذمة.
- ٢- حسن البيان في دفع ما ورد من السنة على القرآن.
- ٣- الكلمات الحسان في الأحرف السبعة وجمع القرآن.
- ٤- الأجوبة المصرية عن الأسئلة التونسية.
- ٥- حقيقة الإسلام وأصول الحكم.
- ٦- إرشاد العباد في الوقف على الأولاد.
- ٧- الكلمات الطيبات في الإسراء والمعراج.
- ٨- حسن الكلام فيما يتعلق بالسنة والبدع والأحكام.
- ٩- إزاحة الوهم في مسائل الفوتوغراف والسكورتاه.

١٠- القول المفيد في علم التوحيد.

١١- البدر الساطع على جمع الجوامع في أصول الفقه.

١٢- المراهقات اليمانية في الوقف على الدرية.

١٣- القول الجامع في الطلاق.

١٤- رفع الأغلاق عن مشروع الزواج والطلاق.

وغير ذلك من المؤلفات التي زادت عن العشرين مؤلفاً.

هذا بجانب وقته الكبير الذي خصمه للإفتاء، حتى اشتهر عنه أنه صاحب الاختصاص الأشهر في استنباط الأحكام الشرعية، وإسنادها إلى أصولها، وتطبيقها على مختلف حوادث الزمان.

أ.د. علي جمعة محمد

مراجع للاستزادة:

- ١ - الكثر الثمين لفرج سليمان داود، ص ١٢٠
- ٢ - الأعلام، لخير الدين الزركلي، الطبعة الثانية ٦ / ٢٧٤.

محمد البهى

(١٩٠٥ - ١٩٨٢م)

لذكرى الشيخ محمد عبده. وقد حصل على الدكتوراه من جامعة هامبورج عام ١٩٣٦م. وكانت رسالته للدكتوراه فى موضوع «الشيخ محمد عبده والتربية القومية فى مصر».

وبعد عودته إلى مصر اشتغل بتدريس الفلسفة فى كلية أصول الدين، ثم نقل عام ١٩٥٠م إلى كلية اللغة العربية أستاذا ورئيسا لقسم الفلسفة، وعمل بجانب التدريس مديراً عاماً للثقافة الإسلامية بالأزهر، ثم عين أول مدير لجامعة الأزهر بعد صدور قانون تطوير الأزهر عام ١٩٦١م. وفى سبتمبر ١٩٦٢م عين وزيراً للأوقاف وشئون الأزهر. وفى مارس ١٩٦٤م عين مرة أخرى مديراً لجامعة الأزهر، فاستقال. وعُين أستاذاً للفلسفة الإسلامية بكلية الآداب بجامعة القاهرة. وعندما بلغ الستين من عمره، ترك التدريس وتفرغ للكتابة والتأليف، إلى أن وافته المنية فى ١٠ سبتمبر ١٩٨٢م، وعمره سبعة وسبعون عاماً.

ولد محمد البهى فى قرية «أسمانية» التابعة لمركز شبراخيت بمحافظة البحيرة بمصر فى ٣ أغسطس/ ١٩٠٥م. وبعد أن أتم حفظ القرآن الكريم التحق عام ١٩١٧م بمعهد دسوق الدينى، وبعد ثلاث سنوات انتقل إلى معهد طنطا الدينى، ثم إلى معهد الإسكندرية الدينى، حيث حصل منه على الشهادة الثانوية الأزهرية. وبعد ذلك تابع دراسته فى الأزهر الشريف بالقاهرة، وحصل على شهادة العالمية النظامية، بعد أن تقدم إلى الامتحان من الخارج مختصراً بذلك المدة الدراسية، ثم التحق بقسم التخصص فى البلاغة والأدب، وأتم دراسته فى هذا القسم وحصل على درجة التخصص عام ١٩٣١م. وكان البحث الذى تقدم به للحصول على هذه الدرجة بعنوان «أثر الفكر الإغريقى فى الأدب العربى نثراً ونظماً».

وفى سبتمبر ١٩٣١م سافر إلى ألمانيا لدراسة الفلسفة، مبعوثاً من مجلس مديرية البحيرة على البعثة التى كانت ممولة إحياء

آراؤه واتجاهاته الفكرية :

يتضح من كتابات الدكتور محمد البهى فى فترة الستينيات أنه كان يبدو متحمسا للاشتراكية العربية، بوصفها نظاما حتميا لإعادة الوضع الإسلامى^(١)، وكان يذهب إلى القول بأنه: لا سبيل إذن للمجتمعات الإسلامية المعاصرة من أمرين مما يحتملها الإسلام.

أولا: تعلم مال الأعداء، وهو رأس المال الأجنبى الذى حماه الأجنبى باستثماره.

وثانيا: إبقاؤه ملكية عامة، وطريق ذلك هو التأميم.

ولكنه كان يفهم الاشتراكية العربية على أنها نظام يجمع بين الملكية العامة فى مصادر الإنتاج الرئيسية، والملكية الخاصة، والإيمان بالله وبدينه، والمساواة، وصلاقات الأخوة والتعاون مع الشعوب النامية^(٢).

ومن هنا كانت دعوته لعلماء المسلمين أن يشاركوا فى مساندة هذا النظام، بالمقه وبالفلسفة الإسلامية وبالنصيحة وبتهجير الاقتصاد القومى، ولكن أمله خاب فى الاشتراكية العربية بعد أن أثبتت التجربة فشل كل الشعارات التى رفعتها. وقد تم حذف الكثير مما كتبه عن الاشتراكية العربية

من كثير من كتبه عند إعادة طبعها، وأصبح لا يؤمن إلا بحلول إسلامية خالصة.

وقد وقف الدكتور البهى موقفا صارما ضد تيار الفكر المادى التاريخى (نهايت الفكر المادى التاريخى ١٩٧٥م). وقد بين فى هذا الكتاب مدى تخلف الفكر الماركسى اللينينى وإفلاسه فى تحقيق العدالة الاجتماعية، ومدى بعده عن إيجاد مجتمع إنسانى عديم الطبقات، ومدى تفاذه فى الاحتفاظ بالسلطة عن طريق استخدام الإرهاب والتعذيب والتجويع والإذلال. فالتقدمية التى يدعيها لا صلة لها بالتقدم فى إنسانية الإنسان، وهو إذ يدعى العدالة يحقق الظلم، ويخلق طبقة بدل طبقة، ويحارب الدين، ويمنع المجتمع الماركسى أن يطل على الفكر الإنسانى الآخر غير الماركسى^(٣).

وكما وجه الدكتور البهى نقده للفكر الماركسى وجه أيضا سهام نقده للفكر الغربى الاستعمارى، الذى يريد إبقاء المسلمين فى موقع التخلف. ومن هنا كان كتابه «الفكر الإسلامى الحديث وصلته بالاستعمار الغربى» الذى قصد به - كما يقول - «بيان السبيل لمن يحرص فى الشرق الإسلامى على الاستقلال فى التفكير وفى السياسة من مفكرى الإسلام وزعماء السياسة بينهم، وهذا السبيل ليس

هو سبيل الغرب الذي يدعوننا إليه، لأن في سبيل الغرب قبول الاستعمار والمذلة والدعوة إلى التخلف، وإنما هو سبيل الشرق (الإسلامي) الذي يريد أن يتحرر من استعمار الغرب وإذلاله وحرصه على أن يبقى متحلفاً^(١).

ولم يكن الدكتور البهي يترك فرصة إلا ويهاجم بشدة الفكر المادي في مختلف أشكاله وصوره. وهذا ما يلحظه المرء بوضوح في معظم كتبه، حتى مؤلفاته في تفسير القرآن الكريم راح يبين فيها أن الوحي المكي قد حارب مادية الفكر التي كانت تسيطر على عقول العرب المكين. وما المادية المعاصرة إلا شكل آخر من أشكال المادية لايختلف في أساسه عن المادية القديمة.

ويرى الدكتور البهي أن حل مشكلات المجتمعات الإسلامية المعاصرة يكمن في الحلول الإسلامية، وليس في الحلول المستوردة من الشرق أو الغرب. وقد حاول أن يوضح ذلك في كتابه «الإسلام في حل مشاكل المجتمعات الإسلامية المعاصرة»، تناول فيه الرأي الإسلامي في حل عدد من المشكلات التي تسود المجتمعات الإسلامية المعاصرة وهي مشكلات: العلمانية والديمقراطية، ومشكلة الاقتصاد في

المجتمع، ومشكلة العمل في المصانع، ومشكلة التأمين والبنوك، ومشكلة ازدياد السكان، والإسلام في تجربة الحياة الصناعية المعاصرة.

وهكذا كان حريصاً على عرض وجهات النظر الإسلامية في مواجهة التيارات المعاصرة، ويشير إلى ذلك في سيرته الذاتية^(٥)، بقوله: «وأعتقد أنني قد ساهمت إلى حد ما في عرض الإسلام في مواجهة التحديات الأيديولوجية الماركسية والمنطقية الوضعية».

ولكن الدكتور البهي في نقده للفكر الماركسي من جانب والفكر الغربي الرأسمالي من جانب آخر، وفي نقده لتيارات الفكر الإغريقى، لم يكن يدعو إلى انفلاق الفكر الإسلامى على نفسه، ولكنه كان يدعو إلى التأنى في القبول أو الرفض، ويمبر عن هذا الموقف بقوله: «إن الأمة الإسلامية في حاضرها لا ينبغي أن تغلق النوافذ دون الفكر المعاصر، كما لم تغلقها دون الفكر الإغريقى في الماضي، ولا الفكر الفارسي أو الهندي أو الدينى المسيحى اليهودى، ولكن يجب أن تتريث في قبوله، ولا تتوانى في رده إن كان يحمل خطراً يهدد وجودها واستقلال ذاتيتها كما فعلت بالأمس^(٦). فالقصد إذن هو تقييم

هذا الفكر الواقد «يهدف أن تبقى رسالة الله في بعد عن صفة الإنسان؛ كي ترسم الطريق المستقيم لهداية الناس جميعاً، كما يبقى الفكر الإنساني مستقلاً عن أن تشوبه عقيدة أو إيمان؛ كي لا يهجم الإنسان عن نفسه وتقييمه»^(٧).

مؤلفاته :

للدكتور محمد البهي إنتاج علمي غزير ومتنوع، ومعظم هذا الإنتاج ألفه في العشرين عاماً الأخيرة من حياته بعد أن تفرغ للتأليف. وقد بلغ عدد الكتب التي ألفها ٢٢ كتاباً، وعدد الرسائل الصغيرة ٢٢ رسالة. وقام بتفسير ٢٢ سورة من سور القرآن الكريم، بالإضافة إلى تفسير «جزء عمّ» كله. وأهم مؤلفاته المبكرة في الفلسفة الإسلامية كتابه «الجانب الإلهي من التفكير الإسلامي» (١٩٤٨م).

أما الكتاب الذي كان سبب شهرته في العالم العربي والإسلامي فهو كتابه: «الفكر الإسلامي الحديث وصلته بالاستعمار الغربي» (١٩٥٧م).

ومن بين مؤلفاته التي توالى صدورها منذ أواسط الستينيات، نذكر بصفة خاصة

المؤلفات التالية:

١ - الدين والدولة من توجيه القرآن الكريم.

٢ - الفكر الإسلامي المعاصر: الجزء الأول: مشكلات الأسرة والتكاثر - الجزء الثاني: مشكلات الحكم والتوجيه.

٣ - الإسلام في الواقع الأيديولوجي المعاصر.

٤ - طبقة المجتمع الأوروبي وانعكاس آثارها على المجتمع الإسلامي المعاصر.

٥ - منهج القرآن في تطوير المجتمع.

٦ - نهضة الفكر المادي التاريخي.

٧ - من مفاهيم القرآن في العقيدة والشريعة.

٨ - المجتمع الحضاري وتحدياته من توجيه القرآن الكريم.

٩ - الإسلام في حياة المسلم.

وقبل وفاته بعامين كتب سيرته الذاتية وقد صدرت بعد وفاته بعنوان: «حياتي في رحاب الأزهر: طالباً وأستاذاً ووزيراً». ويُعد هذا الكتاب وثيقة هامة لتسجيل بعض الأحداث التي مرت به، ولها صلة ببعض التطورات السياسية والأحداث التي مرت بالأزهر.

أ.د. محمود حمدي زقزوق

الهوامش :

- ١ - الإسلام ونظم الحكم المعاصرة - ص ٧٩ .
- ٢ - المرجع السابق، ص ٨٧ .
- ٣ - تهافت الفكر المادى التاريخى - ص ٨٠ .
- ٤ - المرجع السابق، ص ٣٠ .
- ٥ - حيالى فى رحاب الأزهر طليباً واستاذاً ووزيراً، ص ١٣٩ .
- ٦ - الجانب الإلهى من التفكير الإسلامى - ص ٦ .
- ٧ - المرجع السابق، ص ١٢ .

مراجع للاستزادة :

أولاً ، مؤلفات الدكتور محمد البهى وبخاصة المؤلفات المذكورة فى الهوامش التالية .
ثانياً ، العديد من المقالات التى كتبها عن الدكتور محمد البهى فى كثير من المصعب والمجلات فى مصر والعالم العربى، فضلاً عن بعض الرسائل الجامعية التى قدمت إلى جامعة الأزهر حول فكره وآرائه الإصلاحية .

محمد توفيق البكرى

(١٢٨٧ - ١٣٥١ هـ = ١٨٧٠ - ١٩٣٢ م)

هو محمد توفيق بن على بن محمد البكرى الصديقى شاعر وأديب مترسل من أعيان مصر، مولده ووفاته بالقاهرة، ينتهى نسبه إلى أبى بكر الصديق رضي الله عنه وينتسب من جهة أخواله إلى الحميين بن على سبط رسول الله ﷺ. عاش توفيق البكرى شاعري مصر الكبيرين فى الثلث الأول من القرن العشرين : أحمد شوقى، وحافظ إبراهيم . وكان من الاتفاق أنه ولد فى تاريخ قريب من مولدهما، وأن وفاته كانت فى نفس السنة التى توفى فيها .

تولى نقابة الأشراف ومشيخة مشايخ الصوفية فى سنة ١٣٠٩ هـ = ١٨٩٢ م وهو فى الثانية والعشرين من عمره، وحين عضواً دائماً فى مجلس شورى القوانين. ووهب على السلطان العثمانى عبد الحميد فى الآستانة سنة ١٨٩٢ م فبالغ السلطان فى إكرامه والحفاوة به حتى إنه أنعم عليه برتبة الوزارة وقضاء العسكر، ولم يسبق فى تاريخ الدولة العثمانية منح مثل هذه الرتبة لمن هم فى سن

البكرى، وزار أوروبا مرتين عرف خلالها باريس وفيينا، وكان يجيد الفرنسية والتركية ويتكلم الإنجليزية. وتوثقت صلاته بالخدوي عباس حلمى خلال السنوات الأولى من ولايته حكم مصر (١٨٩٢ - ١٩١٤ م)، فمدحه شعراً ونثراً ، ونال حظوة لديه، غيّر أن الملاقات ساءت بينهما بعد ذلك، فهجاء سرا بشعر اشترك فى نظمته مع الكاتب المعروف مصطفى لطفى المنفلوطى ، واشتدت العداوة بينه وبين الخديوى مما الجأه إلى الانزواء والمرلة، وتسبب ذلك فى إصابته بآلام نفسية اضطرته إلى الهجرة من مصر، فرحل إلى بيروت حيث ظل يعالج على مدى ست عشرة سنة (١٩١٢ - ١٩٢٨ م) فى مصحة «العصفورية» للأمراض النفسية، وعلى الرغم من نفى عباس حلمى وعزله فى سنة ١٩١٤ م فقد بقى الشيخ البكرى يعانى من حالة غريبة أصبحت نوعاً من الهوس، إذ كان يعتقد أن أعوان الخديوى المابق يتريصون به لقتله، فكان يخالط الناس، ويقابل زواره وهو فى حالة طبيعية ، فإذا جاء ذكر عباس حلمى،

تهيج وخرج عن طوره. وطالب بعض أدباء مصر بمودته إلى مصر، فماد سنة ١٩٢٨م، ولكنه استمر في عزله حتى وفاته في سنة ١٣٥١هـ الموافق ١٩٣٢م.

كانت بداياته الأدبية تبشر له بمستقبل مرموق، إذ بدأ الكتابة ونظم الشعر وهو في العشرينيات من عمره، وألف كتباً حظيت بالقبول من أدباء عصره، غير أن ذكره لم يلبث أن أهمل نجمه، وذلك لأسباب منها معاداته للحديوي، ونزوعه للعزلة والانطواء، بالإضافة إلى وقوعه بين أعلام الشعراء المعاصرين له مثل شوقي، وحافظ، وخليل مطران، ولعل من أسباب ذلك أيضاً اتجاهه المسرف في المحافظة، وتقليد القدماء، واستخدامه الغريب والحوشى من الألفاظ مما باعد بينه وبين ذوق العصر.

ويعد «صهاريج اللؤلؤ» نموذجاً لأسلوب البكري في شعره ونثره، ويقول في مقدمته: «فهذا كلمات من النثر وأبيات من الشعر ضمنيتها نخباً من الحكم، وأقاويل من جوامع الكلم»، ويشير إلى أنه س يلتزم فيه أسلوباً يشبه «فصيح كلام الحجاج، وغريب رؤية بن العجاج»، والكتاب مجموعة من المقالات النثرية والقصائد والمقطعات الشعرية، تبلغ أربعة عشر نصاً في موضوعات وصفية، أو خواطر وتأملات تأتي في عرض المديح

والرثاء.

وهو في النصوص النثرية يلتزم السجع ويكثر من الإشارات إلى التراث العربي القديم، وشخصيات التاريخ الإسلامي، على نحو لا يستطيع معه القارئ أن يفهمه إلا إذا كان مستوعباً لهذا التراث، ولفته حافلة بالغريب من الألفاظ مما اقتضى من شارحيه أن يتوسعا في التفسير والتعليق، وكثيراً ما يعمل على تطويع لغة المعاجم القديمة لمستحدثات الحضارة الحديثة، أو يقترح ألفاظاً عربية لتعابير إفرنجية، مثل استخدامه لـ «بيوت الأمتعة» لما نسميه اليوم المتاحف، و«المسمعة» للهاتف أو التلفزيون، و«الفنرج» للرقص الأوروي، و«حماد» للفظ الشكر الفرنسي merci، و«قهرمان» لما يسميه الأوروبيون camarera (أي القيمة، على ظرف البيت)، و«مرحى» للفظ التشجيع «bravo».

وفي المقالة الأولى بعنوان «القسمطينية» يسجل لنا رحلاته بالسفينة إلى حاضرة الخلافة العثمانية، ويقدم وصفا مفصلاً للمدينة: مبانيها ومساكنها وأسواقها وشوارعها ومتنزهاتها وسكانها، ويختم المقال بمديح للسلطان عبد الحميد «أمير المؤمنين» يصوغه نثراً، ثم يشفعه بقصيدة من ستة وثلاثين بيتاً يهنته فيها بانتصاراته على اليونانيين. ونستشف من خلال وصفه لجمال

التركيبات و«الجرجيات» معرفته بالمجتمعات الأوروبية وثقافتها، فهو يقول : إنه جمال لا مثيل له لدى الإفرنجيات، إلا فيما رسمه المصور الإيطالي رافائيل للملائكة، أو في أشعار دانتي والشاعر الفرنسي لامارتين. وفي المقال الثاني بعنوان «نابوليون» يقف على قبر الماهل الفرنسي في باريس، ويصف معاركه التي انتصر فيها على خصومه وبصفة خاصة على قيصرى روسيا والنمسا، ثم يصوره في منفاه بمد هزيمته الأخيرة وزوال ملكه. ويبدو أنه قصد من هذه المقالة معارضة شوقي في قصيدته النونية «على قبر نابوليون».

والنص الثالث قصيدة في تسعين بيتاً يتفنى فيها بمصر وطبيعتها وإن كان قد بدأها على طريقة الشعراء القدماء بالبكاء على ديار مئة، ويختمها بمدح الخديوى عباس قبل أن تفسد العلاقة بينه وبين السلطان. ويكرر هذا المدح في النص الخامس، وهو في وصف رحلة بحرية له من أوروبا عائداً إلى مصر، إلا أنه صاغ هذا المدح في قصيدة من ثلاثين بيتاً وجعل عنوانها «خديوى مصر».

والنص الثامن وهو بعنوان «الفرنج» (ويجعل مقابله البالو)، في وصف مرقص في فيينا، واللفظ يعنى في الأصل لونا من ألوان

الرقص الفارسى، ولكن البكرى أراد أن يعبر به عن الرقص الأوروبى، ويلفت النظر هنا أن لشوقي أيضاً قصيدتين في نفس الموضوع.

ونجد مثل هذا التوافق بين الشاعرين في مقالة البكرى الثانية عشرة، بعنوان «غابة بولونيا» وفيها يصف باريس وشوارعها وتمائيلها، ثم غابة بولونيا في مختلف ساعات النهار والليل، ويعرج على حديقتي النباتات والحيوان فيها، والفرق بينه وبين شوقي في قصيدته التي تحمل العنوان نفسه هو أن البكرى كان موضوعاً معياداً في وصفه، على حين أن شوقي أودع قصيدته ذكرياته الحميمة عن أيام ماضية قضها في هذا الغاب.

النص العاشر وهو بعنوان «صلاح الدين بن أيوب» مقالة زاوج فيها البكرى بين النثر والشعر، وفيها يستعيد ذكرى البطل الإسلامى وانتصاره في حطين واسترداده بيت المقدس، وأكثر هذه المقالة في وصف مشاهد القتال.

والنص الحادى عشر قصيدة في رثاء أبيه والفخر ببيته الذى يرتفع نسبه إلى الصديق أبى بكر رضي الله عنه، ومن الواضح أن هذه القصيدة الميمية في وزنها وقافيتها معارضة لقصيدة المتنبى في رثاء جدته. ومن الاتفاق بين

البكرى وشوقي أيضا أن أمير الشعراء عارض القصيدة نفسها في مراثيته لوالدته أثناء منماه في أسبانيا.

والنص الثالث عشر بعنوان «ذات القوافي» وهو قصيدة تبدو محاكاة للرباعيات الفارسية إذ هي تتألف من مقطوعات، كل مقطوعة من بيتين بقافية مختلفة، وإن كانت المقطوعات كلها من بحر واحد هو المتقارب. أما موضوعها فهو غزل تقليدي في محبوبة يدعوها «مئة».

وياقى النصوص مقالات قصيرة أو مقطوعات شعرية، أودعها المؤلف بعض تأملاته في الطبيعة والمجتمع وموضوعات أخرى مثل العزلة والشيب.

وقد خلف توفيق البكرى عدداً من الكتب يرجع معظمها إلى شبابه المبكر، نذكر منها

اثنين في تاريخ أسرته وأعلام أهل بيته وأنسابهم هما: «بيت الصديق» و«بيت السادات الوهائية» من مشايخ الصوفية، وكتب ذات طابع اجتماعي وتربوي مثل «المستقبل للإسلام» و«التعليم والإرشاد». وفي ميدان الأدب «أراجيز المرب» وفيه يبدو ولعه بهذا اللون من النظم الذي يحفل بفريب اللفظ، و«فحول البلاغة» وهو إشادة بأعلام الكتاب المترسلين القدماء وعرض لمختارات من نماذج كتاباتهم، وهو كتاب قام بتقريظه شعراً حافظ إبراهيم، وأشهر كتبه النثرية «صهاريج اللؤلؤ» الذي توفر على شرحه اثنان من علماء اللغة، هما أحمد أمين الشنقيطي، وأبو بكر محمد لطفي. وعلى الرغم من كثرة شعره فإنه لم يقدم على أن ينشره في ديوان.

أ.د. محمود علي مكي

مراجع للاستزادة:

- ١ - أعمال محمد توفيق البكرى الواردة في المادة.
- ٢ - البروكلي: الأعلام، بيروت ١٩٧٩م، ٦/٦٥ - ٦٦.
- ٣ - أحمد عبيد، مشاهير شعراء العصر، دمشق ١٩٣٢م، ١/١٦٨.
- ٤ - عمر النسيوي: في الأدب الحديث، القاهرة ١٩٥٠م، ٧/٢٥٤.
- ٥ - أحمد شوقي: الشوقيات، القصائد المأثور إليها في المادة.
- ٦ - محمد صبرى السوربوني: الشوقيات المجهولة، ١١٤/٧-١١٥.
- ٧ - حافظ إبراهيم: ديوانه ١٤٨/١، ١٨٨.

محمد الحافظ التجاني

(١٣١٥ - ١٣٩٨ هـ = ١٨٩٧ - ١٩٧٨ م)

هو السيد محمد الحافظ بن عبد اللطيف ابن سالم التجاني المصري المالكي الحسيني. ولد سنة ١٣١٥ هـ في ربيع الثاني = ١٨٩٧ م في بلدة كفر قورص مركز أشمون بالمنوفية في مصر.

نشأ بين أبوين كريمين حرصا على تهذيبه والعناية به.

قرأ القرآن الكريم على الشيخ عبد الله حمادة، ثم حبيب إليه الاشتغال بالعلم، فكان يختلف إلى حلقات العلم بالأزهر المعمور. وكان يطالع كل ما يصل إليه من الكتب، ثم دخل مدرسة السيد محمد رشيد رضا - رحمه الله - وبعد أن تخرج منها صاحب جملة من العلماء، فأخذ العربية عن الشيخ يوسف الكومي، وقرأ الفقه المالكي على الشيخ عبد المنعم القاسم، وقرأ الأصول على الشيخ محمد ماضي البنهاوي، والتفسير على الشيخ يوسف الدجوي.

ولازم العارف بالله تعالى الشيخ سلامة القضاعي الشافعي، واستفاد منه إفادات حمة، وحمل منه مسائل مهمة.

وقد شغف الشيخ بحديث الرسول ﷺ،

وحرص على اقتناء كتبه ومطالعتها والسهر في تدوين القوائد، وكان يمكث في المكتبات الأيام والليالي المتوالية في البحث والاطلاع بدون أن يمل، وكان يقول: (إن من منة الحق - تبارك وتعالى - أن علق قلبي بكتب السنة المطهرة).

رحل إلى الحجاز عدة مرات، وإلى السودان والمغرب والشام، وروى في هذه البلاد عن كبار علمائها، وهؤلاء العلماء أسانيدهم مشهورة معروفة، بل لبعضهم فهارس مطبوعة كالشيخ محمد عبد الحي الكتاني.

وفي أثناء سياحاته طالع الكثير من كتب الحديث بمكتبات الحرمين الشريفين، ومكتبة مسجد الجزائر، والمكتبة الظاهرية بدمشق ومكتبة القرويين بفاس وغيرها، وحصل على كثير من المخطوطات بالتصوير أو النسخ.

كان يواظب كل ليلة سبب بعد صلاة العشاء على شرح كتاب «الموطأ» للإمام مالك، وكانت طريقته في الشرح أنه بعد أن يقرأ القارئ الحديث يتكلم على اللغات، ثم الأحكام مع بيان كل مذهب بدليله، وأحيانا كان يسأل

الحاضرون فيجيبهم بالأدلة، وكان الدرس يستمر بعد العشاء لمدة ثلاث ساعات، ثم يجلس مع من شاء للمذاكرة، إلى الفجر أو القريب منه، وكان يقول: (إني أشفى بالعلم).

وكان يحث تلاميذه على طلب العلم، وأنشأ في كل زاوية مكتبة كبيرة ليطلع عليها أبناءها، أما مكتبته الخاصة فهي من أكبر المكتبات بالقاهرة، وكان يفتحها للراغبين في البحث والاطلاع.

وكان كثير الفكر والذكر، دائم المجاهدة على عقيدة أهل السنة والجماعة، وقام بالفرائض علما وعملا ظاهرا وباطنا.

توفي رحمه الله سنة ١٢٩٨هـ = ١٩٧٨م.

من شيوخه : الشيخ محمد زاهد الكوثري، العلامة السيد أحمد بن محمد بن الصديق الغماري الذي كان يصفه المترجم بالإمامة في الحديث ويثني على مصنفاته، الشيخ ألفا هاشم بن أحمد بن سعيد الفتوي المدني، الشيخ مذكور الصفطاوي، القاضي أحمد سكيرج، الشيخ محمد بن إبراهيم السمالوطي، الشيخ علي بن سرور الزنكلوني، الشيخ كمال الدين القاوقجي، الشيخ عبد الستار الدهلوي، الشيخ السيد علوي بن عباس المالكي، الشيخ بركة بدر الدين بن يوسف البيهاني، والشيخ محمد عبد الحى الكتاني.

ومن تلاميذه: الشيخ محمد متولى الشعراوي.

مؤلفاته:

- ١ - ترتيب وتقريب مسند الإمام أحمد.
- ٢ - ترتيب ذخائر المواريث للنايلسي.
- ٣ - ترتيب تخريج أحاديث الإحياء على حروف المعجم، وأمام كل حديث تعليق المبيد مرتضى الزبيدي.
- ٤ - تخريج أحاديث جواهر المعاني، وطبع بمجلته (طريق الحق) جزء منه.
- ٥ - تعقيبات على استدراكات الحافظ الذهبي على الحاكم النيسابوري، ولم يكمل.
- ٦ - فهرس الطبقات الكبرى للشمراني.
- ٧ - فهرس كنز العمال للمعني الهندي.
- ٨ - الحد الأوسط بين من أفرط وفرط، في التوحيد.
- ٩ - رد أوهام القاديانية في قوله تعالى: ﴿وَحَاتِمُ النَّبِيِّينَ﴾.
- ١٠ - رسول الإسلام ﷺ ورسالاته الجامعة.
- ١١ - سبيل الكمال.
- ١٢ - سنة الرسول ﷺ، طبع مجمع البحوث الإسلامية.
- ١٣ - رد أكاذيب المفتريين على أهل اليقين.
- ١٤ - تخريج أحاديث كتاب «اللمع» لأبي نصر الطوسي، طبع بنهاية الكتاب المذكور.
- ١٥ - تفسير سورة الفاتحة، وسورة البقرة، والأجزاء الستة الأخيرة من القرآن، نشرها بمجلته «طريق الحق».

أ.د. أحمد عمر هاشم

محمد حسنين محمد على مخلوف

(١٢٧٧-١٣٥٥هـ = ١٨٦١ - ١٩٣٦م)

هو محمد حسنين محمد على مخلوف
العدوي المالكي.

نبت في أرومة عريقة في الحسب
والنسب، ببني عدى إحدى قرى مركز
منفلوط بمديرية أسيوط.

ولد في منتصف شهر رمضان سنة
١٢٧٧هـ الموافق ١٨٦١م، وكان والده العلامة
الشيخ حسنين محمد على مخلوف من كبار
علماء الأزهر، أقام به ستين، ثم عاد إلى بلده
يعلم أهلها الفقه والدين وعلوم القرآن- وجده
لأمه العلامة التقى الشيخ محمد خضاري،
أحد أعلام الأزهر في مستهل القرن الثالث
عشر الهجري.

وفي أول فبراير سنة ١٨٩٧م عين أمينا
لمكتبة الأزهر، وعنى بأمرها كثيراً حتى تم
إنشاؤها على نظام بديع، وكانت الصلة وثيقة
بينه وبين الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده،
فكان عضده الأقوى من الأزهريين في
مشروعاته الإصلاحية.

كان رحمه الله أول من اختير عضواً في

هيئة كبار العلماء، بعد صدور قانون الأزهر
رقم (١) لسنة ١٩٠٨م، ثم القانون رقم (١٠)
لسنة ١٩١١م.

عين مفتشاً أول للأزهر والمعاهد الدينية
ولم يكن للأزهر عهد بهذه الوظيفة من قبل،
فأخذ ينفذ الإصلاحات والنظم التي سنّها
القانون الحديث في الأزهر ومعاهد طنطا
ودسوق ودمياط، ثم عين شيخاً للجامع
الأحمدي، فاقترح إنشاء معهد على النظام
الحديث، وتم ذلك فوضع أساميه في ١١
فبراير سنة ١٩١١م. وهو أول معهد عرفته
المعاهد الدينية يدرس فيه الطلاب في فصول
وعلى مقاعد وينظام مدرسي جامع بين
القديم والحديث. وارتقى المعهد الأحمدي في
عهده ارتقاءً ضارع به الأزهر بل فاقه كثيراً،
ثم عين مديراً للأزهر والمعاهد الدينية في ١٥
سبتمبر سنة ١٩١٢م، ولم يكن لهذه الوظيفة
وجود في الأزهر من قبل، فقام بتنفيذ قانون
المعاهد وبالإصلاح الهام فيها، واتجه في ذلك
إلى ترقية التعليم بالوسائل الصحيحة، فلقى

من الأزهريين مقاومة عنيفة، ودس له ذوؤ الأغراض كثيرا من الدسائس، فاعتزل الوظائف الإدارية في عهد السلطان حسين كامل في سنة ١٩١٦م.

كان طوال عهده معروفا بعلو النفس، وبعد الهمة، والجود، والسخاء، وصدق الوفاء، ومساعدة البائسين والفقراء. وكان أبيبا لا يعرف الضراعة والخنوع، وقورا حسن الحديث يترفع عن الغيبة، وذكر المثالب، والتسمع إليها ويدعو إلى الفضائل ومكارم الأخلاق، وكان كثير التعبد وتلاوة القرآن الكريم، تلاوة تدبر وإمعان.

عاد بعد اعتزاله المناصب سيرته الأولى في الدراسة والتأليف، فعكف عليهما عكفا منقطع النظير، وكانت دروسه بعد الغروب عاصمة بالعلماء ومتقدمي الطلاب، وقد عني كثيرا بتدريس أصول الفقه فقرا «جمع الجوامع» مرتين في أربعة عشر عاما، وكتب عليه حاشية كبيرة قيمة تبلغ مجلدين، لم تطبع للآن. وألف كتابا قيما سماه «بلوغ السؤل في مدخل علم الأصول»، عرض فيه للقياس والاستحسان والمصالح المرصلة، وأوضح فيه المنهج الأصولي والفقهى والخلافى في استنباط الأحكام الشرعية، وكان تفسير البيضاوى آخر كتاب يدرسه للطلاب، وتوفى في ٢ إبريل ١٩٢٦م.

وقد حفظ القرآن الكريم بعد وفاة والده، وحفظ المتن وتلقى مبادئ العلوم على الأستاذ الجليل الشيخ حسن الهوارى، ثم رحل إلى الأزهر فجد واجتهد في تلقى العلوم الأزهرية المعروفة، وسمت همته إلى كثير من العلوم غير المقررة بالأزهر، كالحساب والجبر والمساحة والهيئة والفلسفة. فتلقى أكثرها على شيوخه الجليلين الشيخ حسن الطويل والشيخ أحمد أبى خطوة، وقراها لإخوانه وتلاميذه بالأزهر ومسجد محمد بك أبى الذهب، ومعا قرأه رسالة بهاء الدين العاملى التى كتب عليها حاشية طبعت إذ ذاك. وكتاب الجفميينى فى الهيئة، حيث استفاد منها تلاميذ عديدون منهم الأعلام الشيخ محمد مصطفى المراغى شيخ الجامع الأزهر، والسيد محمد عاشور الصدفى، والشيخ عبدالفتاح المكاوى، والشيخ على إدريس العدوى، والشيخ إبراهيم الجبالي، والشيخ محمد زيد بك، والشيخ عبدالرازق القاضى بك، والشيخ محمد عز العرب بك، وكثير غيرهم ممن لا نحصىهم عدا.

ومن أجل شيوخه بالأزهر، المشايخ : الطويل، وأبو خطوة، وأحمد الرفاعى الفيومى المالكى، ومحمد خاطر العدوى، وحسن داود، ومحمد عنتر المطيعى، وعرفة، والبحيرى، والمقربى، رحمهم الله أجمعين. وأستأذه فى

الطريق العارف بالله تعالى أبو المعارف الشيخ أحمد شرقاوى الخلوتى المتوفى سنة ١٩١٦م، وكان أثيراً عنده، ولقبه أبا الفتوح، وفى ساحته المباركة بدير السعادة من أعمال فرشوط ألف المترجم كثيراً من رسائله فى التوحيد، والتصوف، والفلسفة. وقد نال شهادة العالمية من الدرجة الأولى فى ٥ شعبان سنة ١٣٠٥هـ فى أول امتحان أجراه الشيخ الإنبائى شيخ الجامع الأزهر إثر توليه المشيخة.

ومن مؤلفاته «حاشية» على رسالة بهاء الدين العاملى فى الحساب مطبوعة، وحاشية كبيرة قيمة على جمع الجوامع فى الأصول فى مجلدين لم تطبع، وكتاب «بلوغ السؤل» فى مدخل علم الأصول، اشتمل على عدة مباحث، أهمها: مباحث الاجتهاد والتقليد وحجية القياس والاستحسان والمصالح المرسل، وأوضح فيه المنهج الأصولى فى استنباط الأحكام الشرعية.

أ.د. على جمعة محمد

مراجع للاستزادة،

- ١- الإعلام الشرفية، للزركلى مجاهد، ج٢ / ١١٦٠.
- ٢- معجم المطبوعات، ١٦٤٨
- ٣- الإعلام للزركلى، ج١ / ٩٦.

محمد حسين هيكل

(١٣٠٥ - ١٣٧٦ هـ = ١٨٨٨ م - ١٩٥٦ م)

من الصحافة منبراً له فكتب في شتى المجالات السياسية منها والعلمية، ثم أنشأ عام ١٩٢٦م مجلة السياسة الأسبوعية التي لعبت دوراً كبيراً في الحياة الفكرية والأدبية.

وتولى تدريس القانون المدني بالجامعة المصرية. ثم اختير وزيراً للمعارف عدة مرات، وتم اختياره عام ١٩٤٥م رئيساً لمجلس الشيوخ.

وقد مثل مصر في أكثر من مؤتمر برلماني وعالمي، كما رأس وفد مصر في هيئة الأمم المتحدة أكثر من مرة.

من المعروف أن محمد حسين هيكل كان رائد كتاب الرواية العربية، ولكنه كان في الوقت نفسه مهتماً بقضايا الفكر والفلسفة، كما كان له باع طويل في التراجم والسير، وكان علماً بارزاً من أعلام السياسة على المستويين النظري والعملي، وكان مع ذلك كله غزير الإنتاج في الإسلاميات، كما كان بالإضافة إلى ذلك رائداً له مكانته في تاريخ الصحافة العربية في مصر.

أما تكوينه الثقافي فقد جمع بين الثقافتين

هو محمد بن حسين بن سالم هيكل، ولد عام ١٣٠٥ هـ = ١٨٨٨م بقرية كفر غنام إحدى قرى محافظة الدقهلية لأب يتمتع بكثير من مظاهر الوجاهة الاجتماعية والاقتصادية، فقد كان عمدة قريته كفر غنام مركز السنبلالوين.

التحق هيكل بالمدرسة الابتدائية، وحصل على شهادة إتمام الدراسة بها عام ١٩٠١م، وهو في الثالثة عشرة من عمره، ليواصل بعد ذلك إتمام دراسته الثانوية بالمدرسة الخديوية، وبعد حصوله على شهادة البكالوريا عام ١٩٠٥م اتجه إلى دراسة الحقوق، مضيئاً إلى ذلك الولوج بدراسة الآداب العربية ثم الغربية بتوجيه من أستاذه أحمد لطفي السيد، ويتشجيع منه أيضاً بدأ هيكل يكتب في صحيفة حزب الأمة.

وسافر هيكل إلى باريس بعد حصوله على الليسانس عام ١٩٠٩م وبعد ثلاث سنوات حصل على درجة الدكتوراه في الاقتصاد السياسي عام ١٩١٢م، وكان موضوع رسالته (دين مصر العام)، ثم عاد إلى مصر متخذاً

العربية والغربية وامتزجتا في أعماقه في توازن وانسجام، وبرهن بذلك على سطحية من يرى أن التعمق في الثقافة الغربية يؤدي إلى اغتراب المثقف العربي. لقد أدى ذلك بهيكل إلى فهم أعمق لحضارته العربية الإسلامية ونظرة أرحب وأفق أوسع.

فمؤلفات هيكل في التراجم والمسير الإسلامية ترسم صورة واضحة لتطوره الفكري وتبين أنه لم يتخل عن أصول حضارته العربية الإسلامية.

وكما كتب هيكل بإعجاب عن بعض الشخصيات الغربية مثل روسو فإنه في الوقت نفسه قد كتب بانبهار شديد عن حياة محمد وأبي بكر وعمر وعثمان. ولكنه ينبه في هذا الصدد إلى أن كتابته في هذا الجانب ليست بحثاً دينياً محضاً كما قد يظن بعضهم، بل الغاية أن تعرف الإنسانية كيف تسلك سبيلها إلى الكمال الذي دلها محمد على طريقته.

وهنا يريد أن يكشف عن الحقائق الإسلامية الصحيحة في مواجهة التشويه الذي ألحقه بالإسلام أناس، إما جاهلون بتماليمه أو متمصبون لا يريدون أن يروا الحقائق واضحة جلية، ولكنه في الوقت نفسه يرفض مفالة المغالين من المسلمين، الذين أضافوا إلى مسيرة الرسول ﷺ

وصحابه أموراً غير معقولة، تسمى إليهم، وهكذا صار في كتابته على الطريقة العلمية التي يرى أنها اسمى ما وصلت إليه الإنسانية في سبيل تحرير الفكر.

وتبرز كتابات هيكل الأصالة المصرية التي كان يعتز بها كل الاعتزاز، فبعد أن رشف من كل الثقافات وتمسح بأمضى الأسلحة العلمية، عاد يقلب النظر ويؤمن الفكر فيما يمكن أن يكون مقومات أساسية للشخصية المصرية المتفتحة على كل جديد مفيد، ولكنها في الوقت نفسه لديها وعى أصيل بالتاريخ يحميها من أخطار القطيعة الثقافية، التي يمكن أن تفصلها عن جذورها الضاربة في أعماق التاريخ، تلك الجذور التي إذا قطعت تاهت معالم هذه الشخصية. وهذا ما كان يسعى إليه الاستعمار لإضعاف الروح المعنوية حتى تظل البلاد مرتعاً خصباً للاستعمار والمستعمرين.

فهيكल إذن أحد الرواد العظيمين الذين شقوا طريق الاستنارة أمام حماهير الأمة، باعثاً فيهم الوعي بالتاريخ، للمحافظة على أصالة الشخصية المصرية، وفي ذلك يقول: «لقد نشأت في مصر الحضارة الأولى، وعليها تقلبت كل الحضارات والأديان التي تبعتها... وهذه الحضارات التي تعاقبت على مصر تأثرت كلها إلى حد بعيد بالحضارة

المصرية القديمة، وأثرت فيها، ولا تزال آثارها باقية إلى اليوم، لا في البرديات والمقابر وكفى، بل في نفوسنا نحن الذين ورثنا هذه الحضارة.

ويعترف هيكل بما للرواد السابقين عليه من فضل، ويشير إلى أنه قد كان للكثير من مقالات الشيخ محمد عبده، في «العروة الوثقى» مع أستاذه جمال الدين الأفغانى، أبلغ الأثر في نفسه.

ولعل هذا التأثير بمحمد عبده كان وراء رفض هيكل للخصومة المصطنعة بين العلم والدين، واعتبر أنها خصومة بين رجال الدين ورجال العلم، بعيدة في أساسها كل البعد عن الدين والعلم، وترتكز على حرص كل طائفة على الاستئثار بالسلطة.

وقد كتب هيكل في هذا الصدد العديد من المقالات التي جمعت في كتابه عن «الإيمان والمعرفة والفلسفة»، ويلح هيكل على نفي التناقض بين الدين لداته والعلم لذاته.

وفي جانب آخر يلاحظ هيكل أن مصر لا تزال تتأرجح بين العقليتين العربية والغربية، هذا التآرجح الذى يحدث - كما يقول - حيناً بعد حين، ويشير الكثير من المناقشات الحادة التي تؤثر تأثيراً واضحاً في الاتجاهات العامة في مصر، ويعبر عن أمل الكثيرين في التوصل إلى سيفة تؤدي إلى

اندماج العقليتين، غير أنهم - كما يقول - لم يصلوا بعد إلى ما يريدون.

ولكننا نستطيع أن نقول إن هيكل نفسه قد نجح في التوصل إلى هذا الدمج المأمول في شخصه بين هاتين العقليتين. ومن هنا يُعد نموذجاً يحتذى.

والواقع أن هذه القضية التي أثارها هيكل في هذا الصدد لا تزال قائمة حتى اليوم، مع أنه لم يعد في مقدور شعب من الشعوب أن يعزل نفسه عما يدور في هذا العالم، فالتشابك بين الحضارات، والتداخل بين الثقافات، أصبح من الأمور التي لا يمكن تجاهلها أو الوقوف في طريقها.

ومن القضايا التي اهتم بها هيكل ونبّه الأذهان إليها قضية الدور الذي لعبه شعب مصر في كل ما مر به من أحداث، ففي مذكراته في السياسة يلاحظ «أنه كثيراً ما نسى المؤرخون نصيب الشعب المصرى في توجيه الحوادث التي مرت به، واكتفوا بذكر الوقائع الحربية التي شهدتها موانئ مصر وأراضيها، ولو أنهم ذكروا مواقف الشعب من هذه الحوادث لحكموا بأنه كان صاحب الأثر الحاسم في النتائج التي انتهت إليها».

تلك كانت بعض الأمثلة من مواقف هيكل وجهوده التويرية في مجالات عديدة.

ونحن لا نزال حتى اليوم أحوج ما نكون
إلى الاستنارة العقلية والدينية. ولا شك أن
محمد حسين هيكل له بصمات لا تمحى فى
هذا المجال. وإننا إذ نذكر مآثره العظيمة،
فإننا لعلّى يقين من أن الفرس الذى غرسه هو
ورود نهضتنا المعاصرة، سيؤتى ثماره، وأن
الأجيال الجديدة لن تنسى مآثره.

لهيكل إنتاج غزير ومتنوع، ومن أهم
مؤلفاته ما يلى:

١ - حياة محمد.

٢ - فى منزل الوحي.

٣ - الصديق أبو بكر.

٤ - الفاروق عمر.

٥ - عثمان بن عفان.

٦ - الحكومة الإسلامية.

٧ - الإمبراطورية الإسلامية.

٨ - ثورة الأدب.

٩ - تراجم شرقية وغربية.

١٠ - فى أوقات الفراغ.

١١ - جان جاك روسو.

١٢ - زينب.

١٣ - مذكرات فى السياسة المصرية.

١٤ - إلى ولدى.

أ.د. محمود حمدي زقزوق

مراجع للاستزادة:

١ - مؤلفات الدكتور محمد حسين هيكل.

٢ - الأعلام للزركلى ١٠٧/٦، دار القلم

٣ - الدكتور محمد حسين هيكل - حياته وتراثه الأدبي، للدكتور هبة وادي - مكتبة النهضة المصرية

محمد الخضر حسين

(١٢٩٣ - ١٣٧٧ هـ = ١٨٧٦ - ١٩٥٨ م)

إقامته في مصر حتى وفاته، وفي مصر ظهرت قيمته العلمية وبرزت مكانته الثقافية.

وقد أسس عام ١٩٢٨ م مع عدد من علماء الأزهر «جمعية الهداية الإسلامية»، وكان أول رئيس لها، وأصدرت الجمعية مجلة «الهداية الإسلامية» في أكتوبر ١٩٢٨ م، وظلت تصدر شهرياً إلى أن توقفت أثناء الحرب العالمية الثانية، وقد كان الشيخ محمد الخضر حسين مع صديقه الحميم تيمور باشا في طليعة المؤسسين لجمعية الشبان المسلمين عام ١٩٢٨ م، وعندما أصدر الأزهر مجلة نور الإسلام (مجلة الأزهر فيما بعد) عام ١٩٣٠ م أسندت إليه رئاسة تحريرها، وقد تم اختيار الشيخ عضواً بالمجمع العلمي العربي بدمشق عام ١٩١٩ م، وعضواً في مجمع اللغة العربية بالقاهرة في أول تشكيل له عام ١٩٢٣ م، وعين عضواً بجماعة كبار العلماء بالأزهر عام ١٩٥٠ م، وقد تولى مشيخة الأزهر عام ١٩٥٢ م، واستقال منها عام ١٩٥٤ م، ولكنه ظل يمارس نشاطه العلمي حتى آخر لحظة في

هو محمد الخضر بن الحسين بن علي بن عمر الحسني التونسي ولد بمدينة نفطة في جنوب تونس في ٢٦ من رجب ١٢٩٣ هـ (١٨٧٦ م)، وقد التحق بجامعة الزيتونة بتونس عام (١٨٨٧ م)، وحصل على شهادة التطوير عام ١٨٩٨ م، وهي شهادة تمكن حاملها من التطوع لإلقاء دروس في جامع الزيتونة، كما تؤهله للظفر بمناصب علمية أو دينية عديدة، وبخاصة إذا كان صاحبها يتمتع بنبوغ وجد وسعة معرفة.

وفي عام ١٩٠٤ م أنشأ أول مجلة عربية أدبية علمية في شمال إفريقيا هي مجلة «السعادة العظمى»، وتولى عام ١٩٠٥ م قضاء بلدة بنزرت، ولكنه استقال بعد شهور قليلة، وعاد للتدريس بجامع الزيتونة، ثم بالمدرسة الصادقية.

رحل إلى الشرق عام ١٩١٢ م وأقام في دمشق، ورحل إلى الآستانة وبرلين، وفي عام ١٩٢٠ م استقر في مصر، وحصل على الجنسية المصرية عام ١٩٢٢ م، وامتدت فترة

حياته، وكان آخر مقال نشر له في عدد فبراير ١٩٥٨م من مجلة لواء الإسلام، وهو الشهر الذي توفي فيه.

لقد كان الشيخ صاحب خبرة دينية، ونزعة إصلاحية معتدلة، تحلت في مقالاته وبحوثه ومؤلفاته، وقد اهتم في مقالاته العديدة التي جمعت فيما بعد في كتابه «رسائل الإصلاح» بمجالات الدين والأخلاق والاجتماع، واهتم بصفة خاصة بالميدان الأخلاقي، فركز على الخصال التي يجب أن يتحلّى بها الفرد، وبخاصة المعالم، وما يجب أن تتحلّى به الجماعة حتى تسلم من التفكك والانحلال، وتعرض لموضوع الإسلام والمدنية الحديثة، مبينا أهمية الدين في المجتمعات الحديثة، وضرورة عناية حكوماتها بنشره، وأن تستمد قوانينها من تشريعه الواسع النطاق، وهاجم «ضلالة فصل الدين عن السياسة».

وقد كان الشيخ من دعاة الرابطة الإسلامية، المدافعين عن نظام الخلافة، ودعوة المسلمين إلى ضرورة المحافظة على هذا النظام، لأن الإسلام دين ودولة، وكان من دعاة الاجتهاد، وقد بين قيمته في الشريعة الإسلامية، مؤكداً على أن الشريعة القراء تساير كل عصر، وتحفظ مصالح كل جيل.

وانطلاقاً من اقتناعه بضرورة نظام

الخلافة للأمة الإسلامية رأيناه يدافع عنه بكل صلابة في نقضه لكتاب «الإسلام وأصول الحكم» للشيخ علي عبد الرازق، فقد ذهب الشيخ علي عبد الرازق في كتابه هذا إلى أن نظام الخلافة لا يمت إلى الدين الإسلامي بصلة، إذ لم ينص عليه القرآن الكريم ولا السنة النبوية، كما أن وجوده في هذا العصر لم يعد أمراً ضرورياً نظراً لقيام حكومات إسلامية، وقد فقد الشيخ الخضر حسين في كتابه «نقض كتاب الإسلام وأصول الحكم» ما جاء في كتاب الشيخ علي عبد الرازق فقرة فقرة؛ بهدف أن يميّط اللثام عن وجه الصواب في هذه المباحث الدينية والتاريخية، كما يقول.

ومن منطلق الفيرة الدينية أيضاً رأينا الشيخ يرد على الدكتور طه حسين، فقد أصدر الدكتور طه حسين كتابه «في الشعر الجاهلي» عام ١٩٢٦م، وانتهى فيه إلى أن أغلب الأشعار الجاهلية لا تبر عن واقع المجتمع الجاهلي، وهي منتحلة لأسباب دينية وسياسية وشعبوية، وذهب إلى أن القرآن يعدّ أصدق مرآة للعصر الجاهلي من الناحية اللغوية والاجتماعية والدينية، وقد استخدم الدكتور طه حسين في بحثه منهج الشك الديكارتى مؤكداً أن «المستقبل لمنهج ديكارت

وقد رد الشيخ الخضر حسين رداً تفصيلياً على كل ما جاء في كتاب الدكتور طه حسين، مؤكداً أنه لا يعارض المؤلف في انتهاج الأسلوب الذي يريده في بحثه، بشرط ألا يكون في ذلك مساس بالدين الإسلامي وانحراف عن الحقيقة، ويبيّن أن منهج الشك ليس جديداً، فقد ذهب إليه الغزالي وابن خلدون قبل ديكرت، واتهم طه حسين بأنه أغار على نظرية المستشرق الإنجليزي مرجليوث في الشعر الجاهلي التي نشرها في مقال بمجلة الدراسات الآسيوية الملكية عام ١٩٢٥م، ونسبها إلى نفسه.

وقد نال كتاب الشيخ الخضر حسين، «نقض كتاب في الشعر الجاهلي»، تقدير عدد من علماء الإسلام المعاصرين والأدباء العرب البارزين في ذلك الوقت؛ لما اشتمل عليه من نقاش موضوعي، ولما قدمه من حجج لغوية وتاريخية.

أما القصائد الشعرية للشيخ محمد الخضر حسين، فإنها تكشف عن جانب آخر من جوانب ثقافته، وقد تناول الشيخ في شعره أغراضاً متنوعة أهمها الإخوانيات، والقضايا الوطنية والسياسية، والرثاء، والوصف، والوجدانيات، والاجتماعيات، والإسلاميات، ولكن شعره يخلو تماماً من

للشيخ محمد الخضر حسين مؤلفات عديدة وأبحاث مختلفة، من أهمها:

١ - القياس في اللغة العربية (١٩٣٤م)، وبهذا البحث نال عضوية جماعة كبار العلماء.

٢ - الخيال في الشعر العربي (١٩٢٢م).

٣ - محمد رسول الله وخاتم النبيين (١٩٣٣م).

٤ - نقض كتاب الإسلام وأصول الحكم (١٩٢٦م).

٥ - نقض كتاب في الشعر الجاهلي (١٩٢٧م).

٦ - رسائل الإصلاح (في ثلاثة أجزاء) (١٩٣٩م).

٧ - خواطر الحياة - ديوان شعر (١٩٤٦)، (١٩٥٣م).

٨ - بلاغة القرآن (١٩٧١م).

٩ - القاديانية والبهائية.

وللشيخ بالإضافة إلى ذلك العديد من المقالات والبحوث في موضوعات متنوعة، نذكر منها: الحرية في الإسلام، حياة اللغة العربية، العظمة، الخطابة عند العرب، علماء

الإسلام في الأندلس، ويُعد كتاباه «نقض
كتاب الإسلام وأصول الحكم»، و«نقض كتاب
في الشعر الجاهلي»، من أبرز الكتب التي كان

لها أثرها في ذبوع اسمه في الأوساط العلمية
والأدبية.

أ.د. محمود حمدي زقزوق

مراجع للاستزادة:

- ١ - من أهم ما كتب عن الشيخ محمد الحنبل حسين الكتاب الذي ألّفه (محمد مواندة) بصوان. «محمد الحنبل حسين - حياته وآثاره» من نشر
الدر التوسمية للنشر عام ١٩٧١م ويقع الكتاب في ٢٦٢ صفحة من القطع المتوسط، ويشتمل هذا الكتاب أيضاً على ملحق يقارب ثلث الكتاب،
يشتمل على ما كتبه الشيخ عن رحلاته إلى الجزائر وبعثه، ورحلته الشرقية
- ٢ - مشيخة الأزهر منذ إنشائها حتى الآن، من تأليف علي عبد العظيم - ج٢، القاهرة ١٩٧٩م
- ٣ - الأزهر في ألب عام، للدكتور أحمد محمد عوف، سلسلة البحوث الإسلامية بالأزهر، إبريل ١٩٧٠م
- ٤ - الشيخ محمد الحنبل حسين عالم الرقابة والأزهر، من تأليف: أيو يكو عبد الرزاق.
- ٥ - وقد كتب عن الشيخ أيضاً محب الدين الخطيب في مجلة الأزهر (الجزء الثامن من المجلد التاسع والعشرين - شعبان ١٣٧٧هـ)، كما كتب عنه
الدكتور عبد العظيم محمود في كتابه «الحمد لله هذه حياته».

محمد خليل عبد الخالق

(١٣١٣ - ١٣٦٩ هـ = ١٨٩٥ - ١٩٥٠ م)

ولد محمد خليل عبد الخالق في القاهرة سنة ١٣١٣ هـ الموافق ٢٢ من مايو سنة ١٨٩٥ م، ودرس الطب من سنة ١٩١٣ م - في مدرسة طب قصر العيني - إلى سنة ١٩١٧ م، وأدى الامتحان النهائي بتفوق عظيم، فكان الأول بين زملائه طوال سنى الدراسة، وقد أشير إلى هذا النجاح الباهر في أول عدد ظهر من «المجلة الطبية المصرية»، وفي عام ١٩١٨ م اختارته الحكومة لإرساله في بعثة إلى لندن لدراسة طب المناطق الحارة والطفيليات، وقل هناك إلى سنة ١٩٢٠ م، وانتخب أثناء بعثته عضواً في اللجنة التي كلفت بدراسة مرض الإنكلستوما في مناجم «كورنويل Cornwale»، ولما عرفت وزارة المستعمرات البريطانية كفاءته الممتازة عينته عضواً في اللجنة التي أرسلتها لدراسة داء الفيل في الهند الغربية.

وكان من حظ العالم المصري محمد خليل عبد الخالق أن تلقى العلم على الأستاذ العالمي «باتريك مانتسون»، الذي يعود إليه

الفضل في الكشف عن كثير من أمراض المناطق الحارة، عندما كان يعمل في «أموي Amoy» بالصين، كما تلقى العلم على الأستاذ «ليپر Leiper» الذي كشف عن دورة البلهارسيا في المبنى القديم لكلية الطب، وهو نفس المكان الذي كشف فيه العالم الألماني «لوس» عن دورة الإنكلستوما.

عين محمد خليل عبد الخالق بعد عودته إلى مصر وكيلاً لقسم الأمراض المتوطنة بمعامل وزارة الصحة، وانتدب لتدريس علم الطفيليات بمدرسة الطب في أكتوبر سنة ١٩٢٤ م إلى أكتوبر ١٩٢٥ م، بالإضافة إلى منصبه كأستاذ منتدب للطفيليات بكلية الطب البيطري. وفي عام ١٩٢٥ م فضله مدرسة الطب على المتقدمين من الأجانب، فعينه أستاذا لعلم الطفيليات.

وقد كرس الدكتور محمد خليل عبد الخالق حياته العلمية لإنماء المعارف والأبحاث المبتكرة في الطفيليات وطب المناطق الحارة والصحة، فحظى بتقدير أقرانه ومعاصريه،

وجذب انتباه كبار العلماء في أنحاء العالم بمؤلفاته العلمية.

وكان - رحمه الله - زاهداً في الحياة، على الرغم من أنه جمع ثروة طائلة أثناء حياته، مستمينا بخبرته وعلمه في الاقتصاد والزراعة والإدارة، وهو أول مصري نشر قائمة ثروته تحت عنوان «من أين لنا هذا؟»، ومن يطلع على هذه القائمة لابد أن يقف ليتأمل ويفكر في هذه العقلية العلمية الراجحة، التي اتخذت من البحث العلمي ومنهجه دليلاً إلى تنظيم الأعمال، وترتيب الحسابات وتعزيزها بالمراجع والمستندات الدامغة.

وقد اشترك الدكتور خليل مع الدكتور على إبراهيم في تنظيم كلية الطب وتمصيرها، بإحلال الأساتذة المصريين محل المدرسين الإنجليز والأجانب، وكان لا يعرف الكلل أو الملل في أداء رسالته هذه حتى قال له «السير كوبر برى» الذي أحضرته الحكومة المصرية لتنظيم كلية الطب: «نحن علمناك لتكون حرياً علينا بكفاءتك الممتازة».

واشترك أيضاً مع الدكتور على إبراهيم، حين كان وزيراً للصحة في تنظيم وزارة الصحة، وظل هذا التنظيم قائماً في جوهره، ونُشر عدد من أعداد المجلة الطبية المصرية في هذا التنسيق الفني والإداري.

وحينما تولى الدكتور خليل الحجر الصحي سنة ١٩٤٤م أدخل عليه الكثير من الإصلاح، وأنهى خدمات الخبراء الأجانب، وظل يكافح لاستعادة السلطة الصحية لمصر على المطارات الإنجليزية في منطقة القنال، ولكن المنية عاجلته في سنة ١٩٥٠م، وكان - رحمه الله - يخشى أن تقزو الأويثة البلاد عن طريق تلك المطارات، فلما نحت وزارة الصحة عن وكالة الحجر الصحي تحقق ما كان يخشاه، وغزت الكوليرا مصر من منطقة القنال، ولطالما كتب كثيراً من المقالات، وألقى عديداً من المحاضرات عن مواضيع الكوليرا والدفاع عن مصر ضد غزوها بالكوليرا من الهند من طريق القناة، والذي يطلع على المذكرات المبوبة والمراجع المسقة المرتبة ترتيباً عالمياً دقيقاً، والتي وضعها ليدافع بها عن حقوق مصر الصحية يوقن بمبقرته، ويؤمن به كعالم رائد يعق لكل عربي أن يفخر به وبآثاره وإنجازاته العلمية.

ويمكن إيجاز أهم المآثر والخدمات العلمية التي أنجزها الدكتور محمد خليل عبد الخالق فيما يلي :

١ - اهتم بالتراث الطبي، ولفت الأنظار إلى اكتشاف طفيلية الإنكلمتوما على يد الشيخ الرئيس ابن مينا، الذي وصفها

بالتفصيل لأول مرة فى الفصل الخامس الخاص بالديدان المعوية من كتابه «القانون فى الطب»، وسمّاها «الدودة المستديرة» وتحدث عن أعراض المرض الذى تسببه، فكتب عن هذا الفتح الكبير فى عالم الطب مقالاً فى مجلة «الرسالة» جاء فيه: «... قد كان لى الشرف فى عام ١٩٢١م أن قمت بفحص ما جاء فى كتاب «القانون فى الطب»، وتبين لى أن الدودة المستديرة التى ذكرها ابن سينا هى ما نسميه الآن «بالإنكلستوما»، وقد أعاد «دو بينى» اكتشافها بإيطاليا عام ١٧٣٨م.

أى بعد اكتشاف ابن سينا لها بتسعمائة سنة تقريباً، ولقد أخذ جميع المؤلفين فى علم الطفيليات بهذا رأى فى المؤلفات الحديثة، كما أخذت به مؤسسة «روكفلر» الأمريكية التى تعنى بجمع كل ما يكتب عن هذا المرض، ولذلك كتبت هذا ليطلع عليه الناس ويضيفوا إلى اكتشافات ابن سينا العديدة، هذا الاكتشاف العظيم الذى هو أكثر الأمراض انتشاراً فى العالم الآن....».

٢ - أسس معهد الأبحاث ومستشفى الأمراض المتوطنة عام ١٩٢١م ونقل إليه قسم البلهارسيا والإنكلستوما بمعامل وزارة الصحة، وأصبح المعهد مدرسة أبحاث

معروفة فى جميع بلاد العالم، يؤمه كثير من العلماء لمناقشة موضوعات علمية مختلفة أو للتدريب، وقام هذا المعهد أيضاً بحل الكثير من مشاكل مصر الصحية.

٣ - أتم فى سنة ١٩٢٢م بحثه الشهير عن دورة حياة الطفيلي المعروف باسم «الهتروفس»، حينما كشف سنة ١٩٢٢م أن سمك البورى يؤدى وظيفة المضيف الوسيط الثانى، وظل المضيف الأول غير معروف إلى أن كشف عنه فى سنة ١٩٢٣م وبين أنه هو القوقعة المسماة «بالبيرنيللا كوينكا» ولقد عالج بالبحث الدوب ذلك الموضوع المعقد، ألا وهو ظهور «الميكرو فيلاريا بنكروميتى» فى الدم أثناء الليل واختفاؤها منه أثناء النهار. وأرجع هذا إلى أن وجود أغلب دودة الفيلاريا فى الجهاز الليمفاوى للحبل المنوى والأطراف السفلى للجسم، ومرور الميكرو فيلاريا من القناة الصدرية أثناء نوم المصاب بهذا المرض وازدياد سرعة الدم بمد هضم الطعام وامتصاصه، وأن اجتماع هذه العوامل يصل بالحد الأقصى لعدد «الميكرو فيلاريا» فى الدم الدائرى حول منتصف الليل. ولقد حظيت نظريته هذه بتأييد كثير من العلماء الأفاضل، أمثال «ليبر Leiper» فى مؤتمر طب المناطق الحارة بهولندا عام ١٩٢٨م.

٤ - في سنة ١٩٢٩م اختير - بالإضافة إلى مناصبه الأخرى - مراقبا عاما لمصلحة الأمراض المتوطنة بوزارة الصحة، وأتبع له وهو في هذا المنصب أن يقوم بحملته المشهورة لمكافحة بموضة «الجامبيا» التي كانت قد غزت البلاد من الجنوب وسببت وباء «الملاريا» الهائل الذي ظلت البلاد تخشى غائلته أكثر من عامين.

٥ - ومن أعماله البارزة: نجاح مؤتمر «تأثير الري والصرف على الزراعة والصحة» الذي قامت به الأكاديمية المصرية للعلوم بمجهوداته، فشرح فيه الأضرار الجسيمة التي تسببها مشروعات الري الدائم في نشر عدوى البلهارسيا، وكان الدكتور خليل من أوائل العلماء الذي أثبتوا فائدة كبريتات النحاس في مكافحة وإبادة قواقع البلهارسيا، ونفذ ذلك بالفعل بنجاح منقطع النظير في الواحات وكوم امبو، حيث انخفضت نسبة البلهارسيا في الواحات من ٦٣٪ إلى ٣٪.

ويضاف إلى ذلك ما امتاز به الدكتور خليل ومدرسته العلمية لتوزيع الأمراض الطفيلية ومقدار انتشارها بين سكان مصر، وما جمع من المعلومات بواسطة الأبحاث العملية والميدانية عن القواقع الناقلة لعدوى البلهارسيا ما يكفى لكتابة مجلد ضخمة.

٦ - في عام ١٩٤٧م شارك مع الدكتور السنهوري في تنظيم الجامعة السورية، ولما قدمت له الحكومة السورية شيكا بمبلغ كبير لقاء خدماته، رفض قبوله قائلا: «إنه يسعده أن يعمل كمربي في خدمة دولة عربية ويكفيه هذا فخرا»، ولم يقبل شيئا، ولذلك منحه رئيس الجمهورية السورية وسام الاستحقاق السوري.

٧ - نشر الدكتور خليل أكثر من مائتي رسالة علمية في الفروع المختلفة لطب المناطق الحارة والطفيليات، ويكفى أن يلقي المرء نظرة على مراجعها ليعلم مدى النجاح العظيم الذي ناله كعالم في الطفيليات وطبيب من أطباء المناطق الحارة الأفذاذ، ومما لا شك فيه أن مؤلفاته عن البلهارسيا والملاريا وداء الفيل والشمانيا ذات قيمة عظيمة لجميع المشتغلين بعلاج ومكافحة تلك الأمراض، فقد أصبح مركب «الفؤادين» بعد أبحاثه التي أجراها عنه معترفا به من جميع أطباء المناطق الحارة في علاج البلهارسيا، واعتراها بفضلها نسبت عدة طفيليات إلى اسمه.

هذا، وقد حصل الدكتور محمد خليل عبد الخالق على كثير من الأوسمة المصرية والأجنبية تقديرا لكفاءته الممتازة وأبحاثه

المبتكرة، كما مثل بلاده في مؤتمرات عدة
فكان مفخرة لها بين الدول، ويذكر له زملاؤه
المصريون الجهد الكبير الذي بذله في
تأسيس الجمعية الطبية، كما يذكر له الأطباء

العرب دوره المهم في تنسيق المؤتمرات الطبية
العربية التي قوت أواصر الاتحاد والصداقة
على مستوى العالم العربي.

أ.د. أحمد فؤاد باشا

مراجع للاستزادة :

- ١ - د. أحمد فؤاد باشا، التراث العلمي للحضارة الإسلامية ومكانته في تاريخ العلم والحضارة، مطبعة دار المعارف ١٩٨٣م
- ٢ - د. أحمد الحلواس، مجلة رسالة العلم، العدد الرابع، ديسمبر ١٩٥٨م.
- ٣ - الأعلام للزركلي ١١٨/٦

محمد رشيد رضا

(١٢٨٢ - ١٣٥٤ هـ = ١٨٦٥ - ١٩٣٥ م)

هو السيد، محمد رشيد بن علي رضا بن محمد شمس بن محمد بهاء الدين بن منلا علي خليفة.

ولد بقرية «القلمون» سنة ١٢٨٢ هـ = ١٨٦٥ م، وإليها ينسب لقبه «القلموني»، وهي في نواحي طرابلس الشام بشمال لبنان، وأصل أسرته من بغداد.

وفي القرية حفظ القرآن الكريم، ووجهته أسرته إلى العلم الديني، فدرس بالمدرسة الوطنية الإسلامية بطرابلس، ثم في بيروت، وبعد دراسة علوم القرآن والحديث والفقه واللفظة - على النمط الشبيه بالأزهر - نال شهادة (العالمية) من طرابلس الشام.

وفي المرحلة الأولى من تكوينه الفكري، غلب عليه منهاج «المنقول والمأثورات»، وتأثر كثيراً بكتاب «إحياء علوم الدين» للفرالي، فمال إلى الزهد والتصوف، وانخرط - مريداً - في «الطريقة النقشبندية»، ومارس الوضوء والإرشاد في قريته والقرى المحيطة بها، وعينه «متصرف» طرابلس - الذي أعجب بخطابته - عضواً في «شعبة المعارف».

لكن يظل الإنجاز الأعظم لرشيد رضا على الجبهة الفكرية إصداره وتحريره مجلة المنار، وإذاعته لفكر محمد عبده وجمال الدين الأففاني، ومواصلة جهود محمد عبده في تفسير القرآن (تفسير المنار)، وتأريخه لحياة محمد عبده ومدرسته، والكتب الكثيرة والفتاوى العديدة التي واصل فيها وبها حركة التيار التجديدي، والتي خاض بها الكثير من الممارك الكبرى التي شهدها العالم الإسلامي في مرحلة الزحف الاستعماري والفكر التفريسي على عالم الإسلام.

وفي (١٣١٠ هـ = ١٨٩٢ م) حدث له تحول في توجهه الفكري، إذ بينما هو يقلب في أوراق والده، عثر على بعض أعداد مجلة (العروة الوثقى) التي أصدرها - من باريس - جمال الدين الأففاني (١٢٥٤ - ١٣١٤ هـ = ١٨٢٨ - ١٨٩٧ م) ومحمد عبده (١٢٦٦ - ١٣٢٣ هـ = ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م) في سنة ١٨٨٤ م، فأحدث فكرها في عقله انقلاباً عميقاً وشاملاً، وبدأ بهذا الفكر مرحلة من حياته أصبح فيها - وعلى امتداد أكثر من

أربعين عاما - ترجمان فكر هذا التيار الإصلاحى فى اليقظة الإسلامية الحديثة، وقد تحدث هو نفسه عن هذا التحول الذى أحدثته فى فكره أعداد (العروة الوثقى) فقال: «... لقد كان كل عدد منها كسلك من الكهرباء، اتصل بى فأحدث فى نفسى من الهرة والانفعال والحرارة والاشتعال ما قدف بى من طور إلى طور ومن حال إلى حال... وتعلمت منها : أن الإسلام ليس روحانيا أخرويا فقط، بل هو دين روحانى جسمانى، أخروى دنيوى، من مقاصده هداية الإنسان إلى السيادة فى الأرض بالحق، ليكون خليفة الله فى تقرير المحبة والعدل، فتعلقت نفسى بوجوب إرشاد المسلمين عامة إلى المدنية والمحافظة على ملكهم، ومباراة الأمم العزيزة فى العلوم والفنون والصناعات، وجميع مقومات الحياة، فطفت أستعد لذلك استعداداً...»

ومنذ ذلك التاريخ سعى رشيد رضا لصحبة الأفغانى، فلما لم يتيسر له ذلك هاجر إلى مصر (١٣١٥هـ = ١٨٩٧م) فلقى

الإمام محمد عبده، واتفق معه على أن يكون تلميذه، وترجمان فكره، وأصدر مجلة (المنار) التى ظلت منبر هذا التيار التجديدى لأكثر من أربعين عاما.

وبعد وفاة الإمام محمد عبده (١٣٢٣هـ = ١٩٠٥م) واستقلال رشيد رضا بالقيادة الفكرية لهذا التيار، زاد اقترابه من «العمل السياسى»، فاهتم بمعالجة علاقات العرب بالأتراك، والممسالة الشرقية، والتدخل الاستعمارى الغربى فى الشرق الإسلامى، وشئون الخلافة الإسلامية، والخطر الصهيونى على فلسطين، وكان أحد أقطاب (حزب اللامركزية) الذى أراد إصلاح الإدارة العثمانية، على نحو يحفظ وحدة الدولة ويستجيب للطموحات العربية المشروعة فى إطارها، وهو الحزب الذى تكون (١٣٣٠هـ = ١٩١٢م)، كما كانت له علاقات بالمشاريع السياسية للشريف حسين بن على (١٢٧٠-١٣٥٠هـ = ١٨٥٤-١٩٣١م)، والملك عبدالعزيز آل سعود (١٢٩٢-١٣٧٣هـ = ١٨٧٦-١٩٥٢م).

أ.د. محمد عمارة

مراجع للاستزادة

- ١ - (مسلمون ثوار)، للدكتور محمد عمارة - طبعة دار الشروق - القاهرة سنة ١٩٨٨م
- ٢ - (تاريخ الأستاذ الإمام)، لرشيد رضا - طبعة القاهرة سنة ١٩٣١م.

محمد رضا الشبيبي (١٣٠٦-١٣٨٥هـ = ١٨٨٩-١٩٦٥م)

هو محمد رضا بن محمد جواد بن محمد ابن شبيب بن إبراهيم بن صقر الشبيبي، شاعر وأديب عراقي، واحد أعضاء المجامع العلمية في دمشق والقاهرة وبغداد، وينسب إلى جده، شبيب بن صقر البطائحي، من بني اسد، ومحمد رضا الشبيبي أحد أعلام القرن الرابع عشر الهجري.

ولد في مدينة النجف بدولة العراق عام ١٣٠٦هـ - ١٨٨٩م، وبها نشأ وتعلم في مدارس العراق فدرس العلوم العربية والإسلامية.

وبعد الحرب العالمية الأولى كان له نشاط ملحوظ. سافر إلى الحجاز لأداء فريضة الحج إلى بيت الله الحرام، وكان ذلك أواخر ١٣٢٧هـ، وعند عودته مرّ بدمشق فأقام بها إلى ١٣٢٩هـ - ١٩٢٠م، واتصل بزعماء الثورة العربية في الحجاز والشام، وشارك في الثورة العراقية، وبعد تأسيس المملكة في العراق أقام ببغداد، وتقلد وظائف عدة، وأسندت إليه وزارة المعارف في العراق خمس مرات ثم انتخب رئيساً لمجلس النواب في بغداد مرتين،

كما انتخب رئيساً لمجلس الأعيان «الشيوخ»، وانتخب رئيساً للمجمع العلمي العراقي ثلاث مرات، وكان عضواً مراسلاً في المجمع العلمي بدمشق، ومنحته جامعة القاهرة درجة الدكتوراه الفخرية.

وفي سنة ١٩٤٨م انتخب عضواً عاماً بمجمع اللغة العربية بالقاهرة.

وكان الأستاذ الشبيبي شاعراً جيداً يجيد نظم الشعر في أغراض شتى منها: الوطنيات والأخلاقيات، ويتفاعل مع الحوادث الكبرى، فيعبر عنها بالشعر، أما في مجال التأليف والبحث، فله الكثير من الأبحاث والمقالات التي تزيد على العشرين بحثاً في أغراض شتى:

وقد ظل في رئاسته للمجمع العلمي العراقي ببغداد إلى أن توفي في سنة ١٣٨٥هـ - ١٩٦٥م.

وللأستاذ الشبيبي مؤلفات منها:

- ديوان الشبيبي.
- أصول الفاظ اللهجة العراقية.
- التربية في الإسلام.

- مؤرخ العراق ابن الفوطى البغدادى.

- رحلة فى بادية السماوات.

- تراثا الفلسفى.

- أدب المغاربة والأندلسيين.

- المأنوس من لغة القاموس.

كما قام بتحقيق الكتب التالية:

- إحصاء العلوم، للفارابى.

- الإفادات والإنشادات، لابن اسحاق

إبراهيم بن موسى الشطبى.

- تسمية أبطال العرب وقائليهم فى

الإسلام.

أ.د. ضاحى عبد الباقي

مراجع للاستزادة:

١ - الأعلام للزركلى، ج١/ ١٣٧.

٢ - المجمعون فى خمسين عاماً د. محمد مهدى علام، ص ٢٣٦.

٣ - تاريخ الأدب المعصرى فى العراق، قسم المنظوم.

٤ - مجلة المجمع العلمى المرقى، ج١/ ٢٩٤.

محمد رفعت

(١٣٠٠ - ١٣٦٩هـ = ١٨٨٢ - ١٩٥٠م)

هو محمد بن محمود رفعت: أشهر القراء في العصر الحديث.

ولد الشيخ محمد رفعت بمنزل أسرته بشارع المقريلين في القاهرة في سنة ١٣٠٠هـ = مايو سنة ١٨٨٢م، وكان والده تاجراً ميسوراً، وقد أصيب ببصره بعد عامين من مولده، وظلت من نوره بقية ضئيلة فقدتها سنة ١٩٣٠م وفي الخامسة من عمره أدخله والده مكتب يشتك بدرب الجماميز، وهو قريب من مسجد فاضل باشا الذي ظل محمد رفعت يقرأ فيه سورة الكهف يوم الجمعة من سنة ١٩١٨م إلى سنة ١٩٤٤م حيث أقعده المرض. ومنذ بلغ الخامسة عشر من عمره، وهو يقرأ القرآن في المساجد والمحافل ثم انتقل إلى حي البغالة بالسيدة زينب فاستماضت شهرته لقراءته بمسجد السيدة زينب، في الفجر وفي ليالي رمضان بالذات، ودُعي إلى الأقاليم في ليالات الأعراس والمآتم فانتشر صيته بالقطر، وحين بدأت الإذاعة اللاسلكية إرسالها سنة ١٩٣٤م كان محمد رفعت قارئها المفضل، فلم

يأخذ منزلته سابق أو لاحق، ثم أصيب في حنجرته سنة ١٩٤٤م، فأقعده المرض عن تلاوة أي الكتاب، وظل يعاني برح الداء حتى ارتحل إلى جوار ربه في سنة ١٣٦٩هـ = مايو سنة ١٩٥٠م.

نشأ الرجل نشأة متواضعة، فلم يحذق أصول النغم على أستاذ محترف، بل كانت أذنه المطبوعة دليل توفيقه، فهو يستلهمها وحدها الصواب، فتهديه، وكان من الطبيعي أن يدرس أصول التلاوة من مد وقطع وإدغام وإظهار، وهي ميسورة يلم بها أكثر المقرئين، فليست تساوى هتيلاً إذا جانبتها الموهبة الأخاذة!! وكم في الناس من يحيط بها من القراء دون أن يبلغ معشار ما لدى رفعت من سحر بهيج.

وإذا كانت دراسته الثقافية لا تتيح له أن يتفهم معاني الإعجاز في كتاب العربية الأول، فقد كانت روحه المشرقة الصافية تصل إلى المعنى المراد عن طريق الفطرة الملهممة، والسليقة المطبوعة، فهو يعرف مواضع

الترهيب والزجر، وأساليب التشويق والترغيب، فيكون في الأولى إعصاراً عنيفاً، وفي الثانية نسيماً رقيقاً يهب على روض شذى، فكأن معاني الكتاب العزيز تقصر تفسيراً واضحاً في تلاوته!! حتى ليسأل السامع: درس الرجل شروح القرآن دراسة الحاذق، ثم استطاع أن يصور المعنى في أنغام متساوقة مصقولة؟ تلك معجزة (رفعت) الخالدة!! فقد فسر كتاب الله بما لا يلفه سواه من القراء.

وثانية نسجها للرجل، فقد أثبت بتفريده الساحر موسيقية القرآن إثباتاً لا يحتمل الشك، فشدة الفريد في تسليته وامتداده يرينا من فنون البلاغة أعاجيب، فيظهر لك انسجام الألفاظ، وتآلف المعاني، وقوة التصوير، وروعة الإيحاء، بما لا تحتاج معه إلى أستاذ هنّي أديب، وإن كتاب الله ليظهر في إعجازه البليغ مسموعاً من حنجرة رفعت الموهوبة، فيدعو عشاق الأساليب أن يتابعوا هذا الطراز القشيب في بهجة واعتنان.

وأنا أعتقد أن الرجل نفسه لا يدرك من اصطلاحات القول وتعريفات البلغاء شيئاً، ولكنه ينطق بالإعجاز عن طبيعة أصيلة، كما يأتي البدر بالضوء، والزهر بالأريج.

وكم يدهشك الشيخ محمد رفعت حين توازن بينه وبين غيره من المقرئين!! فهو يقرأ

القرآن قراءة متصلة متماسكة، فلا ينتقل فجأة من آية إلى آية، أو منتصف سورة إلى ختام غيرها، كما يعمد عشاق الإطراء والمديح من أدعياء المقرئين، فتري أحدهم يترك ما يفيض فيه من معنى أخاذ، ثم يعمد إلى معنى لا صلة له بما يقول، دون أن يتم المعنى الأول، ولا سبب يدعو إلى هذا التناثر المزعج غير ما يدركه المقرئ من أن أول سورة الرحمن مثلاً أو آخر سورة القمر مما يوافق إبداعه الخاص، ويستهوى جمهوره الأمي!! ولا عليه بعد ذلك إن أتم كلام الله أو بثره بترّاً يدعو إلى المؤاخذه والتثريب! هذا مسلك مستكر يستميل الأسماع بتلاعب الصوت ومد الحروف، وإظهار التحنن والتواجد في غير موضعهما، حتى ليخيل إليك أن مَنْ يفعلون ذلك من المقرئين، على وقارهم المنتظر، ناشئون خلعاء يفتنون، لا يقرؤون!!.

قرأ مرة قول الله - عز وجل - في سورة القصص عن موسى عليه السلام: ﴿فجاءته إحداهما تمشي على استحياء قالت إن أبي يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا﴾ (القصص: ٢٥). فوقف عند قوله: ﴿تمشي﴾ ثم بدأ بقوله: ﴿على استحياء قالت﴾، فظن بعض السامعين من دارسي النحو والبلاغة أن الرجل قد أخطأ، ورجاه أن يصل، فابتسم رفعت وقال: أرى أنها قالت على استحياء،

ولا أرى - كما فهمت أنت - أنها تمشى على استحياء، لأن الحياء فى القول ألزم منه فى السير!! وكان ردا طريفا يدل على أن الشيخ قد فهم كل كلمة مما رتل على الناس، بل جاوز فهم العامة بفطرته الموهوبة إلى أفهام الخاصة من الدارسين.

ولم يكن الأستاذ فنانا فى أدائه الصوتى فحسب، بل كانت روح الفنان تفرج جوانب مضبوطة فى حياته الخاصة والعامة، فأثبت بذلك أن الموهبة الرقيقة كل لا يتجزأ، فإذا أسعدت إنسانا ما يبعث هباتها الجزيلة، فإنها تهبط جناحيها على مختلف مشاعره ومكتمل عناصره، ومن نلمس لديه من الفنانين شذوذ الموهبة فلا يمكن أن يكون أصيلا فى إبداعها، بل ربما كان التصنع سهيلا إلى الطبع المختلص، وقد نهضت نقائمه النفسية لتشى بتزييف موهبته وشاية بلفاء!!.

كان محمد رفعت يحاسب نفسه حسابا عسيرا فى كل خطوة يسيرها بين الناس، فلا يُقيم من العروض المادية ميزانا للتواصل والانقباض، إلا إذا وجد من التصرفات المقصودة ما يهدف إلى المساس بكرامته، والنيل من موهبته عن طريق ملتو خداع، وبهذا وحده نعلل ثورته على الإذاعة المصرية حين انتقصت من أجره، وفضلت غيره عليه

دون سبب معقول، فقد انسحب الشيخ لا لضالة ما يأخذ، بل لما يوحى به هذا التصرف من إهانة متعمدة، وتقدير طائش، وفى حياة الرجل من الترفع والبذل ما يثبت أريحيته النادرة، ووفاء الحميد، فقد كان يتقاضى فى الليلة الواحدة مبلغا يصل فى بعض الأحيان إلى مائة جنيه!! ولكنه كان يرفض هذا المبلغ عن سماحة إذا كانت الليلة جمعة فى غير القاهرة، حذرا أن تفوته قراءة الكهف فى مسجده المعتاد، غير ناظر فى سبيل وفائه إلى ما يضيع عليه من ثروة تتلمظ لها الشفاء.

بل إنه حين استطارت شهرته، ونقلت الإذاعة صوته الملائكى إلى شتى ربوع الإسلام، رأت وزارة الأوقاف أن تنقله إلى مسجد شهير من مساجد القاهرة ذات الدوى والصليل، ولكن الشيخ أبى أن يفارق مسجدا ألفه وعمره أناسه، مهما بلغ من التواضع حدا لا يتكافأ مع عظمة الفنان الموهوب، وقد كان الناس يمرون بمسجد (فاضل) بدرب الجمايز، فيجدون الطريق مليئة بالبسط والفراش إذ ضاق المسجد بأهليه، فاضطر المصلون إلى التحلق حوله فى مختلف الطرقات، وجلسوا فى وهج الظهيرة يستروحون من صوت الشيخ نسيما يبدد الحر اللافح، ويمس الشفاف بالفرحة والحنين.

وحيث ترصد له الدهر في حنجرتة الذهبية، فحاربه في موطن خلوده وسمر عبقريته، أثر الانزواء في منزله المتواضع من غير صخب أو ضجيج، وتعرض لضروب اليممة من الفاقة والاحتياج، إذ كان لا يبقى على شيء من كسبه الوفير، وقد تناقلت الصحف على غير إرادته نبأ فاقته فصار عشاقه إلى التبرع، وقدموا إليه ألف جنيه ليستعين بها على الدواء والشفاء، ولكن روح الفنان تأبى الهوان، فقد برم رفعت بما أذيع، وأعلن شكره للمساهمين متلطفاً في رد المال لأصحابه، آيياً أن يلتبس الشفاء عن طريق الاكتساب^١.

وقد غفلت الإذاعة عن تسجيل صوت الرجل في حياته، حتى إذا لمست حاجة

الصامعين إلى سحره، ذهبت تلمس الأشرطة الخاصة لدى عشاقه ممن استطاعوا أن يحرزوا بعض إبداعه، ومن المؤسف أن أكثر هذه الأسطوانات يسيء إلى صوت الرجل^٢ لأنه سجل في خريف حياته حين بدأت العلة تثقل على حنجرتة الماسية، وفرق شاسع بين ما سمعناه من صوت الرجل، وما نسمعه الآن من أشرطة متآكلة، هي بمثابة الخط المقلوب على ورق النشاف، وهكذا نترك الفنان الموهوب يحترق في دنيا الجحود والنكران، تتابه العلل وتبرج به الفاقة، حتى إذا حان أحله في سنة ١٣٦٩هـ = مايو سنة ١٩٥٠م، وأخذنا نتحسر على وفاته وقد رثاء كبار الكتاب والشعراء بما ينبئ عن قدره العظيم.

أ.د. محمد رجب البيومي

^١مراجع للاستزادة

١ - النهضة الإسلامية في سهر أعلامها للمصريين، د. محمد رجب البيومي

٢ - الأعلام، للزركلي ٩١/٧

محمد سالم الحفنى

(١١٠٠-١١٨١هـ = ١٦٩٠-١٧٦٧م)

هو أبو الأنوار: محمد بن سالم بن أحمد الحفنى، شمس الدين. أحد أعلام القرن الثانى عشر الهجرى.

أنبتته الوراثة الصالحة، ورفعته الثقافة الواسعة، وصقلته التجارب العديدة، وزكته الصوفية السامية، فاجتمعت فيه عناصر التوفيق كلها، وقلما تجتمع فى إنسان إلا لاحظته العناية الربانية فهو شريف حسنى من جهة أم أبيه ترك بنت السيد سالم بن محمد... ابن السيد برطع المدفون ببركة الحاج، وكان الانتماء للرسول ﷺ فى هذا الزمن يلزم صاحبه بالتمسك بسنته الشريفة والتزام تقوى الله ليتفق هذا مع شرف نسبه الكريم ﷺ.

ولد - كما يقول الجبرتى - على رأس المائة (١١٠٠) هـ ببلدة حفنا بالقصر من أعمال بلبيس بمحافظة الشرقية، وانتمى إليها، ونشأ بها، ثم وفد إلى القاهرة فى الرابعة عشر من عمره. وأخذ العلم عن أشهر علماء عصره واجتهد حتى تمهر وقرأ ودرس

وأفاد من حياة أسياخه وأجازوه بالإفتاء والتدريس، ومن أشهر مشايخه العلامة الشيخ محمد البديرى الدمياطى الشهير بابن الميت أخذ عنه التفسير والحديث، والإحياء للإمام الغزالى، وصحيح البخارى، وصحيح مسلم، وسنن أبى داود، والنسائى، وابن ماجه، والموطأ، ومسنند الشافعى، والمعاجم الثلاثة: «الكبير والأوسط والصغير» للطبرانى، وصحيح ابن حبان، والمستدرک للنيسابورى، وحلية الأولياء لأبى نعيم.

أما ثقافته فهى متنوعة متعددة، فقد حفظ القرآن الكريم فى طمولته، ثم اشتغل بحفظ المتن فحفظ ألفية ابن مالك، والجوهر، والرحبية، وأبا شجاع وغيرها.

وفى الثانية والعشرين من عمره كان قد تبهر فى علوم النحو والفقه والمنطق والحديث والأصول وعلم الكلام، وبرع فى العروض وظهرت مواهبه الأدبية فى الشعر وفنونه بالفصحى والعامية، كما ظهرت براعته فى النثر طبقاً للأسلوب المسائد فى

عصره، فأذن له مشايخه وأجازوه بالإفتاء والتدريس في هذه السن المبكرة، وأما تجاربه العديدة فإنه ذاق مرارة الفقر، فلم تذله القلة، وداق حلاوة الفنى، فلم تبطره الثروة، وكان آية في المروءة والسخاء، وعلى الرغم من مناصبه العديدة ووصوله إلى الذروة، فإنه كان متواضعا جم الحياء، كريم النفس، رحب الصدر، متمسكا بالمروءة والوفاء.

وأما مسلكه الصوفى فقد تاهت إليه نفسه وهو في ريمان الشباب، فقد كان يتردد على زوايا الشيخ شاهين الخلوتى بسفح ويمكث فيها الليالى متحنثا متعبدا.

ثم أخذ العهد بعد الثلاثين على الشيخ أحمد الشاذلى المفريى المعروف بالقوى ثم تلقى الطريقة الخلوتية عن شيخها العلامة «قدوة السالكين ومريى المريدين الإمام السيد مصطفى بن كمال الدين الصديقى البكرى» كما وصفه الجبرتى ولازمه ولقن الطريقة لكثيرين من أعلامها البارزين.

ولما جلس للتدريس التف حوله الطلبة، وذاع صيته وشهد له علماء عصره بالتقدم والرسوخ، ولكنه كان فى فاقة من العيش اضطرته إلى أن ينسخ الكتب يبيعها للراغبين، ثم فرج الله كربه، وأقبلت عليه الدنيا، فترك النسخ إلى التعليم والتأليف وكان يدرس لطلبته المصادر العلمية العميقة مثل:

الأشمونى فى النحو والصرف، وجمع الجوامع فى أصول الفقه للسبكي، ومختصر السعد فى البلاغة، واشتغل بعلم العروض حتى برع فيه، وصاغ الشعر فى كثير من بحوره بالفصحى والعامية، مع بديهة سريعة وموهبة أصيلة، وكانت لمجالسه العلمية أهمية كبرى، وله هيبة ووقار لا يكاد أحد يسأله لمهانتة وجلالته، وكان كريم النفس سخي اليد «مهيّب الشكل، عظيم اللحية أبيضها كان على وجهه قنديلاً من النور، وكان على جانب عظيم من الحلم.

ومن مكارم أخلاقه: أصفاؤه لكل متكلم ولو تحدث بالخزعبلات، مع انبساطه إليه، وإظهار المحبة له، ولو أطلال عليه، ومن رآه مدعيا شيئا سلم له فى دعواه، ومن مكارم أخلاقه أنه لو سأل إنسان أعز حاجة عليه أعطاهما له كائنه ما كانت ويجد لذلك أنما وانشراحاً.

ذكر الجبرتى أن وفاته فى يوم السبت قبل ظهر اليوم السابع والعشرين من ربيع الأول سنة إحدى وثمانين ومائة ألف للهجرة ودفن يوم الأحد بعد أن أقيمت الصلاة عليه فى الأزهر فى مشهد عظيم جدا وكان يوم هول كبير وقبره بالقرب من مدفن الشيخ عبد الوهاب العفيفى، ومدفن الخديوى توفيق بقراءة المحاورين.

شهد له أساتذته جميعا بالمعلم والفضل،
وكان الشيخ العلامة مصطفى العزيزي إذا
رفع إليه سؤال يرسله إليه.

وقد لهجت الألسنة في عصره بذكره
وتناقل الناس روايات عديدة عما منحه الله
إياه من كرامات ومكاشفات وخوارق عديدة،
وقد زاده كرمه مكانة في النفوس ومحبة في
القلوب، فقد كانت له صدقات وصلات خفية
وظاهرة وكان راتب بهته من الخبز نحو
الإردب، والطاحون دائمة الدوران، وكذلك دق
الن، وشـريبات السكر، ولا ينقطع ورود
الواردين ليلا ونهارا، ويجتمع على مائتته
الأربعون، والخمسون، والستون، ويصرف على
بيوت أتباعه والمنتسبين إليه، وشاع ذكره في
الأرض، وأقبل عليه الوافدون بالطول
والعرض، هانده الملوك، وقصده الأمير
والصعلوك، فكل من طلب شيئا من أمور
الدنيا أو الآخرة وجده، وكان رزقه فيضا إلهيا
وتسابق العلماء في عصره إلى استجازته وإلى
الكتابة عنه، فقد ألف العلامة الشيخ حسن
المكي المعروف بشمة كتابا في نسبه ومناقبه.
وآلف العلامة الشيخ محمد الدمنهوري
المعروف بالهلباوي كتابا في مناقب الشيخ
ومدائحه. وكان الولاة والأمراء يلهجون
بكراماته ومناقبه ومنزلته السامية عند الله،
قال الوزير محمد باشا راجب لبعض بني
السقاف:

وإنما لقبنا جدكم بالسقاف، لكونه كان
سقفا على اليمن من البلاء، وكذلك فإن
الشيخ الحفناوي سقف على مصر من نزول
البلاء.

وقيل لبعض الأمراء إن الأستاذ الحفني
من عجائب مصر فقال: «بل قال من عجائب
الدنيا».

وقد أفاض الجبرتي في ذكر سلوكه
الصوفي وترقيته على يد شيخه الصوفي
الكبير السيد مصطفى بن كمال الدين البكري
الصادقي ورحلته إليه في بيت المقدس
وتحدث عن الطريقة الخلوتية وسلسلتها،
وعمن أخذ الطريقة على يد الشيخ الحفني
من أصلام الصوفية، ومنهم الشيخ عبدالله
الشرقاوي، وهو الشيخ الثاني عشر من شيوخ
الأزهر، وغيره من أقطاب التصوف في ذلك
الزمان، وكما استجازه العلماء وكتبوا عنه
ولهج الشعراء بمدحه وصاغوا فيه القصائد
المسبية. فمن الشعراء البارزين الذين لهجوا
 بمدحه الشاعر المشهور ابن الصلاحى وكان
من تلاميذ الإمام، حضر دروسه ولزمه
وانتسب إليه فلاحظته أنواره ولبسته أسرار
وقد أجازة الشيخ بمروياته فقال فيه قصيدة
طويلة.

ومن الذين لهجوا بمدحه الشيخ يوسف
الحفناوي حيث أشاد بمناقبه ومناقب
الطريقة الخلوتية.

ومدحه الشيخ مصطفى اللقيمي مع السيد
البكري بقصيدة رمزية صوئية رقيقة.

كان الشيخ الإمام يتمتع بموهبة أدبية
ظهرت في شعره ونثره، وإن كانت قيود
عصره كملت مواهبه بأغلال السجع وطفهان
المحسنات البديعية، ولكنه كان في شعره
يتحرر أحيانا من بعض هذه القيود.

ترك الإمام الحفنى عددا من المصنفات
العلمية والأدبية ومنها:

١- الثمرة البهية في أسماء الصحابة
الهدية في التاريخ.

٢- حاشية على شرح الأشموني لألفية ابن
مالك في النحو.

٣- أنفس نفائس الدرر، وهو حاشية على
شرح همزية البوصيري لابن حجر الهيتمي.

٤- حاشية على شرح السمرقندي على
الرسالة المضدية للإيجي في علم الوضع.

٥- حاشية على الجامع الصغير للسيوطي
في الحديث. في جزأين.

٦- رسالة في التقليد في الفروع في
أصول الفقه.

٧- حاشية على شرح الفوائد الشنشورية
للشنشوري على الرحبية في المواريث.

٨- حاشية على السبب المارديني
للإسمينية في الجبر والمقابلة.

٩- رسالة في الأحاديث المتعلقة برؤية
النبي ﷺ سماها درر التنوير برؤية البشير
النذير.

١٠ - رسالة في فضل التسبيح والتحميد
في الفضائل والأدب.

١١- حاشية على شرح الحفيد على
مختصر جده السعد التفتازاني في البلاغة.

١٢- شرح المسألة الملفقة في تحليل
المطلقة (ثلاثا).

١٣- مختصر شرح منظومة المنيني
الدمشقي في مصطلح الحديث.

أ.د. محمد الجوادى

محمد شرف

(١٣٠٧ - ١٣٦٨ هـ = ١٨٩٠ - ١٩٤٩ م)

ولد الدكتور محمد شرف عام ١٨٩٠م. وهو طبيب مصري عبقرى، فاق كل معاصريه ولاحقه بما وضع من قاموس طبي ضخيم كبير تمكن فيه من وضع المقابلات العربية للمصطلحات الطبية وأسماء النباتات والعقاقير، وقد عكف على عمله هذا أكثر من عشر سنوات، وكان نشر قاموسه فتحاً كبيراً ولا يزال قاموسه حتى الآن كنزاً نفتخر منه، وقد رزق التجويد والأمانة والدقة وسعة الأفق والذكاء. بالإضافة إلى الدأب والإتقان والانقطاع للعلم، والتصوف من أهله.

وكان قبل هذا كله طبيباً ناجحاً مارس الطب والجراحة والتعليم الطبى، وقد تخرج فى بريطانيا، وعرضت عليه وظائف كثيرة فيها وفى تركيا؛ لكنه آثر مواطنيه بخدمته وعلمه، وقد عمل كبيراً لأطباء مستشفى السويس، وكان هذا منصبه حين صدر القرار الخاص بتعيينه ضمن عشرة من كبار العلماء كأعضاء فى مجمع اللغة العربية (١٩٤٦م) كما كان يشغل منصباً كبيراً بكلية الطب (القصر العينى) عند وفاته فى عام ١٩٤٩م.

وقد قدرت الأوساط الطبية والعلمية جهد الدكتور شرف فى هذا المعجم، كما اعتمدت الجمعية الطبية المصرية معجمه كمرجع للمصطلحات، وقررت الاكتفاء به، ورحبت بأى إضافة عليه أو تصحيح، وشكلت لجنة لفحص الاقتراحات التى ترد إليها.

والدكتور شرف رسالتان مهمتان فى المصطلحات.

الأولى عن مصطلحات النبات، وفيها ينقد معجم أسماء النبات للدكتور أحمد عيسى.

والثانية عن المصطلحات العلمية الطبية والنباتية.

وقد بلغ تفوق الدكتور شرف فى اللغة الحد الذى جعله يقدم لمجمع اللغة العربية بحثاً عن مادة «أبد» كنموذج للمعجم الكبير.

أما فى معجمه فقد حرص فى الألفاظ التى اختارها على مجموعة من القواعد والمعايير كان من أهمها على نحو ما لخصه هو نفسه منهجه: أن تكون الألفاظ العربية

المختارة صحيحة الأصل قوية المنشأ ومن أحسن ما يمكن إيراده لمضابطة الألفاظ الفرنجية. وأن يكون مقابل اللفظة الفرنجية بقدر المستطاع لفظة عربية واحدة بسيطة بحيث لو احتاج الكاتب إلى أن ينسب إليها أو يضيف إليها لفظاً أو أكثر يسهل عليه ذلك. وأن تفيد الألفاظ المختارة المعاني المطلوبة بأقل ما يكون من الوقت والكلفة، أو بمجرد سماعها أو قراءتها، بدون إجهاد الفكر وإسراف القوة العصبية لتفهمها، مع ذكر الفوارق بين المترادفات وأشباه المترادفات وتخصيصها، وعدم الضن على الألفاظ الفرنجية أو العربية بالمعاني المختلفة التي تؤديها.

كما كان يميل إلى الاتجاه في الوضع والاشتقاق على أسلوب العرب فلا تخالف المنصوص والمقيس على المنصوص والمسموع من أولى العلم، ولا تخالف القواعد التي جاء بها الذين هداهم الله لعلوم اللغة.

وكان يحرص على تخير الألفاظ السهلة المأخذ والتلقى، وإيثار العذب المستمع على المستثقل، وتفضيل ما كان موافقاً للذوق

العصري المصقول، ورفض استعمال ما شنع تألفه، والإقلال مما طال وأمل بكثرة حروفه الحلقية الثقيلة أو تطلب الكلفة في النطق به.

وبالإضافة إلى هذا كله كان حريصاً على أن تكون المعاني صحيحة والألفاظ المختارة مخصصة على المراد منها؛ بحيث تكون، على حد تعبيره، كالسمة المميزة للموسوم، أو الرسم المختار للمرسوم، والحد المميز للمحدود، لأن الألفاظ للمعاني أزمنة وعليها أدلة، أن تكون أسماء النبات والحيوان والمعادن مطابقة تمام المطابقة للتسمية العلمية الحديثة، مع بيان الفروق متى وجدت بين التسمية الحديثة والقديمة، وذلك منعاً لفقد الاتصال بالمؤلفات العربية القديمة.

وقد تميز منهجه بضبط الألفاظ بالشكل حرصاً على سلامة اللغة وحتى لا يفلق على القارئ فهمها.

كذلك اختط الدكتور شرف طريقة قوية تتبع لتصوير الكلمات المعربة والأعلام الفرنجية بالحروف العربية.

أ. د. محمد الجوادى

مراجع للاستزادة:

١ - مقدمة قاموس الدكتور شرف.

٢ - مجالات مجمع اللغة العربية

محمد صبرى السريونى

(١٣٠٨ - ١٣٩٨ هـ = ١٨٩٠ - ١٩٧٨ م)

ولد محمد صبرى السريونى ١٣٠٨ هـ الموافق ١٨٩٠م، وظهرت عليه علامات النجابة والذكاء منذ صغره، أتم تعليمه الأول فى مصر، ثم سافر إلى باريس ليحصل على ليسانس الآداب من جامعة السريون، ثم حصل بعد ذلك على درجة الدكتوراه من نفس الجامعة، وهو أول مصرى يحصل على شهادة دكتوراه الدولة فى الآداب عام ١٩٢٤م. وقد عاد بعدها إلى مصر حيث عمل بالتدريس فى الجامعة، وقبلها فى مدرسة المعلمين، كما عمل أستاذاً للتاريخ فى دار العلوم، كما انتدب لبعض الوظائف المهمة، فكان مديراً للمطبوعات، ثم اختير ليكون أول عميد لمعهد المكتبات عند إنشائه فى كلية الآداب بجامعة القاهرة، وهو المعهد الذى تحول بعد ذلك إلى قسم المكتبات.

ويبدو أن تعيين السريونى مديراً لهذا المعهد المبتكر فى ذلك الوقت، كان ذكاء من طه حسين؛ لاستغلال جهد السريونى وطاقته، بعد أن تخطاه الدكتور السنهورى فى التعيين كمدير عام لدار الكتب ١٩٤٦م، حين

خلت هذه الوظيفة، وكان السريونى فى ذلك الوقت نائباً لمدير دار الكتب.

لم يطل العهد بالسريونى فى منصب عميد معهد الوثائق والمكتبات فى جامعة القاهرة، إذ كان واحداً من الذين أخرجتهم الثورة من مناصبهم، فى بداية عهدا تحت شعار التطهير.

وكان قبل عام ١٩٣٩م انتدبته الحكومة للعمل كمدير للبعثة التعليمية المصرية فى جيب.

وبعد محمد صبرى السريونى من أبرز المفكرين المصريين المعاصرين، الذين جمعوا التفوق فى الأدب والتاريخ معاً، كما تميز بقدرات نقدية عالية، وكتابات تاريخية رائعة.

وقد توفى عام ١٣٩٨ هـ = ١٩٧٨م.

قدم الكثير من المؤلفات:

فله من الكتابات الأدبية : سلسلة كتب عن الشعراء بدأها بكتابه شعراء العصر، وقد نشره فى شبابه، وصدر الجزء الأول منه عام

١٩١٠م، بمقدمة للأديب الكبير مصطفى لطفى المنفلوطى، ثم صدر الجزء الثانى بمقدمة للشاعر العراقى جميل صدقى الزهاوى، ثم أصدر كتباً أخرى عن (محمود سامى البارودى)، و (إسماعيل صبرى)، وفيما بعد أصدر سلسلة كتب كان أولها : (امرؤ القيس ١٩٤٤م)، وثانيها (الشعر الجاهلى خصائصه وأعلامه)، وثالثها : (ذو الرمة ١٩٤٦م)، ورابعها : (أبو عباد النجدى ١٩٤٦م).

والى محمد صبرى السربونى يعود الفضل، فى نشر مجموعة كبيرة من شعر أمير الشعراء أحمد شوقى، لم تنشر فى ديوان شوقى، وقد نشرها باسم (الشوقيات المجهولة ١٩٦٠ - ١٩٦٨م).

وقد طبعت مطبعة دار الكتب هذه الكتب أكثر من مرة، وله أيضاً كتاب عن خليل مطران من أروع ما كتب سنة ١٩٦٠م.

وبالإضافة إلى هذه الدراسات القيمة عن الشعراء، نشر السربونى كتاباً بعنوان: «أدب وتاريخ»، وكتاباً آخر بعنوان: «ذكرى الماضى»، وقد ضمنه مجموعة من مقالاته فى صباح.

أما دراساته التاريخية، التى لا تزال تحظى بقيمة كبيرة فقد بدأها بحماس وطنى، عندما شارك بجهد فى الثورة المصرية (١٩١٩م)، وعمل على مساعدة الوفد المصرى

فى هرساي، بكتاباته التى تميزت بالقدره البيانى، فضلاً عن الإحاطة التاريخية، وقد ألف عقب هذه الفترة كتاباً من جزأين بعنوان «الثورة المصرية»، صدر الجزء الأول منه فى سنة ١٩١٩م، والثانى فى سنة ١٩٢١م، كما نشر كتاباً ثالثاً بعنوان: «المسألة المصرية».

أما رسالة الدكتوراه فكانت بعنوان «نشأة الروح القومية فى مصر»، وفيما بعد بذل السربونى جهده لتأليف مرجعين ضخمين عن الإمبراطورية المصرية فى عهد محمد على والمسألة الشرقية، والإمبراطورية فى عهد إسماعيل والتدخل الإنجليزى الفرنسى، ونشر كتاباً آخر عن المودان المصرى (١٨٢١)، وكتاباً عن مصر فى إفريقيا الشمالية، وفى هذين الكتابين اجتمعت الوطنية المتدفقة بالبحث العلمى الأصيل، وظهر نموذج نادر للمؤرخ الوطنى الذى يملأ الحماس قلبه مع عقل ذكى، وأسلوب علمى، وقد تفوق محمد صبرى فى كتابه هذا بفصل موهبته العالية وقدراته المتميزة، كما أنه تمكن من دراسة وثائق قصر عابدين مستعيناً بأحد أصدقائه، الذين يعرفون التركية، وبالإضافة إلى هذا فقد تفرغ للبحث فى مكتبات العواصم الأوروبية.

وتحفل دراساته الأدبية بتوظيف جيد للتاريخ والدراسات التاريخية، لتوسيع مدارك البحث، وضبط أساليبه، وتحفل دراساته

التاريخية بالروح التي منحتها حرارة الوجدان، إضافة إلى دقة العلم وسعة الاطلاع.

لمحمد صبرى السريونى بالإضافة إلى هذا، دراسات تاريخية متميزة منها : (تاريخ الحركة الاستقلالية فى إيطاليا).

بالإضافة لهذا كله كان السريونى شاعراً، وقد نشرت له الأهرام فى شبابه قصيدة وطنية، فى أثناء الحرب الإيطالية على ليبيا، ونسبت القصيدة من باب الخطأ إلى الشاعر الكبير إسماعيل صبرى باشا.

وعلى نحو ما أفاد سعد زغلول من موهبة محمد صبرى السريونى، فقد أفاد منه النقراشى فى سنة ١٩٤٧م حيث كلفه بوضع دراسة عن السودان.

وفى عهد الثورة، وعقب تأميم قناة السويس نشر السريونى كتابه: «أسرار قضية التدويل واتفاقية ١٨٨٨م» وقد نشر عام ١٩٥٧م، وكتابه: «مضيعة السويس» ١٩٥٨م.

أ.د. محمد الجوادى

مراجع للاستزادة.

- ١ - مائة شخصية مصرية وشخصية. ص ٢٢٥ - ٢٢٧
- ٢ - تنتمى الأعلام للزركلى محمد حور ومضام يوسف ١٠/٢
- ٣ - تاريخ العلم ودور العلماء العرب. دار المعارف الطبعة الثانية ١٩٩٠م.
- ٤ - أثر العرب والإسلام فى النهضة الأوروبية. مركز مطبوعات اليونسكو. القاهرة.
- ٥ - تاريخ العلم. جورج سارتون. دار المعارف ١٩٩١م.

محمد عبد الله عنان (١٣١٦ - ١٤٤٠ هـ = ١٨٩٨ - ١٩٨٠ م)

علمي وافر، فله أكثر من عشرين مؤلفاً تعد من المؤلفات البارزة في مجال تاريخ الإسلام في العصور الوسطى ، سواء في مصر أو في الأندلس، وأكثرها في تاريخ الأندلس، هذا عدا مقالاته وبحوثه التي نشرتها الصحف المصرية والدوريات العربية والأجنبية.

ومنذ أن انتخب الأستاذ محمد عبدالله عنان لعضوية المجمع، وهو يشارك في أعماله التي أسهم بجهد وافر في عملها، وله كلمة في حفل استقباله، وقد قال عنه الأستاذ على النجدي ناصف يوم استقباله : (ولم يتبوأ الأستاذ عنان مكانه هذا بين أنداده، وفي قلوب قرائه، عفواً ميسوراً، أو قدراً مقدوراً، ولكن جهداً كبيراً، وصنيعاً مشكوراً، يتمثلان في آثار له حسان، وبحوث شائعة متعددة، أصاب الناس منها علماً غزيراً، ومتاعاً طيباً لا لنفوسه ولا تائيم).

والأستاذ عنان كان حريصاً على حضور جلسات المجلس ولجانته، إلا في الضرورة القصوى.

ولد محمد عبدالله عنان في سنة ١٨٩٨م بقرية بشلا مركز ميت غمر بمحافظة الدقهلية، وقد تلقى تعليمه الأولي في كُتّاب القرية، وحفظ ما تيسر من القرآن الكريم، وانتقلت الأسرة إلى القاهرة، فتلقى دروسه الابتدائية في مدرسة العقادين الأميرية، ثم انتقل إلى المدرسة الخديوية الثانوية، ثم درس القانون في مدرسة الحقوق، وتخرج فيها سنة ١٩١٨م، وأثر الاشتغال بالمحاماة، ثم اجتذبت الكتاب والترجمة، واختار لنفسه ميدان التاريخ حتى أصبح يعرف به دون القانون، ثم عمل بإدارة المطبوعات قبل الحرب العالمية الثانية، وترقى فيها حتى صار وكيلها ، ثم نقل إلى وزارة المعارف مراقباً للثقافة العامة، واستقال منها بعد ذلك؛ حيث تفرغ لبحوثه التاريخية.

وانتخب لعضوية مجمع اللغة العربية سنة ١٩٧٦م، في الكرسي الذي خلا بوفاة المرحوم الدكتور عبد الحكيم الرفاعي.

وللأستاذ محمد عبدالله عنان نشاط

ويعترف الأستاذ محمد مهدى علام، فى إجلال وتوقير، بفضل كتب أستاذنا محمد عبدالله عنان على ثقافته، فقد قرأ له منذ الشباب المبكر، ثم سعد بلقائه فى باكورة الستينات، عندما عهد إلى المجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب والعلوم الاجتماعية تأليف لجنة يشترك فيها عضو من كل لجنة من لجان المجلس؛ لتختار أسماء الأبطال فى التاريخ العربى والإسلامى، لتكون موضع احتفال قومى فى تواريخ ميلادهم أو وفاتهم. وكان الأستاذ محمد عبدالله عنان ممثلاً للجنة التاريخ، وحدث أن كان من بين الأسماء المقترحة للاحتفال ببطولتها اسم سليمان الحلبي، قاتل كليبر، القائد الفرنسى الذى ناب عن نابليون فى مصر فى الحملة الفرنسية، فعارض هذا الأستاذ المؤرخ قائلاً :

نحن لا نؤيد الاغتيال السياسى، ولا يليق أن نعد هذه الشخصية من بين أبطال الإسلام، ووافقت اللجنة على رأيه، والأستاذ محمد عبدالله عنان حاصل على جائزة الحولة التقديرية فى العلوم الاجتماعية سنة ١٩٧٦م.

وتوفى الأستاذ عنان - رحمه الله - سنة ١٩٨٠م.

ومن مؤلفاته: تاريخ المؤتمرات السياسية، تاريخ الجمعيات المصرية والحركات الهدامة، مواقف حاسمة فى تاريخ الإسلام (بالعربية

والإنجليزية)، ديوان التحقيق والمحاکمات الكبرى، مصر الإسلامية وتاريخ الخطوط فيها.

مؤرخو مصر الإسلامية، كتبه فى الثلاثينات، وكان دافعه شغف شديد للتقريب فى تاريخ مصر الإسلامية، وكان لدى المرحوم الأستاذ محمد عبدالله عنان طموح أن يقوم بدراسة شاملة لسائر مؤرخى مصر الإسلامية من ابن الحكم إلى الجبرتى، ولكن الظروف لم تسمح له بذلك، على أكمله، فقام تبعاً بدراسة ستة عشر مؤرخاً، هم: عبدالرحمن ابن عبدالحكم، وأبو عمر الكندى، والحسن بن زولاق، وعز الملك المسبعى، وأبو عبدالله القضاعى، وهؤلاء يمثلون العصر الفاطمى، أما الذين يمثلون العصر المملوكى حتى العصر الحديث، فهم: شهاب الدين النويرى، وابن فضل الله العمرى، وأبو العباس القلقشندى، وتقى الدين المقرئى، والحافظ ابن حجر العسقلانى، وأبو المحاسن بن تغرى بردى، وشمس الدين السخاوى، وجلال الدين السيوطى، وابن إياس، ومحمد بن أبى السرور البكرى، وعبدالرحمن الجبرتى. وهؤلاء هم الذين ساهموا بقسط كبير فى تكوين تراثنا التاريخى، وقد حاول أستاذنا الراحل أن يتقصى سائر آثارهم وتراثهم التاريخى ولا سيما المخطوط منه.

ومن مؤلفاته أيضا : الحاكم بأمر الله وأسرار الدعوة الفاطمية، تاريخ الجامع الأزهر، ابن خلدون - حياته وتراثه الفكرى، دولة الإسلام فى الأندلس (جزآن)، دول الطوائف، عصر المرابطين والموحدين فى المغرب والأندلس، نهاية الأندلس وتاريخ العرب المتصربين، الآثار الأندلسية الباقية فى أسبانيا.

ومن مؤلفاته أيضا : (لسان الدين بن الخطيب حياته وتراثه المكرى)، فلسان الدين ابن الخطيب (٧١٣-٧٧٦هـ) من شمرء وأطباء الأندلس وكتابها المشهورين، تولى الكتابة فى عهد السلطان يوسف الأول، ثم تولى الوزارة بعد ذلك فى عام ٧٤٩هـ، ولابن الخطيب مصنفات كثيرة لعل أهمها الإحاطة فى أخبار غرناطة، والذي حققه أستاذنا الراحل محمد عبدالله بن عنان، وقد اشتهر

لسان الدين بن الخطيب بأنه من أسرة نبوات مناصب الرياسة.

ومن مؤلفات أستاذنا محمد عبدالله عنان أيضا : الإحاطة فى أخبار غرناطة - تحقيق، تراجم إسلامية - شرقية أندلسية، ربحانة الكتاب ونجمة المنتخب (لابن الخطيب) - تحقيق، مأساة مايرلنج، المذاهب الاجتماعية الحديثة، المأسى والصور الغوامض.

وقد شغل الأستاذ محمد عبدالله عنان خلال الخمسة والعشرين عاماً الأخيرة من حياته بدراسة التاريخ الأندلسى، وغلب عليه هذا الاتجاه على كل اتجاه دراسى آخر، واستطاع أن يخرج فى هذه الفترة الطويلة من الدراسات الأندلسية الشاقة تاريخ الأندلس كاملاً، منذ بدايته إلى نهايته فى سبعة مجلدات كبيرة.

أ.د. عبد الفتاح غنيمة

محمد عبد الرحمن بيصار (١٩١٠ - ١٩٨٢م)

ولد محمد عبد الرحمن بيصار في ٢٠ أكتوبر ١٩١٠م في بلدة «السالمية» التابعة لمركز «فوه» بمحافظة كفر الشيخ. وبعد أن أتم حفظ القرآن الكريم التحق بمعهد دسوق الديني. حيث أنهى فيه دراسته الابتدائية، ثم التحق بالمرحلة الثانوية بمعهد طنطا الديني. وقد ألف في هذه المرحلة رواية سماها «بؤس اليتامى» تناول فيها ما يتعرض له الأيتام من ظلم الأوصياء، ثم انتقل إلى معهد الإسكندرية الديني وحصل منه على الشهادة الثانوية الأزهرية، والتحق بكلية أصول الدين وتخرج فيها عام ١٩٣٩م. وبعد ذلك واصل دراساته العليا في تخصص العقيدة والفلسفة، وحصل على الشهادة العالمية من درجة أستاذ (الدكتوراه) عام ١٩٤٥م. وفي العام التالي عين مدرسا بكلية أصول الدين. وفي عام ١٩٤٩م سافر إلى إنجلترا مبعوثا من الأزهر حيث حصل على الدكتوراه في الفلسفة من جامعة أدنبره عام ١٩٥٤م. وبعد عودته عاد إلى التدريس بكلية أصول الدين. وفي عام ١٩٥٥م عين مديرا للمركز

الإسلامي في واشنطن، ثم عاد عام ١٩٥٩م للعمل بكلية أصول الدين. وفي عام ١٩٦٣م اختاره الأزهر رئيسا لمبثته التعليمية في ليبيا. وقد عين عام ١٩٦٨م أمينا عاما للمجلس الأعلى للأزهر، ثم أمينا عاما لمجمع البحوث الإسلامية عام ١٩٧٠م، ثم وكيلا للأزهر عام ١٩٧٤م، ثم وزيرا للأوقاف وشئون الأزهر عام ١٩٧٨م، ثم عين شيخا للأزهر عام ١٩٧٩م، وتوفي بالقاهرة عام ١٩٨١م.

ينهب الدكتور بيصار إلى القول بأن القضايا التي أثارت في الفكر الإسلامي حول الألوهية لم تكن مجرد نقل عن حضارات أو ثقافات غريبة عن المجتمع الإسلامي أو نتيجة للتأثر بعوامل خارجية. كما ينهب إلى ذلك كثير من المستشرقين. وإنما كانت هناك عوامل داخلية هامة ساعدت على إثارة هذه المشكلات. وتتلخص هذه العوامل في الحرية الفكرية التي منحها الإسلام لأتباعه في شئون عقيدتهم، ومطالبة القرآن للإنسان بالتأمل والتفكير في ملكوت السموات والأرض لإدراك حقائق الكون وكشف أسرار

وتحديد مركز الإنسان فيه، وإشادة الإسلام بفضل العلم والمعرفة وتعظيمه لشأن العلماء. وذلك بالإضافة إلى رد شبهات الوافدين على الإسلام والمحرفين عنه بمنطق عقلى رشيد.

ويؤكد الدكتور بيصار أن الهدف لأصحاب الآراء المختلفة من المسلمين فى أى مشكلة من مشاكل الألوهية كان السمو بالذات الإلهية والمبالغة فى تنزيهاها. ومن هنا فلا ينبغى أن نوجه لوما إلى أحد هؤلاء الباحثين بالكفر والمروق، بل علينا أن ندرس آراءه بأسلوب علمى دقيق لإبراز ما قد يكون قد وقع فيه من خطأ قد يكون غير مقصود.

وينبه الدكتور بيصار فى هذا الصدد إلى ضرورة مراعاة التفرقة الواضحة بين الإسلام، كما جاء فى القرآن الكريم والسنة الصحيحة وبين فهمنا نحن للإسلام أو محاولاتنا لتفسير قضاياها وشرح نصوصه، ويرى أن عدم التمييز بين هذين الوجهين كان السبب فى الأخطاء التى وقع فيها المستشرقون فى الكثير من الأحكام التى يصدرونها على الإسلام وهو منها براء.

وهى تناوله لقضية النزاع بين الدين والفلسفة بصفة عامة يرى الدكتور بيصار أن هذا النزاع قد انتهى فى الفلسفة الحديثة باتفاق رجال الدين ورجال الفلسفة على «أن

يختص الدين بعلم المغيبات والحقائق اللامادية، وأن يحدد هذا الركن من أركان المعرفة الإنسانية، كما تختص الفلسفة بعلم المحسوسات وأن تعد هذا الفراغ فى الناحية المادية من محيط المعرفة الإنسانية كذلك، ويُعد هذا التصافى بين الدين والفلسفة رفعا لما قد يبدو بينهما من تناقض أو خلاف، ويشير إلى أن رفع التناقض بين الدين والفلسفة قد سبق إليه ابن رشد فى كتابه فصل المقال^(١).

ويذهب الدكتور بيصار إلى مخالفة رأى القائل بأن محاربة الغزالي للفلسفة فى المشرق قد قضت على الفلسفة، وأن الغزالي كان سببا فى انحطاط الفلسفة فى المشرق، ويرى أن فى ذلك مبالغة. فالفلسفة فى المشرق ظلت قائمة بعد الغزالي وكثر طلابها والمؤمنون فيها، وضائق الفجوة بينها وبين علم الكلام حتى اختلطت مسائلها بمسائله وجمعتا فى مؤلف واحد.

ولكن الدكتور بيصار يعترف فى الوقت نفسه بأن الفلسفة مع هذا لم تستطع بعد الغزالي أن تحرر لنفسها المكانة الأولى والحرية الكاملة التى كانت تحظى بهما أيام ابن سينا، وذلك فضلا عن انعدام التجديد فى الميدان الفلسفى فى المشرق بعد الغزالي^(٢).

ويرفض الدكتور بيصار ما يذهب إليه بعض الباحثين من أن ابن رشد لم يكن من القائلين بقدم العالم، وأنه عندما كان يقرر قدم العالم لم يكن يعدو في ذلك أن يكون شارحاً لآراء أرسطو في هذه المسألة، ويرى د. بيصار أن كتب ابن رشد الأخرى، التي لا تعد شروحاتاً لآراء أرسطو، مثل كتاب التهافت وفصل المقال تدل على أن ابن رشد كان من القائلين بقدم العالم.

وقد كان الدكتور بيصار، عندما كان شيخاً للأزهر، من مؤيدي التعديلات الإصلاحية التي أدخلت على قانون الأحوال الشخصية في عهد الرئيس السادات رغم المعارضة الشديدة التي قوبلت بها هذه التعديلات حينذاك من بعض علماء الأزهر. وقد أعلن تأييده للتعديلات الجديدة في ندوة تليفزيونية اشترك معه فيها الشيخ جاد الحق (مفتي الجمهورية حينذاك) والشيخ عبد المنعم النمر (وزير الأوقاف حينذاك).

مؤلفاته :

تدور مؤلفات الدكتور بيصار بصفة عامة

حول مجالى الفلسفة وعلم الكلام، وأهم هذه المؤلفات ما يلى:

- ١ - العقيدة والأخلاق والرهما فى حياة الفرد والمجتمع.
- ٢ - الوجود والخلود فى فلسفة ابن رشد.
- ٣ - الفلسفة اليونانية: مقدمات ومذاهب.
- ٤ - تأملات فى الفلسفة الحديثة والمعاصرة.

وله بالإضافة إلى هذا بحوث ودراسات حول الموضوعات التالية: الحقيقة والمعركة على نهج العقائد النسفية، العالم بين القدم والحدوث، الوجوب والإمكان والامتناع، شروح مختارة لكتاب المواقف لمضد الدين الإيجى، تعليقات على شرح قطب الدين الرازى لمثل الشمسية، الإسلام بين العقائد والأديان، الإسلام والمسيحية، إثبات العقائد الإسلامية بين النصيين والعقليين، الحرب والسلام فى الإسلام (بالإنجليزية).

أ.د. محمود حمدى زقزوق

الهوامش :

١ - الفلسفة اليونانية، ص ٢٤

٢ - الوجود والخلود، ص ٩٦

مراجع للاستزادة :

أولاً : مؤلفات الدكتور بيصار المشار إليها سابقاً وبخاصة ما جاء فى الهامش التالىين.
ثانياً : مشيخة الأزهر منذ إنشائها حتى الآن من تأليف على عبد العظيم ج ٢ - القاهرة ١٩٧٩ .

محمد عبده «الإمام» (١٢٦٦ - ١٣٢٣ هـ = ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م)

١٨٢٨ - ١٨٩٧ م) وتعلم على يديه ، ولازم حلقات درسه، حتى غدا أصدق أصدقائه، وأبرز خلفائه في حركته الإصلاحية وتيار الجامعة الإسلامية.

وبعد أن تخرج محمد عبده في الأزهر (١٢٩٤ هـ = ١٨٧٧ م) عين مدرسا للتاريخ بمدرسة دار العلوم العليا، كما درس بمدرسة الأسنن، وشرح لطلابه مقدمة ابن خلدون، وعلم الاجتماع والعمران.. وكان يكتب في الصحافة.. ويعمل بالسياسة، مع أستاذه الأفغاني، من خلال «الحزب الوطني الحر»..

وعندما نفى الأفغاني من مصر (١٢٩٦ هـ = ١٨٧٩ م) عزل محمد عبده من التدريس، وحددت إقامته بقرينته، إلى أن استصدر له ناظر النظائر رياض باشا (١٢٥٠ - ١٣٢٩ هـ = ١٨٣٤ - ١٩١١ م) عفا خديويا، وعينه محررا أولاً لصحيفة «الوقائع المصرية» ، فطورها، وأنشأ بها قسما غير رسمي : نشر فيه - هو وغيره - الكثير من المقالات الفكرية في مختلف الفنون.

هو الإمام محمد عبده بن حسن خير الله. ولد بقرية «محلة نصر» مركز «شبراخيت» محافظة «البحيرة» لأسرة تعتز برجالها، الذين قاوموا مظالم الولاة والحكام، وضجوا في سبيل ذلك بالأرض والمال والرجال والاستقرار..

وبعد أن تعلم القراءة والكتابة وحفظ القرآن بكتاب القرية، أخذ طريقه إلى التعليم الأزهرى بالمعهد «الأحمدى» بطنطا (١٢٧٩ هـ - ١٨٦٢ م)، لكن عقم أساليب التدريس صدته عن طلب العلم، فعاد إلى القرية، وتزوج، ورغب في الاشتغال - كإحوته - في فلاحه الأرض، لكن والده أصبر على عودته إلى طلب العلم، فهرب إلى أخوال أبيه في قرية «كنيسة أورين»، وهناك لقيه الشيخ درويش خضر، وكان صوفيا - من الطريقة السنوسية - وعلى يده فتح الله صدره لطلب العلم، فعاد إلى طنطا.. ثم غادرها إلى الأزهر بالقاهرة، حيث تحول مجرى حياته عندما تعرف سنة (١٢٨٨ هـ = ١٨٧١ م) على جمال الدين الأفغاني (١٢٥٤ - ١٣١٤ هـ =

لم يكن محمد عبده من أنصار «الثورة» طريقا للتغيير، وإنما كان من أنصار الإصلاح التدريجي، وخاصة بواسطة التربية والتهذيب والتعليم، وصولا إلى تكوين النخبة التي تربي الأمة، حتى تأتيها ثمرات الإصلاح ناضجة راسخة وبالتدريج.. وكان الحزب الجهادي - العسكري - الذي كان يقوده أحمد عرابي باشا (١٢٥٧ - ١٣٣٩ هـ = ١٨٤١ - ١٩١١م) قد دخل بمصر إلى طريق الثورة.. وبعد مطاهرة عابدين - ٩ من سبتمبر سنة ١٨٨١م - التي جاءت لمصر بالحكم النيابي والدستور، والتي أعقبتها - أيضا - تهديدات إنجليزية وفرنسية لاستقلال مصر، انخرط محمد عبده وحزبه في خضم الثورة العرابية، لكنه مثل في قيادتها جناح الاعتدال .. حتى إذا هزمت الثورة، واحتل الإنجليز مصر - سبتمبر سنة ١٨٨٢م - حوكم مع زعماء الثورة، ونفى إلى خارج البلاد ثلاث سنوات، امتدت إلى ست سنوات .. ولقد بدأ منفاه ببيروت.. ومنها لحق بالأفغانى في باريس، حيث انخرط في العمل السياسى، رئيسا لتحرير مجلة «العروة الوثقى» ونائبا للأفغانى في رئاسة التنظيم الذى تنطق باسمه هذه المجلة - (جمعية العروة الوثقى) - المصرية - وبهذه الصفة تقل سراً، فى كثير من البلاد راعيا ومتابعاً «عقود التنظيم» و «خلاياه»..

ويعد توقف المجلة.. وانقضاء السنوات الثلاثة المحكوم عليه بالنفى فيها.. تطرق اليأس من العمل السياسى المباشر إلى نفس محمد عبده، وعادته الرغبة فى الإصلاح بمنهاج التربية والتعليم والتجديد الفكرى وإصلاح مناهج التفكير لدى المسلمين، ففارق أستاذه، وعاد إلى بيروت معلماً بالمدرسة السلطانية، ومفسراً للقرآن بالمسجد العمري، ومؤلفاً ومحققاً لكتب التراث الإسلامى.

وبدا محمد عبده المرحلة التى تفرغ فيها للاجتهاد والتجديد، حتى غدا المهندس الأول لفكر هذه الحركة الإصلاحية.. فعلى حين اتفق والأفغانى فى منهاج التجديد الفكرى، ركز الأفغانى على العمل السياسى، وتفرغ محمد عبده للتجديد الفكرى والتربية والتعليم. ومن خلال مواقفه ومناصبه التى تولأها كرأس جهوده للعمل الفكرى.. فحاض المعارك الفكرية الكبرى مع «جابريل هانوتو» (١٨٥٣ - ١٩٤٤م) دفاعاً عن الإسلام .. ومع «فرح أنطون» (١٨٦١ - ١٩٢٢م) دفاعاً عن الإسلام وحضارته.. ومن خلال مجلة (المنار) التى أصدرها تلميذه رشيد رضا (١٢٨٢ - ١٣٥٤ هـ = ١٨٦٥ - ١٩٣٥م). وبلغت دعوته فى التجديد والإصلاح إلى كل أرجاء العالم الإسلامى.. وكان تفسيره لما فسر من القرآن الكريم.. ورسائله التى جدد بها علم الكلام الإسلامى (رسالة التوحيد).. مع معاركه

الفكرية .. وفتاواه .. المعالم الفكرية لمشروع النهضة الإسلامية، الذي تجاوز جمود أهل التقليد، ورفض تبعية المنبهرين بالحضارة الغربية الفارسية.. فمن موقع الوسطية الإسلامية، صاغ الأستاذ الإمام للأمة معاصرة إسلامية متميزة، هي الامتداد المتطور لأصالتها الإسلامية المتميزة..

والى جانب المشروع الفكرى : ركز - فى الميدان العملى - على إصلاح المؤسسات الثلاث التى تقوم على صياغة العقل والوجدان الإسلامى : الأزهر .. والمساجد.. والمحاكم الشرعية.. ولقد حقق فى هذا الميدان نجاحات لم تبلغ الحد الذى كان يريد...

وفى (أعماله الكاملة) - بمجلداتها الخمسة - لتمثل واحدة من أبرز ثمرات الفكر الإصلاحى فى عصرنا الحديث.

وفى (١٣٠٦هـ = ١٨٨٩م) نجحت مساعى أصدقائه فعاد إلى مصر.. وإذا كان هو قد أدار ظهره للعمل السياسى المباشر، فإن الخديوى توفيق (١٢٦٨ - ١٣٠٩هـ = ١٨٥٢ - ١٨٩٢م) لم يقنع بذلك، فأبعده عن مهنته المحببة: التدريس.. فأشتغل بالقضاء، حتى أصبح مستشارا بمحكمة الاستئناف سنة ١٨٩١م، وكان قد عين فى «مجلس شورى» القوانين (١٣١٧ هـ - ١٨٩٩م). وشارك فى تأسيس الجمعية الخيرية الإسلامية (١٣١٠ هـ - ١٨٩٢م) ورأسها فى (١٣١٨ هـ - ١٩٠٠م) .. وأسس - لإحياء التراث - «جمعية إحياء الكتب العربية» (١٣١٨ هـ = ١٩٠٠م) .. وتولى منصب مفتى الديار المصرية (١٣١٧هـ = ١٨٩٩م) ..

أ.د. محمد عمارة

مراجع للاستزادة :

- ١ - الإمام محمد عبده - معدد الدنيا بتجديد الدين، للدكتور محمد عمارة - طبعة دار الشروق القاهرة سنة ١٩٨٨م
- ٢ - الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده، دراسة وتحقيق : د. محمد عمارة - طبعة دار الشروق سنة ١٩٩٢م.
- ٣ - محمد عبده، للإمام مصطفى عبد الرزاق
- ٤ - تاريخ الأستاذ الإمام - لو شيد رضا.

محمد بن عبد الوهاب

(١١١٥ - ١٢٠٦ هـ = ١٧٠٣ - ١٧٩٢ م)

هو محمد بن عبد الوهاب بن سليمان التميمي النحدي، شيخ الدعوة التجديدية السلفية الذي تنسب إليه (الوهابية)، يشبه الجزيرة العربية.

ولد ونشأ في «العيينة» - بنجد سنة ١١١٥ هـ = ١٧٠٢ م، ورحل إلى الحجاز والبصرة، وتعلم بالمدينة المنورة، ثم استقر بنجد في «حريملاء» حيث كان والده قاضياً - ومنها انتقل إلى مسقط رأسه «العيينة» داعياً إلى مذهب السلف - مدرسة أهل الحديث - مركزاً دعوته على تطهير عقيدة التوحيد مما شابها من تصورات وبدع وأوهام. وبعد حقبة من التعاون مع أمير «العيينة» - عثمان بن حمد بن معمر - تخلى الأمير عن دعوة الشيخ، ففادها إلى «الدرعية» حيث تحالف مع أميرها محمد بن سعود، ومنذ ذلك التاريخ أصبحت الدعوة السلفية مذهب الدولة السعودية، فوضع الأمير محمد بن سعود، قوة إمارته في خدمة الدعوة، وخاض المعارك ضد القبائل الرافضة

لها، وكان ابن عبد الوهاب رجل الدعوة، بل وفي طليعة جيش الإمارة، التي اتسعت حدودها فشملت الجزيرة، وأجزاء من اليمن ومكة والمدينة والحجاز.

ولقد استمر أمراء آل سعود - عبد العزيز ابن محمد، وسعود بن عبد العزيز - في دعم الشيخ ابن عبد الوهاب، والعمل على نشر دعوته، واتخاذها مذهب الإمارة، وتوفي سنة ١٢٠٦ هـ - ١٧٩٢ م.

آراؤه واتجاهاته :

يعد محمد بن عبد الوهاب أهم من انتقل بالتجديد الإسلامي، في العصر الحديث، من إطار التجديد الفردي والمشروع الفكري إلى إطار «الدعوة» التي اتحدت لها «دولة» تحميها وتقاتل في سبيل نشرها، الأمر الذي جعل لدعوته من التأثير والاستمرارية ما لم تحظ بهما دعوات تجديدية أخرى، ربما كانت أرمخ منها قدما في فكر التجديد.

ولقد كان تجديد الشيخ ابن عبد الوهاب واجتهاده اختياراً في إطار المذهب الحنبلي،

واستدعاء لنصوص ومقولات أعلامه - وخاصة منهم، مؤسس المذهب الإمام أحمد ابن حنبل (١٦٤ - ٢٤١هـ = ٧٨٠ - ٨٥٥م)، وشيخ الإسلام ابن تيمية (٦٦١ - ٧٢٨هـ = ١٢٦٢ - ١٣٢٨م). كان اجتهاد اختيارات في إطار المذهب، استدعى النصوص والمقولات التي تنقى عقيدة التوحيد مما ران عليها وشابها من مظاهر الشرك والبدع والخرافات، على النحو الذي ناسب بيئة نجد ومشكلاتها في ذلك التاريخ.

مؤلفاته :

ولأن «الدولة» قد نصرت «الدعوة»، فلقد امتد تأثيرها واستمر مكانا وزمانا .

ولقد ترك الشيخ محمد بن عبد الوهاب العديد من الكتب والرسائل التي عالج فيها المشكلات التي اهتمت بها دعوته التجديدية

الإصلاحية، منها (كتاب التوحيد) و (كشف الشبهات) و (تفسير سورة الفاتحة) و (أصول الإيمان) و (تفسير شهادة أن لا إله إلا الله) و (معرفة العبد ربه ودينه ونبيه) و (المسائل التي خالف فيها رسول الله ﷺ أهل الجاهلية) - وفيها أكثر من مائة مسألة - و (فضل الإسلام) و (نصيحة المسلمين) و (معنى الكلمة الطيبة) و (الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) و (مجموعة خطب) و (مفيد المستفيد) و (رسالة في أن التقليد جائز لا واجب) و (كتاب الكبائر).

وحتى عناوين هذه الرسائل توضح عن مضامينها، التي ركزت على تنقية عقيدة التوحيد، والعودة فيها إلى التصور الإسلامي النقي، الذي رسخته المدرسة السلفية في تراث الإسلام.

أ.د. محمد عمارة

مراجع للاستزادة :

- ١ - مجموعة التوحيد، رسائل للإمام محمد بن عبد الوهاب، طبعة المكتبة السلفية - القاهرة.
- ٢ - تيارات الفكر الإسلامي للدكتور محمد عمارة - طبعة دار الشروق - القاهرة سنة ١٩٩١م.

محمد بن عمر بن مبارك الحضرمي (٨٦٩-٩٣٠ هـ = ١٤٦٥-١٥٢٤ م)

هو محمد بن عمر بن مبارك الحميري الحضرمي الشافعي الشهير ببجرق. أديب، صوفي، فقيه من أعلام اليمن في القرن العاشر الهجري.

ولد في ليلة النصف من شعبان سنة ٨٦٩ هـ الموافق ١٤٦٥ م بحضرموت، وبها نشأ، فحفظ القرآن الكريم وبعض متون العلوم الإسلامية والعربية، ثم انتقل إلى عدة بلدان بعضها في داخل بلاد اليمن، وبعضها في خارجها، فرحل إلى الشَّعر، ثم إلى بندر عَدَن، ومنها إلى الحَرَمَيْن لأداء المناسك. ثم عاد إلى الديار اليمنية وقد أكرمه سُلطان هذه البلاد عامر بن عبدالوهاب الذي مدحه بعدة قصائد سارت بها الركبان واستلذت بها العقول. وتولى القضاء في الشَّعر وكان عادلاً في قضاائه، لكنه عزل نفسه، وتوجه إلى عدن فرحب به أميرها «مرجان» ولما مات سافر إلى الهند فقرَّبه سلطانها مظفر لَمَّا خَبَر علمه وورعه وفضله ثم انتقل إلى رحمة الله. وقيل إنه مات مسموماً وذلك بسبب هذه

الخطوة إذ حسده الوزراء وذلك في العشرين من شعبان عام ٩٣٠ هـ (١٥٢٤ م). تتلمذ على طائفة من مشاهير عصره نذكر منهم :

١- عبد الله عبد الرحمن بافضل، وأخذ منه في الشَّعر.

٢- عبد الله بن أحمد بامخرمة، وقد لازمه في عَدَن ملازمة تامة واستفاد منه في التفسير والحديث والفقه والعربية.

٣- أبو بكر عبد الله العيدروس، أخذ عنه التصوف في عَدَن.

٤- الحسن بن عبدالرحمن وأخذ عنه التصوف في زَبِيد.

٥- الحافظ السخاوي، وقد ذكره في كتابه «الضوء اللامع».

وترك طائفة كبيرة من المؤلفات في مختلف العلوم العربية والإسلامية عدا السفر الكبير الذي يعد بعضه منظومات للعلوم وبعضه شعر مناسبات في المدح وغيره نذكر من هذه المؤلفات وبعضها أراجيز علمية.

- ١- الأسرار النبوية في اختصار الجزرية.
 - ٢- السيرة النبوية.
 - ٣- تحفة الأحاب وطرفة الأصحاب في شرح ملّة الإعراب للحريزي.
 - ٤- ترتيب السلوك إلى ملك الملوك.
 - ٥- الحسام المسلول على منقصى أصحاب الرسول.
 - ٦- حلية البنات والبنين فيما يحتاج إليه من أمر الدين.
 - ٧- عقد الدرر في الإيمان بالقضاء والقدر.
 - ٨- فتح الأقفال وضرب الأمثال في شرح لامية الأفعال لابن مالك في النحو.
 - ٩- مختصر الترغيب والترهيب للمنذري.
 - ١٠- مواجب القسوس في مناقب ابن العيدروس.
 - ١١- مختصر نهاية الناصري في علم القراءات.
 - ١٢- أرجوزة في الحساب، وشرحها.
 - ١٣- رسالة في الفلك.
 - ١٤- في إثبات رسالة هارون أخى موسى وكفر فرعون.
 - ١٥- نشر العلم، في شرح لامية العجم.
- أ.د. ضاحى عبد الباقي

مراجع للاستزادة^١

- ١ - النور السافر للميدوروس.
- ٢ - المناياها.
- ٣ - شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي.
- ٤ - الصوة اللامع للسقاوى.
- ٥ - كشف الظنون لحاجى خليفة.
- ٦ - حديق المارغبى.
- ٧ - الأعلام، لعبد الدين الزركلى.
- ٨ - معجم المؤلفين، لعماد رضا كحلالة.
- ٩ - معجم المطبوعات العربية والعربية، ليوسف إيان سركيس.

محمد الفزالي السقا

(١٣٣٥ - ١٤١٦ هـ = ١٩١٧ - ١٩٩٦ م)

هو «الفقيه - الداعية - المجدد» الشيخ
محمد الفزالي السقا..

مصري المولد، والنشأة.. ولد لأسرة ريفية
فقيرة ومتدينة- في قرية «نكلا العنب» مركز
«إيتاي البارود» محافظة «البحيرة» - بدلنا
مصر - يوم السبت ٥ ذى الحجة سنة
١٣٣٥ هـ الموافق ٢٢ سبتمبر سنة ١٩١٧ م.
ولقد اختار له والده اسم «محمد الفزالي»،
تيمنا بحجة الإسلام «أبو حامد الفزالي»؛
لنزعة صوفية لدى الوالد..

وكان أكبر إخوته.. السبعة.. ولقد نشأ
واسرته الفقيرة تعلق عليه الآمال. ولقد أتم
حفظ القرآن الكريم وهو في العاشرة من
عمره، والتحق - طالبا للعلم الإسلامي -
بالمعهد الديني - التابع للأزهر الشريف -
بمدينة الإسكندرية، فحصل على شهادة
«الابتدائية» سنة ١٩٢٢ م.. ومن نفس المعهد -
القسم الثانوي - حصل على الشهادة الثانوية
الأزهرية سنة ١٩٢٧ م.

والتحق بالتعليم العالي الأزهرى - كلية

«أصول الدين» بالقاهرة.. وفيها تلقى العلم
على كوكبة من كبار العلماء، منهم الشيخ عبد
المعظم الزرقاني.. والإمام الأكبر الشيخ
محمود شلتوت - وتخرج من «أصول الدين»
فنال الشهادة «المالية» سنة ١٩٤١ م.. كما
حصل - من نفس الكلية - على إجازة الدعوة
والإرشاد سنة ١٩٤٣ م..

وفي نفس العام الذي التحق فيه بكلية
أصول الدين - سنة ١٩٢٧ م - التقى بمرشد
جماعة الإخوان المسلمين، الشيخ حسن البنا
(١٣٢٤ - ١٣٦٨ هـ = ١٩٠٦ - ١٩٤٩ م) وأصبح
عضواً بالجماعة، فبدأت بذلك أهم تحولات
حياته الفكرية والعملية..

ولقد تزوج الشيخ الفزالي، وهو لا يزال
طالبا بكلية أصول الدين،
المناصب التي تولاهما :

بدأت ممارسته للدعوة الإسلامية أثناء
طلبه العلم بكلية أصول الدين، عندما عمل
إماما وخطيبا بأحد مساجد القاهرة.. فلما
تخرج سنة ١٩٤١ م، عين - في العام التالي -

سنة ١٩٤٢م - بوزارة الأوقاف - إماما وخطيبا بمسجد «العتبة الخضراء» - بوسط القاهرة.. وتدرج في مناصب الدعوة والوعظ والإرشاد، بوزارة الأوقاف المصرية، فتولى التفتيش بالمساجد.. والوعظ بالأزهر الشريف.. ووكيلا، فمديرا للمساجد.. فمديرا للتدريب.. فمديرا للدعوة والإرشاد في ٢ يوليو سنة ١٩٧١م.. فوكيلا لوزارة الأوقاف لشئون الدعوة الإسلامية في مارس سنة ١٩٨١م.

تفتحت مواهبه الأدبية والفكرية على يدى الشيخ حسن البناء، وفي صحافة جماعة الإخوان - التى أصبح من كتابها - حتى أطلق عليه لقب «أديب الدعوة».

ولقد تحمل الشيخ الغزالي نصيبه من المحن التى أصابت جماعة الإخوان المسلمين.. فمضى فى معتقل «الطور» - بشبه جزيرة سيناء - قرابة العام سنة ١٩٤٩م.. وأقل من عام فى سجن «طره» إبان التحقيقات مع الشهيد سيد قطب سنة ١٩٦٥م..

ولما شارك فى «المؤتمر الوطنى للقوى الشعبية» سنة ١٩٦٢م، كانت له مواقف أثارت ضده حملة صحفية قادها عدد من الصحفيين اليساريين، وانتصرت له فيها جماهير المساجد.. وكان يخطب الجمعة

بمسجد عمرو بن العاص، فتحتشد لسماعه عشرات الألوف.. وعندما كانت تثير انتقاداته الدولة، فتهم بتقييد حريته، كانت تتحرك لتصيرته مظاهرات جماهير المساجد.. وفى السبعينات كان له - هو والشيخ محمد أبو زهرة - موقف معارض للتعديلات التى اعتزمت الدولة إدخالها على قانون الأحوال الشخصية - فكان يرى أن مشكلة مصر هى فى عجز شبابها عن تكاليف الزواج، وليست المشكلة فى تعدد الزوجات.. فضاقت الدولة بمعارضته ومنعته من الخطابة بجامع عمرو ابن العاص، وسحبوا منه اختصاصاته فى وظائف الدعوة، فجلس يشغل بالتأليف.

وفى سنة ١٩٥٢ - ١٩٥٣م شغل وظيفة رئيس «التكية المصرية» بمكة المكرمة.. وعمل فى قطر.. أستاذا زائرا - ما بين سنة ١٩٨٢م وسنة ١٩٨٥م.. وعاش بالجزائر ما بين سنة ١٩٨٥م وسنة ١٩٨٨م منشأ وراعيا لحامعتها الإسلامية - جامعة الأمير عبد القادر، ومشرفا على مجلسها العلمى..

آراؤه وتأثيراته :

ولقد امتلك الشيخ الغزالي حرية الفكر واستقلالية المجدد منذ بداية عقد الخمسينيات، عندما استقل عن جماعة الإخوان المسلمين - لخلافه مع مرشدها العام

الأستاذ حسن الهضيبي.. فكان تفرعه للدعوة والتأليف.. وظل محافظاً على استقلالية الفكر حتى بعد أن عادت المودة والتعاون والعلاقات مع جماعة الإخوان في سنوات عمره الأخيرة..

شيوخه :

وإذا كان الشيخ الفزالي قد تتلمذ على حسن البناء، الذي تتلمذ على رشيد رضا، تلميذ محمد عبده - أنجب تلاميذ جمال الدين الأفغاني - فلقد حدد الشيخ الفزالي منهاج هذه المدرسة، التي ينتمى إليها مشروعه الفكري التجديدي - في معرض حديثه عن مدارس الفكر الإسلامي - مدرسة الرأي.. والأثر.. والموازنة بينهما - كما هو الحال عند ابن تيمية - مع ميل للأثر.. ومدرسة الاختيار الشخصي والتسويق بين وجهات النظر المختلفة - حدد منهاج مدرسته، التي وازنت بين «الرأي» و«الأثر» على نحو متميز عن موازنة مدرسة ابن تيمية، وذلك «بترويجها للعقل، وتقديم دليله، واعتبارها العقل أصلاً للنقل. وهي تقدم الكتاب على السنة، وتجعل إيماءات الكتاب أولى بالأخذ من أحاديث الآحاد. وهي ترفض مبدأ النسخ، وتكرر إنكارها حاسماً أن يكون في القرآن نص انتهى أمده، وترى المنهجية فكراً إسلامياً قد ينتفع به، ولكنه غير ملزم، ومن

ثم فهي تنكر التقليد المذهبي، وتحترم علم الأئمة، وتعمل على أن يسود الإسلام العالم بعقائده وقيمه الأساسية، ولا تلقى بالاً إلى مقالات الفرق والمذاهب القديمة أو الحديثة»^(١).

تأثيره فيمن حوله :

ولقد كان الشيخ الفزالي يوجز الحديث عن الإسلام عندما يقول إنه: «قلب تقى، وعقل ذكي» معبراً بذلك عن منهاج الوسطية الإسلامية الجامع، في مصادر المعرفة، بين كتابي الله : الوحي المسور، وكتاب الكون المنظور ... في سبيل المعرفة، بين : العقل والنقل والتجربة والوجدان.. ولذلك كان عطاء الشيخ الفزالي في «القدوة» منافساً لعطاءه في «الفكر»، كما برئ مشروعه الفكري من القصاص بين العقل والقلب، وامتزجت فيه الرؤية لمشكلات الأمة والإنسانية، والماضي والحاضر والمستقبل جميعاً^(٢)..

وكان داعية لتحرير العقل الإسلامي من قيود الجمود والتقليد، وذلك بالتمييز بين مصادر الإسلام المصنوعة وبين الفكر الإسلامي غير المصنوع، ورفض الإدعاء بأن الأولين لم يدعوا للآخرين مجالاً في الاجتهاد والتجديد «فالإسلام هو صائغ الأئمة المجتهدين، وهم لم يصوغوه.. ومصادر

الإسلام معصومة، لأنها عند الله، ولكن التفكير فيها والاستنباط منها غير معصوم، لأنه من عند الناس.. والأئمة الأوائل كانوا رواداً في تأسيس الفقه الإسلامي، والرائد قد يشغله الاكتشاف عن الموازنة والتقدير، ولعل من يجيء بعده يكون أقدر على التنظيم والمراجعة والموازنة والاختيار..»^(٢).

وكان يرى أن صلاح دنيا الناس، بالعدالة الاجتماعية، شرط لصلاح قلوبهم بدين الإسلام.. فعدالة الإسلام هي الطريق إلى فضائل الإسلام وتقوى القلوب.. «إذ من العسير أن تعال قلب إنسان بالهدى، إذا كانت معدته خالية..» أو أن تكسوه بلباس التقوى، إذا كان جسده عارياً.. فلا بد من التمهيد الاقتصادي الواسع، والإصلاح العمراني الشامل، إذا كنا مخلصين حقاً في معارضة الرذائل باسم الدين، أو راغبين حقاً في هداية الناس لرب العالمين»^(٣).

وكان يدعو - في فهم المصدر الأول للإسلام: القرآن الكريم - إلى تدبير محاوره الجامعة: التوحيد، الذي هو قانون الوجود ونظام الحياة، وطريق تحرير الإنسان وملكاته من العبودية للطواغيت.. وآيات الله الكونية، المبتثثة في الأنفس والآفاق، والتي على نسقها ترتفع أركان الدين وأعلام الإيمان.. والقصص القرآني، كأداة للتربية والتزكية، ومعالم على طريق الاعتقاد

الديني.. ونبأ الغيب والبعث والجزاء، ودوره في بناء الأخلاق.. والتربية والتشريع، لصلاح الدنيا، الذي يتأسس عليه صلاح يوم الدين^(٤).

وكان مدافعاً عن سنة رسول الله ﷺ، فهي مع القرآن «قوام الإسلام، وهي الامتداد لسنا القرآن، والتفسير لمعناه، والتحقيق لأهدافه ووصاياه.. وكما أنه لا فقه إلا بسنة، فلا سنة بغير فقه.. والحكم الديني لا يؤخذ من حديث واحد مفصول عن غيره، وإنما يضم الحديث إلى الحديث، ثم تقارن الأحاديث المجموعة بما دل عليه القرآن الكريم، فإن القرآن هو الإطار الذي تعمل الأحاديث في نطاقه لا تعدوه.. والأحكام هي الأحاديث الصحيحة مأخوذة ومستنبطة من القرآن، استنبطها النبي - ﷺ - من القرآن بتأييد إلهي وبيان رباني» فهي بيان نبوي للبلاغ القرآني، وإراءة من الله لنبيه ليفصل ما أجمله القرآن^(٥).

كان عضواً في «مجمع البحوث الإسلامية» بالأزهر الشريف.. و«المجمع الملكي لبحوث الحضارة الإسلامية» بالأردن - و«المعهد العالمي للفكر الإسلامي» بواشنطن - و«الهيئة الخيرية الإسلامية العالمية» بالكويت... الخ.

كما حصل على العديد من الأوسمة والجوائز.. من مثل:

١ - وسام الأسير - وهو أعلى وسام بالجزائر - سنة ١٩٨٨م.

٢ - جائزة الملك فيصل العالمية - لخدمة الإسلام - سنة ١٩٨٩م.

٣ - جائزة الامتياز - من باكستان - سنة ١٩٩١م.

٤ - جائزة الدولة التقديرية - من مصر - سنة ١٩٩١م.

٥ - جائزة علي وعثمان حافظ - لمكر العام - سنة ١٩٩١م.

وكان من أواخرها رحلته إلى الأمم المتحدة - حيث خطب في عيدها الخمسين، معثلا للأزهر الشريف سنة ١٩٩٦م.. وأمضى بين مسلمي أمريكا - في تلك الرحلة ثلاثة أسابيع..

وبعد أسابيع من عودته سافر إلى المملكة العربية السعودية، للمشاركة في المهرجان الوطني للثقافة - الجنادرية - حيث لبى نداء ربه، فصعدت روحه إلى بارئها - في قاعة الملك فيصل، مساء يوم الجمعة ١٧ شوال سنة ١٤١٦هـ ٩ مارس سنة ١٩٩٦م.. ليُدفن «بالبقيع»، في المدينة المنورة، عاصمة النبوة، على ساكنها أفضل الصلاة والسلام.

مؤلفات الشيخ الغزالي :

١ - الإسلام والأوضاع الاقتصادية، طبعة

نهضة مصر سنة ١٩٩٧م.

٢ - الإسلام والمناهج الاشتراكية.

٣ - الإسلام والاستبداد السياسي.

٤ - الإسلام المفترى عليه بين الشيوعيين والرأسماليين، طبعة نهضة مصر سنة ١٩٩٧م.

٥ - من هنا نعلم، طبعة نهضة مصر سنة ١٩٩٦.

٦ - تأملات في الدين والحياة، طبعة دار الدعوة، الإسكندرية، سنة ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م.

٧ - خلق المسلم، طبعة دار الدعوة سنة ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م

٨ - عقيدة المسلم، طبعة دار الدعوة سنة ١٤١١هـ - ١٩٩٠م.

٩ - التعصب والتسامح.

١٠ - فقه السيرة، طبعة دار الدعوة سنة ١٩٨٨م.

١١ - في موكب الدعوة.

١٢ - ظلام من الغرب.

١٣ - جدد حياتك، طبعة نهضة مصر سنة ١٩٩٦م.

١٤ - ليس من الإسلام.

١٥ - من معالم الحق.

١٦ - كيف تفهم الإسلام، طبعة دار

- الدعوة، سنة ١٤١١هـ - ١٩٩١م.
- ١٧ - الاستعمار أحقاد وأطماع.
- ١٨ - نظرات في القرآن، طبعة نهضة مصر سنة ١٩٩٦م.
- ١٩ - مع الله ، دراسات في الدعوة والدعاة.
- ٢٠ - معركة المصحف، طبعة نهضة مصر سنة ١٩٩٦م.
- ٢١ - كفاح دين، طبعة مكتبة وهبة، القاهرة سنة ١٤١١هـ - ١٩٩١م.
- ٢٢ - الإسلام والطاقات المعطلة.
- ٢٣ - حقوق الإنسان بين تعاليم الإسلام وإعلان الأمم المتحدة، طبعة دار الدعوة سنة ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م.
- ٢٤ - هذا ديننا، طبعة دار الشروق، القاهرة، سنة ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م.
- ٢٥ - حقيقة القومية العربية وأسطورة البعث العربي.
- ٢٦ - الجانب العاطفي من الإسلام.
- ٢٧ - دفاع عن العقيدة والشريعة ضد مطاعن المستشرقين، طبعة نهضة مصر سنة ١٩٩٦م.
- ٢٨ - ركائز الإيمان بين العقل والقلب، طبعة مكتبة وهبة، سنة ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.
- ٢٩ - حصاد الغرور، طبعة مكتبة وهبة سنة ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م.
- ٣٠ - الإسلام في وجه الزحف الأحمر.
- ٣١ - فذائف الحق.
- ٣٢ - الدعوة الإسلامية تستقبل القرن الخامس عشر، طبعة مكتبة وهبة سنة ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.
- ٣٣ - فن الذكر والدماء عند خاتم الأنبياء، طبعة دار الاعتصام، القاهرة، سنة ١٩٨٠م.
- ٣٤ - دستور الوحدة الثقافية بين المسلمين، طبعة دار الوفاء ، القاهرة، سنة ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م.
- ٣٥ - واقع العالم الإسلامي في مطلع القرن الخامس عشر.
- ٣٦ - مشكلات في طريق الحياة الإسلامية، طبعة نهضة مصر سنة ١٩٩٦م.
- ٣٧ - هموم داعية، طبعة نهضة مصر سنة ١٩٩٦م.
- ٣٨ - مائة سؤال في الإسلام، طبعة دار ثابت، القاهرة سنة ١٩٨١م.
- ٣٩ - علل وأدوية، طبعة دار الدعوة سنة ١٤١١هـ - ١٩٩١م.
- ٤٠ - مستقبل الإسلام خارج أرضه وكيف نفكر فيه، طبعة الأردن، عمان سنة ١٩٨٤م.
- ٤١ - قصة حياة.

٤٢ - مر تأخر العرب والمسلمين، طبعة
نهضة مصر سنة ١٩٩٦م.

٤٣ - الطريق من هنا.

٤٤ - جهاد الدعوة بين عجز الداخل وكيد
الخارج.

٤٥ - الحق المر، ج ١ - ج ٥، طبعة نهضة
مصر سنة ١٩٩٦م.

٤٦ - من معالم الحق في كفاحنا
الإسلامي الحديث.

٤٧ - الفزو الثقافي يمتد في فراغنا،
طبعة الأردن، عمان سنة ١٩٨٥م.

٤٨ - المحاور الخمسة للقرآن الكريم،
طبعة دار الصحوة ودار الوفاء، القاهرة، سنة
١٤١٥هـ - ١٩٩٤م.

٤٩ - السنة النبوية بين أهل الفقه وأهل
الحديث، طبعة دار الشروق سنة ١٩٩٦م.

٥٠ - قضايا المرأة بين التقاليد الراكدة
والواقعة، طبعة دار الشروق سنة ١٤١٤هـ -
١٩٩٤م.

٥١ - تراثنا الفكري في ميزان الشرع
والعقل، طبعة دار الشروق سنة ١٩٩١م -
١٤١١هـ.

٥٢ - كيف نتعامل مع القرآن الكريم، طبعة
المعهد العالمي للفكر الإسلامي، واشنطن سنة
١٤١٢هـ - ١٩٩٢م.

٥٣ - صبيحة تحذير من دعاة التنصير،
طبعة دار الصحوة.

٥٤ - نحو تفسير موضوعي للقرآن
الكريم، طبعة دار الشروق سنة ١٤١٦هـ -
١٩٩٥م.

٥٥ - كنوز من السنة.

أ.د. محمد عمارة

الهوامش:

- ١ - دستور الوحدة الثقافية بين المسلمين، للشيخ محمد القزالي، طبعة دار الوفاء - القاهرة، ١٩٩٣م، ص ٦٩-٧٠.
- ٢ - (دستور الوحدة الثقافية بين المسلمين) ص ٦٩-٧٧ طبعة دار الوفاء - القاهرة سنة ١٤١٢هـ - ١٩٩٣م.
- ٣ - (دستور الوحدة الثقافية) ص ٨٥-٩٣.
- ٤ - (المحاور الخمسة للقرآن الكريم) طبعة سنة ١٩٩٤م.
- ٥ - (دستور الوحدة الثقافية) ص ٣٢، ٣٦، ٣٨، و(المسة النبوية بين أهل الفقه وأهل الحديث) ص ١١٨، ١١٩ طبعة سنة ١٩٨٩م و(هذا بيتنا) ص ١٩٧، طبعة سنة ١٩٦٥.

مراجع للاستزادة:

- ١ - دكتور محمد عمارة (الشيخ المرآة الموقع المكري - والمبارك المكري)، طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب - القاهرة سنة ١٩٩٧م.
- ٢ - دكتور يوسف القرضاوي (الشيخ المرآة كما عرفت - رحلة نصف قرن)، طبعة دار الوفاء سنة ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م.
- ٣ - محمد شلبي (الشيخ المرآة ومعركة المصحف في العالم الإسلامي)، طبعة القاهرة سنة ١٩٨٧م.
- ٤ - د. أحمد حجازي السقا (دفع الشبهات عن الشيخ محمد القزالي)، طبعة القاهرة.
- ٥ - د. عامر النجلار (منظرات في فكر المرآة)، طبعة القاهرة.

محمد غلاب

(١٣١٦ - ١٣٩٠ هـ = ١٨٩٩ - ١٩٧٠ م)

دراسة تاريخ الفلسفة الإغريقية بصفة خاصة، إلى ما يراه من أن «العلوم الإسلامية مؤسمة منذ بدء نشأتها على علوم اليونان وأفكار اليونان، بل وعلى أوهام اليونان... فصار هذا التاريخ والحالة هذه كالمقدمة الضرورية لتاريخ التمدن الإسلامي، لا يسع أحدا من هذه الأمة إهماله، ولا طالب الحكمة جهله»^(١).

ولكن الدكتور غلاب لا يريد أن يفهم أحد من ذلك أن الفلاسفة المسلمين كانوا مجرد مقلدين أو مترجمين للفلسفة الإغريقية، أو أنهم قد اكتفوا بالتعليق والشرح لهذه الفلسفة. فمثل هذا الفهم يُعد في رأيه بعيدا عن الصحة بُعد الوجود عن المدم. فقد كان فلاسفة الإسلام في نظره «فلاسفة بأسمى ما في هذه الكلمة من معانٍ، قد فهموا تلك الفلسفة (الإغريقية) أعمق المهم... ووضحوا منها ما غمض، وبسطوا ما تعقد، وأناروا ما أظلم، وبرهنوا على ما أعوزه البرهان».

ولم تعد مذاهب فلاسفة الإغريق - بعد أن درسها العرب - كما كانت حين وضعها

ولد محمد غلاب حوالي عام ١٣١٦ هـ الموافق ١٨٩٩ م، في بلدة بني خالد التابعة لمركز ملوى بمحافظة أسيوط بمصر. التحق بالأزهر عام ١٩١٧ م، وحصل على الشهادة الثانوية الأزهرية عام ١٩٢٤ م، ثم التحق بالجامعة المصرية، وانتسب لدراسة الحقوق الفرنسية. سافر إلى فرنسا عام ١٩٢٦ م وحصل على دكتوراه في الآداب من جامعة ليون عام ١٩٢٩ م، وعاد إلى مصر في العام نفسه، واشتغل بالصحافة وأنشأ مجلة النهضة الفكرية عام ١٩٢٠ م، واشترك في تحرير مجلة الأزهر. وفي عام ١٩٢٢ م عمل بالتدريس بكلية أصول الدين بالأزهر، واستمر في عمله هذا أستاذا للفلسفة حتى بعد إحالته إلى التقاعد عام ١٩٥٩ م. وقد توفى في سنة ١٣٩٠ هـ الموافق ١٩٧٠/٧/٢٦ م.

ولقد اهتم الدكتور غلاب بدراسة تاريخ الفكر الإنساني الفلسفي في مراحلته المختلفة، وخصص لتاريخ الفلسفة الإغريقية كتابا من جزئين، ويرجع اهتمامه بالتأكيد على ضرورة

أصحابها، فقد قام الفلاسفة المسلمون بإصلاحها وتحليلها وتعليلها وتحويرها، ووجهوا إلى شروحها وتعليقاتها الإغريقية والإسكندرية نقدا عميقا بصيرا بأدق الشئون الفلسفية. وأضافوا إلى ذلك عناصر جديدة ذات قيمة أساسية، استخلصوها من المبادئ القرآنية.

ويصور الدكتور غلاب علاقة فلاسفة المسلمين بالفلسفة الإغريقية تصويرا أكثر وضوحا بقوله: «إن الحقيقة الناصعة، هي أن فلاسفة الإسلام لم يزيّدوا على أنهم استعاروا من أساتذتهم الإغريق أدوات النظر الفكرى كالمنطق.... كما استعاروا عناصر فلسفتهم الطبيعية، ومبادئ فلسفتهم العليا أو ما بعد الطبيعة، وما إلى ذلك من الأسس التى أعدها أولئك الفلاسفة المظلماء من الإغريق خير إعداد، ووجد فلاسفة الإسلام أنها لا تتعارض مع العقيدة فعضّوا عليها بالنواجذ، واستفادوا منها أعظم استفادة ممكنة. ولكن الذى لا سبيل إلى الشك فيه أن القرآن هو المنبع الرئيسى الذى انتهل منه أولئك الأعلام رحيق الحكمة العالية. فالقرآن هو أول كتاب سماوى فرض تعلم الفلسفة على أتباعه فرضا، وأوجب عليهم التفكير فى أسرار الكون وخفايا الوجود»^(٢).

ويعتقد الدكتور غلاب أن من خصائص

«العقلية الشرقية» المقدرة على قبول المظهرين المتعارضين من منبع واحد دون شعور بالتناحر الطبيعى المتأصل بينهما. ويدل على ذلك بأن فلاسفة الإسلام لم يقلقهم إسناد التمسك المستفيض الوارد فى كتاب الريوية إلى أرسطو، مع علمهم التام باتجاهه الواقعى المعتمد على الحس اعتمادا لا هوادة فيه. وقد استساغوا صدور هذه المتناقضات الواضحة من أرسطو دون أن يثير ذلك لديهم شيئا من الضيق أو الارتباك، بصرف النظر عما أبداه الفارابى من ريبة باهتة سرعان ما خاب وميضها أمام سلطان أرسطو. ولكن الدكتور غلاب يستدرك ويقول: إن هذه الظاهرة كانت فى الفلسفة المغربية أقل منها فى الفلسفة الشرقية، ويعتل ذلك بأن «نشوء النقد واضطراب شعلة المعارك العقلية بين المفكرين كانا من أسباب هذه اليقظة وذلك الاحتياط»^(٣).

ولم يقتصر اهتمام الدكتور غلاب على مجالى الفلسفة القديمة والفلسفة الإسلامية، بل امتد ليشمل الفلسفة الحديثة، وأراد بذلك «توطيد دعائم الصلة بين ثقافتنا وبين الفلسفة الحديثة، حتى نبرهن على أننا نعيا لأنفسنا وفى عصرنا، لا للأقدمين وفى عصورهم، كما يقال عنا»^(٤).

وبجانب اهتمامه بتاريخ الفلسفة بصفة

عامة اهتم بصفة خاصة بدراسة بعض القضايا الفلسفية، فخصص لمشكلة المعرفة عند مفكرى المسلمين كتاباً كبيراً، كما خصص لمشكلة الألوهية كتاباً مستقلاً، تناول فيه هذه المشكلة من وجهات النظر الاجتماعية والعقلية والروحانية، أى من منطلق منتجات الفكر الإنمائى؛ ليبين كيف كانت رحلة هذا الفكر فى عصوره المختلفة، ولدى الشعوب المختلفة حول هذه القضية.

ومن بين الاهتمامات العديدة للدكتور غلاب اهتمامه بالدراسات الاستشرافية. ولكنه يوسع من دائرة مصطلح المستشرقين، هيدخل فيه كل الباحثين الغربيين، الذين تناولوا الإسلام من قريب أو من بعيد، سواء كانوا من المستشرقين بالمعنى الضيق لهذا المصطلح، أو من مؤرخى الأديان، أو علماء الاجتماع، أو السياسة، ممن لهم شهرة وأتباع. وفى نقاشه للأراء الاستشرافية يعير على منهج بعيد عن التعصب أو المجاملة أو الخضوع للمواطف والأهواء، وعلى أساس ذلك يقدر للنزهاء من بين المستشرقين جهودهم المخلصة فى محاولاتهم المنصفة لفهم المبادئ الإسلامية، كما ينبه فى الوقت نفسه إلى أخطاء من ضل سبيل الرشاد من أولئك الباحثين، وينقض ما تحتوى عليه دراساتهم من شر، أو سوء، أو خطأ، أو

سطحية. ويرى الدكتور غلاب أنه ينبغى أن نضع بحوث المستشرقين فى طليعة دراساتها لعدة أسباب، من بينها أن الطريق الوحيد الذى تسلكه المبادئ الإسلامية للتغفل فى أصقاع الغرب هو طريق مؤلفات المستشرقين، وأن الشعوب الغربية وحكوماتها تصدر أحكامها على الإسلام طبقاً لما يبرزه المستشرقون، وأن سوء التفاهم بيننا وبين تلك الشعوب وحكوماتها، يرجع إلى ما تشتمل عليه هذه الدراسات من زيف وتشويه، هذا فضلاً عن أن بعض شبابنا يتلقفون كل ما يرد عن الغرب دون تعقل وتمحيص.

وهذا كله يحتم علينا أن نجعل بحوث المستشرقين فى مقدمة اهتماماتنا، وأن نمنحها الصدارة فى دراساتنا وتحليلاتنا^(٩).

وللدكتور محمد غلاب إنتاج علمى غزير ومتنوع، يدل على مدى ما كان لديه من اهتمامات متعددة. ومن أهم مؤلفاته نشير بصفة خاصة إلى المؤلفات التالية :

- ١ - الفلسفة الشرقية.
- ٢ - الفلسفة الإغريقية (حزءان).
- ٣ - الفلسفة العامة.
- ٤ - الأخلاق النظرية.
- ٥ - الفلسفة الإسلامية فى المغرب.
- ٦ - مشكلة الألوهية.

- ٧ - مبادئ وقيم إسلامية.
- ٨ - نظرات استشرافية في الإسلام.
- ٩ - المعرفة عند مفكرى المسلمين.
- ١٠ - إخوان الصفا.
- ١١ - الخصوبة والخلود في إنتاج أفعالون.
- ١٢ - ينابيع الفكر الإسلامى.
- ١٣ - من أخلاق الإسلام.
- ١٤ - أيام خالدة في تاريخ الإسلام.
- ١٥ - مشكلات الساعة في مجتمعا.
- ١٦ - المذاهب الفلسفية العظمى في الفلسفة الحديثة.
- ١٧ - دراسات معاصرة عن الإسلام والمسلمين.
- ١٨ - من صهاريج المعرفة في الشرق والغرب.
- ١٩ - من أمجاد مفكرى المسلمين: الفارابى وابن سينا.
- ٢٠ - هذا هو الإسلام.
- وللدكتور غلاب بالإضافة إلى ذلك العديد من الترجمات من الفرنسية إلى العربية في الأدب والفلسفة، ونخص بالذكر من بينها ما يلى:
- ١ - تاريخ الفلسفة لإميل برهيه.
- ٢ - تيارات الفكر الفلسفى الفرنسى.
- ٣ - الأدب الهللىنى.
- ٤ - الآداب الأوروبية الحديثة.
- ٥ - الفلاحون.
- ٦ - الضحية.
- أ.د. محمود حمدى زقزوق

الهوامش

- ١ - الفلسفة الإفريقية. ١ / ١١.
- ٢ - المعرفة عند مفكرى المسلمين. ص ٦ - ٨.
- ٣ - الفلسفة الإسلامية في المغرب. ص ٩ - ١٠.
- ٤ - المذاهب الفلسفية العظمى في المصور الحديثة ص ٣.
- ٥ - نظرات استشرافية في الإسلام ص ٣ - ٥.

مراجع للاستزادة

- ١ - مجلات كلية أصول الدين بالقاهرة.
- ٢ - مؤلفات الدكتور محمد غلاب المذكورة في الهوامش التالية.

محمد بن فتح الله بدران (١٩١٠ - ١٩٧٠م)

ولد «محمد بن فتح الله بدران» في ١٩١٠/٦/٩م في بلدة «قصور الأمراء» بالمنوفية. التحق بالأزهر وتخرج من كلية أصول الدين عام ١٩٢٧م، ثم حصل على شهادة العالمية من درجة أستاذ في العقيدة والفلسفة عام ١٩٤٦م، وعين في العام نفسه مدرسا في كلية أصول الدين، وتدرج في سلك التدريس حتى أصبح أستاذا ورئيسا لقسم الدعوة عام ١٩٦٨م. وقد توفي في ١٩٧٠/١١/٨م. وكان له نشاط ملحوظ بمحاضراته الدينية المديدة في المحافل العامة ووسائل الإعلام المسموعة والمرئية.

إن أهم آراء الشيخ بدران يجدها المرء في ثانيا كتابه «الفلسفة الحديثة في الميزان وتأسيس القواعد من القرآن»، وفي هذا الكتاب يرى الشيخ بدران أن العالم الآن يعاني أزمات أخلاقية شاملة، وأن أشد هذه الأزمات تعقيدا هي الأزمة الأخلاقية في التمكيرو، ويرجع ذلك إلى عدة أسباب يتمثل أولها: في الغرور بما أنجزه العلم. وثانيها: في الفردية والأنانية والآلية، أو العلمانية

والسطحية والفوضوية. وثالثها: في الاستعمار الفكري^(١)، الذي يرمى إلى تقويض ديننا وأخلاقنا وأفكارنا ولفتننا ومثلنا وأمجادنا وفلسفتنا^(٢).

ويركز الشيخ بدران على نقد الفلسفة الحديثة مبينا - من وجهة نظره - تهاوتها، ويأخذ على عاتقه وبخاصة في كتابه «الفلسفة الحديثة في الميزان» القيام بتأسيس القواعد التي يجب أن تقوم عليها الفلسفة الحديثة من القرآن، لأن القرآن وحده هو المجدد لشباب الأمم والشعوب في كل زمان ومكان^(٣)، ويفرق بين التطور العلمي في مجال الظواهر المادية وبين الفلسفة ويقول: «أنا لا أنتقص من شأن العلم والعلماء هناك، الذين كشفوا عن الطواهر المادية، وإنما أتريص بالفلسفة والفلاسفة هنا وهناك، الذين خدعوا عن السرائر الإنسانية»^(٤).

ويجادل في استحقاق الفلسفة الحديثة لوصف (حديثة)، ويرفض إطلاق هذا الوصف عليها لأن لفظ حديثة - كما يقول^(٥) - يحمل في طياته معنى أنها غير مسبوقة، فهو

حكم بالأولية، وهذا ادعاء ينقصه الدليل المبنى على الاستقراء التام. ولكن رفضه للفلسفة الحديثة لا يعنى الجمود ولا رفض إنتاج العقل العالمى، فهو يدعو كل مفكر وذى ثقافة «أن يعمق تفكيره بمعرفة تفكير الآخرين. فمن لا يعرف ثقافة غيره لا يمكن أن تكمل ثقافته. وإنما أحتم أن نقرأ لجميع الناس، من جميع الأجناس، ولكن على منهج وأساس، أريد أن نقرأ للجميع، لنضع كل واحد فى مكانه اللائق به من تراثنا وتراث الإنسانية»^(١).

ويعود للتأكيد على أن الحكمة أو الفلسفة لا ينبغى أن تؤخذ إلا من القرآن «وإن كانت الفلسفة شيئا فلا يكون تبيانها إلا بالقرآن، ومن القرآن، وإن لم تكن شيئا فلا حاجة لنا بها، بل ولا طريق لنا إليها»^(٢).

ويربط الشيخ فتح الله بدران بين التفكير كله والأخلاق الفاضلة، ويرى أن أصحاب التفكير الصحيح الصادق هم أولوا الألباب، وهؤلاء هم أصحاب الأخلاق الفاضلة^(٣)، والمعرفة يجب أن تصدر عن الأخلاق، فالأخلاق أولا، ثم المعرفة ثانيا، ثم التفكير ثالثا، ثم الإنتاج رابعا.

والإنسانية اليوم متخمة بالتفكير ولكنها فى مجاعة خلقية، ويرجع سبب ذلك إلى العقلين الذين أخضعوا الأخلاق لعقلهم

وتفكيرهم، فى حين أن عقلهم محدود بالبيئة والثقافة والميول والاتجاهات والصحة والمرض والاحتياج والاستثناء^(٤).

ويرى أن ركائز الحضارة الإنسانية تنحصر فى أربعة أمور هى: «أن يكتشف الإنسان حقيقته، ويؤكد إنسانيته، ويحقق خلافته لله على الأرض، ويخلص لربه عبادته»^(٥).

كان أول إنتاج علمى للشيخ بدران تحقيقه لكتاب «الملل والنحل» للشهرستاني. وقد كان هذا الكتاب هو الرسالة العلمية التى تقدم بها للحصول على درجة العالمية من درجة أستاذ (الدكتوراه). وجاء على صفحة الغلاف أنه «خرجه، وحقق نصوصه، وعرض أصوله، وابتكر فهامسه، وانفرد بتقسيمه، ومهد لتخرجه، وعلق عليه، وألف له ومؤلفه». وقد طبع هذا الكتاب فى مجلدين على نفقة الأزهر. ولكن عندما طبع لم يشتمل على المدخل إلى هذا الكتاب، والذى ألفه الشيخ بدران تحت عنوان: «المدخل إلى كتاب الملل والنحل». وقد تناول موضوعاته - كما يقول - فى قسمين كبيرين: أولهما عالج فيه الأبحاث التالية: واجباتنا العلمية، التخريج العلمى، تقرير قواعده نظريا وعمليا، تخريج كتاب «الملل والنحل»، التعريف بأصول الكتاب وبخاصة المخطوطة منها، تقسيم الكتاب. أما القسم الثانى فقد تحدث فيه بالتفصيل عن

٤ - الفلسفة الحديثة في الميزان وتأسيس
القواعد من القرآن.

ويقع هذا الكتاب الأخير في طبعته الثانية
في حوالى مئمة صفحة. وأسلوب الكتاب
تغلب عليه النزعة الخطائية والعبارة الأدبية
الحماسية.

أ.د. محمود حمدي زقزوق

عصر الشهرستاني وعن الشهرستاني نفسه
وعن كتابه «الملل والنحل».

أما بقية مؤلفات الشيخ بدران فأهمها ما
يأتى:

١ - العقيدة والفطرة.

٢ - تاريخ الأديان المقارن.

٣ - المدخل إلى دراسة الأديان والمذاهب.

الهوامش:

- ١ - الفلسفة الحديثة هي المهران، ص ١٩ - ٢٠
- ٢ - المصدر السابق، ص ٢٨
- ٣ - المصدر السابق، ص ٢٩
- ٤ - المصدر السابق، ص ٣٨
- ٥ - المصدر السابق، ص ١٠٢
- ٦ - المصدر السابق، ص ٩٦ - ١٠٧
- ٧ - المصدر السابق، ص ١١٤
- ٨ - المصدر السابق، ص ٢٧٧ - ٢٧٨
- ٩ - المصدر السابق، ص ٣٦٦ - ٣٦٧
- ١٠ - المصدر السابق، ص ٢٥١

مراجع للاستزادة:

- ١ - سجلات كلية أصول الدين بالقاهرة
- ٢ - مؤلفات الشيخ محمد بن فتح الله بدران .
- (أ) الفلسفة الحديثة في الميزان وتأسيس القواعد من القرآن، مكتبة القاهرة الحفيدة، ١٩٦٩م.
- (ب) كتاب الملل والنحل للشهرستاني. بتحقيق محمد بن فتح الله بدران. القسم الأول ١٩٥١م، القسم الثاني ١٩٥٥م، الطبعة الأولى، مطبعة
الأهرار.
- (ج) المدخل إلى كتاب الملل والنحل، مخطوط بمكتبة كلية أصول الدين، ١٩٦٦م

محمد فريد وجدى

(١٢٩٥ - ١٣٧٣هـ = ١٨٧٧ - ١٩٥٤م)

هو محمد فريد بن مصطفى وجدى، وُلد الأستاذ محمد فريد فى سنة ١٢٩٥هـ = ١٨٧٧م، ونشأ بالإسكندرية، وتلقى تعليمه الابتدائى بها، ثم التحق بمدرسة ثانوية بالقاهرة ولم يتم تعليمه بها، إذ رأى فى كثرة المواد التى لا تهتم الطالب المسلم ما زهد فيها، فأثر الدراسة المستقلة بعد أن اتقن الفرنسية إتقاناً جعله أحد المؤلفين بها، بل إنه أصدر قبل أن يبلغ العشرين كتاباً يشرح مبادئ الإسلام بهذه اللغة، ونال من تقدير المنصفين ما قوى عزيمته على التعمق فى الدين الإسلامى وشرح حقائقه لغير المسلمين كي يخففوا من حملاتهم التبشيرية التى كانت تجد من الاحتلال الإنجليزى لمصر أقوى نصير.

وكتاب «الإسلام والمدنية» الذى ابتدأ به حياته الفكرية كان مثار إعجاب المنصفين شرقاً وغرباً، وقد جعله بعضهم فى مرتبة «رسالة التوحيد» لإمام العصر الشيخ محمد عبده، وهو الباكورة فى تأليف الأستاذ.

وتمثلت العصامية العلمية فى شخص الأستاذ محمد فريد وجدى تمثلاً رائعاً، فقد اتجه بنفسه إلى تحصيل معارف كثيرة ليسرت له دون توجيه من أحد، وقد أصبح بما حصله من هذه المعارف الواسعة المحيطة علماً من أعلام الشرق والإسلام.

كان والده محافظاً لدمياط وله اهتمام بالمباحث الدينية، فجعل يعقد فى منزله كل أسبوع ندوة يحضرها علماء المعهد الدينى بدمياط، حيث تكون مجالاً للبحث الهادئ فى ما يدور فى المجتمع من مشكلات فكرية، ودهش العلماء لما كان يبديه ولده الشاب الناهض من معارف واسمة، فأعجبوا به، وشددوا عزمه، ومنذ هذا الوقت، والشاب المطلع يفمر جرائد: اللواء، والدستور، والمؤيد، والأهرام ببحوثه الدقيقة، فلفت الأنظار إليه، وعُدَّ من حملة الأقلام الدائشة عن الإسلام، يذكر اسمه بجوار محمد عبده، وعلى يوسف، وعبد الرحمن الكواكبي، وهم من هم!

وقد أراد أن يفهم القرآن فهماً دقيقاً

فرجع إلى كتب التفسير فوجدها لعهد تفرق في مسائل النحو والبلاغة وغيرهما دون أن تعطى مضمونا شافيا للنص القرآني، فأخذ يقرأ ما يقرأ، ثم يكتب التفسير المراد بلغة سهلة تناسب القارئ المتطلع، واجتمع له بما كتبه لنفسه شرح وجيز مشرق، فلمس حاجة المسلمين إليه، وأصدر تفسيره الميسر، فتقبله القراء، وتعددت طبعته لسنوات طويلة. وما زال الكتاب بعد مرور أكثر من قرن يتجدد طبعه؛ لأن ما ينفع الناس يعمك في الأرض.

وقد كانت مصر في مطلع هذا القرن في حاجة ماسة إلى ذخيرة من المعارف الإنسانية في شتى العلوم المختلفة، وليس بها من المؤلفات المصرية ما يسد هذا الفراغ، فصمم على أن يصدر وحده «دائرة معارف القرن العشرين» في عشرة مجلدات، فكانت جامعة ثقافية لقراء اللغة العربية، وقررتها نظارة المعارف في مكتبات المدارس، وتعددت طبعته، ويعتبر جهد الأستاذ في هذا النطاق جهدا بطوليا يقرب من الإعجاز إذ كيف يقوم فرد واحد بما تقوم به عدة لجان من مختلف التخصصات! وقد انتقل الأستاذ إلى رحمة الله سنة ١٩٥٤م، فكتب عنه الكثيرون من عارفى فضله، وقال الأستاذ عباس محمود العقاد في مقال ضاف: إنه فريد عصره، وما وجد اسم في هذا العصر يوافق صفته غير اسم «فريد».

آراؤه واتجاهاته الفكرية :

وقد قدر له أن يكون المدافع الأول، والناقد الجهير لكل ما يكتب عن الإسلام، ويتضمن ما يجب أن يصحح من الأخطاء، فامتثلت الجرائد لعهد بمنافشات علمية للكتب المفرضة، والمقالات المهاجمة يكتبها الأستاذ بقلم عف نزيه، وله في هذا المجال كتابه الشهير عن «المرأة المسلمة» ردا على الأستاذ قاسم أمين، وكتابه «نقد كتاب الشعر الجاهلي» ردا على الدكتور طه حسين، وكتابه «على أطلال المذهب المادي» في أربعة أجزاء، رداً على أنصار نظرية دارون، وكتابه «ليس من هنا نبدأ» ردا على الأستاذ محمد خالد، وكتابه «الأدلة العلمية على جواز ترجمة معاني القرآن الكريم إلى اللغة الأجنبية» ردا على الأستاذ محمد سليمان، ولو جمعنا مقالاته المنشورة بالجرائد والمجلات على مدى نصف قرن لكانت مكتبة حافلة، وقد جمعت بعضها في كتاب نشرته المؤسسة اللبنانية المصرية تحت عنوان «مناقشات وردود».

كما أصدر مجلات علمية مثل «الحياة» التي عنت بالمعارف الحديثة، ومثل جريدة «الدمستور» اليومية التي حاربت الاحتلال، وكانت تنطق باسم الحزب الوطني، ثم استقلت لاختلاف في وجهات النظر، كما

رأس تحرير مجلة «الأزهر» ثمانية عشر عاماً، فارتفع بمستواها العلمي حيث نشرت فصولاً لكتاب الغرب تحمل الشبهات المفرضة، ثم أعقبتها برود قاطعة كتبها الأستاذ فريد وجدي، ومع هذا الجهد فقد كانت المجالات الرقيقة تدعو للإسهام في تحريرها كالرسالة، والهلال، والمعرفة، والمقتطف، والحديث، فكان يلبي ما يطلب منه، فتحل مقالاته الصادرة في هذه المجالات. وقد تستكتبه صحف إقليمية متواضعة فيلبي باهتمام.

ومما يذكر له أنه مع اطلاعه الشامل على التيارات الفكرية المعاصرة لم يخرج في كتاباته عما يخص الإسلام من البحوث، لأنه كان يقف في خط الدفاع الأول، ويرى من حقه أن يحصر جهده في هذا الوطن النبيل، فهو مجاهد صاحب رسالة.

وقد اتجه الأستاذ وجدي إلى الأبحاث الروحية، فأصدر مجلة خاصة بها، وأفردها أجزاء متتابعة من مؤلفاته، وقد جمل من هذه البحوث الخاصة باستحضار الأرواح والتويم المغناطيسي، حجة قوية تقف في وجوه من ينكرون عالم الغيب من الماديين ويجحدون فاطر السموات والأرض، وقد ساعدته الاكتشافات الأوروبية الحديثة مساعدة تامة، فأخذ يقصر الظواهر العلمية في ضوء

الحقيقة الكبرى التي جاءت بها الأديان السماوية، فأثاحت له ثقافته المتشعبة في علوم النفس، والاجتماع، والفلسفة فيضا زاخراً من الحجج العلمية، أكتسبت بحوثه قوة تجذب الأنظار، وكان أسلوبه الجذلي، وطريقته النقدية موضع الارتياح من معارضيه، فكانوا يسجلون ذلك في ردودهم معتبين.

وحين كتب الأساتذة الكبار من أمثال: عباس العقاد، وطه حسين، ومحمد حسين هيكل، وتوفيق الحكيم كتباً مستقلة عن رسول الله ﷺ لاقت قبول الناقلين، وحازت شهرة مستفيضة، أخذ الأستاذ فريد وجدي ينقدها في دقة وأمانة مع الترحيب كل الترحيب باتجاهها، ثم رأى أن يصدر كتاباً خاصاً بالسيرة المحمدية تحت ضوء العلم والفلسفة، فكان موضع التقدير، إذ تحدث عن الوحي السماوي حديثاً يقنع أصحاب الاتجاه العلمي، وأيد كلامه بنقول مستفيضة تثبت صدق الوحي، كما رد على الشبهات التي حبكت عن رسول الله ﷺ جهلاً أو سفهاً، فوضع الحق في نصابه، وكتابه في السيرة المحمدية درة غالية في عقد هذه الدراسات الخاصة بنبي الإسلام، وقد نشره متفرقاً، وقامت بجمعه، وأصدرته المؤسسة اللبنانية المصرية، كما قد نقل كتابه «المرأة المسلمة» مترجماً إلى اللغات

الإسلامية كالتركية والفارسية والأردية،
وصادف ارتياح الكثيرين، إذ كشف هذا
الكتاب عن عمق المؤلف في دراساته
الاجتماعية، وبصره باختلاف المنازع البشرية
من الشرق والغرب، وإلمامه بما تخوف منه
كثير من أساطين التشريع في أوروبا حين
رأوا المرأة تتبرج وتغشى المواقف المريبة دون
استتكار، وحين تمتهن في المعامل حاملة
الأثقال، وواقفة أمام النيران المشتعلة في
الأفران، وملطخة بسواد الفحم في المناجم،
وكل ذلك مما يخالف طبيعتها دون إنكار، مع
الائتناس بأراء أئمة الاجتماع في العصر
الحديث.

وبالإضافة إلى ما ذكرنا من مؤلفاته فإن

له.

١ - مهمة الإسلام في العالم.

٢ - الإسلام دين عام خالد.

٣ - معالم الإسلام.

٤ - فصول من العيرة.

٥ - الإسلام في عصر العلم.

٦ - الوجديات.

٧ - الحديقة الفكرية.

وقد توج هذا كله «دائرة معارف القرن
العشرين» في عشرة مجلدات كبار، وقد
طبعت أخيراً في لبنان وتداولها القراء حيث
لم تذهب جنتها العلمية بتوالي السنين.

أ.د. محمد رجب البيومي

مراجع للاستزادة:

- ١ - النهضة الإسلامية في سيرة أعلامها للمصريين - للدكتور محمد رجب البيومي ج١
- ٢ - محمد فريد وجدي (كتاب) للدكتور محمد رجب البيومي (دار القلم ببيروت).
- ٣ - محمد فريد وجدي (كتاب) للأستاذ أنور الجندى (الهيئة القومية للكتاب).
- ٤ - من حيالي - (كتاب) للأستاذ طاهر الطماحي.
- ٥ - رجال عرفتهم - للأستاذ عباس محمود العقاد (كتاب الهلال).
- ٦ - الأعلام - للزركلي - المجلد السادس من ٣٢٩ - الطبعة السادسة.
- ٧ - جريدة المصري (١/١/١٩٥٤م) للأستاذ عبد الحميد جلال.
- ٨ - جريدة الأهرام (١٧/٢/١٩٥٤م) للأستاذ محمد عبد الفتى حسن.
- ٩ - جريدة الأهرام (١٠/٣/١٩٥٤م) للأستاذ محمد يوسف خليفة.

محمد فؤاد عبد الباقي

(١٢٩٨ - ١٣٨٨ هـ = ١٨٨٢ - ١٩٦٨ م)

هو محمد فؤاد عبد الباقي صالح، ولد في يوم الأربعاء الثامن من شهر مارس سنة ١٨٨٢م ببلادة «ميت حلفاء» بمحافظة القليوبية، كان أبوه يعمل بالإدارة المالية لوزارة الحربية مما جعله يتنقل بحكم عمله بين العديد من الأماكن مع أسرته، وكانت أمه من مواليد «برنبال» التابعة لمركز دكرنس بمحافظة الدقهلية.

لم يكد محمد فؤاد عبد الباقي يستقر في مهده الأول حتى بُشِّر أبوه بالترقي في عمله والانتقال إلى القاهرة، ومن ثم كانت نشأته في واحد من أشهر أحياء القاهرة وهو حي «السيدة زينب» وما أن أتم عامه الخامس حتى رزق بأخت له، ثم اضطرت ظروف عمل والده إلى السفر مع الأسرة إلى السودان بـ «وادي حلفاء» ولكن لم يدم به الحال على ذلك طويلاً؛ إذ غادر السودان مع الأسرة عائداً إلى مصر، واستقر في أسوان.

التحق بمدرسة أسوان الابتدائية، وبعد عام ونصف العام غادرت الأسرة أسوان إلى

القاهرة حيث التحق بمدرسة عباس الابتدائية والتي أسهمت بدور أساسي في تكوين مفردات العلم لديه، وفي تلك الأثناء، توفيت أمه، فكان قطعاً مبكراً له، فلم يجد مفرّاً من وحشة الحياة بعد أمه سوى المكتبة يطالع أسرار كتبها ويستعين باطلاعها هذا في دراسته وتعمية فكره، حتى أصبحت القراءة والاطلاع والتردد على المكتبات واقتناء الكتب من أحب هواياته منذ نعومة أظفاره. التحق بمدرسة الأمريكان في حي الأريكية سنة ١٨٩٧م وعمره آنذاك خمسة عشر عاماً، وهو في كل ذلك يتنقل مع والده وأخته من سكن إلى سكن بين أحياء العباسية وبولاق والبغالة من أحياء القاهرة، فلم ينتظم في دراسة رسمية مألوفة بل كان يدرس دراسة حرة تضطرب حسب هواه ورغبته واستعداداته.

قام بالتدريس في بعض المدارس الحرة والمدارس الحكومية وعمل ناظراً لمدرسة بإحدى قرى الوجه البحري سنة ١٩٠٠م، وقد ساعده على ذلك - رغم حداثة سنه - ثقافته

الواسعة إضافة إلى ما يتسم به من طول
فارع، وبيان شديد، وشخصية قوية، وظل
شاغلاً لهذا المنصب سنتين ونصفاً، ثم اشتغل
مدرساً لمادة الرياضة في مدرسة أخرى لعام
واحد (١٩٠٢ - ١٩٠٤م)، ثم اختار العمل بعد
ذلك في المدرسة التحضيرية الكبرى بدرب
الجماميز سنة ١٩٠٤م.

التحق بالعمل مترجماً بالبنك الزراعي في
٣٠ من ديسمبر سنة ١٩٠٥م وعمره آنذاك
ثلاثة وعشرون عاماً، حيث وجد أن الفرصة
أصبحت سانحة له للقراءة والتعلم، فبدأ
بالقراءة الواسعة في الأدب الفرنسي، وخاصة
لفيكتور هوجو ولامارتين، كما أقبل على
أمهات الكتب في الأدب العربي، وكانت
وطيفته مميّنة له على الاتساع والتأصيل في
العلم كما توسع في دراسة الإنجليزية فالتحق
بمدرسة «برلتز».

تزوج في حيلة والده سنة ١٩١٠م
ورزقه الله ثلاثة بنين وبنين، وتزوج والده في
أخريات عمره فبرزقه الله بـ «فاطمة» فكانت
هي الأخت غير الشقيقة له، التي قام
برعايتها بعد وفاة والده سنة ١٩٢١م وعمرها
لم يتجاوز عامين.

وبعد أن صفى البنك الزراعي أعماله،
تفرغ للإنتاج العلمي وترك الوظيفة، ليفتح

داراً للنشر الإسلامي مكث يديرها طويلاً،
إضافة إلى عضويته في اللجنة الاستشارية
للمجامع العلمية للمستشرقين.

بدأ في أخريات حياته يسير وفق نظام
نباتي صارم، مع الصيام شبه الدائم، وكأنه
يحشد نفسه بذلك لأعماله الدينية العلمية،
حتى أسماء تلامذته ومريدوه (صائم الدهر).

أصيب في عينيه بالمياه البيضاء والزرقاء،
ففقد بصره تماماً في أخريات عمره، وفي
أوائل سنة ١٣٨٨هـ الموافق ٢٢ من فبراير
سنة ١٩٦٨م وافته المنية مخلفاً وراءه تراثاً
علمياً عظيماً لا غنى عنه لكل باحث في
القرآن الكريم والسنة النبوية وعلومهما.

التقى محمد فؤاد عبد الباقي بالسيد/
محمد رشيد رضا (صاحب المنار) في العام
التالي لوفاة والده سنة ١٩٢٢، فكان لقاء لم
يقدر له الفراق، حيث لازمه ملازمة المريد
لشيخه، وكانت علاقته به أيقظت ونهت فيه
قدراته العلمية.

كما التقى بالشيخ أحمد محمد شاكر
فأخذ ينهل منه ويتوجه بإرشاده.

ومن تلاميذه : الدكتورة/ نعمت الحكيم،
والدكتورة/ نعمات فؤاد، والتي لزمته طالبة
ومتعلمة، وكان لقربها الشديد منه تعلقاً
ومدارسة وشبهاً في اسم الأب ما أوقع بعض

من ترجم له في وهم خاطئ بأنها ابنة أخيه، ولعل ما زاد من وهمهم أن الأستاذ/ محمد فؤاد عبد الباقي كان معجباً بذكائها وحسن تعلمها حتى ليعدها ابنته المجتباء.

كان محمد فؤاد عبد الباقي يهيم بحب الخلافة الإسلامية في بدء شبابه حيث عاشها، ونظم فيها شعراً، كما كان عاشقاً للتأنيق وراغباً الكمال في كل شيء، وكان لا يوقت إلا وفقاً للتوقيت العربي تأسيساً بالنظام العربي الإسلامي، وتنظيماً ليومه وفق الفرائض الإسلامية والسنة الكونية.

كان يعد رشيد رضا التلميذ الأول للشيخ محمد عبده، ولولاه لما عرفنا الشيخ محمد عبده، لأن مجلة المنار نشرت تفسير الإمام وعرفت به، وأن بهجت البيطار عالم الشام هو أشبه الناس من بعده به.

وعن رأيه في كتاب السيد رشيد رضا في الربا قال إن رشيد لم ينته فيه إلى الرأي الفصل، وأنه نفسه كان يعلم ذلك، وحول ما أشيع عن صلة السيد/ رشيد بالإنجليز غضب الأستاذ/ محمد فؤاد رافعاً صوته بالنفي مبيناً أنه كانت له صلة بالوهابيين والحجازيين.

وكان أكثر ما يثير غضبه الخطأ في الدين وعدم الأمانة في العلم، كما كانت سيرة

الرسول ﷺ هي أكثر ما يهز وجدانه ويثير مشاعره رقة وحناناً.

وحين وقعت النكسة سنة ١٩٦٧م كانت غصة في حلقه ومرارة لاتكاد تغادر فؤاده، لكنه كان واثقاً من نصر الله ويعلم أن هذه ما هي إلا محنة لا تعبر عن واقع الإرادة الإسلامية العربية المصرية وأن لها ما بعدها. وإن كان علم التحقيق لا يكاد يوصف به إلا العلماء، فقد أبى محمد فؤاد عبد الباقي إلا أن يتسنى ذرى العلم والعلماء، فاكتمى بالتحقيق علماً وبالقرآن والسنة وعلومهما عملاً، فكان بحق سيد المحققين في زمانه.

ومن مؤلفاته :

١ - تفصيل آيات القرآن الكريم (ترجمة لكتاب جول لايوم).

٢ - معجم غريب القرآن.

٣ - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم.

٤ - تفسير المنفعة بكتابي مفتاح كنوز السنة والمعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي الشريف.

٥ - جامع معانيده صحيح البخاري.

٦ - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان.

٧ - مفتاح كنوز السنة (ترجمة).

- ٨ - الأدب المفرد للبخارى. (أشرف على تصحيحه وطبعه)
- الجامع الصحيح لابن مالك (أشرف على تصحيحه وطبعه).
- ٩ - محاسن التأويل للقاسمي (أشرف على تصحيحه وطبعه)
- ١١ - صحيح وترقيم الجزء الثالث من جامع الترمذى.
- ١٠ - شواهد التوضيح والتصريح لمشكلات أ.د. موسى شاهين لاشين

مراجع للاستزادة:

- ١ - خادم القرآن والسنة إعداد/ تيمس إبراهيم طاجن - طه محمد نور - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - العدد (٦) ١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م
- ٢ - صاحب فهارس القرآن الكريم والحديث بقلم د/ نعمات أحمد فؤاد. مجلة المروى الكويتية، ١٨ من سبتمبر سنة ١٩٦٨ م
- ٣ - الفقيه محمد فؤاد عبد الباقي، بقلم د/ أحمد الشرباصى. مجلة الأديب اللبنانية، سبتمبر سنة ١٩٦٨ م
- ٤ - الطبقة ثمانية من المحققين الأعلام، بقلم د/ السيد الجميلى مجلة الأزهر - القاهرة سنة ١٩٩٦ م

محمد كرد على

(١٢٩٣ - ١٣٧٢ هـ = ١٨٧٦ - ١٩٥٣ م)

هو محمد بن عبد الرزاق بن محمد كرد على، رئيس المجمع العلمي العربي بدمشق، ومؤسسه وأحد أعلام القرن الرابع عشر الهجري.

ولد في دمشق سنة ١٢٩٣ هـ = ١٨٧٦ ميلادية وعاش مكافحا حتى توفي بعد أن جاوز الثمانين في عام ١٣٧٢ هـ الموافق ١٩٥٣ م، وقد تعلم في المدرسة الابتدائية، ثم في العسكرية الإعدادية، فالمدرسة العازرية الفرنسية، ولكنه اجتهد اجتهادا شخصيا، وعاشر كبار أهل الفضل من علماء بلده حتى أجاد ثلاث لغات، وظهرت دلائل نبوغه فسمت به همته إلى الهجرة إلى مصر، ليجد الزاد الدسم والميدان المتسع، ففاز بفهم كبير.

ذكر محمد كرد على أنه حين قدم إلى مصر لازم مجلس الأستاذ الإمام محمد عبده، وافتخر بالانتساب إليه، وأدهش بسيرته ومملكه، وكان يحضر دروسه في التفسير مرتين كل أسبوع، ويفشى مجلسه العلمي في منزله بعين شمس دائما، وقد

أشار الإمام ذات مرة إلى مقال نشره في المقتطف مقرظا منها، فلغت الأنظار العلمية من جلسائه إلى الكاتب الناشئ، فذاع له صيت بالجوادة والنبوغ، وأصبح من ذوي القلم السائر بين الناس.

كما أن محمد كرد على تحدث عن أستاذه الشيخ طاهر الجزائري حديث التلميذ المريد، وترجم له في مقدمة كتابه (كنوز الأجداد) ترجمة حافلة، والشيخ الجزائري يسائر الإمام محمد عبده في نزعته الإصلاحية وعمله على إحياء اللغة، وتجديد الأدب، وإن كانت طاقته دون طاقته، وقد بذل جهدا حميدا في تهيئة النفوس للإصلاح في ربوع الشام، وشارك في أعمال ثقافية وتأليفية يقدرها المحصلون.

وأذكر أن الأستاذ قد أهدى كتابه (خطوط الشام) إلى العلامة الأبر أحمد تيمور، وقال في مقدمة الإهداء مخاطبا تيمور:

«رأيتك بعد عالمي مصر والشام، وممخر العرب وحجة الإسلام، أستاذينا العظيمين.

الشيخ محمد عبده، والشيخ طاهر الجزائري رحمهما الله - فرداً في المعاصرين من بنى قومي، بأخلاقك الطهر، وعلومك الفس، وحرصك على نشر آثار السلف، وثقيفك عقول الخلف.

ثم والى الحديث عن جهد تيمور في بعث همته، والأخذ بيده، وإرشاده إلى مواضع الضعف، وتقليده المن المتلاحقة، وإمداده بشتى المصادر، مما تهيأ له به أن يكتب كتابه الحافل في ستة أجزاء ضخام، ورجع فيها إلى أمهات الكتب في اللغة العربية، وفي غيرها كالتركية والفرنسية، ثم توج الكتاب برسم كبير للعلامة أحمد تيمور شغل صفحة طويلة. وهذا يدل على أن تيمور قد بذل له جهد ما يستطيع نقدا وتوجيها فوق ما أمده به من خزانته الحافلة بأنفس ذخائر التراث، فإذا أضفنا اسمه إلى اسمي محمد عبده، وطاهر الجزائري لم نكن بعبدين.

وكان كرد على كاتباً متنوع الاتجاه، لم يمكن على فن واحد يجعله مدار تخصصه، وكذلك كان نوابغ عصره وأساتذة جيله، وإذا كان الشيخ محمد عبده أستاذه الأمثل، قد اتجه في منحاه الكتابي إلى الدفاع عن الإسلام، وإلى بعث اللغة العربية، وإلى إصلاح المجتمع الإسلامي، فإن هذه الأغراض الثلاثة أيضاً كانت أبرز ما اتجه إليه الأستاذ محمد

كرد على في مؤلفاته الكثيرة، ولا ننكر أن تفرغه العلمي بالنسبة لأعياء الأستاذ الإمام من ناحية، وبالنسبة إلى اختلاف الجيل من ناحية ثانية، وإلى ما امتد من عمر الأستاذ من ناحية ثالثة، كل ذلك كان عامل دسم قوى في ما ترك من آثار، دون أن ننكر روح الإمام القوية التي هي أساس عبقريته الواثبة، تلك التي تكفي بالطيران عن المسير.

ففي مجال الدفاع عن الإسلام نختر من مؤلفات الرجل كتابه الرائع «الإسلام والحضارة العربية» وهو جزءان كبيران يقعان في تسعمائة صفحة، كلها تحفل بالمفيد المستطاب.

وقد ذكر أن التأليف في هذا الموضوع ضرورة من الضرورات، لأن التراث القديم قد بدأ ينكشف، وقد حفل بما يثبت أصالة الحضارة الإسلامية، ويرد على هؤلاء الذين يهرفون بأن الإسلام عدو المدنية والارتقاء، وفيهم أعلام رؤوس أقوامهم، لهم صيتهم القوي، وأثرهم البعيد، فلا بد إذا من تصحيح هفوات من أساءوا وما برحوا يسيئون للعرب دينهم ورسولهم، وينتقصون الحضارة العربية في أمم الغرب والشرق.

وكانت نبذة الكاتب هادئة غير صاحبة، وذلك أجدي وأنفع، فبدأ الكاتب متفائلاً بأن

بشائر الإنصاف قد ظهرت في أوروبا على السنة أقلام محايدة، بدأت تعترف بالحق، وأخذت ترد على ما أفكه أسلاف شاؤوا أن يمحقوا كل ساطع من نور الإسلام، وامتد الحديث ليشمل عوامل الجفاء لدى كتاب الغرب، وتحكم سلطان الأهواء والمعتقدات.

وخاض الكاتب في فنه الأصل حيث تحدث عن صموية درس التاريخ، واختلاف رواياته وتضارب وقائعه، واستشهد بما قاله أئمة هذا الميدان في الشرق والغرب استشهاد من يراجع ويوازن ويعمل.

وقد ظهر تأثيره بالفيلسوف الفرنسي (جوستاف لوبون) واضحا إذ نقل خلاصات جيدة مما قال عن الحضارة العربية، قبل أن يترجم كتابه إلى لغة العرب.

كما أبدع المؤلف حين كشف عن عوار الناقدين في الشرق والغرب من أمثال رينان، وجانو، ولامانس، ولويس شيخو، ودفعه ذلك إلى أن يصحح وقائع كثيرة كتبها الحاقدون بلسان الباطل، فأفاض في تهمة إحراق مكتبة الإسكندرية، وجلا وجه البرامة مما يقطع الشك في صفحات تعد من نفائس الكتاب، ولم يفته أن يتحدث عن أسباب الحقد الشعبي شرقا وغربا، وعن متعصبة الشعوبية، وموقف الإسلام من النصرانية.

لم يكن الأستاذ كرد على خطايها يكتفي

بالحماسة المشتعلة دون برهان، لكنه حدد النقاط، وعين المحور، ورسم الدائرة حين ألم بأمهات المسائل التي يرددها الشعوبيون، فتحدث عن موقفهم من الرسول ﷺ كاشفا بعض ما حاكوه عنه من الأراجيف، فإذا أشبع الحديث إشباعا ثنى بموقفهم من القرآن، وأرجأهم بمقيدة القضاء والقدر، وتعدد الزوجات والطلاق، والحجاب، والاسترقاق، والمسكرات (ومن العجيب أن يكون تحريم الخمر والمسكرات مدعاة نقد للإسلام!) ووالى الحديث عن الربا وما قيل عنه، وعن التصوير والنقش وهذا الفصل من أنفس ذخائر الكتاب.

ثم أفاض الأستاذ في الحديث عن العرب في الجاهلية والإسلام، وأكثر ما قاله في ذلك ذائع مشتهر، ولكن المصوص التي نقلها عن جوستاف لوبون ودوزي وأضرابهما طريقة جديدة بالنسبة للقارئ العربي.

وقد أفاض في الحديث عن ثراء بعض الصحابة والتابعين بما يشي ببعض المبالغة، لا أقول إنها مبالغة الأستاذ كرد على، ولكنها مبالغة من نقل عنهم! وكان الرجل أراد أن يبرر ثراء الأمويين - وهواء معهم - بما رآه في كتب الأسمار والمحاضرات، وبعض المصادر التاريخية التي تجمع الغث والسمين، وتروى في الصفحة الواحدة ما يتعارض

ويتضارب، ليجرى كاتب ما، فيختار من هذه المتناقضات ما يتفق ومنحاه، تاركاً ما يعاورها، وكأن الذي كتب الأولى ورواها لم يكتب الثانية.

ولا يخفى المنصف إعجابه الرائع بما كتبه المؤلف تحت عنوان (حال الغرب في شباب الإسلام) إذ استنطق الصحف التاريخية عن يقين، فتحدث عما غرقت فيه أوروبا في ظل الهمجية والتوحش، وسرد من الصور الممثلة ما لا سبيل إلى إنكاره، ودبح فصلاً رائعاً عن تأثير العرب في الأمم المغلوبة، فعرض أحوال هذه الأمم قبل الفتح الإسلامي، ثم بسط الحديث عن رحمة الإسلام في معاملة أهل الذمة من النصارى واليهود، ونقل عن (هنري دي كاستري) بعض ما ذكره في كتاب (الإسلام خواطر وسوانح) مقارنة بما ذكره الإمام محمد عبده في هذا الصدد في (رسالة التوحيد)، وأوضح كيف اعتمد خلفاء الإسلام على كثير من النصارى حتى في قيادة الجيوش.

فإذا أشبع الحديث عن تسامح المسلمين انتقل إلى بيان أثر العلوم العربية في أوروبا، موضحاً ما أملاه التعصب على نثر من المفرضين حاولوا أن يجردوا العرب من كل أثر علمي، حتى ضج من ذلك نثر من باحثي الغرب، إذ هالهم أن يجدوا إخوانهم يندفعون

في تيار من التعصب الأعمى يسدل على العيون غشاوة فلا تبصره، ويلقى في القلوب غلظة تميل معها إلى الافتيات والادعاء والتطاول، ومن هؤلاء المنصفين الأستاذ (دارير) مؤلف كتاب (تاريخ الارتقاء العلمي).

وأما أثره في إحياء اللغة العربية، وأعيان الأدب ورجال الفكر، فهو حديث يحتاج إلى قدرة قادرة في إيجازه، إذ كان أكبرهم الكاتب في حياته، فقد أنشأ مجلة «المقتبس» ليحيى مآثر الأدباء الفنية، ويؤرخ لمواقفهم الحيوية، وينشر في صفحات التراث ما فيه النفع المحقق.

ثم وقف على إصدار مجلة «المجمع العلمي» أمداً كبيراً ليواصل رسالته الأدبية في عزيمة لا تعرف الكلل، وعلى صفحات هذه المجلة الراقية نشر أدق المباحث، وقد كان رئيس المجمع العلمي، كما تولى وزارة المعارف بسوريا مرتين، وعين عضواً بمجمع اللغة العربية بالقاهرة مع الرعيل الأول لأعضائه.

إن آثار الأستاذ الكبير محمد كرد علي تضمن له الخلود، وتضمنه في مصاف الرواد بين قادة النهضة الإسلامية، وأرباب القلم الدائب المجاهد من كتاب العروبة، وهي قراءة هذه الآثار حوافز إلى العمل المثمر، والاطلاع الدائب والكفاح المتصل، لأن صاحبها الكبير

- لم ينقطع يوما واحدا عن التعبير والتأليف...
رحمه الله.
- مؤلفاته:
- أقوالنا وأفعالنا، مجموعة مقالات.
 - أمراء البيان.
 - كنوز الأجداد.
 - غوطة دمشق.
 - القديم والحديث.
 - تحقيق كتاب سيرة أحمد بن طولون، للبلوي.
 - تحقيق كتاب المستحاد من فعلات الأوجاد، للتوخي.
 - تحقيق تاريخ حكماء الإسلام، لظهير الدين البيهقي.
 - تحقيق كتاب الأشربة، لابن قتيبة.
 - تحقيق كتاب البيزرة، لبازيار العزيز الفاطمي.
 - خطط الشام.
 - غرائب الغرب.
 - أ.د. محمد رجب البيومي

مراجع للاستزادة:

- ١ - محمد كرد علي للأستاذ سامي الكيالي.
- ٢ - مذكرات الأستاذ كرد علي لروية أجراء
- ٣ - المجموعون في خمسين عاما للدكتور مهدي علام
- ٤ - النهضة الإسلامية في سبر أعلامها المعاصرين للدكتور محمد رجب البيومي.
- ٥ - الأعلام للزركلي ٢٠٢/١.
- ٦ - إهتاجية الجزء الأول من كتاب (خطط الشام).

محمد متولى الشعراوى

(١٣٢٩ - ١٤١٩هـ = ١٩١١ - ١٩٩٨م)

الأستاذ محمد متولى الشعراوى ظاهرة علمية فريدة، حيث تألق نجمه فجأة بعد الخمسين، فجذب الأنظار إليه على نحو غير معمول وتناقل حديثه الخاصة والعامة معاً إذ استطاع أن يرضى الجانبين بما رزق من وضوح الأسلوب، وقوة الحجج، وقد تهافتت الإذاعات المرئية والمسموعة فى شتى بقاع العالم العربى على تسجيل دروسه الأسبوعية. كما تطلعت دور النشر إلى طبع مؤلفاته على أوسع نطاق، وكان اسمه يسبق مقدمه فى الرحلات التى قام بها داخل العالم العربى وخارجه، مما لم يقدر لغيره على هذا النحو المنفرد، وذلك لأن الرجل جمع من مواهب الإقناع إلقاءً وتعبيراً، وتفهماً لنفسيات المستمعين ما جعله مطمح الأنظار، وحين لقي ربه فى ٢٢ صفر سنة ١٤١٩هـ الموافق ١٧ يونيو سنة ١٩٩٨م ودعه الجمهور بما هاق كل تصور فى التشييع. ودفن بقرية دقادوس مسقط رأسه.

كانت دروس التفسير هى العماد الأول لنشر أفكاره الدينية، والاجتماعية، والخلقية،

ولد محمد متولى الشعراوى فى ١٦ إبريل سنة ١٩١١م بقرية دقادوس مركز ميت غمر بمحافظة الدقهلية، وحفظ القرآن الكريم فى قريته، وتلقى التعليم الدينى بمعهد الزقازيق، فكلية اللغة العربية بالأزهر، حتى حصل على الشهادة العالمية سنة ١٩٤١م. وبعدها نال إجازة التدريس سنة ١٩٤٣م، وعين مدرسا بمعهد طنطا الأزهرى ثم معهد الإسكندرية ثم معهد الزقازيق، وأعيد للعمل بالسمودية سنة ١٩٥٠م مدرسا بجامعة الملك عبد العزيز، وعاد لمصر ليكون وكيلا لمعهد طنطا سنة ١٩٦٠م، فمديرا للدعوة الإسلامية بوزارة الأوقاف سنة ١٩٦١م فمفتشا للعلوم العربية بالأزهر سنة ١٩٦٢م، فرئيسا لبعثة الأزهر بالجزائر سنة ١٩٦٦م فاستاذاً زائراً بجامعة الملك عبد العزيز سنة ١٩٧٠م، فرئيساً لقسم الدراسات العليا بها سنة ١٩٧٢م، وعاد إلى مصر، وقد طار صيته العلمى فعين وزيرا للأوقاف سنة ١٩٨٠م، فعضوا بمجمع البحوث الإسلامية سنة ١٩٨٠م، وانتخب عضوا بمجمع اللغة العربية سنة ١٩٨٨م. كان

وقد صادفت ذبوعاً مستفيضاً بما سلكه من منهج في إلقائها، إذ يسوق أفكاره متناسقة متسلسلة، ويجعلها شبيهة بالقضايا المنطقية ذات النتائج الملزمة دون غموض، فإذا اتضحت القضية أيدها بالنص القرآني المحكم، فيكون بعد الاقتناع السابق دليلاً ملزماً لا يقبل النقض، وقد أخذ عليه استطراده في بعض الأحيان، وهو نوع من التشويق يرضى الكثرة التي ترحب بالطرائف النادرة، وحين جمع تفسيره في مجلدات متتالية، حذف الاستطرادات، ومضى التفسير على منته المهود، وقد أوجد الشيخ بهذه الدروس ذات الإقبال الكاسح جامعة علمية شعبية، تنتقل إلى المشاهدين في منازلهم، فتعطىهم الدروس الشافية، وكأنهم يجلسون في معهد علمي.

كان تفسير الإمام الشعراوي ركناً قوياً من أركان الرسوخ الإيماني في قلوب المسلمين، ومن مزاياه أن الشيخ اتصل بشذوّر من علوم النفس والتربية والاجتماع، والعلوم الحديثة فأتمت في نفسه، وساقها في طيات الشرح فاقتنع بها المنصتون.

وكانت قضايا المجتمع الإسلامي شغله الشاغل في درس التفسير، فكل ما تعج به الصحف من قضايا المرأة والشيوعية والرأسمالية والوجودية كانت مجال تفكير

الشيخ، فهو يلتمس المناسبة في الآية الكريمة، ويشتن النقد الجارح على من يحاولون تجاهل النص القرآني، موضحاً أنهم يملوكهم المخطئ. ليسوا مع المنطق في شيء! وقد خاصم الشيخ رموس التفكير المارق علناً، فاضطربوا إلى السكوت عما يأفكون، بعد أن دعاهم للمناظرة علناً أمام الجمهور فعلموا أن الموقف موقف الفصل وما هو بالهزل، فتراجعوا صامتين.

وقد رزقه الله من حسن الاستنباط، وعمق التحليل ما قمع كل ضلال، وضرب المثل لذلك بما تحداه به أحدهم حين سأله بقوله: إن الله يقول عن نفسه ﴿ويعلم ما في الأرحام﴾ (لقمان ٣٤) وما نحن الآن نعرف ما في الأرحام بالكشف الإشعاعي، فرد الشيخ في رسوخ: ومن قال إن علم الأرحام مقصور على الذكورة والأنوثة فحسب، ألا يتضمن هذا العلم هيئة الولد، ولونه، وحالته التي سيكون عليها، شقياً أو سعيداً، ممتد العمر أم مختزله، هادئ النفس أم متفعلاً؟ ويسمع المعترض فيصمت.

وقد تواضع الشيخ حين كرر أن ما يلقيه من الدروس ليس تفسيراً للقرآن، ولكنه خواطر إيمانية، تقد على قلب المؤمن فيصح بما جاش في خاطره، ولو أن القرآن يمكن تفسيره بما تمناء الله دون نقص لكان

الرسول ﷺ أولى بتفسيره، لكنه يبين للناس ما يفيدهم على قدر حاجتهم، وهذا احتياط إيماني لا يمنع أن نقول إن هذه الخواطر من صميم التفسير، لأنها تدور في فلك الكتاب المبين.

وقد تحدث الشيخ عن الإعجاز القرآني فقرر أنه لا يكون في السورة أو الآية أو الكلمة فحسب، بل في كل حرف واستشهد لذلك بما يؤيد منحه كما قرر أن القرآن كتاب الزمن والإعجاز، بتوالي العصور، وسيجد من وجوه في الغد ما لا نعرفه اليوم.

ومن أعظم ما كتبه الأستاذ، كتاب (رد على الملاحدة والعلمانيين) وفيه قرر أن العلمانية ازدهرت في أوروبا لأن الكنيسة تحكم في الناس أما الإسلام فليس في حاجة إليها، إذ ليس لدينا تسلط كسي، وليس لدينا حجر على الفكر، وإذا كانت الكنيسة بسيطرتها قد عاقت التقدم الفكري، فالإسلام بسماحته وعدالته قد حمى الحرية، وترك للعلم أن يفزو الكون بما يكشف عن مخبأته، وأعلام الأمة في العصور الزاهرة هم الذين رفعوا الحضارة الإنسانية في بغداد والقاهرة وقرطبة حين كانت أوروبا غارقة في الظلمات، والذي يقرأ هذا الكتاب يجده قد صحح مفهوم العقيدة، ثم انتقل إلى

المذاهب المعاصرة فحاربها بسلاح لا يفل، وختم القول بالحديث عن قضية المرأة في الإسلام فأوضح كيف صان هذا الدين كرامتها، ولم يجعلها خليلة تعتمهن، بل زوجة ذات حق، ولها شخصيتها المالية التي تتكرها أكثر قوانين أوروبا الآن!

وباب الأسئلة والأجوبة يصور معدن الشعراوي الفقيه، حيث حفل بإجابات قاطعة لم تفرق في النقول الفقهية والتعريفات الاصطلاحية، بل اتجهت إلى العقل المباشر، تشرح له القضية، فإذا اتضح مدلولها جاء السند القرآني، أو الأثر النبوي مؤيداً الفتوى بما يوجب الاقتناع، وإذا كانت الأسئلة قد نشرت أولاً على مدى سنوات في مجلة (حواء) مع الإجابة المقنعة فإن أكثرها قد دار حول المرأة، وقد جهر الأستاذ برأي الإسلام في مجلة جاهرت كثيراً بما يخالف قول الله، ولكن الشيخ قد لقف الأباطيل فببدها، ولم تستطع المجلة أن توقف النشر، لأن السائلات والسائلين يطلبون رأي الشعراوي بالذات، وعلى يده فهمت قضية المرأة على وجهها الصحيح.

إن مؤلفات الرجل كثيرة موهورة، وقد طبعت عدة طبعات فشرقت وغربت، وقدمت للقراء مكتبة مستتيرة صادفت هوى المخلصين، وأقنعت من حَيٍّ عن بيعة،

وما زالت تطبع إلى الآن فتشفي صدور قوم
مؤمنين، رحم الله الشيخ، وأنزله منازل
الشرفاء من المجاهدين.

١ - تفسير الشعراوي ظهر منه عن دار
الأخبار أكثر من سبعة عشر مجلداً والبقية
تأتي، وهو أوفى مرجع لآراء الإمام، ومنزلته
منه كمنزلة (المنار) من مؤلفات السيد محمد
رشيد رضا،

٢ - القضاء والقدر.

٣ - السحر.

٤ - الربا.

٥ - الرحلات.

٦ - الغيب.

٧ - قصص الأنبياء.

٨ - قصص الحيوان في القرآن.

٩ - معجزة القرآن.

١٠ - الإسراء والمعراج.

١١ - ١٠٠ سؤال وجواب.

١٢ - رد على الملاحدة.

١٣ - محمد ﷺ.

١٤ - خطب الشعراوي.

١٥ - الخير والشر.

١٦ - المرأة في القرآن الكريم.

١٧ - شبهات وأباطيل.

١٨ - الحلال والحرام.

أ. د. محمد رجب البيومي

مراجع للاستزادة:

١ - كتاب الشعراوي الذي لا يعرفه: الأستاذ سعيد أبو العيبي.

٢ - الإمام الشعراوي، للدكتور أحمد عمر هاشم.

٣ - محمد المتولي الشعراوي (جولة في فكره المومني) للدكتور محمد رجب البيومي.

٤ - النهضة الإسلامية في سير أعلامها المعاصرين للدكتور محمد رجب البيومي ج (١) دار القلم.

محمد محيي الدين عبد الحميد (١٢١٨ - ١٣٩٣ هـ = ١٩٠٠ - ١٩٧٢ م)

يعتبر الأستاذ محمد محيي الدين عبد الحميد أية في بابه؛ فقد ألف وحقق في علوم شتى، وجاوز في ذلك أكثر من مائة كتاب، وقد قال الأستاذ محمد علي النجار في تأييده: «إن ما قيل عن الطبري يصدق عليه! إذ كان الطبري إماماً في القراءة وإماماً في الحديث وإماماً في النحو وإماماً في الحساب، وكذلك كان محيي الدين مع إمامته في علوم أخرى غير التي ذكرت عن الطبري».

ولد سنة ١٢١٨ هـ = ١٩٠٠ م، في قرينته كفر الحمام بمحافظة الشرقية والتحق بالأزهر ونال شهادة العالمية النظامية سنة ١٩٢٥ م، وحقق بعض الكتب العلمية وهو طالب، وعين مدرّساً بمعهد القاهرة الأزهرى عقب تخرجه، ثم مدرّساً بكلية اللغة العربية عقب إنشائها سنة ١٩٢١ م، وأستاذًا بتخصص المادة سنة ١٩٣٥ م، وأُعيد إلى السودان أستاذًا بكلية الحقوق أربع سنوات فألف في موادها كتباً كثيرة كانت من أهم مراجع الطلاب والمدرسين، ورجع سنة ١٩٤٣ م أستاذًا بكلية اللغة، فوكّلا لها، فمفتشاً بالمعاهد الدينية

سنة ١٩٤٦ م، فأستاذًا بكلية أصول الدين، فمديرًا للتفتيش بالأزهر سنة ١٩٥٢ م، فعميداً لكلية اللغة العربية سنة ١٩٥٤ م، واختير رئيساً للجنة الفتوى، ورئيساً للجنة إحياء التراث، وعضواً بارزاً بمجمع اللغة العربية، ومجمع البحوث الإسلامية، وقد قال الشيخ النجار: «إنه أتى على الأزهر حين من الدهر، وجل ما يدرس في معاهده من تأليف الأستاذ محيي الدين عبد الحميد، أو إخراجه».

وأدركت هذا العصر إذ لم يخل عام دراسي واحد من كتب شتى أخرجها هذا الأستاذ، ولم تطبع كتب ابن مالك وابن هشام وابن عقيل والسعد التفتازاني والأشمونى محققة مرة في طبعة جيدة إلا بإخراجه، وبغيرها كثير، وتنقله في التدريس بكلّيات اللغة وأصول الدين والحقوق دليل على تعدد مواهبه».

وكانت تحقيقاته لبعض الكتب كشرح ابن عقيل والأشمونى والقطر وشذور الذهب تعتبر كتباً مستقلة؛ لأنها كانت تأخذ نصف

الصفحة في كل كتاب، وله تعقيبات نحوية على هؤلاء الكبار، فيها التخطئة المؤيدة بالدليل، وكان إماما يناقش إماما، وقد يكتفى في كتب التاريخ كالوفيات ومروج الذهب بالتعليق اليسير، لأن التاريخ لدى السابقين رواية، ومن حفظ حجة على من لم يحفظ، وهو في تحقيقه لكتاب مفتي اللبيب لابن هشام قد استطرد كثيرا، فشرحه في سبعة أجزاء كبيرة قُبِيَّ عن اطلاع غزير، ولكن الناشرين أحجموا عن نشره، لأن أكثرهم يبحث عن الكمب المادي، وقارئ المبنى غالبا سيكتفى بالنسخة المقتضبة التي حققها محيي الدين أيضا فتوالت طبعاتها. وبقيت الأجزاء السبعة مخطوطة للآن، وكذلك الحزآن الأخيران من شرح الأشموني على الأنفية، حيث فاقت تعليقات الأستاذ على الكتاب كلَّ حدٍّ، ولم يجد من يكمل الشرح من الطلاب.

وللأستاذ مقدمات علمية رائعة تدل على أنه باحث جيد، لو تفرغ للتأليف الخالص لأبدع الكثير، وأشير إلى مقدمتين رائعتين هما مقدمته لكتاب (مقالات الإسلاميين للأشعري) ومقدمته لكتاب (تهذيب السعد) حيث ألمَّ في الأولى بتاريخ دقيق لعلم الكلام منذ بدأت أصوله حتى اكتمل وتشعب وتعددت فرقته بعد الأشعري، في وضوح

خالص يدل على صحة الفهم وصدق الاستنباط، كما ألمَّ في المقدمة الثانية بتاريخ علم البلاغة تاريخا وافيا، وذلك قبل أن تظهر الكتب المستقلة في تاريخ هذا الفن بسنوات عدة، إلا المقالات السديدة التي كتبها الأستاذ محمد الخضر حسين في مجلة «الهداية» قبل كتاب الأستاذ محيي الدين عبد الحميد بست سنوات.

والحديث عن كل كتاب من مكتبة جاوزت المائة من كتب التحقيق لا يتيسر، والاكتفاء بنشر بعض الكتب المحققة يدل ولا يستوعب، ولكني أذكر مثالا واحدا لجهد الأستاذ في إخراج كتاب «العمدة» لابن رشيق، فقد وجد للعمدة ثلاث طبعات متوابع إحداها محرفة تونسية، والأخريان مليئتان بالتحريف، والنقص والتصحيف، فاضطر إلى البحث في دار الكتب بالقاهرة فوجد نسختين مخطوطين لناسخين مختلفين، ذكر اسميهما وتاريخ النسخ، وخصائص كل نسخة في مقدمة المممة، فجمع هذه الخمس وقام بالمفاضلة الدقيقة بين المختلف من النصوص، يقول الأستاذ: «ولو أردت أن أحدثك عن المراجع التي استغلصت لك الصواب من بينها لهالك الأمر، وخرج الحال في نظرك عن حد المستماع المعقول، ولكنها على كل حال حقيقة لا غلو فيها ولا إغراق، ومتقف بنفسك حين

تقرأ الكتاب بعد هذا على ما كابدت من
العناء والمشقة، وكنت أحب أن أذكر لك عند
كل تصويبة أثرها في خطأ أصول الكتاب،
وكيف أصلحت؟ ومصدر إصلاحها، ولكني
اكتفيت في التبئية على بعض ذلك، وتركت
بعضه لعلني أن ذلك لا يعنى غير تفر قليل
من القراء، وهؤلاء يكتفون باللمعة، ويجتزئون
بالخبر، وكان لابد أن أجد زيادة في بعض
النسخ عما في بعضها الآخر، أو أعثر على
سقطه في كلام نقله المؤلف عن كتاب آخر،
بعد مراجعة هذا القل، فاكتفيت بوضع
الزائد بين قوسين [] ونهت على مواطن
الزيادة.

أقول: إن ضيق المقام يحول دون
الاستشهاد ببعض ما صنع الشيخ، فماذا
يقول الذين يعيبون الرجل بسرعة التحقيق،
لأنه لم يذكر الأخطاء التي تولى تصويبها،
وهو يراعى حق القارئ في نسخة مصححة
مضبوطة، لا في التباهي بكثرة المراجع دون
جدوى.

وقد نقده بعض المتسرعين مدعياً عدم
كثرة التعليق على كتاب «وفيات الأعيان»،
ونسى أن الرجل قال في مقدمة الكتاب بعد
أن ذكر الطبقات الست التي سبقت طبعته،
وقراها جميعها واعتمد عليها: «ولم يكن لي
بد من مراجعة هذه النسخ كلها، بعضها على

بعض، وترقيم الكتاب، وتحقيق النص بالرجوع
إلى ما أمكن الرجوع إليه من الأصول التي
أخذ عنها المؤلف، وضبط ما يحتاج إلى
الضبط من أعلام الأناسى والأماكن والألفاظ
الفريبة، وإن ضبط المؤلف لفظاً بحث عنه،
فإن وجدت ما يخالف في ضبط هذا اللفظ
بينه في أسفل الصفحات، وشرحت ما ظننت
أن القارئ المتوسط يحتاج إلى شرحه، وبينت
اختلاف النسخ، وضبطت في أسفل
الصفحات بالحروف بعض ما لم يضبطه
المؤلف، عدا ضبطي له بالشكل في أثناء
الكتاب، وعزمت أن أضع له أنواعاً جملة من
الفهارس لا أقول عنها أكثر من أنها ستهون
على كل باحث سبيل الانتفاع بهذا الكتاب».

(وقد فعل).

ومما يخرج عن نطاق الحصر ما صنعه
الأستاذ محيي الدين من العناية بنشر «شرح
ابن يعيش على المفضل للزمخشري» في
عشرة أجزاء، لم يوقع عليها باسمه، ولم
يدخلها في حساب ما نشره من الكتب
الكثيرة، لأنه رأى أن شرحه لم يستكمل بعد،
والناشر يتسرع في أطراح الكتاب لاحتياج
الطلاب إليه، فأعطاء ما تم تحقيقه والتعليق
عليه طالباً عدم نشر اسمه، إذ لا يستريح أن
ينشر اسمه على عمل هو في حاجة إلى
إتمام. وتلك هي الأمانة التي تفتقد النظير.

(كتابان) أحدهما موجز مطبوع، والآخر
مستوعب مخطوط.

٦ - شرح الأشموني على الألفية (كتابان)
أحدهما موجز مطبوع، والآخر مستوعب
مخطوط.

٧ - الإنصاف في مسائل الخلاف لابن
الأنباري.

٨ - الإيضاح في علوم البلاغة للقزويني.
٩ - الموازنة بين البحثي وأبي تمام
للأمدي.

١٠ - شرح الحماسة للتبريزي.
١١ - وفيات الأعيان لابن خلكان.

١٢ - نفح الطيب للمصري.
١٣ - مروج الذهب للمسعودي.

١٤ - مقالات الإسلاميين للأشعري.
١٥ - شرح مقامات الهمداني.

١٦ - شرح نهج البلاغة للإمام
محمد عبده.

١٧ - العمدة لابن رشيق القيرواني.
١٨ - الوافي بالوفيات لابن شاکر.

١٩ - التحفة السنية بشرح الأجرومية
(وهي للتأليف أقرب).

والرجل العظيم سيذكر بآثاره المستفيضة
التي سنشير إلى بعضها الآن، وقد انتقل إلى
رحمة الله في نهاية سنة ١٩٧٢م بعد أن ترك
فراغا هائلا في شتى أبواب العلم.

من مؤلفاته :

١ - الأحوال الشخصية في الشريعة
الإسلامية.

٢ - أحكام الموارث في الشريعة
الإسلامية.

٣ - آداب البحث والمناظرة.

٤ - تصريف الأفعال.

٥ - تفسير جزء عم.

٦ - حياة المتنبى ومناحي إبداعه.

ومن مؤلفاته في مجال التحقيق:

١ - شرح ابن عقيل ، الأصل مع التفصيل
الوافي في أسفل كل صحيفة.

٢ - شرح شذور الذهب، الأصل مع
التفصيل الوافي في أسفل كل صحيفة.

٣ - شرح القطر، الأصل مع التفصيل
الوافي في أسفل كل صحيفة.

٤ - شرح أوضح المعالک، الأصل مع
التفصيل الوافي في أسفل كل صحيفة.

٥ - تحقيق مغلني اللبيب لابن هشام

- ٢٠ - تنقيح الأزهري للشيخ خالد.
- ٢١ - تحقيق أربعة أحزاء من خزانة الأدب للبغدادي.
- ٢٢ - مجمع الأمثال للميداني.
- ٢٣ - شرح اللباب للميداني.
- ٢٤ - شرح الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع للحطيب.
- ٢٥ - شرح النهاية في شرح الغاية لمحمد ابن البصير.
- ٢٦ - سنن أبي داود.
- ٢٧ - شرح ألفية السيوطي في الحديث.
- ٢٨ - الفرق بين الفرق للبغدادي.
- ٢٩ - الترغيب والترهيب للمنذري.
- ٣٠ - سيرة ابن هشام النبوية.
- ٣١ - شرح ديوان عمر بن أبي ربيعة.
- ٣٢ - شرح الشريف الرضي.
- ٣٣ - شرح الملقات.
- ٣٤ - بتيمة الدهر للثعالبي.
- ٣٥ - معاهد التنصيص للعباسي.
- ٣٦ - المثل الثائر لابن الأثير.
- ٣٧ - أدب الكاتب لابن قتيبة.
- ٣٨ - تاريخ الخلفاء للسيوطي.
- ٣٩ - زهر الآداب للحصري.
- ٤٠ - الموافقات للشاطبي.
- ٤١ - منهاج الوصول في علم الأصول.
- أ.د. محمد رجب البيومي**

مراجع للاستزادة:

- ١ - النهضة الإسلامية في سيرة أعلامها المعاصرين، ج (٢) للدكتور رجب البيومي.
- ٢ - مجلة مجمع اللغة العربية جزء ٣٢ ص ١٨٣.
- ٣ - محمد مهدي الدين بحوي (رسالة مطبوعة بمكتبة كلية اللغة العربية بالقاهرة).
- ٤ - مقدمات تحقيقاته (إذ بها حنيث طيب من جهوده).
- ٥ - الأعلام للزركلي ٩٢/٧.
- ٦ - المجمعيون في خمسين عاما. ومحمد مهدي ص ٣١٦.

محمد مصطفى المراغى (١٢٩٨ - ١٣٦٤هـ = ١٨٨١ - ١٩٤٥م)

ولد الشيخ محمد مصطفى المراغى فى ٩ من مارس ١٨٨١م فى بلدة المراغة بمديرية سوهاج، وقد التحق بالأزهر بعد أن أتم حفظ القرآن الكريم، وتلقى العلم على كبار المشايخ، واتصل بالإمام محمد عبده، وانتفع بدروسه فى التاريخ والاجتماع وغيرهما من العلوم، وتوثقت صلته به، وسار على نهجه فى الإصلاح والتجديد. حصل على الشهادة العالمية عام ١٣٢٢هـ (١٩٠٤م)، وكان الأول على زملائه وكان عمره آنذاك ثلاثة وعشرين عاما، وهى سن مبكرة بالنسبة إلى علماء الأزهر.

تولى قضاء مديرية دنقلة بالسودان عام ١٩٠٤م بناء على ترشيح الشيخ محمد عبده، ولكنه استقال عام ١٩٠٧م وعاد إلى مصر، ثم عين عام ١٩٠٨م فى منصب قاضى القضاة فى السودان، وظل فى هذا المنصب حتى عام ١٩١٩م، وكان شديد الاعتزاز بكرامته، مستمككا بالحق لا يحيد عنه، وبعد عودته إلى مصر تدرج فى مناصب القضاء إلى أن صار رئيسا للمحكمة العليا الشرعية عام ١٩٢٣م، ثم عُيِّن شيخا للأزهر فى مايو

١٩٢٨م، وهو فى السابعة والأربعين من عمره، وكان مَعْنِيًا بإصلاح الأزهر، فلما وجد أن هناك عقبات كثيرة تحول بينه وبين الأهداف التى ينشدها استقال من منصبه فى أكتوبر ١٩٢٩م، وفى أبريل ١٩٣٥م أعيد تعيينه شيخًا للأزهر استجابة لنداءات كثير من الزعماء المصلحين، والإضرابات العديدة التى قام بها الأزهريون مطالبين بعودة الإمام إلى الأزهر؛ لتحقيق ما نادى به من إصلاح، وظل فى منصبه إلى أن توفى عام ١٩٤٥م.

وقبل وفاته بأيام تعرض لمحنة قاسية، فقد انتوى الملك فاروق طلاق زوجته الملكة فريدة، وطلب من الشيخ المراغى فتوى تحرم عليها الزواج من بعده، ورفض الشيخ، فأرسل إليه الرسل يلحون عليه، وكان يعالج بمستشفى المواساة بالإسكندرية فرفض الاستجابة، فذهب الملك إليه بالمستشفى محتدًا، وطال بينهما الجدل، فصاح المراغى قائلاً: «إن المراغى لا يستطيع أن يحرم ما أحل الله»، وانتكست صحة الشيخ بعد هذه المقابلة، ولم يلبث إلا قليلا حتى وافاه الأجل المحتوم.

لقد كان الشيخ المراغى مَعْنِيًا بقضية الإصلاح والتجديد، مُتَرَسِّمًا فى ذلك خطى الإمام محمد عبده، وفى أثناء توليه عددًا من المناصب القضائية الكبرى فى مصر، فى الفترة ما بين عام ١٩١٩م وعام ١٩٢٨م، قام بالكثير من الإصلاحات الهامة، وفى مقدمتها قانون الأحوال الشخصية، فقد شكّل لجنة برئاسته لتنظيم الأحوال الشخصية، ووجّه اللجنة إلى عدم التقيد بمذهب أبى حنيفة الذى كان معمولًا به حتى ذلك الحين، ولم يكن القضاة يحيدون عنه إلى مذهب آخر، ولكن المراغى رأى الأخذ بغيره من المذاهب إذا كان فيها ما يتفق مع المصلحة العامة للمجتمع، ومن بين توجيهاته للجنة قوله: «ضموا من المواد ما يبدو لكم أنه يوافق الزمان والمكان، وأنا لا يميزنى بعد ذلك أن أتاكم بنص من المذاهب الإسلامية يطابق ما وضعتم، إن الشريعة الإسلامية فيها من السماحة والتوسعة ما يجعلنا نجد فى تفرعاتها وأحكامها فى القضايا المدنية والجنائية كل ما يفيدنا وينفعنا فى كل وقت، وما يوافق رغائبنا وحاجاتنا وتقدمنا فى كل حين، ونحن فى ذلك كله ملازمون لحدود شريعتنا... إن من ينظر فى أقوال الأئمة من مذهب أبى حنيفة... يجد التجديد فى الأحكام الشرعية ميسورًا لنا، ويجد بطلان الدوام لأحكام معينة وبقائها حيث يبقى

الدهر من الأمور البديهية، ومعنى هذا أن المسائل الفقهية ما دامت غير قطعية فهى قابلة بحكم الشرع للتجديد والتغيير».

ونتيجة لذلك صدر قانون الأحوال الشخصية عام ١٩٢٠م، وتوالت إصلاحات المراغى بعد ذلك فى هذا المجال.

وقد دعا المراغى إلى فتح باب الاجتهاد، كما دعا إلى العمل على توحيد المذاهب الإسلامية بقدر الإمكان، وطالب الفقهاء بأن يترفقوا بالناس، وأن يراعوا قواعد اليسر التى هى أخص صفات الإسلام، ولا يوقعوهم فى الحرج.

وكما حاول التقريب بين المذاهب الفقهية حاول أيضًا التقريب بين طوائف المسلمين، وبذل فى هذا السبيل بعض المحاولات، حيث أجرى معادلات مع أخاخنا فى عام ١٩٢٨م، كانت ترمى إلى تكوين هيئة للبحث الدينى تستهدف توثيق الروابط بين المسلمين فى جميع أنحاء العالم، وإقامة نوع من التعاون بين الهيئات التعليمية فى البلاد الإسلامية، وتبسيط قواعد الدين الإسلامى وتعاليمه، والتوفيق بين المسلمين مهما اختلفت مذاهبهم وفرقهم.

ولكن هذه المحاولات من جانب الشيخ لم تجد طريقها إلى التنفيذ، ولكن لعلها هى التى دفعت إلى إنشاء «جماعة التقريب بين

المذاهب الإسلامية، والتي تعثرت هي الأخرى وتجمد نشاطها بعد أن نشطت فترة من الزمان.

وفي مجال إصلاح الأزهر شكّل فور توليه مشيخة الأزهر لجانباً لإعادة النظر في قوانين الأزهر ومناهج الدراسة فيه، واهتم بالدراسات العليا، واقترح إنشاء ثلاث كليات مدة الدراسة فيها أربع سنوات، تخصص في إحداها في علوم العربية، والثانية في علوم الشريعة، والثالثة في علوم أصول الدين، مع إنشاء أقسام للتخصص تنقسم إلى نوعين رئيسيين: نوع للتخصص في المهمة ومدته سنتان، ونوع للتخصص في المادة (بمادل الدكتوراه الحالية)، وبالإضافة إلى ذلك تقسيم الدراسة في المرحلة قبل الجامعية إلى مرحلتين: مرحلة ابتدائية مدتها أربع سنوات، ومرحلة ثانوية ومدتها خمس سنوات، وقد صدرت بذلك القوانين التي تضمنت هذه الإصلاحات.

وقد شكّل الشيخ المراغي لجنة للفتوى من كبار العلماء للرد على الأسئلة التي تتلقاها من الأفراد والهيئات في مصر والعالم الإسلامي، وغير اسم هيئة كبار العلماء إلى جماعة كبار العلماء، واشترط في أعضائها - بجانب الشروط القديمة - أن يكون العضو فيها من العلماء الذين لهم إسهام بارز في الثقافة

الدينية، وأن يقدم رسالة علمية تتسم بالجدة والابتكار، وجعل أعضائها ثلاثين عضواً، وأصبحت أكبر هيئة دينية في العالم الإسلامي.

وقد دعا المراغي إلى ترجمة القرآن الكريم، وقدم في ذلك بحثاً قيماً قدمه إلى جماعة كبار العلماء، وقد ثارت ضجة كبرى حول هذه الدعوة ما بين مؤيد ومعارض، وعلى الرغم من أن مجلس الوزراء قد وافق على المشروع في أبريل عام ١٩٢٦م، واعتمد له حينذاك عشرين ألف جنيه، إلا أن الموضوع تعثر تنفيذه، ويبدو أن الحكومة قد اضطرت إلى التراجع تحت ضغط المعارضين.

ومن المواقف العديدة المشرفة للمراغي أنه أعلن رأيه في الحرب العالمية الثانية، من فوق منبر مسجد الرفاعي، قائلاً: «نسأل الله أن يجنبنا ويلات حرب لا ناقة لنا فيها ولا جمل»، وقد أحدثت كلمته هذه ضجة كبرى هزت الحكومة المصرية، وأقلقت الحكومة الإنجليزية، فطلبت بياناً من الحكومة المصرية، فأتصل رئيس الوزراء بالإمام المراغي وخاطبه بلهجة حادة، فقال له الشيخ: «أمثلك يهدد شيخ الأزهر؟» وشيخ الأزهر أقوى بمركزه ونفوذه بين المسلمين من رئيس الحكومة، ولو شئت لارتقيت منبر مسجد الحسين وأثرت عليك الرأي العام، ولو

فعلت لوجدت نفسك على الفور بين عامة الشعب»، وهذات العاصفة لأن الإنجليز أرادوا أن يتفادوا الصدام مع الشيخ.

وقد أنشأ قبل وفاته بشهر واحد مراقبة خاصة للبحوث والثقافة الإسلامية بالأزهر، تختص بالنشر والترجمة والملاقات الإسلامية والبعوث العلمية والدعاة.

ولقد اشتملت مؤلفات الشيخ المراغى على برامج الإصلاحية سواء فى الأزهر أو فى قوانين الأسرة، بالإضافة إلى مؤلفاته ودروسه فى تفسير القرآن الكريم، وبعض القضايا الفقهية واللغوية.

ومن أهم مؤلفاته ما يلى:

١ - الأولياء والمحجورون، وهو بحث فقهى لا يزال مخطوطا بمكتبة الأزهر، يتناول فيه موضوع الحجر على السفهاء، والذين يتولون أمورهم بعد الحجر، وقد نال الشيخ بهذا البحث عضوية هيئة كبار العلماء.

٢ - تفسير جزء تبارك، وهو أيضا لا يزال مخطوطا، وقد قصد به الشيخ أن يكون تكملة لتفسير جزء عم للإمام محمد عبده.

٣ - بحث فى وجوب ترجمة القرآن الكريم، مطبعة الرغائب ١٩٢٦م.

٤ - رسالة بعنوان: «الزمانة الإنسانية» كتبها لمؤتمر الأديان فى لندن، مطبعة الرغائب ١٩٢٦م.

٥ - بحوث فى التشريع الإسلامى وأسانيده قانون الزواج رقم ٢٥ لسنة ١٩٢٩م.

٦ - مباحث لغوية بلاغية.

٧ - دروس دينية نشرت بمجلة الأزهر، تشتمل على تفسير لبعض سور القرآن الكريم، وقد ألقى الشيخ هذه الدروس فى المساجد الكبرى فى القاهرة والإسكندرية، وحضرها الملك فاروق فى الفترة من عام ١٣٥٦هـ حتى ١٣٦٤هـ، وقد نشرت هذه الدروس أيضا فى كتيبات مستقلة.

٨ - مجموعة من المقالات والخطب، نشرت نماذج منها فى نهاية كتاب «الشيخ المراغى بأقلام الكتاب».

أ.د. محمود حمدى زقزوق

مراجع للاستزادة:

- ١ - مشيخة الأزهر منذ إنشائها حتى الآن - تأليف على عبد العظيم - ج ٢ - القاهرة ١٩٧٨م.
- ٢ - المجتهدون فى الإسلام - تأليف عبد المنعم الصميدى - القاهرة ١٩٦٢م.
- ٣ - الأزهر فى العصر الحديث - تأليف أحمد محمد عوف - من مطبوعات مجمع البحوث الإسلامية ١٩٧٠م.
- ٤ - دائرة المعارف الإسلامية - ملية الأزهر - المجلد الثالث، طبعة دار الشعب.
- ٥ - تراجم الأعلام المعاصرين - تأليف أنور الجنيدى - مكتبة الأنجلو المصرية ١٩٧٠م.
- ٦ - تاريخ الإصلاح فى الأزهر للشيخ عبد المنعم الصميدى (جراى) - مكتبة الاعتماد - بدون تاريخ.

محمد مهدي علام

(١٣١٨ - ١٤١٣ هـ = ١٩٠٠ - ١٩٩٢ م)

ولد محمد مهدي علام في سنة ١٣١٨ هـ = ٣ أكتوبر سنة ١٩٠٠ م بالقاهرة. تلقى دراسته الابتدائية بمدرسة جوهر اللاله، والدراسة الثانوية بمدرسة عثمان باشا ماهر، ثم تقدم لامتحان المسابقة للقبول بدار العلوم في نوفمبر سنة ١٩١٦ م، وكان أول الناجحين. بدأ الدراسة بدار العلوم من يناير ١٩١٧ م وتخرج في يونيو سنة ١٩٢٢ م، فأرسل في بعثة علمية إلى إنجلترا، فاستكمل دراسته العليا في جامعات إكستر، ولندن، ومانشستر. وقد شملت دراسته العليا: الأدب الإنجليزي، واللغة العبرية، واللغة الفارسية، واللغة الألمانية، وعلم النفس. وحصل في هذه الدراسات على دبلومات عالية، وعلى درجة الدكتوراه. وتوفي في سنة ١٤١٣ هـ الموافق ١٩/٥/١٩٩٢ م.

ومن أعماله أنه قام بالتدريس في كلية دار العلوم، وفي قسم التخصص بجامعة الأزهر (١٩٢٨ - ١٩٣٦ م) وفي جامعة مانشستر (١٩٣٦ - ١٩٤٨ م)، وفي قسم الدراسات

العليا لشعبة اللغة الإنجليزية بكلية الدراسات الإنسانية بجامعة الأزهر (١٩٦٢ - ١٩٨٣ م). وكان أستاذاً للنقد الأدبي بالمعهد العالي للتمثيل (١٩٥٢ - ١٩٥٧ م).

وأسهـم في إنشاء كلية الآداب جامعة عين شمس سنة ١٩٥٠ م، وشغل فيها كرسى الأستاذية للغة العربية وآدابها، وكرسى الأستاذية للغة الإنجليزية وآدابها، وكان عميدا للكلية ٧ سنوات (١٩٥٤ - ١٩٦١ م). وحين بلغ سن التقاعد عين أستاذاً غير متفرغ بها، وظل يمارس عمله هناك في محاضراته عن اللغة العربية لليسانس، وفي محاضراته عن اللغة الإنجليزية والترجمة للدراسات العليا حتى عام ١٩٩٠ م.

وقد انتدب هذا العلم الكبير ليكون معلما خاصا للملك فاروق الأول، عندما كان وليا لعهد الدولة في عامي ١٩٢٠/١٩٢١ م، وقد أشرف على عديد من رسائل الدراسات العليا في الأدب العربي والأدب الإنجليزي، للماجستير والدكتوراه.

وكان عميدا لمفتش اللغة العربية بوزارة المعارف (١٩٤٨ - ١٩٥٠م)، كما كان رئيسا منتدبا لقسم اللغة الإنجليزية بمدرسة الألسن عند إعادة افتتاحها (١٩٥١ - ١٩٦٣م)، وعين رئيسا لمجلس إدارة المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر (١٩٦٢ - ١٩٦٤م)، ثم عين مستشارا لوزارة الإرشاد القومي (الثقافة) ١٩٦٤ - ١٩٦٩م، وكان مستشارا للمؤتمر الإسلامي (١٩٥٦ - ١٩٦٢م)، وكان عضوا بالمجلس الأعلى لدار الكتب (دار الوثائق القومية) من سنة ١٩٤٩م لأكثر من عشرين عاما.

وكان رئيسا لتحرير مجلة «حوليات كلية الآداب» لجامعة عين شمس (١٩٥٠ - ١٩٦١م)، كما كان نائب رئيس التحرير لصحيفة دار العلوم (١٩٢٤ - ١٩٣٧م).

وكان عضو لجان الفحص للإنتاج العلمي لترقية الأساتذة المساعدين والأساتذة، في لجان اللغة العربية، واللغة الإنجليزية، لمدة عشرين سنة، وكان عضوا في لجنة ترقية الأساتذة للغة الإنجليزية بكليات جامعة الأزهر.

وكان عضوا مؤسسا لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر من سنة ١٩٦١م، ومقرراً للجنة إحياء التراث الإسلامي فيه. وعين

عضوا بمجمع اللغة العربية بالقاهرة في إبريل سنة ١٩٦١م، ضمن العشرة الذين عينوا في سنة ١٩٦١م بمناسبة زيادة عدد الأعضاء، وتعديل قانون المجمع.

وللدكتور مهدي علام نشاط، موصول في مجلس المجمع، ومؤتمره، ولجانه، فهو مشرف على مجلة المجمع، ومقرر لجنة المجمع الكبير، ومقرر لجنة الأدب، ومقرر لجنة التراث، ومقرر لجنة الأصول، وعضو لجنة الطب، ولجنة الهندسة.

انتخب أميناً عاماً في سنة ١٩٧٧م ثم انتخب نائباً لرئيس المجمع في ديسمبر ١٩٨٢م.

وكان عضوا مؤسساً للمجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب (ثم للعلوم الاجتماعية) منذ إنشائه سنة ١٩٥٦م إلى أن حل محله المجلس الأعلى للثقافة، ومقرراً فيه للجنة الدراسات الأدبية. وكان عضوا في المجلس الأعلى للثقافة. ومقرراً لشعبة الآداب فيها، وعضو المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، وعضوا بالمجلس القومي المتخصص للثقافة والأدب والإعلام، وعضواً بالمجمع العلمي المصري.

ومن مؤلفاته :

فلسفة العقوبة.

فلسفة الكذب.

فلسفة المتبى.

المتبى بين نفسيته وشاعريته. مقصورة

حازم القرطاجنى (تحقيق).

نظرية فى نشأة فن «المقصورة» فى الأدب
العربى. تربية الشباب فى الإسلام (بالعربية
والإنجليزية).

نظرية الوسط بين فلاسفة الهونان
وفلاسفة المسلمين.

رفاعة الطهطاوى.

عائشة أم المؤمنين.

نثر حفى ناصف (بالاشتراك).

المطالعة الوافية للمدارس الثانوية - جزآن
(بالاشتراك). النقد والبلاغة - جزآن
(بالاشتراك).

قواعد اللغة العربية: النحو، والصرف،
المعانى. البيان، البديع - ٧ أجزاء
(بالاشتراك).

أحمد حسن الزيات.

جوزف لندن سميث: الرجل والمنا
(بالعربية والإنجليزية).

بين الصراع والقرطاس، الروح الثورية
لبرنالد شو (بالإنجليزية).

مجمع اللغة العربية فى ثلاثين عاما.

(المجمعيون: المائة الكرام) المجمعيون فى

خمسین عاما.

دراسات أدبية، مراجعة لترجمة كتاب «علم
الاجتماع» تأليف الدكتور موريس جنزبرج،
ترجمة الدكتور فؤاد زكريا، «فرعون والنسر»
أو «عودة المجد» ملحمة بالشعر العربى،
ترجمة للملحمة الإنجليزية من شعر السيدة
ثرى مهدي علام، نشر مكتبة لبنان، «السلام
الذى أعرفه» ترجمة بالشعر الإنجليزى لهذه
القصيد الطويلة لمحمود حسن إسماعيل،
مراجعة ترجمة دائرة المعارف الإسلامية
والتعليق على آراء المستشرقين فى الأجزاء
التي صدرت من سنة ١٩٤٩م حتى سنة
١٩٦١م. مراجعة التحقيق والتقديم بمقدمات
علمية للكتب التي صدرت من مطبوعات
المجمع.

النياشين والجوائز التي حصل عليها:

وقد حصل على جائزة الدولة التقديرية
فى الآداب (١٩٧٦م)، وهو حائز لوسام
الجمهورية من الطبقة الثالثة (١٩٥٦م)،
ووسام الجمهورية من الطبقة الثانية
(١٩٧٧م)، ووسام العلوم والفنون من الطبقة
الأولى (١٩٨٢م). ووسام العلوم والعنون
(١٩٩١م).

وقد مثل مصر فى عدة مؤتمرات، رئيساً لوفدها فى جميع المؤتمرات التى عقدت لحركة التضامن الإفريقى - الآسيوى، وحركة عدم الانحياز، والحياد الإيجابى - فى مختلف بلاد العالم - من سنة ١٩٥٧م حتى سنة ١٩٦٢م، ولوفد مصر لمؤتمر حقوق التأليف المنعقد فى تونس ١٩٧٦م، ولمؤتمر الأدباء العرب فى الكويت والعراق، وفى الندوة الإسلامية العالمية التى عقدت فى لاهور فى باكستان ١٩٥٨م حيث كان المتحدث الرسمى باسم مصر. وأول مؤتمر حضره خارج مصر بعد الثورة، كان مؤتمر الخريجين فى الأردن سنة ١٩٥٤م.

وفى سنة ١٩٤٥م مثل الحكومة السعودية (منتدبا من الحكومة المصرية) فى أول اجتماع للأمم المتحدة فى لندن لتأليف هيئة اليونسكو.

وقد ساهم الدكتور/مهدى علام فى شبابه بدور رائد مع طلبة المدارس العليا (الكليات حالياً) فى مقاومة الاحتلال البريطانى، حيث إنه إبان ثورة ١٩١٩م كان العضو الممثل لدار العلوم فى لجنة المدارس العليا التى كانت تعمل فى سرية تامة لتنفيذ الروح الوطنية فى الشعب.

وقد كرمه الرئيس محمد حسنى مبارك فى الثالث من نوفمبر عام ١٩٩١م بوسام العلوم والفنون من الطبقة الأولى، بمناسبة الاحتفال بالعيد المئوى لكلية دار العلوم، حيث ألقى الدكتور مهدى علام كلمة قدامى الخريجين فى هذه المناسبة.

وقد استقبله رئيس الجمهورية فى هذا الحفل استقبالا حضاريا يليق بمكانته، وبرعاية رئيس الجمهورية له والعلماء.

أ.د. أحمد ككشك

مراجع للاستزادة:

- ١ - المجمعون فى خمسين عاماً، تقويم دار العلوم.
- ٢ - المجمعون فى خمسين عاماً د. محمد مهدى علام ص ٢٢٢ ط. الهيئة العامة للطباعة الأميرية مجمع اللغة العربية

محمد يوسف موسى

« ١٨٩٩ - ١٩٦٣ م »

ولد في ريف مصر في نهاية القرن التاسع عشر سنة ١٨٩٩م ونشأ يتيمًا في أسرة مثقفة بين أمه وأخوته وأعمامه وأخواله، حيث توفي والده في السنة الأولى من ولادته، وكانت أمه تحفظ القرآن الكريم مثل أبيها وإخوتها من آل والي، ومثل زوجها الذي درس في الأزهر فترة ثم انقطع للزراعة، فجدد لأمه الشيخ حسين والي الكبير، وخاله الشيخ حسين والي أحد أعلام الأزهر والسكرتير العام للمجلس الأعلى للأزهر، وخاله الدكتور حامد والي الذي درس في الأزهر ودار العلوم ثم درس الطب وأصبح كبيرًا للأطباء في وزارة المعارف، وخاله الدكتور أحمد والي الذي درس الطب وعمل به، وخاله إبراهيم والي الذي درس في الأزهر ودار العلوم وإنجلترا ثم عمل مدرسًا بدار العلوم ومفتشًا بوزارة المعارف.

نشأ محمد يوسف موسى في هذه الأسرة العلمية وحرصت أمه على أن يكون كأخواله فوجهته إلى كتاب القرية لحفظ القرآن رغم

معارضة عمه الذي كان يريد به فلاحًا لرعاية الزراعة، وتوقعت أمه أن يكون لابنها شأن عظيم، وقد ظهرت بوادر ذلك الشأن في حفظه للقرآن حيث كان يحفظ لوحه بمجرد كتابته، ولما أتم حفظ القرآن التحق بالأزهر سنة ١٩١٢م، واستمر به.

تطوره العلمي والعمل : نال شهادة العالمية حيث عين مدرسًا بمعهد الرقازيق الديني وقد حال ضعف بصره دون الاستمرار في وظيفته ودون التحاقه بالتخصص المالي كطالب منتظم فانتسب للدراسة وحصل على التخصص وكان ترتيبه الأول. ودرس اللغة الفرنسية والحقوق واشتغل بالمحاماة الشرعية ولع فيها وفي سنة ١٩٣٦م ترك المحاماة وعاد للتدريس في المعاهد الأزهرية وفي سنة ١٩٣٧م اختير للتدريس في كلية أصول الدين لمقررات الفلسفة والأخلاق وكان له منهجه الجديد الناقد والمتفتح وكانت له كتابات في الصحف والمجلات تدعو إلى تطوير التعليم الأزهرى، وفي سنة ١٩٣٨م سافر إلى فرنسا

للحصول على درجة الدكتوراه بإشراف
الأستاذين ماسينيون ومصطفى عبد الرزاق،
وناقش الدكتوراه في الدين والفلسفة في رأي
ابن رشد وفلاسفة العصر الوسيط، وكان أول
أزهري ينال هذه الدرجة العلمية الممتازة،
واختير وهو طالب في فرنسا خبيراً بالمجمع
اللعوى بالقاهرة وبعد الدكتوراه منحه الأزهر
أجازة خاصة في رحلة علمية لأسبانيا وبلاد
المغرب العربي فاطلع فيها على مؤلفات
عظيمة ومخطوطات نادرة، وبعد هذه الجولة
عاد للعمل في الأزهر كما كان قبل البعثة في
كلية أصول الدين ونشأ بينه وبين شيوخ
الأزهر خلاف حول تطوير الأزهر ومقرراته،
وخاصة توحيد المرحلتين الابتدائية والثانوية
بين الأزهر والتعليم العام، وقد أدى ذلك
الخلاف إلى تركه الأزهر والانتقال للتدريس
في كلية الحقوق بجامعة فؤاد الأول أستاذاً
مساعداً للشريعة الإسلامية، وقد أثبت
جدارته الفائقة وبهر طلابه بغزارة علمه
وسعة معارفه وشمول نظراته وفي سنة
١٩٥٥م اختير أستاذاً ورئيساً لقسم الشريعة
بكلية الحقوق جامعة عين شمس وظل بها
حتى أحيل للمعاش سنة ١٩٥٩م، وقد امتد
تدريسه وعلمه إلى جامعة الخرطوم فأحدث
فيها تغييرات جذرية في التدريس والإدارة.

وفي سنة ١٩٦٠م عين مستشاراً للدهوة

والثقافة بوزارة الأوقاف فأصدر مجلة «منبر
الإسلام» وشكل لجاناً عدة لتفسير عصري
للقرآن وللتأليف في الفقه والحديث، وعلى
يديه تم تسجيل المصحف المرتل وقيام
مؤسسة الزكاة، وظروف صحية ترك الوزارة
واكتفى بالمشاركة في بعض اللجان والمؤتمرات
وكتابة البحوث العلمية والأحاديث الإذاعية.

كانت حياته كلها للعلم والبحث وهموم
الامة فحال ذلك دون زواجه وتكوين أسرة.

علمه ومنهجه : من خلال هذه الرحلة
العلمية الطويلة بين الكتاتيب ومعاهد الأزهر
وكتباته ومصر وفرنسا والخرطوم والفلسفة
والشريعة وجامعتي القاهرة وعين شمس
ولجان وزارة الأوقاف والشئون الاجتماعية
والبحوث والمؤتمرات والأحاديث الإذاعية
والكتابات الصحفية نجد انفسنا أمام
موسوعة علمية متقلة كان لها شخصيتها
ومنهجها في تجلية الإسلام وأحكامه وإبراز
صورته الصحيحة ومرونته، وبيان تغير
الأحكام بتغير الزمان والمكان، والاشتغال
بقضايا الأمة وهمومها ومحاولة النهوض بها
وتطويرها والسمي لتطوير التعليم لتحقيق
نهضة الأمة وتطورها، وقد اتخذ من تلاميذه
ومحبيه أسرة له يفتح لهم بيته ويتلقاهم كل
يوم جمعة بلا ميعاد وفي أثناء الأسبوع
بموعد حيث يكون مشغولاً بالقراءة والكتابة

- من الصباح الباكر حتى العاشرة مساء.
- ولذا ترك لنا ثروة علمية هائلة ومؤلفات عديدة أهمها:
- ١- مباحث في فلسفة الأخلاق، مطبعة الأزهر سنة ١٩٤٣م.
 - ٢- الأخلاق في الإسلام، الطبعة الثانية بيروت ١٩٩١م.
 - ٣- فلسفة الأخلاق في الإسلام وصلاتها بالفلسفة الإغريقية، مطبعة الرسالة سنة ١٩٤٥م.
 - ٤- تاريخ الأخلاق، ط٢ دار الكتاب العربي- مصر
 - ٥- القرآن والفلسفة، دار المعارف بالقاهرة سنة ١٩٥٨م.
 - ٦- بين الدين والفلسفة، دار المعارف بالقاهرة سنة ١٩٥٩م.
 - ٧- ابن رشد الفيلسوف - سلسلة أعلام الإسلام.
 - ٨- الفقه الإسلامي، مدخل لدراسته ونظام المعاملات فيه، دار الكتاب العربي.
 - ٩- دروس في فقه الكتاب والسنة: البيوع منهج وتطبيق، مطبعة البرلمان بالقاهرة.
 - ١٠- الأموال ونظرية العقد في الفقه الإسلامي، دار الفكر العربي بالقاهرة سنة ١٩٨٧م.
 - ١١- التركة والميراث في الفقه الإسلامي، طبع دار المعرفة بالقاهرة.
 - ١٢- أحكام الأحوال الشخصية في الفقه الإسلامي، ط٢ سنة ١٩٥٨م.
 - ١٣- تاريخ الفقه الإسلامي - دار الكتب الحديثة بالقاهرة سنة ١٩٥٨م.
 - ١٤- المدخل لدراسة الفقه الإسلامي - دار الفكر العربي.
 - ١٥- أبو حنيفة - والقيم الإنسانية في مذهبه - مكتبة نهضة مصر.
 - ١٦- التشريع الإسلامي وأثره في الفقه الغربي - وزارة الثقافة سنة ١٩٦٠م.
 - ١٧- الإسلام ومشكلاتنا الحاضرة - المكتب الفني للنشر بالقاهرة سنة ١٩٥٨م.
 - ١٨- الإسلام وحاجة الإنسانية إليه - ط المجلس الأعلى للشئون الإسلامية بالقاهرة.
 - ١٩- الإسلام والحياة - مكتبة وهبة القاهرة.
 - ٢٠- نظام الحكم في الإسلام - دار الفكر العربي بالقاهرة.
 - ٢١- ابن تيمية - سلسلة أعلام العرب.

٢٢- الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد للحويني، تحقيق وتعليق، مكتبة الخانجي، هذا علاوة على بعض الكتب المشتركة، وبعض الكتب المترجمة، وعدد من البحوث والمقالات.

وقد لاقت كل هذه المؤلفات اهتماما بالغا من القراء وثناء من العلماء والباحثين حتى إن بعضها طبع أكثر من طبعة، وذلك لشمولها وتنوع موضوعاتها وجدة منهجها وأسلوبها يقول الشيخ مصطفى عبد الرازق عن كتابه «تاريخ الأخلاق»: «اطلعت أخيرا على كتاب للأستاذ الفاضل الشيخ محمد يوسف موسى اسمه (تاريخ الأخلاق) يطبع للمرة الثانية في عامين، وإنى لأعرف الأستاذ الشاب عالما

موفور النشاط، موفور الذكاء، كريم الأخلاق، مغرما بالدرس والتماس المزيد من العرفان ومن تجمعت له هذه الخلال في عنقوان شبابه فقد استكمل كل أدوات النجاح في الحياة العلمية. وأسأل الله أن يزيد صديقي الأستاذ قوة في سبيل خدمة العلم وتوفيقا، وأن يخلد اسمه في سجل العاملين السابقين في نهضة الدراسات الفلسفية والأخلاقية».

مرض عالمنا الجليل في آخر أيامه بداء السكر وتأثر نظره بذلك، ولبى نداء ربه في صباح اليوم الثامن من شهر أغسطس سنة ١٩٦٢م وترك على مكتبه فتاوى وإجابات أديمت بعد وفاته.

أ. د. محمد نبيل غنايم

مراجع للاستزادة

١ - تقويم دار العلوم

٢- محمد يوسف موسى - الدكتور محمد السوقي - دار القلم دمشق سنة ٢٠٠٢م

٣- مجلة المنهل السمودية.

محمود تيمور

(١٣١١ - ١٣٩٣ هـ = ١٨٩٤ - ١٩٧٣ م)

هو محمود بن أحمد بن اسماعيل تيمور ولد محمود تيمور بالقاهرة سنة ١٣١١ هـ = ١٨٩٤ م، في أسرة معروفة بالثراء، مشهورة بالعلم والأدب، وكان والده أحمد تيمور عالماً بالتراث العربي، وله مؤلفات كثيرة أسدت إلى اللغة العربية أجل الخدمات، وكان شقيقه الأكبر محمد تيمور من الرواد الأوائل للقصة المصرية، وله نتاج كثير من الأقاصيص الاجتماعية بالرغم من أنه مات وهو في شرح الشباب.

وفي ظل هذه البيئة العلمية الأدبية أحب كاتبنا منذ نشأته القراءة والاطلاع، وكانت مكتبة والده عامرة بأهميات الكتب العربية، وغيرها من وسائل إشباع هذا الميل في نفسه، وكان في سر من العيش، هياً له القيام برحلات مختلفة إلى بلاد الغرب طلباً للدراسة والاطلاع والنزعة والاستشفاء أحياناً، وطالما سجل مشاهداته في تلك الرحلات وخواطره عنها في مقالات ممتعة نشرتها له الصحف والمجلات.

وفي عام ١٩٢١ م شارك في مؤتمر المستشرقين الذي عقد بمدينة (لندن) بهولندا، وفيه قدم بحثاً باللغة الفرنسية عن النزاع بين العامية والفصحى في الأدب العربي الحديث.

وعكف تيمور طوال حياته على الفن الذي عشقه، وصرف إليه كل اهتمامه وجهده وهو (فن القصة) فانتج فيه إنتاجاً غزيراً، أحله مكاناً ممتازاً بين كتاب الطبقة الأولى للقصة العربية في العصر الحديث.

وكان - رحمه الله - من أطيب الناس نفساً، وأصفاهم طبعاً، وأقومهم خلقاً، نال «جائزة الدولة التقديرية» في الأدب، اعترافاً بما أضافه إلى المكتبة العربية، من ثروة أدبية غنية، ومنحه المجمع اللغوي جائزة القصة سنة ١٩٤٧ م، كما رشحته مكانته الأدبية لأن ينتخب عضواً بالمجمع اللغوي في مصر حيث كان ثانياً أديب منتخب في هذا المجمع بعد المازني، وقد عمد محمود تيمور إلى أعماله الأدبية التي نشرها بلغة مختلطة بالعامية

فتنقحها في طبعات جديدة بعد توثق صلتها
بالمجمع اللعوي^(١).

وقد توفي في سنة ١٢٩٢هـ الموافق
أغسطس سنة ١٩٧٣م.

- كان (محمود تيمور) ذا موهبة أدبية خصبة
يتسم بما يميز الفنان من رفاة الحس
ودقة العاطفة، وقوة الشعور بالجمال،
والقدرة على التعبير عما يحبه.

- اتقن اللغة الفرنسية، وقرأ لكبار كتابها
وأدبائها، واطلع على روائع القصص
الفرنسي، وتابع الإنتاج القصصي ومذاهبه
في الأعمال الفرنسية والآثار المترجمة
إليها.

وقد عاصر الكاتب نشأة القصة العربية،
وحركة تطورها منذ بدأت ترجمة، فاقتراسا،
فتقليدا، فابتكارا حتى استوت وأضحت
مورقة مزهرة، وكان وهيا لهذا الفن الذي كلف
به، وتتبع آثاره وتطوراته على المستوى الوطني
والعالمي.

كان من أقوى العوامل لسبقه في مضماره،
إيمانه القوى برسالته ورغبته المتحمسة في
أن تصبح القصة العربية واضحة الملامح
جلية الشخصية، بين فنون البيان، بالرغم من
حدائث عهدها بالقياس إلى غيرها من الفنون
البيانبة التي تمتد أعراقها إلى الماضى
البعيد.

أولع تيمور أول أمره بالأدب القصصي ذي
الطابع الرومانسى، ولهذا كانت مجموعاته
القصصية الأولى رومانسية النزعة، فيها إلى
المبالغة في التصوير والإمعان في الخيال،
ومنها مجموعة قصصه (فرعون الصغير).

ثم أخذ يتخلص تدريجياً، من الرومانسية
ويتجه إلى الواقعية واستقام عليها فه
القصصي، وربما كان ذلك راجعاً إلى أسباب
منها : التطور القوى الذى أدرك الحياة
الاجتماعية والاقتصادية في مختلف الميادين،
لأن الأدب بوجه عام وأدب القصة بوجه
خاص مرآة للمجتمع، يفصح عن جوانب
حياته ونفسية أهله، ونمو الوعي القومى إبان
النهضة، ذلك الوعي الذى أدى إلى دعم
الشخصية العربية، وإظهار المقومات الخاصة
للأمة.

ومن مميزات فنه القصصي في هذا
الطور أنه يمثل الفن الواقعى، فينقل عن
الحياة وما يجرى فيها من المواقف والأحداث
والشخصيات في موضوعية، ودون جنوح إلى
الخيال وتحليق في آفاقه البعيدة. وليس
معنى هذا أنه لا يضيف على القصص من
ذاته، بل إنه يخرجها من خلال نفسه
وأحاسيسه، غير مبتعد عن الواقع الذى
يستوحى عناصرها منه بحيث تظهر وكأنها
تعيش فيه، كما أنه في نزعته الواقعية يصور

اهل الريف وبساطتهم، من حيث المشاهد وملامح الشخصيات والعادات والتقاليد، وقد اتسع في قصصه حتى أصبح ذو نزعة إنسانية. كما أنه بلغ مدى بعيداً في فن القصة من نواحيها المختلفة من حيث: البناء والحبكة الفنية ورسم الشخصيات في براعة حتى لتحس أنفاسها وتلمح الحياة في كلماتها وحركاتها، كما تحس أن قلبه مملوء عاطفاً عليها. وكانت له قدرة بارعة على استخدام اللغة الفصحى، والتزامها والتأنق فيها أحياناً، ولكنها في جملتها من السهل الممتنع.

هذا وقد تنوع إنتاج (تيمور) بين القصة القصيرة، والرواية، ولكن أشد ما يميزه ويحببه إلى النفوس فنيته التي بلغت غايتها في قصصه الواقعي والإنساني.

كتب (محمود تيمور) الرواية، وبعض المسرحيات، وأفاض في القصة القصيرة، وله إلى جانب ذلك - كتب في الرحلات والدراسات الأدبية - وأكثرها حول الفن القصصي.

وقد بلغ عدد مؤلفاته واحداً وسبعين مؤلفاً، ترجم الكثير منها إلى اللغات الأجنبية. ويعد تيمور بهذا كله من بناء فن القصة الذين يعتز بهم الأدب العربي الحديث.

أما في مجمع اللغة العربية فقد عني بألفاظ الحضارة ووضع مقابلات عربية لها، كما عني بدراسة اللغة العربية المعاصرة والاستغناء بالعامية وشارك على الدوام في الجهود اللغوية المتميزة لهذا المجمع.

أ. د. محمد مصطفى سلام

مراجع للاستزادة:

- ١ - أديب وطيرب، د. جمال الدين الرمادي، ط دار النهضة العربية - القاهرة.
- ٢ - مع رواد الفكر، محمد شبيب، الهيئة المصرية العامة للكتاب سنة ١٩٨٢م.
- ٣ - المسحوب من أدب العربي أحمد أمين وعلى الجارم، ط دار للكتاب العربي بمصر ١٩٥٢م.
- ٤ - ثلاثية التاريخ وأصله في الأدب من بين سطور حياتنا الأدبية. د. محمد الجوادى.
- ٥ - الأعلام للزركلى ١٦٥/٧.

محمود حمدى الفلكى

(١٢٣٠ - ١٣٠٢ = ١٨١٥ - ١٨٨٥ م)

فى العالم أجمع، ودرس على أيدي علماء الرياضيات والملك، وتقل بين العواصم والمدن الأوروبية المختلفة من أدنبرة ودبلن شمالاً إلى فيينا وبراج شرقاً، وزار المراصد والجامعات الكبيرة.

وكانت وفاته فى سنة ١٣٠٢هـ الموافق ١٩ من يوليو سنة ١٨٨٥م.

ومن مؤلفاته :

أتم عدة بعوث فلكية وجيوفيزيقية، نشر إليها فيما يلى :

١ - نشر فى سنة ١٨٥٥م بحثاً عن التقويمين: الإسرائيلى والإسلامى.

٢ - نشر فى سنة ١٨٥٦م بحثاً عن شدة المجال المغناطيسى للأرض فى بلجيكا وألمانيا وفرنسا، وقارن بين قياساته وقياسات كوتيليت Quetelet سنة ١٨٢٩م.

واستنتج من ذلك أن المركبة الأفقية للمجال المغناطيسى قد زادت فى المدة ما بين القياسين وخاصة فى منطقة النمسا، ونشر

ولد محمود أحمد حمدى فى بلد الحصنة بمحافظة الغربية عام ١٢٣٠هـ = ١٨١٥م، وذهب إلى الإسكندرية وهو فى العاشرة من عمره، ثم درس فى المهندسخانة عندما كانت بالقلمة، ثم عُيِّن مدرساً بها عام ١٨٢٤م، وكانت قد انتقلت إلى بولاق وأعيد تنظيمها لتضم كلا من مدرسة المهندسين ومدرسة التعدين، بالإضافة إلى مرصد فلكى. وقضى محمود أحمد ستة عشر عاماً فى التدريس قبل أن يختاره على مبارك فى عام ١٨٥٠م ضمن بعثة إلى باريس لدراسة الفلك والرياضيات، ثم عاد إلى مصر عام ١٨٥٩م، وعرف باسم محمود حمدى الفلكى، وكان ظاهرة علمية فريدة بما خلف من إنجازات قيمة فى مجالات الفلك والجغرافيا والأرصاد والرياضيات.

عندما سافر الفلكى إلى أوروبا وهو فى الخامسة والثلاثين، وقد خبر من أمور الحياة ما حمل حكمه ناضجاً ورأيه سديداً، فنزل باريس وهى حينئذ مركز العلم فى أوروبا، بل

هذا البحث في مطبوعات الأكاديمية الملكية في بلجيكا، وجاء فيه أنه من تأليف (محمود الفلكي المصري مدير مرصد القاهرة، وعضو بالجمعيات العلمية، إرسالية علمية بأمر والي مصر).

٣ - نشر في مجلة أعمال المجمع الفرنسي Comptes Rendues بتاريخ ١٢ أكتوبر سنة ١٨٥٦م دراسة مفصلة لزواية الميل وشدة المجال المغناطيسي في منطقة باريس وما حولها، ولاحظ مقدار تغير المركبة الأفقية في اتجاه الشمال والغرب، وكيف أن تغييرها أسرع من تغيير الشدة الكلية للمجال، وهذا يستدعي حتماً تغيراً في زاوية الميل.

٤ - وفي صيف سنة ١٨٥٥م سافر محمود إلى إنجلترا وأيرلندا واسكتلندا وهولندا وبلجيكا وألمانيا، وقاس العناصر المغناطيسية في ٤٥ مكاناً مختلفاً، ورسم الخطوط المتساوية الشدة والمتساوية الانحراف في منطقة تمتد ١٤° طولية من دبلن إلى نهر الراين و ٧ درجات عرضية من باريس إلى أدنبرة، وقارن هذه الأرصاد بخريطة «سابين» Sabine التي تمت سنة ١٨٢٧م واقتصرت على الجزائر البريطانية فقط.

ونشر البحث في موضوعات الأكاديمية البلجيكية سنة ١٨٥٦م وجاء في مقدمته: «لما

تفضل والينا الأفخم سمو سعيد باشا بإبداء رضائه عن العمل الذي قدمته للأكاديمية الملكية البلجيكية عام ١٨٥٤م عن القوة المغناطيسية الأرضية وتغيرها في ألمانيا وبلجيكا، أمرني أن أسافر إلى الجزائر البريطانية لكي أزور المراصد الرئيسية هناك وأتعرف على علماء هذه البلاد وأقيس العناصر المغناطيسية وأقارنها بما يحصل عليه في القارة تمهيداً لقياسها فيما بعد في مصر». وأشار في آخر البحث إلى توصية مسيو «كوتيليت» Quetelet السكرتير الدائم للأكاديمية الملكية البلجيكية، و«جومار» عضو المعهد الفرنسي، والمراسل العلمي للوالي، وبلاحظ هنا اهتمام محمود الفلكي بالقياسات المغناطيسية وترتيبه عمل مثلاً في مصر تحقيقاً لرغبة محمد علي التي أبداهَا عند إنشاء مرصد بولاق.

ولبيان أهمية هذه الدراسات من المغناطيسية الأرضية ترجع إلى تاريخ هذا الفرع من العلم فتجد أن «هالي» Halley رسم أول خريطة مغناطيسية سنة ١٧٠٠م، وأن التغيرات في العناصر المغناطيسية للأرض لم تكن قد حققت بدقة حتى أوائل القرن التاسع عشر، وأن أول معمل خاص بدراسة المغناطيسية الأرضية أسسه الرياضى الفلكى المشهور «حاوس» سنة ١٨٢٤م في جوتنجن،

وأن أول دراسات المغناطيسية الأرضية في الإمبراطورية البريطانية بدأت عام ١٨٤٠م على يد «إدوارد سابين». وللمغناطيسية الأرضية أهمية في الملاحة البحرية وأبحاث الفلكي فيها تدل على أنه كان مساهراً لروح العصر.

٥ - وفي سنة ١٨٥٨م كتب رسالة في تحقيق تاريخ ميلاد النبي ﷺ وتاريخ الهجرة بالاستناد إلى بعض الظواهر الفلكية، وترجمت هذه الرسالة إلى اللغة العربية ونشرت تحت عنوان «نتائج الإيفهام في تقويم العرب قبل الإسلام». والرسالة جزءان: الأول قدم فيه المؤلف ثلاثة من النصوص الإسلامية المحققة، وهذه الأدلة الثلاثة هي:

١ - كسوف الشمس يوم وفاة إبراهيم ابن النبي ﷺ من «مارية القبطية». عن المخيرة بن شعبة - قال : كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ فقال ﷺ : «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته»^(١) والمتواتر أن وفاة إبراهيم حدثت في السنة العاشرة من الهجرة. وقد حسب الفلكي بالرجوع إلى الجداول الخاصة بحركات الشمس والقمر التاريخ الذي حدث فيه هذا الكسوف في المدينة (ونلاحظ أنه اعتبر موقع المدينة المنورة على خط ٣٧٢٩ شرقي باريس، لأن الجداول كانت فرنسية

الأصل، ولم يكن خط زوال جرينتش قد اتفق عليه عالمياً كأساس لحساب خطوط الطول)، فوحد بالحساب أن هناك كسوفاً للشمس في منتصف التاسعة من صباح ٢٧ من يناير سنة ٦٢٢ ميلادية، وهذا يقابل ٢٩ من شوال سنة ١٠ هجرية.

٢ - تعيين تاريخ الهجرة استناداً إلى ما جاء في السيرة الحلبية «وفي كلام الحافظ ابن ناصر الدين عن ابن عباس - رضى الله عنهما: أن رسول الله ﷺ قدم المدينة يوم عاشوراء فإذا اليهود صيام، فقال رسول الله ﷺ : ما هذا؟ قالوا هذا يوم أغرق الله تعالى فيه فرعون ونجى فيه موسى، فقال رسول الله ﷺ أنا أولى بموسى. فأمر رسول الله ﷺ بصومه»^(٢)، وعاشوراء هو العاشر من محرم بينما الهجرة كانت في ربيع الأول، فإذا رجعنا القهقري بالتاريخ متبعين التقويم العربي القمري والتقويم الإسرائيلي الشمسي حتى يتحدا، وبعد مراجعة علماء الهيئة والحديث انتهى محمود الفلكي إلى أن النبي ﷺ دخل المدينة يوم الاثنين ٢٠ من سبتمبر سنة ٦٢٢م الموافق ١٠ من تشرين وهو عيد كيبور عند اليهود.

٣ - جاء في الخبر المتواتر أن ميلاد النبي ﷺ كان بعد اقتران بين زحل والمشتري في برج المقرب، وأنه كان في نيسان، وبالحساب

وجد أن هذا الاقتران حدث في ٢٩ أو ٣٠ من مارس سنة ٥٧١ ميلادية، وبمراجعة مختلف الأسانيد توصل الفلكي إلى تحديد ميلاد النبي ﷺ يوم الاثنين ٩ من ربيع الأول الموافق ٣٠ من إبريل سنة ٥٧١م.

وأما الجزء الثاني من هذه الرسالة القيمة فيبحث في أمر التقويم عند العرب في الجاهلية، معتمداً على التواريخ الثلاثة السالفة، ورواية عن خسوف للقمر في السنة الرابعة الهجرية، وأدلة متفرقة أخرى تم

جميعاً على أن التقويم الجاهلي كان قمرياً بحتاً. وقد حقق أيضاً عمر النبي ﷺ .

هذه هي أبحاث الفلكي هي مدة التحاقه بالبعثة في أوروبا من سنة ١٨٥٠ إلى ١٨٥٩م. وهي تدل على مقدرة عظيمة وكفاءة في فرعين مختلفين كل الاختلاف من الدراسة:

الأول : علم التقاويم والأزياج واستعمال الجداول الفلكية.

والثاني : دراسة المغناطيسية الأرضية.

أ.د. أحمد هؤاد باشا

الهوامش،

١ - موطأ مالك، ١/١٨٦، حديث رقم (٤٤٤).

٢ - مسند الطيالسي ١/٣٤٢.

محمود خليل الحصرى

(١٣٣٥-١٤٠١هـ = ١٩١٧-١٩٨٠م)

ولد الشيخ محمود بن السيد بن على بن خليل بن الحصرى فى ٣٠ من ذى القعدة ١٣٣٥هـ الموافق ١٧ من سبتمبر ١٩١٧م بقرية شبرا النملة مركز طنطا محافظة الغربية، وقد تذرّه والده لخدمة القرآن الكريم فآلحقه بكتّاب القرية عند بلوغه الرابعة من عمره، فكان يحفظ القرآن سماعى ثم يكتب ما حفظه على الألواح بعد أن تعلم الحروف الأبجدية، وكان يذهب من قريته إلى المسجد الأحمدي بطنطا ماشياً يومياً ليحفظ القرآن ويحودّه.

أتم حفظ القرآن الكريم وأتم تجويده وهو ابن ثمانى سنوات.

وحصل على إجازة بالقراءات العشر الصغرى من طريق الشاطبية والدرّة من الشيخ إبراهيم أحمد سلام.

عيّن قارئاً للسورة يوم الجمعة ثم صدر قرار وزارى بقيامه بمهمة الإشراف الفنى على مقارئ محافظة الغربية.

ثم انتدب للقراءة فى مسجد سيدى أحمد الدوى بطنطا سنة ١٩٥٠م.

وعندما تُوهِىَ الشيخ الصيفى الذى كان قارئاً للسورة بمسجد الإمام الحسين بالقاهرة تم تشكيل لجنة من كل من : فضيلة الشيخ على بن محمد الضباع شيخ المقارئ المصرية آنذاك، وفضيلة الشيخ عبدالفتاح بن عبدالغنى بن القاضى شيخ المقارئ المصرية السابق، والشيخ عامر بن السيد عثمان شيخ المقارئ المصرية السابق، فاخترته اللجنة قارئاً سورة للمسجد الحسينى.

كما حصل مرة أخرى على إجازة بالقراءات العشر الصغرى من الشاطبية والدرّة من فضيلة الشيخ على بن محمد بن الضباع.

- عُيّن مفتشاً للمقارئ المصرية.

- عُيّن وكيلاً لمشيخة المقارئ المصرية.

- وفى عام ١٩٥٨م تخصص فى علوم القراءات العشر وطرقها ورواياتها بجميع أسانيدّها ونال عنها شهادة القراءات العشر من الأزهر الشريف.

- وقد حصل على إجازة بقراءات الأئمة

الثلاثة المتتمة للقراءات العشر بمضمن متن
الدرة للإمام المحقق ابن الجزرى من فضيلة
اشيخ عبدالفتاح بن عبدالقنى بن القاضى
فى ١٧ من شهر ذى القعدة سنة ١٢٧٨هـ
الموافق ٢٥ من مايو ١٩٥٩م.

- وفى عام ١٩٥٩م عُين مراجعاً ومصححاً
للمصاحف بقرار مشيخة الأزهر الشريف.

- وفى عام ١٩٦١م صدر قرار جمهورى
بتعيين فضيلته شيخاً لعموم المقارئ المصرية.

- وفى عام ١٩٦١م سجل أول مصحف
مرتل فى أنحاء العالم برواية حفص عن
عاصم وظلت إذاعة القرآن الكريم تقتصر
على إذاعة صوته منفرداً ما يقرب من ١٠
سنوات.

- وفى عام ١٩٦٢م عُين نائباً لرئيس لجنة
مراجعة المصاحف وتصحيحها بالأزهر
الشريف ثم رئيساً لها بعد ذلك.

- وفى عام ١٩٦٤م سجل أول مصحف
مرتل فى أنحاء العالم برواية ورش عن نافع
المدنى.

- وفى عام ١٩٦٦م عُين مستشاراً هنياً
لشئون القرآن الكريم بوزارة الأوقاف واختاره
اتحاد قراء العالم الإسلامى رئيساً لقراء
العالم الإسلامى بمؤتمر أقرأ بكراتشى بدولة
باكستان.

- وفى عام ١٩٦٧م عُين خبيراً بمجمع
البحوث الإسلامية لشئون القرآن الكريم
(هيئة كبار العلماء) وحصل على وسام العلوم
والفنون من الطبقة الأولى فى عيد العلم.

- وفى عام ١٩٦٨م سجل أول مصحف
مرتل فى أنحاء العالم برواية قالون عن نافع
ورواية الدورى عن أبى عمرو البصرى.

- وفى عام ١٩٦٩م سجل أول مصحف
معلم فى أنحاء العالم برواية حفص عن
عاصم.

- وقد قام الشيخ بالعديد من الرحلات
لنشر وتعليم القرآن فسافر إلى العديد من
الدول العربية والإسلامية والأوربية وكان أول
من قرأ القرآن الكريم فى مبنى الأمم المتحدة
أثناء زيارته لها بناء على طلب جميع الوفود
العربية والإسلامية عام ١٩٧٧م، وكذلك أول
من أذن للصلاة بمبنى الأمم المتحدة، وكذلك
رتل القرآن الكريم فى القاعة الملكية وقاعة
هيوارث المظلة على نهر التايمز بلندن عام
١٩٧٨م، وهو أول من رتل القرآن الكريم فى
الكونجرس الأمريكى أثناء زيارته لأمريكا.

- وعندما استخدمت المكبرات الصوتية
دعى فضيلته ليكون أول من قرأ القرآن بهذه
المكبرات بالحرم المكى، وصدر مرسوم ملكى
من الملك عبدالعزيز أنه كلما زار الشيخ الحرم
يقوم بالقراءة فيه.

- وفى يوم الاثنين ١٦ من شهر المحرم عام ١٤٠١هـ الموافق ٢٤ من نوفمبر ١٩٨٠م وفور انتهائه من صلاة العشاء بعد عودته من الحج انتقل إلى جوار ربه الكريم، وكانت آخر قراءة له فى الحرمين المكي والمدنى.

- وقد أوصى فضيلته بثلاث تركته للإنفاق منها على مشروعات البر والخير وخدمة المسجدين اللذين شيدهما بالقاهرة وطنطا، وكذلك المعهد الأزهرى الذى شيده بطنطا ومكاتب تحفيظ القرآن الكريم.

وكان من دور الشيخ فى خدمة القرآن:

١- يعتبر الشيخ أول من أحيا الجمع بين حسن الأداء لمعايير الأداء الصوتى والمحافظة على أحكام القراءة المتواترة عن رسول الله ﷺ فى العصر الحديث.

٢- هو أول من وثق المصحف الشريف توثيقاً صوتياً وقد اعتبر المجلس الأعلى للشئون الإسلامية هذا التوثيق معياراً للأداء.

٣- هو أول من نادى بإنشاء نقابة لقراء القرآن الكريم تراعى مصالحهم وتضمن لهم سبل العيش الكريم.

٤- نادى بإنشاء مكاتب لتحفيظ القرآن بجميع أنحاء المدن والقرى، وقام بإنشاء مكتب لتحفيظ القرآن الكريم بالقاهرة وكذلك بقرية شبرا النملة مسقط رأسه.

ومن خصائص قراءته:

تتميز قراءة الشيخ: بمتانة القراءة، ورزابة الصوت، وحسن المخارج، والعناية بمقادير المدود والفنات، ومراتب التصخيم والترقيق، وتوفية الحركات، والاهتمام بالوقف والابتداء حسبما رسمه علماء الفن وتواتر عن رسول الله ﷺ.

وللشيخ أكثر من عشر مؤلفات فى علوم القرآن الكريم منها:

• أحكام قراءة القرآن الكريم.

• القراءات العشر من الشاطبية والدرة.

• معالم الاهتداء إلى معرفة الوقف والابتداء.

• الفتح الكبير فى الاستعاذة والتكبير.

• أحسن الأثر فى تاريخ القراء الأربعة عشر.

• مع القرآن الكريم.

• قراءة ورش عن الإمام نافع المدنى.

• قراءة الدورى عن أبى عمرو البصرى.

• نور القلوب فى قراءة الإمام يعقوب.

• المسبيل الميسر فى قراءة الإمام أبى حفص.

• حصن المسرة فى الجمع بين الشاطبية

والدرة.

● النهج الجديد في علم التجويد.

● رحلاتي في الإسلام.

وله مخطوطات لباقي القراءات العشر

تحت النشر.

وله مقالات عديدة في مجلة لواء الإسلام.

أ.د. أحمد المعصراوي

مراجع للاستفادة :

١- تتمه الأعلام للزركلي أ. محمد خير رمضان يوسف ج٢/ ١٦٤

محمود سامى البارودى

(١٢٥٥ - ١٣٢٢ هـ = ١٨٣٩ - ١٩٠٤ م)

هو محمود سامى بن حسن حسنى بن عبد الله البارودى المصرى، أحد رواد الشعر فى العصر الحديث.

ولد محمود سامى البارودى فى عام (١٢٥٥ هجرية = ١٨٣٩ م) وكانت حياته حافلة بالأحداث، شأنها فى ذلك شأن تلك الفترة الصاخبة من تاريخ مصر.

وقد ولد لأبوين من الجراكسة، أما لقب البارودى فهو نسبة إلى مدينة إيتاى البارود فى محافظة البحيرة، التى كان أحد أجداده ملتزماً لها.

وقد توفى أبوه وهو فى السابعة فكفله بعض أهله وتمهده بالرياسة، وقد تخرج من المدرسة الحربية فى عام ١٢٧١ هـ - ١٨٥٤ م وهو فى السادسة عشرة من عمره؛ ولكن الجيش قد «سُرَّح» فى عهد سعيد باشا والى مصر آنذاك، فتعرض لأول محنة يواجهها فى حياته، وكانت تسريته تتمثل فى العودة إلى الماضى فعاد إلى أجداده العرب، والعربى، كما يقول «محمد حسين هيكل» فى مقدمته لديوان الشاعر، جُدُّ لكل من تكلم العربية،

فعاش معهم وشاركهم معاركهم التى أغنته فى صباه عن معارك الحاضر الفاتية، وشاركهم كذلك كل شىء فى تلك الحياة «جدها وهزلها، حلوها ومرها، هفيه الغزل، والوصف، والحكمة، وفيه كل ما يراء الطامع الشاب جديراً بحياة الشاعر الحق».

ولقد رأى من الأمراء فى تاريخ الأمة العربية شعراء مجيدين خلَّد الدهر شعرهم، مثل ابن المعتز، والشريف الرضى، وأبى فراس الحمدانى، بل وامرئ القيس، ولم يكثرث لمن انتقده بسبب اتجاهه لكتابة الشعر، بل لأمهم على تجاهلهم لتراث لفتهم الحافل.

والتحق بوزارة الخارجية، وتعلم اللغتين التركية والفارسية وقضى فترة فى الأستانة (استانبول) ثم عاد إلى مصر فى عهد إسماعيل باشا، وكان فى الرابعة والعشرين من عمره، وقد عقد العزم على أن يشارك فى النهضة التى حمل لواءها إسماعيل باشا، فزاوَل عمله فى الجيش وترقى فى مراتبه، ثم سافر فى بعثة إلى فرنسا وإنجلترا، ثم عاد إلى مصر وبدأ يشارك فى حملات الجيش

المصري العسكرية التي نرى أصداها في هذه المختارات من الديوان، فشارك القوات المصرية في الحملة التي قامت بها لإخماد التمرد في جزيرة كريت، والحملة التي انضمت إلى صفوف القوات العثمانية التي كانت تحارب روسيا.

وكان الشعر همه الأول، فذاع صيته، وأحبه القراء، وكانت ملامح أسلوبه الخاص بدأت تتضح، فكان كما يقول الدكتور محمد حسين هيكل: يهتم بالمرئى أى ما يسميه «المنظور» من الأشياء، خصوصاً عندما يبتعد عن المحاكاة ويخطط لنفسه طريقاً خاصاً، فبرع في تصوير أحداث الحياة من حوله، وهي حياة قلقة مضطربة، فعاش فترة ذاق فيها حلاوة اللهو في الشباب، وأكثر من قول الشعر في ذلك، وإن كان ذلك لا يعدو أن يكون تمهيداً لقوله في الأغراض الأخرى التي بهرته في شعر القدماء.

وأبدع البارودي في هذا اللون الذي يمكن أن نطلق عليه «شعر الشباب» قبل أن تبدأ الأحداث السياسية الجلية في مصر في الاستيلاء على «شيطان» شعره، إذ ما لبثت الحركة القومية، أن تمجرت، وهب الشعب مطالباً بمعارضة التدخل الأجنبي، وإلى التثبيت بالحكم النيابي والشورى، وسيلة إلى الإصلاح، وكان إن انتقلت الحركة القومية من

المدنيين إلى العسكريين، ووجد البارودي نفسه يخوض غمارها موزع النفس بين ولائه للخديوى «توفيق» وبين ولائه «لمصر» وللمصريين، وهذا الموقف هو الذي جعله يرتبط بالجانبين معاً. ومن ثم لم يبرز في الصفوف الأولى للثورة العربية، بل ظل في عداد الصف الثاني، ولما أخفقت الثورة وحوكم زعمائها حكم عليه معهم لأنه شجعهم ولم يتصل منهم. ونفى مع زملائه من زعماء الثورة إلى سيلان (سرنديب) فأقام بها أكثر من سبعة عشر عاماً كانت تصله أثناءها أنباء وفاة أحبائه، وأصدقائه، فهيرثيهم، ثم يتفجر في أعماقه الحنين إلى مصر، ويفليه الأسى فيكتب أجمل أشعاره، ويدأت صحته تعتل وبصره يذوى، فأشفق المسئولون عليه وقرر الخديو «عباس حلمي» العفو عنه وإعادته إلى مصر، فعاد إلى مصر في مطلع القرن العشرين، ولقى من ترحاب الناس ما عوّضه عن سنوات الفرية، ولكن بصره كان قد ذهب، ثم وافاه الأجل في (شوال ١٣٢٢هـ = الموافق ١٩٠٤م) تاركاً الديوان الذي لم يطبع في حياته.

وكان للبارودي الفضل في إحياء الشعر وتجديده، فقد كان الشعر في عهده صورة مُشوّهة من آثار القرون الأخيرة المظلمة؛ نظم مرتبكة، وتكلف باد، وصناعة فاشية،

ومعنى سقيم، فجلاءً فى خاطره وصقله على لسانه، فجاء حلو اللفظ نقي العبارة. نقض البارودى شعر ابن المعتز، وأبى فراس، والرضى، وعاد به إلى المنابع الأولى فاستخرج من مجموع تلك الأساليب أسلوبه الرائق الفخم. لذلك تحسن وأنت تقرأ قصيدة من نظمه أن أرواح أولئك الفحول تحوم حول روحه، وتحلق فوق أبياته.

وما كان البارودى مبتكر معان، ولا مبتدع أساليب، ولكنه كان رائضا فوفا وصائع قريض: قد كلف بالنعمة؛ وانصرف إلى الصنعة. فآثر المعنى الضئيل فى اللفظ

الجزل، على المعنى البليغ فى اللفظ الغث، وقد أجاد وأبدع فى الفخر والحماسة والوصف.

ومن آثاره ومؤلفاته :

١- ديوان البارودى. مطبوع ويقع فى جزئين. حققه وشرحه على الجارم، وشميق معروف وقدم له الدكتور محمد حسين هيكل.

٢- مختارات البارودى. مطبوع فى أربعة أجزاء. وهو عبارة عن مختارات من الشعر العربى فى عصور الشعر المزدهرة.

أ.د. محمد مصطفى سلام

مراجع للإستزادة:

- ١ - معصية ديوان البارودى، ط ١ شرح على الجارم وشميق معروف مطبعة دار الكتب المصرية سنة ١٩٤٢م
- ٢ - تاريخ الأدب العربى للريات، ط ٢ القاهرة.
- ٣ - المختار من شعر البارودى، الهيئة المصرية للكتاب القاهرة سنة ١٩٩٨م
- ٤ - البارودى رائد الشعر الحديث، د. شوقي صبيح، دار المعارف بالقاهرة، ١٩٦٤م.
- ٥ - الأعلام للزركلى ج ٧ / ١٧١

محمود شلتوت

(١٣١٠ - ١٣٨٣ هـ = ١٨٩٣ - ١٩٦٣ م)

ولد الشيخ محمود شلتوت في منية بنى منصور مركز إيتاى البارود بمحافظة البحيرة عام ١٣١٠ هـ = ١٨٩٣ م. وبعد أن أتم حفظ القرآن الكريم التحق بمعهد الإسكندرية الدينى، وحصل على شهادة العالمية من الأزهر عام ١٩١٨ م، وكان أول الناجحين فيها. عين مدرسا بمعهد الإسكندرية الدينى عام ١٩١٩ م، ثم نقل في عهد الشيخ المراغى (شيخ الأزهر حينذاك) مدرسا بالقسم العالى بالأزهر، وكان من مؤيدى الشيخ المراغى في اتجاهاته لإصلاح الأزهر، وأعلن ذلك في مقالاته في جريدة السياسة اليومية، وعندما استقال الشيخ المراغى بعد المعارضة القوية لحركته الإصلاحية وفصل الشيخ شلتوت من منصبه في عهد الشيخ الطواهرى، فعمل بالمحاماة أمام المحاكم الشرعية. وفي فبراير ١٩٣٥ م أعيد إلى عمله بالأزهر وعين مدرسا بكلية الشريعة، ولما عاد المراغى شيخا للأزهر عينه وكيلا لكلية الشريعة.

وقد اشترك الشيخ شلتوت - معثلا للأزهر

- في مؤتمر القانون الدولى المقارن بمدينة لاهاى فى هولندا عام ١٩٢٧ م، وقدم للمؤتمر بحثا عنوانه «المسئولية المدنية والجنائية فى الشريعة الإسلامية»، وقد اختير عضوا بجماعة كبار العلماء عام ١٩٤١ م، وعضوا بمجمع اللغة العربية عام ١٩٤٦ م، ومراقبا عاما للبحوث والثقافة بالأزهر عام ١٩٥٠ م، ومستشارا للمؤتمر الإسلامى ووكيلا للأزهر عام ١٩٥٧ م، ثم عين شيخا للأزهر عام ١٩٥٨ م، وظل في هذا المنصب حتى وفاته عام ١٣٨٣ هـ = ١٩٦٣ م.

وقد كان الشيخ شلتوت محل تقدير في العالم الإسلامى، وزار عددا من البلاد الإسلامية ومنحته عدة دول الدكتوراه الفخرية، وأوسمة الشرف، تقديرا لعلمه، وفضله، واعترافا بمنزلته الرفيعة، ومكانته السامية.

آراؤه واتجاهاته الفكرية :

لقد كان الشيخ شلتوت عالما مجددا واسع الأفق، يدعو إلى الحرية المذهبية الصحيحة

المستقيمة على نهج الإسلام، وكان يرفض العصبية الضيقة والتعصب الأعمى لمذاهب فقهية معينة. وكان يتطلع إلى تحقيق الوحدة الإسلامية، بعد أن تفرق شمل المسلمين ومزقتهم العصبية الجسمية والفروق المذهبية والخلافات الطائفية، فبدأ جهاده في «جماعة التقريب بين المذاهب الإسلامية». وقد كان متحمسا أشد الحماس لدعوة التقريب التي قال عنها: «إن دعوة التقريب هي دعوة التوحيد والوحدة، هي دعوة الإسلام والسلام... لقد آمنت بفكرة التقريب كمنهج قويم، وأسهمت منذ أول يوم في جماعتها، وفي وجوه نشاط دارها بأمور كثيرة». ومن هنا أصدر فتواه الشهيرة. عندما كان شيخا للأزهر. بجواز التمسك على المذهب الفقهي للشيعة الإمامية، وهو المذهب الحنفي، كمسائر مذاهب أهل السنة. وقال: «ينبغي للمسلمين أن يعرفوا ذلك، وأن يتخلصوا من العصبية بغير الحق لمذاهب معينة، فما كان دين الله وما كانت شريعته تابعة لمذهب أو مقصورة على مذهب، فالحال مجتهدون مقبولون عند الله تعالى، يجوز لمن ليس أهلا للنظر والاجتهاد. تقليدهم والعمل بما يقررونه في فقههم، ولا فرق في ذلك بين العبادات والمعاملات».

وقد كان الشيخ شلتوت في طليعة المنادين بالتجديد والإصلاح في الأزهر، ويعد من المع

الناشئين في مدرسة الشيخ محمد عبده والشيخ المراغي والشيخ عبد المجيد سليم، فقد حمل راية الإصلاح والتجديد من بعدهم، وطالب «بأن يعاد النظر في مناهج الأزهر وكتبه على الوجه الذي يُعبر به تلك الكتب والمناهج عن النهضة الحديثة»، وقال: إن الذي نريده يعد انقلابا، ولكنه انقلاب محبب إلى النفوس الفيرة على ماضيها المتطلعة إلى مستقبلها. وقد وجدت دعوته أذانا صاغية من قادة الثورة حينذاك، فصدر قانون تطوير الأزهر عام ١٩٦١م في عهد مشيخته للأزهر.

وقد دعا الشيخ شلتوت في تفسيره للقرآن الكريم، إلى ضرورة تجنب أمرين في التفسير وقع فيهما الكثيرون وكان ينبغي أن يظل القرآن بعيدا عنهما،

الأمر الأول: هو استخدام آيات القرآن لتأييد الفرق والمذاهب في المجتمع الإسلامي، والتنافس في العصبية السياسية والمذهبية، حيث امتدت أيدي أصحاب الفرق المختلفة إلى القرآن يؤولون آياته لتتوافق مع مذاهبهم، أو يخرجونها عن بيانها الواضح لكيلا تصلح لمذاهب خصومهم، وبذلك جعلوا القرآن تابعا بعد أن كان متبوعا ومحكما عليه بعد أن كان حاكما.

أما الأمر الثاني: فهو استنباط العلوم

الكونية والمعارف النظرية الحديثة من القرآن. ويرى الشيخ شلتوت أن هذا اتجاه خاطئ في تفسير القرآن لعدة أسباب: أولها: أن القرآن أنزله الله ليكون كتاب هداية للناس، وليس كتابا يتحدث إليهم عن نظريات العلوم ودقائق الفنون وأنواع المعارف، وثانيها: أن هذا الاتجاه يحمل أصحابه والمفرمين به على تأويل القرآن تأويلا متكلفا، يتنافى مع الإعجاز ولا يسيغه الذوق السليم، وثالثها: أنه يعرض القرآن للدوران مع مسائل العلوم في كل زمان ومكان، والعلوم لا تعرف الثبات ولا القرار ولا الرأي الأخير. فقد يصح اليوم في نظر العلم ما يصبح غدا من الخرافات. فلو طبقنا القرآن على هذه المسائل العلمية المتقلبة لمرضناه للتقلب معها، وتحمل تبعات الخطأ فيها، ولأوقفنا أنفسنا بذلك موقفا حرجا في الدفاع عنه.

ويشير الشيخ شلتوت في هذا الصدد إلى أنه: «حسبنا أن القرآن لم يصادم. ولن يصادم. حقيقة من حقائق العلوم تطمئن إليها العقول».

وقد كان الشيخ شلتوت فقيها مجتهدا صاحب رأي، وله فتاوى جريئة في المعاملات المالية التي لم تكن معروفة لدى الفقهاء السابقين. فقد أفتى بجواز الأرباح المحددة ينسب للأسهم في الشركات التعاونية، وقال:

إن هذه الشركات تعد نوعا جديدا من الشركة أحدثه أهل التفكير في طرق الاقتصاد والاستثمار، وليس فيه ظلم لأحد أو استغلال لحاجة أحد، كما أباح الأرباح المحددة التي تدفعها مصلحة البريد لأصحاب الأموال المودعة لديها في صناديق التوفير، ورأى أن هذا الريح لا يعد من الربا المحرم. فقد قصد بهذا الإيداع حفظ مال المودع من الضياع، وتعميد نفسه على التوفير والاقتصاد من ناحية، ومن ناحية أخرى قصد به إمداد المصلحة بزيادة رأس مالها ليتسع نطاق معاملاتها وتكثر أرباحها فينتفع العمال والموظفون، وتتفع الحكومة بفاضل الأرباح. وقد بين الشيخ شلتوت أن الربا المحرم هو الربا الذي «حُدَّ بالعرف الذي نزل فيه القرآن، بالدين يكون لرجل على آخر، فيطالبه به عند حلول أجله فيقول له الآخر: آخر دينك وأزيدك على مالك، فيعلان ذلك (وهو الربا أضعافا مضاعفة) فتهاجم الله عنه في الإسلام». وهذا النوع من الربا ينطوي على ظلم عظيم واستغلال فاحش لحاجة الفقير. (الفتاوى ٢٤٨ وما بعدها).

مؤلفاته :

تحظى مؤلفات الشيخ شلتوت بالانتشار الواسع في شتى أنحاء العالم العربي والإسلامي. ولا تزال حتى الآن يعاد طبعتها هي

فترات زمنية متقاربة، وقد طبع بعضها للمرة السادسة عشرة. وأهم هذه المؤلفات مايلي:

١ - الإسلام عقيدة وشريعة - دار الشروق ١٩٩٠م (الطبعة السادسة عشرة).

٢ - من توجيهات الإسلام - دار الشروق ١٩٨٧م (الطبعة الثامنة)، وقد جاء العنوان الفرعى لهذا الكتاب على النحو التالى: «تصحيح بعض المفاهيم الدينية - توضيح موقف الإسلام من بعض المشاكل - الأخلاق الإسلامية - ضروب من العبادات».

٣ - تفسير القرآن الكريم - الأجزاء المنشرة الأولى - دار الشروق ١٩٨٨م (الطبعة الحادية عشرة).

وهذا التفسير ليس مثل التفاسير المعتادة للقرآن، والتي تفسر القرآن آية آية، وإنما هو تفسير عام يلجأ إلى إبراز جوهر كل سورة، وما تهدف إليه، مفصلاً القول في بيان أبرز القضايا التي اشتملت عليها السورة.

٤ - الفتاوى: دراسة لمشكلات المسلم المعاصر في حياته اليومية العامة - دار الشروق ١٩٩١م (الطبعة السادسة عشرة).

وللشيخ شلتوت بالإضافة إلى ذلك بحوث أخرى أهمها: «المسئولية المدنية والجنائية في الشريعة الإسلامية». وقد نال بهذا البحث عضوية جماعة كبار العلماء. وله أيضاً: الإسلام والعلاقات الدولية في السلم والحرب.

وفضلاً عن ذلك كان الشيخ شلتوت صاحب نشاط ملحوظ في الحياة الثقافية الدينية عن طريق العديد من المحاضرات التي كان يلقيها في المنتديات العامة، والأحاديث الإذاعية، والمقالات الكثيرة في الصحف والمجلات.

أ.د. محمود حمدى زقزوق

مراجع للاستزادة:

- ١ - مشيخة الأزهر منذ إنشائها حتى الآن - تأليف على عبد العظيم - ج ٢، القاهرة ١٩٧٨م.
- ٢ - الأزهر في ألف عام للدكتور أحمد محمد عوف - من مطبوعات مجمع البحوث الإسلامية ١٩٧٠م.
- ٣ - ترجم الأعلام المعاصرين: تأليف أنور الجندي - مكتبة الأنجلو المصرية ١٩٧٠م.

محمود محمد قاسم

(١٣٣١ - ١٣٩٣ هـ = ١٩١٣ - ١٩٧٣ م)

هو محمود محمد قاسم، واحد من كبار الرواد المعاصرين في الفكر الفلسفي في العالم الإسلامي والعربي، ولد في ٢ من يوليو سنة ١٩١٣م بقرية «كفر دنوهيا» التابعة لمركز الزقازيق محافظة الشرقية بمصر، كان هو الابن الرابع من بين ثمانية أبناء، كان والده مدرسا بمدرسة المعلمين بالزقازيق، وهو من خريجي دار العلوم، توفي والده وهو في التاسعة من العمر، تلقى تعليمه الأولي بالزقازيق بالمدرسة الابتدائية حتى وصل إلى السنة الرابعة ثم تركها وعاد إلى قريته (كفر دنوهيا) حيث حفظ القرآن الكريم تنفيذا لإرادة والده لكي يلتحق فيما بعد بدار العلوم.

التحق بعد ذلك بالمدرسة التحضيرية بالزقازيق ومكث بها عامين، ثم التحق بمدرسة المعلمين ولكن ناظر المدرسة أوصى بخروجه منها لما لمسه فيه من حدة الذكاء والطموح الكبير في فكره وسلوكه، فخرج منها ليلتحق بتجهيزية دار العلوم تحقيقا لرغبة والده، ثم التحق بدار العلوم حيث حصل على الليسانس بتفوق سنة ١٩٣٧م.

عين مدرسا ابتدائيا بالواحات الخارجية لمدة شهرين، ثم اختير للبعثة إلى فرنسا في ٧ من يناير سنة ١٩٣٨م وكان يرافقه في البعثة مجموعة من أعلام مصر : الشيخ محمد عبد الله دراز، الشيخ عبد الحليم محمود، الشيخ محمد الفحام، وكلهم من شيوخ الأزهر الكبار، وفي فرنسا حصل على مجموعة من الدبلومات في علم الاجتماع سنة ١٩٣٩م، وفي علم النفس سنة ١٩٤٠م، وفي الفلسفة والمنطق سنة ١٩٤١م، وفي تاريخ الفلسفة سنة ١٩٤٢م وفي فقه اللغة سنة ١٩٤١م، ثم حصل على دكتوراه الدولة بمرتبة الشرف الأولى سنة ١٩٤٥م عن «نظرية المعرفة عند ابن رشد وتأويلها لدى توما الأكويني»، ثم عاد من البعثة في ٣٠/١١/١٩٤٥م حيث عين مدرسا في دار العلوم، وأخذ يترقى إلى درجة أستاذ مساعد سنة ١٩٥٠م، ثم إلى درجة أستاذ سنة ١٩٥٦م، ثم عين عميدا لدار العلوم في ٣٠/٦/١٩٦٢م وظل يشغل هذا المنصب حتى ٢٩/٦/١٩٧٢م.

عاش محمود قاسم حياته كلها بين متعلم ومعلم، وكان اهتمامه كله تجسيدا لرسالة أستاذ الجامعة الحاد في عمله الراض لأسلوب الفوضى، كلماته محددة المعاني ليست بالمضفاضة، رافض للتزيد والمتاجرة بالشعارات الزائفة، كان يمتاز بشخصيته وبرأيه العلمى الذى يرى فيه تصويبات لكثير من أخطاء المستشرقين الذين يعاملهم من منطلق الندية وليس الدونية، تراه فتهابه وتخشاه، وتتكلم معه فتكبره وتحترمه، كان يكره المجاملات، يأبى الضيم، وينتصر للضعيف، ويمتز بالحق ويدافع عنه، ويمتاز بالصراحة والوضوح، وقد دفع كثيرا من حياته ثمنا لاعتزازه بنفسه ووضوحه، عارضه كثير من أصحاب الأهواء والمصالح ولكنه لم يأبه بذلك، وكانت مدة عمادته لدار العلوم أزهى عصور الكلية نشاطا وعلماء،

كان صديقا صدوقا لكثير من العلماء من اعلام عصره، وقد أفادت الكلية من هذه الصداقات.

تميزت مدرسته العلمية بتعدد الروافد، كما كان تلاميذه من كافة الاتجاهات والأيدولوجيات ولم يجل إلا قيمة العلم والبحث العلمى.

كان مهتما بفكر ابن رشد وتراث المعتزلة لما فيهما من مظاهر الاهتمام بالعقل والمنهج

العقلى، وقد بدا ذلك واضحا فى مؤلفاته ومحاوراته العلمية، كذلك كان شغوفا بإظهار معاسن الإسلام والحضارة الإسلامية وبيان فضلها على الغرب، خاصة آثار ابن رشد فى بحث النهضة الأوروبية المعاصرة، كان مهتما بالبحث فى أسباب تدهور المسلمين والطريق إلى الإصلاح، ولذلك كان كتابه «الإسلام بين أمسه وغده» يمثل منهجا قائما فى الإصلاح، وفى رأيه أن صلاح العالم والحاكم هى البداية الضرورية للإصلاح الحقيقى.

اختلف مع د/ عبد الواحد وافى، وكان الأخير معجبا «بدوركايم» الفيلسوف الفرنسى معتقاً رأيه مدافعا عنه فى أن الإنسان ابن بيئته تشكل البيئة كما تشاء، أما محمود قاسم فكان يرفض هذا الرأى ويرى أن دوركايم أحادى النظرة، منكر لدور الأنبياء والمصلحين، مكذب للرسالات السماوية. وكان يدور بينهما حوار حاد حول هذا الموقف مما أثارى الحركة الفكرية بين تلامذتهما فى هذه الفترة.

وكان يقول لنا : إن الإفراط فى التسامح الذى يتميز به العالم الإسلامى كان سببا فى ضياع حقوقهم أمام العالم.

تعتبر مؤلفاته مرجعا أساسيا لدارسى الفلسفة الإسلامية من أبناء هذا الجيل، ومن يأتى بعدهم.

ومن أهم آرائه في النهضة وعناصرها
الضرورية : أن الحرية ضرورة إنسانية
وفريضة دينية لا بد من تحقيقها ومحاربة
الاستبداد السياسي. وأن الحضارات
الإنسانية تحمل معالم العقائد لأبنائها الذين
يدينون بها ولا حضارة بلا عقيدة. وأن
الإسلام قوى بنفسه ضعيف بأبنائه. وأن
افتقاد الجدية في السلوك الجماعي
للمسلمين أضعاف الحاضر من بين أيديهم.
وأنه لا بد من الانفتاح على الحضارة الغربية،
نفيد منها كما أفادت من حضارتنا. وأن العلم
ودوره في حياة المسلمين ينبغي أن يحتل مكان
الأولوية.

تنوع نشاط محمود قاسم العلمي بين
التأليف والترجمة وتحقيق التراث بالإضافة
إلى المؤتمرات والمحاضرات الأكاديمية
والندوات الثقافية.

(١) في مجال التأليف :

١ - في النفس والعقل لفلاسفة الإسلام
والإغريق.

٢ - المنطق الحديث ومناهج البحث.

٣ - ابن رشد وفلسفته الدينية.

٤ - مقدمة في نقد مدارس علم الكلام.

٥ - نصوص مختارة من الفلسفة
الإسلامية.

٦ - الإسلام بين أمسه وغده.

٧ - جمال الدين الأفغاني في حياته
وفلسفته.

٨ - الإمام عبد الحميد بن باديس.

٩ - دراسات في الفلسفة الإسلامية.

١٠ - الخيال في مذهب محيي الدين بن
عربي.

١١ - ابن عربي وليبنز الألماني.

١٢ - تربية الطفل بين الغزالي وجان جاك
روسو.

(ب) في الترجمة (من الفرنسية إلى
العربية) :

١ - التطور الخالق: هنري برجسون.

٢ - هنري برجسون - حياته وفلسفته .
اندرية كرسون.

٣ - فلسفة أوجست كونت: ليفي بريل.

٤ - اتجاهات الفلسفة المعاصرة: إميل
بريه.

٥ - التربية الوظيفية. إدوارد كلاباريد.

٦ - ميلاد الذكاء عند الطفل.

٧ - قواعد المنهج في علم الاجتماع، إميل
دوركاييم.

٨ - مقدمة في علم النفس الاجتماعي،
شارل بلوندل.

- ٩ - مبادئ علم الاجتماع الدينى، روجيه باستيد.
- ٢ - مناهج الأدلة فى عقائد الملة، لابن رشد.
- ١٠ - الأخلاق وعلم العادات الأخلاقية.
- ٢ - تلخيص منطق أرسطو، لابن رشد.
- ليفى بريل.
- ١١ - تاريخ الأدب الفرنسى، جوستاف لانسون.
- ٤ - المغنى فى أبواب التوحيد والعدل، للقاضى عبد الجبار.
- (ج) فى تحقيق التراث :
- ١ - الشفاء، لابن سينا.
- أ. د. محمد السيد الجليثى

مراجع للاستزادة :

- ١ - محمود قاسم كما عرفته، د/ إبراهيم بيومن مذكور
- ٢ - ذكرياتى عن محمود قاسم، د/ الطاهر مكي.
- ٣ - حياة محمود قاسم فى سطور، د/ حامد طاهر
- ٤ - صورة البطل أستاذنا فى الجامعة، د/ السعيد يدوى
- ٥ - محمود قاسم فى صحبة ابن رشد، د/ محمد السيد الجليثى.
- ٦ - النهضة فى فكر محمود قاسم، د/ عبد الحميد مذكور.
- ٧ - محمود قاسم والدراسات الكلامية فى عصره، د/ حسن الشافعى.

مدحت باشا

(١٢٣٨ - ١٣٠١ هـ = ١٨٢٢ - ١٨٨٣ م)

هو مدحت باشا (أو أحمد مدحت) ابن حاجي حافظ أشرف أفندي، أبو الأحرار، العثماني. ولد في اسطنبول في عام ١٢٣٨ هـ الموافق ١٨٢٢ م. وتوفي في سنة ١٣٠١ هـ الموافق ١٨٨٣ م.

وكان من أبرز رجال الإصلاح الاجتماعي والسياسي في نهاية عهد الدولة العثمانية، تمتع بفكر رفيع المستوى، وبقدرات إدارية متميزة، وبفهم سياسي عميق، وكان فكرياً قادراً لو أن الظروف ساعدته على أن يحفظ للدولة العثمانية روح الوجود والحياة، بما يمكن من استمرار الخلافة الإسلامية في العصر الحديث، لكن الظروف التاريخية كانت أقوى بكثير من إرادته وطموحاته.

وكان من رجال الحكم في الدولة العثمانية. وقد وصل بفضل كفايته الشخصية وقدراته إلى مراحل متقدمة من دولا ب الحكم، ودفعه اقتناعه إلى المشاركة في خلع السلطان عبد العزيز، وأصبح رئيساً للوزراء في العهد التالي أي في عهد السلطان عبد الحميد، وبدأ من موقعه هذا في سلسلة من الإصلاحات

السياسية والاجتماعية، كان من أبرزها إعلان الدستور الذي تضمن مبدأ مشاركة المواطنين جميعاً في الحكم، من غير تفرقة بين عنصر أو دين، كما واجه الفساد المتعاقم، لكنه ووجه بتحالف طبيعي غير مكتوب بين كل أصحاب المصالح، بدءاً من السلطان عبد الحميد الذي فهم بعض جوانب الإصلاح السياسي على أنها وسيلة للحد من إرادته على الرغم من مسئوليته، كما رفع رجال الدين شعار منافية التشريعات المدنية للدين الإسلامي، واستشعر ذوو النفوذ قرب نهاية نفوذهم القائم على التمكن من مراكز صنع القرار في دولة استبدادية قديمة، ولم تكن الدول الأجنبية لترحب بالإصلاح في إمبراطورية كبرى كان الكل يتملظ للحصول على نصيبه منها، وفي المقابل لم تكن للقوى الإصلاحية المؤمنة بأفكار مدحت باشا قدرة فاعلة من أجل الانتصار عليه، ولا حتى الحفاظ عليه في موقعه، بل إن الإصلاحيين من ذوي الأفكار المختلفة عن أفكاره لم يكونوا على استعداد للتلاقى معه من أجل هدف مشترك.. وهكذا

فقد مدحت باشا منصبه بسرعة، ثم تطور الأمر إلى محاكمة، وقرار بالنفى، ثم إلى ما هو أقصى من هذا وهو الاغتيال خنقا وهو فى منفاه.

كان مدحت باشا متطوراً، حريصاً على إفادة المجتمع الإسلامى من وضعيته المتميزة فى دولة كبيرة، وإفادته فى نفس الوقت من عناصر النهضة الأوروبية المعاصرة ومؤسساتها وآليات الحكم والإدارة، وكان مدحت باشا يرى على سبيل المثال: أن الشورى التى أمر بها الإسلام، تقتضى وجود ما يسميه الأوروبيون بالبرلمان، وكان يرى أن الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر التى أمر بهما الإسلام، يقتضى ما تسميه الديمقراطيات الغربية، إتاحة قدر أكبر من الحريات: حرية الصحف فى النقد، وحرية الأفراد فى الكتابة والتأليف والنشر، وحرية المجتمع فى إبداء رأى.

ولهذا كان مدحت باشا حريصاً على إعلان الدستور بمجرد توليه رئاسة الوزارة، وقد انعكست الإصلاحات السياسية التى بدأها على سير الأمور والحياة السياسية فى كثير من الولايات العثمانية فى ذلك الحين، ومنها مصر على سبيل المثال، كما أن سيرة حياته وإصلاحاته وتضحيته من أجلها، براحته ومجده ومنصبه ثم بحياته تحولت إلى نموذج بارزاً فى ضمير أمته، مما مهد للثورات التالية داخل الدولة العثمانية وإن كانت حركة التاريخ لم تهئ لهذه الثورات والحركات الإصلاحية أن تصب فى مصلحة الدولة الإسلامية. نتيجة لتخلف حضارى طال عهده ولتأمر أجنبى ذكى تمكن من تحقيق أهداف إمبريالية لا تزال الأمم الإسلامية تعاني منها إلى الآن.

أ. د. محمد الجوادى

مراجع للاستزادة:

- ١ - الأعلام للزركلى ج ٧/ ١٩٥
- ٢ - الأدب العربى الحديث عمر النصوص ٢٢٩.
- ٣ - دراسات وتراجم مرافقة ١٣٦
- ٤ - أثر العرب والإسلام فى النهضة الأوروبية - مركز مطبوعات اليوسكو - القاهرة.
- ٥ - تاريخ العلم ومور العلماء فى تقدمه، د. عبد الحليم مفتاح، دار المعارف ط الثالثة ١٩٩٠م.

مراد هوفمان

(١٣٥٠ - ١٩٣١ هـ = ١٩٣١ - ٢٠٠٠ م)

هو مفكر ألماني مسلم، اسمه الحقيقي (ويلفريد هوفمان)، ولد مراد هوفمان في ٦ من يولييه سنة ١٩٣١م لأسرة كاثوليكية في اشافينبرج بألمانيا، حيث أمضى سنواته الأولى معاصراً للحرب العالمية الثانية، فشهد ويلات الحرب، وصراع التكنولوجيا الحديثة، وانهيار القيم الإنمائية، بدأ دراساته الجامعية سنة ١٩٥٠م في Union College جامعة هارفارد.

عمل هوفمان في الإدارة الخارجية الألمانية من سنة ١٩٦١م حتى سنة ١٩٩٤م وتخصص في مسائل الدفاع النووي، كانت آخر مناصبه مدير استعلامات الناتو في بروكسل من سنة ١٩٨٣ . ١٩٨٧م، ثم سفير ألمانيا في الجزائر سنة ١٩٨٧ . ١٩٩٠م، ثم سفير ألمانيا في المغرب من سنة ١٩٩٠ . ١٩٩٤م. عكف على دراسة القرآن، وأيقن أن اعتناق الإسلام هو النتيجة المنطقية الوحيدة لبعثه عن الحقيقة النهائية للحياة، واختار لنفسه اسم (مراد)، وأصبح الآن هو (مراد

هوفمان)، اعتنق الإسلام سنة ١٩٨٠م، وادى العمرة سنة ١٩٨٢م، ثم الحج سنة ١٩٩٢م. كتب في سنة ١٩٨٥م كتابه (يوميات ألماني مسلم)، ثم طبع بالإنجليزية سنة ١٩٨٧م في كولون، ثم أعيد طبعه بالألمانية سنة ١٩٩٠م، وبالفرنسية سنة ١٩٩٠م بالجزائر، ثم بالفرنسية مرة أخرى في الرباط سنة ١٩٩٣م، وأخيراً طبع بالعربية سنة ١٩٩٣م بالقاهرة، وقام بترجمته عباس رشدي العمري.

وله كتاب (الإسلام كبديل) نشر بالألمانية سنة ١٩٩٢م، ثم أعيد طبعه بعدها بعام في مونيخ وترجم إلى الإنجليزية والعربية عام ١٩٩٣م. وقد أثار هذا الكتاب اهتمام ألمانيا والعالم، ويعد هذا الكتاب مراجعة مثيرة ومتميزة، ودفاعاً عن الإسلام باعتباره كبديل للأساليب والمبادئ المتبعة في الحياة البشرية، خاصة بالنسبة للغربيين.

استند الكاتب إلى المبادئ الكلاسيكية الإسلامية، حيث اكتسب خبرة في جغرافيات

واجتماعيات العالم العربى من خلال عمله دبلوماسيا وسفيراً لألمانيا فى بلدان عربية إسلامية، وزياراته المختلفة لعدد من البلاد الإسلامية، وتعهد الكاتب التطرق إلى جميع الموضوعات الحساسة لإزالة الحواجز، وتبديد صورة الإسلام العدو، التى اعترضها الغرب الأوروبى على مر العصور، وتكمن أهمية الكتاب فى توضيح الأبعاد الحقيقية للدين الإسلامى أمام الفكر الغربى.

وله كتاب الإسلام عام ٢٠٠٠م ترجمة عادل المعلم، وطبع بالقاهرة سنة ١٩٩٥م، ومن مؤلفاته أيضاً «طريق فلسفى إلى الإسلام»، «دور الفلسفة الإسلامية».

يعتبر مراد هوفمان من أبرز ناقدى الغرب فقد تعرف على الثقافة الأوروبية بشقيها الدينى والفلسفى، وعرف عقم الفكر الاجتماعى الغربى، وما ينطوى عليه من إنكار لكل القيم المتعلقة بمصير الجانب الروحانى فى الإنسان، ورأى أنه بعد إفلاس النظام والعقيدة الشيوعية منذ عام ١٩٩٠م، وعلامات الخطر بأزمة روحية أخلاقية فى الغرب تأخذ فى الظهور، وأن المسيحية تمر بتغيير فى المشروع، وأن ما كان يُسمى بمشروع التحديث أخذ يتمسقط، وأخذ مفكرو الغرب يشكّون فى أن افتراضاتهم الأساسية التى افترضوها لمشروع التقدم والتطوير صحيحة.

فقد تشرب الغرب، واستشقى كارل ماركس، وتشارلز دارون، وفردريك نيتشة، وسيجموند فرويد، وكل الفلسفة الوضعية والعلمية، وأصبحت الأكثرية لا تستريح لفكرة الله، وصار الدين عندهم خرافة، وأفيون الشعوب، وعلامة على خداع النفس، وهو ما حذر منه هوفمان ورأى أنه السبب لانهايار الغرب، لأنه نوع من الإلحاد والشرك الجديد، ومن هنا كان صراع أوروبا مع الإسلام ليس من جهة مواجهة بين دين وآخر، ولكن مواجهة بين مواقف مختلفة وثنية جديدة وبين دين إسلامى يعتقه أكثر من مليار مسلم.

يشير مراد هوفمان إلى أن الإسلام كان إبان الصراع بين العالم الغربى والشيوعية يستطيع أن يعتبر نفسه الطريق الثالث المبينة لهما، أى أنه الخيار الحر المستقل عن كليهما لفهم العالم والتعامل معه عقائدياً، أما اليوم فإن الإسلام يطرح نفسه بديلاً لكلا النظامين، وذلك لتوفير الحياة على أفضل وجه، وتذليل مشكلاتها المستفحلة حيث يعتقد الغرب بصفة عامة أن أسلوب الحياة الأمريكى سيفرض نفسه على العالم.

وأصبح جنرالات الناتو يضمحون فى حسابهم أن أكثر المواجهات العسكرية احتمالاً فى المستقبل لن تكون بين الشرق والغرب، ولكن بين الشمال والجنوب، فالإسلام - فى

نظرهم. هو العدو المتنامي المرتقب، هذا بالنسبة للساسة والعسكريين، أما بالنسبة للمواطن الغربي، فإن المعلومات الصحيحة عن الإسلام تنقصه، والمرء عدو ما يجهله، والجهل يورث الكراهية والبغضاء، وعدم المعرفة الذي ينجم عنه الخوف قد يؤدي إلى تشويه حضارة ما، أو تقديم صورة مزيفة لها، وهذا ما انطبق على الإسلام أمام أعين المواطن الغربي، ومن هنا رأى ضرورة توضيح حقيقة الإسلام بدءاً من المدارس الثانوية؛ لتصحيح المعلومات التي يتلقاها الطلاب، وعمل فحص للكتب المدرسية في الدنمارك وفنلندا وهولندا وإيطاليا، لإزالة ما بها من مزاعم تشوه صورة الدين الإسلامي، ومعالجة التعامل الغربي ضد الإسلام، وضرورة بناء جسور متينة بين الشمال الغربي والجنوب الإسلامي.

وقد أرجع مراد هوفمان العداء الأوروبي للإسلام لعدة أسباب، منها:

(١) الصراع الدموي بين الأوروبيين والمسلمين في الصراع السهامي والتجاري للسيطرة على البحر المتوسط.

(ب) هداوتهم للإسلام لاعتقادهم أن محمدا ﷺ ليس نبياً.

(ج) اعتقادهم بأن الإسلام دين قتال وعدوان، وأنه انتشر بالقوة العسكرية.

ويأخذ هوفمان في تنفيذ هذه الحجج، ويرى أن أهمها الحجة الثالثة القائلة بأن الدين الإسلامي انتشر في أوروبا بقوة السيف، فيقول: «لا يستطيع العالم المسيحي أن يعترف ببساطة أن الإسلام انتشر، لأنه، حرر الشعوب التي كابدت الحكم القيصري والبابوي والكسروي، وأن كثيراً من المسيحيين الذين ظلمتهم مجتمعاتهم رحبوا بالإسلام؛ وهجر الناس الكنائس أفواجا، ودخلوا في الإسلام. وما هذا فما زال العالم الغربي مُصبراً على الأسطورة التي اخترعها وصدقها بأن الإسلام انتشر بالسيف والنار، وأصبحت إدانة الإسلام جزءاً لا يتجزأ من العقيدة الغربية، التي تظهر في صور كثيرة منها تطبيق المعايير المزدوجة، وكفى دليلاً على ذلك أن الغرب يكيل بمكيالين في قضية الإرهاب، فإذا هاجم إرهابي من خارج العالم الإسلامي هدفاً جاءت تقارير الإعلام أنه مقاتل أو محارب، ولا نسمع مطلقاً لقب (متعصب كاثوليكي) أو (متعصب اشتراكي)، أما إذا ألقى شخص من الشرق الأوسط قنبلة فينسب العمل لمسلم متعصب، حتى لو كان ذلك العربي مسيحي أو بعثي ملحد.

ويشير هوفمان إلى أن العلاقة الطويلة بين الغرب والإسلام، لم يصحبها معرفة كنه الإسلام وأن فلاسفته وعلماءه ساهموا بشكل

كبير هي صنع الحضارة الغربية، وأن دراسات المستشرقين كانت هي أغلبها غير منصفة، كان البعض منهم ينظر إلى الإسلام إما بعيون قساوسة مبشرين بالمسيحية مثل جيب، أو علم الاجتماع الماركسي مثل رودنسون، أو بطريقة الانتريولوجي المتخصص في الأعراق البشرية، ويعتبر المسلمين شعباً بدائياً يرى التمجيل بدراسته قبل انقراضه، وكان معظم المستشرقين بوعي أو بغير وعي أداة لخدمة الاستعمار، ومنهم من كان جاسوساً للغرب. بالفعل، ولكن ظهر أخيراً اتجاه آخر متعاطف مع الإسلام حاول تصويب صورة الإسلام لدى الأوروبيين.

يؤكد د. مراد هوفمان أن المتأمل البعيد الرؤية يرى أن الزحف الإسلامي في القرن الحادى والعشرين صار مسيطراً وممكناً انتشاره ديناً لأغلبية البشر، وهذا ما تؤكده مجريات الأمور، وقد أصبح حقيقة واقعية فهو لا يطرح نفسه بديلاً اختيارياً للمجتمعات الغربية، بل إنه بالفعل هو البديل الوحيد الذى سينقذ إنسان الغرب من حالة التدهور الأخلاقى والاجتماعى والفكرى.

فالإسلام يحقق للمسلم ألواناً من الحياة السعيدة، التى تتحقق فعلاً من اتباع تعاليم هذا الدين، عندما يحرم المصلم على نفسه شرب الخمر، وأكل الخنزير، وباقى

المحرمات، ويتطهر ويتوضأ للصلاة مؤدياً سائر الشعائر، ثم يشرح آثار ذلك كله على حياة الإنسان بحيث يشرح صدره ويتحقق الصحة الجسمية والنفسية، ويتخلص من آفات حضارة الغرب، وأشار هوفمان إلى اتخاذ الإسلام بديلاً للانقيار الغربى.

وأخذ يلقي محاضرات عن الإسلام فى عدد من المدن الأمريكية، وصرح فى مؤتمر (الإسلام والغرب) الذى عقد فى القاهرة سنة ١٤١٨هـ/١٩٩٧م أن فرصة الإسلام فى الانتشار فى أمريكا أفضل بكثير من فرصته فى أوروبا، حيث ينتشر الإسلام بسرعة، حتى أنه من بين كل خمسة أطباء فى أمريكا يوجد طبيب مسلم.

ويعمل هوفمان أسباب تدهور العالم الإسلامى ويرجمها إلى أسباب منها: سقوط مراكز الحضارة الزاهرة فى قرطبة سنة ١٢٣٦هـ وفى بغداد سنة ١٢٥٨هـ ولم يسترد العالم الإسلامى حتى اليوم قواه.

السبب الثانى إنه منذ القرن الرابع عشر استقر لدى الجمهور أن الشريعة والعلوم الإسلامية تملو ولا يعلى عليها، وأن السلف الصالح القريب من المصادر الأولى قد أحاط علماً بكل شىء، وقتله بحثاً وفهماً، مما أدى إلى حالة من الركود والجمود غريبة عن

الإسلام، والسبب الثالث، وهو في نظره أخطر الأسباب، وهو ليس موجوداً داخل العالم الإسلامي بل خارجه في العالم الغربي، الذي أصبح المذهب العقلي والعلمي لا يعترف إلا بالعقل مصدراً للمعرفة، وصارت الجماهير هناك تعيش نوعاً من الإلحاد الساذج.

ويضع هوفمان للمسلمين طريقاً للإصلاح، ومجموعة من المقترحات التي إذا استخدمت ستهيئ للإسلام أعظم الفرص، ليصبح ديانة العالم الأولى في القرن الحادي والعشرين، واقترح وجوب الإصلاح في المجالات الآتية: التعليم والتكنولوجيا، فك قيود المرأة، حقوق الإنسان، نظرية الدولة والاقتصاد، محاربة

السحر والخرافات، العمل في تطوير مجال الاتصالات، تقديم الإسلام كنظام شامل لحقوق الإنسان، والتمييز الواضح بين الإسلام كديانة والإسلام كحضارة، توضيح السنة الصحيحة من غيرها، وأن نتوقف عن الخلط بين المقاصد الإسلامية الرئيسية وغيرها الثانوية، وتوضيح بعض الممارسات التي أصلها العادة وليس الدين، إذ قد تكتسب بعض العادات نوعاً من الشرعية لطول فترة استمرارها، ومنها العادات التي تبطل حرية المرأة التي خولها القرآن للمرأة.

أ.د. منى أبوزيد

مراجع للاستزادة:

- ١- هوفمان (مراد)، يوميات الناس مسلم، ترجمة عباس رشدي العماري، مركز الأهرام للترجمة والنشر، القاهرة سنة ١٩٩٣م
- ٢- هوفمان (مراد)، الإسلام كبديل، ترجمة د. عريب محمد عريب، مؤسسة العلم الحديث بيروت ط١ سنة ١٩٩٣م
- ٣- هوفمان (مراد)، الإسلام عام ٢٠٠٠ ترجمة عادل الحليم، دار الشروق، القاهرة بيروت سنة ١٩٩٥م
- ٤- سكويه (روجيه دوي)، إظهار الإسلام، مكتبة الشروق، القاهرة سنة ١٩٩٤م.
- ٥- حلمي (محمد)، علماء العرب يدعون الإسلام، النهضة العربية للصحافة والإعلان، القاهرة سنة ١٩٩٤م
- ٦- حلمي (مصطفى)، صحبة مسلم قادم من القرب، دار الدعوة بالإسكندرية.
- ٧- حلمي (مصطفى)، الفكر الإسلامي في مواجهة العرو الثقافي في العصر الحديث، دار الدعوة القاهرة سنة ١٩٩٨م

المسعودى

(٠٠٠ - ٣٤٦هـ = ٠٠٠ - ٩٥٧م)

الوصول إلى هذين الانجازين بفضل عقلية
فذة نادرة تزودت في شبابها بالتراث الأدبي
والعلمي وراجعت هذا التراث أكثر من مرة،
كما امتازت بحس معرفي ناقد، وبقدرات
بيانية عالية فضلاً عما أتيج له من رحلات
عديدة براً وبحراً، حتى ليتمكن القول بأنه زار
كل الأوطان والبلاد المعمورة في عصره،
وهكذا تكونت له عقلية متفردة سابقة على
عقليات أسلافه ومعاصريه، وكان زاده
المعرفي والموضوعي والفيلسفي عميقاً واسعاً
مما جعله في كتاباته أدبياً قاصداً بارعا سلس
الأسلوب دون أن ينفصل بالمحسنات أو شكلية
الكتابة، وكتابه «مروج الذهب» شاهد على
قدراته البيانية وعلى معارفه الواسعة التي
انتظمت التاريخ الطبيعي والأنثروبولوجي
وعلم الدين والطب فضلاً عن التاريخ
والجغرافيا وطبائع الشعوب وتاريخ العقائد،
وقد وصف المستشرق البريطاني هاملتون
جب هذا الكتاب بأنه أمتع كتاب في اللغة

على بن الحسين بن علي، أبو الحسن
المسعودى، من ذرية عبد الله بن مسعود، أقام
بمصر وتوفي فيها عام ٣٤٦هـ الموافق ٩٥٧م.
عالم موسوعي فذ، يعتبر بمثابة أول
المجددين بين علماء التاريخ والجغرافيا
المسلمين، ففي التاريخ كان المسعودى أول من
حرر كتابة التاريخ من النمط الذي كان سائداً
قبله برواية التاريخ بالأسانيد والمصادر على
نحو ما كان يفعل الطبرى مثلاً متأثراً (في
كتابة التاريخ) بأسلوب رواية الأحاديث النبوية
الشريفة الملتزم بذكر المصادر والإسناد
بطريقة المنعنة، كما أنه أول من حرر التاريخ
من قالب الدينى وجعله علماً مستقلاً، وقد
أسدى المسعودى إلى علم الجغرافيا في
الحضارة الإسلامية فضلاً مماثلاً حيث
أضفى عليها النزعة المعرفية والاستمولوجية
وجعل طابعها معرفياً بحثاً بعد أن كانت
أقرب إلى نوع من أنواع الجغرافيا الإدارية
مرتبطة في المقام الأول بتنظيم البريد
وتحصيل الخراج. وقد تمكن المسعودى من

العربية، وربما كان السبب في هذا راجعاً إلى
فيض النوادر التي احتواها هذا الكتاب
الموسوعي الخالد فضلاً عن المعلومات

الغريبة التي ضمها في سيج واحد جميل
الألوان متين الصياغة.

د. محمد الجوادى

مراجع للاستزادة:

- ١ - معجم الأدباء
- ٢ - تاريخ العلم ودور العلماء العرب في تقدمه د. عبد الحليم منتصر دار المعارف، الطبعة الثامنة - ١٩٩٠م
- ٣ - أثر العرب والإسلام في النهضة الأوروبية د. محمد كامل حسين مركز مطبوعات اليونسكو - القاهرة
- ٤ - تاريخ العلم لجورج سارتون دار المعارف ١٩٩١م.

مِسْكُويَه

(٣٢٠ - ٤٢١ هـ = ٩٣٢ - ١٠٣١ م)

هو أحمد بن محمد بن يعقوب، الملقب "مِسْكُويَه". ويطلق عليه اسم "أبي على الخازن"، وصاحب "تجارب الأمم". واختلف في اسم "مِسْكُويَه" : هل هو لقبه، أو لقب جده ؟. وتبعاً لذلك هل يكتب "ابن مِسْكُويَه" أو "مِسْكُويَه" فقط ؟ والراجح أنه لقبه. وقد ولد عام ٣٢٠ هـ بالعراق^(١).

ويرى ياقوت أنه كان مجوسياً وأسلم، لكن الأرجح أنه ربما كان والده مجوسياً وأسلم؛ لأن والد مِسْكُويَه اسمه "محمد". كما ذكر هو في كتابه "تجارب الأمم" ١ : ٣١٠، ١٣٦، ولا يعقل أنه قد غيّر اسمه واسم والده.

وقد درس مِسْكُويَه التاريخ، وقرأ تاريخ الطبري على ابن كامل القاضي المتوفى عام ٢٥٠ هـ كما سمع منه الكثير. ودرس علوم الأوائل، خصوصاً على يد ابن الخمار الذي كان واسع الاطلاع على علوم الأوائل، وبخاصة المنطق والطب والكيمياء، ومع هذا فإن مِسْكُويَه لم يكن ذا عقلية فلسفية، ولذا اتهم - زوراً - بأنه كان قاصر الفهم^(٢).

ونظراً لميول مِسْكُويَه إلى الكيمياء، فقد اتهم باطلاً بأنه كان حريصاً على الدنيا وعلى

طلب المال، وأنه كان بخيلاً، وأنه كان منافقاً نظراً لتعلقه بذي السلطان^(٣). ولكن هؤلاء الأعلام، لا بد أن يكون لهم وشاة وحساد، حقداً عليهم.

وقد صاحب مِسْكُويَه، أبا الفضل محمد ابن العميد، الذي كان وزير ركن الدولة أبي الحسن بن بويه الديلمي والد عضد الدولة، واستمرت هذه الصعوبة سبع سنين لازمه فيها ليلاً ونهاراً، واتخذ ابن العميد خازناً لكتبه، فقام على ذلك العمل خير قيام، ومن هنا لقب باسم "الخازن" أي خازن الكتب. كما استمر مِسْكُويَه يتنقل في خدمة بني بويه وتولى بعض المناصب الرفيعة لديهم، وكان على صلة وثيقة ببهاء الدولة أبي نصر بن عضد الدولة بن ركن الدولة، صاحب العراق وفارس المتوفى عام ٤٠٢ هـ.

وقد عمر مِسْكُويَه طويلاً، وتوفى بأصبهان في ٩ صفر سنة ٤٢١ هـ = ١٦ فبراير سنة ١٠٣٠ م أي عن عمر قارب المائة عام^(٤).

كان مِسْكُويَه مشهوراً بالفضل والعلم والأدب والبلاغة والشعر. غير أنه في المسائل الأخلاقية كان يملو كعبه ويرتفع فيها اسمه.

فلا يكاد يذكر مسكويه، إلا ويصرف ذهنه إلى جهوده وفلسفته الأخلاقية^(٥).

وقد وضع في الأخلاق كتابه المشهور: "تهذيب الأخلاق وتطهير الأعراق". وكذلك تكلم في "الفوز الأصغر" على النواحي الأخلاقية. لكنه في "تهذيب الأخلاق" : فصل أصول الأخلاق، وضبط أنواعها، وميز حدودها، في عبارات علمية عالية، محكمة الصنع، دقيقة الوضع.

فلا غرو أن نقول إن مشروع النهضة لدى مسكويه، هو "التربية الأخلاقية"، والتي حشد لها كل طاقاته، وركز عليها في مؤلفاته العامة والخاصة. لهذا فإنه تكلم عن الأخلاق من جهة أقسامها، ومن جهة إمكان تغييرها وتبدلها، ومن جهة فضائلها وطرقها وذلك في كتابه : "تهذيب الأخلاق".

فمن حيث الأقسام : يرى مسكويه أن الخلق ضريان : جبلي وكسبي:

فالجبلي : ما طبعت عليه النفس من أول الفطرة، وتركز في النفس وكان ملكة لها. وهذا الخلق الجبلي يجعل صاحبه يصدر الأفعال التي يقتضيها هذا الخلق من غير فكر أو توان، أو تكلف، وكأنه يملك صاحبه، ويدفعه إلى مقتضاه من غير اختيار أو روية. فالذي جبل على الكرم يدفعه هذا الخلق إلى مد يده بالإعطاء من غير تكلف أو اختيار أو توان أو عناء .

أما الخلق الكسبي: فهو نتيجة مكتسبة من البيئة أو الدين. وهو في أول أمره يكون حالاً للنفس، فإذا مرّن عليه صاحبه واعتاده، أصبح ملكة مركوزة في النفس تملك صاحبها، وتدفعه إلى العمل بسهولة ومن غير فكر وروية^(٦).

أما تغير الخلق وانتقاله : فهو ممكن في رأي مسكويه، سواء أكان جبلياً أم كسبياً، وسواء أكان حالاً للنفس أم ملكة لها. فالذي فطر على الشح أو اكتسبه من البيئة، يمكن أن يتعود على الكرم والعطاء ببطء أو بسرعة، كما يشهد بذلك الواقع في تربية الصبيان. ولو لم يكن ذلك أمراً ممكناً، لما كان للقوة العاقلة معنى، ولطلت القوانين، وترك الناس همجاً، ولما كان لتربية الأولاد من معنى. وهذا التغير يؤيده الواقع والعقل والشرع. فكما نشاهد من كان في صباه متصفاً بالردية مذموماً، أصبح في شبابه متصفاً بالفضيلة محموداً.

وإن إنزال الكتب وإرسال الرسل بالشرائع والأديان، إنما هو لدعوة الناس إلى التخلص عن الرذائل والتعطي بالفضائل، فلو كان ذلك أمراً غير ممكن، لبطلت الرسالات والأديان، ولما كان للموعظة والإرشاد أي معنى، بل لما كان للعقل الذي منحه الله - تعالى - للإنسان أي فائدة.

أما من جهة فضائل الأخلاق وطرقها :

هإن مسكويه يرى أن الفضائل نوعان :

١ - الفضيلة الفلسفية : هي الحكمة النظرية التي تتناسب النفس الناطقة ؛ فإن هذه النفس تتشوّف بطبيعتها إلى العلوم والمعارف وتطلبها ؛ لأن في ذلك كمالها.

ومن المعلوم أن مسكويه كان له اهتمام كبير بالحكمة وجمعها من حضارات الأمم العربية والإسلامية والفارسية والهندية والرومية، التماساً لتقويم النفس وسمو الأخلاق^(٢).

٢ - أما الفضائل الأخلاقية أو العملية : فتتكون من فضيلة الحكمة وفضيلة الشجاعة وفضيلة العفة وفضيلة العدالة. وينبغي أن يعلم أن للنفس ثلاث قوى : عاقلة، وغضبية، وشهوية.

فالقوة العاقلة إذا اعتدلت، نشأ عنها الفضيلة الأولى، وهي الحكمة التي هي وسط بين السفه والبله. وإذا اعتدلت القوة الغضبية نشأ عنها الفضيلة الثانية، وهي الشجاعة. التي هي وسط بين الجبن والتهور. وإذا اعتدلت القوة الشهوية نشأ عنها الفضيلة الثالثة، وهي العفة التي هي وسط بين الشره والجمود. ثم باعتدال هذه القوى الثلاث تنشأ الفضيلة الرابعة من مجموعها، وهي العدالة^(٣).

وتسمى تلك الفضائل الأربع، بالفضائل الأخلاقية أو العملية، وهي تجمع الفضائل

المحمودة على وجه العموم، وتعتبر حداً فاصلاً بينها وبين الرذائل، إذ الرذيلة خروج عن الاعتدال؛ إما بالإفراط، وإما بالتفريط، ولا يستكمل المرء الفضائل، إلا بالمعرفة والعمل، أي بمجموع الفضائل الفلسفية والعملية.

وقد تحدث مسكويه عن تمهده بأن يتمسك هو شخصياً بهذه الفضائل، وأن يتجنب تلك التي ذكرها في وصيته التي كتبها في حجم صفحة ونشرت في مقدمة الترجمة له في أول الجزء الخامس من مؤلفه: «تجارب الأمم»، طبع ١٣٣٢هـ، ١٩١٤م مطبعة الكردى بمصر.

وقد يُشتمُّ هنا تائر مسكويه بأراء أفلاطون وأرسطو، وهذا لا يعيب فكره في شيء؛ فليس هناك حضارة محض ابتكار. وحسبه أنه لم يناقض تعاليم الإسلام في تلك الجوانب الأخلاقية، فقد دعا القرآن الكريم إلى الاعتدال في كل شيء حتى في العبادة نفسها، كما في قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا وَابْتَغْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ [الإسراء : ١١٠]. وفي قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْمُورًا ﴾ [الإسراء : ٢٩].

هذا وإن حديث مسكويه عن الأخلاق وما ينتج عنها من فضائل - ليرتبط ارتباطاً وثيقاً

«بالسعادة» : ذلك أن السعادة في الدنيا ليست هي اللذة الجسمية والمتاع الزائل والأموال والمناصب. والذين يتكالبسون على اللذات الدنيوية ظناً منهم أنها السعادة، فإنما هم رعاع الجهال الذين تجردوا من حصافة العقل وأصالة الرأي، وأنهم تجافوا عن الصواب، وانزلقوا نحو الشقاء؛ لأنهم لم يدركوا أن سعادة الدنيا والآخرة إنما هي في اجتماع الحكمة النظرية والعملية^(١).

وقد بعث الله - عز وجل - أنبياء ورسله - صلوات الله وسلامه عليهم - لدعوة الناس إلى الحكمة بقسميها النظرى والعملى، أى لدعوة الناس إلى العلم والمعرفة والتخلق بالأخلاق الفاضلة؛ التى يصدر عنها الخير والأفعال الجميلة.

واستكمالاً لمكارم الأخلاق وما تثمره من سعادة، ينبه مِسْكُوْبِه على أمر هام، هو أن الله - تعالى - قد خلق الإنسان مدنيا بطبعه، أى أنه محتاج فى معيشته وضروريات حياته وتمام بقائه إلى الاجتماع ببنى نوعه، حتى تتحقق المعاونة والمساندة والمعاونة بين الأفراد، وهذا من أهم الفوارق بين الإنسان والحيوان.

فالإنسان محتاج إلى مَنْ يعاونه فى بناء مسكن، وصنع غذاء وكساء. وإن حياة العزلة لا يأتى معها خير، ولن يبلغ الإنسان معها الكمال، ولن توصله إلى تبادل المحبة بينه

وبين الآخرين، كما يتوهم الرهبان والتساك والمتوحدون^(٢).

وإن الدين الحنيف قد حث على الاجتماع ودعا إليه، وجعل صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة، كما أوجب صلاة الجمعة فى جماعة كل اسبوع. وشرع فريضة الحج ليترابط الناس الذين يأتون من كل فج عميق. قال الله تعالى : ﴿وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان﴾ [المائدة: ٢]. وقال ﷺ «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً».

وبذلك نرى أن المشروع الحضارى لدى مِسْكُوْبِه، يقوم على الأخلاق التى تدعمها المعرفة والحكمة، والتى تثمر السعادة فى الدنيا والآخرة.

وله مؤلفات عديدة منها :

١ - الفوز الأكبر : (فى الأخلاق). طبع سنة ١٣١٩هـ = ١٩٠١م بيروت، وهى القاهرة، ١٣٢٥هـ = ١٩٠٧م.

٢ - الفوز الأصغر : (فى الأخلاق)، طبع سنة ١٣١٩هـ = ١٩٠١م بيروت.

٣ - تجارب الأمم : (فى التاريخ) ابتدأه من بعد الطوفان، وانتهأه إلى سنة ٢٦٩هـ. وقد نشر مجزئاً حتى تم فى لندن عام ١٩٢١م.

٤ - أنس الفريد : (مجموع يتضمن أخباراً وأشعاراً وحكمًا وأمثالاً).

٥ - ترتيب العادات : (فى الأخلاق والسياسة).

٦ - المستوفى : (أشعار مختارة).

٧ - الحكمة الخالدة (أو جاويدان خرد): تقديم وتحقيق : د. عبد الرحمن بدوى طبع عام ١٩٥٢م مكتبة النهضة المصرية بالقاهرة.

٨ - كتاب الجامع.

٩ - كتاب السير : (ذكر فيه ما يُستَبر به الرجل نفسه من أمور دنياه، ومزجه بالأثر والحكمة والشعر).

١٠ - كتاب فى الأدوية المفردة: (فى الطب).

١١ - كتاب فى تركيب الباجات من الأطعمة: (ذكره القمطى وقال : أحكمه غاية الإحكام، وأتى فيه من أصول علم الطبىخ وفروعه بكل غريب حسن).

١٢ - كتاب الأشربة.

١٣ - كتاب تهذيب الأخلاق : (وهو أشهر كتبه تداولاً بين الناس. وقد طبع عدة مرات

فى : الهند ١٨٥٤م، استانبول ١٨٨٠م، القاهرة : ١٨٨٠م، ١٨٨٧م، ١٩٠٥م، ١٩١١م).

١٤ - رسالة فى اللذات والآلام فى جوهر النفس: (مخطوط راغب باستانبول، مجموع رقم ١٤٦٢).

١٥ - أجوبة وأسئلة فى النفس والعقل: (فى المجموع السالف الذكر).

١٦ - الحواسب فى المسائل الثلاث: (مخطوط فى طهران - فهرست مكتبة المجلس ج ٢، برقم ٦٣٤، رقم ٢١ فيه).

١٧ - رسالة فى جواب فى سؤال على بن محمد أبى حيان الصوفى فى حقيقة العدل: (مخطوط مكتبة مشهد بإيران ج ١ برقم ٤٣ رقم ١٣٧ فيه).

١٨ - طهارة النفس: (مخطوط كوبرلى برقم ٧٦٧، ومنه مصورة بدار الكتب المصرية بالقاهرة (ط ٢ ج ١، ملحق : ٢٤) (١١).

أ.د. عبد اللطيف محمد العبد

هوامش

- ١ - د. عبد الرحمن بدوى : مقدمة التحقيق للحكمة الخالدة لابن مسكويه، ص ١٤ - ١٥، ٢٩ طبعة ١٩٥٢م مكتبة النهضة المصرية بالقاهرة.
- ٢ - التوحيدى الإمتاع والمؤاساة ١ : ٢٥ - ٣٦ طبعة القاهرة.
- ٣ - انظر ص ١٧ مقدمة د. بدوى للحكمة الخالدة.
- ٤ - ياقوت إرشاد الأريب ٢ : ٨٨ - ٩٦، ٥:٥ طبعة القاهرة
- ٥ - انظر طاهر عبد الحيدر الفلسفة الإسلامية ٢ ٢٥-٢٧. طبع ١٣٨٩هـ=١٩٦٩م مطبعة دار التأليف بمصر
- ٦ - مسكويه تهذيب الأخلاق ص ٢٥. طبع ١٣١٧هـ. مطبعة التراثى بمصر.
- ٧ - مسكويه ، الحكمة الخالدة ص ٥-٦ تحقيق د. عبد الرحمن بدوى
- ٨ - مسكويه تهذيب الأخلاق ص ١٥ - ١٨
- ٩ - مسكويه ، تهذيب الأخلاق ص ٦٥ وما بعدها
- ١١ - انظر مقدمة د. عبد الرحمن بدوى لكتاب الحكمة الخالدة ص ٢١ - ٢١
- ١ - مسكويه تهذيب الأخلاق ص ١١٦ وما بعدها

مراجع للاستزادة

- ١ - كتب مسكويه التى ذكرناها آنفاً، وهى تقرب من ١٨ كتاباً ورسالة.
- ٢ - اللطائف : زينة اليتيمة - طبع طهران ١٣٥٣هـ.
- ٣ - ابن أبى أصيبعة : عيون الأنباء - طبع القاهرة.
- ٤ - ابن القمطى ، تراجم الحكماء، طبع ١٩٠٨م - القاهرة

مسلم بن الحجاج

(٢٠٦ - ٢٦١ هـ = ٨٢٠ - ٨٧٥ م)

هو الإمام أبو الحسين : مسلم بن الحجاج ابن مسلم بن ورد بن كوشان، القشيري نمبا، النيسابوري وطننا، صاحب «المسند الصحيح» وأحد الأئمة والحفاظ المتقنين.

قيل : إنه ولد سنة مائتين واثنين، وقيل مائتين وأربع، وقيل مائتين وست، والأرجح الرأي الأخير وهو أنه ولد سنة ست ومائتين لما روى أنه (توفي مسلم بن الحجاج رحمه الله عشية الأحد، ودفن يوم الاثنين لخمس بقين من رجب سنة إحدى وستين ومائتين وهو ابن خمس وخمسين سنة رحمه الله ورضي عنه)^(١). فإذا ما تبين أن وفاته كانت سنة إحدى وستين ومائتين وأنه عاش من العمر خمساً وخمسين سنة فتكون ولادته في سنة ست ومائتين على الأرجح.

وقد ولد الإمام مسلم بن نيسابور وهي أحسن مدن خراسان، ونشأ شغوفاً بالعلم، طلبه منذ صغره، وساعده على طلب العلم ما كان يتمتع به من ثروة علمية، كما كان لمسلم بعض العقارات التي أنفق منها في

شئون الحياة وطلبه للعلم، واشتغل في مطلع حياته بزاوا إلى جانب طلبه للحديث.

واقترى مسلم بالبخاري في تأليف صحيحه، وكان شديد الحب والتقدير له، وعندما جاء البخاري نيسابور لازمه مسلم وترك من أحله شيخه محمد بن يحيى الذهلي الذي كان يقول: (من زعم أن لفظي بالقرآن مخلوق فهو مبتدع ولا يجالس ولا يكلم، ومن ذهب بعد هذا إلى محمد بن إسماعيل فاتهموه، فإنه لا يحضر مجلسه إلا من كان على مذهبه). فانقطع الناس عن البخاري إلا مسلم بن الحجاج وأحمد بن سلمة. ولما قال الذهلي ذلك، قام مسلم على رؤوس الناس وبعث إلى الذهلي جميع ما كان كتبه عنه على ظهر حمال، فاستحكت بذلك الوحشة وتخلى عنه وعن زيارته^(٢). وقد ترك الإمام مسلم الرواية عنه في الصحيح وغيره.

ويعتبر الإمام مسلم أحد أركان الحديث الذين ضربوا فيه يسهم وافر واشتركوا في تدوينه بنصيب كبير، ومناقبه مشهورة

وسيرته عاطرة، قال فيه شيخه محمد بن عبد الوهاب الفراء: كان مسلم من علماء الناس وأوعية العلم، ما علمته إلا خيراً، وكان بزازاً، وكان أبوه الحجاج من المشيخة. وقال ابن الأخرم: إنما خرجت من مدينتنا هذه من رجال الحديث ثلاثة: محمد بن يحيى، وإبراهيم بن أبي طالب، ومسلما. وقال ابن عقدة: قلما يقع القلط لمسلم في الرجال؛ لأنه كتب الحديث على وجهه^(٢).

وهذه الأقوال من شيوخه ومعاصريه إنما تدل على كرم نشأته وطيب منبته وعظيم سيرته ومدى اجتهاده وأمانته في طلب الحديث الشريف.

عاش الإمام مسلم حياة مباركة حافلة بالبحث العلمي الحاد والضبط والحفظ والإتقان، وشق طريق حياته يساعده على ذلك قوة حافظته وسعة أفقه الفكرى مما حمل الكثيرين من الأئمة يشون عليه ويقدمونه على مشايخ عصرهم في معرفة الصحيح^(٣). قال فيه ابن أبي حاتم: كان من الحفاظ، كتبت عنه بالرى. وقال أبو قريش الحافظ: حفاظ الدنيا أربعة: وذكر منهم مسلما، وهو إنما يريد بذلك الذين بلغوا في الحفظ والإتقان درجة سامية، ولا غرابة في ذلك فالإمام مسلم تتلمذ على يد الإمام البخارى وسار على دريه ونظر في علمه وأخذ عنه.

ابتدأ الإمام مسلم الإقبال على العلم منذ نعومة أظفاره سنة ثمانى عشرة ومائتين فسمع من شيوخ بلدته، ثم حج سنة عشرين فسمع من القعنبي ومن بعض الشيوخ الذين التقى بهم في البلاد التي سارح فيها، ثم أسرع في العودة إلى وطنه، وقام قبل سنة ثلاثين برحلة واسعة طوف فيها بمعظم الأقطار الإسلامية ليضم إلى علم بلده مرويات أخرى من بلاد غيرها.

فسمع بخراسان: يحيى بن يحيى، وإسحاق ابن راهويه وغيرهما، وسمع بالرى: محمد ابن مهران الجمال، وأبا غسان، وغيرهما، وسمع بالعراق: أحمد بن حنبل، وعبد الله بن مسلمة القعنبي وغيرهما، وبالحجاز: سعيد ابن منصور، وأبا مصعب وغيرهما، وبمصر: عمرو بن سواد، وحرمة بن يحيى وغيرهما^(٤) وشيوخه كثيرون ولا يحصيه العدد.

وقد قدم الإمام مسلم إلى بغداد غير مرة فروى عنه أهلها، وكان آخر قدومه سنة تسع وخمسين ومائتين^(٥).

وممن روى عن الإمام مسلم كثيرون من أئمة عصره الحفاظ وكان من بينهم جماعات في درجته منهم: أبو حاتم الرازى، وموسى بن فضل، وأحمد بن سلمة، وأبو عيسى

الترمذي، وأبو بكر بن خزيمة، ويحيى بن علي، وأبو عوانة الإسفراييني وآخرون لا يحصون^(٧).

وقد أجمع العلماء على إمامته في الحديث وتضلعه في الرواية. ومن أكبر الدلائل على إمامته وحذقه في هذه الصنعة كتاب «المسند الصحيح»، الذي بلغ في حسن الترتيب وتلخيص الطرق مبلغاً عظيماً.

وكان الإمام مسلم صنو الإمام البخاري في ضبطه وحفظه وفي ورعه، فجمع بين العلم والعمل، وكان له فضل كبير في المحافظة على السنة وعلومها وصيانة الحديث من الأعداء والجهلاء، كما تصدى للرد على ما أثير من شبه ضد المحدثين.

واعترف بفضل الإمام مسلم وثقته وصدقه كثير من الأئمة، يقول أبو بكر الجارودي: «حدثنا مسلم بن الحجاج وكان من أوعية العلم»، وقال مسلمة بن قاسم: «ثقة حليل القدر من الأمة». وقال ابن أبي حاتم: «كتبته عنه وكان ثقة من الحفاظ له معرفة بالحديث، وسئل أبي عنه فقال: صدوق»^(٨).

ولما كان للإمام مسلم هذه المكانة العلمية الجليلة، فقد تأثر به كثير من العلماء، وحاول بعض النيسابوريين أن ينسجوا على منواله فلم يبلفوا شأوه، وصنفوا المستخرجات على كتابه، وقد أجمع العلماء على علو مرتبته

وحذقه في هذه الصنعة وتقدمه فيها تقدماً عظيماً. قال النووي: «ومن أكبر الدلائل على ذلك كتابه الصحيح الذي لم يوجد في كتاب قبله ولا بعده من حسن الترتيب وتلخيص طرق الحديث بغير زيادة ولا نقصان والاحتراز من التحول في الأسانيد عند اتساقها من غير زيادة وتببيه على ما في الفاظ الرواة من اختلاف في متن أو إسناد ولو في حرف، واعتناؤه بالتببيه على الروايات المصرحة بسماع المدلسين وغير ذلك مما هو معروف في كتابه»^(٩). وفي قول النووي هذا نرى أنه استخلص أكبر الدلائل على حذق الإمام مسلم في الصنعة الحديثية فسافها من استقرائه للكتاب وأجملها في هذه العبارة وهي دلائل تدل بحق على مكانة المسند الصحيح وعظم شأن صاحبه.

عدد أحاديث صحيح مسلم :

عدد أحاديث صحيح مسلم دون المكررة أربعة آلاف، روى الإمام أبو عمرو بن الصلاح بسنده عن أبي قريش الحافظ قال: كنت عند أبي زرعة الرازي، فجاء مسلم بن الحجاج فسلم على وجل من ساعة وتذاكرا، فلما قام قلت له: هذا جمع أربعة آلاف حديث في الصحيح قال: أبو زرعة: فلمن ترك الباقي؟ قال الشيخ: أراد أن كتابه هذا أربعة آلاف حديث أصول دون المكررات^(١٠). وأما عدد

صحيح مسلم بالمكرر فهو كثير، روى عن أحمد بن سلمة أنه قال: كتبت مع مسلم في تأليف صحيحه خمس عشرة سنة وهو اثنا عشر ألف حديث. وقد انتقى الإمام مسلم هذه الأحاديث من ثلاثمائة ألف حديث مسموعة، فقد روى عنه أنه قال: «صنفت هذا المسند الصحيح من ثلاثمائة ألف حديث مسموعة». وقد وافق الإمام مسلم الإمام البخاري على تخريج ما فيه إلا ثمان مائة وعشرين حديثاً، وجملة ما في صحيح مسلم بإسقاط المكرر نحو أربعة آلاف، قال العراقي، وهو يزيد على البخاري بالمكرر لكثرة طرقه، قال: وقد رأيت عن أبي الفضل أحمد بن سلمة أنه اثنا عشر ألف حديث، وقال الماينجي: ثمانية آلاف^(١٢)، وأرجح رأي ابن سلمة، فهو الذي اشترك مع الإمام مسلم في كتابه الصحيح، ومكث معه خمس عشرة سنة، فرأى من مارس التدوين مع صاحبه أقرب إلى الصحة.

الهوامش

- ١ - مقدمة النووي على شرح صحيح مسلم ص ٧، ط الشيب، وتهذيب التهذيب ج ١٠ ص ١٢٧
- ٢ - هدي الساري ص ٤٩٢، وفيات الأعيان ج ٢ ص ١١٩، مرآة الجنان للياقوت ج ٢ ص ١٧٥.
- ٣ - مقدمة تحفة الأحوذى ج ١ ص ١٢٢.
- ٤ - مقدمة شرح النووي على صحيح مسلم ص ٧، تذكرة الحفاظ للذهبي ج ٢ ص ١٥٠
- ٥ - مقدمة شرح «سوى» على صحيح مسلم، ص ٧ ط الشيب تهذيب الأسماء واللغات ج ٢ ص ٩١
- ٦ - وفيات الأعيان ج ٢ ص ١١٩
- ٧ - مقدمة شرح النووي على صحيح مسلم، ص ٧.
- ٨ - تذكرة الحفاظ للذهبي ج ٢ ص ١٨٢، مقدمة تحفة الأحوذى ج ١ ص ٢٢.
- ٩ - تهذيب الأسماء واللغات للنووي ج ٢ ص ٩٠
- ١٠ - مقدمة شرح النووي على صحيح مسلم، تهذيب الأسماء واللغات للنووي ج ٢ ص ٩١.
- ١١ - مقدمة شرح النووي على صحيح مسلم، ص ١٥.
- ١٢ - تدريب الراوي، ص ٥٦.

وله مؤلفات عديدة منها^(١٠) :

- ١ - المسند الكبير: وقد رتبته على الرجال.
- ٢ - الجامع وقد رتبته على الأبواب.
- ٣ - الأسماء والكنى: في أربعة أجزاء.
- ٤ - الأفراد والوحدان.
- ٥ - مشايخ الثوري.
- ٦ - تسمية شيوخ مالك وسفيان وشعبة.
- ٧ - كتاب المخضرمين.
- ٨ - كتاب أولاد الصحابة.
- ٩ - الطبقات.
- ١٠ - أوهام المحدثين.
- ١١ - كتاب التمييز.
- ١٢ - العلل.
- ١٣ - أفراد الشاميين.

أ.د. أحمد عمر هاشم

مصطفى إسماعيل

(١٣٢٣ - ١٣٩٨ هـ = ١٩٠٥ - ١٩٧٨ م)

وُلد مصطفى إسماعيل بقرية (ميت غزال) مركز السنطة محافظة الغربية، في ١٧ من يونيو سنة ١٩٠٥م، في أسرة متوسطة الثراء، وكان لجده ولوع بقراءة القرآن أورثه ولده الذي كان يشتغل بالفلاحة، وقد أصبر على أن يكون وليده مصطفى من أهل القرآن، فدفع به في سن الخامسة إلى كتاب القرية، وحفظ القرآن به، وكان لصوته رنة حبيبة بين التلاميذ، فصارت له شهرة بجودة التلاوة وهو في سن العاشرة، وأحب أقرباؤه أن يسموه قارئاً، فشغفوا به، وبدأ للأسرة أن يلتحق التلميذ النجيب بالمعهد الديني بطنطا، فأصبر جده على أن يحفظ متون التجويد قبل الالتحاق، وأعد له مدرساً خاصاً بالتلاوة، حتى مهر فيها، وسمع منه مدرسه ثلاثين ختمة؛ لأنه كان يُبهر بصوته ولا يمل استماعه، وقد انتظم في المعهد بطنطا في سن الرابعة عشرة، وفي خلال دراسته كان يقرأ القرآن بالجامع الأحمدي؛ فأنجذب إليه سامعوه، وفي أثناء العطلة الصيفية كان يرجع إلى القرية، فيتلو القرآن في المحافل العامة.

وقد تناقل القرويون أحاديث إبداعه الصوتي، فكانوا يدعونه في المواسم العامة، وقد سرَّ جده بذلك، وقال له: لا تهتم بالأجر كثيراً أو قليلاً، ويكفي أنك تُذكّر الناس بكتاب الله.

وقد أصيب بمرض طارئ عاقبه عن إتمام الدراسة بالمعهد، وبعد شفاؤه اتجه إلى خدمة القرآن، مكتفياً بما حصل من علوم الدين بالمعهد، ولعل اشتغاله بإقامة ليالي المآتم في القرى المجاورة كان من أهم عوامل انقطاعه، وقد انصبت شهرته بالقراءة حين تلا القرآن في مآتم ثرى كبير من رجال طنطا، وحضر المآتم كثير من أعيان القاهرة، فمرفوا معدنه الصوتي، وأكثروا من دعوته إلى العاصمة في المواسم المختلفة، فأخذ صيته يمتد من الأقاليم إلى العاصمة الكبرى.

وفي إحدى الحفلات الأهلة بقراءة كتاب الله، كان الشيخ محمد سلام هو القارئ الأول، وأطال القراءة مدى أربع ساعات حتى أجهد نفسه، ونزل من المنصة فواصل مصطفى القراءة على نحو لم يعهد من قبل، فاستزاده السامعون حتى بلغت الساعة الثانية

والنصف، وتأكد الشاب المتطلع أنه صار قارئاً جيداً يحب القاهريون استماعه، ثم أتاح الحظ له فرصة ذهبية، حين ذهب ليشارك في رابطة القراء، ولم يكن الشيخ الصيفي يعلم عنه شيئاً، فطلب منه أن يُسمِّعه بعض ترتيله، فأتى بما أدهش، فقال له الشيخ الصيفي: حظك سعيد يا بني، ستقرأ الليلة في الإذاعة في احتفال المولد النبوي، لأن الشيخ عبد الفتاح الشعشاعي قد اعتذر لمرضه، وأنا أبحث عن بديل له، فسأفك الله إليّ، ولم يصدق مصطفى ما قاله الشيخ لغرابته بالنسبة لقارئ ناشئ، ولكن الشيخ طمأنه، وذكر أن مدة التلاوة ستكون نصف ساعة فقط، فعليك أن تختار ما يناسب الذكرى، وقد توجه الشيخ مصطفى إلى مسجد الحسين، قبل الموعد، وصلى ركعتين راجياً أن يوفقه الله، وكان الحفل يذاع من مسجد الحسين.

يقول الشيخ مصطفى: «امتلاً بمسجد الحسين بالناس فلم يكن فيه مكان لمزيد منهم، وكان الناس يضجون بالتكبير والتهليل أثناء القراءة، وحين تركت (الدكة) ونزلت إلى ساحة المسجد، تعذر عليّ أن أشق طريقي، ووجدت الناس يزدحمون حولي كازدحامهم في المسجد، ويسيطرون ورائي، وكانت ليلة مباركة.

وكانت إذاعة الاحتفال بالمولد النبوي على

هذا الوجه الكريم، سبباً لالتفات الكبار من رجال القصر الملكي إلى صوت مصطفى، فاستدعاه مراد محسن باشا، ومحمد حيدر باشا، وهنّأه على ما رزق من حلاوة الصوت، وقرروا أن يكون القارئ في احتفال ذكرى الملك فؤاد سنة ١٩٤٢م، حيث يحضر جلالة الملك الاحتفال مع كبار الأمراء والوزراء، وكان الاحتفال مذاًعاً للعامة، فطارت شهرة مصطفى وأصبح من قراء الصف الأول، ثم جاء شهر رمضان فاختر للقراءة في قصر رأس التين حيث يقيم الملك، وتتابعت حفلات القصر منذ هذا التاريخ وقارئها الأول مصطفى إسماعيل، فبلغ من الأشتهار ما لا مطنع وراءه، وبخاصة أنه اختير مقرئاً لسورة الكهف بالجامع الأزهر على هذا المدى المتواصل، وجعلت الإذاعة تنقل خطب الجمعة وما قبلها من تلاوة الشيخ، فمرفه المسلمون في كل مكان يتلى فيه القرآن.

وقد توفي - رحمه الله - سنة ١٩٧٨م.

اشتدت أشواق السامعين في العالمين العربي والإسلامي إلى رؤية الشيخ مصطفى، فتعمدت أسفاره إلى عواصم الدول الإسلامية، وارتحل إلى أمريكا وأوروبا وآسيا، فسمعه الناس في سان فرانسيسكو، وباريس، ولندن، وكوالالمبور، وأنقرة، وإستنبول، وطهران، ودمشق، وبغروت، ومكة المكرمة،

والمدينة المنورة، والقدس الشريف، ومنح في سنة ١٩٦٥م أول وسام يناله قارئ القرآن في عيد العلم، ونال وسام الأرز من رئيس وزراء لبنان، وفي سنة ١٩٧٢م دعاه الرئيس التركي إلى مقابلاته بحفاوة بالغة بالقصر الجمهوري بأنقرة، ثم أهداه مصحفا شريفا مكتوبا بهاء الذهب، وفي ختام هذه الزيارات كانت زيارته مع الرئيس أنور السادات إلى المسجد الأقصى سنة ١٩٧٧م، وتلا القرآن في المسجد فتناقلته الأقمار الصناعية، وكان يوما مشهوداً.

وقد عقد كثير من الكُتّاب موازنات بين صوتي الشيخ محمد رفعت وصوت الشيخ مصطفى إسماعيل، فمروا للشيخ رفعت منزلته الأستاذية، وذلك حق، وقد قال الأستاذ كمال النجمي عن صوت مصطفى إسماعيل:

«كان له أسلوبه الخاص في التعامل مع أذان المستمعين، فكان يبدأ القراءة بصوت منخفض، ويستمر كذلك يجرب صوته، ويملو به درجة درجة، ثم درجتين درجتين، ثم ثلاث درجات، على السلم الموسيقي، لينزل مرة أخرى إلى درجة القرار، ثم يرتفع ثانياً من درجة واحدة إلى درجتين، ثم ثلاث درجات،

ومنها إلى الدرجة الرابعة، وينزل في النهاية إلى درجة القرار».

كما ذكر الأستاذ كمال النجمي موازنة بين صوت الشيخ محمد رفعت وصوت الشيخ مصطفى إسماعيل، هذه الموازنة حكاها شيخ رابطة القراء، وأستاذ القراءات بالأزهر الشريف الشيخ عبد الفتاح القاضي، حيث قال: إن صوت الشيخ محمد رفعت يملو على صوت الشيخ مصطفى لمدة نصف ساعة من قراءته، فإذا بلغ هذا المبلغ جهد، أما الشيخ مصطفى فيستمر الساعة وأكثر دون أن يجهد، وهذا كلام يحتاج إلى تعقيب، لأن الشيخ القاضي قد سمع الشيخ محمد رفعت وهو كهل لا تساعده صوته على الإطالة، كما سمع الشيخ مصطفى وهو شاب متدهق الحيوية ريان الفتوة، فكان من الطبيعي أن يجهد الكهل ولا يجهد الفتى، ولو أدرك الشيخ القاضي شباب رفعت، وسمع قراءته إذ ذاك؛ لاختلف الحكم لديه.

لقد ظل الشيخ مصطفى متمتعاً بحب الجماهير، وكرامة الحياة، حتى لقي ربه سعيداً بما أسلف من جهاد قرآني حميد.

أ. د. محمد رجب البيومي

مراجع للاستزادة:

١ - مصطفى إسماعيل، الأستاذ كمال النجمي.

مصطفى صادق الرافعي

(١٢٩٨ - ١٣٥٦ هـ = ١٨٨٠ - ١٩٣٧ م)

دواوين أخرى، ومع ذلك فقد اشتهرت من نظمه أناشيد وطنية كان من أشيعها نشيده: «اسلمى يا مصر إتنى القدا».

اتجه الرافعي إلى الكتابة النثرية التي أصبح له فيها أسلوب مميز سَمَاءُ «المقالة البيانية» وذلك في مقالاته التي يضمها كتاب «وحى القلم» (في ثلاثة أجزاء)، وكذلك في مقالاته الإبداعية التي صور فيها خطرات نفسه ودقائق مشاعره، وجمعها في عدة كتب هي: حديث القمر، ورسائل الأحزان، والسحاب الأحمر، وأوراق الورد، والمساكين.

وكان الرافعي واحداً من عشاق الأدبية اللبنانية «مى زيادة» صاحبة الصالون الأدبي الذي كان يتردد عليه كبار أدباء مصر، غير أن انطواءه وكبريائه أنهيا قصة هذا الحب.

ويتألف إنتاج الرافعي النثري - إلى جانب ما ذكرناه من كتب - من دراساته للأدب العربي ومساجلاته مع مفكرى عصره وأدبائه، وهي المساجلات التي تحولت إلى معارك ضارية جعلت خصومه يتمالأون عليه ويعملون على إخمال ذكره.

أما دراساته الأدبية فأهمها كتابه «تاريخ

هو مصطفى صادق بن عبدالرزاق، الذي ينتهى نسبه إلى عبدالقادر الرافعي، عالم بالأدب وكاتب وشاعر، أصل أسرته من طرابلس الشام في لبنان، هاجر أجداده إلى مصر في أوائل القرن التاسع عشر، وولد مصطفى صادق سنة ١٨٨٠م في بلدة بهتيم (في محافظة القليوبية)، حيث كان أبوه الشيخ عبدالرزاق قاضياً يتنقل بحكم عمله بين مدن مصر، فاستقر أخيراً بمدينة طنطا عاصمة محافظة الغربية، وبها نشأ مصطفى.

ولم يحصل الرافعي على أى مؤهل دراسي رسمي، وإنما علّم نفسه بنفسه، وبدأ حياته الأدبية شاعراً متصلاً بالقصر حتى لقب شاعر الملك، ثم تخطى عن هذه الصلة معتزاً بكبريائه. وقد أصيب بالصمم مما حمله على التزام العزلة في طنطا، حيث عمل موظفاً في محكمتها، وقضى بها معظم حياته حتى وفاته في ١٠ من مايو ١٩٣٧م.

وكان باكورة أعماله ديوان من ثلاثة أجزاء نشره بين سنتي ١٩٠٣ و ١٩٠٦م، وظل ينظم الشعر حتى وفاته، إلا أنه لم يجمعه في

آداب العرب» (١٩١١م) الذي يتألف من ثلاثة أجزاء: الأول والثالث هما اللذان يعدان تاريخاً حقيقياً للأدب العربي، ففى الأول يبدأ بالحديث عن الأدب والمؤدبين، وعلوم الأدب وكتبه، ويفصل الحديث عن العرب وأصلهم وبلادهم، واللفة العربية وأصلها، والقبائل العربية وفروعها ومنازلها، وينتقل للحديث عن جهود اللغويين العرب ومدرستى البصرة والكوفة فى النحو، ويبسط الحديث فى الرواية والرواة ناقلاً عن كتب القدماء كل ما يتصل بهذا الموضوع، ويثير قضية انتحال الشعر قبل أن يتناولها الدكتور طه حسين بخمس عشرة سنة. وحينما ظهر هذا الجزء أشى عليه كثيرون ممن سيمسحون خصوماً للرافعى بعد ذلك، ومنهم: أحمد لطفى السيد، وطه حسين.

وأما الجزء الثانى من الكتاب فقد أفردته الرافعى لإعجاز القرآن والبلاغة النبوية، وهو يبدأ بموضوعات عن القرآن وتاريخ جمعه، وقراءاته، ومفرداته وتأثيره فى اللفة وآدابها، والعلوم المستنبطة منه، ثم يناقش آراء القدماء فى تصورهم لإعجاز القرآن؛ الجاحظ والباقلانى، وعبدالقاهر الجرجانى، وينتهى إلى أن إعجاز القرآن بلاغى فى المقام الأول، ثم يعرض بالتفصيل العناصر التى يتركب منها من الحروف والأصوات إلى الجملة فالآية فالسورة، بحيث يكون كل من هذه العناصر معجزاً، وبحيث لا يمكن فيه أن

يبدل حرف بحرف ولا لفظ بلفظ، مما يدل على أنه فوق الطبيعة البشرية. وقد نال هذا الكتاب ثناءً كبيراً من جمهور القراء حتى من جانب الزعماء السياسيين مثل سعد زغلول والكتاب غير المسلمين مثل يعقوب صروف، وهو فعلاً يمد من أجود ما حرره قلم الرافعى.

وقد شهدت السنوات الأولى من القرن العشرين تغيرات خطيرة على المستوى العالمى والإسلامى والعربى، ولا سيما فى أثر نهاية الحرب العالمية الأولى، وكان من أهم الأحداث ثورة الشعب المصرى من أجل الاستقلال وسقوط الخلافة العثمانية وتحول تركيا إلى دولة علمانية مما أدى إلى انحصار دعوة الجامعة الإسلامية وبروز أيديولوجيات قومية محلية، كالمصرية الفرعونية فى مصر، والفينيقية فى بلاد الشام، والبربرية فى بلاد المغرب، ومع هذه الحركات العنصرية ظهرت نزعات إلحادية تدعو إلى تقليص دور الدين فى حياة المجتمع، وإلى إحلال العامة محل العربية، أو كتابة العربية بحروف لاتينية على نحو ما فعلت تركيا تحت حكم كمال أتاتورك. وقد شايح بعض هذه الحركات عدد من كبار المفكرين المصريين مثل أحمد لطفى السيد ومحمد حسين هيكل، وطه حسين، ومنصور فهمى، وسلامة موسى، على تفاوت بينهم فى درجات قبولهم لهذه الأفكار، وكان معظمهم يدين بالأخذ بأسباب

الحضارة الأوروبية من أجل الارتقاء بالمجتمع العربي. وتصدى الراجعي لهذه الحركات في سلسلة من المقالات كان يكتبها بين سنتي ١٩٠٨م و١٩٢٩م، ثم جمعها في كتابه «تحت راية القرآن» أو «المعركة بين القديم والجديد» ، وقد كان الراجعي راسخ العقيدة في أن رسالته الأولى هي تنفيذ تلك الأفكار التي يرى فيها عدواناً على الإسلام وعلى اللسان العربي الذي نزل به القرآن. فهو يقول في إحدى مقالاته في وحي القلم (٣٠٠/٣) : «إنه يخيّل إلى دائماً أنني رسول لغوى بعثت للدفاع عن القرآن ولغته وبيانه» . وساق ذلك إلى معركة عنيفة مع طه حسين تناولت جانبين : الأول حول الأدب الجديد الذي كان ينادى به طه حسين، وكان هذا يندد بأسلوب الراجعي ويتهمة بتقليد كُتّاب الترمس في العصر العباسي وبمجاناة ذوق العصر، والجانب الثاني هو ما طرحه طه حسين في كتابه «في الشعر الجاهلي» من أفكار حول قضية الانتحال في الشعر الجاهلي وديولها، إذ كان الراجعي يرى في مناقشة طه حسين لهذه القضية تهجماً على القرآن الكريم وعدواناً على المقدسات الإسلامية. وكان من الممارك المريعة التي خاضها الراجعي معركته مع عباس محمود العقاد التي أنتجت كتابه «على السفود» الذي خرج فيه الراجعي عن حدود

أدب الحوار والنقد، إذ تحول إلى ضرب من السباب الجارح. وللراجعي مقالات سياسية أدرجها في كتابه «وحي القلم» دافع فيها عن الخلافة العثمانية وندد بإلغاء أتاوتورك لها، وهاجم فيها من كانوا ينادون باتخاذ القبة غطاء للرأس من أمثال سلامة موسى، وحول قضية فلسطين التي وضعها في إطارها الإسلامي لا العربي، وفي الدفاع عن قضية الوحدة العربية على أن تكون ضمن منظومة تجمع عالم الإسلام.

وقد صمد الراجعي في هذه الممارك على الرغم من تماؤ خصومه عليه، وكانوا رواد الفكر والأدب في أيامه، وقد أدى هذا إلى إخمال ذكره إلى حد ما، وإلى حرمانه من أن يتتبوا المكانة التي كان جديراً بها في الحياة الأدبية. ومع ذلك فقد كان للراجعي بعض الأثر في فكر خصومه أنفسهم، إذ تحول الكثيرون منهم عن آرائهم السابقة وعادوا إلى التمسك بالمفاهيم الإسلامية والدفاع عن اللغة العربية كما نرى في إسلاميات طه حسين، وعبقریات العقاد، وتنقيده لدعاوى الطاعنين في الإسلام، وكتب محمد حسين هيكل «في منزل الوحي» و«حياة محمد» و«الصدیق أبو بكر» و«الفاروق عمر».

أ.د. محمود علي مكي

مراجع للاستزادة،

- ١- محمد سعيد العريش : حياة الراجعي.
- ٢- كمال نشأت : الراجعي (في سلسلة أعلام العرب).

- ١- جهر الدين الزركلي : الأعلام ٧/ ٢٢٥.
- ٢- مصطفى الشكعة : مصطفى صادق الرافعي. كتيبا عربيا ومفكرا إسلاميا.
- ٣- محمد محمد حسين : الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر.

مصطفى صبرى

(١٢٨٦ - ١٣٧٣هـ = ١٨٦٩ - ١٩٥٤م)

آخر شيوخ الإسلام فى الدولة العثمانية، عالم وسياسى ومصلح ومجاهد، هو مصطفى صبرى بن أحمد بن محمد التوقادى القاذابادى ولد بمدينة توقاد إحدى ولايات سيواس بالأناضول بتركيا فى ١٢ من ربيع الأول سنة ١٢٨٦هـ الموافق ١٨٦٩م.

تلقى تعليمه الأولى فى مسقط رأسه، حيث حفظ القرآن الكريم وهو فى سن الصبا على يد أستاذه الشيخ أحمد أفندى زاده، ثم رحل بعد ذلك إلى قيصريه إحدى ولايات سيواس حيث درس العلوم الشرعية على يد الشيخ محمد أمين الدورى، وأتم دراسته بالأستانة على يد الشيخ أحمد عاصم وكيل الدرس بالمشيخة الإسلامية، وكذلك الشيخ محمد عاطف بك الإستانبولى، واجتاز امتحان التخرج وحصل على الأستاذية، ثم اشتغل بالتدريس فى جامع السلطان محمد الفاتح وهو فى الثانية والعشرين من عمره، ثم اختاره السلطان ليعمل مدرسا للدين لأفراد الأسرة الحاكمة. وقد عين مدرسا بدرجة أستاذ عام سنة ١٣١٦هـ (١٩٠٠م) حتى سنة

١٣٢٢هـ (١٩١٦م)، ثم عمل أمينا لمكتبة السلطان عبد الحميد الثانى، وانتخب نائبا عن مدينة توقاد فى مجلس النواب وذلك سنة ١٩٠٨م بعد إعلان الدستور، وكان خطيبا مفوها بالمجلس حيث استمر يلقى خطبته عن الحرية بالمجلس أربعة أيام فى جلسات متتامة، مما لفت أنظار المشتغلين بالسياسة من أعضاء جمعية الاتحاد والترقى إلى خطورة الرجل على مستقبل السلطة الكمالية، وبدأوا من تاريخها يحددون نشاطه.

فرضت عليه الإقامة الجبرية (تحديد الإقامة) بقرار من جمعية الاتحاد والترقى فى مدينة «بيلا جك» وذلك بسبب تأسيسه لحزب الحرية والائتلاف الذى تكون من العرب والأروام والتركمان لمعارضة الدعوة إلى القومية الطورانية التى تبناها حزب الاتحاد والترقى، ثم ألغى قرار تحديد الإقامة بعد انتهاء الحرب العالمية الأولى، وعاد الشيخ إلى إستانبول حيث عين عضوا بدار الحكمة ثم رئيسا لها فى عهد السلطان وحيد الدين سنة

١٩١٨م، الذى أصدر قرارا بتعيين الشيخ مصطفى صبرى شيخا للإسلام سنة ١٩١٩م وذلك بعد فوز حزبه «الحرية والائتلاف» فى الانتخابات، وتولى حزبه الوزارة، ثم تولى الشيخ منصب «الصدر الأعظم» بالنيابة عن فريد باشا حين سافر إلى باريس لحضور مؤتمر الصلح . ثم انتخب عضوا فى مجلس الأعيان مدى الحياة.

لقد أصيب الشيخ بالأسى والحزن لما أصيبت الخلافة العثمانية التى كانت تمثل وحدة المسلمين، وكذلك النشاط العلمانى الذى ساد فى ميادين الثقافة والسياسة فى الدولة العثمانية على يد «أتاتورك» وأعضاء الاتحاد والترقى، فأخذ يدعو إلى تشكيل حزب جديد هو «حزب الحرية والائتلاف» ليعارض به هذا النشاط العلمانى، ويتبنى المكر الإسلامى الصحيح ليعيد للخلافة الإسلامية مكانتها، فاستقال من منصبه «كشيخ للإسلام» ليصبح حرا فى رايه ومواقفه السياسية، وقام بتأليف حزبه المذكور، وبدأ نشاطه الحزبى بالدعوة إلى جعل الشريعة الإسلامية مصدرا أساسيا ووحيدا لإدارة شئون الخلافة العثمانية، وكان نتيجة ذلك أن عزل من منصبه سنة ١٩٢٠م وبدأ العلمانيون يناصبونه العداء ويدبرون له المكائد.

ولكن حزيه قد اشتد عوده وقوى على مواجهة الخصوم فأعلن المبادئ الأساسية التى دعا إليها الأمة كلها لتلتف حولها، وهى:

١ - التمسك بالشريعة الإسلامية كمصدر

للتشريع ومنهج أهل السنة والجماعة.

٢ - العمل على إعادة الهيبة والمكانة التاريخية للخلافة العثمانية كرمز لوحدة المسلمين كما كانت فى تاريخها العريق.

٢ - إيقاظ الهمم وتنشيط العقول لمواجهة الزحف العلمانى والتفريب الحضارى الزاحف على المسلمين.

وبدأ الشيخ يستل سيف الدفاع عن الإسلام وقضاياها ضد النشاط العلمانى، وما آثراه من شكوك حول الإسلام والقرآن والنبي محمد ﷺ، وأسس صحيفة «يارين» وجعلها المنبر الحر لأصحاب الكلمة الإسلامية، وتولى الشيخ مواجهة خصومه من منبر هذه الصحيفة، وأخذ يظهر للناس حقيقة الدور الذى يقوم به أتاتورك هو وجمعية الاتحاد والترقى، وأن دورهما مما هو القضاء على الخلافة الإسلامية والإسلام معا، وتحويل تركيا إلى دولة لا دينية تحت مسمى التقدم والتطور والتقليد الأعمى للغرب، وكشف للناس حقيقة المؤامرة التى يقودها أتاتورك، وأخذ يدق أجراس الخطر محذرا من مؤامرة الكمالين ضد الخلافة.

قامت جمعية الاتحاد والترقي بالقبض على مصطفى صبرى واعتقاله، فهرب الشيخ إلى مصر مهاجراً إليها للمرة الأولى سنة ١٩١٢م، ثم ظل يتنقل من بلد إلى آخر حتى تم القبض عليه مرة أخرى وأعيد إلى الأستانة، وبعد انتهاء الحرب العالمية الأولى صدر قرار من مصطفى كمال أتاتورك وحكومته بإعدام مائة وخمسين شخصية بارزة من تركيا وكان على رأسهم الشيخ مصطفى صبرى وابنه إبراهيم، فلجأ الشيخ وأسرتة إلى مصر على سفينة يونانية، ولما أراد الكماليون أن يمنعوا الباخرة من الإبحار ويمتقلوا الشيخ هو ومن معه، تدخل الإنجليز لحمايته ومنعوا الكماليين من احتجاز السفينة، فصادرت الحكومة الكمالية كل ممتلكات الشيخ ولم يحمل معه إلى مصر سوى كتبه التي اضطر إلى بيعها مع حلى أسرته لیسدد نفقات السفر والإقامة بمصر، ولما وصل إلى مصر لم يحسن المصريون استقباله، فتوجه إلى الحجاز بدعوة من الشريف حسين ملك الحجاز فأقام بها فترة قصيرة، وعاد إلى مصر مرة ثانية، ومنها إلى لبنان، حيث طبع كتابه العظيم «النكير على منكري النعمة من الدين والخلافة والأمة».

ومن لبنان سافر إلى اليونان حيث أصدر صحيفة «يارين» ومعناها المستقبل أو الغد.

للدرد على العلمانيين في أرض الخلافة، وتعددت رحلاته من بلد إلى آخر إلى أن استقر به المقام أخيراً في مصر في حالة سيئة جداً لشدة الفقر التي عاشها، ولم ينقذه إلا وزير الأوقاف المصري الدي عین ابنه إبراهيم موظفاً في وزارة المالية، ثم نقله طه حسين موظفاً بمكتبة جامعة القاهرة، ثم عين مدرسا للغة التركية والفارسية بأداب الإسكندرية.

استقر المقام للشيخ بمصر فالتف حوله كبار علماء مصر ومفكرها أمثال رشيد رضا، ومحب الدين الخطيب، والمقاد، وطه حسين، وأحمد أمين، والشيخ أحمد شاکر، ومحمود شاکر، والشيخ الخضري، وكان بيته ملتقى لهؤلاء العلماء جميعاً ولغيرهم، حيث كانت تعقد الندوات وتدار المناقشات حول قضايا الأمة، والخلافة، والاستعمار، ومشاكل المسلمين، وأسس هو ومجموعة من هؤلاء العلماء لجنة النهوض بالمساجد التي كان أبرز أعضائها الشيخ المراغي والشيخ محمود شلتوت من مشايخ الأزهر الشريف.

وظل الشيخ يكافح بقلمه وفكره، ويدافع عن الإسلام والمسلمين إلى أن وافته منيته في ٢٧ من رجب سنة ١٣٧٢هـ الموافق ١٢ من مارس سنة ١٩٥٤م.

وأثناء إقامته بمصر كان يكتب في صحيفة

الأهرام وفي غيرها مما ساعد على انتشار فكره وآرائه بين جمهور المثقفين، فكان منهم المؤيد والمدافع عنه، وكان منهم المعارض والمؤيد للكماليين، وقد أسهمت إقامته بالقاهرة في صحوة إسلامية كبيرة أزعجت الاستعمار وأيقظت حركات التحرر في ربوع العالم العربي.

وله مؤلفات عديدة منها :

١ - موقف العقل والعلم والعالم من رب العالمين.

٢ - النكير على منكري النعمة.

٣ - مسألة ترجمة القرآن،

٤ - الإمامة الكبرى (بالتركية).

٥ - قولي في المرأة.

٦ - تحت سلطان القدر.

كما قام بالرد على آراء على عبد الرازق في كتابه «الإسلام وأصول الحكم»، وطه حسين في كتابه «مستقبل الثقافة في مصر»، وسلامة موسى، وقاسم أمين، ومنصور فهمي، وفتحى زغلول، وكانت له جولات مع هؤلاء جميعاً.

أ.د. محمد السيد الجليند

مراجع للاستزادة :

- ١ - النكير على منكري النعمة، مصطفى صبري.
- ٢ - موقف العقل من رب العالمين، مصطفى صبري.
- ٣ - الإسلام والخلافة في العصر الحديث، محمد ضياء الدين الزوي.
- ٤ - المؤامرة على إسقاط الخلافة، فهمي الشاوي.
- ٥ - ظلم الدين الذي قال لا للملثانية والتعريب - محمد حرب - بحث بمجلة المجمع الكويتية
- ٦ - الأسرار الخفية وراء إلغاء الخلافة العثمانية - مصطفى حلمي.
- ٧ - الانجازات الوطنية في الأدب المعاصر، محمد محمد حسين.
- ٨ - صحفات من سهر المناء على شذائد العلم، عيد الفتاح أبو حدة.

مصطفى عبد الرازق

(١٣٠٢ - ١٣٦٧ هـ = ١٨٨٥ - ١٩٤٧ م)

ولد الشيخ مصطفى عبد الرازق عام ١٣٠٢ هـ = ١٨٨٥ م، في قرية (أبو جرج) بمحافظة المنيا بمصر، لأسرة مرموقة عرفت باتصالها بالعلم وانشغالها بالقضاء أجيالاً وراء أجيال، وهناك من الشواهد والقرائن ما يدل على أن ميراث هذه الأسرة من الاشتغال بالقضاء يرجع إلى عام ١٧٥٢ م.

وفي كتاب القرية حفظ الشيخ مصطفى عبد الرازق القرآن الكريم وتعلم القراءة والكتابة ثم التحق بعد ذلك بالأزهر فيما بين العاشرة والحادية عشرة من عمره، وغلب عليه حينذاك في بداية الأمر الميل نحو الأدب ونظم الشعر وكان يرسل الصحف والمجلات على حداثة سنه، ثم اتصل بالأستاذ الإمام محمد عبده الذي كانت تربطه بوالده الشيخ حسن عبد الرازق أواصر من العمل العام؛ السياسي منه والخيري. فقد كانا عضوين في مجلس شورى القوانين كما كانا عضوين كذلك في الجمعية الخيرية الإسلامية، فتوثقت العلاقة بين الشيخ الإمام وتلميذه.

وقد حصل الشيخ مصطفى على شهادة المالية من الأزهر الشريف عام ١٩٠٨ م، وسرعان ما انتدب للتدريس في مدرسة القضاء الشرعي في السنة ذاتها، غير أن طموح الشيخ لم يقف عند هذا الحد فسافر إلى باريس عام ١٩٠٩ م، وهناك تعلم الفرنسية وحضر دروس الأستاذ دركهايم في الاجتماع، ثم انتقل عام ١٩١١ م إلى مدينة ليون ليشتغل مع الأستاذ إدوارد لامير في دراسة أصول الشريعة الإسلامية، وحضر في جامعة ليون دروس الأستاذ جوبلو في تاريخ الفلسفة، ودروساً في تاريخ الأدب الفرنسي، وتولى تدريس اللغة العربية في كلية ليون خلفاً لمدرسها الذي كان قد ندب للتدريس في الجامعة المصرية.

وبعد أن عاد الشيخ مصطفى إلى مصر عام ١٩١٤ م عين موظفاً في المجلس الأعلى للأزهر عام ١٩١٥ م فمسكرتيراً له ثم عين مفتشاً بالمحاكم الشرعية عام ١٩٢٠ م.

وفي عام ١٩٢٧ م تم تعيينه أستاذاً مساعداً

للفلسفة بكلية الآداب جامعة فؤاد الأول -
جامعة القاهرة الآن - ثم أستاذًا للفلسفة عام
١٩٣٥م.

ثم أسندت إليه وزارة الأوقاف عدة مرات،
ثم عين بعد ذلك شيخاً للأزهر عام ١٩٤٥م
وفي ١٥ فبراير ١٩٤٧م انتقل إلى رحمة الله.

بجانب هذه الوظائف التي تولاهها الشيخ
مصطفى عبدالرازق كان له نشاط آخر في
مجالات عدة. ومن ذلك عضوية الجمعية
الخيرية الإسلامية ثم رئاسته لمجلس إدارتها،
واختياره عضواً بمجمع اللغة العربية عام
١٩٤٠، ومقالاته الكثيرة في الصحف وإلقاء
المحاضرات في العديد من المنتديات.

أما أسلوبه في التعليم فيحدثنا عنه
شقيقه الشيخ على عبد الرازق فيقول: (كان
له أسلوب خاص في التعليم الجامعي لا يكاد
ينحج غيره من الأساتذة خصوصاً في مصر،
فالتعليم عنده لم يكن مجرد إلقاء الدرس على
الطلاب وتلقينهم إياه ولكنه عبارة عن صلة
عقلية ينشئها بينه وبين طلابه فهو يشركهم
معه في بحث الموضوعات واستخراجها من
مظانها وفي مناقشة المسائل وفهم النصوص
وتحليل الآراء - وهدف كل ذلك أن يراجعهم
ويراجعونه ويعينهم ويعينونه وكلهم لكلهم
أساتذة وكلهم لكلهم طلاب).

وقد تتلمذ عليه الرعيل الأول من أساتذة
الفلسفة في مصر. ويعد كتابه (تمهيد لتاريخ
الفلسفة الإسلامية) أهم المؤلفات التي
صدرت في هذا الصدد في القرن العشرين.

وله غير ذلك العديد من المؤلفات من
أهمها ما يلي:

- ١ - فيلسوف العرب والمعلم الثاني. [في
سيرة الكندي والفارابي].
- ٢ - الدين والوحى والإسلام.
- ٣ - البهاء زهير وشعره.
- ٤ - الإمام محمد عبده.
- ٥ - الإمام الشافعي.
- ٦ - الليث بن سعد.

وقد نشر شقيقه الشيخ على عبد الرازق
كتاباً في منتصف الخمسينيات ضمنه بعض
أعماله التي لم تنشر مع ترجمة وافية لحياته
وجعل عنوانه (من آثار مصطفى عبدالرازق).

وأول ما يسترعى الانتباه في حياة الشيخ
مصطفى عبد الرازق هو ذلك الرباط القوي
المبكر الذي كان يربط بين الشيخ محمد عبده
والشباب مصطفى عبد الرازق. فالشباب
الطموح كان يجمع كل ما يكتبه الشيخ ويلتزمه
التهاماً ويدرك تماماً رسالة الشيخ محمد
عبده الإصلاحية. وقد تمثل ذلك في قصيدة

استقبل بها الإمام محمد عبده عام ١٩٠٥م
وجاء في مطلعها:

أقبل عليك تحية وسلام

يا ساهرا والمسلمون نيام

والشطر الثاني من هذا البيت يوضح لنا
ما كان يؤمن به مصطفى عبد الرازق - ولم
تكن عمره حينذاك تزيد على عشرين عاما -
وما يكنه من مشاعر للشيخ الإمام، وتقدير
لجهوده في إيقاظ المسلمين والنهوض بهم.
وقد استمر هذا التقدير للشيخ محمد عبده
ملازما لمصطفى عبد الرازق حتى نهاية
حياته. وقد دفعه ذلك حينما كان في باريس
إلى ترجمة رسالة التوحيد للشيخ محمد عبده
إلى الفرنسية بالاشتراك مع صديق له من
المستشرقين، مما يؤكد لنا أن مصطفى عبد
الرازق كان امتدادا أصيلا للأستاذ الإمام
محمد عبده - رحمهما الله.

وإذا قلنا إن مصطفى عبد الرازق يعد
امتدادا لمحمد عبده فإن ذلك يعنى الكثير،
إنه يعنى تواصل جهود التنوير والإصلاح على
المستويات الدينية والفكرية والاجتماعية، وقد
نهض مصطفى عبد الرازق بهذه المهمة
الجليلة نهوضا يحسب له كمفكر مستتير،
يعكس الطبيعة الصافية للإسلام.

أما الشيخ محمد عبده فإنه من جانبه قد

توسم في الشاب مصطفى عبد الرازق كل
معاني الخير، وقد عبر عن ذلك بما كتبه له،
قائلا: «ما سررت بشيء سروري أنك شعرت
في حديثك بما لم يشعر به الكبار من قومك،
ولو أذن لوالد أن يقابل وجهه ولده بالمدح
لسقت إليك من الثناء ما يملأ عليك الفضاء،
ولكني أكتفى بالإخلاص في الدعاء أن
يمتحنى الله في نهايتك بما تفرسته في
بدايتك»، وقد تحققت نبوة الأستاذ الإمام
في الشاب مصطفى عبد الرازق.

أما الأمر الثاني الجدير بالذكر في حياة
مصطفى عبد الرازق فهو صلته بالثقافة
الفريية، تلك الصلة التي أطلت به على عالم
جديد في الفكر وفي السلوك وفي التقدم
والرقى، فراح يفترق من العلم ما استطاع،
وفي الوقت نفسه كان يقلقه أشد القلق ما
عليه المجتمع المصري من تخلف، ومن أجل
ذلك كان يستنهض الهمم للعمل والوصول
بالبلاد إلى أعلى درجات الرقى والتقدم،
ويعبر عن ذلك بقوله: «أنا أستبطن سيرة
في سبيل التقدم، وأتوق إلى رؤية مصر حرة
راقية تلعب دورها في العالم، وكم أتمنى أن
ألقى في قلب كل مصري شعلة من هذا القلق
الذي عندي، لأن شعورنا جميعا بالحاجة إلى
الرقى هو الذي يسرع خطواتنا إليه».

ولأن العمل من أجل رقى البلاد يتأسس

على حب البلاد، فقد كان ينادى بحب النيل
كما يحب الأوروبيون الأنهار التي يتدفق
ماؤها في بلادهم، ولم يكن يقصد من هذا
الحب مجرد التعبير عن تلك العواطف
الدفينة في النفوس، بل كان يمهّد الأرض
لترجمة هذا الحب إلى عمل نافع للوطن
وللمواطنين، كما فعل ويفعل أهل أوروبا من
العمل المتواصل لرفق بلادهم.

ومن ناحية أخرى مكنته صلته بالثقافة
القريبة من الاطلاع على ما يقوله الغرب عن
الشرق، فحفّزه ذلك إلى البحث في جذور
الفكر الإسلامي، مما استطاع به تصحيح
الكثير من المفاهيم المغلوطة والأفكار الخاطئة
عن التراث الإسلامي والعقلية الإسلامية،
وبحكم الثقافة المتنوعة للشيخ مصطفى
عبد الرازق اتجه إلى التوفيق بين القديم
والجديد، وبين الشرق والغرب، وهذا ما عبر
عنه المرحوم الدكتور إبراهيم مذكور بقوله في
عبارته الجميلة بدلالاتها البالغة: إنه قرّب
الأزهر من السوريين.

وهو من غير شك الذي مهد الطريق لمن
تقلدوا مشيخة الأزهر فيما بعد، ولغيرهم من
أبناء الأزهر للدراسة في السوريين، وكان
منهم الدكتور عبد الرحمن تاج، والدكتور
محمد الضحام، والدكتور عبد الحليم محمود،
والدكتور محمد عبد الله دراز، ومحمد

يوسف موسى، وعفيضي عبد الفتاح، وغيرهم؛
فكانت له الريادة في هذا المجال بعد أن كانت
الشقة قد بعدت بين الأزهر وأوروبا منذ
رفاعة الطهطاوى.

أما الأمر الثالث الذي نود أن نشير إليه
في هذا المقام فهو ريادته لدراسة الفلسفة
الإسلامية، فإليه يرجع الفضل في جعلها
علماً يدرس في الجامعات، وقد ضم إليها
علم الكلام والتصوف وأصول الفقه، وكل من
جاء بعده في مجال الفلسفة الإسلامية مدين
له بالكثير، سواء اتفق معه في الرأي أم كان
مخالفاً له، فهو الإمام في هذا المجال
بلا جدال، وصاحب مدرسة لها بصماتها
 الواضحة في الدراسات الفلسفية الإسلامية
في مصر وفي العالم العربي.

وكتابه «تمهيد لتاريخ الفلسفة الإسلامية»
سيظل نبعاً فياضاً لكل الباحثين في الفكر
الإسلامي، ولم يكن الدكتور إبراهيم مذكور
مجانفياً للصواب حين قال عنه: إنه رئيس
مدرسة وإمام جيل.

أما الأمر الرابع الجدير بالذكر فيتمثل في
أن مصطفى عبد الرزاق كان رجل مبادئ،
ورجل قيم، تجسدت فيه الفضائل والأخلاق
الرفيعة، وشهد بذلك كل من عرفه من قريب
أو بعيد، فقد كان يمتدح أن ثمة شيئاً فوق
العلم وفوق الفن، وهذا الشيء هو ما يطلق

الأخلاقيين وكبار المجددين للمكر والسلوك
على السواء.

أ.د. محمود حمدى زقزوق

عليه اسم الأخلاق، وقد كان سلوكه تطبيقاً
عملياً رائعاً لكل ما يؤمن به من قيم نبيلة،
الأمر الذى يضعه فى مقدمة المصلحين

مراجع للاستزادة:

- ١ - الأعلام للزركلى ج٢/ ٢٣١ - دار القلم.
- ٢ - من آثار مصطفى عبد الرزاق للشيخ على عبد الرزاق - دار المعارف ١٩٥٧.
- ٣ - مشيخة الأزهر منذ إنشائها حتى الآن لعلى عبد العظيم ج٢ / ٢ القاهرة ١٩٧٩

مصطفى لطفى المنفلوطى

(١٢٨٩ - ١٣٤٣ هـ = ١٨٧٢ - ١٩٢٤ م)

ولد السيد «مصطفى لطفى» بمنفلوط من أعمال مديرية أسيوط سنة ١٢٨٩ هـ = ١٨٧٢م ونشأ فى بيت كريم بالدين جليل بالفقه، توارث أهله قضاء الشريعة ونقابة الصوفية، قرابة مائتى سنة. ونهج «المنفلوطى» سبيل آبائه وحفظ القرآن فى الكتاب، وتلقى العلم بالأزهر، ولكنه كان يحفظ الأشعار، ويتصيد الشوارد ويصوغ القريض، وينشئ الرسائل، وداع صيته فى الأزهر بذكاء القريحة وروعة الأسلوب فقربه الأستاذ «محمد عبده»، ورسم له الطريقة المثلى إلى الفاية من الأدب والحياة، ثم يستفيد «المنفلوطى» من قربه من الإمام وصلاته بـ «سعد باشا زغلول» ومع قربه من هذين العظميين كان قربه من صاحب (المؤيد). وهؤلاء الثلاثة كانوا أقوى العناصر فى تكوين «المنفلوطى» الأديب بعد استعداد فطرته وإرشاد والده. وفى أثناء طلبه فى الأزهر نسب إليه أنه هجا الخديوى «عباس حلمى الثانى» بقصيدة نشرها فى إحدى الصحف الأسبوعية فحكم عليه من أجلها

بالحبس وقضى فى السجن مدة العقوبة. ولما قبض الله الأستاذ الإمام محمد عبده إلى رحمته جزع «المنفلوطى» على وفاته، ورجع مقطوع الرجاء إلى بلده. ثم أنعش الله عاثر أمله بعد فترة من الزمن، فذهب يبتغى فى جريدة (المؤيد) الوسيلة والنجاح. وسرعان ما صارت إلى «سعد باشا» وزارة المعارف، فعينه محرراً عربياً لها. ولما تحول إلى وزارة الحقانية (العدل) حوله معه وولاه فيها مثل هذا المنصب. حتى إذا قام البرلمان عينه «سعد باشا» فى وظيفة كتابية بمجلس النواب ظل فيها حتى توفاه الله وهو فى العقد الخامس من عمره.

كان أديباً فى ظاهره وباطنه، فهو مؤتلف الخلق، متلائم الذوق، متناسق الفكر، متسق الأسلوب، منسجم الزى، لا تلمح فى قوله ولا فى فعله غرور العبقرية. وكان صحيح الفهم فى بطنه، سليم الفكر فى جهده، دقيق الحس فى سكونه، عفيف اللسان. وهذه الخلال تظهر صاحبها للناس فى مظهر القبى الجاهل، فهو لذلك كان يتقى المجالس،

ويتجنب الجدل، ويكره الخطابة، ثم هو إلى ذلك: رقيق القلب، عف الضمير، سليم الصدر، صحيح العقيدة، كريم اليد، موزع العقل والفضل والهوى بين أسرته ووطنيته وإنسانيته.

كان المنفلوطى أديباً موهوباً، حظ الطبع فى أدبه أكثر من حظ الصنعة، وكان النثر الفنى على عهده لونا من أدب القصاصى الفاضل، أو أثراً مائلاً لفن ابن خلدون، ولكنك لا تستطيع أن تقول إن أسلوبه كان مضروباً على أحد القالبين، إنما كان أسلوب «المنفلوطى» فى عصره كأسلوب ابن خلدون فى عصره، بديماً أنشأ الطبع القوى على غير مثال.

عالج «المنفلوطى» الأقصوصة وبلغ فى إجادتها شأوا ما كان ينتظر ممن نشأ كشائته فى جيل كجيله. وسر الذبوع فى أدب المنفلوطى «أنه ظهر على فترة من الأدب اللباب، وهاجأ الناس بهذا القصص الرائع فى أدب «المنفلوطى» الذى يصف الألم ويمثل الميؤب فى أسلوب طلى، وبيان عذب، وسياق

مطرد، ولفظ مختار. فالمنفلوطى فى النثر كان «كالبارودى» فى الشعر: كلاهما أحيا وحدد، ونهج وعبد، ونقل الأسلوب من حال إلى حال. ومن مؤلفاته :

كتاب (النظرات) فى ثلاثة أجزاء جمع فيه مانشره فى (المؤيد) من الفصول فى النقد والاجتماع والوصف والقصص. وكتاب (العبرات) وهو مجموعة من الأقاصيص المنقولة والموضوعة. ثم (مختارات المنفلوطى) من أشعار المتقدمين ومقالاتهم. وقد ترجم له بعض أصدقائه عن الفرنسية: تحت ظلال الزيزفون (مجدولين) لألفونس كار، وبول وفرجينى (الفضيلة) لبرناردى سان بيير، وسيرانو ديجرالك (الشاعر) لأدمون رستان، فصاغها بأسلوبه البليغ الرصين صياغة حرة لم يتقيد فيها بالأصل، فأضافت إلى ثراء الأدب العربى ثروة، وكانت للفن القصصى الحديث قوة وقدوة.

أ. د. محمد مصطفى سلام

مراجع للاستزادة :

- ١ - مراجعات فى الأدب والنسب، عباس محمود العقاد، دار الكتاب العربى، بيروت.
- ٢ - تطور النقد العربى الحديث، عبدالمعز الدسوقي، ط ١، الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٧م.
- ٣ - الأساس فى النقد الأدبى، دكتور مصطفى مندور، دكتور أحمد الحوفى ط ٥، ١٩٧٠م.
- ٤ - مصطفى لطفى المنفلوطى، حياته وأدبه، دكتور محمد أبو الأنوار، مكتبة الشباب القاهرة، ١٩٨١م.
- ٥ - ديوان أمير الشعراء، ج ٢، المكتبة التجارية ١٩٧٠م.

معاذ بن جبل رضي الله عنه

(٢٠ ق - هـ - ١٨ هـ = ٦٠٣ - ٦٣٩ م)

هو معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس بن عابد بن عدى بن كعب بن عمرو بن أدى بن على بن أسد بن ساردة بن يزيد بن جشم بن عدى ابن بابي بن تميم بن كعب بن سلمة أبو عبد الرحمن الأنصاري الخزرجي وأمه هند بنت سهل من بني رفاعه.

ولد في المدينة قبل الهجرة بتسعة عشر عاماً، ونشأ فيها، وأسلم وعمره ثمانية عشر عاماً، قال أبو إدريس الخولاني: كان أبيض وضئ الوجه براق الثياب أكحل العينين، وقال كعب بن مالك، كان شاباً جميلاً سمحاً، من خير شباب قومه، وقال الواقدي: كان من أحمل الرجال، وكان طويل القامة حسن الثفر والمنطق عظيم العينين أبيض جعداً.

قدم معاذ من اليمن في خلافة أبي بكر واستأذنه في الخروج مع الجيوش لينال الشهادة، فأذن له، وحاول عمر منعه لحاجة الناس إلى علمه وفقهه، ولكن أبا بكر أذن له فخرج عند ذلك إلى الشام. قال المدائني: مات معاذ بن جبل بناحية الأردن في طاعون عمواس سنة ثمان عشرة وهو ابن ثمان

وثلاثين سنة ولم يولد له قط كما قال الواقدي، وذكر أبو حاتم الرازي أنه مات وهو ابن ثمان وعشرين سنة، وقال غيره: كان سنة ثلاثاً وثلاثين سنة، قال أبو عمر: كان عمر رضي الله عنه قد استعمل معاذاً على الشام حين مات أبو عبيدة فمات من عامه ذلك في ذلك الطاعون، فاستعمل موضعه عمرو بن العاص، وعمواس قرية بين الرملة وبيت المقدس، وقد روى أن معاذاً كان لا يدعو بشيء إلا ويستجاب له. قال ابن حجر وكانت وفاته بالطاعون في الشام سنة سبع عشرة أو التي بعدها، وهو قول الأكثر وعاش أربعاً وثلاثين سنة. رحمه الله رحمة واسعة ورضى عنه وأرضاه.

ومن مناقبه ومنزلاته أنه شهد بيعة العقبة وبدرًا والمشاهد كلها، أحبه رسول الله ﷺ وشهد له بالعلم، وأحبه كبار الصحابة وشهدوا له بالفضل فمن ذلك ما رواه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ قال: «نعم الرجل أبو بكر، نعم الرجل عمر، نعم الرجل معاذ بن جبل»، وعن معاذ رضي الله عنه قال: لقيني رسول الله ﷺ فقال: يا معاذ إني لأحبك في الله،

قلت وأنا والله يا رسول الله أحبك في الله، قال : أهلا أعلمك كلمات تقولهن دبر كل صلاة «رب أعني على ذكرك وشكرك وحسن طاعتك». وقد دعا له النبي ﷺ، فقد روى عاصم بن حميد قائلا: إن معاذ بن جبل لما بعثه رسول الله ﷺ إلى اليمن خرج يوصيه، ومعاذ راكب ورسول الله ﷺ يمشي تحت راحلته فلما فرغ قال ﷺ يا معاذ إنك عسى ألا تلقاني بعد عامي هذا، ولعلك أن تمر بمسجدي ومقامي، فبكي معاذ خشياً لفراق رسول الله ﷺ، فقال له الرسول ﷺ لا تبك يا معاذ، إن البكاء من الشيطان، ثم دعا له بقوله: حفظك الله من بين يديك ومن خلفك، وذرا عنك شر الإنس والجن، وعن أبي موسى رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ لما بعثه ومعاذاً إلى اليمن، قال لهما: يسرا ولا تمسرا وتطاوعا ولا تتفرا... وعن أنس مرفوعاً «أرحم أمتي بأمتي أبو بكر، وأشدهم في دين الله عمر، وأصدقها حياء عثمان، وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ، وأفرضهم زيد، ولكل أمة أمين، وأمين هذه الأمة أبو عبيدة». وقال معاذ رضي الله عنه: لما بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن قال لي: كيف تقضي إن عرض قضاء؟ قلت: بما في كتاب الله، قال: فإن لم يكن في كتاب الله؟ قلت: بما قضى رسول الله، قال: فإن لم يكن فيما قضى به الرسول قلت: أجتهد رأيي ولا آلو، فضرب صدري وقال: الحمد لله الذي

وفق رسول رسول الله لما يرضى رسول الله، ومن أقوال الصحابة وشهادتهم له وشأنهم عليه ما روى عن عمر قال: لو أدركت معاذاً ثم وليته ثم لقيت ربي فقال: من استخلمت على أمة محمد؟ قلت: سمعت نبيك وعبدك محمداً ﷺ يقول «يأتي معاذ بن جبل بين يدي العلماء برتوه - أي رمية سهم أو مد البصر - يسبقهم». وروى قتادة عن أنس قال: جمع القرآن على عهد رسول الله ﷺ أربعة كلهم من الأنصار، أبي بن كعب، وزيد، ومعاذ بن جبل، وأبو زيد، وعن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ «خذوا القرآن من أربعة: من ابن مسعود، وأبي، ومعاذ بن جبل، وسالم مولى أبي حذيفة». وقال ابن مسعود: إن معاذاً كان أمة هانتا لله حنيفاً ولم يكن من المشركين، إنا كنا لنشبه معاذاً بإبراهيم عليه السلام. تلك بعض المناقب والفضائل التي رويت لمعاذ بن جبل رضي الله عنه وأرضاه.

وأما عن روايته وعلمه فقد تلقى معاذ بن جبل القرآن والعلم والخلق على يدي رسول الله ﷺ، وشهد معه المشاهد كلها وروى عنه أحاديث كثيرة، وروى عن معاذ بن جبل من الصحابة كثيرون منهم: ابن عباس وابن عمر وابن أبي أوفى الأشعري، وعبد الرحمن بن سمرة، وجابر، وأنس وآخرون من كبار التابعين، ونظراً لعلمه ونبوغه وهشاهة ورعه قال عنه رسول الله ﷺ: «معاذ بن جبل أعلم

الناس بحرام الله وحلاله». ولذلك اختاره قاضيا إلى الجند باليمن يقضى بينهم ويعلم الناس القرآن وشرائع الإسلام ويقبض الصدقات من العمال الذين باليمن. وروى موسى بن علي بن رباح عن أبيه قال: خطب عمر بن الخطاب بالناس بالجابية فقال: من أراد الفقه فليأت معاذ بن جبل، وكان عمر يقول حين خرج معاذ بن جبل إلى الشام: لقد أخل خروجه بالمدينة وأهلها في الفقه، وفيما كان يفتيهم به، ولقد كنت كلمت أبا بكر أن يحبسَه لحاجة الناس إليه، فأبى عليّ وقال: رجل أراد وجهها - يعني الشهادة - فلا أحبسُه، قلت: إن الرجل ليرزق الشهادة وهو على فراشه. وهذا أبو سلمة الخولاني يقول: دخلت مسجد حمص، فإذا فيه زهاء ثلاثين كهلا من الصعابة، وإذا فيهم شاب أكحل العينين براق الشايب ساكت فقلت من هذا؟ قيل: معاذ بن جبل، فوقعت محبته في قلبي، وفي رواية الموطأ عن أبي إدريس الخولاني قال: دخلت مسجد دمشق فإذا فتى براق الشايب وإذا الناس معه، فإذا احتلفوا في شيء أسندوه إليه وصدروا عن رأيه، فسألت عنه فضيلاً؟ هذا معاذ بن جبل رضي الله عنه، فلما كان من الفد هجرت - أي بكرت للمسجد -

فوجدته قد سبقني بالتهجير ووجدته يصلي فانتظرتُه حتى قضى صلاته، ثم جئته من قبل وجهه فسلمت عليه، ثم قلت: والله إني لأحبك لله، قال: آله؟ فقلت: الله، فقال: آله، فقلت: الله؟ فأخذ بحبوة ردائي فجبذني إليه، فقال: أبشر فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قال الله تعالى: وجبت محبتي للمتحابين في والمتجالسين في والمتزاورين في، والمتبازلين في». حديث صحيح رواه مالك بإسناد صحيح.

وقال أبو نعيم في الحلية: إمام الفقهاء وكثر العلماء. وقال عمر: عجزت النساء أن يلدن مثل معاذ ولولا معاذ لهلك عمر، أخرجه محمد بن مخلد العطار في فوائده، وفي طبقات ابن سعد أن النبي ﷺ كتب إلى أهل اليمن لما بعث معاذاً: إني بعثت لكم خير أهلي.

نحن إذاً أمام موسوعة علمية جلية، بالفقه، والحلال والحرام، والحديث، والقضاء، والقرآن، وحسن الخلق، ورعا وحلما وسخاء وحياء، مع الوسامة والجمال والبطولة والشجاعة رضي الله عنه وأرضاء.

أ. د. محمد نبيل غنايم

مراجع للاستزادة:

- ١- الإصابة في تمييز الصعابة لأبي حنبل
- ٢- الحلية لأبي نعيم.
- ٣- الإصطفا في معرفة المستطفي أحمد نيهان الحبار.
- ٤- أسد اللبنة في معرفة الصعابة لأبي الأنهر
- ٥- الإصطفا في أسماء الأصحاب لأبي عبد البر
- ٦- الطبقات لأبي سعد
- ٧- دليل القالحي شرح رياض الصالحين

المقرى

(٩٨٦ - ١٠٤١هـ = ١٥٧٨ - ١٦٣٢م)

المغرب الدينية والعلمية فرفضه الدرس المستفيض، ولا سيما في المكتبة السلطانية، واتصل بمولاي زيدان وآله الأشـراف السعديين أمراء مراكش، وولى الإمامة والخطابة لجامع القرويين الشهير بفاس، ثم ولى الإفتاء، واستمر في منصبه حتى سنة ١٠٢٧هـ.

وفى أواخر سنة ١٠٢٧هـ اعتزم المقرى الرحلة إلى المشرق. وأنه أرغم على ذلك لأسباب وظروف يشير إليها ولا يوضحها، ونستطيع فهم هذه الظروف التى قضت عليه بالرحيل عن الوطن، على ضوء الحوادث التى كانت تجوزها مملكة فاس يومئذ، فقد تولى مولاي زيدان الملك دون أخويه المأمون وأبى فارس (سنة ١٠١٢هـ) ولم يلبث أن نشبت بينهما حروب أهلية متوالية، وهزم مولاي زيدان أولا وفر إلى تلمسان، ثم استعاد ملكه بعد عدة محاولات دموية، وبعد أن أجلى عنه غير مرة، فى سنة ١٠١٨هـ. بيد أن عهده كان مضطرباً فياضاً بالحروب والفتن. ولاريب أن المقرى لم ترقه هذه الحياة المضطربة، وأنه

هو أحمد بن محمد بن أحمد بن يحيى، شهاب الدين، أبو العباس، المقرى، التلمسانى، الحافظ، المؤرخ، الأديب، صاحب (نفح الطيب فى غصن الأندلس الرطيب). والمقرى نسبة إلى مقرّة، موطن أسرته القديم، وهى بلدة من أعمال قسنطينة، وإليها ينتسب عدد من أكابر علماء المغرب.

ولد سنة ٩٨٦هـ = ١٥٧٨م فى مدينة تلمسان. وبها نشأ، وقد نشأ بها أبوه وأجداده من قبل، وتلقى بها دراسته الأولى، ودرس الأدب والحديث والمقه المالكية دراسة حسنة، وكان بين أساتذته عمه أبو عثمان سميد المقرى مفتى تلمسان، وكانت تلمسان - مازالت حتى عصره - من أهم مراكز الدراسة الدينية بالمغرب الأوسط. وزار فاس لأول مرة سنة ١١٠٩هـ، وقضى بها حيناً فى الدرس، ثم عاد إلى تلمسان فى أواخر سنة ١٠١٠هـ وأقام بها حتى سنة ١٠١٢هـ. وفى هذه السنة ارتحل إلى فاس مرة أخرى واستقر بها، وكان ذلك فى فاتحة عصر السلطان أبى المعالى زيدان السعدى، ومنتحت له فى فاس عاصمة

اضطر إلى مفادرة المغرب تقادياً من عواقب
الفتى والدسائس المستمرة، التي كانت تكدر
صفو الحياة في فاس، خصوصاً وقد نسب
إليه أنه كان ينتمى إلى بعض الأطراف
المتنازعة، وكان يخشى بذلك أن يقع في يد
الخصوم الظافرين فتسوء العاقبة. ومن هنا
غادر المقرئ وطنه في أواخر شهر رمضان
سنة ١٠٢٧هـ وركب البحر إلى مصر، وعانى
من اضطرابه وروعته أهوالاً مروعة، فكان
الخوف مضاعفاً، ووصل إلى مصر بعد رحلة
شاقة مزعجة في أواخر سنة ١٠٢٧هـ، ونزل
بالقاهرة فيهرته معلماً ومعالماً، برغم ما
أصابها في ظل الحكم التركي من عفاء
وتدهور، وأقام بها شهراً، ثم اعتزم الرحلة
إلى الحج في أواخر سنة ١٠٢٨هـ (١٦١٨م)،
فركب البحر إلى الحجاز، وطاف بالأماكن
المقدسة، وعاد إلى القاهرة في الحرم من
العام التالي، ثم زار بيت المقدس في شهر
ربيع الأول، وعاد إلى القاهرة واستقر بها،
وتزوج سيدة مصرية من سيدات الأسرة
الوفائية، ولكنه لم يكن زوجاً موفقاً، وقد
فصمت عراء وكرر المقرئ الرحلة إلى
الحجاز، وأدى فريضة الحج مراراً، فلم تأتى
سنة ١٠٣٧هـ، حتى كان قد أداها خمس
مرات، وجاور أثناء الحج في مكة وحقاً
لتقاليد العصر، وألقى بها كثيراً من دروسه،
وأملى الحديث في المدينة، وعاد إلى مصر

من حجته الخامسة في فاتحة سنة ١٠٣٧هـ
(١٦٢٧).

واستقر المقرئ في القاهرة طوال هذه
الأعوام، ولازم الدرس والتدريس بالجامع
الأزهر، وتبوأ مكانته في مجتمع مصر العلمي
والأدبي، وكان يمضى كثيراً من الوقت برواق
المفارية، متقباً في مكتبة هذا الرواق الفنية.

وفي رجب زار المقرئ بيت المقدس مرة
أخرى، وألقى بعض دروسه بالمسجد الأقصى،
ثم غادرها بعد بضعة أسابيع إلى دمشق،
فيهرته معاسنها كما بهرته القاهرة من قبل،
ورحب به كبير علمائها ومفتيها الشيخ عبد
الرحمن عماد الدين، واتصل بكثير من أدبائها
وأعيانها، وبالأخص بالمولي: أحمد أفندي
شاهين وهو من أعيانها الأدباء، وألقى بعض
دروسه في الحديث في الجامع الأموي،
فاحتشد الطلاب حوله من كل صوب، وحفل
به المجتمع الدمشقي، وكان يبكي السامعين
بخطبه ومواظله، ويتسابق العلماء والطلاب
إلى لثم يده، وكان أثناء إقامته بدمشق يكثر
الحديث في حلقاتها الأدبية، عن الأندلس
ومحاسن تاريخها وذكرياتنا، وبالأخص عن
وزيرها الكبير ابن الخطيب.

وعاد المقرئ إلى القاهرة بعد أن أنفق في
دمشق بضعة أسابيع، وعكف حيناً على إنجاز
المهمة التي أخذها على نفسه، وهي البدء في
كتابة ترجمة ابن الخطيب، والتعريف بمآثره

وترائه، وبدأ بوضع مؤلفه حسبما يخبرنا في شهر ذي القعدة سنة ١٠٣٧، ويقول لنا إنه استطاع أن ينجز منه قسماً لا بأس به، ولكن عاقته عن إتمامه مشاغل وهموم. والظاهر أن المقرئ لم يكن في مقامه النائي عن وطنه، هائناً قرير البال، فهو يحدثنا غير مرة عن آلام الغربة ومتاعبها.

وكان المقرئ منذ عوده من دمشق قد طلق زوجته الوفائية، ووضع بذلك حداً لتلك الحياة الزوجية الكدرة. وما كاد يتم مؤلفه حتى أزمع العودة إلى دمشق ليتصل فيها بأصدقائه، وليطلعهم على مؤلفه الذي وضعه نزولاً على إشارته. ولكن الموت عاجلة فتوفى في جمادى الآخرة سنة ١٠٤١هـ (يناير ١٦٣١م)، ودفن بقرافة المجاورين بالقاهرة.

غير أن ذلك المؤلف الأول لم يكن هو «نفع الطيب» كما انتهى إلينا. ذلك أنه خطرت للمقرئ بعد الفراغ من التعريف بابن الخطيب فكرة أخرى، هي أن يمهد لكتابه بذكر الأندلس وتاريخها ومحاسنها وذكرياتها، وتطورت هذه الفكرة حتى غدت هيكل الكتاب الأصلي، فاستمر في الكتابة عاماً وبضعة أشهر أخرى. وأتم مؤلفه حسب وضعه الجديد، كما يحدثنا في خاتمة كتابه في آخر ذي الحجة سنة ١٠٣٩هـ (١٦٢٩ - ١٦٣٠م) واختار عندئذ لكتابه اسماً جديداً، هو الذي انتهى به إلينا وهو:

«نفع الطيب من غصن الأندلس الرطيب» وذكر وزيرها لسان الدين ابن الخطيب».

والواقع أنه من التواضع أن يُسمى «نفع الطيب» كتاباً. فهو موسوعة ضخمة عن الأندلس وتاريخها وجغرافيتها وآدابها. ومن المدحش حقاً أن يستطيع المقرئ أن يضع مثل هذا الأثر الضخم في مثل هذه المدة القصيرة، ولكن سنرى أن فضل المقرئ في وضعه، يرجع إلى الاقتباس أكثر مما يرجع إلى التأليف، وسنرى مع ذلك أن للمقرئ في هذا الاقتباس فضلاً لا يقدر، وأن نفع الطيب هو من أقيم مصادرنا العربية عن تاريخ الأندلس وآدابها.

وأما عن منهجه في كتابه «نفع الطيب» فإنه: يقسم كتابه عن الأندلس إلى قسمين كبيرين: يخصص أولهما للتعريف بالأندلس وتاريخها وآدابها، والثاني للتعريف بابن الخطيب. ويشمل كل قسم على ثمانية أبواب، ويشمل الأول وصف الأندلس وجغرافيتها، وفتحها على يد موسى وطارق، وتاريخها في عهد الولاة وبنى أمية وملوك الطوائف، ووصف قرطبة ومعاهدها وضواحيها ومتنزهاتها، ثم التعريف بالراجلين من الأندلس إلى المشرق والوافدين من المشرق إلى الأندلس، واستعراض آداب الأندلس ومنثورها ومنظومها، ثم تاريخ الصراع الأخير بين الأندلس وأشبانيا النصرانية، وسقوطها

الأخير في يد النصاري. ويشتمل القسم الثاني على نشأة ابن الخطيب وتدرجه في طريق المجد، وما لقي من الأحداث والمحن، حتى وفاته، وذكر أساتذته وشيوخه، وما وجه إليه من الرسائل ونثره وبظمه، وذكر مؤلفاته، وذكر بعض تلامذته الآخذين عنه، ثم ذكر أولاده ووصيته.

وذلك أن المقرئ لم يكن مؤرخاً بالمعنى الحقيقي بل كان أديباً فقط، وهو لا يزعم أنه مؤرخ أو محقق أو ناقد، وإنما يقول لنا أنه ناقل فقط، يورد من المعلومات والشذور ما اتفق، ولا يعني بتمحيصها أو تحقيقها.

ولكننا نشعر مع ذلك أن للمقرئ في كتابه شخصية قوية، ونشعر بالأخص أن حرارة تتبعث من هذه الصحف الأندلسية، ذلك أن المقرئ يكتب عن الأندلس، بروح يضطرم إعجاباً وأسى، ولا غرو فقد كانت ذكريات الأندلس ما تزال في عصره حية مضطربة في المغرب، ولم يكن قد مضى أكثر من قرن على سقوط الأندلس النهائي في يد أسبانيا النصرانية، بل لقد وقع في عصر المقرئ بالذات حادث أذكرى هذه الذكريات المشجية، هو نفى «الموريسكيين» أو العرب المتتصرين من أصبانيا (في سنة ١٠١٨ هـ - ١٦٠٩ م). والعرب المتتصرون هم بقية الشعب الأندلسي المحيد، أرغموا على التتصر بعد سقوط الأندلس، وقد وفدت منهم عند النفى

عشرات الألوف إلى ثغور المغرب وقواعده، وعاد معظمهم إلى الإسلام، وشهد المقرئ هذه الخاتمة المؤسسية، وهو يومئذ بفاس، وشهد ألوفاً من أولئك العرب المتتصرين، وتركت هذه الذكريات والمشاهد المؤلفة في نفسه أعماق الآثار، وأدكت في نفسه بلا ريب شغف التتقيب عن تاريخ الأندلس وأحوالها وآدابها، ولم يستصحب معه حين الرحلة سوى القليل من المراجع، ومنها أوراق سودها وأشياء علقت بذاكرته، ويقول لنا أيضاً «إنه لو أحضر ما خلفه مما جمع في ذلك الفرض والف، لقرب به عيون وسرت به ألباب...»، وإذا كان المقرئ يعني بهذا القليل من مادته ما ضمنه كتابه، فلا ريب أن ما جمعه من المواد الأصلية كان غزيراً جداً، ذلك لأن هذا القليل الذي ضمنه «نفع الطيب» هو في ذاته مجموعة حافلة من المواد والوثائق المختلفة، التي تلقى أعظم الضياء على تاريخ الأندلس وآدابها.

وقد قلنا إن المقرئ ناقل ومصنف، ولكن له في هذا النقل والتصنيف فضلاً لا يقدر، فقد نقل إلينا عشرات الشذور والوثائق من مصادر أندلسية جلييلة، لا وجود لها اليوم، بل نقل إلينا رسائل وكتباً برمتها، بددت ولم نظفر بأصولها حتى اليوم، ولولا عناية المقرئ بنقلها وتصنيفها، لحرمتنا إلى الأبد من هذه المراجع والوثائق الهامة.

ولقد كان المغرب الأقصى حتى عصر
المقرى أعظم مستودع لتراث الأندلس الأدبي،
وكانت مكاتب المغرب ولاسيما مكتبة
الأشراف السعديين عامرة إلى ذلك العهد،
بكثير من الآثار الأندلسية النادرة، وكان لمولاي
زيدان سلطان فاس لعهد المقرى، شغف خاص
بجمع الكتب النادرة، وقد انتفع المقرى بهذا
التراث الحافل، واغترف عنه وقيد ما شاء.
ولكن الظاهر أيضاً أن هذا التراث قد يند
معظمه بعدئذ بقليل.

وقد جمع المقرى مادته وديون مذكراته أثناء
مقامه بفاس بين سنتي ١٠١٢ - ١٠١٧هـ،
(١٦٠٣ - ١٦٠٦م) وكان بذلك من أواخر
أولئك الذين استطاعوا من أدباء جيله، أن
يظفروا بمراجعة هذا التراث والانتفاع به.

ومما يدل على أن المقرى انتفع بنوع خاص
بالمراجعة في مكتبة مولاي زيدان التي فقدت،
أنه ينقل عن نسخة وحيدة من مسند
الخطيب ابن مرزوق التلمساني، كانت ضمن
هذه المجموعة ولا تزال في الإسكوريال.
وكذلك يستقى معظم روايته عن سقوط
غرناطة وعن العرب المنتصرين من كتاب
«أخبار العصر في انقضاء دولة بني نصر»
وقد كانت منه نسخة وحيدة أيضاً في
الإسكوريال. وقد ضاعت فيما بعد.

ولا يتسع المقام هنا لاستعراض المصادر
العديدة التي نقل عنها المقرى، ما ضاع منها

وما يزال قائماً، ويكتفى أن نقول إن طائفة
كبيرة من المصادر الأندلسية الجليلة التي
ينقل عنها قد اختفت ودرست معالمها، وقد
نقل المقرى عن تاريخ ابن حبان الكبير مؤرخ
الأندلس، وهو الذي انتهت إلينا من مؤلفه
الكبير «المقتبس» في العصر الأخير قطع
كثيرة، وكذا عن تواريخ الحميدى والحجاري
وابن بشكوال والرازي وابن سعيد الأندلسي
وغيرهم، وكتب عديدة لابن الخطيب ما تزال
مخطوطة، وكان من أخصب مصادرهم أيضاً
نسخة كاملة من كتاب «الذخيرة» لابن بسلام،
وما زال معظمه مخطوطاً حتى اليوم، وآثار
كثيرة أخرى لم يظفر البحث الحديث بشيء
من أصولها القديمة، وقد نقل المقرى إلينا
الكثير منها، وهذا مما يزيد اليوم في فضله
وفي أهمية كتابه.

ويتصل بمجهود المقرى عن الأندلس كتابه
«أزهار الرياض في أخبار القاضي عياض»
وهو سفر كبير يخصصه لترجمة الفقيه
الكبير عياض السبتي، واستعراض آثاره على
نحو ما يكتب عن ابن الخطيب، بيد أنه
يستطرد كمادته ويذهب في الحديث شجوناً
شتى، وينقل إلينا بعض الأقوال والوثائق
المتعلقة بسقوط غرناطة، وتاريخ الموريسكيين
أو العرب المنتصرين.

ولهذه الوثائق على قلتها وإيجازها أهمية
خاصة، لأنها كل ما انتهى إلينا من الرواية

الإسلامية في هذا الوطن، وهي أقوال معاصرين للأساسة شهدوا بعض حوادثها بأعينهم، أو سمعوا أخبارها في الضفة الأخرى عن الأندلسيين الواردين على المغرب، منها رسالة لجهول يظهر أنه من معاصري سقوط غرناطة يصف فيها نقض ملك قشتالة لعهوده أزاء المسلمين، وما اتخذته النصاري من وسائل الإرغام والقهر لإكراه المسلمين على التصير، وما فرضته محاكم التحقيق (التفتيش) على المخالفين من العقوبات المروعة، ومنها قصيدة طويلة لأبي العباس أحمد الدقون أحد علماء المغرب في القرن التاسع وعنوانها «الموعظة الفراء بأخذ الحمراء» يرثي فيها الأندلس، ومنها أيضاً وثيقة ذات أهمية تاريخية خاصة، وهي رسالة كتبها أندلسي متصير عقب سقوط غرناطة إلى بايزيد الثاني سلطان الترك يستغيث به، ويستصرخه لنصرة إخوانه العرب المتصرين، ويصف له في شعر قوي التعبير على الرغم من ركاكته، ما يصيب العرب المتصرين من أهوال ديوان التحقيق ورائع مطاردته وعقوباته، وهذه غيرها من الوثائق والشذور التي ينقلها إلينا المقرئ، في «أزهار الرياض» قد ضاعت أصولها، ولولا عناية المقرئ بنقلها لما ظفرنا بها.

وهذان الأثران الكبيران هما أهم ما في تراث المقرئ. بيد أن للمقرئ ثبناً آخر من

الكتب والرسائل الأدبية والدينية انتهى إلينا معظمه، ومن ذلك «إضاءة الدجنة في عقائد أهل السنة» و«فتح المتعال في مدح النعال المستشرقة بخير الأنام» و«حسن الثني في القفو عن جني» و«وقف المهتصر في أخبار المختصر» و«عرف النشق في أخبار دمشق» و«روض الآس العاطر الأنفاس في ذكر من لقبته من أعلام الحضرتين مراكش وفاس» و«الدر الثمين في أسماء الهادي الأمين» وغيرها.

ويقول لنا المقرئ إنه حينما كان بالمغرب، اعتزم أن يضع كتاباً ممتعاً عن بلدة تلمسان بعنوان «أنواء نيسان في أنباء تلمسان»، وأنه كتب بعضه بالفعل، ثم حالت الأقدار دون إتمامه. ويقول لنا أيضاً إنه كان ينوي، متمناً بأمداح النبي، أن يؤلف كتاباً عنوانه «روضة التعليم في ذكر الصلاة والتسليم، على من خصه الله تعالى بالإسراء والمعينة والتكليم». ولكنه لم يوفق إلى كتابته.

هذا وتحفظ المكتبة الملكية في كوينهاجن بنسخة مخطوطة من مؤلف للمقرئ عنوانه «كتاب تاريخ الجمان في أخبار الزمان».

وقد كتب المقرئ معظم كتبه في القاهرة، وكتب بعضها في مكة، والمرجح أنها كتبت جميعها أو كتب معظمها قبل «نفح الطيب» لأن المقرئ لم يمش بعد كتابته طويلاً كما رأينا.

وكان المقرئ يحتل في المجتمع القاهري الأدبي مكانة رفيعة، ويكفى أن نذكر هنا ما وصفه به المحبى، الذى ترجمه بعد ذلك بنحو نصف قرن: «حافظ المغرب لم ير نظيره في حودة القريحة، وصفاء الذهن وقوة الذاكرة، وكان في غاية باهرة في علم الكلام والتفسير والحديث، وممجزاً بامراً في الآداب والمحاضرات»، والواقع أن المقرئ يكتب بأسلوب قوى وبيان ساحر، يشهدان له بفزارة البلاغة في عصر كان الأدب العربى يجوز فيه مرحلة انحطاط قوى.

وقد أخرجت مطبعة بولاق كتاب «نفع الطيب» كاملاً في سنة ١٢٧٩هـ (١٨٦٢م) في أربعة أجزاء كبيرة، وكان جماعة من المستشرقين على رأسهم العلامة دوزى قد عملت قبل ذلك لإخراج القسم الأول من كتاب «نفع الطيب» وهو الخاص بالأندلس بين سنتي ١٨٥٥ - ١٨٦١م تحت عنوان *Analectes sur l'Histoire et Littérature des Arabes d'Espagne* ومهد لهذه الطبعة المستشرق

دوجا بترجمة للمقرئ. وطبع نفع الطيب بالقاهرة بعد ذلك أكثر من مرة في أربعة أجزاء أيضاً على نسق طبعة بولاق. ونشر في تونس الجزء الأول من أزهار الرياض في سنة ١٩٢٢، ونشرت بعض آثار المقرئ الأدبية مثل كتاب «حسن الثنا في المنصور عمن جنى» (القاهرة). وظهرت في سنة ١٨٤٠م في لندن ترجمة إنجليزية ملخصة للقسم الأول من نفع الطيب، بقلم المستشرق الإسباني الدون جاينجوس تحت عنوان «تاريخ الدول الإسلامية في أسبانيا» *The History of the Mohamedan Dynasties in Spain* مقروناً بتعليقات وفهارس قيمة، وترجم للمقرئ غير من ذكرناهم أكثر من مستشرق، مثل فستفاد في كتابه «مؤرخو العرب» بالألمانية، وبروكلمان في «تاريخ لأدب العربى» (بالألمانية أيضاً). والأستاذ ليفى بروفنسال في كتابه «مؤرخو الأشراف» بالفرنسية، وآخرون غير هؤلاء.

أ. محمد عبد الله عنان، بتصرف،

مراجع للاستزادة:

- ١ - تراجم إسلامية. أحمد عبد الله عنان من ٢٧٢ - ٢٨٦ بتصرف.
- ٢ - معجم البلدان لياقوت الحموى.
- ٣ - نفع الطيب للمقرئ ج١/٦٧٥.
- ٤ - أزهار الرياض في أحبار أنقاصى عباس ج١/١٠٠.
- ٥ - خلاصة الأثر للمحبى ج١/٢٠٢.
- ٦ - الأعلام للزركلى ج١/٢٣٧.
- ٧ - المراجع العربية لعبد الله إسماعيل الصاوى من ١٠٧ - ١٢٧.

المقريزى

(٧٦٦ - ٨٤٥ هـ = ١٣٦٥ - ١٤٤٢ م)

تقى الدين أبو العباس: أحمد بن على بن عبد القادر، المقريزى، الشافعى، شيخ مؤرخى مصر الإسلامية. ينتمى إلى أسرة ترجع أصولها إلى بعلبك فى لبنان الحالية، وتشير نسبة المقريزى إلى إحدى حارات هذه المدينة التى تعرف بحارة المقارزة.

ولد المقريزى فى حارة برجوان بالقاهرة سنة ٧٦٦ هـ = ١٣٦٥ م.

ورغم أن جدَّ المقريزى الشيخ محيى الدين أبا محمد عبد القادر بن محمد بن إبراهيم، قد تردد على القاهرة إلا أنه لم يستقر بها، فقد توفى بدمشق فى ١٢ ربيع الأول سنة ٧٢٣ هـ = ١٢٢٢ م. وكان علاء الدين على بن عبد القادر، والد المقريزى، هو الذى انتقل نهائياً إلى القاهرة، حيث تزوج بها واستقر فيها حتى وفاته سنة ٧٧٩ هـ = ١٢٨٤ م.

كان مذهب أسرة المقريزى، على الأقل اعتباراً من جد المقريزى، هو المذهب الحنبلى، فقد كان عبد القادر بن محمد المقريزى من أعيان فقهاء الحنابلة ومن كبار

المحدثين. وعندما هاجر ولده على بن عبد القادر إلى مصر واستقر فى القاهرة «بأشر التوقيع السلطانى وعدة وظائف، وكان الأغلب عليه صناعة كتابة الإنشاء والحساب». ورغم أن المذاهب الشائعة فى مصر فى هذا الوقت كانت المذهب الشافعى والمذهب المالكى، فقد صاهر والد المقريزى أسرة حنفية المذهب، حيث تزوج من ابنة أحد كبار فقهاء الحنفية، وتدعى أسماء ابنة الشيخ شمس الدين محمد ابن عبد الرحمن بن على بن الصائغ، فى المحرم سنة ٧٦٥ هـ = ١٣٦٤ م، الذى شغل بعض الوظائف الهامة، حيث تولى إفتاء دار العدل سنة ٧٦٥ هـ = ١٣٦٤ م، ثم تولى قضاء المسكر وتدريس المذهب الحنفى بجامعة ابن طولون سنة ٧٧٢ هـ = ١٣٧٢ م، وكان الطلبة يترددون على داره ليلاً لأخذ علم القراءات عليه، إلى أن توفى فى سنة ٧٧٦ هـ = ١٣٧٥ م.

هكذا نشأ المقريزى فى بيت علم، وحتى يستفيد من علاقات جده لأمه وصلاته العلمية، تلقى المقريزى علومه الدينية على المذهب الحنفى بدلاً من المذهب الذى كان

عليه أباؤه، وظل كذلك حتى بعد وفاة جده ابن الصائغ سنة ٧٧٦هـ/١٢٧٥م. ولكن بعد وفاة والد المقرئى على بن عبد القادر بعد ذلك بثلاث سنوات سنة ٧٧٩هـ/١٢٧٨م، تحول شافعيًا واستقر على هذا المذهب حتى وفاته، فقد كان المقرئى يرى أن انتسابه للمذهب الشافعى سيساعده على الاندماج فى المجتمع المصرى، أكثر من المذهب الحنبلى؛ مذهب أبائه، والأكثر تشددًا من المذهب الحنفى، الذى كان يرى أنه أكثر تسامحًا، وإن احتفظ له ببعض الخبء، يتضح من معاداته بعد ذلك للكثيرين من المنتسبين لهذا المذهب، ومنهم المؤرخ صارم الدين المعروف بابن دقماق.

وتتلمذ المقرئى لمشيخة فاضلة من علماء عصره، بلعوا حسب إحصائه لهم - كما نقل عنه السخاوى - ستمائة نفس، أخذ عنهم الفقه، والحديث، والقراءات، واللغة، والنحو، والأدب، والتاريخ.

ولا شك أن أهم شهوخ المقرئى الذين أثروا، فيه واستفاد منهم، وعلى الأخص فى مجال التاريخ وخاصة التاريخ الممرانى والاقتصادى والاجتماعى، أستاذه مؤسس علم الاجتماع العلامة التونسى عبد الرحمن بن خلدون. فقد اجتمع المقرئى بابن خلدون منذ قدومه إلى مصر واستقراره بها سنة

٧٨٤هـ/١٢٨٢م. وترجم المقرئى لشيخه ابن خلدون ترجمة مطولة فى كتابه «درر العقود الفريدة»، أظهر فيها إعجابه الشديد به وبكتابه «العبر وديوان المبتدأ والخبر».

ومن خلال مقدمته لكتابه «المواعظ والاعتبار» المعروف بـ «الخطوط»، نرى المقرئى مواطنًا مصريًا غيورًا كرس جهده العلمى، طوال حياته، لكتابة تاريخ مصر السياسى والاجتماعى والاقتصادى، ولإحياء معالم مسقط رأسه القاهرة، وتوضيح مجاهلها، وتجديد مآثرها وترجمة أعيانها. يقول فى مقدمة «الخطوط»: «كانت مصر هى مسقط رأسى، وملعب أترابى، ومجمع ناسى، ومغنى عشيرتى وحامتى، وموطن خاصتى وعامتى، وجَوِّى الذى رُبِّى جناحى فى وكره وحش مأربى». ويقول عن مسقط رأسه حارة برجوان: «وما برحنا ونحن شباب نفاخر بحارة برجوان سكان جميع حارات القاهرة».

وعندما بلغ المقرئى أشده تقلب فى العديد من الوظائف الديوانية، حيث باشر التوقيع السلطانى عند القاضى بدر الدين محمد بن فضل الله الممرى، جالسًا بقاعة الإنشاء المجاورة لقاعة الصاحب بقلعة القاهرة إلى نحو سنة ٧٩٠هـ/١٢٨٨م.

وفى ١١ رجب سنة ٨٠١هـ/١٣٩٨م ولى المقرئى حسبة القاهرة والوجه البحرى،

مقوضاً عن شمس الدين محمد المحامبي،
وفي ١٧ ذى القعدة من العام نفسه خلع عليه
وكتب له بحسبة القاهرة، بعد تولى الناصر
فرج بن برقوق. ولا شك أن شغله لوظيفة
الحسبة قد منحه تدريباً عملياً حول بعض
القضايا الاقتصادية، استعان بها في مؤلفاته
خاصة «إغاثة الأمة» كما أن مباشرته للتوقيع
السلطاني بديوان الإنشاء عرّفه بعالم رجال
الدولة ومشاكله، التي لا شك في إعادته منها
كمؤرخ فيما بعد.

وقد تولى المقرئى كذلك في تواريخ
نجهلها نيابة الحكم، والخطابة بجامع عمرو
وبمدرسة السلطان حسن، وإمامة ونظر جامع
الحاكم. وربما شغل المقرئى هذه الوظائف
في الفترة التي اتصل فيها بالسلطان الظاهر
برقوق، بواسطة شيهنجه عبد الرحمن بن
خلدون، حيث نال منه حظوة. وفي هذه الفترة
وُطد المقرئى صلته بأحد كبار الأمراء هو
يَشْبَك بن عبد الله الأتابكي الشعباني الذي
لعب دوراً نشطاً في أثناء الاضطرابات
الدائمة التي سادت في زمن الناصر فرج بن
برقوق. وربما بسبب هذه العلة، دخل المقرئى
إلى دمشق بصحبة الناصر فرج في فترة
مليئة بالفوضى السياسية، وأخذ يتردد عليها
حتى سنة ٨١٥هـ = ١٤١٢م، حيث تولى بها
نظر وقف القلانسي والبيمارستان النوري.

وتدريس دار الحديث الأشرفية والمدرسة
الإقبالية. وعرض عليه الناصر فرج أثناء
وجوده بالشام قضاء الشافعية، فأبى قبوله؛
لأنه شعر أن وراء هذا العرض بعض
الشبهات.

كانت إقامة المقرئى في دمشق هذه
الفترة، هرباً من الجو السياسي المضطرب
والخطير، الذي كان سائداً حينئذ في
العاصمة المصرية. وعندما عاد المقرئى إلى
القاهرة سنة ٨١٥هـ = ١٤١٢م إثر مقتل
الناصر فرج، كان النظام المملوكي قد بدأ
يعرف استقراراً نسبياً في زمن سلطنة المؤيد
شيخ الحمودي (٨١٥ - ٨٢٥هـ = ١٤١٢م -
١٤٢١م) ويبدو أن المقرئى قد وضع آمالاً
كباراً في السلطان الجديد، وربما كانت هناك
صلة بين هذه المشاعر وتقلد المقرئى تدريس
الحديث بالمدرسة المؤيدية، التي أنشأها
السلطان، ملاصقة لباب زويلة بالقاهرة، ولا
ندري الوقت الذي أمضاه المقرئى في تولى
وظيفة تدريس الحديث بالمؤيدية، وربما
انتهت هذه المدة بوفاة المؤيد نفسه سنة
٨٢٥هـ = ١٤٢١م.

وطوال العشرين عاماً التالية أعرض
المقرئى عن الوظائف العامة، وأبعد عنها
المسلاطين وخاصة بروسباي «فأقام ببلده
عاكفاً على الاشتغال بالتاريخ حتى اشتهر به

ذكره، ويُعد فيه صيته»، كما يقول السخاوي، ولم يقطع هذا الاعتكاف سوى مجاورته في مكة بين سنتي ٨٢٤هـ / ١٤٢٠م و٨٢٩هـ / ١٤٢٥م حيث حنَّ فيها ببعض مرويَّاته وتصانيفه؛ ومن أهمها كتاب «إمتاع الأسماع»، الذي بدأ في إسماعه في أول أيام رمضان سنة ٨٢٤هـ / ١٤٢٠م بالمسجد الحرام تجاه الميراب.

وقد استغل المقرئى محاورته في مكة في جمع معلومات لبعض مؤلفاته الصغيرة، وخاصة عن بلاد العرب الجنوبية والحبشة، عن طريق اتصاله بحجاج بيت الله، وهى المؤلفات التى كتب مسوداتها هناك سنة ٨٢٩هـ = ١٤٢٥م، ويُضَمُّها بعد عودته إلى القاهرة سنة ٨٤١هـ = ١٤٢٧م حيث ظل مقيماً منقطعاً فى داره بحارة برجوان «ملازماً للعبادة والخلة لا يتردد إلى أحد إلا لضرورة» يكمل مؤلفاته التى زادت على مائتى مجلدة كبار، حتى وافاه الأجل بعد مرض طويل فى عصر يوم الخميس سادس عشر رمضان سنة ٨٤٥هـ = ٦ فبراير سنة ١٤٤٢م ودفن فى اليوم التالى بحوش الصوفية البهبرسية خارج باب النصر بالقاهرة رحمه الله.

وخلف لنا المقرئى العديد من المؤلفات التى يغلب عليها جميعاً علم التاريخ. وأهم

هذه المؤلفات التى خلّدت اسم المقرئى كتابه الرائد: «المواعظ والاعتبار فى ذكر الخطط والآثار» وبلغ فن التأليف فى الخطط ذروته مع هذا الكتاب الذى يحتل مكان الصدارة بين بقية مؤلفاته. وهذا الكتاب بإجماع آراء الباحثين أهم كتاب فى تاريخ مصر وجغرافيتها وطبوغرافيتها عاصمتها، منذ الفتح الإسلامى حتى القرن التاسع الهجرى/ الخامس عشر الميلادى.

وخصص المقرئى كذلك العديد من كتبه؛ ليمرض فيها تطور تاريخ مصر عبر القرون. وبما أن كتاب «المواعظ والاعتبار» يحتل مكان القلب بين إنتاجه الفكرى، فقد قصد المقرئى أن يشرح ما أجمله فى هذا الكتاب من أخبار الدول الإسلامية، التى تعاقبت حكم مصر مع فى بعض مؤلفات تاريخية مفصلة. فالوقت الذى لم تكن فيه الفسطاط سوى عاصمة إقليم (٢١ - ٢٥٨هـ = ٦٤١ - ٩٦٥م) سجّل المقرئى أحداثه التاريخية فى كتاب «عقد جواهر الأسفاط من أخبار مدينة الفسطاط»، وهو كتاب مفقود إلى الآن.

أما الفترة التالية لذلك والتى أصبحت فيها مصر خلافة مستقلة تناوئ العباسيين (٢٥٨ - ٥٦٧هـ = ٩٦٩ - ١١٧١م)، ونفى هيسها الفاطميون - حكام مصر الجدد - مدينة القاهرة لتكون عاصمة الإمبراطورية العلية

التي حلموا بتكوينها، فقد سجل المقرئى تاريخها فى مؤلف كبير هو «اتماظ الحنفا بأخبار الأئمة الفاطميين الخلفاء».

وعندما أصبحت قلعة الجبل مركز الحكم فى مصر، سجل المقرئى تاريخ السلاطين سادة القلعة وخلفاء صلاح الدين والمماليك، فى تاريخ ضخيم للسلاطين الأيوبيين والمماليك وصل فيه إلى ما قبل وفاته مباشرة (٥٦٧ - ٨٤٤هـ = ١١٧١ - ١١٤١م)، عنوانه «السلوك لمعرفة دول الملوك».

وعلى ذلك فإنه توجد بين وصف المقرئى لمدن وأثار مصر، وخطط عاصمتها، وبين مؤلفاته التاريخية الكبيرة، وحدة عميقة هى فعالية المؤرخ، التى تقوده إلى عرض وتحليل ما أدمجه أو اختصره فى مؤلفه الذى يحتل مكان الصدارة بين جميع مؤلفاته.

وبدا المقرئى أثناء تأليفه هذه المؤلفات الضخمة، فى إعداد معجم ضخيم ترجم فيه لمشاهير العلماء والأدباء والشعراء، الذين عاشوا فى مصر أو قدموا إليها منذ الفتح الإسلامى وحتى أواسط القرن الثامن الهجرى/ الرابع عشر الميلادى، هو كتاب «التاريخ الكبير المقضى»، أو «المقضى الكبير»، ذكر أبو المحاسن بن تفرى بردى تلميذ المقرئى، أنه قال له: «لو كمل هذا التاريخ على ما اختاره لجاوز الثمانين مجلداً».

وعندما ناهز المقرئى من العمر الخمسين (بعد سنة ٨١٦هـ/ ١٤١٢م)، فقد معظم أصحابه وأقربائه، واشتد حزنه لفقدانهم فأملى ما حضره من أبنائهم فى كتاب سماه «درر العقود الفريدة فى تراجم الأعيان المفيدة»، ثم جمع فيه بعد ذلك أخبار من أدركه من الملوك والأمراء وأعيان الكتاب والوزراء، وكذلك رواة الحديث والفقهاء، من ابتداء سنة ستين وسبعمائة.

وأثناء مجاورته بمكة ابتداء من سنة ٨٢٤هـ = ١٤٣٠م، ألف المقرئى كتابه «إمتاع الأسماع بما للرسول ﷺ من الأبناء والأموال والحفدة والمتاع»، كما كتب كتاباً آخر عنوانه «الخبر عن البشر» جعله كالمدخل إلى كتاب «إمتاع الأسماع».

أما مؤلفات المقرئى الصغيرة، فقد تناول فيها عرضاً موجزاً لتاريخ بعض أطراف العالم الإسلامى، مما لم يمن به مؤرخون آخرون مثل «الإلام بأخبار من بأرض الحبشة من ملوك الإسلام»، و«الطرق القريبة فى أخبار وادى حضرموت العجيبة»؛ أو ترجم فيها تراجم مختصرة لمجموعة من الملوك مثل كتابيه «الذهب المسبوك بذكر من حج من الخلفاء والملوك» و«تراجم ملوك الغرب»، وناقش المقرئى فى مجموعة أخرى من الرسائل بعض مشكلات أو نواحي التاريخ

الإسلامي، يمثلها كتاب «النزاع والتخاصم فيما بين بنى أمية وبنى هاشم»، وكتاب «معرفة ما يجب لآل البيت»، وكتاب «ضوء السارى فى معرفة خبر تميم الدارى»، وكتاب «الإشارة والإعلام ببناء الكعبة وبيت الله الحرام».

واهتم المقرئى أيضاً بدراسة بعض النواحي العلمية البحتة، وبالتاريخ لبعض المظاهر الاجتماعية والاقتصادية فى العالم الإسلامى عامة أو فى مصر خاصة، يمثلها كتاب «المقاصد السنية لمعرفة الأجسام

المعدنية»، وكتاب «شنور العقود فى ذكر النقود»، و«الأوزان والأكيال الشرعية»، وكتاب «نحل غير النحل» وكتاب «البيان والإعراب بمن نزل مصر من الأعراب» وكتاب «إزالة التعب والفناء فى معرفة حل الفناء»، و«الإشارة والإيماء إلى حل لغز الماء» وأخيراً كتاب «إغاثة الأمة بكشف الغمة» الذى يؤرخ فيه المقرئى للفلاء والمجاعات التى أصابت مصر منذ أقدم العصور إلى سنة ٨٠٨هـ/١٤٠٨م وأسبابها.

أ. د. إيمان فؤاد سيد

مراجع للاستزادة:

- ١- انظر ترجمة المقرئى عند ابن حجر، إنباء الممر بأبناء الممر ١: ١٨٧ - ١٨٨.
- ٢- العيسى عقد الجمان فى تاريخ أهل الزمان (تحقيق عبد الزواق القرموط، القاهرة - الزهراء للإعلام العربى ١٩٨٩م) ٥٧٤.
- ٣- أبى المحاسن النجوم الزاهرة ١٥: ٤٩٠ - ٤٩١، المنهل المصطفى ١: ١١٥ - ١٢، حوادث الدهور فى سدى الأيام والشهور (تحقيق فهدى محمد شلتوت، القاهرة ١٩٩٠م) ٢٩١ - ٤١.
- ٤- ابن الصيرفى، برهة القنوس والأبدان ٢٤٢: ٢٢٤ - ٢٢٤.
- ٥- السطوى: الصوه اللامع ٢١٢: ٢٥، التبر المبيوك فى ديل السلوك ٢١ - ٢٤.
- ٦- ابن إياس: بدائع الزهور ٢٢١: ٢٢٢.
- ٧- الشوكانى: البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن للتابع ٢٩: ٨١.
- ٨- على مبارك الخطط التوفيقية ٩: ٦٩ - ٧٠.
- ٩- محمد عبد الله عيان، مصر الإسلامية وتاريخ الخطط المصرية ٤٤ - ٥٩، مؤرخو مصر الإسلامية ٨٥ - ١٠١.
- ١٠- محمد مصطفى زيادة: المؤرخون فى مصر فى القرن الحامس عشر الميلادى ٦ - ١٧.
- ١١- كراتشكوفسكى، تاريخ الأدب الجغرافى العربى ٤٧٦ - ٤٨٧.
- ١٢- سعيد عبد الفتاح عاشور «أسماء جديدة على المؤرخ أحمد بن على المقرئى وكتابه»، عالم المكر الكويت ١٤ (١٩٨٦) ٤٥٣ - ٤٩٨.
- ١٣- إيمان فؤاد سيد «ملاحظات حول تأليف خطط المقرئى»، مجلة معهد المخطوطات العربية ٢٦ (نوفمبر ١٩٨٠م) ١٢ - ٢٦.
- ١٤- محمد كمال الدين عز الدين على المقرئى مؤرخاً، بيروت عالم الكتب ١٩٩٠: مجموعة من العلماء دراسات عن المقرئى القاهرة ١٩٧١م.
- ١٥- Broekelman, G. A. II, 47 (38), S. II, 36-38, id., El' art. al-Makrizi III p. 186; Rosenthal, F., El' art. al-Makrizi VI, pp. 177-178, Fu'ad Sayyid, A., "Remarques sur la composition des Khitat de Makrizi d'après un manuscrit autographe", Hammages à la mémoire de Serge Sauneron, IFAO 1979. II, pp. 231-258; Garen, J.-Cl., "Al-Makrizi, un lusionen: encyclopédique du afro-oriental", Les Af-nicaes IX (Paris 1978) pp. 197-223; Rabbat, N. O. "Al-Makrizi Khita, an Egyptian Laex de mémoire" (in The Cairo Heritage Essays in Honor of Lalla Ali Ibrahim, ed. by Doris Behrens Abouscif, Cairo - AUC 2000, pp. 16-30; Jarrar, S. "Al-Makrizi's Re-vention of Egyptian Historiography through Archeiteceural History", pp. 31-54.

والاعتبار فى ذكر الخطط والآثار - لندن - مؤسسة المرقس للتراث.

ابن المقفع

(١٠٦ - ١٤٢ هـ = ٧٢٤ - ٧٥٩ م)

هو أبو محمد: عبد الله بن المقفع، فارسي الأصل، كان اسمه قبل إسلامه: دُوزِبة، وكُنيته: أبا عمرو، فلما أسلم، سُمِّيَ: عبد الله، وكُني بأبي محمد.

ويرجع لقبه بابن المقفع إلى أن أبا: «دُوزِبة» كان مُتولياً خراج بلاد فارس من قبل الحجاج، فأخذ بعض أموال السلطان، فضربه الحجاج على يديه فتقضمنا، فلقب بالمقفع، وقيل غير ذلك.

كان ابن المقفع أحد فحول البلاغة، وأول من عرَّب ألف، وأول من أدخل إلى العربية الحكمة الفارسية، والمنطق اليوناني، وعلم الأخلاق، وسياسة الاجتماع، وهو أحد أعلام القرن الثاني الهجري.

ولد مجوسياً مزدكياً، في العراق سنة ١٠٦ هـ الموافق سنة ٧٢٤م وأسلم على يد عيسى بن علي، عم الخليفة أبي جعفر المنصور العباسي.

وقتل في البصرة سنة ١٤٢ هـ الموافق ٧٥٩م، قُتِلَ سفيان بن معاوية والي البصرة

بعد عزل سليمان، لضغينة عليه، واتهامه من حساده بالزندقة والكيد للإسلام. ولم يُحقَّق معه قبل قتله على ذلك، ولم يثبت عليه شيء من هذه التهمة في كتبه.

وترجع نشأته إلى ولاء بني الأهم في البصرة، وهم أهل فصاحة وبلاغة، بالإضافة إلى أن البصرة آنذاك، كانت حلّة العرب، ومجمع الفقهاء، والرواة، والمحدثين وأصحاب اللغة، ومنتدى البلغاء والشعراء، مما كان له أعظم الأثر في تربيته ونشأته وتهيئته لأن يصير من أكبر كتاب العربية وعلمائها وأدبائها والمترجمين إليها.

وكان ابن المقفع مشهوراً بذكائه، وسعة علمه، حتى قيل عنه: «إنه لم يكن في المعجم أذكى منه».

وكان كريماً جواداً، وافر المروءة، وقد اشتهر بحبه للصديق أبي بكر رضى الله عنه. ولما ذاع فضله، استكتبه في عصر بني أمية، داود بن يوسف بن عمر بن هبيرة، أحد ولاة بني أمية على العراق، ثم كَتَبَ في عصر

بنى العباس، لعيسى بن علي، عم الخليفة أبي جعفر المنصور العباسي، أيام ولايته على كِرمَانَ وعلى يديه أسلم بمحضر من الناس، وتسمى: عيد الله، وكنى بأبي محمد، بدل أبي عمرو.

وبلغ من أخلاقه وبلاغته: أنه كان نادرة في الذكاء، غاية في جمع علوم اللغة، والحكمة، وتاريخ الفرس، متادباً متعصفاً، قليل الاختلاط إلا بمن على شاكلته، كثير الوفاء لأصحابه، وكان أمةً في البلاغة، ورصانة القول، وشرف المعاني، إلى بيان غرض، وسهولة لفظ، ورشاقة أسلوب ولا توصف بلاغته، بأحسن مما وصف هو البلاغة في قوله:

«البلاغة هي التي إذا سمعها الجاهل ظن أنه يحسن مثلها». وكان يرى أن التبع لفريق الكلام طمعاً في نيل البلاغة هو العيُّ الأكبر.

ولابن المقفع أسلوب خاص به، هو السهل المستمع، وإننا نجد في هذا الأسلوب أفكاراً مُنسقة، وقوة منطق والفاظاً سهلة، فصيحة ومنتقا، قوية المدلول على المعاني ونجد فيها من البلاغة أرفع درجاتها.

مراجع للاستزادة:

- ١ - أمراء البساس لمحمد كرد علي ص ٩٩
- ٢ - لسان الميراث لابن حجر ج ٢/٣٦٦..
- ٣ - البداية والنهاية لابن كثير ج ١٠/٩٦
- ٤ - الأعلام للزركلي ج ٤/١٤٠
- ٥ - الوسيط في الأدب العربي وتاريخه، لأحمد الاسكندري ومصطفى هان ص ٢٠٥.
- ٦ - كلیلة ودمنة، ترجمة عبد الله بن المقفع ص ٧

وقد ترجم ابن المقفع كُتباً عديدة من الفارسية إلى العربية، ومن أشهرها:

١- كتاب كلیلة ودمنة. وهو كتاب يرمى إلى إصلاح الأخلاق وتهذيب العقول.

٢- كتاب الأدب الكبير.

٣- كتاب الأدب الصغير.

٤- كتاب الدرة اليتيمة. وكلها مطبوعة متداولة.

وإذا كان ابن المقفع على كونه في تفكيره أعجمياً، يتعصب لأداب قومه وعلومهم، فلا يرى في كتبه من العربية إلا اللغة، وقلماً استشهد بشعر، أو مثل، أو حكمة، أو أشار إلى وقائع العرب وآرائهم، فإن فضله إلى العربية عظيم، فهو أول من أدخل إليها الحكمة الفارسية، وأول من عنى في الإسلام بترجمة كتب المنطق اليوناني، ورفع النثر العربي في كتبه إلى أعلى درجات الفن، ورفع معالم صناعة الإنشاء والترسل.

أ. د. علي جمعة محمد

ملك حفنى ناصف

(باحثة البادية)

(١٣٠٤ - ١٣٣٧ هـ = ١٨٨٦ - ١٩١٨ م)

هى ملك ابنة الشاعر محمد الكاتب حفنى بك ناصف، ولدت بالقاهرة، وبالت الشهادة الابتدائية سنة ١٩٠٠م من مدرسة السنية، وهى أول سنة تقدمت فيها الفتيات المصريات إلى نيل هذه الشهادة، ثم انتقلت إلى قسم المعلمات فى هذه المدرسة فنالت منها إجازة التدريس، ومارست بعد ذلك التعليم فى مدارس البنات الأميرية، وفى سنة ١٩٠٧م بنى بها «عبد الستار الباسل» وهو مبرى من سراة قبيلة الرماح بالفيوم، فتركت التدريس وعكفت على الكتابة والتأليف، وعاشت مع زوجها عيشة الزوجة المخلصة البرة، حتى توفيت بالحمى الإسبانية فى أكتوبر من سنة ١٩١٨م وهى فى نضرة الشبيبة.

تعهدا والدها الكريم منذ طفولتها، فغذاها بأدبه، ونثت فيها من روحه، فأخذت تعالج القريض وهى فى الحادية عشرة من عمرها.

عنيت بنهضة المرأة المصرية بعد قاسم أمين، فكانت أول مصرية مسلمة جاهرت بالدعوة العامة إلى هذا العمل، وقد ألفت فى هذا الموضوع سلسلة من المحاضرات فى دار الجريدة التى كان يصدرها حزب الأمة، ويرأس تحريرها الأستاذ أحمد لطفى السيد، وكتبت عنه طائفة من المقالات فى هذه الصحيفة بإمضاء «باحثة البادية» فصار لقباً غلب عليها.

جمعت هذه المقالات فى كتاب عنوانه «النسائيات» ونشر وطبع فى القاهرة، ثم شرعت فى آخر حياتها تأليف كتاباً مطولاً سمته «حقوق النساء» أنجزت منه ثلاث مقالات، ثم حالت المنية عن إتمامه.

أظهر ما تدل عليه كتابة الباحثة من أحلاقتها عذوبة الروح، وسرارة الخلق، وذكاء الطبع، وصحة الدين، والرغبة فى الإصلاح.

أ.د. محمد مصطفى سلام

مراجع للاستزادة:

- ١ - تاريخ الأدب العربى، أحمد حسن الزيات، ط ٢١، القاهرة
- ٢ - المنتخب من أدب العرب، أحمد أمين - على الجارم، دار الكتاب العربى القاهرة ١٩٥٣م.
- ٣ - النسائيات مجموعة مقالات نشرت فى الجريدة فى موضوع المرأة المصرية بقلم الباحثة البادية، دار الهدى للطبع والنشر والتوزيع، القاهرة

ابن منظور (٦٣٠-٧١١هـ = ١٢٣٢-١٣١١م)

وعنه تلقى العلم كثير من العلماء وعلى رأسهم: الإمام السبكي والحافظ الذهبي.

وقد ترجم لابن منظور كثير من العلماء ومنهم:

شمس الدين الذهبي في موسوعته الشهيرة «سير أعلام النبلاء».

كما ترجم له الحافظ ابن حجر في كتابه «الدرر الكامنة».

وابن شاعر الكتب في «فوات الوفيات».

ثم الحافظ السيوطي في كتابه: «بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة»، وحسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة».

هذا بالإضافة إلى أن ابن منظور قد تكلم عن نسبه في كتابه: «لسان العرب في مادة (جرب)».

قال عنه ابن حجر: «كان مفرماً باختصار كتب الأدب المطولة».

وقال عنه الصفدي: «لا أعرف في كتب الأدب شيئاً إلا وقد اختصره».

هو الإمام محمد بن مكرم بن علي بن أحمد الأنصاري، الرويفي، الإفريقي، ثم المصري. القاضي. وكنيته جمال الدين، أبو الفضل. وينتهي نسبه إلى رُوَيْفَع بن ثابت الأنصاري الصحابي رضي الله عنه.

من أشهر علماء العربية، وأحد أعلام القرن السابع الهجري.

ولد بمصر في يوم الاثنين الثاني والعشرين من المحرم سنة ثلاثين وستمائة للهجرة = ١٢٢٢م، وقيل ولد في طرابلس الغرب.

وتوفي في شعبان سنة إحدى عشرة وسبعمائة للهجرة = ١٣١١م.

نشأ في طلب العلم وتلقى عن كثير من علماء عصره ومنهم:

يوسف بن المخيلي، وعبد الرحمن بن الطفيل، ومرتضى بن حاتم، وابن المقير.

وكان شيخاً فاضلاً، وإماماً حجة في اللغة.

وقد خدم في ديوان الإنشاء بمصر، ثم ولي

القضاء في طرابلس، وعاد إلى مصر وظل

بها حتى توفي فيها.

ابن منظور ومنهجه في «لسان العرب»:

يعد لسان العرب أعظم موسوعة عربية
حاملة في اللغة والتفسير والحديث والشعر
والحكم والأمثال وأخبار العرب ووصاياهم
وبعض خطبهم .

ويورد فيه الإمام ابن منظور كثيراً من
الشواهد ويشرحها شرحاً وافياً، قل أن يعثر
عليه من غيره في المراجع والمصادر.

ويكاد يختص بهذه الميزة دون سائر المعاجم
العربية. وإذا كان كتاب «الصحيح» للجوهري
شرح فيه مؤلفه ٤٠.٠٠٠ ألف مادة،
و«القاموس المحيط» للفيروزآبادي شرح فيه
مؤلفه ٦٠.٠٠٠ ستين ألف مادة.

فإن معجم «لسان العرب» شرح فيه مؤلفه
٨٠.٠٠٠ ثمانين ألف مادة.

وقد ذكر ابن منظور في مقدمة كتابه
«لسان العرب»: أنه جمع فيه كتاب «تهذيب
اللسان» لأبي منصور محمد الأزهرى، و«المحكم»
لأبي الحسن علي بن سيده، و«الصحيح» لأبي
نصر إسماعيل الجوهري، و«أمالي» أبي
محمد بن برى على الصحيح، و«النهاية» لابن
الأثير الحزري.

وذكر أنه أدى الأمانة في نقل تلك الأصول
من غير تصرف.

و«لسان العرب» جمع ما في تلك الكتب
جميعها وجعلها في متناول كل طالب
بالإضافة إلى ما زاده عليها من تحقيقات
قيمة، وزيادات من نتاج فكره وعقله، مما
يجعل من لسان العرب خير مرجع لكتابين
هما:

«تهذيب اللغة» لأبي منصور الأزهرى،
و«المحكم في اللغة» لأبي الحسن علي بن
سيده.

وأخيراً ويمكن إجمال فوائده في النقاط
التالية:

١- غزارة المادة وسعتها، فقد استوعب
جميع الفاظ اللغة العربية تقريباً، وهو أشبه
بالموسوعة اللغوية منه إلى المعجم.

٢- سهولة ترتيب المواد، فالباحث في
اللسان لا تقابله أي صعوبة سوى الكثرة
الهائلة في مواد.

٣- عنايته بلفات القبائل ولهجاتها، فهو
يمرض للمادة ويستقصيها في اللهجات
العربية القديمة ليحدثنا عن نطقها وعن
ميزاتها الصرفي وإعرابها إلى آخر هذه
المباحث التي يحتاج إليها الدارس.

٤- إكثاره من الشواهد من القرآن الكريم
والحديث الشريف والشعر، والإفصاح في
الشواهد الشعرية.

٥- ذكره للمصادر التي أخذ عنها مادته،
مما ييسر للباحث أمر تتبع الشواهد أو المواد
في مصادرها الأساسية، قد قصد ابن منظور
في معجمه إلى تحقيق أمرين:

١- الاستقصاء ٢- الترتيب.

ولعله لاحظ أن المساجم السابقة له لا
تحقق الأمرين معاً، إنما تحقق أحدهما فقط،
فبينما اتجه «المحكم» مثلاً إلى الاستقصاء،
كان هم «الصحيح» الترتيب، فأراد ابن منظور
أن يجمع في اللسان بين غزارة مادة المحكم،
ودقة ترتيب الصحيح.

ومن أهم مؤلفاته وأشهر كتبه:

١ - لسان العرب. ويقع في عشرين مجلداً
مطبوعاً، جمع فيه أمهات كتب اللغة، فكاد
يقنى عنها جميعاً.

ويعد لسان العرب من أضخم المعاجم
العربية على الإطلاق.

ومن مؤلفاته أيضاً:

٢ - مختار الأغاني ويقع في ١٢ جزءاً.

٣ - مختصر مفردات ابن البيطار.

٤ - نثار الأزهار في الليل والنهار.

٥ - سرور النفس بمدارك الحواس
الخمسة. يقع في مجلدين.

وهو اختصار وتهذيب لكتاب مدارك
الحواس الخمسة لأولى الألباب للإمام أحمد
ابن يوسف التيفاشي.

٦ - لطائف الذخيرة. مختصر الذخيرة
في محاسن أهل الجزيرة لابن بسام.

٧ - مختصر تاريخ دمشق لابن عساكر.

٨ - مختصر تاريخ بغداد للسمعاني.

٩ - مختصر كتاب الحيوان للحافظ.

١٠ - أخبار أبي نواس.

١١ - مختصر أخبار المذاكرة ونشوار
المحاضرة.

١٢ - والمنتخب والمختار في النوادر
والأشعار.

أ.د. أحمد عبد المجيد هريدي

مراجع للاستزادة:

- ١- فوات الوفيات لابن شاکر الکتنی ج٢/٢٦٥.
- ٢- بعية الوعاة للسيوطی ج١/١٠٦.
- ٣- الأعلام للزركلي ج٢/١٠٨.
- ٤- معجم الصغدة لطاش کیری واده ج١/١٠٦.
- ٥- مجلة المجمع العلمي العربی ١٣٢/١٦٦.
- ٦- الدرر الكامنة لابن حجر ج١/٣٦٢.
- ٧- حسن المحاضرة للسيوطی ج١/٢١٩.
- ٨- نكت الهميان ص٢٧٥.
- ٩- المراجع العربية عبد الله إسماعيل الصاوي ص٨٢.
- ١٠- في المكتبة العربية والمصادر د أحمد عبد المجيد هريدي ص٨٦.

موسى بن نصير (١٩ - ٩٧ هـ = ٦٤٠ - ٧١٥ م)

وكان عبد العزيز بن مروان أمير مصر قد توفى قبل ذلك سنة ٨٥ هـ، وندب عبد الملك ولده عبد الله أميراً على مصر، فدخلها في جمادى الآخرة سنة ٨٦ هـ فبيل وفاة أبيه بأشهر فلائل، وعزل عبد الله حسان بن النعمان عن ولاية إفريقية، واختار لولايتها موسى ابن نصير. وكانت إفريقية تابعة يومئذ لمصر في شئون الحكم والإدارة، وكانت ولاية موسى لإفريقية على أرجح الأقوال في سنة ٨٩ هـ (٧٠٨ م).

وكان موسى بن نصير قد اختبر مفاوز إفريقية من قبل، وسيّره عبد العزيز بن مروان في سنة ٨٤ هـ إلى برقة، فافتتح درنة وسبى من أهلها جموعاً غفيرة وكان البربر لا يزالون على اضطرابهم وتمردهم، يتحينون الفرصة للثورة كلما سنحت، فما كاد موسى يلى الحكم حتى نزعوا إلى الثورة شأنهم عند كل تغيير في الحكم، ولكنهم أخطأوا تقدير عزم الحاكم الجديد وصرامته، وسرعان ما سحقته الثورة في كل ناحية، ومزق موسى جموعهم بيد من حديد، ودوخ هواره وزناة وكتامة وصنهاجة

هو موسى بن نصير بن عبد الرحمن بن زيد اللخمي بالولاء، أبو عبد الرحمن، تابعي، فاتح الأندلس، وكان من أعظم الزعماء والقادة الذين وجهتهم الخلافة إلى الغرب، كما كان أول فاتح مسلم، استطاع أن ينشر الإسلام على يديه في القارة الأوروبية.

ولد في خلافة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه، سنة ١٩ هـ = ٦٤٠ م في قرية وادي القرى شمالي الحجاز.

وأما عن نسبه: فإنه ينتسب إلى بكر بن وائل، وإن أباه نصيراً كان ممن سباهم خالد ابن الوليد في موقعة عين التمر. وقيل: إنه ينتسب بطريق الولاء إلى بني نخم، وإن أباه نصيراً كان على حرس معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه، ثم كان وصيفاً لعبد العزيز بن مروان فأعتقه.

وأما عن حياة موسى فقد تقلب في بعض المناصب العسكرية والإدارية الهامة، قبل أن يمهّد إليه بحكم إفريقية، وقاد بعض الحملات البحرية في عصر معاوية، وغزا قبرص وغيرها من الجزر القريبة.

وغيرها من القبائل البربرية القوية، ثم سار إلى طنجة وهي آخر معقل اعتصم به الثوار، فافتتحها وولّى عليها جندياً عظيماً هو طارق ابن زياد الليثي، وأثخن في مفاوز المغرب الأقصى وطهرها من العصاة والمتآمرين، واستمال إليه وجوه القبائل، وحشد في جيشه آلاف من البربر المسالمين، واهتم بنشر الإسلام بين القبائل، فذاع بينهم ذيوماً كبيراً.

وظل هذا القائد في جهاده وحروبه، حتى توفي سنة ٩٧هـ، وقيل: سنة ٩٩هـ، وهو في نحو الثمانين من عمره.

وكان (الرومان) بعد أن أخفقوا في الحرب البرية، ويئسوا من استعادة إفريقية قد لجأوا إلى غزو الثغور ونهبها. فابتلى موسى داراً عظيمة للصناعة على مقربة من أطلال قرطاجنة، وأنشأ أسطولاً لحماية الثغور. وكان العرب قد بدأوا غزواتهم البحرية الأولى في تلك المياه قبل ذلك بعدة أعوام، وسيّر موسى ولده عبد الله في السفن إلى الجزر القريبة ففزا جزائر البليار (الجزائر الشرقية) وكانت يومئذ من أملاك ملك إسبانيا القوطي، وافتتح منها ميورقة ومنورقة. وسارت حملات بحرية أخرى إلى صقلية وسردانية وعاثت في ثغورها.

وهكذا بسط العرب سلطانهم على شمال إفريقية كله في البر والبحر، ولم يبق من

ثغوره بيد غيرهم بعد افتتاح طنجة سوى ثغر سبتة، وكانت يومئذ من أملاك إسبانيا ويحكمها أمير من القوط يدعى الكونت يوليان. وكانت قد استطاعت لمنعتها الطبيعية وبقطة حاكمها، أن ترد هجمات العرب؛ وكان موسى يتوق إلى افتتاح هذا المعقل الحصين. بيد أن مشاريعه في الفتح لم تكن لتقف عند سبتة، بل كانت تجاوزها إلى ما وراء البحر من الممالك والأمم المجهولة.

وكانت مملكة القوط في الضفة الأخرى من المضيق قد هزمت وأصابها الوهن؛ وكانت وقت أن اقترب العرب من شواطئها فريسة الاضطراب والفوضى، تمزقها الخلافات الداخلية، ويقتتل حول عرشها الزعماء المتنافسون. وكان على عرش القوط يومئذ ملك شديد البأس والعزم هو رُدريك، ولكنه كان يواجه خطر الانقضاء المستمر؛ ولم يكن ملكاً شرعياً ولكنه استطاع أن ينتزع العرش من صاحبه الشرعي الملك وتيزا (أو غيطشة) عقب ثورة دبرها بمؤازرة رجال الدين والأشراف الناقمين. ومع أنه استطاع أن يوطد سلطانه إلى حين، فإن الخطر لبث مع ذلك محدقاً بعرشه وملكه، وكان اقتراب العرب من شواطئ الجزيرة يحفز خصومه إلى التماس الوسيلة لإسقاطه وسحقه. وكان الكونت يوليان من أنصار الحكم القديم، ومن

خصوم الحكم الجديد، يخشى عواقبه على مركزه وسلطانه؛ وكان غنياً شديد البأس وافر الأتباع والجند، بعيداً عن سلطة العرش، يقبض على مفتاح إسبانيا بحكمه لسبته والمضيق؛ فاستقر الرأي على الاستتجاد بالعرب جيران الكويت. وهذا هو التسليط التاريخي للتحالف الذي عقد بين الكونت يوليان وبين موسى بن نصير، وانتهى بفتح العرب لإسبانيا.

ولقد اتصل الكونت يوليان بموسى بن نصير ودعاه إلى فتح إسبانيا، ووقعت المفاوضة بينهما في ذلك المشروع الخطير. والظاهر أن يوليان وحلفاءه لم يقصدوا بهذه الدعوة أن يفتح العرب إسبانيا لأنفسهم، وأن يستأثروا بملكها، بل كان مشروعهم على الأرجح أن يستعينوا بالعرب على محاربة المفتصب، وإسقاطه واستخلاص الملك لأنفسهم. وهذا تصوير للمشروع يؤيده منطق الحوادث وتشير إليه الرواية العربية.

وكان موسى قد وقف على أحوال إسبانيا وخصبها وغناها، واستطاع أن يقدر أهمية هذا الفتح وجليل مفاصله ومزاياه؛ فلما وقف من يوليان وحلفائه على ما تمنيه إسبانيا من أسباب التفرق والضعف، وأيقن أنه يستطيع الاعتماد على عون يوليان وحلفائه، كتب إلى الوليد بن عبد الملك يخبره بأمر المشروع

ويستأذنه في الفتح؛ فكتب إليه الوليد أن يختبره بالسرايا، ألا يزج بالمسلمين إلى أهوال البحر. ومع أن المسلمين كانوا قد تمرسوا في أهوال البحر واختبروا هذه المياه بالحمالات والفتوح الناجحة، فإن موسى لم يسمه إلا النزول على نصيح الخليفة، فجهز خمسمائة مقاتل بينهم مائة فارس، بقيادة ضابط من البربر يدعى طريف بن مالك، فعبروا البحر من سبته في أربع سفن قدمها يوليان، إلى البقعة المقابلة التي سميت جزيرة طريف باسم قائد الحملة، وذلك في رمضان سنة إحدى وتسعين هجرية (يولية سنة ٧١٠م). وجاست الحملة خلال الجزيرة الخضراء، بإرشاد يوليان، وأصاب كثير من الفنائم، واستقبلت بالإكرام والترحيب، وشهدت كثيراً من مظاهر خصب الجزيرة وغناها؛ ثم عادت سالمة، وسر موسى بنتائج الحملة واستبشر بالفوز.

وفي شهر رجب سنة ٩٢هـ (أبريل سنة ٧١١م) جهز موسى جيشاً من العرب والبربر يبلغ سبعة آلاف مقاتل بقيادة طارق بن زياد الليثي حاكم طنجة، وقد اختلف في أصل فاتح الأندلس ونسبته، فقيل هو فارسي من همدان وأنه كان مولى لموسى بن نصير، وقيل إنه ينتمي إلى بطن من بطون البربر وهو الأرجح. وكان طارق جندياً عظيماً طهر في

غزوات المغرب بفائق شجاعته وبراعته، وقدر موسى خلاله ومواهبه، فاختره لحكم طنجة وما حولها وهي يومئذ أخطر مناطق المغرب وأشدّها اضطراباً؛ ثم اختاره لفتح الأندلس. وعبر طارق البحر بجيشه في سفن يوليان ونزل بالبقعة التي ما زالت تحمل اسمه إلى اليوم أعنى جبل طارق، وذلك في يوم الاثنين الخامس من رجب سنة ٩٢هـ (٢٧ أبريل سنة ٧١١م) واخترق الجزيرة الخضراء بإرشاد يوليان، ثم زحف على ولاية الجزيرة واحتل قلاعها، بعد أن هزم جموعاً من القوط تصدت لوقفه. وبادر حكام الولايات المجاورة بإخطار بلاط طليطلة بالخطر الداهم. وكان ردّيك أو لذريق يشتغل يومئذ بمحاربة بعض الخوارج في الولايات الشمالية، فأسرع إلى طليطلة شاعراً بفداحة الخطر الذي يهدد عرشه وأمته، وبعث قائده إديكو لرد العدو حتى يستكمل أهبة، ولكن طارقاً هزمه وتابع سيره صوب عاصمة القوط.

وكان ردّيك أميراً شجاعاً وافر العزم، ولكنه كان طاغية يثير بقسوته ومصرامته حوله كثيراً من البغضاء والخصومة. وكان حزب العرش القديم الذي يلتف حول أبناء الملك المسابق وتيزا (غيطشة) يتريص به ويعمل على إسقاطه؛ وكانت ريح الخلاف والتفرق تعصف بالشعب القوطي كله. ومع

ذلك فقد اعتصم القوط حين الخطر الداهم بنوع من الاتحاد. واستطاع ردّيك أن يجمع حوله معظم الأمراء والأشراف والأساقفة، وحشد هؤلاء رجالهم وأتباعهم. واجتمع للقوط يومئذ جيش ضخم تقدره بعض الروايات بمائة ألف. وسار ردّيك نحو الجنوب للقاء المسلمين، وكان طارق قد وقف على أمر هذه الأهبة العظيمة، فكتب إلى موسى يستجد به، فأمدّه بخمسة آلاف مقاتل، فبلغ المسلمون اثني عشر ألفاً، وانضم إليهم يوليان في قوة من صحبه وأتباعه.

كان القوط أضعاف المسلمين، وكان المسلمون يقاتلون في أرض العدو في هضاب ووهاد صعبة؛ ولكن قائدهم الجريء تقدم إلى الموقعة الحاسمة بعزم، فكان اللقاء بين الجيشين في سهل شريش على مقربة من قادس شمالي مدينة شدونة أو شدونة (مدينا سيدونيا) على ضفاف نهر وادي لكة (الجوادليت)، وذلك في الثامن والمشرين من شهر رمضان سنة ٩٢هـ (١٩ من يولية سنة ٧١١م)؛ وفرق النهر بين الجيشين مدى أيام ثلاثة لم تقع هيها بينهما سوى مصادمات بسيطة، وفي اليوم الرابع التحم الجيشان ونشبت بينهما معركة عامة، واستمر القتال بينهما على أشده مدى أربعة أيام؛ وكان الجيش القوطي بالرغم من ضخامته مفكك

العري متحل العزائم؛ وكانت الخيانة تعصف بصفوفه وقيادته؛ فلم يأت اليوم الرابع حتى كتب النصر للمسلمين وهزم القوط شر هزيمة، ومزقوا شرّ ممزق وغرق ملكهم رديك في النهر.

كانت شذونة موقعة الفصل، وفيها دالت دولة القوط وغنم الإسلام مُلك إسبانيا. وماد الرعب على القوط فاعتصموا بالحصون والجبال، وتفرقوا في السهل. وذاعت أنباء النصر، فعبّر إلى الجيش الماتح سيل من المجاهدين والمغامرين من العرب والبربر، وزحف طارق بجيشه شمالاً صوب طليطلة عاصمة المملكة القوطية؛ وسارت حملات متفرقة إلى قرطبة وغرناطة والبيرة ومالقة ومرسية، فافتتحت كلها تباعاً. وبعد أن استولى طارق على طليطلة، تابع زحفه شمالاً واخترق قشتالة وليون حتى أسترقه، ثم جبال أستورياس (أشتوريش) واستمر في سيره حتى أشرف على شواطئ بسكونيه، ثم عاد إلى طليطلة حيث تلقى أوامر موسى بوقف الفتح، وكان ذلك لعام فقط من عبوره إلى إسبانيا.

وقد اختلف المؤرخون في تعليل البواعث التي حملت موسى على أن يصدر أوامره إلى طارق بوقف الفتح. والبعض يملل غضب موسى على طارق ولحاقه به، بأن طارقاً

خالف الأوامر الصادرة إليه بألا يتجاوز قرطبة أو حيث تقع هزيمة القوط. وهذا تعليل حسن يتفق مع ما أثر عن موسى من الحيطة والحذر، فقد يتكب المسلمون إذا توغلوا في أراض ومعالك مجهولة. وعلى أي حال فقد عبر موسى البحر إلى إسبانيا في عشرة آلاف من العرب وثمانية آلاف من البربر، في سفن صنعها خصيصاً لذلك، يحفزه شغف الفتح بالرعم من شيوخوته، ونزل بولاية الجزيرة حيث استقبله الكونت يوليان، وذلك في رمضان سنة ثلاث وتسعين هجرية (يونيه سنة ٧١٢م). وبدأ موسى زحفه بالاستيلاء على مدينة شذونة. ثم سار إلى قرمونة وهي يومئذ من أمنع معاقل الأندلس فاستولى عليها بمعاونة يوليان وأصحابه؛ وقصد بعدئذ إلى إشبيلية أعظم قواعد الأندلس، فافتتحها بعد أن حاصرها شهراً. ثم سار إلى ماردة وحاصرها مدة، وقُتل تحت أسوارها جماعة كبيرة من المسلمين، ولكنها انتهت بالتسليم في رمضان أو شوال سنة أربع وتسعين هجرية على أن تكون أموال الفائبين والكنائس ضئيلة للمسلمين دية لمن قتل منهم. وقصد موسى بعدئذ إلى طليطلة فالتقى بطارق على مقربة منها. وكان قد سار إلى استقباله، ووضع الاثنان خطة مشتركة لافتتاح ما بقي من إسبانيا. ثم زحفا نحو الشمال الشرقي

واخترقها أراضي الشفر الأعلى (أراجون)،
وافتحها سرقسطة وطركونة وبرشلونة
وغيرها من المدن والمعاقل. ثم افترق
القاتحان، فسار طارق غرباً ليفز جليقة
وليتم القضاء على قلول القوط. وسار موسى
شمالاً فاخترق جبال البرنيه، وغزا ولاية
لانجدوك أو سبتمانيا وكانت عندئذ تابعة
للك القوط، واستولى على قرقشونة
وأربونة. ثم نفذ إلى مملكة الفرنج وغزا وادي
الرون حتى مدينة ليون. فاضطرب أمراء
الفرنج وأخذوا في الأهبة لرد الغزاة، ويقال
إن الممارك الأولى بين العرب والفرنج وقعت
في تلك السهول على مقربة من أربونة.

وهنا فكر القائد الحريء في أن يخرق
بجميعه جميع أوروبا غازياً، وأن يصل إلى
الشام من طريق قسطنطينية، وأن يفتح في
طريقه أمم النصرانية والفرنجية كلها. ولم يك
ثمة ما يحول دون تنفيذ هذا المشروع
الضخم. فقد كان الإسلام يومئذ في ذروة
الفتوة والبأس؛ وكانت جيوشه تقتحم أرجاء
العالم القديم ظافرة أينما حلت؛ وكانت أمم
العرب من جهة أخرى يسودها انحلال شامل؛
وكانت مملكة الفرنج وهي أضخمها وأقواها
يمزقها الخلاف والتفرق؛ وقد بدأ العرب
فعلاً بفزوها؛ ولم يتح للنصرانية بعد أن
توحد جهودها لرد الإسلام، ولم تقم فيها

زعامة قوية تجمع كلمتها وتنظم قواها في
جبهة دفاعية موحدة؛ ولم تكن أوروبا في ذلك
الحين سوى مزيج مضطرب من الأمم
والقبائل المتنافرة، تمزقها المطامع والأهواء
المختلفة؛ فكان الإسلام الظاهر يستطيع
غزوها وفتحها.

غير أن الوليد بن عبد الملك بعث إلى
موسى يحذره من التوغل بالمسلمين في دروب
مجهولة، ويأمره بالعودة. فارتد موسى
مرغماً أسفاً، ولكنه تمهل في العودة حتى يتم
إخضاع معاقل جليقية التي اعتصمت بها
قلول القوط؛ فاخترق جليقية واستولى على
معظم قلاعها ومعاقلها، ومزق كل قوة
تصدت لمقاومته، ولم يبق من النصاري سوى
شرادم يمسيرة التفت حول زعيم يدعى
بلاجيوس أو بلايوس، ولجأت إلى قاصية
جليقية. وبينما كان موسى يتأهب للحاق بها
وسحقها، إذ وصله كتاب آخر من دمشق
يستدعيه وطارقاً ويأمرهما بتعجيل العودة،
ومهما كانت البواعث التي دفعت الوليد إلى
استدعاء فاتحي الأندلس، فلا ريب أنه كان
خطراً على مستقبل الإسلام في إسبانيا،
ذلك أن هذه المجموع الضئيلة من القوط،
التي نجت من المطاردة واعتصمت بصخور
جليقية، لم تلبث أن نمت وقويت وكانت منشأ
المملكة النصرانية التي قامت في الشمال،

ولبثت قروناً تكافح دولة الإسلام في إسبانيا حتى انتهت بالقضاء عليها.

وفي ذلك الحين كان عبد العزيز بن موسى، قد امتتح المنطقة الواقعة بين مالقة وبلنسية، وأخمد الثورة في إشبيلية وباجة. وافتتح لبلة وغيرها من المعاقل والحصون، وأبدى في معاملة البلاد المفتوحة كثيراً من الرفق والاعتدال والتسامح.

واتخذ موسى أهله للعودة إلى دمشق نزولاً على أوامر الخليفة، فنظم حكومة الأندلس قبل رحيله وجعل حاضرتها إشبيلية لاتصالها بالبحر، وكانت حاضرتها أيام الرومان، واختار لولايتها ولده عبد العزيز، واستخلف على المغرب الأقصى ولده عبد الملك، وعلى إفريقية ولده الأكبر عبد الله. وفي شهر ذي الحجة سنة خمس وتسعين (أغسطس سنة ٧١٥م) قفل راجعاً إلى المشرق وطارق معه، وفي ركبه من نفيس التحف والعنائم ما لا يقدر ولا يوصف، ومن أشراف السبي عدد عظيم.

وتختلف الروايات العربية في مصير موسى بن نصير وفي أمر لقائه بالخليفة. فقيل: إنه وصل إلى دمشق قبل وفاة الوليد بن عبد الملك وقدم إليه الأخماس والغنائم فأكرمه وأحسن إجارته، وقيل: بل وصل عقب وفاة الوليد وارتقاء أخيه سليمان بن عبد

الملك عرش الخلافة وإن سليمان غضب عليه ونكبه. على أنه يمكن الجمع بين القولين؛ أعنى وفود موسى على الوليد ثم نكبه على يد سليمان. وهناك ما يرجح أن موسى لحق بالوليد قبيل وفاته؛ فإن ابن عبد الحكم وهو أقدم رواة فتوح الأندلس يقول لنا إن موسى بن نصير مرّ بمدينة الفسطاط في أواخر شهر ربيع الأول سنة ست وتسعين للهجرة في طريقه إلى دمشق، وقد توفي الوليد في منتصف جمادى الآخرة من هذا العام، أعنى بعد وصول موسى إلى مصر بأكثر من شهرين ونصف. ولما كانت مسافة السفر بين الفسطاط ودمشق لا تجاوز في هذا العصر بضعة أسابيع فإنه كان ثمة من الوقت ما يكفي لمقدم موسى على الوليد قبل وفاته. على أن الرواية من جهة أخرى تكاد تجمع على أن سليمان سخط على فاتح الأندلس ونكبه. ذلك أن موسى وصل إلى الشام والوليد في مرض موته، فكتب إليه سليمان ولي العهد يومئذ أن يتمهل في السير حتى يموت الوليد، فيقدم عليه في صدر خلافته بما يعمل من جليل التحف والغنائم. فأبى موسى وجده في السير حتى قدم والوليد حيّ، فسلم إليه الأخماس والغنائم؛ ثم توفي الوليد بعد ذلك بقليل مستخلفاً سليمان على كرسي الخلافة؛ فغضب سليمان على موسى، وزاد في سخطه عليه،

ما قدمه في حقه طارق ومغيث فاتح قرطبة من مختلف التهم. وفي الحال أمر بعزله واتهمه وبنيه باختلاس أموال عظيمة، وقضى عليه بردها، وبالحق في إهانتته وتعذيبه، ثم ألقاه إلى ظلام السجن. واستجار موسى بصديقه يزيد بن المهلب من نقمة سليمان، وكان من أخصائه وذوي النفوذ لديه، فألح يزيد على سليمان حتى عفا عنه، وأعفاه من الغرامة الفادحة التي قضى بها عليه، ويقال بل عفا عن حياته ولم يعفه من الغرامة، وإن موسى استطاع أن يفتدي نفسه ببعض ما فرض عليه.

هذا ما تردده الروايات الإسلامية عن مصير موسى بن نصير، ومهما كان من الأمر فإن فاتح الأندلس لم يلق الجزاء الحق، بل غمط حقه وفضله أشنع غمط؛ وأبدت الخلافة بهذا التصرف أنها لم تقدر في هذا الموطن للبطولة قدرها؛ ولم تقدر عظمة الفتح الباهر الذي غنمته على يد رجلها وقائدها.

وكان موسى بن نصير من أعظم رجال الحرب والإدارة المسلمين في القرن الأول للهجرة، وقد ظهرت براعته الإدارية في جميع المناصب التي تقلدها، كما ظهرت

براعته الحربية في جميع الحملات البرية والبحرية التي قادها. على أن هذه المواهب تبدو بنوع خاص في حكمه لإفريقية، حيث كانت الحكومة الإسلامية تواجه شعباً شديد المراس يضطرم بعوامل الانتفاض والفتنة. وإذا كان موسى قد أبدى في معالجة الموقف وإخماد الفتنة كثيراً من الحزم والشدة، فقد أبدى في الوقت نفسه خبرة فائقة بنفسية الشعوب وبراعة في سياستها وقيادتها. وكان موسى فوق مواهبه الإدارية والعسكرية غزير العلم والأدب، متمكناً من الحديث والفقه، عالماً بالفلك، مجيداً للنثر والنظم.

والى موسى بن نصير يرجع الفضل الأول في عبور الإسلام إلى أوروبا من الغرب وقيام دولته فيها، بعد أن أخفقت محاولته في العبور إليها من المشرق عن طريق قسطنطينية؛ ومع أن سيل الفتح الإسلامي ردة غير بعيد في سهول بلاط الشهداء، فإن الإسلام استطاع مع ذلك أن يستقر في إسبانيا قروناً يبهز بضوء مدنيته الزاهرة جميع الأمم الأوروبية في العصور الوسطى.

أ. محمد عبد الله عنان، بتصرف.

مراجع للاستزادة:

١. تراجم إسلامية للمؤرخ محمد عبد الله عنان من ١٢٦ - ١٢٨ بتصرف
٢. دفع الطهب للمعري، ١/١٢٢
٣. الكامل في التاريخ لابن الأثير ٤/٢١٥
٤. فتوح مصر لابن عبد الحكم من ٢١١

٥. الأعلام للزركلي ٧/ ٢٢
٦. وفيات الأعيان لابن خلكان ٢/ ١٨١
٧. لإمامة والسياسة لابن قتيبة ٣/ ٧٦

نافع بن الأزرق

(٠٠٠ - ٦٥هـ = ٠٠٠ - ٦٨٥م)

هو أبو راشد ، نافع بن الأزرق بن قيس الحنفي، البكري الوائلي، الحروري المتوفى (٦٥هـ = ٦٨٥م)، زعيم فرقة الأزارقة - التي نسبت إليه - من الخوارج.. ويسمى الحروري، كواحد من الخوارج الذين تبلورت فرقته، على عهد علي بن أبي طالب (٢٣ ق هـ = ٤٠هـ / ٦٠٠ - ٦٦١م) في قرية «حروراء» - من ضواحي الكوفة - فسموا لذلك - بالحرورية، نسبة إلى «حروراء».

وكان نافع بن الأزرق من أهل البصرة، وأحد فقهاءها.. بدأ حياته العلمية بصحبة عبد الله بن عباس - رضى الله عنهما.. وعندما بدأت الثورة على عثمان بن عفان (٤٧ق هـ - ٣٥هـ = ٥٧٧ - ٦٥٦م) أواخر عهده، كان نافع وأصحابه من أنصار هذه الثورة، التي استهدفت عزل الخليفة الراشد الثالث، لما رأوا من ضعفه عن كبح جماح قرامته من بنى أمية، الذين استأثروا بالحكم من دون الناس. ولقد عبر الأزارقة عن رأيهم في عثمان بقولهم: «إنه أثر القرى، ورهع الدرة، ووضع السوط، ومزق الكتاب، وضرب منكراً الجور. وآوى طريد رسول الله

وبعد انقضاء عهد عثمان بن عفان (٢٣هـ) باستشهاده، كان نافع بن الأزرق وأنصاره من أعوان علي بن أبي طالب (٢٣هـ)، ناصروه وقاتلوا معه ضد جميع خصومه ومعارضيه، طلحة بن عبيد الله (٢٨ق. هـ - ٣٦هـ = ٥٩٦ - ٦٥٦م) والزبير بن العوام (٢٨ق. هـ - ٣٦هـ = ٥٩٦ - ٦٥٦م).. ثم معاوية بن أبي سفيان (٢٠ق. هـ - ٦٠هـ = ٦٠٢ - ٦٨٠م).. وعندما ظهرت نتيجة «التحكيم» بين علي ومعاوية - رضى الله عنهما - في «صفين»؛ كان نافع بن الأزرق من زعماء الخوارج الذين رفضوا هذه النتيجة، ورفعوا شعار «لا حكم إلا لله» فسموا «بالمُحكِّمة».. وبالحرورية، لاجتماعهم في حروراء.. وبالخوارج - لخروجهم على الدين ومروقهم منه - في رأى خصومهم - ولخروجهم إلى الدين، ضد أئمة الجور - كما يقولون هم.

وقتل نافع بن الأزرق في المعركة التي دارت في «دولاب» على مقربة من الأهواز.

وقد كان نافع بن الأزرق - ككل الخوارج - يرى الإمامة والخلافة فيمن يصلح لها وتتوافر فيه شروطها.. رافضين احتكار قريش لها واستثثارها بها دون المسلمين.. كما كانوا يرون - على عكس الشيعة - أن طريق الخلافة والإمامة هو الشورى والاختيار والبيعة من الأمة للإمام.. وليس النص والتعيين والوراثة..

وفي تقييم التاريخ السياسي لدولة الخلافة الراشدة.. أعلنوا ولاهم لمهدي أبي بكر وعمر وتولوا عثمان بن عفان في السنوات التي سبقت سيطرة قرابته على شئون الخلافة، وأعلنوا براءتهم منه في هذه السنوات.. كما تولوا علي بن أبي طالب حتى وقعة «التحكيم»، ثم تبرأوا منه بعد التحكيم.. أما تقييمهم للانقلاب الأموي ولدولة بني أمية فهو الرفض لهم والبراءة منهم، باعتبارهم مرتكبين للذنوب الكبائر ومصرين عليها!

وعندما احتدم الجدل بين فقهاء الأمة حول حكم مرتكب الكبيرة.. في حقبة اشتداد الصراع ضد بني أمية.. وقال قوم: إنه منافق، وقال آخرون: إنه مؤمن، وقال فريق ثالث: إنه فاسق.. كان رأى نافع بن الأزرق - الذي كان يقود، يومئذ، أكبر ثورات الخوارج ضد الدولة الأموية - إن مرتكب الكبيرة -

والمعنى والمراد بالدرجة الأولى بنو أمية وعمالهم وأنصارهم - كافر، ومخلد في النار.. فكان ذلك بداية فكر التكفير لمن ينطق بالشهادتين في تاريخ الفكر الإسلامي! ولقد تراوح التكفير بين «كفر الشرك» وبين «كفر النعمة» أي الجحود لأنعم الله!

كذلك، انحاز الخوارج إلى القول بحرية الإنسان واختياره، ورفضوا «الجبر» الذي كان بنو أمية يبررون به ما أحدثوه في فلسفة الخلافة وعلاقة الحاكم بالمحكوم من تغييرات!

وشددوا على فريضة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وانطلقوا منها إلى نظرية في «الثورة» وتجريد السيف ضد ولاية الجور والفسق والضعف يمكن تسميتها بـ «نظرية الثورة المستمرة».. فلقد «أوجبوا» الثورة والخروج إذا بلغ عدد الثائرين أربعين رجلاً.. وسموا هذا الحد «حد الشراة»، أي الذين اشتروا الجنة عندما باعوا أرواحهم.. فعليهم «واجب الخروج» - الثورة - «حتى يموتوا أو يظهر دين الله، ويخمد الكمر والجور»..

أما إذا كان عدد الثوار فوق الثلاثة، ودون الأربعين.. فإنهم يكونون على «حد الدفاع» يقضون من أعدائهم موقف الدفاع، لا موقف الخروج والهجوم! فإذا كان العدد دون الثلاثة جاز لهم القمود، وكانوا على «مسلك

الكتمان».. فإذا قامت دولتهم، وظهر أمرهم، فهم، حينئذ، على «حد الظهور» أي أن الموقف من الثورة والخروج قد تراوح بين: «مسلك الكتمان».. و«حد الدفاع».. و«حد الشراة».. و«حد الظهور»..

وعندما ثار عبد الله بن الزبير (١-٧٣هـ = ٦٢٢-٦٩٢م) بمكة، على عهد يزيد بن معاوية (٢٥-٦٤هـ = ٦٤٥-٦٨٣م) دعا نافع بن الأزرق ثوار الخوارج في البصرة إلى الخروج إلى مكة لمناصرة ابن الزبير ضد بني أمية، والدفاع عن بيت الله الحرام ضد حصار الجيش الأموي.. وقال لأصحابه: «إن الله قد أنزل عليكم الكتاب، وفرض عليكم فيه الجهاد، واحتج عليكم بالبيان، وقد جرد فيكم السيوف أهل الظلم والفُشْم، وهذا من قد ثار بمكة، فأخرجوا بنا نأت البيت ونلق هذا الرجل، فإن يكن على رأينا جاهدنا معه العدو، وإن يكن على غير رأينا دافعنا عن البيت ما استطعنا، ونظرنا بعد ذلك في أمورنا...»

فخرجوا بقيادته إلى مكة، إبان اشتداد القتال بين ابن الزبير وجيش يزيد بن معاوية، فقاتلوا معه ضد جيش يزيد.. فلما توفي يزيد، ورجع جيشه عن حصار مكة.. أراد نافع بن الأزرق وأصحابه محاورة ابن الزبير

مراجع للاستزادة:

- (تاريخ الطبري) - ج ٩ - طيبة دار المعارف - القاهرة - بتحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم..
- (تقاربات الفكر الإسلامي) - للدكتور محمد عمارة - طيبة بيروت سنة ١٩٨٥م

لمعرفة رأيه في عثمان بن عفان؟.. وهل هو على مثل رأيهم فيه؟.. أم هو من المخالفين؟.. ولقد انتهت المناظرة بينهما بإعلان ابن الزبير خلافه لهم في أمر عثمان.. فرفضوا نصرته.. وغادروا مكة عائدين إلى البصرة مرة أخرى..

وفي البصرة تواصل الصراع بين الخوارج، يقودهم نافع بن الأزرق، وبين ولاية بني أمية.. حتى اضطربت البصرة بالفتنة التي حدثت بين بعض قبائلها.. فانتهزها الخوارج وثاروا كبرى ثوراتهم، التي بدأت بتحطيم أبواب المسجون، والخروج إلى الأهواز.. وفي الأهواز.. ومن حول البصرة.. دارت موجات من القتال الضاري، الذي استمر لعدة شهور.. وفيه قتل العديد من الولاة والقواد الذين تتابعوا على قيادة جيش بني أمية.. وقتل كذلك نافع بن الأزرق في المعركة التي دارت في «دولاب» على مقربة من الأهواز..

ولقد كانت ثورة الأزرق هذه أعظم ثورات الخوارج ضد دولة بني أمية.. حتى لقد كانت النزيف الذي أصاب تلك الدولة بالإعياء.. فأجهزت عليها ثورة الجند الخراسانية.. وقطف ثمارها بنو العباس..

أ.د. محمد عمارة

نافع المدني

(٧٠ - ١٦٩ هـ = ٦٨٨ - ٢٧٨٥ م)

هو نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم الليثي مولاهم أبو رويم المقرئ المدني. الإمام العلم أحد القراء السبعة، أصله من أصبهان.

واختلف في كنيته، فقيل: أبو عبد الرحمن، وقيل: أبو الحسن، وقيل: أبو رويم، وقيل: أبو نعيم، وقيل: أبو محمد، وقيل: أبو عبد الله، وأشهرها أبو عبد الرحمن، وأحبها إليه أبو الحسن. ويؤكد ذلك ما ذكره الهمداني في كتابه مسنداً إلى أبي عمر الدوري يقول: سمعت إسماعيل بن جعفر يقول: سمعت نافعاً يقول: قال لي أستاذي أبو جعفر: قد عرفنا اسمك فما كنيته؟ فقلت: إن أبي سماني نافعاً، ترى أن تكتبني - فقال: أنت وجهك حسن، وخلقك حسن، وقراءتك حسنة، وأنت أبو الحسن.

ولد نافع في سنة (٧٠ هـ = ٦٨٨ م) وتوفي نافع «رحمه الله» سنة (١٦٩ هـ = ٢٧٨٥ م).

قرأ نافع على كثير من التابعين قد يصل عددهم إلى سبعين تابعياً - وهم جميعاً قد قرأوا على الصحابة - رضوان الله عليهم أجمعين - أشهرهم:

- عبد الرحمن بن هرمز الأعرج - وأبي جعفر القارئ وشيبة بن نصاح بن سرجس المدني، ومسلم بن جندب، ويزيد بن رومان، وصالح بن خواب.

ومن تلاميذه: إسماعيل بن جعفر، وعيسى ابن وردان الحذاء، وسليمان بن مسلم بن جمان، ومالك بن أنس وخلق كثير غيرهم.

ومن أشهر رواة:

١ - عيسى بن مينا بن وردان بن عيسى الملقب بقالون قارئ المدينة.

٢ - عثمان بن سعيد بن عبد الله بن عمرو ابن سليمان أبو سعيد المصري الملقب بورش.

حاز الإمام نافع مكانةً عاليةً بين أئمة القراءة، وأثنى عليه تلاميذه ثناءً جميلاً، كما أثنى عليه الأئمة ونوّهوا بعظيم شأنه. لقد كان - رحمه الله - عالماً بوجوه القراءات متبعاً لأثار الأئمة. حتى صار إماماً لأهل المدينة دهرًا طويلاً أقرأ فيه خلقاً كثيراً.

قال سعيد بن منصور: سمعت مالك بن

اسن يقول: قراء أهل المدينة سنة، قيل له:
قراءة نافع؟ قال: نعم.

وقال أيضاً: هو إمام الناس في القراءة.

ويرى أنه كان إذا تكلم يشم من فيه رائحة
المسك، ف قيل له: يا أبا عبد الله أو يا أبا
رويم، أنت طيب كلما قعدت تقرئ؟ قال: ما
أمس طيباً، ولكني رأيت النبي ﷺ وهو يقرأ
في في فمن ذلك الوقت أشم من في هذه
الرائحة.

ولذلك يقول الإمام الشاطبي - رحمه
الله - في منظومته «حرز الأمان ووجه
التهاني» والمسماة «بالشاطبية» يقول مشيراً
إلى هذا الأثر:

فأما الكريم السر في الطيب نافع

فذاك الذي اختار المدينة نزلاً

ولعلنا نلاحظ من هذه الرواية التي أوردتها
الذهبي وغيره أهلية هذا الإمام لهذا الفضل
الذي خصه به الرسول ﷺ ولا غرابة في
ذلك، فهو طيب الأخلاق، حسن السيرة، ثقة
مأمون في قراءته.

قال الأصمعي: كان نافع من القراء الفقهاء
العباد.

روى أبو بكر بن مجاهد في مبعثه عن
محمد بن اسحاق المسيبي عن أبيه قال: لما
حضرت نافعاً الوفاة قال له ابنه: أوصنا،
قال: ﴿فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم﴾
[الأنفال: ١]. ﴿واتقوا الله إن كنتم مؤمنين﴾
[المائدة: ١١٢].

أ.د. أحمد المعصراوي

مراجع للاستزادة:

- ١ - ممرمة القراء الكبار ١/١٠٧
- ٢ - غاية الاختصار ١/١٢
- ٣ - غاية النهاية ٢/٣٣٠
- ٤ - اشهر في القراءات العشر ١/١١٢.
- ٥ - تهذيب التهذيب ١٠/١٠٧
- ٦ - خلاصة الحرجي ص ٣٤٢
- ٧ - إتحاف فضلاء البشر ١/١٩
- ٨ - تاريخ القراء العشر وروايتهم للشيخ عبد المتاح القاسبي ص ١٢.
- ٩ - الأعلام للزركلي ٥/٨

نجم الدين النسفي

(٤٦١ - ٥٣٧ هـ = ١٠٦٨ - ١١٤٢ م)

بعض المسائل الخلافية الكبرى كما هو الشأن
في مدرسة أبي منصور الماتريدي.

عرف بشهرته الكبيرة في فقه المذهب
الحنفي، وكانت له ميول للأدب والتاريخ، وله
في التفسير مؤلفات غير أنه لم يشتهر بها،
ولم يعرف بين علماء التفسير مثل النسفي
المفسر المعروف (عبد الله بن أحمد) صاحب
تفسير النسفي المشهور.

أ. د. محمد السيد الجليند

هو عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل
أبو حفص المعروف بنجم الدين النسفي عالم
بالتفسير، والأدب، والتاريخ، وأحد فقهاء
الحنفية، ولد بنصف سنة ٤٦١ هـ، وعرف
بنسبته إليها، فهو النسفي مولداً، وكانت وهاته
بسمرقند سنة ٥٣٧ هـ.

له مؤلفات في العقيدة التي عرف بالتأليف
فيها، حيث مال في كتابه (العقائد النصفية)
إلى طريقة الجمع بين المعتزلة والأشاعرة في

مراجع للاستزادة:

- ١ - المواظد «سبعة» ص ١٤٩
- ٢ - الجواهر المصنوعة ١/٣٩٤
- ٣ - لسان الميزان ٤/٢٢٧
- ٤ - إرشاد الأريب ٦/٥٢
- ٥ - الأعلام للزركلي ج ٦٠/٥

نديم الجسر

(١٣١٥ - ١٤٠٠هـ = ١٨٩٧ - ١٩٨٠م)

ولد الشيخ نديم الجسر بطرابلس عام ١٣١٥هـ = ١٨٩٧م، في أسرة مصرية الأصل، تلقى بعض المعارف على يد والده العلامة الشيخ (حسين الجسر) وبعد وفاة والده كمله شقيقه الشيخ (محمد الجسر)، الذي كان من أبرز رجال السياسة في طرابلس.

أتم دراسته في حمص ثم في بيروت، والتحق بالعمل في سلك القضاء وتولى عدة مناصب، منها مستشار بمحكمة الاستئناف، وعضو بمجلس العدل، والقضاء الشرعي، حيث قام بتنظيم دائرة الأوقاف الإسلامية، ثم انتخب سنة ١٣٧٧هـ = ١٩٥٧م نائبا عن مدينة طرابلس بمجلس النواب، ثم مفتيا لشمال لبنان، وعضوا في مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر، وقد توفي سنة ١٤٠٠هـ = ١٩٨٠م، وبعد وفاته أطلقت جمعية مكارم الأخلاق الإسلامية بطرابلس اسمه على قاعة مكتبتها اعترافاً بفصله وعلمه.

قضى الشيخ نديم الجزء الأكبر من حياته في مقاومة الاستعمار الذي سيطر على

الوطن العربي، منذ منتصف القرن التاسع عشر حتى منتصف القرن العشرين، وأخذ يقاوم أساليبهم، ويكشف أهدافهم الساعية إلى إشاعة الفتنة بين العرب والعجم، أو بين السنة والشيعة.

كما دافع الشيخ نديم عن عروبة لبنان، مؤكداً أن اللبنانيين كلهم عرب، حتى ولو كانت لهم أصول غير عربية، لأنهم توحدوا تحت لغة واحدة، وإن تعددت الأديان، وأن وحدة الدين ليست شرطاً أساسياً في تكوين الوطن.

وأشار الشيخ نديم إلى أن ازدهار الوطن يكون بتعاون أبناء الوطن جميعاً، مسلمين ومسيحيين، فلا تمرقة في بلد عربي بين مسلم ومسيحي، حيث يتجاور المسجد والكنيسة، وقد كفل الإسلام لغير المسلم حق العبادة.

كما تناول الشيخ نديم في المجال السياسي، نكبة احتلال فلسطين من قبل الصهيونية العالمية، ودعا إلى يقظة العرب جميعاً على اختلاف أديانهم لمواجهة

الصهيونية، وأكد أن دولة إسرائيل إلى زوال، لأنها محرومة من الأمان الكافي لاستمرار وجودها، مثلها مثل الصليبيين الذين استطاع العرب أن يطردوهم من بلادهم، وأن معونة الدول الغربية لهذا الكيان المصطنع لن تدوم، وتاريخ العلاقات المسيحية اليهودية تشهد على أنه ليس بينهما عاطفة أو مودة، وأن النصر في النهاية للعرب بعد أن يتحدوا ويأخذوا بأساليب التقدم العلمي.

كما عالج الشيخ نديم في هذا المجال الاجتماعي عدة مشكلات وآفات، وجد أنها تهدد كيان أمته، وحدد طرق العلاج المستمدة من تعاليم الإسلام، وكان على رأس هذه المشكلات: الاقتصاد والأخلاق والأسرة والمرأة.

أما في المجال الاقتصادي فقد وجد أن من الآفات التي أصابت المجتمع العربي الإسراف والتبذير، فدعا إلى قيام المشرع بالحجر على المبذر حتى يحفظ له ماله، وأن الإسراف يؤدي إلى الإفساد.

وأشار إلى أنه من أهم الفضائل التي يجب أن يتحلى بها المسلم فضيلة الحرية، فهي سر التقدم والرخاء، وهي وسيلة إنشاء الحضارة الراقية، ووسيلة العقل لتحقيق كرامته، وأن الإسلام قد نص صراحة على حرية الإنسان في التفكير والعبادة واعتبرها من الأمور البديهية.

وقد تحدث الشيخ نديم عن حق المرأة في

العلم، وأن في تعليمها إصلاحا للمجتمع بأسره، لأن المرأة نصف المجتمع، وهي المسؤولة عن تربية الشء الذي هو مستقبل المجتمع، ونادى بحريتها في اختيار الزوج، وحريتها في التصرف في أموالها، وحق العمل في الوظائف العامة، بل رأى أن الإسلام قد أجاز لها أن تتولى القضاء.

وتضمنت إسهامات الشيخ نديم لإصلاح المجال الديني الاهتمام بأمرين:

الأول: إصلاح المؤسسات الدينية، والثاني إصلاح المجال الفكري.

أما عن إصلاح المؤسسات الدينية، حاول الشيخ نديم علاج بعض المشكلات التي لحقت بالمحاكم الشرعية، ودعا إلى حسن اختيار القضاة الشرعيين والإشراف على أعمالهم ومحاسبتهم عليها، وأن تتم مراقبة المحاكم الشرعية مراقبة صارمة من خلال هيئة من كبار القضاة المسلمين.

كما حاول إصلاح دائرة الأوقاف، وشرع في إعداد فرق المراقبة والمراجعة على أعمالها، ووضع دراسة للاستفادة من الأوقاف الإسلامية، كما كانت دار المتوى من المؤسسات التي أولاها الشيخ نديم جهوده الإصلاحية.

أما الإصلاح الفكري، فقد تمثل في عدد من الأعمال الدينية الفكرية التي قدمها الشيخ نديم محاولا إظهار حقيقة الإسلام،

وتخليصه مما لحق به من أوهام، فأتجه إلى تفسير القرآن والتدليل على إعجازه، حيث إن الإعجاز لا يظهر في بلاغته فقط، بل هو معجز لكل علماء الطبيعة والاجتماع والنفس والتربية والفلسفة والتاريخ، بما يكشف لهم من حقائق.

وتناول في تفسيره للقرآن، مسألة المحكم والمتشابه، وعرف كل منهما بأن المحكمات هي الأصل والأساس الذي ترد إليه الفروع، والمتشابهات: هي ما تتحير العقول في فهمها، وطلب من المؤمنين رد المتشابهات إلى المحكمات حتى يخلص الفهم من الالتباس.

والفيلسوف، في رأيه - يتلاقى مع النبي في شيء واحد: هو الإيمان بوجود الله، وقد حث على طلب الاستزادة من الفلسفة والتعمق في دراستها، حيث لا تتعارض مع الإيمان، وطالب رجال الدين بالإقبال على دراسة الفلسفة للاطلاع على أسرار الوجود.

ومن أهم مؤلفاته :

١ - قصة الإيمان بين الفلسفة والعلم والقرآن، وقد تم ترجمة هذا الكتاب إلى عدة لغات.

مراجع للاستزادة،

- ١ - الشيخ نديم الجمر قصة الإيمان بيروت سنة ١٩٦٩م.
- ٢ - الشيخ نديم الجمر غريب القرآن ومتشابهاته - طرابلس سنة ١٩٧٤م
- ٣ - الشيخ نديم الجمر نقرن والنسب في التربية الإسلامية - القاهرة سنة ١٩٦٧م
- ٤ - الشيخ نديم الجمر فلسفة الحرية في الإسلام، طرابلس (دب)
- ٥ - الشيخ نديم الجمر شبابه المثقف أمام الابهام والتدبير - القاهرة سنة ١٩٧٧م
- ٦ - ٤، محمد ربيعة الشيخ نديم الجمر، العلامة المحلّد - دار المعارف العمومية بيروت سنة ١٩٩٢م.

٢ - غريب القرآن ومتشابهاته، يشرح فيه معاني الكلمات الصعبة الواردة في القرآن.

٣ - القرآن والسنة في التربية الإسلامية، جمع فيه الآيات والأحاديث النبوية التي تتحدث عن الفضائل.

٤ - فلسفة الحرية في الإسلام، يبين فيه صلاحية الإسلام لمعالجة مشاكل المجتمع الحديث.

٥ - تراثا بين التقدمية والرجعية، ورأى فيه أن التراث الإسلامي لا يعارض التقدم، بل يدع إليه.

٦ - ركائز التفكير الإسلامي، وأشاد فيه بدور العقل وأهميته في الإسلام، هذا بالإضافة إلى كتبه الأخرى، ومنها (الإسلام في العالم المعاصر)، (وجوه الحكمة والإنصاف)، (شبابنا المثقف أمام الإيمان والتدين)، (الجواب الإلهي)، (موحز الفلسفة القرينية)، (مجموعة سمر النديم)، (قانون السببية عند الفزالي) هذا بالإضافة إلى مجموعة أشعار وخطب ومحاضرات.

أ.د. منى أبو زيد

النسائي

(٢١٥ - ٣٠٣ هـ = ٨٣٠ - ٩١٥ م)

هو أبو عبد الرحمن: أحمد بن علي بن شعيب بن علي بن سنان بن بحر بن دينار النسائي الحافظ، صاحب السنن الصغرى والكبرى.

ولد بنسأ - من بلاد خراسان - سنة خمس عشرة ومائتين للهجرة، وقيل: أربع عشرة ومائتين ونشأ محباً للعلم، فطوف بكثير من الأقطار الإسلامية، ورحل إلى قتيبة وهو ابن خمس عشرة سنة، وقال: أقيمت عنده سنة وشهرين. واستطاع بجهوده المخلصة للعلم وبما منحه الله - تعالى - من مواهب فطرية أن يحتل مكانة سامية في الحفظ والإتقان والدقة العالية، والتحري الشديد حتى قال فيه أبو علي الحافظ اليعقوبي: للنسائي شرط في الرجال أشد من شرط مسلم.

وجمع النسائي بين العلم والعمل، فكان يجتهد في العبادة ليلاً ونهاراً، ويكثر من العبادة حتى قيل: إنه كان يصوم يوماً ويفطر يوماً. كما كان مواظباً على الحج والجهاد،

شجاعاً متمسكاً على أساليب الحرب، خرج مع أمير مصر غازيا، فوصفوا من شهامته وشجاعته وإقامته السنن الماثورة في فداء المسلمين واحترازه من مجالس الأمير الذي معه الشيء الكثير الذي يشهد بمكانته وعظمته.

وكان النسائي محباً للعلم والعلماء شفوفاً بالمعرفة والتحصيل، وما أن بلغ الخامسة عشرة إلا ورحل إلى العلماء في بلاد كثيرة، فرحل إلى قتيبة بن سعيد البلخي، ومكث عنده سنة وشهرين، وأخذ عنه الحديث وشارك في السماع منه أئمة الحديث البخاري ومسلم وأبو داود، ورحل إلى الحجاز والمراق والشام ومصر والجزيرة، وضم ما سمعه من علماء بلده إلى ما سمعه من علماء هذه الأمصار، فجمع ثروة علمية هائلة، وبرع في الحديث حتى قيل: إنه أحفظ من مسلم ابن الحجاج. وقدم مصر، وطاب له المقام بها فأقام طويلاً، وظل يمارس نشاطه العلمي بها، وأخذ عنه الناس، ثم خرج من مصر قبيل وفاته سنة ٣٠٣ هـ، وتوجه إلى دمشق.

ومن شيوخه الذين تلقى عنهم ونهل من
مواردهم قتيبة بن سعيد، وإسحاق بن
إبراهيم بن راهويه، وحמיד بن مسعدة، وعلى
ابن خشرم، ومحمد بن عبد الأعلى، والحارث
ابن مسكين، وهناد بن السرى، ومحمد بن
بشار، ومحمود بن غيلان، وأبو داود
السجستاني، والترمذي صاحب الجامع،
وهشام بن عمار، وأبو كريب، وسويد بن
نصر.

ومن الذين أخذوا عنه الحديث، وتلقوا
عنه: أبو بشر الدولابي، وأبو القاسم الطبراني
صاحب المعاجم الثلاثة، وأبو جعفر الطحاوي،
ومحمد بن هارون بن شعيب، وأبو الميمون بن
راشد، وإبراهيم بن محمد، وصالح بن سنان،
وأبو علي الحسين بن محمد النيسابوري،
وحمزة الكنانى، وأبو بكر أحمد بن إسحاق
السنى الحافظ - وهو راوية السنن - وغيرهم.
وكان الإمام النسائي إلى جانب مكانته
العلمية في السنة وعلومها فقيها، ظاهر
الاجتهاد، ومما يدل على خبرته وعمقه في
هذا الجانب: انتقاؤه للتراجم، ومحتاراته من
الأحاديث حتى قال فيه الدارقطني: (كان
أماه مشايخ عصره في مصر وأعلمهم
بالحديث والرجال) وقال الحاكم أبو عبد
الله: (أما كلام أبي عبد الرحمن على فقه
الحديث فأكثر من أن نذكر، ومن نظر في
كتابه «السنن» تحير في حسن كلامه).

- وله مؤلفات عديدة منها -

١ - السنن الكبرى.

٢ - السنن الصغرى المسماة «المجتبى».

٣ - الخصائص.

٤ - فضائل الصحابة.

٥ - المناسك.

واتهم النسائي بالتشيع، وربما كان أساس
هذا الاتهام أنه ألف كتاب «الخصائص» في
فضل علي عليه السلام وآل البيت.

وأرى أن النسائي براء من هذه التهمة، أما
الباعث له على تأليف كتاب «الخصائص» فهو
ما ذكره في إجابته على بعض السائلين، فقد
قيل: كيف تركت تصنيف فضائل الشيخين؟
فقال: «دخلت إلى دمشق، والمنحرف عن علي
عليه السلام كثير، فصنفت كتاب «الخصائص» رجاء
أن يهديهم الله تعالى». ثم صنف بعد ذلك
«فضائل الصحابة رضى الله عنهم».

وقال محمد بن إسحاق الأصبهاني:
سمعت مشايخنا بمصر يقولون: إن أبا
عبد الرحمن فارق مصر في آخر عمره،
وخرج إلى دمشق، فستل عن معاوية وما روى
من فضائله، فقال: «أما يرضى معاوية أن
يخرج رأساً برأس حتى يفضل؟» وفي رواية
أخرى: «ما أعرف له فضيلة»، ولعلهم كانوا

يرعبون أن يؤلف في فضائل معاوية، فلما كان جوابه هكذا كان ذلك سببا فيما لاقاه من محنة. وقال الحافظ أبو الحسن الدارقطني: (لما امتحن النسائي بدمشق قال: احملوني إلى مكة، فحمل إليها، فتوفي بها).

وقد شهد للنسائي كثير من العلماء بالثقة والحفظ وعرفوا له مكانته العلمية، قال الدارقطني: (كان أبو بكر بن الحداد الفقيه كثير الحديث، ولم يحدث عن أحد غير أبي عبد الرحمن النسائي فقط، قال: رضيت به حجة بيني وبين الله تعالى).

وقال ابن خلكان: (توفي يوم الاثنين لثلاث عشرة ليلة خلت من صفر سنة ثلاث وثلاثمائة بمكة حرمها الله تعالى).

وقيل: توفي بالرملة من أرض فلسطين، والراجح أنه توفي بالرملة - بلدة بفلسطين، وصوب الذهبي هذا الرأي، وجزم به ابن يونس وممن قال بوفاته بفلسطين: أبو جعفر الطحاوي، وأبو بكر بن نقطة رحمهم الله.

أ.د. أحمد عمر هاشم

مراجع للاستزادة:

- ١ - وفیات الأعيان ٢٥/١.
- ٢ - الحديث والمحدثون ص ٢٥٨
- ٣ - تذكرة الحفاظ ٢٤١/٢
- ٤ - طبقات الشافعية الكبرى لابن السبكي ١٥/٣.
- ٥ - تهذيب التهذيب لابن حجر ٢٨/١
- ٦ - البداية والنهاية ١٢٤/٦١.
- ٧ - كشف الظنون ١٠٦/٢.

النسفي

(٠٠٠ - ٧٠١هـ = ٠٠٠ - ١٣١٠م)

هو أبو البركات، عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي حافظ الدين، فقيه حنفي، مفسر، أحد الزهاد المتأخرين، والأئمة المعتمدين. كان إماماً كاملاً عديم النظير في زمانه، رأساً في الفقه والأصول، بارعاً في الحديث ومعانيه، بصيراً بكتاب الله تعالى، وهو صاحب التصانيف المفيدة المعتبرة في الفقه والأصول وغيرهما، وكانت وفاة النسفي - رحمه الله - سنة ٧٠١هـ (إحدى وسبعمائة من الهجرة) = ١٣١٠م، ودفن ببلدة أيدج^(١) فرضى الله عنه وأرضاه.

تفقه الإمام النسفي على كثير من مشايخ عصره، وأخذ عنهم، ومن هؤلاء: شمس الأئمة الكردي وعليه تفقه، وأحمد بن محمد المتأبى الذي روى عنه الزيادات.

وقد ترك العديد من المؤلفات النافعة المفيدة منها: «متن الواضي» في الفروع، وشرحه «الكافي»، و«كز الدقائق» في الفقه أيضاً، و«المنار» في أصول الفقه، و«العمدة» في أصول الدين، و«مدارك التنزيل وحقائق

التأويل»، في التفسير، وغير ذلك من المؤلفات التي تداولها العلماء، وتناولوها دراسة وبحثاً. وهذا التفسير، اختصره النسفي - رحمه الله - من تفسير البيضاوي ومن الكشف للزمخشري، غير أنه ترك ما في الكشف من الاعتزالات، وجرى فيه على مذهب أهل السنة والجماعة، وهو تفسير وسط بين الطول والقصر، جمع فيه صاحبه بين وجوه الإعراب والقراءات، وضمنه ما اشتمل عليه «الكشاف» من النكت البلاغية، والمحسنات البديعية، والكشف عن المعاني الدقيقة الخفية، وأورد فيه ما أورده الزمخشري في تفسيره من الأسئلة والأجوبة، لكن لا على طريقته من قوله: «فإن قيل... قلت» بل جعل ذلك في الغالب كلاماً مدرجاً ضمن شرحه للآية، كما أنه لم يقع فيما وقع فيه صاحب «الكشاف» من ذكره للأحاديث الموضوعة في فضائل المبرور.

أما عن منهجه في «مدارك التنزيل» فقد قال رحمه الله: «قد سألتني من تتعين إجابته،

كتاباً وسطاً هي التأويلات، جامعاً لوجوه الإعراب والقراءات، متضمناً لدقائق علمي البديع والإشارات، حالياً بأقاويل أهل السنة والجماعة، خالياً من أباطيل أهل البدع والضلالة، ليس بالطويل الممل، ولا بالقصير المخل، وكنت أقدم فيه رجلاً وأوخر أخرى، استقصاراً لقوة البشر عن درك هذا الوطر، وأخذاً لمسبيل الحذر عن ركوب متن الخطر، حتى شرعت فيه بتوفيق الله والعوائق كثيرة، وأتممته في مدة يسيرة، وسميته بمعارك التزليل وحقائق التأويل».

وأما من ناحية المسائل النحوية : فكان النسفى - رحمه الله - جامعاً بين وجوه الإعراب والقراءات، غير أنه من ناحية الإعراب لا يستطرد كثيراً، ولا يزوج بالتفاصيل النحوية في تفسيره كما يفعل غيره.

وأما من ناحية القراءات فهو ملتزم للقراءات السبع المتواترة مع نسبة كل قراءة إلى قارئها.

وأما من ناحية مسائل الفقه :

فنجده يعرض للمذاهب الفقهية عند تفسيره لآية من آيات الأحكام التي لها تعلق وارتباط بالآية، ويوجه الأقوال ولكن بدون توسع.

وهو ينتصر لمذهب الحنفى ويرد على من خالفه في كثير من الأحيان، وإن أردت

الوقوف على ذلك فارجع إليه عند تفسيره مثلاً لقوله تعالى ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾. [البقرة : ٢٢٨]

ومما نلاحظه على هذا التفسير أنه مقل جداً في ذكره للإسرائيليات، وما يذكره من ذلك يمر عليه بدون أن يتعقبه أحياناً، وأحياناً يتعقبه ولا يرتضيه.

فمثلاً عند تفسيره لقوله تعالى ﴿وهل أتاك نبأ الخصم إذ تسوروا المحراب﴾ [ادخلوا على داود ففزع منهم قالوا لا تخف خصمان بغى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط واهدنا إلى سواء الصراط] [ص: ٢١، ٢٢]. نراه - بعد أن يذكر من الروايات ما لا يتنافى مع عصمة داود عليه السلام - يقول ما نصه: «وما يحكى أنه بعث مرة بعد مرة أوريا إلى غزوة البلقاء وأحب أن يقتله ليتزوجها - يعنى زوجة أوريا - فلا يليق من المتسمين بالصلاح من أفتاء الناس، فضلاً عن بعض أعلام الأنبياء، وقال على عليه السلام: «من حدثكم بهديث داود عليه السلام على ما يرويه القصاص، جلدته مائة وستين، وهو حد القرية على الأنبياء»^(٢).

ومثلاً عند تفسيره لقوله تعالى ﴿ولقد فتنا سليمان وألقينا على كرسيه جسداً ثم أناب﴾ [ص: ٢٤]. نراه : يذكر من الروايات ما لا يتنافى مع عصمة سليمان

ﷺ، ثم يقول ما نصه: «وأما ما يروى من حديث الخاتم والشيطان، وعبادة الوثن في بيت سليمان ﷺ، فمن أباطيل اليهود»^(٢).

هذا .. وإن الكتاب لتداول بين أهل العلم،

ومطبوع في أربعة أجزاء متوسطة الحجم، وقد نفع الله به الناس كما نفعهم بغيره من مؤلفات النسفي - رحمه الله.

أ.د. عبد الحى الصرماوى

الهوامش :

- ١ - قال في القاموس (١٧٧/١): وأيدج كأحمد بلد بكريستان.
- ٢ - الجزء الرابع من تفسيره ص ٢٩ - ٣٠
- ٣ - الجزء الرابع من تفسيره ص ٣٢

مراجع للاستزادة :

- ١ - الدر الكامنة ٢/٢٤٧.
- ٢ - الفوائد البهية في تراجم الحنفية ص ١٠٢

النفس الزكية

(٩٣ - ١٤٥ هـ = ٧١٢ - ٧٦٢ م)

والأحزاب الثائرة مؤتمراً بمكة المكرمة، تدارسوا فيه مستقبل الخلافة، واستقر الرأي على إعادتها إلى إطار الشورى والاحتيار والبيعة، وإنهاء مرحلة الانحراف بها إلى الوراثة والملك العضود، وعقدوا البيعة للنفس الزكية إماماً وخليفة للمسلمين، يتولى السلطان عندما تجهز الثورة على بقايا المقاومة الأموية.

لكن الجند الخراسانيين، بقيادة أبي مسلم الخراساني (١٢٧ هـ - ٧٥٤ م) - وهم شعوبيون، كارهون للعرب - دبروا أمراً آخر، هاجمت الأحداث بنقل الخلافة - عند انهيار الدولة الأموية - إلى الفرع العباسي في الثورة - الذي مثله أبو العباس السفاح (١٠٤ - ١٣٦ هـ = ٧٢٢ - ٧٥٤ م) بدلاً من الفرع العلوي، الذي كان يمثل النفس الزكية.

ويعد أن استقر الملك للعباسيين، ظل محمد النفس الزكية على معارضته لهذا الانقلاب، فأعلن ثورته، من المدينة، ضد حكم أبي جعفر المنصور (٩٥ - ١٥٨ هـ = ٧١٤ -

هو أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب الملقب بالنفس الزكية. أحد علماء وأئمة آل البيت.

ولد بالمدينة عام ٩٣ هـ، = ٧١٢ م وفيها نشأ ونهل من العلم حتى صار أغزر شباب آل البيت علماً، وجمع إلى العلم براعة في الخطابة، وشجاعة وفروسية وسخاء وكرماً، مع صلاح وتقوى. ولقد أعادت شمائله إلى شباب المدينة صورة «أسد الله .. وسيد الشهداء» حمزة بن عبد المطلب من جديد.. واشتهر، لذلك باسم «النفس الزكية». توفي في عام ١٤٥ هـ الموافق ٧٦٢ م.

انحاز إلى صفوف المعارضة الثائرة على بني أمية، فشارك مع المعتزلة في الثورة التي قادها من الكوفة زيد بن علي (٧٩ - ١٢٢ هـ = ٦٩٨ - ٧٤٠ م) ... وبعد هزيمتها ظل على ولائه للمعارضة الثائرة... فلما تصاعدت وقائع وممارك الثوار ضد الدولة الأموية ولاحت نذر انهيارها، عقد قادة الفرق

٧٧٥م) وكان معه المعتزلة والعلويون وكثيرون من الذين بقوا على ولائهم للبيعة التي عقدت له قبل الانقلاب الشعوي الذي حولها إلى العباسيين، ولقد أيد كثير من العلماء - ومنهم الإمام مالك بن أنس (٩٣ - ١٧٩هـ = ٧١٢ - ٧٩٥م) ثورة النفس الزكية... وأحل الإمام مالك أولئك الذين اضطروا إلى مبايعة خلفاء بن العباس من أيمانهم قائلا: «بيطلان بيعة المكروه ويمين الإكراه» ولقى بسبب ذلك الأذى والاضطهاد.

لكن الثورة التي قادها النفس الزكية والتي سيطرت على المدينة في رجب سنة ١٤٥هـ والتي أرسلت ولاتها إلى مكة والشام والبصرة ومصر وخراسان واليمن والحزيرة والري والمغرب - قد أجهزت عليها الجيوش العباسية في الرابع عشر من رمضان - أي بعد شهرين ونصف من قيامها.

لكنها تواصلت، في البصرة بقيادة إبراهيم ابن عبد الله بن الحسن - أخى النفس الزكية.

أ.د. محمد عمارة

مراجع للاستزادة :

- ١ - مقال الطاهيرين لأبي الفرج الأصفهاني - تحقيق : السيد منقر - طبعة المرفعة - بيروت
- ٢ - مسلمون ثوار للدكتور محمد عمارة - طبعة دار الشروق - القاهرة ١٩٨٨م.
- ٣ - الأعلام للزركلي ج ٦ / ٢٢٠.

ابن النفيس

(٦٠٧-٦٨٧ هـ - ١٢١٠-١٢٨٨ م)

المحيط به، وكان الاعتقاد قبل هذا أن القلب يأخذ غذاءه من الدم الذى فى تجاويفه.

والى ابن النفيس يعود الفضل فى اكتشاف ما اسماء تجاويف أو منافذ محسوسة فيما بين الأوردة والشرايين، وهى التى عرفت فيما بعد باسم الشعيرات الدموية.

أما الاكتشاف الأكبر لابن النفيس فهو وصفه للدورة الدموية الصغرى التى تنقل الدم من البطين الأيمن إلى الرئتين ثم إلى القلب وذلك فى مقابل الاعتقاد السابق بأن الدم ينتقل من البطين الأيمن إلى البطين الأيسر مباشرة عبر ثقب الحاجز البطينى.

كان ابن النفيس عالماً مبرزاً فى جيله، ولد فى دمشق فى عهد الملك العادل أخو الملك الناصر صلاح الدين الأيوبي ودرس الطب فى البيمارستان النورى الكبير فى دمشق ثم انتقل إلى القاهرة التى كانت أبرز حواضر العلم فى الدولة الإسلامية فى ذلك الوقت، (وكذلك فعل المؤرخ الطبى العظيم ابن أبى أصيبعة الذى ولد قبله بعشر سنوات) وفى القاهرة اختير رئيساً لقسم طب العيون فى

هو علاء الدين على بن أبى الحزم القرشى الملقب بابن النفيس، أستاذ الطب بالديار المصرية ومن أكبر أطباء العرب المسلمين، وأحد أعلام القرن السابع الهجرى. ولد بدمشق حوالى سنة ٦٠٧ هـ = ١٢١٠ م ورحل إلى القاهرة وأقام بها حتى بلغ الثمانين من عمره، وتوفى بها سنة ٦٨٧ هـ = ١٢٨٨ م.

ويعد ابن النفيس صاحب الفضل الأول فى اكتشاف وفهم الدورة الدموية وتشريح القلب والأوعية الدموية، فقد تمكن من الوصول إلى الحقيقة التى نعرفها الآن من أن الحاجز بين البطين فى القلب حاجز كامل لا يعطى ثقباً، وكان المعتقد قبل هذا أن الحاجز يحوى ثقباً تكفل الاتصال بين البطينين، وظل الأطباء يتناقلون هذا المعتقد منذ عهد جالينوس حتى اكتشف ابن النفيس من خلال التشريح خطأ هذا المعتقد، وقد قهر مؤرخو الطب المعاصرون هذا بأن جالينوس كان يشرح أطفالاً ماتوا وهم مصابون بالثقب الحاجزى البطينى.

كذلك كان ابن النفيس سباقاً إلى القول بأن القلب يرتوى من خلال الشريان التاجى

البيمارستان الناصري، ثم أصبح رئيساً لأطباء البيمارستان المنصوري وهو أعلى منصب طبي في مصر في ذلك الوقت، وقد ظل يمارس الطب باقتدار وحظي بثقة الحكام المتعاقبين، ووهب حياته للطب فلم يتزوج، وتوفي في عهد السلطان قلاوون، وقد أوصى بكل ثروته للمستشفى المنصوري، وكان من أملاكه دار فاخرة ومكتبة خاصة عُدَّت بمثابة أعظم مكتبة علمية في ذلك العصر.

تميز ابن النفيس بقدرات ذهنية وعلمية هائلة، كان يملئ كتبه من الذاكرة دون حاجة إلى النقل من المراجع وكان سريع البديهة قوى الملاحظة، وتروى عنه في هذا الشأن حكايات كثيرة، وكان متبحراً في العلوم والمعارف.

وقد ألف في الأدب والفلسفة: «فاضل بن ناطق»، وفي التاريخ «الرسالة الكاملية في السيرة النبوية»، وفي علم الحديث: «مختصر علم الحديث»، وفي الفقه «التنبيه إلى طرق الشافعية»، وفي النحو «طريق الفصاحة».

أما في الطب فقد ترك «تفاسير العلل وأسباب الأمراض، و«الشامل في الطب»، «المهذب في الكحل»، «المختار في الأغذية»، وروى أنه كان وهو كبير الأطباء في المستشفى المنصوري يقوم بتدريس علوم الدين في المدرسة المسرورية.

مراجع للاستزادة:

١ - الأعلام للزركلي.

٢ - الرسالة الكاملية في السيرة النبوية لابن النفيس

٢ - الموجز في الطب لابن النفيس.

٤ - تاريخ الإسلام للذهبي.

كان ابن النفيس لاحقاً لابن سينا، وقد ألف كتابه «شرح تشریح القانون» مفصلاً القول في آراءه التي عقب بها على الآراء التشريحية لابن سينا في كتابه الأشهر «القانون» وقد ظل هذا الكتاب مجهولاً للعامة حتى اكتشف الطبيب المصري محيي الدين التطاوي نسخة نادرة من مخطوطته في مكتبة برلين (١٩٢١م) وقد حقق هذه المخطوطة ونال عنها درجة الدكتوراة في رسالة بعنوان «ابن النفيس المكتشف الحقيقي للدورة الدموية»، وقد واصل عدد من كبار الأطباء المهتمين بتاريخ الطب العربي الاهتمام بجهود ابن النفيس وفكره حتى أمكن لنا أن نصل الآن إلى قيمته العلمية العظيمة، ومع هذا تبقى للرأي الذي يحتفظ بالفصل للأوروبيين في الكشوفات التي سبق إليها ابن النفيس وجاهته، إذ أن ابن النفيس اكتشف ما اكتشفه وسجله دون أن يتصل اكتشافه بمدرسة علمية مستمرة تتبنى فكره إلى أن نقل الأوروبيون آراءه وطوروها ودافعوا عنها ونسبوها إلى أنفسهم في القرن السادس عشر والسابع عشر الميلادي أي بعد خمسمائة سنة من كشف ابن النفيس.

أ.د. أحمد فؤاد باشا

النويرى (٦٦٠ - ٧٢٢هـ = ١٢٦٢ - ١٣٣٢م)

ويقول ابن حجر في «الدرر الكامنة» : إن الملك الناصر وكل النويرى هي بعض أمور، وإنه باشر نظر الحيش بطرابلس وهي وظيفة عسكرية هامة. ولا ريب أن هذا المزج والتباين في نواحي الحياة الأدبية والعملية معاً كان له أثر كبير في تكوين النويرى وتوسيع معارفه العامة، وثقافته النظامية والإدارية والمالية، التي يبرهن على متانتها في مواضع كثيرة من موسوعته.

ثم عاف النويرى هذه الحساسة الإدارية الجافة، فنبذها وتطلع إلى الأدب والانقطاع له. وعكف على الدرس والمطالعة الواسعة حتى ارتوى. وخطرت له عندئذ فكرة إخراج موسوعته الضخمة.

ونستطيع أن نضع الفترة التي شغلها النويرى بالدرس والتتقيب ما بين سنة ٧١٠ و ٧٢٠هـ، والظاهر أنه قطع حياته في الوظائف العامة في الأعوام العشرة التي سبقت هذه الفترة، أي في عهد سلطنة الملك الناصر الثانية، ثم انقطع إلى البحث والدرس بعد

هو شهاب الدين: أحمد بن عبد الوهاب ابن محمد المعروف بالنويرى، ولم يُعثر على تاريخ مولده. ولكن الظاهر أنه ولد حوالى سنة ٦٦٠هـ = ١٢٦٢م وتوفي سنة ٧٢٢هـ أو ٧٢٣هـ (١٣٣٢م). درس النويرى بالقاهرة في الأزهر الشريف، والظاهر أنه تخصص نوعاً في دراسة الحديث والتاريخ والأدب، واشتغل في شبابه بنسخ الكتب الجليلة، وكان أنيق الخط، يكتب النسخة من صحيح البخارى ويبيعها بألف دينار. وظهر النويرى بكفاياته الأدبية واتصل ببلاط الملك الناصر محمد بن قلاوون في سلطنته الثانية (٦٩٣ - ٧٠٨هـ) ثم الثالثة (٧٠٩ - ٧٤١هـ) ونال عطفيه وحظوته، وتقلب في عدة وظائف إدارية ومالية ظهرت فيها جميعاً كفايته وتفوقه.

ويعدد النويرى لنا بعض هذه الوظائف في كتابه «نهاية الأرب» فيقول: إنه مارس الكتابة وبسط الخرائد، وتولى أعمال الحمسية، والمقايسات، والمحاسبة والتحصيلات، والنظر على العلات والاعتصار، والعلوفات والمبيعات وغيرها.

ذلك. وعلى أى حال فقد أخرج لنا النويرى أول جزء من موسوعته الكبرى فى ذى القعدة سنة ٧٢١هـ حسبما يقرر ذلك فى خاتمة هذا الجزء. ولكن يبدو أيضاً من نظام هذا المؤلف الضخم وتبويبـه، أن النويرى قد وضع تصميمه وهيكـله جميعاً قبل أن يبدأ فى كتابته، وأنه استوعب من قبل جميع موادـه ومراجعـه. ومن المحقق أن النويرى اعتمد فى مجهودـه على مادة غزيرة من المراجع فى جميع فنون الأدب العربى. ذلك أن ما يقدمه إلينا النويرى فى ثوب «كتاب يستأنس به ويرجع إليه» إنما هو موسوعة ضخمة جمعت طائفة عظيمة من المواد والمعارف الأدبية والتاريخية الحافلة، التى لم يجمعها من قبل ولا من بعد كتاب فى الأدب العربى.

ومن مؤلفاته: تلك الموسوعة المدهشة، التى شملت حياة أدبية حافلة بأسرها. وتسمى: «نهاية الأرب فى فنون الأدب» وهو بذلك يعطيها طابعها الأدبى. فالنويرى لم يعالج فى موسوعته إلا ما كان «الأدب» سيفه، ولكن بأوسع المعانى. فالأدب المحض، والتاريخ والجغرافية، والسياسة الملكية، والبيان والبديع، والأمثال والأوصاف، مما يفيض فيه النويرى، ولكنه لا يتناول الكلام على المواد العلمية المحضة مثل الطب والرياضة، والكيمياء وغيرها، وإذا كان يفيض فى الكلام

على فروع يطبعها الطابع العلمى مثل أنواع الحيوان والنبات، فإنه يعالجها من الناحية الوصفية والأدبية أيضاً. وتشغل موسوعة «نهاية الأرب» واحداً وثلاثين مجلداً ضخماً كل مجلد يشغل جزئين. ونستطيع أن نتصور من تأمل هذا القدر، أى مجهود شاق اضطلع به النويرى واستطاع أن يخرجـه بمفرده.

وقد وضع النويرى لموسوعته تصميماً مدهشاً يقوم على خمسة «فنون»، وكل فن ينقسم إلى خمسة أقسام، وكل قسم ينقسم إلى عدد من الأبواب، وهذه الفنون الخمسة تنقسم إلى مجموعتين كبيرتين: الأولى تشمل من الفن الأول إلى الفن الرابع، وتشغل عشرة مجلدات من الطبعة التى أصدرتها دار الكتب، وتشتمل المجموعة الثانية على الفن الخامس فقط، وتشغل واحداً وعشرين مجلداً.

وفى محتويات نهاية الأرب، وفى جمعها فى صعيد واحد، وفى تنظيمها على هذا النحو، ما يشهد بكثير من البراعة والجلد. ومن المحقق أن مجهود النويرى يقوم بالأخص على النقل من المراجع والأسفار المتقدمة. ولكن هذا المجهود يطبعه ذوق خاص لا شك فى قيمته ونفاسه. ومن المحقق أيضاً أن موسوعة النويرى التاريخية تتبوأ بين المراجع التاريخية الكبرى مقاماً رفيعاً، وقد اهتم البحث الأوروبى منذ بعيد بمجهود النويرى

التاريخى ونشرت بعض أبوابه، وترجمت إلى اللاتينية والفرنسية، وبالأخص تاريخ صقلية وإفريقية.

ومن الواضح أن التاريخ يشغل فى موسوعة النويرى، أكبر أقسامها، فإن الفنون الأربعة الأولى منها لا تشغل فيها سوى ثلاثة عشر مجلداً من واحد وثلاثين مجلداً من المخطوط (وهى تقابل فى المطبوع اثنى عشر مجلداً).

ومع براعة النويرى فى التنظيم والتبويب، ثم من سلاسته فى العرض التاريخى، فإنه

يعد مؤرخاً قبل كل شيء. وإذا كان النويرى لم يخص مصر بمجهوده التاريخى، على نحو ما فعل المقرئى وابن تغرى بردى، فإنه يفرد لتاريخها حيزاً كبيراً يشغل أربعة مجلدات، أولها يشمل تاريخ الدولة الفاطمية، والثانى يشمل تاريخ الدولة الأيوبية، والثالث يشمل تاريخ الشام والصليبيين، والرابع يشمل تاريخ الدولة المملوكية حتى العصر الذى عاش فيه، مرتباً بحسب السنين.

أ. محمد عبد الله عنان، بتصرف،

مراجع للاستزادة:

- ١ - مؤرخو مصر الإسلامية
- ٢ - وفيات الأعيان
- ٣ - حسن المعاصرة
- ٤ - خطط المقرئى.
- ٥ - الأعلام للزركلى.

النيسابورى (٧٢٨.٠٠٠ هـ = ١٣٢٧.٠٠٠)

منها . ثم : يشرح فى التفسير، مبتدئاً بذكر
التماسية، وربط اللاحق بالسابق، مع عناية
كبيرة بذلك، سرت إليه من التفسير الكبير
للفخر الرازى.

ثم : يبين معانى الآيات بأسلوب بديع،
يشتمل على : إبراز المقدرات، وإظهار
المضمرات، وتاويل المتشابهات، وتصريح
الكتابات، وتحقيق المجاز والاستعارة، وتفصيل
المذاهب الفقهية، مع توجيه أدلة كل مذهب،
وما حملت عليه الآية القرآنية؛ لتكون مؤيدة
لمذهب من المذاهب، أو غير متعارضة معه ولا
منافية له.

نجد الإمام النيسابورى؛ يخوض فى
المسائل الكلامية، فيذكر مذهب أهل السنة،
ومذهب غيرهم، مع ذكره أدلة كل مذهب،
وانتصاره لمذهب أهل السنة. فمثلاً؛ عند
تفسيره لقوله تعالى: (ومنهم من يستمع إليك
وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى
آذانهم وقراً... الآية) "الأنعام ٢٥" نجده يقول:
وفى الآية دلالة على أن الله تعالى هو الذى
يصرف عن الإيمان، ويحول بين المرء وبين

هو الإمام نظام الدين بن الحسن بن
محمد بن الحسين، الخرسانى النيسابورى،
المعروف بالنظام الأعرج.

لم يعرف تاريخ ميلاده وتوفى عام ٧٢٨ هـ
الموافق ١٣٢٧ م .

كان . رحمه الله . من أساطين العلم
بنيسابور، ملماً بالعلوم العقلية، جامعاً لفنون
اللفة العربية، له القدم الراسخ فى صناعة
الإنشاء، والمعرفة الوافرة بعلم التأويل
والتفسير.

وكان . رحمه الله . على مبلغ عظيم من
الورع والتقوى، والزهد والتصوف، كما يظهر
ذلك حلياً فى تفسيره.

سلك الإمام النيسابورى؛ مسلكاً منفرداً
بين المفسرين، ذلك أنه كان يذكر الآيات
القرآنية أولاً، ثم يذكر القراءات، مع التزامه
ألا يذكر إلا ما كان منها منسوباً إلى الأئمة
العشرة، وإضافة كل قراءة إلى صاحبها الذى
تنسب إليه.

ثم يذكر الوقوف مع التحليل لكل وقف

قلبه، وقالت المعتزلة لا يمكن إجراؤها على
ظاهرها؛ وإلا كان حجة للكفار، ولأنه يكون
تكليفاً للعاجز، ولم يتوجه ذمهم في قولهم :
(وقالوا قلوبنا غلف) "البقرة ٨٨" فلا بد من
التأويل، وذلك من وجوه... ثم ساق خمسة
أوجه للمعتزلة؛ ثم تعقبها بالرد؛ تفنيداً لمذهب
المعتزلة، وتصحيحاً لمذهب أهل السنة.

وقد كان النيسابوري - رحمه الله - صوفياً
كبيراً. فنراه لذلك؛ يستطرد أثناء التفسير..
إلى كثير من المواعظ، والحكم.

وقد اختصر النيسابوري تفسيره هذا؛ من
التفسير الكبير للفخر الرازي، وضم إلى ذلك،

بعض ما جاء في الكشاف، وغيره من
التفاسير، وضمنه ما ثبت لديه من تفاسير
هذه الأمة، من الصحابة والتابعين.

ومن مؤلفاته الأخرى شرحه على متن
الشافعية، في فن الصرف، للإمام ابن
الحاجب، وهو معروف بشرح النظام، وشرحه
على تذكرة الخوارج نصير الملة والدين،
الطوسي، في علم الهيئة، وهو المسمى
بتوضيح التذكرة. ورسائل في علم الحساب.
وكتاب في أوقاف القرآن، على حذو ما
كتبه السجائدي المشهور.

أ.د. عبد الحي الفرمای

أبو هريرة

(٢١٠ق هـ - ٥٩هـ - ٦٠٢ - ٦٧٩م)

هو عبد الرحمن بن صخر الدوسي اليماني، الملقب بأبي هريرة. صاحب رسول الله ﷺ، من أكثر الصحابة رضي الله عنهم حفظاً لحديث رسول الله ﷺ، وهو من ولد ثعلبة بن سليم بن فهم بن غنم بن دوس اليماني، فهو دوسي، نسبة إلى دوس بن عدنان بن عبد الله بن زهران بن كعب بن انحرث.. الأزدي، والأزد من أعظم قبائل العرب وأشهرها.

كان اسمه في الجاهلية: عبد شمس، وقيل: غير ذلك، فسماه رسول الله ﷺ عبد الرحمن.

ومن هنا قال السيوطي: في اسمه واسم أبيه نحو، ثلاثين قولاً.

وقال النووي: أصحها: عبد الرحمن بن صخر.

وذكر يونس بن بكير الأيمسي عن ابن إسحاق قال: حدثني بعض أصحابنا عن أبي هريرة، قال: كان اسمي في الجاهلية: عبد شمس، فُسميت في الإسلام: عبد الرحمن، وإنما كنيت بأبي هريرة، لأنني وجدت هرة

فجعلتها في كمي، فقيل لي: ما هذه؟ قلت: هرة، قيل: فانت أبو هريرة.

نشأ يتيماً ضعيفاً في الجاهلية، وقدم المدينة سنة سبع للهجرة، ورسول الله ﷺ بغير، وأسلم عام خيبر، وشهدا مع رسول الله ﷺ ثم لزمه، وواظب عليه رغبة في العلم، راضياً بشيخ بطنه فكانت يده مع يد رسول الله ﷺ، وكان يدور معه حيث دار، وكان من أحفظ الصحابة رضي الله عنهم، وكان يحضر ما لا يحضر سائر المهاجرين والأنصار، لا شغل المهاجرين بالتجارة، والأنصار بحوائجهم وقد روى عن النبي ﷺ ٥٢٧٤ حديثاً.

وقد شهد له رسول الله ﷺ بأنه حريص على العلم والحديث.

وقال أبو هريرة للنبي ﷺ: يا رسول الله، إني قد سمعت منك حديثاً كثيراً، وأنا أخشى أن أنسى فقال:

«أبسط رداءك» قال: فبسطته، ففرغ يده فيه، ثم قال: «ضُمَّهُ» فضممته، فما نسيت شيئاً بعده.

قال البخاري: روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أكثر من ثمانمائة رجل ما بين صحابي وتابعي.

وممن روى عنه من الصحابة: ابن عباس، وابن عمر، وجابر بن عبد الله، وأبى بن مالك، وواثلة بن الأسقع وعائشة أم المؤمنين رضي الله عنهم أجمعين.

ولد رضي الله عنه: قبل الهجرة بإحدى وعشرين سنة.

ويهمهم ذلك من قوله رضي الله عنه فيما ذكره ابن حجر العسقلاني في الإصابة في تمييز الصحابة:

«وإنما قدم قبل وفاة رسول الله ﷺ بيسير، فقال أبو هريرة: قدمت ورسول الله ﷺ بخير، وأنا يومئذ قد زدت على الثلاثين، فأقيمت معه حتى مات، أدور معه في بيوت نسائه وأخدمه، وأغزو معه، وأحج، فكنت أعلم الناس بحديثه، وقد سبقني قوم بصحبته، فكانوا يعرفون لزومي له، فيسألونني عن حديثه، منهم: عمر، وعثمان، وعلي، وطلحة، والزبير، ولا والله لا يخفى عليّ كل حديث كان بالمدينة، وكل من كانت له من رسول الله ﷺ».

وتوفي بالمقبيق في المدينة المنورة سنة ٥٩هـ تسع وخمسين للهجرة = ٦٧٩م وصلى عليه الوليد بن عقبة بن أبي سفيان، وكان يومئذ أميراً على المدينة.

قال الواقدي: توفي سنة تسع وخمسين، وهو ابن ثمان وسبعين سنة.

وقيل: توفي سنة ٥٧هـ، وقيل: ٥٨هـ.

وأما عن حياته العلمية واتجاهاته رضي الله عنه.

فمنها ما ذكره ابن حجر العسقلاني في تهذيب التهذيب قال:

«جاء رجل إلى زيد بن ثابت فسأله عن شيء، فقال له زيد: عليك بأبي هريرة، فإنني بينما أنا وأبو هريرة وفلان في المسجد، ذات يوم ندعو الله تعالى ونذكره، إذ خرج علينا النبي ﷺ حتى جلس إلينا، فسكتنا، فقال: عودوا إلى الذي كنتم فيه، قال زيد: فدعوت أنا وصاحبي قبل أبي هريرة، وجعل رسول الله ﷺ يؤمن على دعائنا - أي يقول: آمين. ثم دعا أبو هريرة، فقال: اللهم إني أسألك ما سألك صاحباي، وأسألك علماً لا ينسى، فقال ﷺ: آمين».

فقلنا يارسول الله ونحن نسأل علماً لا ينسى، فقال: سبقكم بها العلام الدوسي.

ومن هنا كان أبو هريرة وعاء من أوعية العلم ببركة دعاء النبي ﷺ له. ومن كبار أئمة الصحابة في الحديث، مع عبادته وجلالته، وتواضعه وورعه، ولم يكن أحد أكثر منه حديثاً من أصحاب النبي ﷺ إلا عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما،

إلا أن ظروف عبد الله بن عمرو وتقله

مع أبيه بين الحجاز ومصر والشام، وعدم استقراره، وانشغاله في العبادة عن التحديث عن رسول الله ﷺ، جعل ما روى عنه أقل مما روى عن أبي هريرة بكثير.

وقد استكثر بعض الصحابة، رضى الله عنهم حديث أبي هريرة عن الرسول ﷺ حين كانت سياسة الصحابة الإقلال من حديث رسول الله (ﷺ) كيلا ينصرف الناس عن القرآن، وخوفاً من الخطأ والكذب على النبي (ﷺ).

وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه أمره بالإقلال من الرواية عن رسول الله (ﷺ)، إلا أنه عاد فسمح له حين عرف علمه ومكانته وورعه.

وكان أبو هريرة رضي الله عنه يذكر أسباب كثرة حديثه فيقول: إنكم لتقولون أكثر أبو هريرة عن النبي (ﷺ)، والله الموعود، - يقصد اللقاء بين يدى الله عز وجل يوم القيامة - ويقولون: ما للمهاجرين لا يحدثون عن رسول الله (ﷺ) هذه الأحاديث، وإن أصحابي من المهاجرين كانت تشغلهم أرضوهم والقيام عليها، وإنى كنت امرأة مسكينة، ألزم رسول الله (ﷺ) على مله بطنى، وكنت أكثر مجالسة رسول الله (ﷺ)، أحضر إذا غابوا، وأحفظ إذا نكسوا، وإن النبي (ﷺ) حدثنا يوماً فقال: من يبسط ثوبه حتى أفرغ فيه من حديثي، ثم يقبضه إليه فلا ينسى شيئاً مما

سمعه متى أبدأ، فيبسط ثوبى، فحدثني ثم قبضه إلى، فوالله ما كنت نسيت شيئاً سمعته منه.

وكان ﷺ يقول: وأيم الله لولا آية في كتاب الله ما حدثتكم بشيء أبداً ثم يتلو قوله تعالى: ﴿إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون﴾ (البقرة ١٥٩).

وكان يدعو الناس إلى نشر العلم، وعدم الكذب على رسول الله (ﷺ)، ومن ذلك ما رواه عن النبي (ﷺ) أن قال: «من سئل عن علم فكتمه، ألجم بلسام من نار يوم القيامة»، أخرجه أحمد في مسنده.

وهكذا كان يشعر أبو هريرة أن من واجبه أن يفقه الناس، ويعلمهم ما سمعه من الصادق المصدوق (ﷺ) ويرى إلزاماً عليه، لذلك لم يتوان في نشر العلم ولم يقصد فيه، وأفتى الناس أكثر من عشرين سنة، وكان طلاب العلم وأصحاب المسائل لا ينقطعون عنه لعلمه الجم، وحفظه الجيد، حيث كان من أعلم الصحابة رضى الله عنهم بسنة رسول الله (ﷺ).

وكان ﷺ حين يمدح حلقات الحديث الشريف يسمح لبعض طلابه بالكتابة عنه، وقد ثبت أنه أملى على التابعين الثقة: بشير بن نهيك الدوسي البصري بعض

حديثه، وقرأ بشير ما كتبه عن أبي هريرة عليه قبل أن يمارقه.

ويحفظ لنا التاريخ وثيقة تاريخية علمية قيمة لما أملاه أبو هريرة على تلميذه همام بن منبه المولود سنة ٤٠ هـ والمتوفى سنة ١٢١ هـ.

فقد لقي همام بن منبه، وهو أحد أعلام التابعين الثقات، أبا هريرة وكتب عنه كثيراً من حديث رسول الله ﷺ وجمعه في صحيفة وسمّاها (بالصحيفة الصحيحة) على مثال: الصحيفة الصادقة لعبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما.

وحق له أن يسميها بالصحيحة، لأنه كتبها عن صحابي خالط رسول الله (ﷺ) أربع سنين وروى عنه الكثير.

وقد وصلت هذه الصحيفة كاملة، كما رواها همام بن منبه عن أبي هريرة، وقد عثر على هذه الصحيفة وحقّقها الدكتور محمد حميد الله، من مخطوطتين متماثلتين في دمشق وبرلين.

ويوجد لهذه الصحيفة نسخة مخطوطة

بدار الكتب المصرية تحت رقم (١٩٨١ حديث).

وترجع أهمية هذه الصحيفة إلى أن الإمام أحمد نقلها بتمامها في مسنده كما نقل الإمام البخاري كثيراً من أحاديثها في صحيحه في مواضع شتى.

ولها في نفس الوقت أهمية تاريخية في تدوين الحديث الشريف، فهي حجة قاطعة ودليل واضح على أن الحديث النبوي دُونَ في عصر مبكر خلافاً للخطأ الشائع: أن الحديث النبوي لم يدون إلا في أوائل القرن الثاني الهجري.

وذلك لأن همام بن منبه لقي أبا هريرة قبل وفاته وكتب عنه هذه الوثيقة العلمية، وقد توفي أبو هريرة سنة ٥٩ هـ فمعنى ذلك أنها دونت قبل سنة ٥٩ هـ، أي في منتصف القرن الأول الهجري وبهذا يكون لأبي هريرة فضل كبير في تشجيع طلاب العلم على تدوين الحديث الشريف وحفظه.

أ. د. علي جمعة محمد

مراجع للاستزادة،

- ١ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب ج١/٢٢٢ ص ٢٢١.
- ٢ - تحرير أسماء الصحابة ج٢/٢٠٩.
- ٣ - أبو هريرة زاوية الإسلام - سلسلة أعلام العرب ٢٢ لمحمد عجاج الخطيب.
- ٤ - تهذيب الأسماء واللغات ج٢/٢٧٠.
- ٥ - إصناف أئمة رجال الموطأ للسيوطي ص ٤٦.
- ٦ - الأعلام للزركلي ج٢/٢٠٨.
- ٧ - الإصابة في تمييز الصحابة ج٢/٢٤٨ ص ١٠٦٨٠.
- ٨ - جمهرة أسلاف العرب ص ٢٥٨.
- ٩ - تهذيب التهذيب ج١٢/٢٦٦.

ابن هشام «اللفوى»

(٧٠٨ - ٧٦١ هـ = ١٣٠٩ - ١٣٦٠ م)

ويقول المؤرخون عنه :

«وتصدر الشيخ جمال الدين ابن هشام
لنفع الطالبين، وانفرد بالفوائد الغريبة،
والمباحث الدقيقة والاستدراكات العجيبة،
والتحقيق البالغ، والاطلاع المفرط، والاقتدار
على التصرف في الكلام، والملكة التي كان
يتمكن بها من التعبير عن مقصوده بما يريد
مسهبا وموحزا».

وقد ترك للعربية تراثا ضخما، جلّه يدور
حول النحو ومشكلاته، ومحاولة رؤيته من
خلال سياقات النص القرآني والشعري.
وقد ترك ابن هشام ثروة كبيرة في اللغة
منها :

١ - أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك.

٢ - التذكرة، وقد قال عنها السيوطي
بأنها في خمسة عشر محلدا.

٣ - الروضة الأدبية في شواهد علوم
العربية، وهو شرح للشواهد الشعرية التي
أوردها ابن جني في كتابه اللع.

هو عبد الله بن يوسف بن أحمد بن
عبد الله بن يوسف الشهير بابن هشام،
وكنيته أبو محمد - ولقبه جمال الدين. أحد
أئمة العربية، من أعلام القرن الثامن
الهجري.

ولد بالقاهرة في شهر ذي القعدة سنة
٧٠٨ هـ.

وتوفي أيضا بالقاهرة في شهر ذي القعدة
سنة ٧٦١ هـ. أي أنه عاش ثلاثا وخمسين
عاما.

ويعتبر ابن هشام أديب النحاة حقا، فقد بان
أن النحو عنده ذوق ونص، وسياق واستعمال.

وقد ملك هذا العالم اللفوى المصري حرفة
توصيل قواعد النحو بدقة وإتقان، واشتهر
بالتحقيق وسعة الاطلاع والاقتدار على
التصرف في الكلام وداع صيته في العالم
العربي والإسلامي حتى قال عنه ابن خلدون
في مقدمته: ما زلنا ونحن بالمغرب نسمع أنه
ظهر بمصر عالم بالعربية يقال له. ابن هشام،
أنهى من ميبويه.

٤ - شذور الذهب فى معرفة كلام العرب.

٥ - قطر الندى وبل الصدى.

٦ - شرح اللمعة البدرية.

٧ - معنى اللبيب عن كتب الأعراب

وقد طبع هذا الكتاب فى طهران والقاهرة
مزارا، وعليه شروح كثيرة طبع منها عدد
واف.

وعن هذا الكتاب يقول ابن خلدون:

«ووصل إلينا بالمغرب لهذه العصور ديوان
من مصر منسوب إلى جمال الدين ابن هشام
من علمائها، استوفى فيه أحكام الإعراب
مجملة ومفصلة، وتكلم على الحروف
والمفردات والجمال، وحذف ما فى الصناعة

من التكرار فى أكثر أبوابها، وسماه بالمغنى
فى الإعراب، وأشار إلى نكت إعراب القرآن
كلها، وضبطها بأبواب وفصول وقواعد
انتظمت سائرها. فوقفنا منه على علم جم
يشهد بعلو قدره فى هذه الصناعة، ووفور
بضاعته فيها، وكأنه ينهى فى طريقته منحة
أهل الموصل الذين اقتنفوا أثر ابن جنى
واتبعوا مصطلح تعليمه، فأتى من ذلك بشيء
عجيب دال على قوة ملكته وإطلاعه».

إن هذا العالم اللغوى أفصح مؤلفاته عن
دور تعليمى واضح، مع جانب وظيفى يجعل
نظام اللغة واضحا وضوح اللغة دون تعسف أو
إغراق أو تأويل.

أ.د. أحمد كشك

مراجع للاستزادة:

- ١ - الدرر الكامنة فى تراجم المئة الثامنة ٢٠٨/٢
- ٢ - مفتاح السعادة لطاش كبرى زادة ١٥٩/١.
- ٣ - النجوم الزاهرة فى ملوك مصر والقاهرة ٣٣٦/١٠
- ٤ - الأعلام للزركلى ١٤٧/٤.
- ٥ - معجم المطبوعات العربية من ٢٧٢
- ٦ - مقدمة ابن خلدون.

ابن هشام «المؤرخ» (... - ٢١٣هـ)

هو أبو محمد، جمال الدين: عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري، الذهلي، السدوسي، المماهري، البصري، والمعاقر قبيلة من اليمن كبيرة يُنسب إليها بشر كثير، عامتهم بمصر، وذهل قبيلة من ربيعة ترجع إلى ذهل بن شيبان، فهو على هذا عدنانى، أما سدوس فهو ابن شيبان، ولكن الظاهر أنه حميرى من أنفسهم لا مولى لهم.

والظاهر أنه ولد في البصرة، ولا يعرف تاريخ ولادته، وقد نشأ في البصرة وتلقى العلم فيها، وبرع في الأدب والعربية حتى وصف بالنحوى، وقد رحل إلى مصر بعد أن اكتمل علمه في البصرة، واستقر بها، ونشر فيها علمه حتى صار عالم مصر في القريب والشمر، وكان نسابة، كما كان ميله إلى الأخبار شديداً، ومن هنا كان اشتغاره بالمغازى والسير، قال عنه «السهيلي» في «الروض الأنف» في شرح «سيرة رسول الله ﷺ»: «إنه مشهور بحمل العلم، متقدم في علم النسب والنحو، وهو من مصر، وأصله من البصرة».

وتوفي ابن هشام سنة ٢١٣هـ، وقيل ٢١٨هـ.

تهذيب سيرة ابن إسحاق:

روى سيرة ابن إسحاق راويان كلاهما ثقة: الأول: يونس بن بكير المتوفى سنة ١٩٩هـ، ومنها نسخة مخطوطة بمكتبة القرويين بفاس تحت رقم ٧٢٧، وعلى رواية البكائى، ورواية إبراهيم بن سعيد، اعتمد ابن عبد البر في «الدرر في اختصار المغازى والسير».

والراوية الثانية لسيرة ابن إسحاق هو: زياد ابن عبد الله البكائى، وقد وصف بأنه أثبت الساس في روايته لسيرة ابن إسحاق، ويقال في ذلك - كما في «تهذيب التهذيب» - إنه باع داره وخرج يدور مع ابن إسحاق حتى سمع منه الكتاب، وكانت وفاته سنة ١٨٣هـ.

وقد طبع «وستفلد» سيرة ابن هشام، وترجمها Weil إلى الألمانية، ونشرت ١٨٦٤م، كذلك نشرها محمد محيى الدين عبد الحميد في أربعة مجلدات بالقاهرة سنة ١٩٢٧م، ونشرت في مصر في تعليقات لمحمود الطهطاوى سنة ١٢٢٤هـ، ونشرها مصطفى السقا، وإبراهيم الإبيارى، وعبد الحفيظ ثلبي بالقاهرة سنة ١٩٥٥م، كما نشرها محمد بيومى في مجلدين سنة ١٩٩٥م، وأعدت لجنة السيرة بالمجلس الأعلى للشئون

الإسلامية بمصر تهنيئاً لها نشر في مجلدين.

وقد شرح السيرة كل من:

- عبد الرحمن بن عبد الله السهيلي، المتوفى ٥٨١هـ بعنوان «الروض الأنف في شرح السيرة النبوية لابن هشام» نشر في مجلدين بالقاهرة سنة ١٩١١م، وأعد السهيلي نفسه مختصراً له.

- الإملاء المختصر في شرح غريب السيرة، لأبي ذر مصعب بن محمد بن مسعود الخشني الجبائي، ت ٦٠٤هـ، وهو مخطوط بالظاهرية وبفاس ومطبوع في استانبول.

- الميرة في حل مشكلة السيرة، ليوسف ابن عبد الهادي، ت ٩٠٩هـ = ١٠٥٣م، ومنه مخطوط في الظاهرية بخط المؤلف.

وقد اختصر سيرة ابن هشام كثير من المؤلفين، استوفاهم «هؤاد مزكين» في: تاريخ التراث العربي ١/ ٤٧٥-٤٨٠، القاهرة ١٩٧٧م. إن ابن هشام قد ترك من سيرة ابن إسحاق بعض الأسماء التي لم ير أحداً من

أهل العلم بالشعر يعرفها، وأموراً أخرى لم تثبت صحتها عنده، ومما ينبغي ذكره أن كثيراً مما حذفه ابن هشام ذكره غيره من المؤرخين، كالطبري، وغيره .

ومن أهم مؤلفاته :

١- تهذيب السيرة النبوية لابن إسحاق، وسيأتي الحديث عنه.

٢- كتاب التيجان في ملوك حمير، يرويه بسنده عن وهب بن منبه، وله رواية أخرى عن حماد بن السائب الكلبى، ومنه نسخ مخطوطة هي المتحف البريطاني، وتونس واستانبول، ودمشق، وقد طبع في حيدر آباد الدكن بالهند سنة ١٢٤٧هـ = ١٩٢٨م بإشراف جماعة من العلماء كما طبع في القاهرة هي سلسلة الذخائر سنة ١٩٩٦م.

٣- القصائد الحميرية في أخبار الهمن وملوكها في الجاهلية، مخطوط.

٤- شرح ما وقع في أشعار السير من الغريب... وغير ذلك.

أ. د. عبد الله محمد جمال الدين

مراجع للاستزادة،

- ١ - محمد سرور بن سابع رين العائدين - دراسات في السيرة النبوية دار الأرقم برمجهام المملكة المتحدة ١٩٨٦م
- ٢ - مقدمة الشيخ محمد بهومي في مشرقة للسيرة النبوية لابن هشام. مكتبة الإيمان النصورة، جمهورية مصر العربية ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م
- ٣ - مقدمة أ. د. شوقي سيف لكتاب «تدبر في احصاء اعماري والسيرة» لابن عبد البر نشر المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، القاهرة ١٩٩٥م
- ٤ - أحمد أمي صبح الإسلام، ج ٢ الطبعة الثامنة ضمن مشروع مكتبة الأسوة القاهرة ١٩٩٨م.
- ٥ - السهيلي: عبد الرحمن بن عبد الله الروض الأنف باسم مجلدات القاهرة ١٩١١م.
- ٦ - الذهبي: سير أعلام النبلاء ٣٣٦/٧.
- ٨ - صبر رضا كحالة معجم المؤلفين ١٢٢/٦.
- ١٠ - القمطى: إنباء الرواة ٢١١/٢ - ٢١٢.
- ١٢ - ومعية نوعاً ٣٦٥.
- ١٤ - أبو القدا المختصر في أخبار البشر ٣/ ٢١ - ٣٢
- ١٦ - بروكلمان تاريخ الأدب العربي ١٢/٣ من الترجمة العربية

الهمداني

(٢٨٠ - ٣٣٤هـ = ٨٩٣ - ٩٤٥م)

الحضارة الإسلامية الموسوعية. وبلغت مؤلفاته
بضعة وعشرين كتاباً، معظمها ضخمة وفياض،
ومعظمها معقود.

اشتغل بالحمالة في شرح شهابه متنقلاً بين
صعدة ومكة لنقل الحجيج والتجار، وقد كان أبوه
رحالة دخل الكوفة والبصرة وبغداد وعمان
ومصر، كما كان لأجداده بصير بالإبل منذ أن
كانوا في مشرق اليمن، واشتغلوا بالجمالة بعد
أن استقروا في صنعاء، وإن كان منهم من عنى
بالصناعات والتعدين.

وفي حوالي عام ٣٠٥هـ استقر الهمداني بمكة
لأكثر من ست سنوات، جاور فيها الحرم
والعلماء، وتفتحت له آفاق المعرفة، فالتسعت
بسطته في العلم، وأفاد منه في فنون كثيرة، لكنه
رجع مرة أخرى إلى اليمن حوالي ٣١١هـ، ونزل
صعدة وهي إذ ذاك قاعدة أئمة الزيدية ومحطة
هامية على طريق التجارة الممتد أقصى جنوب
اليمن عبر مكة إلى بلاد الشام، ونقطة تجمع
الحجيج من مختلف الجهات اليمنية، ومركز
استقطاب كثير من العلماء والأدباء والشعراء

هو أبو محمد؛ الحسن بن أحمد بن يعقوب
ابن يوسف بن داود بن سليمان الأرحبي البكيل
الهمداني، المعروف بابن الحائك الذي لقبه قومه
«لسان اليمن» اعتزازاً به، وافتخاراً لمعارفه
وبلاغته، وقد أخبر الهمداني نفسه بنسبه هذا
في الجزء العاشر من كتابه «الإكليل» وسلسله
إلى قبيلة همدان - بفتح الهاء وسكون الميم -
التي لها بقية حتى اليوم. كذلك تكنى الهمداني
بأحد أولاده «محمد» كما حدث بذلك في
مضامين كتبه حيث يقول: قال أبو محمد يعني
به نفسه وأحياناً يرفعه بعض المؤرخين إلى جده
يعقوب بقولهم: قال ابن يعقوب، أو يذكرونه باسم
ابن الحائك ولا ندري لذلك سبباً.

ولد الهمداني بصنعاء اليمن في عام ٢٨٠هـ
(حوالي ٨٩٣م)، وتوفي بمدينة دريدة شمالي
صنعاء في تاريخ يتمنى إلى الآن تحديده بدقة.
وإن كان يظن أنه تجاوز العقد الرابع من القرن
الرابع الهجري (العاشر الميلادي)، درس علوم
الأوائل فمهر فيها وبرع. وقال عنه المؤرخون: إنه
أفضل من ظهر ببلاد اليمن. فقد كان ملماً
بالعديد من فروع المعرفة، كغيره من علماء

وطلاب العلم، وكذلك التجار من داخل اليمن وخارجها. فكان أن أفاد الهمداني من فنون العلم التي كانت تزخر بها، كما أسهم بنصيب وافر في ازدهار الحركة الأدبية والفكرية آنذاك. ولا سيما في ميادين الشعر والسياسة والأخبار والأنساب والعلم الطبيعي والفلسفة وعلوم الإنسان وغيرها.

وقد استدل البعض من سيرة الهمداني على أنه لم يبرح أرض اليمن إلا إلى مكة المكرمة، ومن ثم لم تتوافر لديه كل منافذ العلم والمعرفة التي توفرت عادة لأمثاله من علماء الحضارة الإسلامية، الذين امتلكوا ناصية علوم عصرهم ومعارف من سبقهم عن طريق الاحتكاك والمعيشة المباشرة، لحاضرة الخلافة الإسلامية وعواصمها بكل ما فيها من مظاهر النهضة ومقومات التحصيل المعرفي.

لكن التحليل الموضوعي لسيرته وترجمته يؤكد حرصه على مجالسة كبار العلماء والإفادة من علمهم وخبراتهم، بالإضافة إلى حرصه الشديد على اقتناء أمهات الكتب في مختلف الفنون أثناء مجاورته بمكة، التي يتوافد عليها الحجاج من كل حذب وصوب، حاملين معهم كل جديد عن أخبار بلادهم وأحوالها. فانفتح له بذلك - على حد تعبيره في المقالة العاشرة من سرائر الحكمة - باب من المنطق نفيس وانكشط عنه كثير من الجهل، وأوسع في العلم، وأعاد شيئاً، وأفاد منه

في فنون كثيرة.

كما أضافت إقامته في صعدة بعد عودته إليها رافداً جديداً من روافد ثقافته لما كانت تتمتع به من استقرار وازدهار في ذلك الوقت، فأخذ الهمداني من علمائها، ووسم بالعلم بين أهلها. ولم تكن إقامته بصنعاء أقل أثراً في تشكيل ثقافته وإثراء معارفه، حيث اتصل اتصالاً وثيقاً بأبي نصر محمد بن عبد الله البهرى (أو الحندصى)، وهو العالم الذي وصفه الهمداني نفسه بقوله: شيخ حَمِير وناسبها وعلامتها وحامل سفرها ووارث ما ادخرته ملوك حَمِير في خزائنها من مكتون عملها، وقارئ مستندها والمحيط بلفاتها. وما زال لنا ممولا في المشكلات، وربما وردت منه بحراً لا تكدره الدلاء ولا تلوب دونه الظماء، فأغنانى نهله دون علله، وأوسعنى كفاية البعض دون كماله.

من ناحية أخرى، لا يستبعد البعض أن يكون الهمداني قد ضرب بسهم وافر في معرفته للغة الإغريق وأنه كان يحيدها بعذق ولودعية، وأن أول ما درس في حداثة سنه المبكرة هي العلوم الرياضية والفلك والتجوم والطب والفلسفة والجغرافية، وأنه نهل منها حتى بلغ الغاية القصوى فيها.

وإن صبح هذا الرأي، وهو في رأينا أقرب ما يكون إلى الصحة، فإنه يضيف تعزيزاً قوياً لتفسير إسهامات الهمداني في علوم متنوعة،

والتوسع معرفته اتساعاً يدعو إلى الاستغراب والدهشة بالنسبة لرجل عاش في بقعة توشك أن تكون في ذلك العهد منزلة عن العالم. كما أن هذا الرأي يقدم تبعا جديداً لفيض هذا العالم الموسوعي، خاصة إذا وضع علمه ونهجه في المكان الصحيح من عصره.

مؤلفاته

١ - أشهر مؤلفات الهمداني كتاب «الإكليل» الذي يتألف من عشرة مجلدات لم يظهر منها إلا أربعة أجزاء فقط، وهو موسوعة علمية تتناول التاريخ والإنسان والثقافة في اليمن القديم.

٢ - كتاب «صفة جزيرة العرب» الذي يعرض الملامح الطبيعية والأجناس والقبائل والحيوانات والثروة المعدنية في شبه الجزيرة العربية، ويعتبر أول عمل علمي جغرافي في القرن العاشر الميلادي في محيط الحضارة الإسلامية.

٢ - كتاب «مراثر الحكمة» الذي يحتوي على ثلاثين مقالة في التعريف بعلم الهيئة (الملك) ومقادير حركة الكواكب وأحكام النجوم، ولم يعثر منه إلا على المقالة العاشرة التي استدل بها حديثاً على مكان وتاريخ مولده.

وقد أدى اكتشاف مؤلفات الهمداني ثباعاً إلى جذب أنظار المؤرخين والمحققين والمستشرقين نحو عالم إسلامي كبير، يقف على قدم المساواة مع علماء عصره الأفاضل أمثال: أبي بكر الرازي، وأبي عبد الله البتاني وأبي الوفاء البوزجاني وغيرهم، وكان آخر ما عثر عليه من مؤلفاته كتاب «الجوهرتين المتيقتين» الذي كشف النقاب عن جوانب علمية وتقنية هامة لم تكن معروفة عن الهمداني من قبل.

أ. د. أحمد فؤاد باشا

مراجع للاستزادة:

- ١ - الاتحاد العلمي عبد الهمداني، د. أحمد فؤاد باشا، مجلة المسلم المعاصر، العدد (٥٧) السنة ١٥ (١٩٩٠م).
- ٢ - مجلة «الإكليل»، ترجمه الهمداني للدكتور يوسف محمد عبد الله، العدد الأول، السنة الثانية، ص١٤٢، الجزء ٢.
- ٣ - تراث العلمي للحضارة الإسلامية ومكانته في تاريخ العلم والحضارة، د. أحمد فؤاد باشا، القاهرة ١٩٨٣م.
- ٤ - أساليب العلوم المعاصرة في التراث الإسلامي - دراسات تأسيسية، د. أحمد فؤاد باشا، دار الهداية، القاهرة ١٩٩٧م.
- ٥ - الأعلام للزركلي ١٧٩/٢

ابن الهيثم

(٣٥٤ - ٤٣٢ هـ = ٩٦٥ - ١٠٣٨ م)

خطرت له، ولما سار إلى الإقليم تحقق أن الذي يقصده ليس بممكن، وعاد خجلاً فلم يجد طريقاً للخروج من هذه المشكلة إلا إظهار الجنون، وأقام بمنزله حتى تحقق من وفاة الحاكم بأمر الله عام ٤١١ هـ.

وبعد ذلك خرج من داره واستوطن قبة على باب الجامع الأزهر وبدأ في كتابة أعماله العلمية في الفيزياء والرياضيات.

ومن أهم كتبه كتاب المناظر في علم الضوء الذي وضع فيه مفاهيم جديدة للرؤية تختلف تماماً عن مفاهيم بطليموس التي كانت سائدة. فقد ذكر بطليموس أن الرؤية تتم بخروج شعاع من العين إلى الجسم المرئي ثم يرتد الشعاع من الجسم إلى العين فتتم الرؤية. فقال ابن الهيثم أنه لو صدق بطليموس لكان من الممكن الرؤية في الظلام.

ووضع المفهوم الجديد بأن الضوء يسقط على الجسم المرئي وينعكس إلى العين التي تشعر بوجود هذا الجسم وتتم الرؤية.

كما وضع ابن الهيثم، في رسالته الأخرى

هو أبو علي بن الحسن بن الهيثم أصله من البصرة.

ويقال إنه ولد عام ٣٥٤ هـ الموافق ٩٦٥ م، ثم انتقل إلى مصر وأقام فيها حتى وفاته عام ٤٣٢ هـ الموافق ١٠٣٨ م.

كان خارق الذكاء بارعاً في العلوم ولم يماثله أحد من أهل زمانه في العلوم الرياضية.

لخص كثيراً من كتب أرسطوطاليس وكتب جالينوس ورد في كتاب تاريخ الحكماء وضع جمال الدين أبو الحسن ابن القمطى. أنه بلغ الحاكم بأمر الله خبر ابن الهيثم وتفوقه في العلوم فاشتاقته نفسه إلى رؤيته، ثم نقل عنه أنه قال «لو كنت بمصر لعملت في نيلها عملاً يحصل به النفع في كل حالة من حالاته من زيادة أو نقص.

فدعاه الحاكم بأمر الله إلى مصر، وعند وصوله استقبله الحاكم وأمر بإكرامه وطالبه بما وعد به من أمر النيل. فسار ومعه جماعة من الصناع ليستمعين بهم على هندسته التي

نظرية تقول بأن الضوء إذا اخترق الأجسام الشفافة فإنه يتحرك في أقل زمن ممكن. وبعد ذلك بمئة قرون ادعى الفيزيائي الفرنسي هيرما بأنه صاحب هذه النظرية وسمّاها نظرية الزمن الأقل، وعرفت في المراجع باسم «أساسية هيرما».

ومن هذه النظرية وغيرها وضع ابن الهيثم أسس تعديل أو تصحيح الرؤية التي ظهرت بعد ذلك على صورة النظارة الطبية.

ولابن الهيثم جهود في الرياضيات منها، حل معادلات من الدرجة الثالثة، وكذلك تحديد حجم المحسم الحادث من إدارة قطعة من القطع المكافئ حول محوره. وله مقالة هي تحديد ارتفاع الجبال.

قبل وفات ابن الهيثم وضع كتاباً بعنوان «شكوك على بطليموس» تناول فيه بالنقد ثلاثة مؤلفات للرياضي الفلكي بطليموس وهذه المؤلفات هي «المحطى» والاقتصاص، و«المباطر».

وكما قال ابن الهيثم في هذا الكتاب إن لم يكن يرمى إلى تقليل شأن بطليموس في ميدان العلوم، فهو يعرف مكانة هذا الرجل المشهور بالفضيلة المتفنن في المعاني الرياضية، ولكن ابن الهيثم يقول أنه يضع سلطان الحق فوق كل سلطان.

أ. د. علي حلمي موسى

مراجع للاستزادة:

- ١ - الأعلام للزركلي
- ٢ - تاريخ الإسلام سدهي
- ٣ - وفيات الأعيان ابن حنكاش
- ٤ - المجوم الراهرة لأبي تقي بردى
- ٥ - حصن المحاصرة للصيوطي

واصل بن عطاء (٨٠ - ١٣١هـ = ٧٠٠ - ٧٤٨م)

هو واصل بن عطاء الملقب بالفزال، ولد بالمدينة سنة ٨٠ هـ = ٧٠٠م درس على يد (محمد ابن الحنفية)، ثم انتقل إلى البصرة، وحضر مجلس الحسن البصري، سيد التابعين، وعالم البصرة وزاهداها، ولازمه عدة سنين، وكان شديد الانتباه في دروسه، وكثير الإنصات إلى كلامه، واختلف معه في حكم مرتكب الكبيرة، وخرج مكوّناً جماعة المعتزلة؛ مع صديقه عمرو بن عبيد، فهو مؤسس فرقة المعتزلة الكلامية، وأحد بلفاء العرب وشعرائها، اشتهر بعلم الجدل والمناظرة، وعرف بالزهد، كرّس جزءاً كبيراً من حياته لنشر عقائد التوحيد، ووضع الأسس الأولى لمدرسة المعتزلة؛ مدرسة العدل والتوحيد.

وهي البصرة التقى واصل بمعبد الجهمي القائل بقدرة الإنسان على أعماله، كما تقابل مع الجهم بن صفوان الذي أنكر صفات الله القديمة، وعنهما أخذ هذه الأفكار مكوّناً تصويره الكلامي، ومستفيداً من آرائهما في مذهبه.

كان واصل يتسم بلغة في كلامه، فلا

يتمكن أن ينطق بحرف الراء، ويتجنب هذا الحرف في حديثه، ويقال: إنه كتب خطبة طويلة ليس بها حرف الراء، مما يدل على قوة بلاغته، وقد وصلتنا من هذه الخطبة بعض الشذرات.

سمى واصل بن عطاء بعد تكوين جماعة المعتزلة إلى نشر عقيدة التوحيد كما يهمها المعتزلة؛ فأرسل تلاميذه إلى خراسان واليمن والجزيرة، والكوفة، وأرمينيا، وكان هؤلاء يحاورون أصحاب الملل والمذاهب والأفكار، ويدعونهم إلى عقيدة التوحيد، وكان هؤلاء نواة حوله لتنتشر مذهب الاعتزال، وتوفي سنة ١٣١هـ = ٧٤٨م.

وقد عرف بكثرة مؤلفاته في مختلف الفنون المعروفة في عصره، منها:

كتاب «الألف» مسألة في الرد على المانوية، كتاب «أصناف المرجئة»، كتاب «التوبة»، كتاب «معاني القرآن»، كتاب «الخطبة التي أسقط منها الراء»، كتاب «طبقات أهل العلم والجهل»، كتاب «المنزلة بين المفلتين»، كتاب

«الخطب في التوحيد والعدل»، كتاب «السبيل إلى معرفة الحق»، كتاب «ما جرى بينه وبين عمرو بن عبيد»، كتاب «الدعوة»، كتاب «الفتيا»، وبعض الخطب في النكاح، والرد على جعفر الصادق، بالإضافة إلى أبيات من الشعر.

أما عن آرائه فقد كان واصل بن عطاء مؤسس مذهب، وحثمت عليه رئاسته المذهبية أن يجادل خصومه ويقنعهم بصواب رأيه، وكان سلاحه في ذلك الاحتجاج بالعقل مع الفرق غير الإسلامية، وبالنقل مع الفرق الإسلامية، وكان القرآن هو المصدر الأول عنده، الذي يستدل به في مناظراته، واعتبر أن طريق المعرفة والوصول إلى الحق لا يكون إلا بكتاب الله.

وكان لواصل رصيد هام في تفسير القرآن، أو على الأقل صارت له مفاهيم معينة للآيات التي يستدل بها على صحة آرائه الكلامية. ولعل هذه المفاهيم هي التي ضمنها كتابه (معاني القرآن)، ولا أدل على مكانته في تفسيره من ذكره في جملة المفسرين.

وقد تناول واصل في تفسيره بعض المسائل الخاصة بالمحكم والمتشابه، وعرف المحكم بأنه ما لعلم الله - سبحانه - به، والمتشابه هو ما أخفى الله عن العباد، وهي الآيات التي يحتمل ظاهرها التأويل.

كذلك اهتم بالحديث نظراً للارتباط الحتمي بين القرآن والسنة، وقد أهمل مؤرخو الحديث ذكر مكانة واصل في هذا المجال، إلا أن كتب فرقته تذكر أن له اهتماماً بالسنة. كما كانت له آراء جريئة في الأخبار، وشروط قبولها، وتقسيماتها، ورأى أن الحق يعرف من وجوه أربعة: كتاب ناطق (القرآن)، وخبر مجتمع عليه (السنة)، وحجة العقل، وإجماع من الأمة. وقد حدد موقفه من الاستدلال بالحديث، وهو أن يكون خبراً مجتمعاً عليه أي أن يكون متواتراً حسب اصطلاح الحديث، ويرفض أحاديث الآحاد، كما تابعه في ذلك المعتزلة من بعده.

وبرع واصل في الفقه، وصار من أعلم الناس بفامض الفتيا. ثم انتصب لتدريس هذا العلم، وبيان آراء الفقهاء والتابعين واختلافهم في الفتيا، وكان يسمى من وراء ذلك إلى تعريف الناس بالتصورات العقيدة التي توصل لها، وإطلاعهم على المبادئ الاعتزالية التي أقرها، وكان يقول: «لولا أني أدعو الناس إلى العلم بالدين بذكر اختلاف الناس في الفتيا ما نظرت في حرف منه، ولكن أطمع بذلك أن أجلبهم إلى العلم».

وله في أصول الفقه إسهامات بارزة، فقد ذهب إلى أن النسخ لا يتناول جميع أقسام الحكم الشرعي، وإنما هو يتناول قسمين

فقط، وهما الأمر والنهي، وبنى ذلك على تقسيمه للكلام المفيد إلى أمر ونهي وخبر، وهذا التقسيم راعى فيه حال المخاطب، كما قال بعدم جواز تسخ الأخبار، وذلك في الواقع تنزيه للذات الإلهية عن الاتصاف بالكذب.

(أ) المنزلة بين المنزلتين :

قدّم واصل بن عطاء الصورة الأولى للنسق الاعتزالي، الذي سيتطور بعد ذلك على يد اعلام المدرسة، ولم تكن أصول الاعتزال الخمسة قد تكونت بعد، فقد تناول بعض هذه الأصول، وكان أول أصل تميّز به عن معاصريه هو المنزلة بين المنزلتين، وهي القاعدة التي وضع أساسها ليحل مشكلة كانت مثارة في عصره حول حكم مرتكب الكبيرة، إذ اختلف المسلمون في هذا الوقت حولها وانقسموا إلى اتجاهين:

الأول: مثله المرجئة التي قالت: إن مرتكب الكبيرة لا يخرج عن دائرة الإسلام، وترجئ الحكم عليه للأخرة. إذا شاء الله أدخله النار، أو عفا عنه وأدخله الجنة.

والرأى الثانى: مثله الخوارج، التي وصفت مرتكب الكبيرة بالكفر، وحكمت عليه بالقتل في الدنيا، والخلود في النار في الآخرة.

أما واصل، فقال: إنه لا يسمى مؤمناً ولا كافراً، وإنما في منزلة بين المنزلتين، لأن الإيمان عبارة عن خصال خير، إذا اجتمعت

في الإنسان سمى المرء مؤمناً، وهو اسم مدح، ومرتكب الكبيرة لم يستجمع كل هذه الصفات فلا يسمى مؤمناً، وأيضاً لا يسمى كافراً؛ لأن الشهادة وسائر أعمال الخير موحودة فيه، ولكنها ليست كاملة، ولذا أسماه هاسقاً، وإذا خرج مرتكب الكبيرة من الدنيا من غير توبة، فهو في النار، ولكن في درجة أقل من درجة الكافر.

وبهذا الرأي الذي انفرد به واصل عن بقية المسلمين سمى هو وفرقته بالاعتزلة؛ لاعتزالهم رأى الأمة في هذه المسألة، والبعض الآخر رأى أنهم سموا بالاعتزال بسبب زهد رؤساء جماعتهم الأولى: واصل، وعمرو بن عبيد، وتعددت الآراء في سبب هذه التسمية.

(ب) التوحيد :

وهو الأصل الذي خطّ واصل بن عطاء بعض أفكاره الرئيسية، ثم أتى بعده المعتزلة لاستكمال هذا الأصل، وأهم فكرة حاول إثباتها من خلال هذا الأصل هو إثبات توحيد الذات الإلهية ضد المضالين للإسلام من القائلين بالثنوية أو التعدد، وقد أرسل طلابه شرقاً وغرباً ليدعوا إلى فكرة التوحيد.

وكانت القاعدة عنده تقول بنفى صفات الباري تعالى من العلم والقدرة والإرادة، وغرضه من ذلك استحالة وجود إلهين

قديمين: الذات، والصفات، وأن من أثبت معنى صفة قديمة فقد قال بالهين، ونفى الصفات عنده كان خوفاً من أن ينتهى الأمر بالمسلمين إلى ما وقع فيه النصارى الذين فرقوا بين ثلاث صفات إلهية ذاتية، هي: الوجود، والعلم، والحياة، وجعلوا كل صفة منها مستقلة بداتها، وأطلقوا عليها اسم الأقانيم الثلاثة.

(ج) العدل :

انشغل واصل بأصل العدل الإلهي، الذي أصبح بعد ذلك شعاراً لفرقة المعتزلة، فهم أصحاب العدل والتوحيد، وبعد أن استقر مفهوم التوحيد أصبح أصل العدل أهم أصولهم الكلامية. وبسبب هذا الأصل أطلق عليهم رواد الحرية الإنسانية عند المسلمين.

وينسب إلى واصل أنه قد تبنى مذهب القدرية، ونادى بالحرية الإنسانية؛ فقال: إن الله - تعالى - حكيم عادل لا يجوز أن يضاف إليه الشر أو الظلم، ولا يجوز أن يريد من العباد خلاف ما يأمر به، وأن يحكم عليهم بما لم يفعلوه.

والإنسان عنده هو فاعل الخير والشر، الإيمان والكفر، الطاعة والمعصية، وهو

الفاعل الحقيقي لكل أعماله، ومسئول عنها مسئولية تامة. فالإنسان مكلف، والتكليف أساس الحراء، والله - تعالى - أقدره على فعله، وأن للإنسان شعوراً نفسياً. بأن له حرية ذاتية. وأن له القدرة على الفعل والترك، ومن أنكر ذلك فقد أنكر الضرورة. وأن أعماله تنحصر في الحركات الاختيارية والسكتات والامتدادات والنظر والعلم، أما حركته الاضطرارية فليس للمرء إرادة فيها.

(د) آراؤه في الإمامة :

رأى واصل أن الإمامة عقد واختيار، وتكون الإمامة في كل شخص قائماً بالكتاب والسنة مستجيماً للشرائط المعتمدة، بغض النظر عن كونه قرشياً أو غير قرشى، وينسب له القول بصحة خلافة أبي بكر، وقد تابعه المعتزلة على ذلك، أما موقفه من أهلية الصحابة فليجأ إلى التوقف فيها، وتوقف في أبي بكر وعلى بن أبي طالب أيهما أفضل، أما عثمان فقد رأى أهلية على عثمان. ونتيجة لهذا الرأي نُعت واصل بأنه شيعي وربما نُسب إلى الشيعة لأنه تتلمذ على مدرسة (محمد بن الحنفية) الشيعية.

أ.د. منى أبو زيد

ابن وافد

(٣٨٩ - ٤٦٧ هـ = ٩٩٨ - ١٠٧٤ م)

هو عبد الرحمن بن عبد الكريم بن يحيى ابن وافد بن مهند، ويكنى بأبى المطرف اللخمي. رائد علم المادة الطبية في الحضارة الغربية الإسلامية، عالم طب وصيدلة ونبات. وكان من أشرف مدينة طليطلة ووزرائها.

ولد في مدينة طليطلة سنة ٣٨٩ هـ الموافق سنة ٩٩٨ م وتوفي سنة ٤٦٧ هـ الموافق ١٠٧٤ م.

استوطن قرطبة وأخذ الطب عن أبى القاسم الزهراوي، وكان لا يرى التداوى بالأدوية ما أمكن التداوى بالأغذية، أو بما هو قريب منها، فإذا دعت الضرورة للأدوية فمن الأفضل التداوى بمفردها لا بمركبها، فإن اضطر إلى المركب منها كان على الطبيب ألا يكثر من التركيب، بجمع الأدوية وترتيبها نحواً من عشرين سنة، لتصحيح أسمائها، وتحديد صفاتها وخصائصها، وتفضيل قواها ودرجاتها، ووضع بعد هذا أهم كتاب في العصور الوسطى عن العقاقير وهو كتاب: الأدوية المفردة، وقد جمع فيه ما تضمنه كتاب ديسقوريدس وكتاب جالينوس في

الأدوية المفردة، ورتبته ترتيباً علمياً وقد ترجم هذا الكتاب إلى اللغة اللاتينية باسم: «كتاب في العقاقير البسيطة» كما ترجم إلى العبرية والكاتلونية. وبالإضافة إلى عمادته للعلوم الصيدلانية كانت لآلiffe الطبية وممارساته قيمة كبرى ومن هذه المؤلفات:

«منظومة في الطب» وتألف من ٥٠٠٠ بيت، وهي مرثية في ست مقالات، المقالات الأربعة الأولى منها: في الأمراض من الرأس إلى القدم، المقالة الخامسة لأمراض العين، وهي في أربعمائة بيت، والمقالة السادسة أفردتها للحميات،

وله كتاب: «الوساد في الطب»، وهو عن الأمراض ومعالجتها من الرأس إلى القدم، والدهونات والأدوية والعلاجات وقطورات العين.

وله: «تدقيق النظر في علاج حاسة البصر»، وقد اعتمد عليه أطباء كثيرون مثل خليفة ابن أبي المحاسن الحلبي، واختصره محمد علي البالعي.

وله كتب أخرى عن «الحمامات، والمجربات
في الطب».

وعلى صعيد ثالث تثبت الببليوجرافيات،

ولاين وافد مؤلفات زراعية منها كتابه:

«مجموع في الفلاحة» وقد ترجم هذا الكتاب
إلى اللغة اللاتينية.

أ.د. محمد الجوادى

مراجع للاستزادة:

- ١ - د. إبراهيم بيومي مذكور الطب العربي: جواب من الحضارة الإسلامية اتحاد الجامعات العربية ١٩٨٠م.
- ٢ - تاريخ الطب من هن المداواة إلى علم التشخيص ترجمة د. إبراهيم البحلاب سلسلة عالم المعرفة الكويت ٢٠٠٢م
- ٣ - معهد التراث العلمي العربي جامعة حلب: أبحاث التنمية العلمية الأولى لتاريخ العلوم عند العرب ١٩٧٧م.
- ٤ - د. عزة صويدي دراسات وتأملات في العلم والطب والحياة دمشق ١٩٨٢م
- ٥ - د. برهان النمايد مختارات من تاريخ الطب.
- ٦ - د. بول عليويجي فصول من تاريخ الطب.

الواقدي

(١٣٠ - ٢٠٧ هـ = ٧٤٧ - ٨٢٣ م)

هو أبو عبد الله: محمد بن عمر بن واقد السهمي الأسلمي المدني الواقدي، وقد لقب «بالواقدي» نسبة لاسم عرف به أبوه وجده وهو «واقد»، ثم «أسلمي» لانتمائه بالولاء لعبد الله بن بريدة بن الحصين من بني أسلم المدنيين، فالواقدي مولى لبني سهم إحدى بطون بني أسلم.

اشتغل بالحديث والمغازي، وهو من أقدم المؤرخين وأشهرهم، أديب، فقيه مفسر طبيب يداوى بالأعشاب.

ولد بالمدينة المنورة سنة ١٣٠ هـ = ٧٤٧ م آخر خلافة مروان بن محمد، تاجر فيها بالحنطة وضاعت ثروته، وتوفي في بغداد، وهو يومئذ قاضٍ بها عن ٧٨ عاماً، وكان ذلك في الحادي عشر من ذي الحجة سنة مائتان وسبع من الهجرة - على الأرجح = ٨٢٣ م ودفن في مقابر «الخيرزان» أم هارون الرشيد.

وتلقى العلم سماعاً عن مالك بن أنس بالمدينة في الفقه والحديث بخاصة، كما تلقى

عن سفيان الثوري «عالم البصرة»، وروى عن ثور بن يزيد، وعن ابن جريج رأس علم الحديث وطبقتهم، كما سمع من أبي ذئب، والأوزاعي عالم الشام، ومعمار بن راشد عالم اليمن، ولقى صفار التابعين مبكراً، وسمع منهم ومن بعدهم في الشام والحجاز وغير ذلك، وحدث عن أبيه، وكان ماهراً جماعة للعلم رحالة فيه.

وفي سنة ١٨٠ هـ غادر إلى العراق، فقدم بغداد أيام الرشيد - الذي كان قد تعرف عليه أثناء حجه - ووجد أن الخليفة والبلاط قد غادروا إلى «الرقعة» في بلاد الشام فأرخص مطبته ناحية هناك ولحق بهم، فتلقاء البرامكة ويحيى بن خالد البرمكي خاصة، وأقبل الخير عليه من كل جانب، ثم عاد إلى «بغداد» زمن «المأمون» فقربه الخليفة منه، وتولى قضاء الجانب الشرقي من بغداد زمن الرشيد والمأمون، وكان جماعة للكتب يشتريها ويستسخنها، وقد كتب مرة إلى المأمون يشكو ضائقة لحقته وركبه بسببها دين، فوقع

المأمون هيها بحطه: هيك خلتان: سخاء وحياء، فالسخاء أطلق يديك بتبذير ما ملكت، والحياء حملك أن ذكرت لنا بعض دينك، وقد أمرنا لك بضعف ما سألت، وإن كنا قد قصرنا عن بلوغ حاجتك، فبجنايتك على نفسك، وإن كنا بلغنا بعيتك فزد في بسطة يدك، فإن خزائن الله مفتوحة وبه بالخير مبسوطه، وأنت حدثتني حين كنت على قضاء الرشيد أن النبي ﷺ قال للزبير: «يا زبير إن مسفاتيح الرزق بإزاء العرش، ينزل الله سبحانه للعباد أرواقهم على قدر نفقاتهم، فمن كثر كثر ماله، ومن قل قل الله عليه». قال الواقدي: وكنت نسيت الحديث فكانت مذكرته إياي أعجب إلي من صلته (جائزته).

وقد ذكر المسعودي في «مروج الذهب»، والخطيب في «تاريخ بغداد»، ما يستدل منه على أريحيته وشدة كرمه، وقد شاع ذلك عنه واشتهر بالسخاء؛ مما سبب له اضطراباً مادياً ظل يعاني منه طول حياته، حتى إنه عندما مات لم يكن يملك ثمن ما يتكفن به، رغم ما ناله من عطايا، لقد كان المأمون يكرمه ويبالغ في رعايته حتى بعد نكبة البرامكة.

للواقدي كتب كثيرة في فنون مختلفة، وابن التديم يذكر له في «الفهرست» ٢٨ كتاباً،

يتناول معظمها العصر الإسلامي دون الجاهلي، التي يبدو أنه لم يكن يعلم عنها شيئاً كما ذكر ابن حجر في «تهذيب التهذيب».

وكان يجتهد في جمع الأحاديث حتى بلغ ما جمعه منها عشرين ألف حديث، ويقول ابن التديم: إنه كان عنده غلامان يعملان ليلاً ونهاراً في نسخ الكتب، ويقول عنه تلميذه ابن سعد في «الطبقات»: إنه «كان عالماً بالمغازي والصير والمتوح واختلاف الناس في الحديث والأحكام، واجتماعهم على ما اجتمعوا عليه، وقد فسر ذلك في كتب استخراجها ووضعها وحدث بها».

والواقدي واحد من ثلاثة من المعاصرين لابن إسحاق كتبوا المغازي، وهم معمر بن راشد (١٥٤ هـ)، وأبو معشر (١٧٠ هـ)، ثم موسى بن عقبة.

وإذا كان الواقدي معتبراً من مدرسة المدينة، فقد قضى أعوامه الثلاثين الأخيرة في بغداد وولى القضاء بها.

ويبدو أن الواقدي في «المغازي» أكثر ارتباطاً بأساليب المدينة، وأكثر دقة من ابن إسحاق، فلم يهتم بالفترات السابقة على الإسلام، ولا بالعصر الجاهلي، كما فعل ابن إسحاق، وركز اهتمامه في السيرة، ونهجه في

العرض منظم ومنطقي، ويهتم بتحديد المواقع الجغرافية حتى بلغ من حرصه في ذلك أن زار المواقع بنفسه.

يقول الخطيب البغدادي: «كان الواقدي كلما ذكرت له وقعة، ذهب إلى مكانها فعاينه، وأشهر من روى عنه كاتبه محمد بن سعد صاحب «الطبقات الكبير»، وعندما حج الرشيد سنة ١٧٠هـ طلب من وزيره «يحيى بن خالد البرمكي» أن يبحث له عن عالم خبير بالمواضع التي تذكر بتاريخ الرسول ﷺ ليزورها، فوقع الاختيار على الواقدي».

ولما ضاقت به الحال انتقل إلى بغداد سنة ١٨٠هـ - وكان وقتها علما من أعلام الحديث والفقه والمغازي، ومن بغداد اتجه إلى الرقة حيث مقر الرشيد فأكرم الخليفة وفادته وأسبغ عليه. قال: ما أدركت رجلاً من أبناء الصحابة وأبناء الشهداء ولا موالى لهم إلا سألته: هل سمعت أحداً من أهلك يخبرك عن مشهده وأين قتل؟ فإذا أعلمني، مضيت إلى الموضع فأعاينه، ولقد مضيت إلى «المريسيع» فتظرت إليها وما علمت غزوة إلا مضيت إلى الموضع حتى أعاينه، روى هارون القروي قال: رأيت الواقدي بمكة ومعه ركوة فقلت: أين تريد؟ قال: أريد أن أمضي إلى «حنين» حتى أرى الموضع والواقعة.

وبرغم ميوله العلوية فإنه كان بعيداً عن التعصب حتى إن «ابن النديم» اتهمه بالتقية، لكن الشيعة لا يمدونه في رجالاتهم، وقد بلغ بمراقبته الناس في علمه أنه كان يأخذ من ابن إسحاق كثيراً، وقد يمتدحه ولكنه لا يصرح باسمه أبداً لموضع ابن إسحاق من ارتياب أهل المدينة فيه، وكما لم يذكر ابن إسحاق لموقف علماء المدينة منه، لم يأخذ من «وهب بن منبه» لكثرة القصص والإسرائيليات عنده، بينما أكثر من الأخذ من «عروة بن الزبير» لمؤهلاته التاريخية الطيبة، وهذا لم يمنع الواقدي من إبداء الإعجاب الشديد بابن إسحاق، يقول عنه في الترجمة الموجودة عند الطبري:

«وكان من أهل العلم بالمغازي - مغازي رسول الله ﷺ - وبأيام العرب وأخبارهم وأنسابهم، راوية لأشعارهم، كثير الحديث، غزير العلم، طلبة له مقدماً في العلم بكل ذلك، ثقة».

وإذا كان أهل الحديث لا يقبلون الواقدي كل القبول، فإن المؤرخين يوثقونه في السيرة والمغازي والفقه والفتوح، ويرى فيه المستشرقون المؤرخ الأول بسبب دقته زمنياً وجغرافياً وبسبب اعتماده على الوثائق.

و «الواقدي ثقة». ومع ذلك فهناك إجماع

على أنه إمام في المغازي، قال ابن النديم:

«كان عالماً بالمغازي والسير والفتوح، واختلاف الناس في الحديث والفقه والأحكام والأخبار»، ومثل هذا عند «الخطيب البغدادي وابن سعد وغيرهما».

لقد طبق الواقدي المنهج التاريخي العلمي - وتلك إحدى مميزاته بين كُتّاب السيرة والمغازي - فقد كان يرتب تفاصيل الحوادث بطريقة منطقية التزم بها، فهو يبدأ مغازيه بذكر قائمة من الرواة الذين نقل عنهم الأخبار وقد وصل عددهم خمسة وعشرين - معظمهم مدنيون - وهم رواة الرئيسيون، غير من ذكرهم تلميذه ابن سعد.

ثم يبدأ فيتناول الغزوات واحدة بعد واحدة، محدداً تاريخ الغزوة بدقة وفق التسلسل الزمني، وقد يذكر تفاصيل جغرافية تتعلق بموقع الغزوة، ثم يذكر الغزوات التي قادها النبي ﷺ بنفسه، وأسماء من استخلفهم على المدينة أثناء غزواته صلوات الله وسلامه عليه، ويذكر أخيراً شمار المسلمين في القتال، ويلتزم أسلوباً موحداً في تقديمه لكل غزوة، فهو يذكر اسمها وتاريخها ومن تولى الإمارة فيها، وقد يذكر اسم المستخلف على المدينة، وبعض التفاصيل الجغرافية وغيرها، مأخوذة مما ذكر هو في

مقدمة الكتاب.

وكثيراً ما كان يقدم إسناداً جامعاً؛ أي أنه يجمع الأسانيد والرجال لمتن واحد ويستخدم الإسناد بدقة وفقاً لمنهج المحدثين، في أسلوب معسب مفصل واضح وصريح بعيداً عن المبالغات والأساطير، ويقتبس من الشعر، ولكن في قصد لا يبلغ ما فعله ابن إسحاق، كما يحرص على ذكر الوثائق الأصلية والبحث عنها، وإذا كانت الغزوة قد وردت بشأنها آيات قرآنية كثيرة، فإنه كان يقردها وحدها مع تفسير لها، ويضع كل ذلك في آخر الغزوة، وهي الغزوات الهامة يذكر أسماء الذين شهدوها وأسماء من استشهد فيها.

وهكذا كان للرجل منهج واحد يستخدمه في كل الغزوات، مع تفاصيل جغرافية بما يوحي أنه كان على دراية بدقائق الأخبار التي جمعها من رحلاته في الشرق والغرب لطلب العلم.

إن هذه التفاصيل الجغرافية عند الواقدي تجعله معبراً عن أساس يسمى بالأدب الجغرافي العربي، الذي يشي عليه من جاء بعده مثل تلميذه ابن سعد، والبلاذري، ومن كتب بعدهما في الفتوح والبلدان.

ثم إن الواقدي يتميز كذلك بالنظام المتكامل للتواريخ. وكثير من المغازي غير

المؤرخة عند ابن إسحاق مثل غزوة بنى قينقاع، وسرية ذي القصة، وغزوة ذات السلاسل، كلها لها عند الواقدي تاريخ محدد، ورغم ذلك ينبغي الحذر عند ذكره تاريخ بعض الحوادث، وهذا لا ينفي دقته إذا قارنا ما عنده بالتواريخ المماثلة في كتب السيرة الأخرى، هذا فضلا عما انفرد به من ذكر أخبار نجدها في منازيه ولا نجدها عند غيره، مثلا السرية الأولى إلى ذي القصة.

ويتميز الواقدي كذلك بأنه يسلط الأضواء على مشاهد من الحياة في فجر الإسلام، مثل الأصنام والمعادن والزراعة والأكل، وكل مظاهر الحياة في المجتمع الإسلامي في الفترة ما بين الهجرة إلى وفاة النبي ﷺ.

يضاف لهذا كله اتباعه لمنهج نقدي واع في اختيار أفكاره، وتنظيمها، والتمبير عن آرائه الشخصية لا تجدها حتى عند البلاذري الذي توفي بعده بسبعين سنة.

إن «منازي الواقدي» أكمل وأتم مصدر معايد لسيرة النبي ﷺ في المدينة.

أما كتبه التاريخية التي تجمع مادة ضخمة، فقد دونها بصورة حسنة ومن مؤلفاته :

- أخبار مكة.

- أزواج النبي ﷺ.

- وفاة النبي ﷺ.

- السقيفة وبيعة أبي بكر ﷺ.

- كتاب السيرة.

- سيرة أبي بكر ﷺ ووفاته.

- تاريخ الفقهاء.

- يوم الجمل.

- كتاب صفين، ومنه اقتبس ابن أبي الحديد

قطعة في كتابه عن «صفين» في «شرح

نهج البلاغة».

- مولد الحسن والحسين.

- مقتل الحسين.

- تصانيف القبائل ومراتبها.

- كتاب الآداب.

- كتاب غلط الحديث.

- كتاب الصوائف، ومنه قطعة اقتبسها ابن

عساكر في تاريخ دمشق ٢٨٥/١.

- ضرب الدينار والدراهم.

- وضع عمر الدواوين.

- مراعى فريش والأنصار في القطائع.

- أمر الحبشة والميل.

- حرب الأوس والخزرج.

- كتاب ذكر القرآن وكتاب في تفسير القرآن

المعظم.

- كتاب الردة والدار، والمقصود «بالدار» مقتل عثمان رضي الله عنه.

- فتوح الشام: وقد طبعت مرات آخرها في مجلدين بتحقيق طه عبد الرؤوف سعد، كما طبع في الإسكندرية بدون تاريخ، ويتضمن الكتاب فتح الشام ومصر والعراق.

- كتاب فتوح إفريقية أو فتح إفريقية، طبع في تونس في جزئين سنة ١٣١٥هـ، بمعرفة عبد الرحمن الصنادلي.

- فتح مصر والإسكندرية أو فتح منف والإسكندرية، في جزئين مطبوع بعناية «هماكر» مع تعليقات باللغة اللاتينية سنة ١٢٤١هـ = ١٨٢٥م.

- كتاب فتح البهنسا والفيوم من أرض مصر، طبع في القاهرة سنة ١٢٨٠هـ، بعنوان «فتوح البهنسا وما فيها من المعائب والغرائب وما وقع فيها للصحابة».

وهذه الكتب مشكوك في نسبتها للواقدي، إذ إنها تحمل الطابع الأسطوري الذي لا يعرفه الواقدي، كما أن فيها إشارات إلى القرن السادس والسابع الهجريين (سيدي أبو مدين، سيدي «أبو الحجاج» الأقصري...) مما يكاد يجزم بأن هذه الكتب - في حالتها التي وصلت إلينا على الأقل - ليست للواقدي وقد دخلتها الأسطورة في الغالب بعد القرن السابع الهجري.

- التاريخ الكبير أو التاريخ والمغازي والمبعث، الذي يتناول تاريخ الخلفاء حتى سنة ١٢٩هـ = ٧٩٥م.

- الطبقات، وهو في طبقات الصحابة وسلاطنتهم في المدينة، وفي طبقات المحدثين في الكوفة والبصرة.

- المغازي.

أ. د. عبد الله محمد جمال الدين

مراجع للاستزادة:

- ١ - ابن سيد الناس: عيون الأثر في فنون الحماير وشمائل السير، مجلدان، بيروت، لبنان بدون تاريخ.
- ٢ - مارسيس حوبر: مقدمة بشرته لكتاب «مغازي» للواقدي، الطبعة الثالثة ٢ مجلدات، عالم الكتب، بيروت ١٩٨٤م.
- ٣ - يوسف هوروفتش: المغازي الأولى ومؤلفوها، ترجمه للمربية حسين بصلر، القاهرة ١٩٤٩م.
- ٤ - عبد الفتاح فتحي عبد المناح: معالم الثقافة الإسلامية في القرنين الأولين من الهجرة، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان ٢٠٠٧م.
- ٥ - فاروق حمادة: مصادر السيرة النبوية وتقويمها، دار البيضاء ١٩٨٩م.
- ٦ - فؤاد سركيز: تاريخ التراث العربي، نقنه للمربية محمود همي حجازي وفهمي أبو الفضل، القاهرة ١٩٧٧م.
- ٧ - شاكور مصطفى: التاريخ العربي والمؤرخون، أربعة أجزاء، بيروت ١٩٧٨م.
- ٨ - دائرة المعارف الإسلامية، مادة «الواقدي» ج٢٢ ص ١١١، من الترجمة العربية التي أشرف على إصدارها مركز التراث في إمارة الشارقة دولة الإمارات العربية المتحدة.
- ٩ - تهذيب التهذيب ٢٦٥/٩.
- ١٠ - الضيقات ٣١٤/٥.
- ١١ - انظر سمد رحلول عبد الحميد: فتح العرب للمغرب بين الحقيقة والأسطورة: دراسة وقد لخطوط فتوح إفريقية للواقدي، مجله كليه الآداب جامعة الإسكندرية، المجلد ١٦ سنة ١٩٦٢م، ص ١-٤٣ الإسكندرية ١٩٦٢م وانظر أيضاً شاكور مصطفى: التاريخ العربي والمؤرخون، ج١، ص ١٦٤ هامش ١.
- ١٢ - انظر المقدمة التي كتبها مارسيس جوتر لكتاب المغازي، ج١، ص ٢٩ - ٣٥.

ابن الوزير (٧٧٥ - ٨٤٠ هـ = ١٣٧٣ - ١٤٣٦ م)

اشتهر بالاجتهاد والتفسير والحديث والفقه والكلام، جدده علماء عصره، ويذكره الإمام الشوكاني بقوله: «لو قلت إن اليمن لم تتجب مثله لم أبعء عن الصواب». لم يحجر على أتباعه حرية التفكير، ولا قيدهم بالتزام نصوصه وآرائه، ولكنه أطلق لهم العنان وترك لهم الخيار، بعد أن جعل باب الاجتهاد مفتوحاً حتى بلغ أقصى درجاته.

وقد شارك ابن الوزير في الأحداث السياسية في عصره، فدعم مع إخوانه الإمام المنصور على بن صلاح الدين الأيوبي ضد الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى، مما أثار عليه حقد أتباعه فأشاعوا عنه الأكاذيب.

وتصدى ابن الوزير للتدريس، فأقبل عليه طلبية العلم من كل مكان؛ لينهلوا من علومه الواسعة ومعارفه المتنوعة، وحصر اهتمامه الأول في نشر علوم الكتاب والسنة وتدريسها، وذاع صيته بين الناس، فخاف على نفسه من فتنة الشهرة وحب الدنيا، فمزف عن المضي في هذا الطريق، والتزم العزلة، والرهق، والعبادة، والأذكار، وقيام الليل، وصيام النهار،

هو الإمام محمد بن إبراهيم بن علي بن المرتضى بن الفضل الحسيني القاسمي، أبو عبد الله، عز الدين. من آل الوزير اليماني. ولد في رجب سنة ٧٧٥ هـ الموافق ١٣٧٣ م في منطقة تسمى هجرة الظهرأوين من شطب، وهو جبل عال باليمن.

توفي يوم الثلاثاء الرابع والعشرين من المحرم غرة سنة ٨٤٠ هـ الموافق سنة ١٤٣٦ م.

اشتهرت أسرته بالعلم، فسار على منهجهم، وحفظ القرآن الكريم، وتلقى علوم النحو والصرف والمعاني والبيان والفقه وأصوله.

تنقل بين مدينة «صعدة» و«صنعاء» للالتقاء بشيوخ العلم، فأخذ علوم العربية والتفسير عن القاضي محمد بن حمزة، وقراء علم الأصول على القاضي عبد الله حمين الدوادي. وانتقل إلى تمر ثم مكة طلباً للعلم، وانقطع لدراسة القرآن والعنة، واشتغل بعلومهما.

وكان من كبار الأئمة الزيديين باليمن،

تأديب النفس، واعتزل الناس، واشتغل
الذكر. وبقي على هذا الحال.

آراؤه واتجاهاته الفكرية.

١ - الشعر والمثر:

لابن الوزير شعر كثير في أغراض شتى،
وأكثره في مدح علم الحديث ومدح أهله، وقد
أثنى عليه بعض العلماء ووصفوه، بأن «له في
حديث النبي ﷺ الباع المديد والشأن البعيد
الذي ما عليه مزيد» وله شعر تحمده عليه
زهر النجوم وتود لو أنها في مسلكه المنظوم.

٢ - الزهد:

عاش ابن الوزير أواخر حياته زاهداً
ملازماً للخلوات، والتي ينقطع فيها للعبادة،
ويشير إلى أن الدنيا سريعة الفناء، وأن مدة
العمر - مهما طال - قصيرة، وينصح الإنسان
بالأ يفتن بها، وعليه قطع حبال الأمل، فإن
لم يمت فجأة مرم من فجأة، وكان عليه أن
يستعد للرحيل بترقيق القلب بالخشوع،
والتهيؤ للفراق، فلا ينشغل إلا بمن سبقده
في الآخرة، وينصح الإنسان قائلاً: «اتخذ
الله في كل أمر معادك»، ويدعو إلى الخلوة
لذكر والمعبادة، والإكثار من الأعمال
الصالحة، والاهتمام بنور القرآن، الذي يصفه
بأنه طيب النفوس.

٣ - الاجتهاد:

عرف عن ابن الوزير اجتهاده الكامل
المطلق، وهو يختلف عن اجتهاد بعض
المتأخرين الذين اكتفوا بترجيح أدلة بعض
الأئمة على بعض، أما اجتهاد ابن الوزير
فكان كاجتهاد أئمة المذاهب، لا كالمراجعين
الذين يرجعون قولاً على آخر.

٤ - نقد الفلسفة وعلم الكلام:

عاصر ابن الوزير فترة تحولت فيها الأمة
الإسلامية إلى دول معزقة، وغرق متناحرة،
وشيع ومذاهب، يكفر بعضها بعضاً.

وقد بدأ ابن الوزير حياته الفكرية بدراسة
مذاهب المتكلمين، ورأى وجوب النظر،
واعتقد أن من قلّد في الاعتقاد كفر، ولكن
دراسته للفرق لم ترضه، وقال عنها: «وما
زلت أرى كل فرقة من المتكلمين تداوى أهوالاً
مريضة، وتقوى أجنحة مهيضة، فلم أحصل
على طائل».

ورأى أن علم الكلام قد نشأ كآثر مباشر
وهو للفكر اليوناني، وأنه قدّم بحوثاً لا
طائل تحتها، وأن معارضة مضيعة للوقت،
وأساليبه ومذاهبه ليست بالطرق الموصلة إلى
الأدلة الحاسمة، وكان هذا العلم - فيما يرى
ابن الوزير - سبباً من أسباب تمزق الأمة
الواحدة، وتناحرها، وتكفير بعضها البعض.

وأشار ابن الوزير إلى أن علماء الكلام قد

خاضوا - على سبيل المثال - في مسائل تتعلق بالقضاء والقدر، على الرغم مما ورد من النهي عن الخوض فيه من جهة العموم والخصوص، فمن جهة العموم قاله تعالى ﴿ولا تقف ما ليس لك به علم﴾ [الإسراء: ٣٦] وما ورد فيه بالخصوص فيذكر عشرة أحاديث في النهي عن هذا الأمر.

كما ينتقد ابن الوزير التفكير الفلسفي الذي صاغته أهواء البشر، وابتعدوا به عن الاهتداء بالنور الإلهي، وأن أساليب الفلسفة قد تضل أكثر من أن تفيد، على العكس من أساليب القرآن وأساليب الرسل التي أخذت بيد الإنسان إلى الإيمان، وأخرجته من ظلمة الشك إلى نور اليقين، وقد كرم ابن الوزير كتابه (ترجيح أساليب القرآن على أساليب اليونان) لتوضيح هذه الفكرة.

٥ - منهجه:

اعتمد ابن الوزير في منهجه على مصدرين أساسيين، هما الكتاب والسنة، ورأى في القرآن المعول الأول لعلوم الإسلام، فهو الأصل والأساس، وأن السنة هي المفسرة للقرآن بشهادة قوله تعالى: ﴿لتبين للناس ما نزل إليهم﴾ [النحل: ٤٤]، وهو الذي قال الله تعالى فيه تصريحا: ﴿إن هو إلا وحي يوحى﴾ [النجم: ٤]، وهي التي وصفها الصادق الأمين بمماثلة القرآن المبين قائلا:

«إني أوتيت القرآن ومثله معه». ولذا انقطع ابن الوزير لدراسة الكتاب والسنة، وكتب قصيدة دالية طويلة يفخر ويعتز فيها بتمسكه بهما وحدهما، وبحبه لرسول الله ﷺ.

ورأى أن هناك مجالات لا يمكن استخدام العقل فيها، مثل الغيبيات، فلا يثبني أن يتكلف العقل الخوض فيها أو التفلسف في تأويلها، وقد عمل على توجيه الأمة إلى منطق القرآن، وإلى العمل الذي رسم منهجه القرآن، وبين للأمة أسباب الاختلاف، ودافع عن أئمة أهل السنة، وبين خدماتهم الجليلة في مجال الحديث، والمقاييس العلمية التي وضعوها، وبحوثهم وتراجمهم وتواريخهم في خدمة السنة، ونفى عنهم ما يتهمون به من آراء في حرية الاختيار والعدل فهم لا يقولون بالجبر، بل إنهم على منهج الكتاب والسنة في هداية الإنسان إلى النجدين.

وقدم ابن الوزير في المجلد الثاني من كتابه (المواصم والقواصم) تنزيها للإمام أحمد بن حنبل عن القول بالتشبيه والتجسيم، ورد على من نسب الإمام مالك إلى الجمود لعدم ممارسته لعلم الكلام والمعقولات، وخصص لهذا الرد أربعة عشر وجها، ودافع عن الإمام الشافعي في مسألة الرؤية، كما دافع عن الإمام البخاري صاحب كتاب الصحيح، ورد على من ألزمه الجبر

ببعض ما في كتابه «الصحيح»، كما وضع رأيهم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأنه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق.

مؤلفاته :

اشتغل ابن الوزير بالتأليف منذ من مبكرة، ولم ينقطع عن التأليف حتى قرب وهاته، ومن أشهر هذه المؤلفات:

- إيثار الحق على الخلق في معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته على مناهج الرسل والسلف، ويعدُّ هذا الكتاب آخر ما ألفه.

- كتاب (البرهان القاطع في معرفة الصانع وجميع ما جاءت به الشرائع).

وكتاب (تحرير الكلام في مسألة الرؤية وما دار بين المعتزلة والأشعرية).

وكتاب (ترجيح أساليب اليونان في أصول الأديان).

وكتاب (تنقيح الأنظار في علوم الآثار).

وكتاب (حصر آيات الأحكام).

وكتاب (العواصم والقواصم في الذب عن سنة أبي القاسم)، ويقع الكتاب في أربعة مجلدات، وهو من أهم كتبه، وغيرها من مؤلفات.

أ. د. منى أبوزيد

مراجع للاستزادة :

- ١ - أبو زهرة (الشيخ محمد)؛ الإمام زيد، دار الفكر العربي، القاهرة سنة ١٩٥٩م.
- ٢ - زيارة (محمد بن محمد)؛ تاريخ الريدي، تحقيق محمد ربهيم، نشر مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة سنة ١٩٩٨م.
- ٣ - صبيح، (د. أحمد محمود)، الريدية، مؤسسة الزهراء للإعلام العربي، القاهرة سنة ١٩٨٤م.
- ٤ - الشوكاني، البدر الطالع ج٢
- ٥ - ابن الوزير، العواصم والقواصم في الدب عن سنة أبي القاسم، تحقيق/ شعيب الأرنؤوط، ومقدمة بقلم القاضي إسماعيل لأكوع وإبراهيم النوير، مؤسسة الرسالة، بيروت ط٢ سنة ١٩٩٢م.

يحيى بن الحسين (٢٢٠ - ٢٩٨ هـ = ٨٣٥ - ٩١١ م)

والبطولة، حتى قيل إنه كان يطحن الحنطة بكفه إذا ضغط عليها.

وفي سن الخامسة والثلاثين عقدت له البيعة بإمامة الزيدية وكانت الزيدية هي الفرقة العلوية المناهضة لبني العباس وصاحبة الثورات المتعددة منذ إمامها الأول زيد بن علي بن الحسين (٧٩ - ١٢٢ هـ = ٦٩٨ - ٧٤٠ م)، الذي ثار بالكوفة على عهد الخليفة الأموي هشام بن عبد الملك (٧١ - ١٢٥ هـ = ٩٦٠ - ٧٤٢ م).

وكانت التسمية ليحيى بن الحسين على عهد الخليفة العباسي المعتضد (٢٤٢ - ٢٨٩ هـ ٨٥٧ - ٩٠٢ م)، وبعد محاولة غير ناجحة قام بها يحيى بن الحسين لإقامة دولة زيدية بأرض اليمن، عاد مرة ثانية إلى الحجاز، ثم عاد فكرر المحاولة مرة أخرى، بعد أن دعاه أهل اليمن إليهم، وراسله أحد ملوكها، وهو أبو الفتاهية الهمداني، فذهب الإمام يحيى إلى اليمن، ودخل إلى مدينة صنعاء في شهر صفر سنة ٢٨٤ هـ - مارس

هو الإمام الهادي إلى الحق، أبو الحسين، يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن إبراهيم بن الحسن بن الحسن ابن علي بن أبي طالب.

ولد بالمدينة المنورة (سنة ٢٢٠ هـ = ٨٨٥ م) .. وذلك قبل وفاة جده - القاسم ابن إبراهيم الرسي - أول أئمة الزيدية الرئسيين - بسنة واحدة.

وتوفي الهادي إلى الحق : يحيى بن الحسين، بمدينة «صعدة» اليمنية في العشرين من شهر ذي الحجة سنة ٢٩٨ هـ أغسطس سنة ٩١١ م.

وقيل: إنه قد مات مسموماً. وقبره ومشهده بمسجد الجامع مشهور حتى الآن.

كان يسكن «الفرع» من أرض الحجاز - من نواحي «الريذة» - على الطريق بين مكة والمدينة - كان يسكنها مع أبيه وأعمامه.

ولقد نشأ يحيى بن الحسين فقيها عالما ورعا مع امتياز في الفروسية والشجاعة

سنة ٨٩٧م - حيث نجح في إقامة دولة زيدية مستقرة باليمن لأول مرة في تاريخ الدول والثورات الزيدية، فلقد بايعه أبو المتاهية الهمداني، وقام بتأليف وإصلاح العلاقات بين العديد من القبائل التي بايعته بالإمامة، مثل قبائل خولان - التي أنهى هزنتهم - وبنى الحارث بن كعب، وبنى عبد المدان.

ثم قام بفتح بلاد «نجران» وأقام بها مدة، وخاض المعارك العديدة ضد ولاة بني العباس وأحرز عليهم الانتصارات، فلقد كان الإمام يحيى بن الحسين إلى جانب إمامته في العلم - وخاصة علم الكلام - إماماً في الشجاعة وفنون القتال، وكانت مقدرته الحربية تتميز باهتمامه بالحوائب العملية، إذ كان يشارك بنفسه في المعارك الحربية، مطبقاً المبدأ الريدي في الإمامة وشروط الإمام وصعته، إذ الإمام عندهم ليس الذي تصله الإمامة بالوصية والوراثة، وإنما هو الذي يجرد السيف مقاتلاً ولاة الحور والضعف والفساد.

ولقد غزا القرامطة، في عهده، بلاد اليمن، واحتلوا صنعاء، وكان يقود جيشهم على بن الفضل - وأصله عامل نجار من أهل الكوفة. ودارت معارك كثيرة بين يحيى بن الحسين وبين الجيش القرمطي، حتى لقد أحصيت له ضدهم ثلاث وسبعون معركة.

وعندما اشتد بأس القرامطة، خلال هذا الصراع، وخافهم الناس، جمع الإمام يحيى أنصاره، وكانوا ألف رجل، وخطب فيهم قائلاً: «أتزعون وأنتم ألفاً رجل؟ .. أنتم ألف، وأنا أقوم مقام ألف..». ثم انتخب منهم ثلاثمائة رجل، سلحهم بأسلحة الباقين، وشن بهم هجوماً ليلياً على جيش القرامطة، وفي غفلة منهم، فحقق النصر الذي أجلاهم به عن صنعاء.

وقد امتدت حدود دولته إلى ما وراء اليمن، حتى لقد خطب خطباء مكة فدعوا له على منابرهما سبع سنوات. وضررت السكة (النقود) باسمه، فكان المؤسس الحقيقي لدولة الإمامة الزيدية باليمن، والتي حكمها أئمة أغلبهم من نسله، فاستمر حكمها حتى ثورة اليمن في جمادى الأولى سنة ١٣٨٢هـ، سبتمبر سنة ١٩٦٢م.

لقد كان الإمام يحيى، في الفقه، على مذهب الإمام زيد بن علي، وله في الفقه كتاب (الواهي في فقه الهاديوية الزيدية). وهو مجموع فتاواه، وفتاوى جده القاسم الرئسي - جمعها أبو الحسن علي بن بلال الأملّي الزيدي - ولأهمية جهوده العلمية في هذا الميدان، سمي المذهب الفقهي الذي ساد دوائر الزيدية باليمن، منذ عهده وحتى الآن، بمذهب الهاديوية الزيدية.

ولم تكن الحياة الفكرية للإمام يحيى بن الحسين بأقل خصوبة من حياته السياسية والحربية، بل لقد سبقت إمامته الفكرية إمامته السياسية، فقبل حروبه باليمن ودولته فيها اشتهر بنشاطه الفكرى ومؤلفاته العلمية فى بلاد «الديلم» و «أمل» و «المراق». وكان الفكر السياسى والتأليف فى الإمامة ميدانا من الميادين الفكرية التى قدم فيها العديد من الكتب والرسائل، فله فى هذا الفن :

١ - (كتاب فيه معرفة الله، وإثبات النبوة والإمامة).

٢ - و (جواب مسألة النبوة والإمامة).

٣ - و (تثبيت إمامة أمير المؤمنين على بن أبى طالب عليه السلام).

٤ - و (كتاب فى تثبيت الإمامة).

٥ - و (عهد أهل الذمة).

هذا غير كتبه ورسائله فى (تفسير القرآن العظيم) وفى مسائل علم الكلام وأصول الدين، الذى كان فيه - ككل الزيدية - على مذهب المعتزلة، وهى كتب ورسائل يقترب عددها من الخمسين.

أ.د. محمد عمارة

مراجع للاستزادة:

١ - رسائل العدل والتوحيد دراسة وتحقيق دكتور محمد عمارة - طبعة القاهرة سنة ١٩٨٧م.

٢ - الأعلام للزركلى ١/٨/١٤١

يحيى بن حمزة «المؤيد» (٦٦٩ - ٧٤٥ هـ = ١٢٧٠ - ١٣٤٤ م)

هو أبو إدريس: يحيى بن حمزة بن علي بن إبراهيم الحميني العلوي الطالبي، ويمتد نسبه إلى الإمام موسى الكاظم بن جعفر الصادق. لقّب بالمؤيد بالله، أو المؤيد برب العزة.

ولد سنة ٦٦٩ هـ = ١٢٧٠ م بمدينة (صنعاء)، ويُقدّر من كبار علماء الزيدية. اشتهر بالزهد، جمع بين العلم والعمل، جاهد في سبيل نشر آرائه، أخذ العلم عن الإمام يحيى بن محمد السراحي، والفقيه عامر بن زيد الشماخ، صاحب الإمام المتوكل على الله المطهر بن يحيى في حربه ضد الإسماعيلية بمدينة (همدان)، واستمرت الحروب مدة طويلة حتى مال الجميع إلى المصلح، قام بالإمامة سنة ٧٢٩ هـ وبقي بها حتى توفي في حصن (حران) سنة ٧٤٩ هـ عن واحد وثلاثين عاما.

ومن آرائه واتجاهاته :

١ - الإلهيات :

قصد الإمام يحيى بن حمزة إلى إثبات وجود الله بعدة أدلة مستمدة من الأدلة القرآنية العقلية، ومن أدلة المعتزلة العقلية.

كما أثبت وحدانية الله - تعالى - بالاعتماد على دليل التمانع، وهو دليل معروف لدى علماء الكلام اعتمدوا فيه على قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ (الأنبياء: آية ٢٢)، وأثبت وحدانية الله ووحدته.

والله عنده واحد، بمعنى أنه - تعالى - لا يجوز عليه التجزؤ والانقسام، وواحد بمعنى أنه لا يشاركه غيره في صفاته، وواحد أي يستحق العبادة دون غيره وأنه لا قديم سواء.

٢ - العدل :

بحث الإمام يحيى بن حمزة تحت أصل العدل مسألة الحرية الإنسانية، ونفى أن يكون الله - تعالى - فاعلا لأفعال المباد، وفسّر حقيقة الفعل أنه يعني ما يحدث حسب الدواعي، والفعل الإنساني صادر من مختار قادر عليه حسب دواع معينة دعته إلى إحداثه، وهو فعل إرادي له صفة زائدة على مجرد طبيعة الفعل، وهذه الصفة هي موضوع الجزء.

ويقدم الإمام يحيى بن حمزة أدلته على إثبات الفعل للإنسان من خلال تفرقته بين الفعل الضروري والفعل الاختياري، الذي يدرك كل إنسان أنه واقع منه، ومتوقف على دواعيه، هذا بالإضافة إلى وجود الذم والمدح، فهما أيضاً دليلان على أن الإنسان لا يمدح أو يذم إلا على فعله، ثم يتناول موضوع التكليف واللفظ وغيره.

٢ - الإمامة :

يتناول يحيى بن حمزة عدة موضوعات تحت أصل الإمامة، منها ما يصير به الإمام إماماً، والثاني الطريق إلى إمامة أمير المؤمنين، والطريق إلى إمامة أولاده، ويحدد شروطاً للإمام، منها: النص والدعوة والعقد. أما النص، فإن حصوله إما من جهة الله، أو من جهة رسوله، أو من جهة إمام الزمان، والنص إما خفي أو جلي، وكان النص الخفي هو طريق الإمامة لأئمة ثلاثة هم علي، والحسن، والحسين رضي الله عنهم.

أما الدعوة فهي طريق الإمامة لمن جاء بعدهم ممن هو أهل لها.

وأما العقد والاختيار فهو وسيلة أخرى تلجأ إليها فرق المعتزلة والأشعرية والخوارج، ولكن يفضل يحيى بن حمزة طريق الدعوة.

ويقدم يحيى بن حمزة الطرق الدالة على

إمامة الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام، المعتمدة على فكرة الولاية المستمدة من قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ (المائدة: ٥٥). ويشرح معنى الولاية وأن المقصود بها الإمام علي عليه السلام، كما يؤكد هذا بحديث الرسول ﷺ يوم الغدير في قوله: «الست أولى بكم من أنفسكم»، قالوا: بلى يا رسول الله. فقال: «من كنت مولاه فعلي مولاه». ويدعم رأيه بكثير من الأحاديث النبوية.

أما الطريق إلى ولاية أولاد الإمام علي عليه السلام، فيرى أن الطريق إلى إمامة الحسنين قول الرسول ﷺ: «الحسن والحسين إمامان قاما أو قعداء». والطريق إلى إمامة أولادهما الدعوة والخروج.

ترك مؤلفات في موضوعات متنوعة، فمن مؤلفاته في علم الكلام: التحقيق في إزالة الإكفار والتفسيق، والتمهيد لأدلة مسائل التوحيد، والجواب الراجح في تنزيه الخالق، والجواب القاطع للتمويه عما يرد على المحكم والتنزيه، والجواب الناطق بالصواب القاطع لعري الشك والارتباب، والجوابات الوافية بالبراهين الشافية، والرسالة الوازنة لصالح الأمة من الاعتراض على الأئمة، والشامل لحقائق الأدلة العقلية، وأصول المسائل

الدينية، والقسطاس، والكاشفة للغممة عن
الاعتراض على الأئمة، وكتاب الوعد والوعيد،
وكتاب مشكاة الأنوار الهادمة لقواعد الباطنية
الأشرار، وكتاب الإحكام لأئمة الباطنية
الطغام.

ومن مؤلفاته في الفقه وأصول الفقه:
الانتصار الجامع لمذاهب علماء الأمصار،
وكتاب العدة في المدخل إلى العمدة، والعمدة

في الفقه في ستة مجلدات، وهذه كتبه في
الفقه، أما أصول الفقه فله: كتاب الكوكب
الوقاد في أحكام الاجتهاد، وكتاب نهاية
الوصول إلى علم الأصول، وكتاب الحاوي في
أصول الفقه، بالإضافة إلى مؤلفات في
الزهد وعلم الحديث، وعلم التفسير
والبلاغة.

أ.د. منى أبو زيد

مراجع للاستزادة:

- ١ - أبو رهرة (الشيخ محمد): الإمام زيد - دار الفكر العربي - القاهرة سنة ١٩٥٩م
- ٢ - ريادة (محمد بن محمد): تاريخ الريدية، تحقيق محمد زينهم، نشر مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة سنة ١٩٩٨م
- ٣ - ضبيعي (د. أحمد محمود) الريدية، مؤسسة الزهراء للإعلام العربي - القاهرة سنة ١٩٨٤م.
- ٤ - الإمام يحيى بن حمزة، الإحكام لأئمة الباطنية الصنعاء بشر د علي سامي النشار د فيصل عون مشاة المعارف الإسكندرية
- ٥ - الأعلام للزركلي ١١٣/٨

أبو يزيد البسطامي (١٨٨ - ٢٦١ هـ = ٨٠٤ - ٨٧٥ م)

هو طيفور بن عيسى بن آدم بن عيسى بن علي، وكنيته: أبو يزيد، ومشهور بأبي يزيد البسطامي نسبة إلى «بسطام» بلدة من بلاد خراسان مما يلي جهة العراق، وبعض المصادر تتسبه باسم: طيفور بن عيسى بن سرو شان، وتذكر أن جده «سرو شان» كان مجوسياً ثم أسلم وحسن إسلامه. و«طيفور»: اسم لطائر صغير، وقد انتشرت هذه التسمية في قبيلة أبي يزيد وفيما جاورها من القبائل تيمناً باسمه، وكان الناس - فيما يقال: «يسمون باسمه ويكونون بكنيته تبركاً واستمداً».

تصمت المصادر عن بيان تاريخ ميلاده، وإن كان بعضها يتحدث بتفصيل قليل عن مكان ولادته: فقد ولدته أمه في حي من أحياء المجوس، يسمى: «محلة مويدان»، ثم انتقلت به بعد ذلك إلى بعض أحياء المسلمين، وهو «محلة بويدان»، وكان في هذه المحلة مسعد صغير يختلف إليه أبو يزيد، ويفضله على المسجد الجامع رغم تجاور المسجدين تحاشياً للأعراب الجالسين حول المسجد

الجامع، وكانوا يقفون احتراماً له، فكان هذا يثقل على نفسه ويشق عليها، ولم يلبث أبو يزيد أن وسّع في المسجد الصغير وبنى صومعة إلى جواره، تردد عليها أولاً ثم سكنها بعد ذلك، وهي الصومعة التي نسبت إليه فيما بعد، ويذكر المؤرخون أن البيت الذي ولد فيه البسطامي تهيبه الناس؛ فلم يسكنوا فيه بعد وفاته؛ وإنما حولوه إلى مسعد يصلون فيه.

ولأبي يزيد أخوان: آدم وعلي، وأختان لا نعرف اسميهما.. وكان شديد البر بأمه، وقد قيل له مرة: بم بلغت ما بلغت؟ فقال: أنتم تقولون ما تقولون، وإنما أرى ذلك من رضا الأم. وكانت أمه زاهدة عابدة شديدة المستر والحياء، غريبة في النساء بخوفها ورجائها.

تصفه كتب التراجم بأنه: سلطان العارفين، وأحد كبار مشايخ القوم: زهداً وعبادةً وعرفاناً وأحوالاً، وتقول بعض المصادر: إنه «نادرة زمانه حالاً وأنفاساً وورعاً وزهداً واتقاءً وإيناساً». ويضيف السلمي أنه روى

الحديث، وساق له حديثاً بإسناده إلى أبي سعيد الخدري^(١).

توفي أبو يزيد سنة ٢٦٦هـ أو ٢٦٤هـ، ويقال، إنه «توفي سنة أربع وثلاثين ومائتين عن ثلاث وسبعين سنة».

لا تمدنا المصادر بقدر كاف من المعلومات يسمح بتكوين صورة تاريخية دقيقة لنشأته العلمية وتطورها، ولكن يمكن من تمسّط الروايات وتتبعها أن نتبين أنه كان سنياً على مذهب الأحناف، وأنه درس علم التوحيد على يد صديقه أبي على السندي، وأنه لم يترك تراثاً مدوناً من الكتب أو الرسائل أو غيرها، لكنه ترك تراثاً شفهيّاً في صورة مرويات... ويمد نص كتاب: «النور من كلمات أبي طيفور»، لأبي الفضل محمد بن على السهلي (٢٨٩هـ - ٤٧٦هـ) أوفى المصادر وأجمعها لحياة أبي يزيد وتاريخه العلمي والصوفي، ففي هذا الكتاب ما يزيد على خمسمائة رواية من كلام أبي يزيد حفظها السهلي ونقلها عن طائفة من الشيوخ الذين اضطلموا بنقل تراث أبي يزيد نقلاً شفهياً، وقال عنهم: «هؤلاء كلهم رواة أبي يزيد، رحمهم الله»^(٢)، وقد جرى السهلي في توثيق هذه المرويات على عادة القدماء من ذكر السند قبل ذكر النص، على غرار ما هو معروف عند علماء الحديث في فن الرواية.

وقد حقق نص الكتاب ونشره الدكتور عبد الرحمن بدوي، بعنوان: «شطحات الصوفية»^(٣).

ومن هذه المرويات يتبين أن أبا يزيد تتلمذ وخدم ثلاثة عشر وثلاثمائة شيخاً وأستاذاً، من بينهم الإمام جعفر الصادق^(٤)، وأنه مارس مهنة السقي للإمام جعفر عامين كاملين، ولذلك سُمّي: «طيفور السقاء».

ويذكر السهلي أن الإمام جعفر قال له: «أرى فيك أثر جدي»، وأمره بأن يعود إلى منزله ويدعو الحلق إلى الله تعالى: «فرجع ولم يسكن قلبه»^(٥)، ولأبي يزيد تلاميذ ومريدون كثيرون، يأتي في مقدمتهم: أبو موسى الديلمي، الذي نقل معظم أخباره ومروياته.

يُصنّف أبو يزيد ضمن الشخصيات الصوفية الغامضة، ويرجع السبب في ذلك إلى أنه كان يتخذ من أسلوب «الشطح» أداة للتعبير عن أذواقه ومواجبه الروحية، فكثيراً ما كان يرسل عباراته في صورة «شطحات» معقدة تشكل على السامع وتستغرق عليه، ولا تستقيم على قواعد المعائد كما جاء بها صريح القرآن الكريم والمنة المطهرة.

والشطح - كما يعرفه الصوفية - هو: «عبارة مستغربة في وصف وجد فاض بقوته

وهاج بشدة غليانه وغلبته^(٦). وفيما يقول الجرجاني، هو: «كلمة عليها رائحة رعونة ودعوى، تصدر من أهل المعرفة باضطراب واضطراب... فإنه دعوى حق يفصح بها العارف لكن من غير إذن إلهي»^(٧).

وأكثر الصوفية يقبلونه ويعتبرون أصحابه، للمفارقات الحادة التي تصاحب أرباب الشطح، من شدة الوجد ومشاهدة العارف مع قصور اللغة عن الوفاء بترجمة هذه المشاهدات. ومع هاتين الصعوبتين تضطرب العبارة وتشكل على أفهام السامعين، ولذلك يرى كثير من الصوفية أنه لا يحق لأحد أن ينكر على أحد من أصحاب الشطح إذا كان معروفاً بالصلاح والتقوى والعلم، وقصارى الأمر عند من لم يفهم إشارات هؤلاء أن يكل أمرهم إلى الله^(٨).

وعبارات الشطح وإن ظهرت - على استحياء - قبل أبي يزيد في بعض مآثوث إبراهيم بن أدهم ورابعة العلوية فإنها في مرويات أبي يزيد قد اكتملت لها أبعادها، واستقر معناها، وأصبحت لغة ثابتة في التعبير عن مواجيد العارف وأذواقه.

ويعد أبو يزيد أول من توسع في اللجوء

إلى الشطحات لشرح الأذواق العرفانية، وقد شغلت أقواله وغرائب كثيرًا من شيوخ التصوف الذين جاعوا من بعده، مما حمل الجنيد - شيخ الطائفة - على أن يتناول بعضاً منها بالشرح والتأويل، وقد نقل صاحب اللمع جزءاً من شرح الجنيد لشطحات أبي يزيد^(٩)، ودفاعه عنه، ومناظرته لبعض الشيوخ الراضين لكلام أبي يزيد ومنهم من كان يكفره كابن سالم البصري.

ومن مآثورات أبي يزيد ومروياته التي أوغرت عليه صدور العلماء وأنكرها بعض الصوفية أيضاً، قوله:

- كفر أهل الهمة أسلم من إيمان أهل المنة.

- سبحاني.

- ما النار؟ لأستئذن إليها فداء، وأقول:
اجعلني لأهلها فداء.

- ما الحنة؟ لعبة صبيان ومراد أهل الدنيا.

- ما المحدثون؟ إن خاطبهم رجل عن رجل،
فقد خاطبنا القلب عن الرب.

- وقال في اليهود - مخاطباً الله عز وجل:
هبهم لي ما هؤلاء حتى تعدبهم!

أ. د. أحمد الطيب

الهوامش :

- ١ - طبعات الصوفية ص ٦٩ .
- ٢ - كتاب النور ص ٨٢
- ٣ - وكالة المطبوعات ، الكويت، الطبعة الثالثة. سنة ١٩٧٨م
- وقد انتقد R. Ruzic طبعه عبد الرحمن يدوي هذه ووصفها بأنها طبعة غير موفقة دائرة المعارف الإسلامية مادة «أبو يزيد»
- ٤ - يذكر المسيحيون قصة للمدة أبي يزيد على يد الإمام جعفر انطلاقاً من أن الإمام جعفر متوفى سنة ١٢٨هـ وأن أبا يزيد لم يولد قبل سنة ١٦١هـ ويرجح أنه يتلعد على أحد الأئمة بعد جعفر الصادق (انظر مقال روحية دي لادريير أبو يزيد البسطامي وعثوراته الروحية - بالموسية - والمبتور في مجلة أرابيكا، مجلد ١٤، ١٩٦٧م - ص ٨٠ هامش ٥١).
- ٥ - كتاب النور ص ٦٢ .
- ٦ - النسخ ص ٤٥٣
- ٧ - التبرقات، مادة شطح .
- ٨ - النسخ ص ٤٥٤
- ٩ - انظر السابق بمسألة ص ٤٥٩ - ٤٧٧

مراجع للاستزادة :

- ١ - أبو نصر نمران الطوسي النسخ تحقيق الدكتور / عبد الحلهم محمود، طه عبد الباقي سرور، دار الكتب الحديثة، مصر ١٢٨هـ - ١٩٦م
- ٢ - أبو عبد الرحمن السلمي. طبعات الصوفية، تحقيق نور الدين شريعة مكتبة الحاحي القاهرة ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م (الطبعة الثالثة)
- ٣ - أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني حلية الأولياء وطبقات الأصفياء (الجزء المأخر) مكتبة الحاحي القاهرة ١٤١٦هـ - ١٩٦٦م
- ٤ - شمس الدين، محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام (حوادث ووفيات ٢٦١ - ٢٧٧هـ) دار الكتاب العربي ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م.
- ٥ - دائرة المعارف الإسلامية، المجلد الأول مادة: أبو الهيثم.

6- Abdel Wahab Meddeb/ les Dits De Beṣāmī Fayard/1989

7- R. DELRDI E/ Abu Yazīd Al Bustāmi et son enseignement Spirituel/ ARABICA T XIV année 1967

يوحنا بن ماسويه (٠٠٠ - ٢٤٣ هـ = ٠٠٠ - ٨٥٧ م)

حاز شهرة واسعة وثروة طائلة، وعاش حياته كلها في بغداد التي ولد بها وتوفي فيها، وكان مجلسه في بغداد أعمر مجلس، وكان مسيحياً ثم أسلم وتسمى باسم يحيى،

وهو من الأطباء المؤلفين الأوائل الذين اعتمدوا في تأليفهم على ما ترجموه، ومعظم كتبه رسائل في موضوعات محددة، لكنه رائد، وفضلاً عن هذا فإن فضله في وضع المصطلحات الطبية العربية لا ينكر، وله كتابات في العلوم الصيدلانية وقد ترجم كتاباه عن «دغل العين» و«الحميات» إلى العبرية وعدّ في الأوساط الفريية بمثابة رائد في علم الحميات، كما أن كتابه «دغل العين» هو أقدم كتاب تعليمي، عرفه العالم في طب العيون ويعرف في الغرب باسم Mesue.

تفوق في علاج أمراض العيون والتأليف عنها وهو أول من وصف مرض «السُّبُل القرنى» وأدرك طبيعته الالتهابية ووصف صورته الأكلينيكية، وله في أمراض العيون كتاب بعنوان «معرفة محنة الكحالين» وألفه

يوحنا بن ماسويه، أبو زكريا، من علماء الأطباء. سرياني الأصل، عربي المنشأ توفي عام ٢٤٣ هـ الموافق ٨٥٧ م.

رائد المترجمين العرب في عصر النهضة، وهو طبيب الخلاء العباسيين وعميد الترجمة المستول عنها على مدى عهد الرشيد الأمين والمأمون والمعتصم والمتوكل، كان أبوه صيدلانياً في جنديسا بور (خوزستان) ثم عمل طبيباً للعيون في بغداد، وذاع صيته، واختاره هارون الرشيد من أطبائه، وقد نشأ ابنه يوحنا في كتفه في بغداد، وكان أحد الذين عهد إليهم هارون الرشيد بترجمة ما وجد من كتب الطب القديمة في بلاد الروم التي فتحها المسلمون كأنقرة وعمورية، وولاه الرشيد مسئولية أمانة الترجمة، ببيت الحكمة، وعين له مساعدين، وجمع بين وظيفتي الترجمة والطب، وفي عهد المأمون صار رئيساً لبيت الحكمة كله، ونال ثقة الخلاء العباسيين المتوالين، وبلغ ببعض الأمر ألا يأكلوا إلا في حضوره، وقد

على هيئة أسئلة وأجوبة، وهو أشبه بالكتب التي نسميها الآن نماذج الامتحانات التي تساعد الطلاب على التقدم للامتحانات. كذلك فإنه أول طبيب في العالم وصف مرض الجذام وسماه بهذا الاسم ومن المؤلفات المنسوبة إليه أيضا: «نادر الطب» وقد كتبه ابن ماسويه إلى الطبيب حنين بن إسحاق، وكان قد انقطع عن مجلسه، وقد ترجم هذا الكتاب إلى اللغتين العبرية واللاتينية.

وله في الطب العام: «مختصر في معرفة اجناس الطب وذكر معدنه». والمنهى في التداوى من صنوف الأمراض والشكاوى، وتركيب خلق الإنسان وأجزائه وعدد أعضائه ومفاصله وعروقه، وذكر خواص مختارة على ترتيب العلل. وله في العلوم المبدئية وعلم الأدوية: «في تركيب وسقى الأدوية المسهلة بحسب الأرمنة ويحسب الأمزجة، وكيف ينبغي أن تسقى» ولين؟ ومتى وله في أمراض الجهاز الهضمي «كيف يمع الإسهال إذا أهرط». وتركيب الأدوية المسهلة وإصلاحها

وخاصة كل دواء منها ومنفعته. وجواهر الطب المعردة بصفاتها ومعادنها. وماء الشعير. وخواص الأغذية والبقول والفواكه واللحوم والألبان وأعضاء الحيوان والأناريز والأفاوية. وله في أمراض النساء والتوليد. «علاج النساء اللواتي لا يحملن حتى يحبلن». وله في الطب الوقائي: «تدبير الأصحاء». وله في الطب النظمي: «الماليخوليا وأسبابها وعلاجاتها».

ولابن ماسويه كتب طبية أخرى في دفع مضار الأغذية، وفي الأثرية، وفي الفصد والحجامة، وفي الجذام، وفي دخول الحمامات ومناضها ومصارها، وفي السموم وعلاجها، وفي الجنين، وفي الممدة، القولونج، والتشريح، وفي الصداع وعله وأوجاعه وجميع أدويته، وفي السدد والعلل المولدة لكل نوع وجميع علاجاته.

ومن كتبه «الرهان» والكمال والتمام، والسموم وعلاجها.

أ. د. محمد الجوادى

مراجع للاستزادة

- ١ - الطب العربى د إبراهيم مذكور
- ٢ - مختارات من تاريخ الطب: د يرهان العابد
- ٣ - قطلوب من تاريخ الطب: د بول علويحي
- ٤ - تاريخ الطب من فن المداواة إلى علم التشخيص، د جان شارل سورنيا ترجمة: إبراهيم الهجلاى

أبويوسف (١١٣ - ١٨٢هـ = ٧٣١ - ٧٩٨م)

صبي يتيم فقير، وقد أفسدته على. فقال لها: دعيه فسيأكل الفالودج في أطباق الفيروزج، وتناولها مائة درهم، وقال: إذا فرغت فأعلميني، وكان يتمهدها بعد ذلك كأنما يخبر بنقاد ما عندها. ولم يزل أبو يوسف حتى صار رأس الحلقة، وانتهت إليه الرئاسة الدينية والدنيوية، والإمامة في الفقه والحديث، وحفظ التفاسير والسير وأيام العرب.

كانت تهمز بأبي يوسف نفسه إلى رقي وكمال، وسعادة حال، وتسمو به إلى مقام رشد بلفه طريق الهدى الإلهي الداخل تحت قوله تعالى: ﴿إنا هديناه السبيل﴾ [الإنسان: ٢] فقدر بهذا السلوك على تمزيق الحجب، وأصبح إماماً في الحديث، ونفسه البارة تتقل في رياض المعرفة، كأنما ذلك من بركة تلك المسحة.

نذكره بعد أبي حنيفة؛ لأنه في مقام حسن الختام لبراعة استهلال ترجمة الإمام؛ إذ المذهب الحنفي أخذ عن أبي حنيفة بالتلقين، وحفظ عن أبي يوسف بالتدوين. وكما ملأ الإمام به الصدور - حلى به القساوي

يصح أن يقال عن أبي يوسف: إنه أول من حفظ علم الفقه عن أبي حنيفة، ورواه فأدى الأمانة حقها، والسعادة كل السعادة في اختيار العلم المؤدى للخير الأبدى، والحياة الطيبة المرضية، وهو علم الدين المرتبط به كل علم.

توفي سنة اثنتين وثمانين ومائة (فغزى الإسلام بعضه بعضاً بموته) ومشي الرشيد في جنازته، وصلى عليه، ودفنه في مقبرة أهله من مقابر قریش بكرخ بغداد.

هو يعقوب بن إبراهيم بن حبيب بن سعد الأنصاري، ولد في سنة ثلاث عشرة ومائة، وكان جده أحد الصحابة رضي الله عنه ممن أبلى البلاء الحسن في الوقائع النبوية، وشهد الخندق، فرآه النبي ﷺ يقاتل قتالا شديداً على حداثة سنه، فمسح بيده الشريفة على رأسه، فبقيت في الذراري بركتها.

مات أبوه، وهو صغير فقير، لم يكن له ما يطعمه الخبز، ويسقيه الماء، فأسلمته أمه إلى قصار، فكان يضر منه، ويمر على حلقة درس أبي حنيفة النعمان فلما طال ذلك عليها حاءت إلى الإمام، وقالت له: إن ولدي هذا

الصدر، فنقله من ضيق النفوس إلى سعة الطروس، فهو إكليل التاج، ومفتاح ذلك الرتاج الذي كمل نمو نبات العلم بتعهده، وتكامل علو بنائه الشامخ على يده.

تولى القضاء بيفداد لثلاثة من الخلفاء: المهدي، والهادي، والرشيد على كراهة منه لرقى مقام القضاء. وكان يقول: ليهتنى لم أدخل في القصية، كان محبوباً لخلفاء وقته وزمانه. وكان عند الرشيد حظياً مكيناً. وهو أول من دعى قاضى القضاة؛ لأن الخليفة كان يستنيبه في سائر الأقاليم التي كان يحكم عليها. وهو أول من غير لباس العلماء بهذا الزي. وما كان لأحد أن يطمع في رئاسة بلدة فيها أبو يوسف.

جمع شروط القضاء وأدابه وأحكامه: من صدق اللهجة، وعفاف الطمعة وحسن السمعة، وكثرة الوفاق، وعظم الأناة، وعزة النفس، وكرامة الخلق، وقلة الحرج، ولطف الطبع، ورقة الحجاب، وسعة الصدر، والصلابة في الحق، والتواضع لله، والثقة في ذاته، والإيثار في إقامة الحدود، والمساواة بين الخصوم، والتثبت في سماع الحجة، فلم يعتمد جوراً، ولم يعاب خصماً. وكل أحكامه كانت بما يوافق الكتاب والسنة.

كان سريع الجواب (ونعم السلاح الناصر الجواب الحاضر)، حج مع الرشيد معادلاً له، فلما دخل مكة صلى (هارون) بالناس الظهر

ركعتين، فلما سلم قام أبو يوسف، وقال: يا أهل مكة، (آتموا صلاتكم فإننا قوم سفر) فقال رجل من فقهاء مكة: نحن أهلك من أن نعلم، فقال له أبو يوسف: (لو كنت ههنا ما تكلمت في صلاتك) فطرب لها (هارون) والحاضرون. ومن أغرب ما سمع عن محفظة، وسعة اطلاعه أنه لم يجر على لسانه في حديثه مع الرشيد في أثناء مصاحبته في سفره هذا شيئاً معاداً، فلم يكرر له خبراً ذكره، ولم يعد له حكاية رواها، ولا وصل إلى مكان إلا وأخبر الرشيد باسمه ونعمته له، واستشهد عليه بشيء إن كان ثم ذلك. ونأهيك بإمام تخرج على أبي حنيفة رحمته الله وسمع من أبي إسحاق الشيباني، ويحيى ابن سعيد الأنصاري وتلك الطبقة. وكان أهلك أهل عصره، لم يتقدمه في زمانه أحد، يحفظ من المنعوخ عشرين ألفاً فما ظنك بالناسخ؟

أراد الأعداء الحط من هذا المقام العالي، فما وجدوا إليه سبيلاً، فجاءوا لبعض أبواب، وصاغوا منها مسائل مجعولة في الفقه والفتوى، خرّجوها على غير وجهها، وتوسعوا فيها بأكثر من حدودها، واعتروها عليه، وتصنعوا في روايتها عنه، كأنهم يستدلون بها على صحة علمه، وسمو قوته وقدرته، وكأنهم من أشد المطربين له المعجبين برأيه فيها، وهم في الحقيقة من ألد أعدائه الذين يمسرون له العداوة والبغضاء. نشرروا ذلك بيد بعض

المسلمين الذين تدخل عليهم الحيل، ولا تتكشف لهم أوجه المسائل، ثم عدوها عليه بعد انتشارها من أشد العيوب، وهو يرى منها فما أجدره بقول المربي: زنوه وحنوه.

ذكروا له أشياء كثيرة في مسائل طلاق وزواج وعق وغيره - تجنبناها، ورووا عنه لطائف تخيرنا منها بعض الشيء: فمن ذلك ما يحكى أن الرشيد خاصم زبيدة في شيء فأغضبها وأغضبته، فحلف عليها بالطلاق إلا تبیت ليلتها في ولايته ومملكته، ثم ندم على ذلك لشدة حبه وفرد غرامه بها، فسأل الفقهاء عن وجه الحيلة، فمجزوا، ثم استدعى أبا يوسف، وسأله: هل من حيلة؟ قال: نعم. قال: وما هي؟ قال: قل لها يا أمير المؤمنين: تبیت في المسجد؛ لأنه لا ولاية لك عليه؛ فإن الله تعالى يقول: ﴿وَأَن الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ [الجن: ١٨] فسر الرشيد بذلك كثيرا.

ومما يذكر في معرض لطائفه أيضا أن الرشيد رأى في ليلة من الليالي خنفساء تدب على بساطه، فأمر بتمذيب الخادم، فقال له أبو يوسف: يا أمير المؤمنين، إن الحيوان بجملته يألف الأضواء، والخادم قد تعهد البساط، ونحاه عنها، ولكنها كلما

نحيت تعود. فأمر الرشيد أن تحمل وتتحى بعيدا، ففعل فعادت، ثم أمر أن تحمل وتبعد أكثر من الأول، ففعل فعادت، فعفا الرشيد عن الخادم بفضل القاضي.

ومن لطائفه أنه كان يحدث من يختلفون إليه في حلقة درسه فجلس إليه مرة رجل، وأطال الصمت فقال له: ألا تتكلم؟ فقال له: متى يفطر الصائم؟ فقال: إذا غابت الشمس. قال: فإن لم تغب إلى نصف الليل؟ فضحك أبو يوسف وقال: قد أصبت في صمتك، وأخطأنا في استدعاء نطقك.

وقد أوصى قبل موته بكثير من ماله لأهل العلم بمكة، والمدينة، والكوفة، وبغداد، واستمرت موارد خيراته ومآثره جارية ما شاء الله أعواما وقرونا.

كان أبو يوسف أول من وضع الكتب في أصول الفقه، وأملى المسائل ودونها، وبث علم أبي حنيفة في أقطار الأرض ومن كتبه: الخراج، الآثار وهو مسند أبي حنيفة، واختلاف الأمصار، والنوادر والأمال في الفقه.. وغيرها. ولم يكن في زمنه بين أصحابه ثقة أحفظ لسنة النبي ﷺ وأوعى لكتاب الله منه.

أ. د. علي جمعة محمد

مراجع للاستزادة:

١ - مفتاح السعادة لطاش كبرى زادة ج/ ١٠٠ وما بعدها.

٢ - حيار القصص لوكيع ج٢/ ٢٥٤

٣ - الأعلام للزركلي ج٢/ ٩٣

٢- الهرست لأبي التميم ج٢/ ٢٠٢.

٤- الجواهر المصينة في طبقات الحنفية ج٢/ ٢٢٠

٦- حاة الإسلام. لمصطفى نجيب ج٢/ ٨٨.

يوسف الدجوى

(١٢٨٧ - ١٣٦٥هـ = ١٨٧٠ - ١٩٤٦م)

وُلد يوسف الدجوى بقصرية (دجوة) من أعمال قليوب بمصر سنة ١٢٨٧ هـ (١٨٧٠م) من أب عرمى ينتمى إلى بنى حبيب، وأم يرجع نسبها إلى الحسن السبط (عليه السلام)، وقد أصيب بفقد بصره فى صغره، فَعَزَّاهُ والده بأنه سيلتحق بالأزهر ليكون عالماً جليلاً، وبدا بذلك حين أتم حفظ القرآن، فتلقى العلم على كبار أساتذة الأزهر إذ ذاك - ثم حاز درجة العالمية سنة ١٣١٣هـ ونالها بتفوق عظيم، حتى قصد منزله كبار العلماء ممن امتحنوه ليشهدوا بنبوغه الملحوظ.

ولما أسست المشيخة الأزهرية مجلة «الأزهر» كان أول من وقع اختيارها عليه للتحريير بها الأستاذ الدجوى، فكتب فيها البحوث الممتعة، فى الدين والتفسير والحكمة، وبقي على مواهباتها حتى وماته، وقد تُرجم له قلم الترجمة بالمجلة كتابه القيم «رسائل السلام» إلى اللغة الإنجليزية، وطُبعت منه عشرة آلاف نسخة بعثت بها لمن لا يقرءون العربية من الأجانب الراغبين.

وقد اشتهر الشيخ فى صدر شبابه ، لأنه تصدر لإلقاء دروس فى التفسير بالرواق العباسى بالأزهر اقتداءً بالإمام محمد عبده بعد رحيله بأمد واسع، فأخذ الطلاب بروعة ما ألقى، وكتبوا من تفسيره الشيء الكثير، وقد ذكر ابن أخيه الشيخ عبد الرافع الدجوى أنه جمع من تفسيره فى عام واحد مخطوط أربعين كراسة، وهو يحاول طبعها فلا يجد المستجيب!

وهو عالمٌ شغل معاصره بكثرة ما ألقى من الدروس الدينية، والمحاضرات العلمية، وما أصدر من المتاوى الفقهية، إذ كان مرجعاً أميناً للفتوى، تصدر إليه عشرات الأسئلة شهرياً فيجيب عليها بوثوق، ولو جمع ما كتب فى هذا المجال لكان كنزاً ثميناً.

وعندما توفى الشيخ، شيع باحتفال مهيب، وكان ذلك فى عام ١٣٦٥هـ الموافق ١٩٤٦م.

آراؤه واتجاهاته المكزية :

فى أثناء تدريسه بالأزهر ألف جمعية دينية سماها (جمعية النهضة الإسلامية)

واحتار لها ذوى الفيرة من رجال مصر، فكانت أختا لسابقتها جمعية (مكارم الأخلاق)، فأديتا رسالة جلية فى مقاومة التبشير الذى شجع الاحتلال الإنجليزي ذبوعه على نحو أقلق الفيورين، فكان الأساتدة: يوسف الدجوى، وعبد الوهاب النجار، وركى سند، ممن صمدوا لدفع افتراءات التبشير. ومن الشباب الأزهرى الذين تربوا فى جمعية النهضة الأساتدة: محمود أبو العيون، وعلى سرور الزنكلونى، وعبد الباقي سرور نعيم، وعبد الله عفيضى، وكلهم قد احتل مكانا مرموقا بجهاده النبيل، ويتوجيه الشيخ يوسف فى اجتماعاته الليلية بدار النهضة!

أما ثقة الأزهر به فقد كانت فى أعلى درجاتها، إذ انتدبه شيخ الأزهر الأستاذ سليم البشرى لوضع كتاب يبين حقائق الإسلام استجابة لرسالة باحث أمريكى هو (إيمان. م. دى) اعتق الدين ويريد التعمق فى مسأله؛ لأنه يمشى فى وسط يناقشه بما لا يملك أن يدع به، فرحب الدجوى باختياره، وكتب فى أيام معدودة كتابه الشهير (رسائل السلام) متحدثا عن عالمية الدين، وكيف جاء لهداية البشرية جميعا، فى كل زمان ومكان، ثم أفاض فى ذكر آداب الإسلام وأوامره وتواهيه، وخص الجانب الأخلاقى بتفصيل

شاف. وكان كتاب الدجوى بعد ما كتبه الأستاذ الإمام من قبل من أحسن الكتب الهادية إلى دين الله.

ثم قامت جمعية الشبان المسلمين بالقاهرة واعتمدت على المحاضرات العلمية التى يلقيها كبار العلماء توجيها للشباب المفتون بشبهات الغرب، وكان الشيخ الدجوى من فرسان هذه الحلة، وقد اختار الأستاذ محب الدين الخطيب طائفة من هذه المحاضرات صدرت فى جزئين تحت عنوان (المنتقى) ومن بين مختاراتها محاضرات الأستاذ الدجوى!

ثم راجت فى مصر أسطورة داروين عن نشأة الكون، ولاقت إعجاب من يكتفون بالقشور عن الباب، فانبرى الأستاذ لتفنيدها فى عدة محاضرات، انتفع فيها بما قاله معارضوه من الغرب، مستشهدا بأراء العلامة (كاميل فلا مريون) وغيره، ولعل هذا وأمثاله ما دعا الأستاذ محمد فريد وجدى أن يقول فى تأبينه: «ومن مميزات الفقيد أنه يأنس إلى البحوث النفسية الحديثة فى أوروبا، ويرأها خير أداة لكسر شوكة الماديين، وقد اعتمد فى كتاباته على ما حققوه منها، ولا يخشى فى ذلك لومة لائم».

ولم يتقيد الشيخ بالمذهب المالكي هي

بتاويه المقهية بل امتد نظره إلى المذاهب المختلفة ليختار منها ما ترجح لديه بالدليل.

على أن الشيخ لم يكن من ذوى التعصب لرأيه، بل كان يقدم لفتاويه بأنها محض اجتهاد، وأن رأيه ليس الأوحد الذى لا تحيد عنه، وأنه حين يسأل عن حكم فقهي يذكر ما يرجحه من آراء العلماء فى هذا الحكم، وليس معنى ذلك أنه لا خلاف فيه، بل معناه أن المختار هو ما يتحه إليه، ثم ينصح قارئه بأن يعلم «أن المحتهد الذى يأخذ من الكتاب والسنة لابد أن يكون عالماً بمواقع المصنوع والخصوص، والإطلاق والتقييد، عارفاً كل حديث، باحثاً عما عسى أن يكون فيه من علة خفية لا يعرفها إلا دُقاق الحفاظ، عالماً بطرق الترحيح ليشهد بعضها على بعض عند التعارض»، وهو بذلك يرد على من يقول - عن خطأ واضح - أنه يكتفى بالحديث والقرآن عن كتب المذاهب وهو عن القرآن والحديث بمكان بعيد، رحم الله الشيخ وأكرم مثواه.

مؤلفاته :

- ١ - خلاصة علم الوصع.
- ٢ - تنبيه المؤمنين لمحاسن الدين.
- ٣ - سبيل السعادة.
- ٤ - رسائل السلام ورسائل الإسلام.

٥ - رسالة فى تفسير قول الله تعالى: ﴿ لا يسأل عما يفعل ﴾ [الأنبياء : ٢٣].

٦ - صواعق من نار فى الرد على صاحب المنار.

٧ - الجواب المنيف فى الرد على مدعى التعريف فى القرآن الشريف.

٨ - الرد على كتاب الإسلام وأصول الحكم.

٩ - (مفاهيم إسلامية: مقالات وفتاوى) مجلدان كبيران جُمعا بعد وفاته.

ومؤلفاته كثيرة، ولكن فضله أكبر منها، لأن دروسه كانت ذات استفادة لم تتح له عند التأليف وهو منفرد بملئ، وقد لاحظ ذلك الدكتور زكى مبارك فيما كتبه فى تفسير قوله تعالى: ﴿ لا يسأل عما يفعل ﴾ وهى تتحدث عن مسألة دقيقة من مسائل علم الكلام.

وإذ كانت هذه الكتب محدودة الانتشار بعد انقضاء أكثر من سبعين عاماً على طبعها، فقد أحسن الأستاذ الأكبر عبد الحليم محمود - رحمه الله - حين أمر بجمع كثير من مقالات الشيخ فى مجلدين كبيرين تحت عنوان «مفاهيم إسلامية: مقالات وفتاوى»، وقد جاء المجلد الأول فى مئمة وأثنى وثلاثين صفحة، وجاء المجلد الثانى فى ثمانمائة وأربع وأربعين من الصفحات.

ويمراجعة الجزء الأول نجد أنه بدأ بما كتبه الأستاذ عن الإلهيات، حيث خاض في مسائل دقيقة تتحدث عن ضرورة الإيمان والرد على الطبعيين في نكران الحقائق اليقينية، وعن البعث، وحرية الإنسان، والقضاء والقدر، والتوسل، والاستغاث، وتوحيد الألوهية، وتوحيد الربوبية، ومقر الأرواح بعد الموت، وتنزيه الله - تعالى - عن المكان والجهة، والتنويم المغناطيسي واستحضار الأرواح، وأفعال العباد، والشرك وعقوبته الأخروية، وحاجة الإنسان إلى الشريعة.

ثم جاء بعد هذا الباب، جزء ممتع عن

النبوات بعد الإلهيات، إذ أفاض الشيخ في مقالات عن نبوة خاتم الأنبياء ﷺ وعن المعراج، وقصص الأنبياء، وحياتهم في القبر، والإسراء والمعراج، وعن مواقف رائعة لرسول الله ﷺ تؤكد صدق نبوته وغيرها.

أما الجزء الثالث فخاص بالتفسير، حيث صدرت عن الشيخ شروح شافية لسور كثيرة من جزء عم، وفيها استطرادات مليئة بالعبر النافعة، وختم الجزء الرابع بما جمع من فتاوى الشيخ الفقهية وقد امتدت من ص ٢٨٩ إلى ص ٨٤٠ فشملت من القضايا ما يعالج شئون العصر.

أ.د. محمد رجب البيومي

مراجع للاستزادة:

- ١- الفيت المروي في مسائل الشيخ الدجوي، للشيخ عبد الرافع الدجوي
- ٢- النهضة الإسلامية في سيرة أعلامها المعاصرين ج (٢) للدكتور محمد رجب البيومي
- ٣- مقالات الكوثري، للأستاذ محمد رافع الكوثري.
- ٤- الأعلام للزركلي - الجزء الثامن ص ٢١٦
- ٥- في عالم المكوفين للدكتور أحمد الشرياصي
- ٦- الأخلاق، عند العراقي، للدكتور ركي مبارك

فهرس موسوعة أعلام الفكر الإسلامى

• تقديم الأستاذ الدكتور :

٥ محمود حمدى زقزوق وزير الأوقاف

٩ • السادة المشاركون

• الألوسى المؤرخ :

١١ جمال الدين محمود شكرى بن عبدالله بن شهاب الدين أ.د. عبدالله محمد جمال الدين

• الألوسى المفسر :

١٣ أبو الشتاء شهاب الدين السيد محمود بن عبدالله أ.د. محمد رجب البيومى

• ابن الأبار :

١٩ أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن أبى بكر القصاصى البلسى أ. محمد عبدالله عنان

• إبراهيم بن أدهم «الصوفى» :

٢٣ أبو إسحاق إبراهيم بن أدهم بن منصور أ.د. عبدالحميد مذكور

• إبراهيم أدهم الدمرداش :

٢٦ إبراهيم بن أدهم الدمرداش شيخ المهندسين المصريين أ.د. عبدالفتاح غنيمه

٢٩ • إبراهيم حمروش : أ.د. محمد الجوادى

٣٢ • إبراهيم محمد عبد القادر المازنى : أ.د. محمد مصطفى سلام

• ابن الأثير :

٣٥ عز الدين ابن الأثير (أبو الحسن على بن أبى الكرم) أ.د. عبدالرحمن سالم

• أحمد البدوى :

٣٩ أحمد بن على بن إبراهيم أ.د. عبداللطيف محمد العبد

٤٢ • أحمد حسن الباقورى : أ.د. محمود حمدى زقزوق

● أحمد بن حنبل :

الإمام أبو عبدالله أحمد بن محمد المروزي أ . د. علي جمعة محمد ٤٨

● أحمد بن أبي دؤاد،

أبو عبدالله أحمد بن أبي دؤاد فرج بن جرير بن مالك الإيادي أ . د. عبدالرحمن سالم ٥٢

● أحمد الدردير :

أحمد بن محمد بن أحمد المدوي أبو البركات أ . د. عبداللطيف محمود ٥٦

● أحمد رضا العاملي :

أحمد رضا بن إبراهيم محمد حسين بن يوسف أ . د. ضاحي عبدالباقي ٦٠

● أحمد زكي ، أ . د. محمد الجوادى ٦٢

● أحمد شاکر ،

أحمد بن محمد شاکر أ . د. محمد إبراهيم عبدالرحمن ٦٥

● أحمد شوقي :

أحمد شوقي بن علي بن أحمد «أمير الشعراء» أ . د. محمد مصطفى سلام ٧١

● أحمد عيسى «طبيب» ، أ . د. محمد الجوادى ٧٤

● أحمد فارس الشدياق ، أ . د. محمد الجوادى ٧٧

● أحمد بن ماجد «الملاح» ،

شهاب الدين أحمد بن ماجد بن محمد مطلق السعدي النجدي أ . د. عبدالفتاح غنيمه ٨٠

● أبو إسحاق الإسفراييني :

إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران أ . د. علي جمعة محمد ٨٢

● ابن إسحاق ،

أبو عبدالله محمد بن إسحاق بن يسار بن خيار أ . د. عبدالله محمد جمال الدين ٨٤

● إسحاق الموصلي :

إسحاق بن إبراهيم بن ميمون التميمي أ . د. محمود أحمد الحفني ٩٠

- أسماء بنت أبي بكر ، ذات النطاقين ، أ.د. محمد عمارة ٩٣
- أبو الأسود الدؤلي ، ظالم بن عمرو بن سليمان ٩٦
- الأشعري ، أ.د. أحمد كشك ٩٦
- أبو الحسن علي بن إسماعيل بن إسحاق أبو الحسن علي بن إسماعيل بن إسحاق ٩٨
- الأصمعي ، أ.د. محمد السيد الجليند ٩٨
- عبد الملك بن قريش بن علي بن أصمغ الباهلي عبد الملك بن قريش بن علي بن أصمغ الباهلي ١٠٢
- ابن أبي أصيبعة ، رشيد الدين أبو الحسن علي بن حليفة بن يونس الخزرجي أ.د. أحمد فؤاد باشا ١٠٤
- ابن أبي أصيبعة ، موقد الدين أحمد بن القاسم بن خليفة بن يونس الخزرجي أ.د. محمد الجوادى ١٠٥
- أبو الأعلى المودودي ، أ.د. محمد رجب البيومي ١٠٧
- إلكيا الهراسي ، عماد الدين أبو الحسن علي بن محمد بن علي الطبري أ.د. عبدالحى القراموى ١١١
- أمين الخولى ، أ.د. محمد رجب البيومي ١١٤
- ابن إياس ، أبو البركات محمد بن أحمد بن إياس الحفصى أ.د. محمد عبدالله عنان ١١٨
- ابن بابويه ، محمد بن علي بن الحسين بن موسى القمي أ.د. منى أبوزيد ١٢٤
- ابن باديس ، عبد الحميد بن محمد المصطفى بن مكى أ.د. محمد عمارة ١٢٨
- الباقلانى ، أبو بكر محمد الطيب بن محمد بن جعفر أ.د. محمد عمارة ١٣٠

• البخاري :

١٣١ أبو عبدالله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المعيرة أ . د. أحمد عمر هاشم

• أبو البركات البغدادي :

١٣٧ هبة الله بن علي أ . د. منى أبوزيد

• ابن بسام الشنتيريني :

١٤١ أبو الحسن علي بن بسام الأندلسي أ . د. محمد عبدالله عنان

• ابن بطوطة :

١٤٤ أبو عبدالله محمد بن عبد الله بن محمد إبراهيم اللواتي الطنجي أ . د. محمد الجوادى

• أبو بكر الصديق :

١٤٦ عبدالله بن أبي قحافة أ . د. محمد رجب البيومي

• البلاذري :

١٥٢ أبو الحسن أحمد بن يحيى بن جابر بن داود أ . د. عبدالرحمن سالم

١٥٥ بهاء الدين العاملي أ . د. عبدالفتاح غنيمه

• البوصيري :

١٥٨ أبو عبد الله محمد بن سعيد بن حماد الصنهاجي أ . د. ضاحي عبدالباقي

• البيضاوي :

١٦٠ ناصر الدين أبو الخير عبدالله بن ممر بن علي أ . د. عبدالحى الفرماوى

• ابن البيطار :

١٦٤ ضياء الدين أبو محمد الأندلسي المشاب أ . د. أحمد فؤاد باشا

• البيهقي :

١٦٦ أبو بكر أحمد بن الحسين علي بن موسى أ . د. أحمد عمر هاشم

• تاج الدين السبكي :

١٦٨ عبد الوهاب بن علي بن عبدالكافي بن تمام السبكي أ . د. علي جمعة محمد

● القرمذى :

- أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن الضحاك
أ . د. أحمد عمر هاشم ١٧٠

● القستري :

- سهل بن عبدالله بن يونس بن عيسى بن ربيع
أ . د. عبدالحميد مذكور ١٧٣

● ابن تغري بردي :

- جمال الدين أبو المحاسن يوسف بن سيف الدين تغري
أ . د. عبدالرحمن سالم ١٧٥

● التميمي :

- محمد بن أحمد بن سعيد المقدسي
أ . د. أحمد فؤاد باشا ١٧٩

● التهانوي :

- المولوي محمد أعلى بن علي التهانوي
أ . د. محمود حمدي زقزوق ١٨١

● توفيق الطويل :

- محمد توفيق الطويل
أ . د. عبداللطيف محمد العبد ١٨٤

● النيفاشسي :

- شهاب الدين أبو المباس أحمد بن يوسف بن أحمد
أ . د. أحمد فؤاد باشا ١٨٨

● ثابت بن قرّة :

- أبو الحسن ثابت بن قرّة بن زهرون الحراني
أ . د. عبدالفتاح غنيمّة ١٩٠

● الجاحظ :

- أبو عثمان عمرو بن بحر بن محبوب الكناسي اللثي
أ . د. عبدالفتاح غنيمّة ١٩٣

● جاد الحق علي جاد الحق :

- شيخ الأزهر
أ . د. محمد الجوادى ١٩٥

● جارودي :

- رجاء جارودي
أ . د. منى أبوزيد ١٩٧

● الجبرتي :

- عبدالرحمن بن حسن بن إبراهيم
أ . د. عبدالله محمد جمال الدين ٢٠٢

● ابن جبیر الأنطلسي :

أبو الحسين محمد بن أحمد بن جبیر بن سميد الكتاني أ . د. محمد عبدالله عنان ٢٠٥

● ابن الجزري :

أبو الحیر شمعون الدين محمد بن محمد بن علی بن يوسف الدمشقي أ . د. أحمد المعصراوي ٢٠٧

● الجصاص :

أبو بكر أحمد بن علی الرازي الحنفي أ . د. عبدالحی الفرمای ٢١٠

● جعفر الصادق :

جعفر بن محمد الباقر بن علی زين العابدين أ . د. علی جمعة محمد ٢١٢

● أبو جعفر المدني :

يزيد بن القعقاع المخزومي أ . د. أحمد المعصراوي ٢١٥

● جمال الدين الأفغاني :

جمال الدين بن صفتي بن علی بن مير أ . د. محمد عمارة ٢١٨

● جمال الدين الشيباني «المؤرخ» : أ . د. عبدالفتاح غنيمه ٢٢٢

● جمال الدين القاسمي :

محمد جمال الدين أبو الصرح بن محمد بن قاسم أ . د. محمود حمدي زقزوق ٢٢٦

● الجنيد :

أبو القاسم الجنيد بن محمد بن الجنيد الخزاز القواريري أ . د. عبداللطيف محمد العبد ٢٢٠

● ابن الجوزي :

عبدالرحمن بن علی بن محمد بن عبدالله أ . د. علی جمعة محمد ٢٢٣

● الجوهري :

أبو نصر إسماعيل بن حماد أ . د. عبدالفتاح غنيمه ٢٢٥

● حاتم الأصم :

أبو عبدالرحمن حاتم بن عنوان أ . د. عبدالحميد مذكور ٢٢٧

- الحارث المحاسبى ،
أبو عبدالله الحارث بن أسد
أ . د. أحمد الطيب ٢٣٩
- الحاسب الكرخى ،
أبو بكر محمد بن الحسن
أ . د. عبدالفتاح غنيمه ٢٤٣
- حافظ إبراهيم ،
محمد حافظ بن إبراهيم فهمى
أ . د. محمد مصطفى سلام ٢٤٥
- الحجاج بن مطر ،
الحجاج بن يوسف بن مطر
أ . د. عبدالحميد مذكور ٢٤٨
- ابن حجر العسقلانى ،
الإمام أحمد بن على بن محمد بن على بن أحمد العسقلانى
أ . د. أحمد عمر هاشم ٢٥٠
- ابن حزم الأندلسى ،
على بن أحمد بن سعيد بن حزم بن غالب
أ . د. على جمعة محمد ٢٥٤
- حسان بن ثابت ،
أبو الوليد حسان بن ثابت بن المنذر الأنصارى الصحابى الجليل
أ . د. محمد مصطفى سلام ٢٥٦
- الحسن البصرى ،
أبو سعيد الحسن بن أبى الحسن يسار البصرى
أ . د. عبدالفتاح غنيمه ٢٥٩
- أبو الحسن النخوى ،
أ . د. محمد رجب البيومى ٢٦٤
- حسن العطار ،
حسن محمد محمود العطار
أ . د. محمود حمدي زقزوق ٢٦٩
- أبو الحسن الهجويزى ،
أبو الحسن على بن عثمان بن أبى على الجلابى الهجويزى
أ . د. إسعاد قنديل ٢٧٣
- حسنين محمد مخلوف «الابن» ،
أ . د. محمد الجوادى ٢٧٦
- حسونة النواوى ،
حسونة بن عبدالله النواوى
أ . د. محمود حمدي زقزوق ٢٧٨

● حسين والى :

٢٨١ حسين بن حسين بن إبراهيم بن وهبان والى أ . د. ضاحى عبدالباقي

● الحضرمى :

٢٨٣ أبو محمد يعقوب بن إسحاق بن يزيد الحضرمى البصرى أ . د. أحمد المعصراوى

● حفنى ناصف :

٢٨٥ حفنى بن إسماعيل بن خليل بن ناصف أ . د. محمد رجب البيومى

● الحكيم الترمذى :

٢٩٠ أبو عبدالله محمد بن على بن الحسن بن بشر أ . د. عبدالفتاح بركة

● الحلج :

٢٩٤ أبو مغيث (وأبو عبدالله) الحسين بن منصور أ . د. عبداللطيم محمود

● حمد الجاسر :

٢٩٩ حمد بن محمد الجاسر أ . د. محمود على مكى

● حمزة بن حبيب الزيات :

٣٠٢ أبو عمارة حمزة بن حبيب بن عمارة الدولى أ . د. أحمد المعصراوى

● حمزة فتح الله :

٣٠٥ حمزة فتح الله المصرى بن السيد حسين التونسى أ . د. ضاحى عبدالباقي

● أبو حنيفة النعمان :

٣٠٨ الإمام النعمان بن ثابت أ . د. على جمعة محمد

● حنين بن إسحاق :

٣١٢ أبوزيد حنين بن إسحاق العبادى أ . د. محمد الجوادى

● أبو حيان الأندلسى :

٣١٥ الإمام أثير الدين محمد بن يوسف بن على أ . د. محمد السيد جبريل

● الخازن ، المفسر :

٣١٨ على بن محمد بن إبراهيم الشيمى أ . د. عبدالحى الفرماوى

● الخازنسى :

- أ . د. أحمد فؤاد باشا ٣٢١ أبو منصور (وأبو الفتح) عبدالرحمن الخازنى

● الخضرى :

- أ . د. عبدالله محمد جمال الدين ٣٢٣ محمد بن الشيخ عفيفى الباجورى

● الخطيب الشربيني :

- أ . د. عبدالحى القراموى ٣٢٥ شمس الدين محمد بن محمد الشربينى

● الخلال :

- أ . د. على جمعة محمد ٣٢٧ أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون البفدادى

● ابن خلدون :

- أ . د. عبداللطيف محمد العبد ٣٢٩ ولى الدين عبدالرحمن بن محمد الحضرمى الكندى

● خلف بن هشام الجزار الأسدى :

- أ . د. أحمد المعصراوى ٣٣٤ أبو محمد خلف بن هشام بن ثعلب

● الخليل بن أحمد الفراهيدى :

- أ . د. عبدالفتاح غنيمه ٣٣٦ أبو عبدالرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم

- أ . د. محمد عمارة ٣٤١ خير الدين التونسى :

● الدارقطنسى :

- أ . د. أحمد عمر هاشم ٣٤٥ أبو الحسن على بن عمر بن أحمد

● الدارمى :

- أ . د. أحمد عمر هاشم ٣٤٨ عبدالله بن عبدالرحمن بن الفضل التميمى

● داود الأصبهاني ، الظاهري :

- أ . د. على جمعة محمد ٣٥١ أبو سليمان داود بن على بن داود بن خلف

● داود الأنطاكى :

- أ . د. أحمد فؤاد باشا ٣٥٤ داود بن عمر

● أبو داود السجستاني :

أ . د. أحمد عمر هاشم ٣٥٧ سليمان بن الأشعث

● ابن دريد الأزدي :

أ . د. عبدالفتاح غنيمه ٣٦٠ أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي البصري

● ابن دقيق العيد :

أ . د. عبداللطيف محمد العبد ٣٦٤ تقي الدين أبو المتح محمد القشيري المنطوي

● الدينوري :

أ . د. محمود علي مكي ٣٦٦ أبو حنيفة أحمد بن داود بن وشد

● الذهبي :

أ . د. عبدالله محمد جمال الدين ٣٦٩ شمس الدين أبو عبدالله محمد أحمد التركماني الدمشقي

● رابعة العدوية :

أ . د. عبداللطيف محمد العبد ٣٧٢ أم الخير رابعة بنت إسماعيل

● الرازي (الطبيب) :

أ . د. أحمد فؤاد باشا ٣٧٦ أبو بكر محمد بن زكريا

● ابن ربن الطبري :

أ . د. محمد الجوادى ٣٨٠ علي بن ربن الطبري

● ابن رشد «الحفيد» :

أ . د. محمد السيد الجليلند ٣٨٣ محمد بن أحمد بن محمد بن رشد المعروف بالحميد

● رفاعه الطهطاوي :

أ . د. محمد عمارة ٣٨٧ رفاعه بن بدوي بن علي بن رافع

● الرفاعي :

أ . د. عبداللطيف محمد العبد ٣٩٤ أبو العباس أحمد بن علي

أ . د. عبدالحميد مذكور ٣٩٨ ● روزبهان البقللي :

• الزبيدي ،

أبو الفيض محمد بن محمد الحسيني الزبيدي أ . د. محمود علي مكي ٤٠١

• الزجاج ،

أبو إسحاق إبراهيم بن سهل أ . د. عبدالفتاح غنيمه ٤٠٥

• الزركلي ،

خير الدين بن محمود بن محمد بن علي بن فارس أ . د. محمد رجب البيومي ٤٠٧

• زكريا الأنصاري ،

أبو يحيى زكريا بن محمد بن أحمد أ . د. علي جمعة محمد ٤١٢

• زكي نجيب محمود ، أ . د. منى أبوزيد ٤١٥

• الزمخشري ،

أبو القاسم محمود بن عمر الخوارزمي أ . د. عبدالحى الغرماوي ٤٢٠

• ابن زهر ،

عبد الملك بن زهر بن عبد الملك بن محمد بن مروان أ . د. محمد الجوادى ٤٢٤

• ابن زولاق ،

أبو محمد الحسن بن إبراهيم بن الحسين الليثي أ . د. محمد عبدالله عنان ٤٢٨

• زيد بن علي،

زيد بن علي زين العابدين أ . د. منى أبوزيد ٤٣٣

• ابن سبويه ،

قطب الدين أبو محمد عبدالحق بن إبراهيم الأندلسي أ . د. منى أبوزيد ٤٣٧

• السخاوي ،

شمس الدين أبو الخير محمد بن عبدالرحمن بن محمد أ . د. أحمد عمر هاشم ٤٤١

• سعاد ماهر ، أ . د. عبدالفتاح غنيمه ٤٤٣

• ابن سعد ،

أبو عبدالله محمد بن سعد بن منيع البصري الزهري أ . د. عبدالله محمد جمال الدين ٤٤٥

● أبو المعهود «مفسر»

محمد بن محمد بن مصطفى العمادى أ . د. عبدالحى الفرماوى ٤٥٠

● أبو سعيد الخراز :

أبو سعيد بغدادى أ . د. عبدالحليم محمود ٤٥٢

● سليم البشرى :

سليم بن أبى فراج بن سليم أ . د. محمد مصطفى سلام ٤٥٦

● أبو سليمان الخطابى :

حمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب البستى أ . د. موسى شاهين لاشين ٤٥٩

● سليمان دنيا :

سليمان سيد أحمد دنيا أ . د. محمود حمدى زقزوق ٤٦١

● السمين الحلبى :

شهاب الدين أبو العباس أحمد بن يوسف أ . د. محمد السيد جبريل ٤٦٥

● سيويسه :

أبو بشر عمرو بن عثمان قنبر أ . د. أحمد كشك ٤٦٧

● ابن سينا :

شرف الملك أبو على الحسين بن عبدالله بن الحسن أ . د. منى أبوزيد ٤٧٠

● السيوطى :

جلال الدين أبو الفضل عبدالرحمن أ . د. عبدالحى الفرماوى ٤٧٤

● الشاطبى :

أبو محمد القاسم بن فيره بن أحمد أ . د. أحمد المعصراوى ٤٧٦

● ابن الشاطر :

علاء الدين أبو الحسن على بن إبراهيم الأنصارى الدمشقى أ . د. أحمد فؤاد باشا ٤٧٩

● الشافعى :

أبو عبدالله، محمد بن إدريس بن العباس بن هاشم أ . د. على جمعة محمد ٤٨٣

- الشریف الإدريسي :
 أبو عبدالله محمد بن أحمد بن أدريس
 أ . د. محمد عبدالله عنان ٤٨٩
- الشریف المرتضى :
 أبو طائب علي بن الحسين بن موسى الحسيني
 أ . د. منى أبوريد ٤٩٧
- الشعرائي :
 عبدالوهاب بن أحمد بن علي بن زرقا
 أ . د. عبداللطيف محمد العبد ٥٠٢
- شكيب أرسلان :
 شهاب الدين ابن الهائم :
 أ . د. محمد رجب البيومي ٥٠٥
- الشهرستاني :
 أبو العباس القرافي أحمد بن محمد بن عماد المقدسي
 أ . د. ضاحي عبدالباقي ٥٠٩
- الشوكاني :
 أبو الفتح محمد بن أبي القاسم عبدالكريم
 أ . د. محمد عمارة ٥١٣
- الشيباني :
 القاضي الحافظ محمد بن علي بن محمد
 أ . د. منى أبوزيد ٥١٥
- الشيباني :
 أبو عبدالله محمد بن الحسن فرقد الشيباني
 أ . د. علي جمعة محمد ٥١٨
- الشيخ المفيد :
 ابن المعلم أبو عبدالله محمد بن محمد بن النعمان
 أ . د. منى أبوزيد ٥٢٠
- صاحب بن عباد :
 أبو القاسم الطالقاني إسماعيل بن عباد بن العباس
 أ . د. محمد عمارة ٥٢٤
- صاعد الأندلسي :
 أبو القاسم أحمد بن عبد الرحمن التفليبي
 أ . د. عبد الحميد مذكور ٥٢٦
- الصالحى الشامى :
 أبو عبد الله، شمس الدين محمد بن يوسف
 أ . د. عبد الله محمد جمال الدين ٥٢٩

• ابن الصلاح :

٥٣١ أ.د. علي جمعة محمد أبو عمرو تقى الدين عثمان بن عبد الرحمن بن موسى الكردي الشهرزوري

• صلاح الدين الأيوبي :

٥٣٣ أ. محمد عبد الله عنان الملك الناصر يوسف بن أيوب بن شاذي أبو المظفر

• الضياء المقدسي «المحدث» :

٥٣٨ أ.د. أحمد عمر هاشم محمد بن عبد الواحد بن أحمد

• أبو طالب المكي :

٥٤١ أ.د. عبد الحميد مذكور محمد بن علي بن عطية الحارثي المكي المحمي

• طاهر الجزائري :

٥٤٥ أ.د. ضاحي عبد الباقي طاهر بن صالح بن أحمد

• ابن طباطبا :

٥٤٦ أ.د. عبد الفتاح غنيمه محمد بن أحمد و«طباطبا لقب جده الثالث إبراهيم»

• الطبراني :

٥٤٧ أ.د. أحمد عمر هاشم أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الشامي اللخمي

• الطبرسي :

٥٤٩ أ.د. عبد الحي القراموي أبو علي الفصل بن الحسن بن المضل المشهدي

• الطبري :

٥٥١ أ.د. عبد الحي القراموي أبو جعفر محمد بن جرير

• الطرطوشي :

٥٥٥ أ.د. محمد عبد الله عنان أبو بكر محمد بن الوليد بن محمد بن خلف القرشي

• ابن طفيل :

٥٦٠ أ.د. مني أبو زيد أبو بكر محمد بن عبد الملك

٥٦٣ أ.د. أحمد كشك • طنطاوي جوهري :

● الطوسي :

أ. د. منى أبو زيد ٥٦٥ أبو جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي

● الطوسي :

أ. د. عبد الحميد مذكور ٥٦٩ أبو نصر عبد الله بن علي بن محمد السراج

● الطوسي المتكلم :

أ. د. منى أبو زيد ٥٧٢ نصير الدين محمد بن محمد بن الحسن

● أبو الطيب المتنبى :

أ. د. محمود علي مكي ٥٧٧ أحمد بن الحسين الجعفي الكندي

● عائشة بنت أبي بكر:

أ. د. محمد نبيل غنايم ٥٨٠ عائشة بنت عبد الله بن عثمان بن عامر..

● عائشة التيمورية :

أ. د. محمد الجوادى ٥٨٣ عائشة بنت إسماعيل باشا بن محمد كاشف تيمور

● عائشة عبد الرحمن :

أ. د. محمد رجب البيومي ٥٨٥ بنت الشاطئ

● عاصم بن أبي النجود :

أ. د. أحمد المعصراوي ٥٩٠ أبو بكر عاصم بن مالك بن نصر بن الحارث

● عباس بن فرناس :

أ. د. محمد عبد الله عنان ٥٩٢ أبو القاسم عباس بن فرناس بن ورداس

● عباس محمود العقاد :

أ. د. محمود حمدي زقزوق ٥٩٦

● أبو العباس المرسى :

أ. د. عبد اللطيف محمد العبد ٦٠٠ شهاب الدين أحمد بن عمر بن محمد الأندلسي

● عبد الله بن عامر :

أ. د. أحمد المعصراوي ٦٠٤ عبد الله بن عامر يزيد بن تميم اليحصبي

- عبد الله بن عباس ،
عبد الله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي أ. د. محمد نبيل غنايم ٦٠٦
- عبد الله بن عمر ،
عبد الله بن عمر بن الخطاب أ. د. محمد نبيل غنايم ٦١٠
- عبد الله بن عمرو بن العاص ،
عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل أ. د. محمد نبيل غنايم ٦١٢
- عبد الله الشرقاوي ،
عبد الله بن حجازي بن إبراهيم الشافعي أ. د. محمد الجوادي ٦١٥
- عبد الله كوث ،
عبد الله بن عبد الصمد بن تهاوي أ. د. محمود علي مكي ٦١٩
- عبد الله بن المبارك ،
أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح التميمي أ. د. عبد الحليم محمود ٦٢٢
- عبد الله بن مسعود ،
عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب بن شخص بن محروم أ. د. محمد نبيل غنايم ٦٢٦
- ابن عبد البر ،
أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد القرطبي أ. د. شوقي ضيف ٦٣١
- عبد الجبار الهمداني ،
عبد الجبار بن أحمد بن خليل بن عبد الله أ. د. محمد السيد الجليلي ٦٣٣
- ابن عبد الحكم ،
أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن الحكم القرشي أ. د. عبد الفتاح غنيمه ٦٣٦
- عبد الحليم محمود ،
أ. د. محمود حمدي زقزوق ٦٣٩
- عبد الحميد العبادي ،
«شيخ مؤرخي التاريخ» أ. د. عبد الفتاح غنيمه ٦٤٣

- عبد الحميد الكاتب ،
- عبد الحميد بن يحيى بن سعد العامري
- ٦٤٦ أ. د. عبد الفتاح غنيمه
- عبد الرحمن بدوي ،
- أ. د. منى أبو زيد
- ٦٥٠
- عبد الرحمن الداخل ، صقر قريش ،
- عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان
- ٦٥٥ أ. د. محمد عبد الله عنان
- عبد الرحمن الرافعي ،
- عبد الرحمن بن عبد اللطيف الرافعي
- ٦٦٠ أ. د. محمد الجوادى
- عبد الرحمن الكواكبي ،
- عبد الرحمن بن أحمد بهائي بن محمد بن مسعود
- ٦٦٣ أ. د. محمد عمارة
- عبد الرزاق السنهوري،
- عبد الرزاق بن أحمد السنهوري
- ٦٦٨ أ. د. محمد رجب البيومي
- عبد السلام هارون ،
- عبد السلام محمد هارون شيخ المحققين
- ٦٧٢ أ. د. علي أبو المكارم
- عبد العزيز البشري ،
- عبد العزيز سليم البشري
- ٦٧٥ أ. د. محمد مصطفى سلام
- عبد العزيز جاويش ،
- عبد العزيز بن خليل جاويش
- ٦٧٧ أ. د. محمد مصطفى سلام
- عبد الفتاح أبو غدة ،
- أ. د. محمد رجب البيومي
- ٦٧٩
- عبد القادر المغربي ،
- عبد القادر بن مصطفى المغربي
- ٦٨٢ أ. د. ضاحي عبد الباقي
- عبد المتعال الصعيدي ،
- أ. د. محمود حمدي زقزوق
- ٦٨٥
- عبد المجيد سليم ،
- أ. د. محمد رجب البيومي
- ٦٨٩
- عثمان بن عفان ،
- عثمان بن عفان بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف
- ٦٩٥ أ. د. عبد الرحمن سالم

• العراقي •

٦٩٨ زين الدين أبو الفضل عيد الرحيم بن الحسين أ. د. أحمد عمر هاشم

• ابن العربي •

٧٠٠ القاضي أبو بكر محمد بن عبد الله المعافري الأندلسي أ. د. عبد الحى الفرماوى

• ابن عربى •

٧٠٣ أبو بكر الحاتمي، محيي الدين بن العربي أ. د. محمد عمارة

• العز بن عبد السلام •

٧٠٥ سلطان العلماء، أبو محمد عز الدين عبد الميز بن عبد السلام أ. د. محمد عمارة

• عزيز المصري، قائد عسكري •

٧٠٧ عزيز بن على المصري أ. د. محمد الجوادى

• ابن عساكر •

٧١٢ أبو القاسم، على بن الحسن بن الحسين الدمشقى الشافعى أ. د. عبد الله محمد جمال الدين

• ابن عطاء الأدمى •

٧١٧ أبو العباس أحمد بن محمد بن سهل أ. د. عبد الحميد مذكور

• ابن عطاء الله السكندرى •

٧٢٠ أبو العباس أحمد بن محمد بن عبد الكريم أ. د. عبد الحليم محمود

• ابن عطية الأندلسى، شيخ المفسرين •

٧٢٣ أبو محمد عبد الحق المحاربى الفرناطى أ. د. عبد الحى الفرماوى

• على أحمد باكثير •

٧٢٥ أ. د. محمد الجوادى

• على أدهم •

٧٢٧ أ. د. عبد الفتاح غنيمه

• على باشا مبارك •

٧٣٠ أ. د. مصطفى الشكعة

• على حسن عبد القادر •

٧٣٨ أ. د. محمود حمدي زقزوق

• أبو على الروزبارى •

٧٤٢ أحمد بن محمد بن القاسم بن منصور البغدادى أ. د. عبد الحميد مذكور

- علي بن أبي طالب ، أ. د. حامد جامع ٧٤٤
- علي بن العباس المجوسي ، أ. د. محمد الجوادى ٧٤٨
- علي عبد الرزاق ، أ. د. محمد رجب البيومى ٧٤٩
- علي حسن عبد الرزاق أ. د. محمد رجب البيومى ٧٥٢
- العماد الأصبهانى ، أبو عبد الله محمد بن محمد بن صفى الدين أبي الفرج أ. د. عبد الله محمد جمال الدين ٧٥٧
- ابن العماد الحنبلى ، أبو الفلاح عبد الحى بن أحمد بن محمد بن العماد العسكري الدمشقى أ. د. عبد الله محمد جمال الدين ٧٥٩
- عمر بن الخطاب ، أبو حفص عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح أ. د. عبد الرحمن سالم ٧٦١
- عمر الخيام ، عياث الدين أبو الفتح عمر بن إبراهيم النيسابورى أ. د. عبد الفتاح غنيمه ٧٦٦
- عمر بن عبد العزيز ، عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم، الأموى القرشى أ. د. محمد الجوادى ٧٦٩
- عمر مكرم ، اسيد عمر مكرم بن حسين السيوطى أ. د. محمد عمارة ٧٧٢
- أبو عمرو الدانى ، عثمان بن سعيد بن عثمان أ. د. أحمد المعصراوى ٧٧٥
- عمرو بن عبيد ، شيخ المعتزلة ، أبو عثمان، عمرو بن عبيد بن باب البصرى أ. د. منى أبو زيد ٧٧٨
- أبو عمرو بن العلاء ، ريان بن العلاء بن عمار بن العريان بن الحارث أ. د. أحمد المعصراوى ٧٨١

- ابن العوام ،
 أبو زكريا ابن محمد بن العوام
 ٧٨٤ أ. د. محمد الجوادى
- الغزالي ،
 حجة الإسلام. محمد بن محمد بن أحمد الغزالي
 ٧٨٦ أ. د. على جمعة محمد
- الفارابي ،
 أبو نصر، محمد بن أوزلغ بن طرخان
 ٧٨٩ أ. د. عبد اللطيف محمد العبد
- الفخر الرازي ،
 محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين بن علي
 ٧٩٣ أ. د. عبد الحي الفرماوى
- الفراء ،
 أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله الفراء
 ٧٩٦ أ. د. عبد الفتاح غنيمه
- الفسوى ،
 الحافظ أبو يوسف يعقوب بن سفيان المارسي
 ٨٠١ أ. د. عبد الله محمد جمال الدين
- ابن فضل الله الحمري ،
 شهاب الدين أبو المباس أحمد بن فضل الله
 ٨٠٣ أ. د. محمد عبد الله عنان
- الفضيل بن عياض ،
 أبو علي الفضيل بن عياض بن مسعود
 ٨٠٨ أ. د. عبد اللطيف محمد العبد
- ابن فورك ،
 أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك الأنصارى.
 ٨١١ أ. د. محمد السيد الجليند
- الفيروز آبادى ،
 مجد الدين محمد بن يعقوب بن إبراهيم
 ٨١٢ أ. د. محمد علي النجار
- القاسم الرسى ،
 أبو محمد القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل الحسنى
 ٨١٥ أ. د. منى أبو زيد
- أبو القاسم الزهراوى «الطبيب» ،
 حلف بن عباس
 ٨٢٠ أ. د. أحمد قواد باشا

● قتادة السدوسي :

أبو الخطاب قتادة بن دعامة بن قتادة بن عريز بن عمرو أ. د. محمد السيد جبريل ٨٢٥

● ابن قتيبة :

أبو محمد عبد الله بن مسلم أ. د. عبد الفتاح غنيمه ٨٢٩

● القرطبي :

أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري أ. د. عبد الحى الفرماوى ٨٣١

● القزويني :

زكريا بن محمد بن محمود أ. د. أيمن فؤاد سيد ٨٣٣

● القشيري :

أبو القاسم عبد الكريم بن هوزان بن عبد الملك النيسابورى أ. د. على جمعة محمد ٨٣٦

● القضاعى :

القاضى أبو عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر أ. د. محمد عبد الله عنان ٨٣٩

● القلقشندي:

القاضى شهاب الدين أحمد بن على بن أحمد أ. د. محمد عبد الله عنان ٨٤٣

● ابن قيم الجوزية :

شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد الدمشقي أ. د. على جمعة محمد ٨٤٥

● ابن كثير الدمشقي :

أبو الفداء إسماعيل بن الخطيب شهاب الدين أبو حفص أ. د. عبد الحى الفرماوى ٨٤٧

● ابن كثير المكي :

أبو معبد عبد الله بن كثير بن عمرو بن هرمز الدارى أ. د. أحمد المعصراوى ٨٤٩

● الكرجي «عالم رياضيات» :

أبو بكر محمد بن الحسن الكرجي أ. د. أحمد فؤاد باشا ٨٥٢

● الكرمانى :

محمد بن يوسف بن على بن محمد بن سعيد السعيدى أ. د. موسى شاهين لاشين ٨٥٤

● الكسائي ،

أبو الحسن علي بن حمزة بن عبد الله بن عثمان ٨٥٩ أ. د. عبد الفتاح غنيمه

● كمال الدين الدميري ،

أبو البقاء كمال الدين عمار بن موسى بن عيسى ٨٦٤ أ. د. عبد الفتاح غنيمه

● الكندي ،

أبو يوسف يعقوب بن إسحاق بن الصباح بن عمران ٨٦٦ أ. د. عبد اللطيف محمد العبد

● الكوثري ،

محمد زاهد بن الحسن بن علي ٨٧٠ أ. د. منى أبو زيد

● الماتريدي ،

أبو منصور محمد بن محمد بن محمود ٨٧٤ أ. د. منى أبو زيد

● ابن ماجة ،

أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجة الريمي القزويني ٨٧٧ أ. د. أحمد عمر هاشم

● مالك بن أنس المديني ،

مالك بن أنس بن أبي عامر بن عمرو ٨٧٩ أ. د. علي جمعة محمد

٨٨٣ أ. د. عبد الصبور شاهين

● مالك بن نبي ،

● المأمون «العباسي» ،

عبد الله بن هارون الرشيد بن أبي جعفر المنصور ٨٨٩ أ. د. محمد الجوادى

● الماوردي ،

أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري ٨٩١ أ. د. محمد عمارة

● المبرد ،

محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الثمالي ٨٩٣ أ. د. عبد الفتاح غنيمه

● مجاهد بن جبر ،

أبو الحجاج القرشي المكي المخزومي ٨٩٦ أ. د. محمد السيد جبريل

- محمد أحمد أبو زهرة ، أ.د. محمود حمدي زقزوق ٩٠١
- محمد أحمد الغمراوي ، أ.د. محمد رجب البيومي ٩٠٥
- محمد إقبال ، أ.د. محمد رجب البيومي ٩١٠
- محمد أمين المحبي ، محمد أمين بن فضل الله بن محمد بن أبي بكر أ.د. محمد حسن عبد العزيز ٩١٤
- محمد بخيت المطيعي ، محمد بخيت بن حسين الحنفي أ.د. علي جمعة محمد ٩١٧
- محمد البهي ، أ.د. محمود حمدي زقزوق ٩١٩
- محمد توفيق البكري ، محمد توفيق بن علي بن محمد البكري الصديقي أ.د. محمود علي مكي ٩٢٤
- محمد الحافظ التجاني ، السيد محمد الحافظ بن عبد اللطيف بن سالم أ.د. أحمد عمر هاشم ٩٢٨
- محمد حسنين مخلوف ، محمد حسنين محمد علي مخلوف العدوي المالكي أ.د. علي جمعة محمد ٩٣٠
- محمد حسين هيكل ، محمد بن حسين بن سالم هيكل أ.د. محمود حمدي زقزوق ٩٣٣
- محمد الخضر حسين ، محمد الخضر بن الحسين بن علي بن عمر الحسن التونسي أ.د. محمود حمدي زقزوق ٩٣٧
- محمد خليل عبد الخالق ، أ.د. أحمد فؤاد باشا ٩٤١
- محمد رشيد رضا ، السيد محمد رشيد بن علي رضا بن محمد شمس أ.د. محمد عمارة ٩٤٦
- محمد رضا الشيببي ، محمد رضا بن محمد جواد بن محمد أ.د. ضاحي عبد الباقي ٩٤٨

● محمد رفعت ، «القارئ» ،

أ. د. محمد رجب البيومي ٩٥٠ محمد بن محمود رفعت

● محمد سالم الحفنى :

أ. د. محمد الجوادى ٩٥٤ أبو الأنوار محمد بن سالم بن أحمد

أ. د. محمد الجوادى ٩٥٨ محمد شرف ، «طبيب» ،

أ. د. محمد الجوادى ٩٦٠ محمد صبرى السربونى ،

أ. د. عبد الفتاح غنيمه ٩٦٣ محمد عبد الله عنان ،

أ. د. محمود حمدي زقزوق ٩٦٦ محمد عبد الرحمن بيسار ،

● محمد عبده ،

أ. د. محمد عمارة ٩٦٩ الإمام محمد عبده بن حسين خير الله

● محمد بن عبد الوهاب ،

أ. د. محمد عمارة ٩٧٢ محمد بن عبد الوهاب بن سليمان التميمي النجدي

● محمد بن عمر بن مبارك ،

أ. د. ضاحي عبد الباقي ٩٧٤ بحرق الحضرمي

أ. د. محمد عمارة ٩٧٦ محمد الغزالي السقا

أ. د. محمود حمدي زقزوق ٩٨٣ محمد غلاب ،

أ. د. محمود حمدي زقزوق ٩٨٧ محمد بن فتح الله بدران ،

● محمد فريد وجدى ،

أ. د. محمد رجب البيومي ٩٩٠ محمد فريد بن مصطفى وحدي

● محمد فؤاد عبد الباقي :

أ. د. موسى شاهين لاشين ٩٩٤ محمد فؤاد عبد الباقي صالح

● محمد كرد على :

أ. د. محمد رجب البيومي ٩٩٨ محمد بن عبد الرزاق بن محمد كرد على

- محمد متولى الشعراوى : أ. د. محمد رجب البيومى ١٠٠٣
- محمد محيى الدين عبد الحميد : أ. د. محمد رجب البيومى ١٠٠٧
- محمد مصطفى المراغى : أ. د. محمود حمدي زقزوق ١٠١٢
- محمد مهدي علام : أ. د. أحمد كشك ١٠١٦
- محمد يوسف موسى : أ. د. محمد نبيل غنايم ١٠٢٠
- محمود تيمور : محمود بن أحمد بن إسماعيل تيمور ١٠٢٤
- محمود حمدي الفلكي : محمود أحمد حمدي ١٠٢٧
- محمود خليل الحصري «القارئ» : أ. د. أحمد فؤاد باشا ١٠٣١
- محمود سامي البارودي : محمود بن السيد بن علي بن خليل ١٠٣٥
- محمود شلتوت : محمود سامي بن حسن حسنى بن عبدالله البارودي ١٠٣٨
- (شيخ الأزهر) : أ. د. محمود حمدي زقزوق ١٠٤٢
- محمود محمد قاسم : أ. د. محمد السيد الجليند ١٠٤٦
- مدحت باشا : أحمد مدحت بن ماجى حافظ أشرف أفندي ١٠٤٨
- مراد هوفمان : مراد هوفمان «مفكر المائى مسلم» ١٠٥٣
- المسعودي : أبو الحسن علي بن الحسين بن علي ١٠٥٥
- مسكويه : أبو علي الخارن أحمد بن محمد بن يعقوب أ. د. عبد اللطيف محمد العبد ١٠٥٥

• مسلم بن الحجاج :

١٠٦٠ أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم بن ورد بن كوشان أ. د. أحمد عمر هاشم

١٠٦٤ • مصطفى إسماعيل «القارئ» : أ. د. محمد رجب البيومي

• مصطفى صادق الرافعي :

١٠٦٧ مصطفى صادق بن عبد الرزاق بن عبد القادر الرافعي أ. د. محمود علي مكي

• مصطفى صبري :

١٠٧٠ شيخ الإسلام في الدولة العثمانية أ. د. محمد السيد الجليند

• مصطفى عبد الرازق :

١٠٧٤ «شيخ الأزهر» أ. د. محمود حمدي زقزوق

١٠٧٩ • مصطفى لطفى المنفلوطي : أ. د. محمد مصطفى سلام

• معاذ بن جبل :

١٠٨١ أبو عبد الرحمن معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس بن عدي الأنصاري أ. د. محمد نبيل غنايم

• المقرئ :

١٠٨٤ شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن يحيى أ. د. محمد عبد الله عنان

• المقرئ :

١٠٩١ تقى الدين أبو العباس أحمد بن علي بن عبد القادر أ. د. أيمن فؤاد سيد

• ابن المقفع :

١٠٩٧ أبو محمد وأبو عمرو عبد الله بن المقفع أ. د. علي جمعة محمد

• ملك حفنى ناصف :

١٠٩٩ «باحثة البادية» ملك بنت محمد الكاتب أ. د. محمد مصطفى سلام

• ابن منظور :

١١٠٠ أبو الفضل محمد بن مكرم بن علي بن أحمد الأنصاري أ. د. أحمد عبد المجيد هريدى

● موسى بن نصير :

أبو عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن زيد اللخمي أ. محمد عبد الله عثان ١١٠٣

● نافع بن الأزرق:

نافع بن الأزرق بن قيس الحنفي الحروري أ. د. محمد عمارة ١١١١

● نافع المدني :

نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم الليثي أ. د. أحمد المعصراوي ١١١٤

● نجم الدين النسفي :

أبو حفص عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل أ. د. محمد السيد الجليند ١١١٦

● نديم الجسر :

نديم حسين الجسر أ. د. منى أبو زيد ١١١٧

● النفسائي :

أبو عبد الرحمن، أحمد بن علي بن شعيب بن علي بن بحر أ. د. أحمد عمر هاشم ١١٢٠

● النفسى :

أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود أ. د. عبد الحى الفرماوى ١١٢٣

● النفس الزكية :

أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن أبي طالب أ. د. محمد عمارة ١١٢٦

● ابن النفيس :

علاء الدين علي بن أبي الحزم القرشي أ. د. أحمد فؤاد باشا ١١٢٨

● النويرى :

شهاب الدين أحمد عبد الوهاب بن محمد أ. محمد عيد الله عثان ١١٣٠

● النيسابورى :

نظام الدين بن الحسن بن الحسين الخرساني المعروف بالنظام الأعرج أ. د. عبد الحى الفرماوى ١١٣٣

● أبو هريرة :

عبد الرحمن بن صخر الدوسي اليماني أ. د. على جمعة محمد ١١٣٥

• ابن هشام اللخوي :

أبو محمد عبد الله بن يوسف بن أحمد أ. د. أحمد كشك ١١٣٩

• ابن هشام المؤرخ :

أبو محمد، جمال الدين عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري أ. د. عبد الله محمد جمال الدين ١١٤١

• الهمداني :

أبو محمد الحسن بن أحمد بن يعقوب بن يوسف بن داود أ. د. أحمد فؤاد باشا ١١٤٣

• ابن الهيثم :

أبو علي بن الحسن بن الهيثم أ. د. علي حلمي موسى ١١٤٦

• واصل بن عطاء :

«الملقب بالفزال» أ. د. منى أبو زيد ١١٤٨

• ابن واقد :

أبو المطرف عبد الرحمن عبد الكريم بن يحيى اللخمي أ. د. محمد الجوادى ١١٥٢

• الواقدي :

أبو عبد الله، محمد بن عمر بن واقد أ. د. عبد الله محمد جمال الدين ١١٥٤

• ابن الوزير :

محمد بن إبراهيم بن علي بن المرتضى القاسمي أ. د. منى أبو زيد ١١٦٠

• يحيى بن الحسين :

أبو الحسين يحيى بن الحسين بن علي بن أبي طالب أ. د. محمد عمارة ١١٦٤

• يحيى بن حمزة «المؤيد» :

أبو إدريس يحيى بن علي بن إبراهيم الحسيني أ. د. منى أبو زيد ١١٦٧

• أبو يزيد البسطامي :

طيفور بن عيسى بن آدم بن عيسى بن علي أ. د. أحمد الطيب ١١٧٠

• يوحنا بن ماسويه :

أبو زكريا أ. د. محمد الجوادى ١١٧٤

• أبو يوسف :

يعقوب بن إبراهيم بن حبيب بن سعد الأنصاري

• يوسف الدجوي :

• فهرس موسوعة أعلام الفكر الإسلامي :

١١٧٦ أ. د. علي جمعة محمد

١١٧٩ أ. د. محمد رجب البيومي

١١٨٣